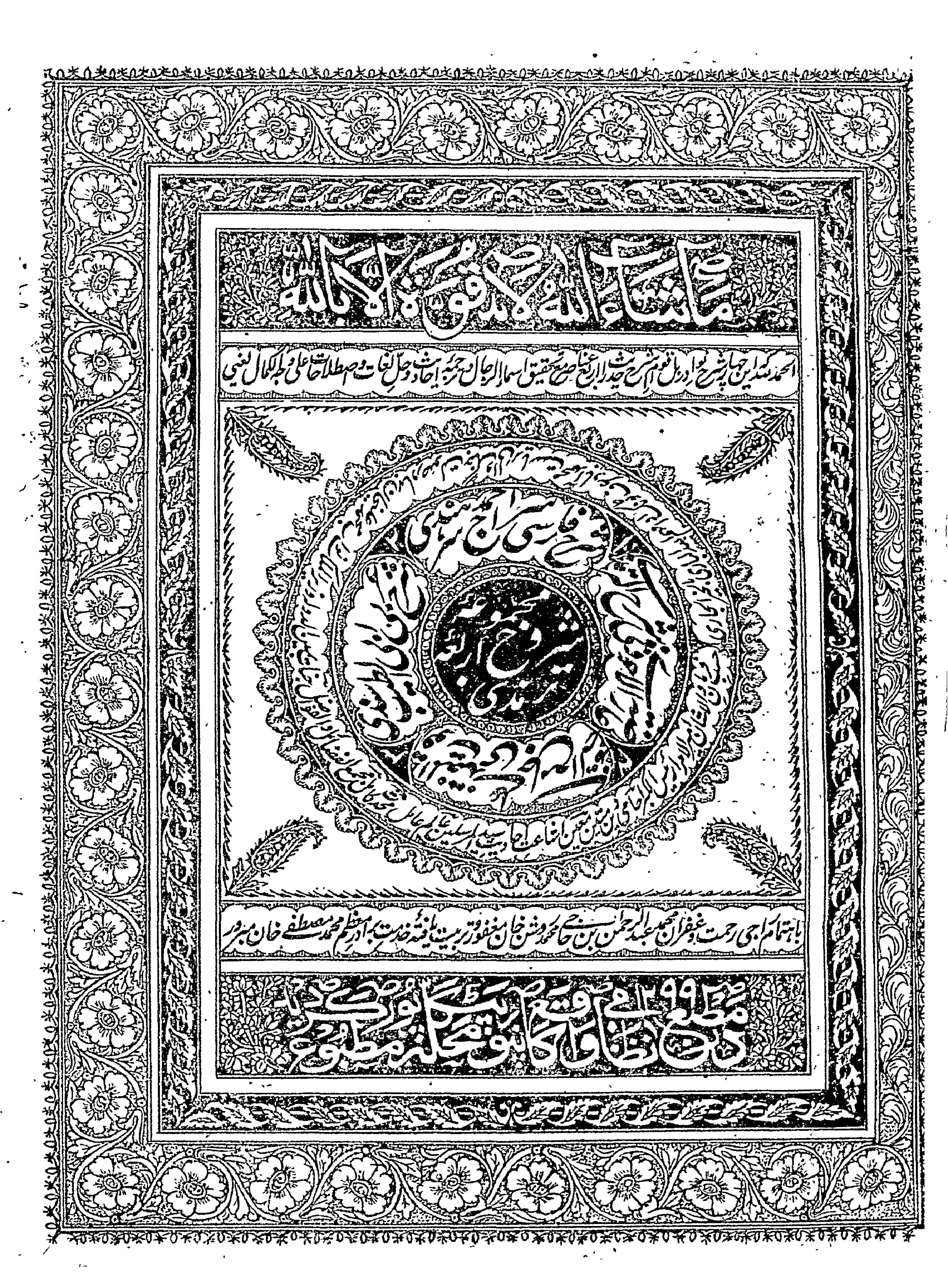
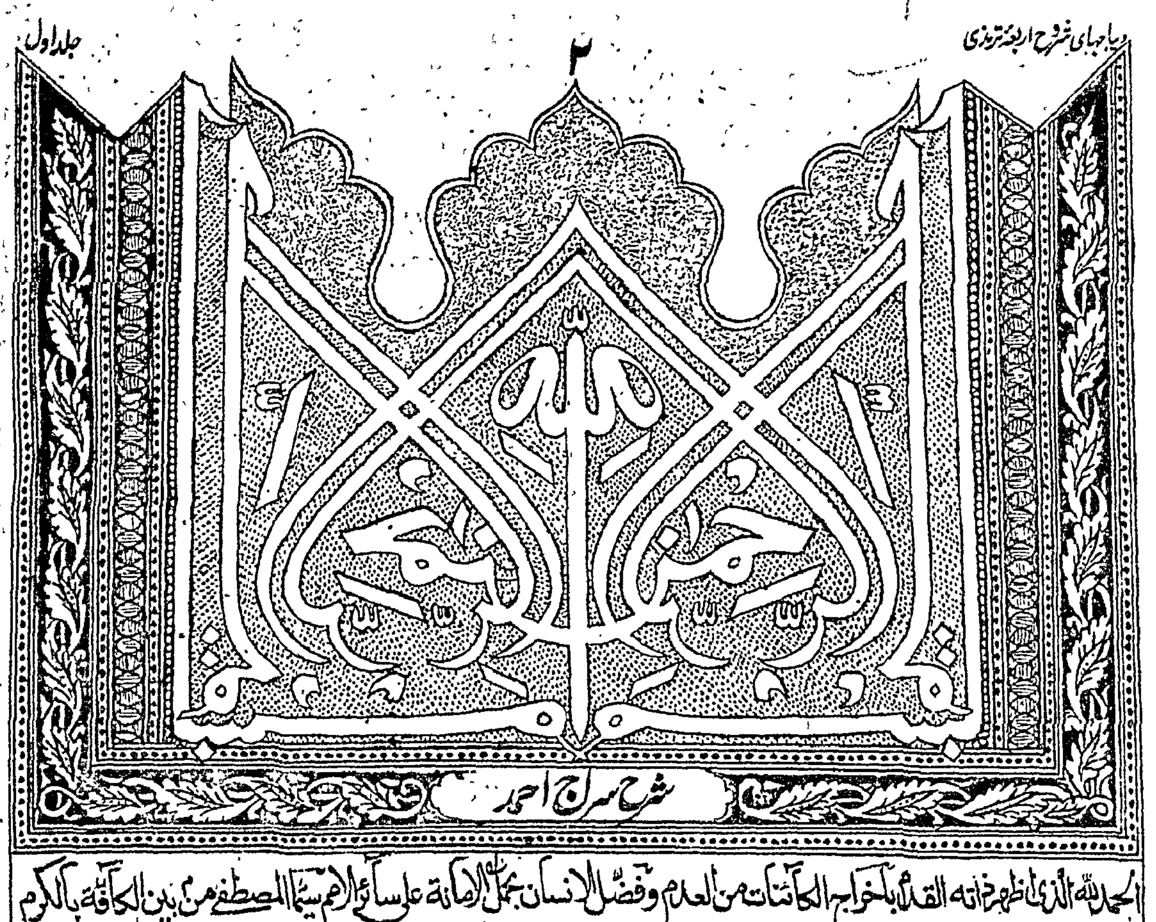
ابواب الوتر ٤٢٨

ابواب الجمعة ۴۶۰

ابواب العیدین ۴۹۶


ما شاء الله لا قوة إلا بالله



شرح سراج احمد

الحمد لله الذی اظهر ذاته القدیم باخراج الکائنات من العدم وفضّل الانسان بحمل الامانة علی سائر الامم سیّما المصطفی من بین الکافّة بالکرم والصلوٰة علی رسوله الذی ارسله بالحق بشیرًا ونذیرًا وهدًی ونورًا من الظلم وعلی آله واصحابه الذین نعتوا فی اللوح والقلم والسلام علی ائمّتنا المشرفین علی فهم النصوص والاحادیث بالرحم خصوصًا علی ذوی الرأی والاجتهاد مثل العلم سیّما رئیسهم اسمه فی الملکوت الاعظم اما بعد فقیر حقیر تقصیر سراج احمد بن محمد مرشد السرہندی الحنفی الفاروقی میگوید کہ چون فراغ از ترجمہ صحیح مسلم گردید بعضی یاران بجد گردیدند کہ ترجمہ صحیح ترمذی کہ مشتمل ست بر احادیث و فقہ و اصول کردہ آید با وجود آنکہ ہیچ اسباب از شروح و ترجمہ آن موجود نبود صرف توکل بر حق تعالی نمودہ و توفیق ایزدی تعالی جستہ بتاریخ پانزدہم شہر ذی حجہ سنہ یک ہزار و دویست و نوزدہم از ہجرت نبوی دران امر اقدام نمودہ محض بفضل ایزدی و یمن و برکت رسالت نبوی علیہ الصلوٰة والتسلیم بتاریخ شانزدہم شہر ذی حجہ سنہ

شرح ابی الطیب

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی شیّد ارکان الدین الحنیفی بکتابه المبین واحکم اصول احکامه بمحکمات بیّناته الموجبة للیقین والصلوٰة والسلام علی نبیّه المبعوث الی کافّة العالمین الذی بعث فی الامیین رسولا منهم یتلوا علیهم آیاته ویزکیهم ویعلمهم الکتاب والحکمة وان کانوا من قبل لفی ضلال مبین

قوت المغتذی

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله علی فضله العمیم والصلوٰة والسلام علی نبیّه الکریم وعلی آله وصحبه ذوی الفضل الجسیم هذا الکتاب الرابع مما وعدت بوضعه علی الکتب الستّة وهو تعلیق علی جامع ابی عیسی الترمذی علی نمط ما علقته علی صحیح البخاری المسمی بالتوشیح وعلی صحیح مسلم المسمی بالدیباج وعلی سنن ابی داؤد المسمی بمرقاة الصعود وسمّیته قوت المغتذی علی جامع الترمذی جعله الله خالصا لوجهه الکریم موجبا للفوز بجنّات النعیم مقدمة قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر فی کتاب شروط الائمة لم ینقل عن واحد من الائمة الخمسة انه قال شرطت فی کتابی هذا ان اخرج علی کذا لکن لما سبرت کتبهم علم بذلک شرط کل واحد منهم فشرط البخاری ومسلم ان یخرجا

عارضة الاحوذی

بسم الله الرحمن الرحیم

وصلی الله علی سیدنا محمد وعلی آله یقول سیدنا وشیخنا الشیخ الجلیل السید الشریف الامام العالم المحدث الحافظ الثقة الثبت شیخ شیوخ الاسلام ذو النسبین الطاهرین بین دحیة والحسین نجم الدین ابو عمرو عثمان بن الشیخ الامام ابی علی الحسن

شرح سراج احمد

یک ہزار و دویست و بیست و دوم روز یک شنبہ باتمام رسید و در ابتدای کتاب مقدمہ بنویسید کہ مشتمل باشد بر فوائد ضروریہ کہ از دانستن آن گزیر نیست از احوال
مصنف و اصطلاحات وی از صحیح و حسن و غریب و منکر و شاذ و غیرہا و آنچہ مصنف درین کتاب بطریق تعلیق ذکر کردہ است بعد از حدیث و گفتہ و فی الباب
عن فلان و در بعضے جا و فیہ عن فلان اگرچہ مصنف بالطریق اسناد رسیدہ است لیکن مصنف اسناد را مع حدیث حذف کردہ اکتفا نمودہ باین قول فی الباب عن فلان
این عاجز مہما امکن از کتب تفتیش نمودہ آنہا را سند ساخت مگر بعض کہ در نظر نیامدہ آنہا را ہمچنان فروگذاشت و در انجا گفتہ کہ لم اجد من خرجہ و در بعضی مواضع سوای
آنہا کہ از دیگر صحابہ مروی گشتہ آنہا را نیز ایراد نمودہ و زیادہ بران کردہ و در بعضی مقامات تحقیق و تدقیق آنرا بیان نمودہ و اکثر درین کتاب صرف اکتفا ترجمہ نمودہ
موافق قواعد عربیہ الا ما شاء اللہ و در بعضی جا ذکر ترکیب ہم نمودہ تا طبائع مردم عوام ازان ملول نگردند و اگر ذکر حال رواة علیحدہ ہمہ ذکر میکرد مجلدات ضخمات میگشت
و در بعضی جا با عبارت عربی را ہم آوردہ است و در اکثر مقامات حوالہ کتاب ہم کردہ است الا ما شاء اللہ و مصنف در آخر کتاب کتاب العلل نوشتہ است چونکہ ذکر آنہا
در مقدمہ ضروری بود برخی را از آنہا علل در مقدمہ ہم ذکر نمودہ است تا مردم ازان مستغنی گردند و اگرچہ ترجمہ این بیچارہ لائق آن نیست و قابلیت آن ندارد کہ در نظر خواص
در آید و از مطالعہ اش محظوظ گردند لیکن این عاجز جار از توجہات کریمانہ ایشان آن دارد کہ از دعای آخرت این ذرہ بیمقدار را یاد و شاد فرمایند شاید حق سبحانہ تعالی
بکرم و فضل خویش بذروۂ اجابت مقرون گرداند غرض کلی و مقصود اصلی این خاکسار از تسوید ترجمہ آنست کہ عنایات واہب العطیات بصدقہ ترجمہ
حدیث حضرت نبوی مصطفوی و بتوجہ اہالی آن دربارۂ این کمینہ در رسد کہ در خدام و موالی عتبہ عالیشان محشور و مبعوث گرداند **مصراع**
بر کریمان کار ہا دشوار نیست + **مصراع** شاہان چہ عجب گر بنوازند گدا را + **بیت** اگر بادشہ بر در پیرہ زن + بیاید تو اے خواجہ سبلت مکن +

شرح ابی الطیب

فازال باحادیثہ الزاہرة المشہودلہا بان ہو الا وحی یوحی ریب المبتدعین وصحح بصحاح احادیثہ سقم قلوب العالمین ورفع
طرق حسانہ اعلام الدین واوضح بہا سبیل المحسنین فقوی الاسناد فی الروایات للعدول الثقات سببا متصلا الی اللحوق
بسید المرسلین وموجبا للنجاة والفوز مع الناجین فطوبی لمن اعتصم بحبل اللہ المتین واستمسک بعری احادیث رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم
فانہ الفوز المبین **اما بعد** فیقول العبد الراجی عفو ربہ الغافر محمد ابو الطیب بن عبد القادر السندی مولدا
والمدنی موطنا والحنفی مذہبا والنقشبندی طریقة **لما کان** کتاب سنن الحافظ الحجة المتقن المحدث

قوت المغتذی

الحدیث المجمع علی ثقة نقلتہ الی الصحابی المشہور واما ابو داود والنسائی فان کتابیہما ینقسم علی ثلثة اقسام **الاول** الصحیح
المخرج فی الصحیحین **والقسم الثانی** صحیح علی شرطہما وقد حکی ابو عبد اللہ بن مندة ان شرطہما اخراج احادیث اقوام لم یجتمع علی
ترکہا اذا صح الحدیث باتصال الاسناد من غیر قطع ولا ارسال فیکون ہذا القسم من الصحیح الا انہ طریق لا یکون طریق ما اخرج
البخاری ومسلم فی صحیحہما بل طریقہ طریق ما ترک البخاری ومسلم من الصحیح لما بینا انہما ترکا کثیرا من الصحیح الذی حفظاہ
والقسم الثالث احادیث اخرجاہا من غیر قطع عنہما بصحتہا وقد ابانا علتہا بما سہمہ اہل المعرفة وانما اودعا ہذا القسم فی
کتابیہما لروایة قوم لہا واحتجاجہم فاوردا ہا وبینا سقمہا لزوال الشبہة وذلک اذا لم یجدا لہا طریقا غیرہ لانہ اقوی عندہما من رای
الرجال واما ابو عیسی الترمذی فکتابہ علی اربعة اقسام **الاول** ما ہو صحیح مقطوع بہ وہو ما وافق البخاری ومسلما **والثانی** ما ہو علی
شرط ابی داود والنسائی کما بینا فی القسم الثانی لہما **وقسم ثالث** کالقسم الثالث لہما اخرجہ وابان عن علتہ **وقسم رابع**
ابان ہو عنہ وقال ما اخرجت فی کتابی الا حدیثا قد عمل بہ بعض الفقہاء فعلی ہذا الاصل کل حدیث احتج بہ محتج او عمل بموجبہ عامل اخرجہ سواء
صح طریقہ ام لم یصح وقد ازاح عن نفسہ فانہ تکلم علی کل حدیث بما فیہ وکان من طریقہ ان یترجم الباب الذی فیہ حدیث مشہور عن صحابی قد صح الطریق

عارضة الاحوذی

ابن علی بن دحیة رضی اللہ عنہ حدثنی بجمیع ہذا الکتاب الشیخ الفقیہ العالم الاوحد المحدث الحافظ ابو القاسم خلف ابن عبد الملک ابن بشکوال **قال** حدثنی بہ الامام الاوحد المحدث المتقن الحافظ القاضی ابو بکر محمد ابن عبد اللہ الاشبیلی المعروف بابن العربی المالکی رضی اللہ عنہ **قال** الحمد للہ مبلغ الحمد اذ لا یستطیع العبد ان یبلغ کنہ الحمد وکیف یتعلق طمع لاحد بہ والمصطفی

شرح سراج احمد

مقدمة الکتاب اول ذکر عالم ربانی علامهٔ دهر وحید عصر امام و مقتدای علما مصنف این جامع صحیح میکنند ترمذی ابو عیسی محمد بن عیسی بن سورة بن موسی بن الضحاک السلمی الترمذی ای عزیز ولادت او در سنه تسع و مائتین بود و او اکمه پیدا شده بود و او یکی از علما و حفاظ اعلام بود و در فقه مهارتی تمام داشت و علم حدیث از بسیاری علما اخذ کرده و در ترمذ وفات کرد در شب دوشنبه سیزدهم شهر رجب المرجب سنه دویست و هفتاد و نه و کتاب او این جامع از احسن کتب ست از روی ترتیب و اقل تکرار و کثرت فوائد که در غیر آن نیست از کتب احادیث از ذکر مذاهب و وجوه استدلال و بیان انواع حدیث از صحیح و حسن و غریب و جرح و تعدیل و در آخر کتاب کتاب العلل ذکر کرده است که جمع کرده است در ان فوائد حسنه کما لا یخفی قدرها علی من وقف علیها و گفت مصنف بعد از تصنیف این جامع عرض کردم بر علمای حجاز و عراق و خراسان پس از دیدن آن همه خرسند گشتند و تحسین نمودند و گفتند که این کتابی ست که کافیست مجتهد را و بی نیاز کننده است مقلدان را و درین کتاب از ثلاثیات یک حدیث است و در دو سه جا امام بخاری نیز از وی روایت حدیث کرده و او را مصنفات بسیار اند مثل شمائل النبوی که آن از احسن کتب ست که در بیان و ذکر شمائل آنحضرت صلی اللہ علیه وسلم تصنیف یافته و میامن و برکات بیشمار و بسیار دارد و خواندن آن برای مهمات مجرب ست و مرتبهٔ این کتاب جامع پس از صحیحین و ابی داؤد ست و دیگر کتب و رسائل نیز تصنیف نموده است بدان که شناختن مراتب اهل حدیث از مهمات و ضروریات است اهل حدیث پنج مرتبه دارند **اول** طالب یعنی کسیکه شروع و ابتدا در آموختن حدیث کند **دوم** شیخ یعنی اوستادی که تعلیم حدیث نماید **سوم** حافظ و آن کسی را گویند که علم او بصد هزار حدیث محیط باشد **چهارم** حجة و آن کسی ست که احاطهٔ علم او بسه صد هزار حدیث باشد

شرح ابی الطیب

ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی احسن الکتب ترتیبا و اقلها تکرارا و فیه مالیس فی غیره من ذکر المذاهب و وجوه الاستدلال وتبیین انواع الحدیث من الصحیح والحسن والغریب وقد جمع فیه فوائد حسنة لا یخفی قدرها علی من وقف علیها ولذا قیل هو کاف للمجتهد ومغن للمقلد **قال** ابو اسمعیل الهروی وهو عندی انفع من الصحیحین لان کل احد یصل الی الفائدة منه واما الصحیحان فلا یصل الیها منهما الا العالم المتبحر ولم ار من کتب علی جمیع احادیثه شرحا وقد کان کثیر من الالفاظ محتاجا الی حله فان العلامة الحافظ السیوطی کتب علی نبذ منها والقاضی ابو بکر کتب شرحا کاملا الا انه طال الکلام

قوت المغتذی

الیه واخرج حدیثه فی الکتب الصحاح فیورد فی الباب ذلک الحکم من حدیث صحابی اخر لم یخرجوه من حدیثه ولا یکون الطریق الیه کالطریق الی الاول الا ان الحکم صحیح ثم یتبعه بان یقول وفی الباب عن فلان وفلان ویعد جماعة منهم الصحابی الذی اخرج ذلک الحکم من حدیثه وقلما یسلک هذه الطریقة الا فی ابواب معدودة انتهی **وقال** الحازمی فی شروط الائمة مذهب من خرج الصحیحین ان یعتبر حال الراوی العدل فی مشایخه وفیمن روی عنهم وهم ثقات ایضا وحدیثه عن بعضهم صحیح ثابت یلزم اخراجه وعن بعضهم مدخول لا یصح اخراجه الا فی الشواهد والمتابعات **قال** وهذا باب فیه غموض وطریق ایضاحه معرفة طبقات الرواة عن راوی الاصل ومراتب مدارکهم فلنوضح ذلک بمثال وهو ان یعلم ان اصحاب الزهری مثلا علی خمس طبقات ولکل طبقة منها مزیة علی التی یلیها **فالاولی** فی غایة الصحة نحو مالک وابن عیینة وعبید الله بن عمر ویونس وعقیل ونحوهم وهی مقصد البخاری **والثانیة** شارکت الاولی فی التثبت غیر ان الاولی جمعت بین الحفظ والاتقان وبین طول الملازمة للزهری حتی کان فیهم من یلازمه فی السفر ویلازمه فی الحضر والثانیة لم یلازم الزهری الا مدة یسیرة فلم یمارس حدیثه وکانوا فی الاتقان دون الطبقة الاولی وهذه شرط مسلم نحو الاوزاعی واللیث بن سعد والنعمان بن راشد وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر وابن ابی ذئب **والثالثة** جماعة لزموا الزهری کالطبقة الاولی غیر انهم لم یسلموا من غوائل الجرح فهم بین الرد

عارضة الاحوذی

یقول اقرب ما کان من ربه لا احصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک ومعلوم ان المصطفی ادرک من حمد ربه فی حیاته ما لم یدرکه بشر من مخلوقاته ومع ذلک فانه لما اخبر عن المقام المحمود قال فاحمد ربی بمحامد یعلمنیها حینئذ لا اعلمها الآن فلیس فی القوة البشریة ان یحیط بمجامع الثناء علی الجلالة الالهیة

شرح سراج احمد

پنجم حاکم وآن برکسی اطلاق شود که علاوه جمیع احادیث از روی متن واسناد وجرح وتعدیل وتاریخ محیط باشد ودیگر بدانکه صیغهای ادای حدیث
هشت مرتبه دارد اول سمعت وحدثنی دوم اخبرنی وقرأت علیه سوم قرئ علیه وانا اسمع چهارم انبانی پنجم ناولنی ششم
شافهنی بالاجازة هفتم کتب الی بالاجازة هشتم عن وقال وذکر وروی که احتمال سماع واجازت دارد ولفظ اول یعنی سمعت وحدثنی صلاحیت
برای کسی دارد که تنها از لفظ شیخ بشنود اما اول یعنی سمعت و دوم نیز از سماع بلا واسطه است که احتمال واسطه ندارد زیراکه اطلاق حدثنی گاهی
در اجازت هم میشود وبلندترین صیغهای ادا از روی رتبه ومقدار صیغه است که واقع در املا میشود یعنی شیخ املا بر طالب کند واو بنویسد چه ثبت وتحفظ
دران بیشتر ست سوم یعنی اخبرنی وچهارم یعنی قرأت علیه مخصوص برای کسی ست که بنفس خود نه با غیر بر شیخ خود بخواند وصیغه جمع یعنی اخبرنا
او قرأنا علیه مانند پنجم ست یعنی قرئ علیه وانا اسمع وانبانا باعتبار لغت واصطلاح متقدمین بمعنی اخبار ودر عرف متاخرین مانند عن برای اجازت
وعنعنه معا محمول بر سماع ست واطلاق مشافهت یعنی شافهنی در اجازت متلفظ باشد ومکاتبة در اجازت مکتوب میشود واذن باجازت
در صحت روایت بمناوله شرط ست وهمچنین در وقادة وآن عبارت ست از یافتن کتاب بخط کسیکه او را شناسد پس باید که بگوید بخط فلان چنین یافتم
وجائز نیست که درین مقام اخبرنی وغیر ذلک را اطلاق کند وهمچنین وصیت بکتاب که در وقت موت یا سفر برای شخصی معین باصل یا باصول خود
کند اگرچه ایمه متقدمین جائز داشته اند که روایت آن اصول از مجرد این وصیت کند اما جمهور بدون اجازت جائز نداشته اند واذن بروایت
در اعلام نیز شرط ست یعنی شیخ یکی را از طلبه اعلام باین کند که من کتاب فلانی را از فلانی روایت میکنم اگر اجازت داد معتبر ست والا فلا

شرح ابی الطیب

علی مذهب الامام مالک رضی الله تعالی عنه ولم یتعرض لکثیر من الالفاظ المحتاجة الی البیان وابن سید الناس
کتب قطعة من الشرح وکمل علیها الحافظ زین الدین ابو الفضل العراقی ولم یتمه ومع ذلک لم یوجد الآن
شیء منه وکتب علیه شیخ الاسلام سراج الدین البلقینی قطعة والحافظ ابو الفضل بن حجر رحمه الله مجلدا لم یقف
علیه من قبلی فکیف انا وایضا کتب علی ما یقول فیه الترمذی وفی الباب ولم یوجد فاستخرت الله تعالی ان اشرح
شرحا یحل جمیع الفاظه الا ما شذ فبدأت فی شرحه رجاء ان اندرج فی سلک من قال صلی الله علیه وسلم

قوت المغتذی

والقبول وهم شرط ابی داؤد والنسائی نحو سفیان بن حسین وجعفر بن برقان واسحق بن یحیی الکلبی **والرابعة** قوم شارکوا اهل الثالثة
فی الجرح والتعدیل وتفردوا بقلة ممارستهم لحدیث الزهری لانهم لم یصاحبوا الزهری کثیرا وهم شرط الترمذی **قال** وفی الحقیقة شرط الترمذی
ابلغ من شرط ابی داؤد لان الحدیث اذا کان ضعیفا او من حدیث اهل الطبقة الرابعة فانه یبین ضعفه وینبه علیه فیصیر الحدیث عنده من
باب الشواهد والمتابعات ویکون اعتماده علی ما صح عن الجماعة ومن هذه الطبقة زمعة بن صالح ومعاویة بن یحیی الصدفی والمثنی بن الصباح
والخامسة قوم من الضعفاء والمجهولین لا یجوز لمن یخرج الحدیث علی الابواب ان یخرج لهم الا علی سبیل الاعتبار والاستشهاد عند ابی داؤد
فمن دونه فاما عند الشیخین فالحکم بن کثیر السقاء والحکم بن عبد الله الایلی وعبد الله القدوس بن حبیب ومحمد بن سعید المصلوب
وقد یخرج البخاری احیانا عن اعیان الطبقة الثانیة ومسلم عن اعلام الطبقة الثالثة وابو داود عن مشاهیر الرابعة وذلک لاسباب اقتضته
وقال الذهبی فی المیزان انحطت رتبة جامع الترمذی عن سنن ابی داود والنسائی لاخراجه حدیث المصلوب والکلبی وامثالهما **وقال** ابو جعفر بن الزبیر اولی
ما ارشد الیه ما اتفق المسلمون علی اعتماده وذلک الکتب الخمسة فالموطا الذی تقدمها وضعا ولم یتاخر عنها رتبة وقد اختلفت مقاصدهم فیها وللصحیح
فیها شفوف وللبخاری لمن اراد التفقه مقاصد جلیلة ولابی داود فی حصر احادیث الاحکام استیعابها ما لیس لغیره وللترمذی فی فنون الصناعة الحدیثیة

عارضة الاحوذی

فقبض العنان عن عدم الاستطاعة عقیدة اهل السنة والجماعة ان تشوقت لمعتمد تمیز المعنی یکون لاعتقاد ذلک عدة ومغنا فقد علمت ان الشکر اخص من الحمد ولا یحصی واجبه بقصر فان النعم اعظم من معرفتنا فلا تبلغها الدنیا الی قوله تعالی وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها واذا کان الشکر الاخص یعلو علی القدرة فالحمد الاعم بذلک اولی

شرح سراج احمد

واجازت عامہ چنانکہ گوید اجازت بہمہ مسلمانان یا بکسی راکہ مرادر زندگانی دریابد یا باہل فلان اقلیم یا باہل فلان بلدہ دادم واجازت مجہول مبہم یعنے بترک اسم باشد چنانکہ گوید بعضی مردم یا جماعہ را از مردم اجازت دادم یا مہمل یعنے بذکر اسم بدون نسبت چنانکہ گوید احمد را اجازت دادم واجازت معدوم چنانکہ گوید اجازت بپسر فلان دادم کہ بعد ازین تولد شود واجازت موجود یا معدوم معلق بشرط غیر چنانکہ گوید اجازت ترا دادم اگر فلان خواہد یا اجازت بکسی دادم اگر فلان نخواہد معتبر نیست بدانکہ شناختن تحمل وسماع از مہمات حدیث است وتحمل کافر نیز جواز دارد اگر ادای آن بعد اسلام کند وہمچنین فاسق بطریق اولی اگر ادای حدیث بعد توبہ وثبوت عدالت کند بدانکہ محدثین راویان را تقسیم طبقات کردہ اند وطبقہ در اصطلاح ایشان عبارت از جماعت است کہ در سن وسال وملاقات مشایخ باہم شریک باشند وگاہی یک شخص بدو اعتبار از دو طبقہ شمردہ میشود چنانکہ انس بن مالک کہ باعتبار ثبوت صحبت او بآنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در طبقہ عشرۂ مبشرہ وکبار صحابہ شمردہ میگردد وباعتبار صغر سن وخردسالگی در طبقہ کہ ادنی وخرد از عشرۂ مبشرہ اند میشمارند وابن حبان وغیرہ جمیع صحابہ را باعتبار صحبت یک طبقہ ساختہ اند وابو عبد اللہ محمد بن سعد بغدادی باعتبار مزید وزیادت صحبت کہ بعثت واسلام وحضور مغازی وغیرہ باشد ایشان را طبقات طبقات ساخت وہمچنین تابعین را ابن حبان باعتبار اخذ حدیث از بعض صحابہ یک طبقہ قرار داد ومحمد بن سعد باعتبار لقا وغیرہ ایشان را طبقات گردانید بدانکہ حدیث در اصطلاح محدثین قول وفعل وتقریر آنحضرت را گویند ومعنی تقریر آنست کہ شخصی نزد آنحضرت کاری کرد یا سخنی گفت وآنحضرت بران مطلع شد ونہی نکرد وانکار ننمود وسکوت ورزید وآنرا مقرر داشت این را تقریر گویند ونزد بعضے قول وفعل وتقریر صحابہ وتابعین را نیز حدیث مے گویند

شرح ابی الطیب

فیه نضر الله امرأ سمع مقالتی فوعاها فاداها كما سمعها واما جلالة قدر الامام الحجة الاوحد الثقة الحافظ المتقن ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی فغنیة عن البیان وكفی به فضلا انه اخذ عن محمد بن اسمعیل البخاری وقتیبة بن سعید ومحمد بن غیلان ومحمد بن بشار واحمد بن منیع ومحمد بن المثنی وسفیان بن وكیع وغیرهم واخذ عنه خلق كثیر حتی اخذ عنه البخاری كما ذكره فی كتابه هذا وله تصانیف كثیرة فی علم الحدیث منها الشمائل وكتابه هذا الصحیح ثم اعلم ان ابا عیسی رح قسم كتابه علی اربعة اقسام قسم صحیح مقطوع به وهو ما وافق البخاری ومسلما وقسم علی شرط ابی داود والنسائی

قوت المغتذی

ما لم یشاركه غیره وقد سلك النسائی اغمض تلك المسالك واجلها وقال القاضی ابو بكر بن العربی فی اول شرح الترمذی اعلموا انار الله افئدتكم ان كتاب الجعفی هو الاصل الثانی فی هذا الباب والموطا هو الاول فی الباب وعلیهما بنی الجمیع كالقشیری والترمذی فما دونهما طائفة ولیصنعونه ولیس فی قدر كتاب ابی عیسی مثله حلاوة مقطع ونفاسة منزع وعذوبة مشرع وفیه اربعة عشر علما فوائد صنف وذلك اقرب الی العمل واسند وصحح واسقم وعدد الطرق وجرح وعدل واسمی واكنی ووصل وقطع واوضح المعمول به والمتروك وبین اختلاف العلماء فی الرد والقبول لآثاره وذكر اختلافهم فی تأویله وكل علم من هذه العلوم اصل فی بابه وفرد فی نصابه فالقاری له لا یزال فی ریاض مونقة وعلوم متفقة انتهی وقال بعضهم شعر

كتاب الترمذی ریاض علم — جلت ازهاره زهر النجوم
فاعلاها الصحاح وقد انارت — نجوم للخصوص وللعموم
فعلله ابو عیسی مبینا — معالمه لطلاب العلوم
من العلماء والفقهاء قدما — واهل الفضل والنهج القویم
ویقتبسون منه نفیس علم — یفید نفوسهم اسنی الرسوم
به الآثار واضحة ابینت — بالقاب اقیمت كالرسوم
ومن حسن یلیها او غریب — وقد بان الصحیح من السقیم
وطرزه بآداب صحاح — تخیرها اولوا النظر السلیم
فجاء كتابه علما یقینا — تفنن فیه ارباب العلوم

عارضة الاحوذی

من اول مرة فنسأل الله العظیم ان یتغمدنا من رحمته بقسم یضعف منه ثوابنا ویكرم به مآبنا انه المنعم الكریم وبعد فان طائفة من الطلبة عرضوا علی رغبة صادقة فی صرف الهمة الی شرح كتاب ابی عیسی الترمذی فصادفوا منی تباعدا عن امثال ذی وفی علم علام الغیوب انی احرص الناس علی ان تكون اوقاتی مستغرقة فی باب العلم الا انی منیت

شرح سراج احمد

پس انچه منتهی بحضرت نبوت گردد آنرا حدیث مرفوع گویند چنانکه گوید گفت یا کرد یا تقریر نمود آنحضرت یا گویند از ابن عباس آمده است مرفوعا یا گویند رفع کرد این را ابن عباس و آنچه منتهی بصحابه گردد موقوف خوانند چنانکه گویند گفت یا تقریر نمود یا کرد ابن عباس یا گویند از ابن عباس آمده موقوفا یا موقوف ست بابن عباس مثلا و آنچه منتهی بتابعی ست آنرا مقطوع گویند و مشهور آنست که موقوف و مقطوع را گویند چنانکه میگویند در آثار چنین آمده است و بعضی اثر را بر حدیث مرفوع نیز اطلاق کنند چنانکه گویند در ادعیه ماثوره و دعای ماثور چنین آمده است و خبر و حدیث بیک معنی ست و بعضی حدیث را مخصوص بحضرت و صحابه و تابعین دارند و خبر را در اخبار ملوک و سلاطین استعمال کنند و رفع گاهی صریح بود و گاهی در حکم صریح چنانکه از صحابه و تابعین کاری و یا سخنی نقل کنند که آنرا بفکر و اجتهاد و قیاس و عقل نتوان گفت و کرد و جز بسماع و نقل در ان راه نبود چنانکه از احوال آخرت و اخبار ماضیه و آتیه خبر دهند این نیز حکم رفع دارد و اگر گویند در زمان آنحضرت چنین میکردیم یا گویند سنت چنین ست این نیز در حکم مرفوع ست و بعضی گویند سنت صحابه و خلفای راشدین نیز احتمال دارد باید انکه احادیث را چند مراتب اند اعلای همه متواتر ست و آن حدیثی را گویند که در هر قرن جمع غفیر که اتفاق ایشان بر کذب محال بود روایت کرده باشند و این دو قسم ست یکی متواتر اللفظ و دیگر متواتر المعنی پس حدیثی که در لفظ و معنی او تواتر باشد و بلفظ و معنی آنحضرت در هر قرن روایت شده باشد بی تغییری وجود آن کم ست و حدیث من كذب علىّ متعمدا فليتبوأ مقعده من النار حدیث متواتر المعنی ست نه متواتر اللفظ چه در بعضی احادیث بغیر این لفظ هم مروی گشته چنانکه آمده من قال علىّ ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار و حدیث متواتر مطلقا مقبول و واجب العمل ست که

شرح ابی الطیب

وهو ما كان على شرط الصحيحين **وقد حكى** ابو عبد الله بن منده ان شرط ابی داؤد والنسائی اخراج احادیث اقوام لم يجتمع على تركهم اذا صح الحديث باتصال الاسناد من غير قطع ولا ارسال فيكون هذا القسم من الصحيح الا ان طريقته لا يكون طريق ما اخرجه البخاری ومسلم فی صحيحيهما بل طريقه طريق ما ترك البخاری ومسلم من الصحيح لما اشتهر انهما تركا كثيرا من الصحيح الذی حفظاه **والقسم الثالث** احاديث اخرج من غير قطع بصحتها وقد ابان علتها بما يفهمه اهل المعرفة فاوردها وبين سقمها لتزول الشبهة وذلك اذ الم يجد للحديث طريقا غيره لانه اقوى عنده

قوت المغتذی

كتبناه رويناه لنروى	من التسنيم فی دار النعيم
فاخرج جوهرا يلتاح نورا	فقلد عقده اهل الفهوم
محل العلم لا يأوى ترابا	ولا يبلى على الزمن القديم
فان الروح تألف كل روح	ويحيا منه عاطرة النسيم
وتدرك نفسه اسنى ضياء	من العلم النفيس لدى العليم
جزى الرحمن خيرا بعد خير	ابا عيسى على الفعل الكريم
وكان سميه فيه شفيعا	محمد المسمى بالرحيم
وغاص الفكر فی بحر المعانی	فادرك كل معنى مستقيم
ليسعد بالمعانی للمعالی	بسعد تعد توديع الجسوم
فمن قرأ العلوم ومن رواها	لتنقله الى المعنى المقيم
تحلى فی عقائده عقودا	منظمة بياقوت وتوم
ويحيی جسمه احلى لذاذ	محياه على الخير الجسيم
والحقه بصالح من حواه	مصنفه من الجهل العظيم
صلوة الله تورثه عليه	فان لذكره اذكى نسيم

وقال ابن الصلاح فی علوم الحديث كتاب ابی عيسى الترمذی اصل فی معرفة الحديث الحسن وهو الذی نوه باسمه واكثر من ذكره فی جامعه ويوجد فی متفرقات من كلام بعض مشايخه والطبقة التی قبله كاحمد بن حنبل والبخاری وغيرهما ويختلف النسخ من كلام الترمذی فی قوله

عارضة الاحوذی

بحسده لا يفقهون و مبتدعة لا يفقهون قد قعدوا منه من جحر الكلب يتصيصون والله اعلم بما يتربصون قل هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين ونحن نتربص بكم ان يصيبكم الله بعذاب من عنده او بايدينا فتربصوا انا معكم متربصون بيد ان الاقتناع عن التصريح بفوائد الملة والتبرع بفوائد الرحلة

شرح سراج احمد

صدق مخبر آن قطعی و یقینی ست و حدیثی کہ دران بطریق اسناد سخن بمیان آید سہ قسم ست صحیح و حسن و ضعیف صحیح مرتبۂ اعلی است و ضعیف مرتبۂ ادنی ست و حسن مرتبۂ متوسط حدیث صحیح آنست کہ بنقل عادل تام الضبط متصل السند تا منتہا ثابت شدہ باشد اگر این صفتہا بوجہ کمال و تمام پیدا است آنرا صحیح لذاتہ خوانند و اگر نوعی از قصور و نقصان بدان راہ دارد و کثرت طرق جبر آن نقصان کردہ آنرا صحیح لغیرہ خوانند و اگر جبر آن نقصان نکردہ آنرا حسن لذاتہ خوانند و اگر در حدیث ضعیف تعدد طرق جبر نقصان ضعف وی کردہ آنرا حسن لغیرہ خوانند و ظاہر کلام عموم درانست کہ در حسن نقصان در ہمہ صفات مذکورہ راہ دارد و اما تحقیق آنست کہ در حسن لذاتہ ضعف و نقصان در ضبط ست و تحفظ و باقی صفات بحال خود ست و در ضعیف و حسن لغیرہ نقصان در ہمہ صفات راہ دارد و ماسوای این در اوائل کتب نیز نوشتہ اند بطریق بسط و تفصیل چنانکہ ابن الاثیر در اوائل جامع الاصول و امام نووی در اوائل شرح مسلم لیکن ہمہ بسط بودند اکنون معنی عدالت و ضبط بیان باید کرد تا تعریف این اقسام منکشف گردد بدانکہ مراد بعدالت ملکہ است در شخص کہ حامل و باعث گردد او را بر ملازمت تقوی و مروت و مراد بتقوی اجتناب اعمال سیئہ است از شرک و فسق و بدعت و در اجتناب از صغیرہ اختلاف ست و مختار عدم اشتراط آنست کہ از طاقت بیرون ست مگر اصرار و دوام بران کہ آن نیز از قبیلۂ کبیرہ است و مراد بمروت تنزہ از بعضی خسائس و نقائص ست کہ نہ مقتضای ہمت و مردانگی ست مثل بعضی مباحات دنیہ چنانکہ اکل و شرب در بازار و بول در شارع عام و مانند آن و باید دانست کہ عدل روات عام تر ست از عدل شہداو شامل ست مر عبد را نیز و عدل شہادت مخصوص بحر ست و مراد بضبط حفظ و تثبیت مسموع ست و یاد داشتن

شرح ابی الطیب

من رای الرجال **وقسم رابع** ابان ہو عنہ وقال ما اخرجت فی کتابی الا حدیثا قد عمل بہ بعض الفقہاء فعلی ہذا کل حدیث احتج بہ محتج او عمل بموجبہ عامل اخرجہ سواء صح الطریق الیہ ام لم یصح وکان طریقتہ انہ یترجم الباب الذی فیہ حدیث مشہور عن صحابی قد صح الطریق الیہ واخرج حدیثہ فی الکتب الصحاح فیورد فی الباب ذلک الحکم من حدیث صحابی اٰخر لم یخرجوہ من حدیثہ ولا یکون الطریق الیہ کالطریق الی الاول الا ان الحکم صحیح ثم یتبعہ بان یقول وفی الباب عن فلان

قوت المغتذی

ہذا حدیث حسن وہذا حدیث حسن صحیح ونحو ذلک فینبغی ان تصحح اصلک بجماعۃ اصول ویعتمد علی ما اتفقت علیہ **وقال** الحافظ ابن حجر فی نکتہ علی ابن الصلاح قد اکثر علی المدینی من وصف الاحادیث بالصحۃ وبالحسن فی مسندہ وفی علله فکانہ الامام السابق لہذا الاصطلاح وعنہ اخذ البخاری ویعقوب بن شیبۃ وغیر واحد وعن البخاری اخذ الترمذی فاستمداد الترمذی لذلک انما ہو من البخاری ولکن الترمذی اکثر منہ واشار بذکرہ واظہر الاصطلاح فیہ وصار اشہر بہ من غیرہ **وقال** ابن الصلاح قول الترمذی وغیرہ ہذا حدیث حسن صحیح فیہ اشکال لان الحسن قاصر عن الصحیح ففی الجمع بینہما فی حدیث واحد جمع بین نفی ذلک القصور واثباتہ **قال** وجوابہ ان ذلک راجع الی الاسناد فاذا روی الحدیث الواحد باسنادین احدہما اسناد حسن والاٰخر اسناد صحیح استقام ان یقال فیہ انہ حدیث حسن صحیح ای انہ حسن بالنسبۃ الی اسناد صحیح بالنسبۃ الی اسناد اٰخر علی انہ غیر مستنکر ان یکون بعض من قال ذلک اراد بالحسن معناہ اللغوی وہو ما تمیل الیہ النفس ولا یاباہ العقل دون المعنی الاصطلاحی الذی نحن بصددہ انتہی **وقال** ابن دقیق العید فی الاقتراح یرد علی الجواب الاول الاحادیث التی قیل فیہا حسن صحیح مع انہ لیس لہا الا مخرج واحد **قال** فی کلام الترمذی فی مواضع یقول ہذا حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ **قال** والذی اقول فی جواب ہذا السؤال انہ لا یشترط فی الحسن قید القصور عن الصحیح وانما یجیئہ القصور ویفہم ذلک فیہ اذا اقتصر علی قولہ حسن فالقصور یاتیہ من قید الاقتصار لا من حیث حقیقتہ وذاتہ وشرح ذلک

عارضۃ الاحوذی

لعدم المنصف او مخافۃ المتعسف لیس من شان العالمین او لم یسمعوا قول رب العالمین لنبیہ الکریم فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَٰؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ وقال فی المعترضین والمنکرین أَفَنَضْرِبُ عَنكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَن كُنتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ولا تزال طائفۃ من الامۃ ظاہرین علی الحق الی یوم الدین

شرح سراج احمد

مروی از فوات واختلال بحیثیتی که تمکن وقادر گردد بر استحضار وآن دو قسم ست ضبط صدر وضبط کتاب ضبط صدر بیاد داشت وحفظ قلب ست وضبط کتاب بنگاہداشت وصیانت آن نزد خود تا وقت ادا و وجوہ طعن متعلق بعدالت راپنج قسم داشته اند اول کذب راوی دوم اتہام وی بکذب سوم فسق چہارم جہالت پنجم بدعت ومراد بکذب راوی آنست که ثابت شده باشد کذب وی در حدیث نبوی علیه الصلوٰة والسلام وحدیثی راکه مطعون ست راوی او وی بکذب موضوع خوانند وہر که ثابت شد از وی تعمد بکذب در حدیث اگرچه وقوع آن در تمام عمر یکبار بود واگرچه توبه کند دیگر حدیث وی مقبول نیست بخلاف شاہد زور چون توبه کند کذا قالوا و مراد بحدیث موضوع در اصطلاح محدثین اینست نه آن که البته ثابت شود وضع وکذب در خصوص این حدیث که حکم بوضع وافترا بحکم ظن غالب ست وقطع ویقین را بدان راہ نیست فان الکذوب قد یصدق واما اتہام راوی بکذب آن بود که مشہور ومعروف شده باشد بدروغ گفتن در سخن اگرچه وقوع آن در حدیث نبوی علیه الصلوٰة والتسلیم از وی ثابت نشده وروایت مخالف قواعد معلومه ضروریه شرع نیز ہمین حکم دارد واین قسم را متروک خوانند چنانکه گویند حدیثه متروک او هو متروک الحدیث واین چنین اگر کسی توبه کند توبۂ وی صحیح میشود وامارت صدق وسیمای صلاح در ناصیۂ حال وی لائح گردد حدیث از وی میتوان شنید وآنکه احیاناً بطریق ندرت دروغی در کلام وی در غیر حدیث نبوی علیه السلام بوجود آید اگرچه معصیت ست اما در تسمیۂ حدیث وی بموضوع ومتروک تاثیر ندارد واما فسق مراد بوی فسق در عمل ست نه در اعتقاد که آن داخل بدعت دارند واکثر استعمال بدعت در اعتقاد ست وکذب نیز اگرچه داخل فسق ست ولیکن بجہت شدت طعن در وی وغلظ این حکم او را

شرح ابی الطیب

وفلان ویعد جماعة منهم الصحابی الذی اخرج ذلك الحکم من حدیثه کذا قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر وقال ابن الصلاح فی علوم الحدیث کتاب ابی عیسی الترمذی اصل فی معرفة الحسن وهو الذی نوه باسمه واکثر من ذکره فی جامعه وتختلف النسخ من کتاب الترمذی فی قوله هذا حدیث حسن وهذا حدیث حسن صحیح ونحو ذلك فینبغی ان تصحح اصلك من کتاب الترمذی بجماعة اصول وتعتمد علی ما اتفقت علیه وقال ابن الصلاح قول الترمذی وغیره هذا حدیث حسن صحیح فیه اشکال لان الحسن قاصر عن الصحیح

قوت المغتذی

وبیانه انه هٰهنا صفات للرواة تقتضی قبول الروایة وتلك الصفات درجات بعضها فوق بعض کالتیقظ والحفظ والاتقان مثلاً فوجود الدرجة الدنیا کالصدق وعدم التهمة بالکذب لا ینافیه وجود ما هو اعلی منه کالحفظ والاتقان فاذا وجدت الدرجة العلیا لم یناف ذلك وجود الدنیا کالحفظ مع الصدق فیصح ان یقال فی هذا انه حسن باعتبار وجود الصفة الدنیا وهی الصدق مثلاً صحیح باعتبار الصفة العلیا وهی الحفظ والاتقان ویلزم علی هذا ان یکون کل صحیح حسناً ویلزم ذلك ویؤیده ورود قولهم هذا حدیث حسن فی الاحادیث الصحیحة وهذا موجود فی کلام المتقدمین انتهی وقال الحافظ عماد الدین بن کثیر اصل هذا السؤال غیر متجه لان الجمع بین الحسن والصحة فی حدیث واحد رتبة متوسطة بین الصحیح والحسن وقال ثلث مراتب الصحیح اعلاها والحسن ادناها والثالثة ما یتشرب من کل منهما فان کل ما کان فیه شبه لم یتمحض لاحدهما اختص برتبة مفردة کقولهم للمز وهو ما فیه حلاوة وحموضة هذا حلو حامض ای مز قال فعلی هذا یکون ما یقول فیه حسن صحیح اعلی رتبة عنده من الحسن ویکون حکمه علی الحدیث بالصحة المحضة اقوی من حکمه علیه بالصحة مع الحسن وقال الحافظ ابو الفضل العراقی فی نکته علی ابن الصلاح وهذا الذی قاله ابن کثیر تحکم لا دلیل علیه وهو بعید من فهم معنی کلام الترمذی قال الامام بدر الدین الزرکشی والحافظ ابو الفضل بن حجر کلاهما فی النکت علی ابن الصلاح هذا یقتضی اثبات قسم ثالث ولا قائل

عارضة الاحوذی

ولعل الله
ان یحقق النیة
وان یجعلنا
ممن قال
فیه المصطفی
یحمل هذا
العلم من
کل خلف
عدوله
ینفون عنه
تحریف
الغالین
وانتحال
المبطلین
ودعوی
الجاهلین
وما فتئوا
یفزعون
بسوق الهمم
لی فی هذا
الامر الا لحاً
باب النجاح
واربعة
مخبوءة
فی اربع
الاجابة
فی الدعاء
والرضا
فی الطاعة

شرح سراج احمد

جدا شمردہ اند و اما خیانت از نام راوی نیز سبب طعن در حدیث ست کہ چون نام وی معلوم نگردد حال وی نیز معلوم نخواہد بود و نتوان دانست کہ ثقہ است یا غیر ثقہ چنانکہ گویدا اخبرنی رجل او اخبرنی شیخ و آنرا مبہم خوانند و حدیث مبہم مقبول نگردد مگر آنکہ صحابی باشد کہ آنجا ہمہ عدل اند و اگر مبہم بلفظ تعدیل آید چنانکہ گویدا اخبرنی عدل او اخبرنی ثقۃ اینجا اختلاف است و صحیح آنست کہ مقبول نیست چہ تواند کہ باعتقاد خود او را ثقہ خیال کردہ باشد و در نفس الامر نباشد پس بگوید نام او را تا ہمہ بدانند کہ گفتہ است و اگر امام حاذق بگوید مقبول ست و اما بدعت مراد بدان اعتقاد چیزی است کہ احداث کردہ شدہ باشد بر خلاف آنچہ معروف و معلوم ست از آنحضرت بنوع شبہہ و تاویل نہ بطریق جحد و جحود و عناد کہ آن کفرست و حدیث مبتدع مردود ست و نزد بعضی اگر متصف ست بصدق لہجہ و صیانت لسان مقبول ست و بعضی گفتہ اند کہ ہر کہ منکر ست امر متواتر را از شرع کہ معلوم ست بضرورت بودن او از دین مردود ست و ہر کہ نہ باین صفت بود اگرچہ مخالفان او را تکفیر کردہ باشند مقبول ست با انضمام ضبط و ورع و تقوی و احتیاط و مختار آنست کہ اگر داعی باشد ببدعت خود و در مقام ترویج و تزیین بود قبول نکنند و اگرنہ این چنین ست قبول کنند مگر آنکہ چیزی روایت کند کہ مقوی بدعتش بود مردود ست و با جماع علمای حدیث مختلف اند در اخذ حدیث از اہل بدع و اہل ہوا و ارباب مذاہب زائغہ در جامع الاصول میگوید کہ اخذ کردہ اند جماعہ از ائمہ اہل حدیث از فرقہ خوارج و از آنہا کہ منسوب اند بقدر و تشیع و رفض و دیگر اصحاب بدع و اہل ہوا و جماعہ دیگر احتیاط نمودہ اند و احتیاط کردند و تورع ورزیدند از اخذ حدیث ازین فرق و ہر کدام را بیان ست انتہی و شک نیست کہ اخذ حدیث ازین فرقہا بعد از تحری صدق و صواب خواہد بود و با وجود آن احتیاط در عدم اخذ ست چہ بثبوت رسیدہ است کہ این مردم وضع حدیث برای ترویج مذاہب خود مینمودند و باز بتوبہ و رجوع اقرار بران میکردند واللہ اعلم و وجوہ طعن متعلق بضبط را

شرح ابی الطیب

ففی الجمع بینہما فی حدیث واحد جمع بین نفی ذلک القصور و اثباتہ قال وجوابہ ان ذلک راجع الی الاسناد فاذا روی الحدیث الواحد باسنادین احدہما اسناد حسن والآخر اسناد صحیح استقام ان یقال فیہ انہ حدیث حسن صحیح ای انہ حسن بالنسبۃ الی اسناد صحیح بالنسبۃ الی اسناد آخر علی انہ غیر مستنکر ان یکون بعض من قال ذلک اراد بالحسن معناہ اللغوی وہو ما تمیل الیہ النفس ولا یاباہ القلب دون معناہ الاصطلاحی الذی نحن بصددہ انتہی و قال ابن دقیق العید فی الاقتراح یرد علی الجواب الاول الاحادیث التی قیل فیہا حسن صحیح مع انہ لیس لہا الا مخرج واحد

قوت المغتذی

وعبارۃ الزرکشی فہو خرق لاجماعہم ثم ان یلزم علیہ انہ لا یکون فی کتاب الترمذی حدیث صحیح الا قلیلا لقلۃ اقتصارہ علی قولہ ہذا صحیح مع ان الذی یعبر فیہ بالصحۃ والحسن اکثرہ موجود فی الصحیحین و قال الشیخ سراج الدین البلقینی فی محاسن الاصطلاح ایضا فی ہذا الجواب نظر لکن جزم الامام شمس الدین بن الجزری فی الہدایۃ فقال الذی قال صحیح حسن فالترمذی یعنی انتساب صحۃ وحسنا فہو اخص دون الصحیح معناہ و قال الزرکشی فان قلت فما عندک فی دفع ہذا الاشکال قلت یحتمل ان یرید بقولہ حسن صحیح فی ہذہ الصورۃ الخاصۃ الترادف واستعمال ہذا قلیلا دلیل علی جوازہ کما استعملہ بعضہم حیث وصف الحسن بالصحۃ علی قول من ادرج الحسن فی القسم الصحیح ویجوز ان یرید حقیقتہما فی اسناد واحد باعتبار حالین و زمانین فیجوز ان یکون سمع ہذا الحدیث من رجل مرۃ فی حال کونہ مستورا او مشہورا بالصدق والامانۃ ثم ترقی ذلک الرجل المستور وارتفع حالہ الی درجۃ العدالۃ فسمعہ منہ الترمذی او غیرہ مرۃ اخری فاخبر بالوصفین وقد روی عن غیر واحد انہ سمع الحدیث الواحد علی شیخ واحد غیر مرۃ قال وہذا الاحتمال وان کان بعیدا فہو اشبہ ما یقال قال ویحتمل ان یکون الترمذی ادی اجتہادہ الی حسنہ وادی اجتہاد غیرہ الی صحتہ او بالعکس وان الحدیث فی اعلی درجات الحسن واول درجات الصحیح فجمع لہ باعتبار مذہبین وانت اذا تاملت تصرف الترمذی لعلک تسکن الی قصدہ ہذا انتہی کلام الزرکشی بعضہ ماخوذ من الجعبری حیث قال فی مختصرہ وقولہ

عارضة الأحوذي

والسخط فی المعصیة والولی فی الخلق فلا یحقرن احدکم شیئا من الدعاء فربما کانت الاجابة له ولا فناء من الطاعة فلعله یصادف رضی الله عنه ولا وجها من المعصیة مخافة ان یکون سخط الله فیه ولا احدا من الخلق اجل ان یکون ولیا لله سبحانه وتعالی فی الباطن حتی قبض الله له المنة ویسر النیة وقلت یا نفسی جدی معرمن هزلی ولا تقطعن حظا من الآخرة

شرح سراج احمد

پنج گفته اند اول از جهت فرط غفلت دوم کثرت غلط سوم مخالفت ثقات چهارم وهم پنجم سوء حفظ اما کثرت غفلت وکثرت غلط نزدیک یکدیگر اند غفلت در سماع وتحمل حدیث وغلط در اسماع واداء آن ومخالفت ثقات در اسناد یا در متن بانواع متعدده است وآن موجب شذوذ حدیث است ودر اعتبار روی از وجوه طعن متعلق بضبط بجهت آن باشد که باعث مخالفت ثقات عدم ضبط وحفظ وعدم صیانت از تغییر وتبدیل خواهد بود اما طعن بجهت وهم ونسیان راوی که بدان خطا کرده وروایت بر سبیل توهم کرده اگر اطلاع یافته شود بر توهم وی بقرائن داله بران ودر یافت علل واسباب قادحه آنرا حدیث معلل خوانند واین اغمض علوم حدیث است وادق آن وقیام نتوان نمود بآن مگر کسیکه داده شد آنرا فهم ثاقب وحفظ واسع ومعرفت تمام بمراتب رواة واحوال اسانید ومتون چنانچه متقدمین از ارباب این فن بودند تا دارقطنی که میگویند از وی مثل وی درین باب نیامد وگاهی چنان بود که عبارت معلل از اقامت حجت قاصر بود وتنقیح وتعیین علت نتوان کرد بر مثال صیرفی در نقد دراهم ودنانیر اما سوء حفظ مراد بوی آن داشته اند که اصابت او غالب بر خطا وحفظ واتقان اکثر از بسیار نسیان نبود یعنی اگر خطا ونسیان غالب بود یا مساوی بود یا صواب واتقان این هر دو صورت داخل در سوء حفظ است معتبر غلبه وکثرت صواب واتقان است وسوء حفظ اگر لازم حال در جمیع اوقات عمر کسی گردد حدیث وی معتبر نبود واین را نیز شاذ گویند بر رای محدثین واگر طاری وعارض شده بجهت عارضی مثل اختلال حافظه بکبر سن یا ذهاب بصر یا فوات کتب این قسم را مختلط نامند واگر چیزیرا که پیش از اختلاط واختلال حدیث کرده جدا ومتمیز گردانیده است از انچه که بعد از وی کرده قبول کرده شود واگر تمیز نکرده وجدا جدا نساخته توقف کنند واگر اشتباه بود نیز همین حکم است واگر این قسم را متابعات وشواهد پیدا شود ترقی کند از درجه توقف وغربت بقبول ورجحان وهمین است حکم احادیث مستور ومدلس ومرسل

شرح ابی الطیب

قال وفی کلام الترمذی فی مواضع یقول هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من هذا الوجه قال والذی اقوله فی جواب هذا السؤال انه لا یشترط فی الحسن قید القصور عن الصحیح وانما یجیئه القصور اذا اقتصر علی قوله حسن واما اذا قال حسن صحیح فلا وتشریح ذلك وبیانه ان ههنا صفات للرواة تقتضی قبول الرواة ولتلك الصفات درجات بعضها فوق بعض کالتیقظ والحفظ والاتقان مثلا فوجود الدرجة الدنیا کالصدق وعدم التهمة بالکذب لا ینافیه وجود ما هو اعلی منه کالحفظ والاتقان فاذا وجدت الدرجة العلیا لم یناف ذلك وجود الدنیا کالحفظ مع

قوت المغتذی

حسن صحیح باعتبار سندین او مذهبین وقال الحافظ ابن حجر فی النکت قد اجاب بعض المتاخرین عن اصل الاشکال بانه باعتبار صدق الوصفین علی الحدیث بالنسبة الی احوال رواته عند ائمة الحدیث فاذا کان فیهم من یکون حدیثه صحیحا عند قوم وحسنا عند قوم یقال فیه ذلك قال ویتعقب هذا بانه لو اراد ذلك لاتی بالواو التی للجمع فیقول حسن وصحیح قال ثم ان الذی یتبادر الی الفهم ان الترمذی انما یحکم علی الحدیث بالنسبة الی ما عنده لا بالنسبة الی غیره فهذا یقدح فی الجواب ویتوقف ایضا علی اعتبار الاحادیث التی جمع الترمذی فیها بین الوصفین فان کان فی بعضها ما لا اختلاف فیه عند جمیعهم فی صحته قدح فی الجواب ایضا لکن لو سلم هذا الجواب لکان اقرب الی مراده من غیره قال وانی لا امیل الیه وارتضیه والجواب عما یرد علیه ممکن قال وقیل یجوز ان یکون مراده ان ذلك باعتبار وصفین مختلفین وهما الاسناد والحکم فیجوز ان یکون قوله حسن ای باعتبار اسناده صحیح ای باعتبار حکمه لانه من قبیل المقبول وکل مقبول یجوز ان یطلق علیه اسم الصحة وهذا یمشی علی قول من لا یفرد الحسن من الصحیح بل یسمی الکل صحیحا لکن یرد علیه ما اوردناه اولا من ان الترمذی اکثر من الحکم بذلك علی الاحادیث الصحیحة الاسناد قال واجاب بعض المتاخرین بانه اراد حسن علی طریقة من یفرق بین النوعین لقصور رتبة راویه عن درجة الصحة المصطلحة صحیح علی طریقة من لا یفرق قال ویرد علیه ما اوردناه فیما سبق

عارضة الاحوذی

بالدنیا ولا تقبلن علی مخلوق وتذر جانب الخالق الا علی وانت وان کنت مهمة بوظائف الدنیا وتکالیف دین فاقتنها حالة الحیا فقد وفقت بالمتقین فاذا مات المرء انقطع عمله الا من ثلث صدقة جاریة او علم علمه او ولد صالح یدعو له وما کنت لا تعرض التصنیف ولا ارتقی الی هذا المحل المنیف الا ولئ

شرح سراج احمد

ودیگر بدانکہ حدیث صحیح اگر راوی وی یکی ست آنرا غریب نامند واگر دو بود عزیز خوانند واگر زیاده از دو مشهور ومستفیض خوانند واگر کثرت رواة بحدیست
کہ توافق ایشان برکذب محمل نتوان کرد متواتر گویند وغریب را فرد نیز گویند ومراد بآنکہ راوی یکی بود آنست کہ اگرچہ دریک موضع ہم اینچنین افتد غریب
است وآنرا نسبی گویند واگر ہمہ جا اینچنین آید فرد مطلق بود ومراد بآنکہ از دو کس روایت آید آنست کہ ہمہ جا اینچنین آید اگر یکجای یکی آید پس عزیز
نبود بلکہ غریب باشد چنانکہ گفتہ شد وبرہمین قیاس اعتبار زیادت بود ودر مشہور اینست معنی قول ایشان کہ درین فن اقل حاکم بر اکثرست فافہم
وازینجا معلوم شد کہ غرابت منافات بصحت ندارد وحدیث غریب صحیح میتواند بود چنانکہ ہر یکے از رجال وی ثقات باشند وغریب گاہی بمعنی
شاذ نیز آید ای شذوذ یکہ از اقسام طعن در حدیث ست وآنیست مراد صاحب مصابیح کہ در بعضی احادیث بطریق طعن میگوید ہذا حدیث
غریب وبعضی شاذ را نیز بمفرد راوی تفسیر کرده اند بی اعتبار مخالفت ثقات وگفتہ اند صحیح شاذ ست وغیر شاذ بمعنی فرد ثقہ وآنکہ در مقام طعن ذکر
شود بمعنی مخالف ثقات ست وحدیث ضعیف آنست کہ یکے ازین شرائط معتبره در صحت وحسن یا زیاده مطلقاً مفقود گردد وراوی
بعدم عدالت یا بعدم ضبط اسناد او بانقطاع متسم بود وبشذوذ ونکارت وعلت موسوم گردد وباین اعتبار اقسام ضعیف متعدد ومتکثر گردد افراداً
وترکیباً ومراتب حسن وصحیح لذاتہا ولغیرہا نیز بتفاوت مراتب ودرجات این صفاتست باوجود اشتراک در اصل صحت وحسن واین قوم مراتب صحت را
ضبط کرده وتعین نموده اند وامثلہ آنرا از اسانید ذکر کرده وگفتہ اند کہ اسم عدالت وضبط ہمہ رجال این اسانید را شامل ست ولیکن بعضی از بعضی
فوق بعضی ست واختلاف کرده اند درین کہ اطلاق اصح اسانید بر سند مخصوص علی الاطلاق ست بعضے گفتہ اند اصح اسانید زین العابدین ست

شرح ابی الطیب

الصدق فیصح ان یقال فی ہذا انہ حسن باعتبار وجود الصفۃ الدنیا وھی الصدق مثلاً صحیح باعتبار
الصفۃ العلیا وھی الحفظ والاتقان ویلزم علی ہذا ان یکون کل صحیح حسناً وتلتزم ذلک ویؤیده ورود قولہم
ہذا حدیث حسن من الاحادیث الصحیحۃ وہذا موجود فی کلام المتقدمین انتہی **اقول** ویوضحہ ما
قالہ الشیخ الحافظ ابن حجر العسقلانی فی النخبۃ وشرحہا وحاصلہ فان جمع الصحیح والحسن فی وصف حدیث واحد کقول
الترمذی وغیره کالبخاری علی ما نقلہ السخاوی وکیعقوب بن شیبۃ وابی علی الطوسی فانہما جمعا فی مواضع من کتابیہما

قوت المغتذی

قال واختار بعض من ادرکناه ان اللفظین عنده مترادفان ویکون اتیانہ باللفظ الثانی بعد الاول علی سبیل التأکید لہ کما یقال
صحیح ثابت او جید قوی او غیر ذلک قال وہذا قد یقدح فیہ القاعدة فان الحمل علی التأسیس خیر من الحمل علی التأکید لان الاصل عدم
التأکید لکن قد یندفع القدح بوجود القرینۃ الدالۃ علی ذلک وقد نجد ذلک فی عبارة غیر واحد کالدارقطنی ہذا حدیث صحیح ثابت
قال وفی الجملۃ اقوی الاجوبۃ ما اجاب بہ ابن دقیق العید انتہی کلام الحافظ ابن حجر فی النکت وقال فی شرح النخبۃ اذا اجتمع الصحیح
والحسن فی وصف واحد فالتردد الحاصل من المجتہد فی الناقل ہل اجتمعت فیہ شروط الصحۃ او قصر عنہا وہذا حیث یحصل منہ التفرد
بتلک الروایۃ قال ومحصل الجواب ان تردد ائمۃ الحدیث فی ناقلہ اقتضی للمجتہد ان لا یصفہ باحد الوصفین فیقال فیہ حسن باعتبار وصفہ
عند قوم صحیح باعتبار وصفہ عند قوم وغایۃ ما فیہ انہ حذف منہ حرف التردد لان حقہ ان یقول حسن او صحیح وہذا کما حذف
حرف العطف من الذی بعده وعلی ہذا فما قیل فیہ حسن صحیح دون ما قیل فیہ صحیح لان الجزم اقوی من التردد وہذا حیث التفرد
والا اذا لم یحصل التفرد فاطلاق الوصفین معاً علی الحدیث یکون باعتبار اسنادین احدہما صحیح والآخر حسن وعلی ہذا فما قیل
فیہ حسن صحیح فوق ما قیل فیہ صحیح فقط اذا کان فرداً لان کثرة الطرق تقوی فان قیل قد صرح الترمذی بان شرط الحسن ان یروی من

عارضۃ الاحوذی

رأیتہ قد حتم خلفت بسماجتہ وبحبۃ دیباجتہ تحاور الاغفال علیہ وتحاوره الجہال فیہ ولا ینبغی لحصیف ان یتصدی الی تصنیف ان یعدل عن غرضین اما ان یخترع معنی او یبتدع وصفاً ومتناً حسب ما قررناه فی قانون التأویل وربطناه فی التحصیل من الجمل والتفصیل وما سوی ہذین الوجہین فہو تسوید الورق والتحلی بحلیۃ السرق

شرح سراج احمد

از پدرش از جدش و بعضی مالک از نافع از ابن عمر و بعضی گفتہ زہری از سالم از پدرش ابن عمر و بعضی گفتہ اند کہ صواب آنست کہ حکم بر اسنادی مخصوص باصحیت علی الاطلاق نتوان کرد الا آنکہ در ینجا مرتبۂ اعلی ست و عدتی از اسانید در انجا داخل اند و اگر مقید بقید کنند چنانکہ گویند اصح اسانید از فلان بلد یا اصح اسانید در فلان باب یا در فلان مسألہ درستست عادت مصنف ست کہ در ہر جا میگوید حدیث حسن صحیح و حدیث غریب حسن و حدیث غریب حسن صحیح اجتماع در حسن مع صحت خود اشکالی ندارد کہ حسن لذاتہ باشد و صحیح لغیرہ اما در اجتماع غرابت و حسن اشکالی دارد کہ مصنف ترمذی در حسن تعدد طرق اعتبار کردہ است و آن با غرابت منافات دارد جواب میگویند کہ اعتبار تعدد طرق در حسن نزد مصنف مطلق نیست بلکہ قسمی از وست و اینجا کہ حسن را با غریب جمع کردہ مراد قسم دیگرست و بعضی گویند کہ اشارہ باختلاف روایاتست کہ نزد بعضی غریب است و نزد بعضی حسن با واو بمعنی او ست کہ شک و تردد دارد در انکہ غریبست یا حسن و قول بانکہ مراد بحسن اینجا مصطلح نیست بلکہ ما یمیل الیہ الطبع ست بعیدست بدانکہ احتجاج در احکام بخبر صحیح لذاتہ مجمع علیہ ست و ہمچنین بحسن نزد علمای عامہ و آن ملحق بصحیح ست در احتجاج اگرچہ در رتبہ کمترست و چون حدیث ضعیف بتعدد طرق بمرتبۂ حسن رسد آن نیز محتج بہ ست چنانکہ مشہورست کہ حدیث ضعیف در فضائل اعمال معتبرست بجہت ترغیب نہ در غیر آن مفرداتش مرادست نہ مجموع کہ آن بتعدد طرق در محل حسن ست نہ ضعیف صرح بہ الاتہ و بعضی گفتہ اند اگر ضعف حدیث بسبب سوء حفظ بعضی رواۃ یا اختلاط یا تدلیس بود با وجود صدق و دیانت منجبر میگردد بتعدد طرق و اگر از جہت اتہام کذب راوی یا شذوذ یا فحش خطا بود اگرچہ تعدد طرق داشتہ باشد منجبر نگردد و حدیث محکوم بضعف باشد و در فضائل اعمال معمول و شاید کہ برین صورت معمول خواہد بود

شرح ابی الطیب

حدیث حسن صحیح فلتردد المجتہد فی الناقل ہل اجتمعت فیہ شروط الصحۃ او قصر عنہا مع کونہ مقبولا والمراد بالمجتہد من یفتش حال الاحادیث ویحقق ان کلا منہا من ای قسم من الاقسام وان لم یکن مجتہدا مطلقا وھذا الجواب اذا کان یحصل من الناقل التفرد بتلک الروایۃ وعرف بھذا جواب من استشکل الجمع بین الوصفین فقال الحسن قاصر عن الصحیح ففی الجمع بین الوصفین اثبات لذلک القصور ونفیہ ومحصل الجواب ان تردد ائمۃ الحدیث فی حال ناقلہ اقتضی للمجتہد ان لا یصفہ باحد الوصفین فقط او یقال

قوت المغتذی

غیر وجہ فکیف یقول فی بعض الاحادیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ فالجواب ان الترمذی لم یعرف الحسن مطلقا وانما عرف بنوع خاص وقع فی کتابہ وھو ما یقول فیہ حسن من غیر صفۃ اخری وذلک انہ یقول فی بعض الاحادیث حسن صحیح غریب وتعریفہ انما وقع علی الاول فقط وعبارتہ ترشد الی ذلک حیث قال فی اواخر کتابہ وما قلنا فی کتابنا حدیث حسن فانما اردنا بہ حسن اسنادہ عندنا کل حدیث یروی لا یکون راویہ متہما بکذب ویروی من غیر وجہ نحو ذلک ولا یکون شاذا فھو عندنا حدیث حسن یعرف بھذا انہ انما عرف الذی یقول فیہ حسن فقط اما ما یقول فیہ حسن صحیح او حسن غریب حسن صحیح غریب فلم یعرج علی تعریف ما یقول فیہ صحیح فقط او غریب فقط وکانہ ترکہ استغناء لشہرتہ عند اہل الفن واقتصر علی تعریف ما یقول فیہ فی کتابہ حسن فقط اما لغموضہ واما لانہ اصطلاح جدید ولذلک قیدہ بقولہ عندنا ولم ینسبہ الی اہل الحدیث کما فعل الخطابی وبہذا التقریر یندفع کثیر من الایرادات التی طال البحث فیہا ولم یسفر وجہ توجیہہا فللہ الحمد علی ما الہم وعلم قلت وظہر لی توجیہان آخران احدہما ان المراد حسن لذاتہ صحیح لغیرہ والآخر ان المراد حسن باعتبار اسنادہ صحیح ای انہ اصح شیء ورد فی الباب فانہ یقال اصح ما ورد کذا وان کان حسنا او ضعیفا فالمراد ارجحہ او اقلہ ضعفا ثم ان الترمذی لم ینفرد بہذا المصطلح بل سبقہ الیہ شیخہ البخاری کما نقلہ

عارضۃ الاحوذی

فاما ابداع المعانی فہو امر معوز فی ہذا الزمان فان العلماء قد استوفوا الکلام ونصبوا علی کل مشکل العلم ولم یبق الا خفایا فی زوایا لا یتولجہا الا من تبصر معاطفہا واستظہر لواطفہا عضیضۃ ولم یکن قط فی الامم من انتہی الی حد ہذہ الامۃ من التصرف فی التصنیف والتحقیق ولا جاب ایضا فی مراہا

عارضة الاحوذي

من التفريع فان اتصالها عن الانقلاف في كتابها وجاء بها الى الحقائق من ابوابها وسائر الامم غيرتهم الآفات وتوالت عليهم الحادثات فذكر ان التورية حرقت مرتين واتخذت اليهود الهين اثنين وزعموا ان الذي املاها من حفظه في المرة الاولى عزير وليس لها في المرة الثانية الاكسير وعويرو النصارى فرقهم معهم

شرح سراج احمد

انچه بعضی گفته اند که لحوق ضعف بضعف افاده نمیکند قوت را والا این سخن ظاہر الفساد ست بدانکه سند رجال حدیث را گویند که روایت کرده اند و اسناد نیز بمعنی سند آید وگاہی بمعنی ذکر سند و اظهار آن نیز افتد و متن حدیث انچه منتهی میگردد بوی اسناد از کلام پس اگر ہیچ راوی از روات حدیث از میان ساقط گردد منقطع گویند و این سقوط را انقطاع و اگر سقوط از مبادی سند و اوائل آنست آنرا معلق خوانند و این اسقاط را تعلیق و ساقط یکی باشد یا بیشتر وگاہی تمام سند ساقط بود چنانکه گویند قال رسول الله صلی الله علیه وسلم چنانکه عادت مصنفین ست وانچه که از ترمذی درین کتاب اند ہمہ آن صحیح اند و حکم اتصال دارند و اگر سقوط از آخر سند ست بعد از تابعی آنرا حدیث مرسل خوانند و این فعل را ارسال چنانکه تابعی گوید قال رسول الله صلی الله علیه وسلم و نزد بعضی محدثین مرسل و منقطع بیک معنی آید و اصطلاح اول اشهر ست نزد فقها و محدثین و حکم مرسل توقف ست نزد جمہور علما چه نمیتوان دانست که ساقط ثقه است یا غیر ثقه زیراکه روایت تابعی از تابعی بسیار ست و در تابعین ثقه بودند و غیر ثقه و نزد امام ابوحنیفه رح و مالک رح مقبولست مطلقا و ایشان گویند که ارسال بجہت کمال وثوق و اعتماد ست زیراکه کلام در ثقه است و اگر نزد وے صحیح نمیبود ارسال نمینمود و قال رسول الله نمیگفت و نزد امام شافعی رح اگر این حدیث مرسل اعتضاد یابد بوجه دیگر مقبول ست و از امام احمد رح دو قول ست و اگر سقوط از اثنای سند ست پس آن ساقط اگر دو راوی باشند متوالی و پیہم آنرا معضل خوانند و اگر ساقط یکی بود یا زیاده نه پی در پی بلکه از دو جا یا چند جا آنرا منقطع خوانند و منقطع بمعنی غیر متصل شامل این ہمہ اقسام نیز آید و قسمی از منقطع ست که آنرا مدلس گویند و فعل آنرا تدلیس و فاعلش را مدلس بکسر اللام نامند و صورتش اینست که راوی نام شیخ خود را نبرد و از شیخ که فوق اوست روایت کند و لفظیکه موہم سماع ست بیارد و حال آنکه سماع از وی ندارد

شرح ابی الطیب

فی الجواب انه قیل فیه حسن باعتبار وصفه عند قوم صحیح باعتبار وصفه عند اخرین وغایة مافیه انه حذف منه حرف التردد لان حقه ان یقول انه حسن او صحیح کما یحذف حرف العطف من الذی یعده وعلی هذا الذی قیل فیه حسن صحیح دون الذی قیل فیه صحیح لان الجزم اقوی من التردد وهذا من حیث التفرد وان لم یحصل التفرد فاطلاق الوصفین باعتبار الاسنادین احدهما صحیح والاخر حسن وعلی هذا فما قیل فیه حسن صحیح فوق ما قیل فیه صحیح فقط

قوت المغتذی

ابن الصلاح فی غیر مختصره والزرکشی وابن حجر فی نکتهما قال الزرکشی واعلم ان هذا السؤال یرد بعینه فی قول الترمذی هذا حدیث حسن غریب لان من شرط الحسن ان یکون معروفا من غیر وجه والغریب ما انفرد به احد رواته وبینهما تناف قال وجوابه ان الغریب یطلق علی اقسام غریب من جهة المتن وغریب من جهة الاسناد والمراد هنا الثانی دون الاول لان هذا الغریب معروف عن جماعة من الصحابة لکن تفرد بعضهم بروایته عن صحابی فبحسب المتن حسن وبحسب الاسناد غریب لانه لم یروه من تلک الجماعة الا واحد ولا منافاة بین الغریب بهذا المعنی وبین الحسن بخلاف سائر الغرائب فانها تنافی الحسن وقال الحافظ ابو العباس احمد بن عبد المحسن الغرافی فی کتابه معتمد البینة قول ابی عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب وهذا حدیث حسن غریب انما یرید به ضیق المخرج انه لم یخرج الا من جهة واحدة ولم یتعدد خروجه من طرق الا ان الراوی ثقة فلا یضر ذلک فیستغرب هو لقلة المتابعة وهولاء الائمة شروطهم عجیبة وقد یخرج الشیخان احادیث یقول ابو عیسی فیها هذا حدیث حسن وتارة حسن غریب کما قال فی حدیث ابی بکر قلت یا رسول الله علمنی دعاء ادعو به فی صلاتی الحدیث فهذا حدیث حسن مع انه متفق علیه انتهی واعلم ان الکتب الاربعة الصحیحین وسنن ابی داؤد والنسائی

شرح سراج احمد

وگوید عن فلان وقال فلان وتدلیس مذموم ومکروہ ست مگر آنکہ ثابت شود کہ وی تدلیس نمیکند مگر از ثقہ ودران غرض فاسد نباشد مثل اخفای سماع از شیخ
بجہت صغر سن وعدم جاہ وعدم شہرت وستر حال کہ سبب طعن گردد وتدلیس در لغت بمعنی عیب کالا پوشیدن ست وبعضی اکابر حدیث نیز تدلیس
میکردند اما بجہت وثوق بصحت حدیث واستغنا بشہرت حال نہ از جہت این اغراض فاسدہ کہ مذکور شد واگر در اسناد ویا در متن از راوی حدیث
اختلاف واقع شود بتقدیم وتاخیر یا زیادت ونقصان یا بابدال راوی بدیگر یا متنی بمکان متنی وامثال آن آنرا حدیث مضطرب خوانند واگر راوی
کلام خود را در میان حدیث در آوردہ بجہت غرضی ومصلحتی آنرا مدرج خوانند وعنعنہ روایت حدیث ست بلفظ عن فلان عن فلان ومعنعن حدیثی
کہ روایت کردہ شدہ باشد باین طریق وعنعنہ از حدیث مدلس معتبر نیست بجہت اشتباہ والتباس مذکور وہر حدیث کہ مرفوع بود وسند وی متصل آنرا
مسند خوانند اصطلاح مشہور اینست وبعضی متصل را مطلقاً مسند نامند ہر چند کہ موقوف ومقطوع بود وبعضی مرفوع را مسند میگویند اگرچہ مرسل ومعضل و
منقطع بود المعتمد ھو الاول واز اقسام حدیث شاذ ومنکر ومعلل ست شاذ در لغت فرد را گویند ہر کہ از میان جماعت بیرون افتد ودر اصطلاح حدیثی کہ
روایت کردہ شدہ مخالف آنچہ روایت کردہ اند آنرا ثقات پس اگر راوی آن ثقہ نیست مردود ست واگر ثقہ است سبیل در انجا ترجیح ست بمزید حفظ وضبط
یا کثرت عدد ودیگر وجوہ ترجیحات پس آنرا کہ راجح ست محفوظ خوانند ومرجوح را شاذ ومنکر حدیثی ست کہ روایت کند راوی ضعیف مخالف کسیکہ ضعف
وی کمتر بود ومقابل منکر معروف ست پس در منکر ومعروف ہر دو راوی ضعیف اند یکی ضعیف تر از دیگری ودر شاذ ومعروف ہر دو قوی اند یکی قوی تر از دیگری
وشاذ ومنکر ہر دو مرجوح ومحفوظ ومعروف ہر دو راجح وبعضی از شاذ ومنکر قید مخالفت راوی دیگر قوی یا ضعیف نکردہ اند وگفتہ اند کہ شاذ ہر چہ روایت کند ثقہ ومفرد بود در آن

شرح ابی الطیب

اذا كان الصحيح فرداً لان كثرة الطرق تقوى الحديث فان قيل قد صرح الترمذی بان شرط
الحسن ان يروى من غير وجه فكيف يقول فی بعض الاحاديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا
الوجه فالجواب ان الترمذی لم يعرف الحسن مطلقاً وانما عرف بنوع خاص منه وقع
فی كتابه وهو ما يقول فيه حسن من غير صفة اخرى وذلك انه يقول فی بعض الاحاديث حسن و
فی بعضها صحيح وفی بعضها غريب وفی بعضها حسن غريب وفی بعضها صحيح غريب وفی بعضها حسن صحيح غريب

قوت المغتذی

وقعت لنا من عدة روايات عن مؤلفها ولم يقع الترمذی الا من رواية ابی العباس محمد بن احمد بن محبوب عن
الترمذی ولا نعلم انه شرحه احد كاملاً الا القاضی ابوبكر بن العربی فی كتابه عارضة الاحوذی وكتب عليه الحافظ
فتح الدين بن سيد الناس قطعة وكمل عليها الحافظ زين الدين ابو الفضل العراقی قطعة اخرى ولم يتمه وكتب عليه شيخ الاسلام
سراج الدين البلقينی قطعة والحافظ ابو الفضل بن حجر مجلداً لم اقف عليه وله كتاب اللباب فيما يقول فيه الترمذی
وفی الباب لم اقف عليه ايضاً والله اعلم وقال الامام ابو عبد الله محمد بن عمر بن رشيد الذی عندی ان الاقرب الی
التحقيق والاحرى علی واضح الطريق ان يقال ان كتاب الترمذی يضمن الحديث مصنفاً علی الابواب وهو علم برأسه و
الفقه علم ثانٍ وعلل الاحاديث ويشتمل علی بيان الصحيح من السقيم وما بينهما من المراتب علم ثالث والاسماء والكنى
رابع والتعديل والتجريح خامس ومن ادرك النبی صلی الله عليه وسلم ممن لم يدركه من اسند عنه فی كتابه
سادس وتعديد من روى ذلك الحديث سابع هذه علومه المجملة واما التفصيلية متعددية وبالجملة
فمنفعته كثيرة وفوائده انتهى قال الحافظ فتح الدين بن سيد الناس ومما لم يذكره ما تضمنه من الشذوذ

عارضة الاحوذی

بدلوا كتبهم
بايديهم و
حرفوا علی
مناجيهم
واتبعوا الحق
اهواءهم
فكل من
كان امل
فی معنی
مناجيهم
كتب عليه
كتابه فجاءت
مختلفة مبدلة
محرفة فاذا
قرأها العالم
رأی انهم
عووا وضوضوا
لما فقروا
الضوء ولما
صان الله هذه
الامة عن
المحنة وبسط
لها فی الدوحة
فنبسطت فی
بحبوحة
دوحتها و
تصرفت فی
فروع ملتها
فاستفتح
السيف العلق

عارضة الاحوذی

واستولوا على الظلف فلم يدرك منهم الاوعى كلامهم وتقريب مرامهم فخذوها عارضة من احوذی علم كتاب الترمذی وقد كانت همتی طمحت الى استيفاء كلامه بالبيان والاحصاء لجميع علومه بالشرح والبرهان الا اننی رأيت القواطع اعظم منها والهمم اقصر عنها والخطب اقرب منها فتوقفت مدة الى ان تيسرت

شرح سراج احمد

وازہیچ جانب اصلی موافق ومعاضد آن نیاید وبعضی نہ ثقہ اعتبار کنند ونہ مخالفت وہمچنین منکر را مخصوص بصورت مذکورہ بدارند وحدیث مطعون بفسق وبفرط غفلت وکثرت غلط را منکر گویند ومعلل بصیغۂ اسم مفعول از تعلیل اسناد را گویند کہ در وی علل واسباب باشد کہ قادح ست در صحت آن ودر می یابند او را اہل مہارت وحذاقت در علم حدیث واگر حدیثی روایت کردہ اند وراوی دیگر موافق آن روایت کردہ حدیث این راوی را متابع خوانند بصیغۂ اسم فاعل اینست معنی آنکہ محدثان میگویند تابعہ فلانٌ وله متابعات ومتابعت موجب تقویت وتایید ست ولازم نیست کہ متابع مساوی اصل باشد در مرتبہ اگر کمتر از ان باشد در مرتبہ نیز متابعت را شاید ومتابع اگر موافق اصل باشد در لفظ ومعنی اطلاق مثلہ کنند واگر موافق در معنی ست نہ در لفظ نحوہ گویند ودر متابعت شرط ست کہ در ہر حدیث از یک صحابی باشد واگر از دو صحابی باشد او را شاہد گویند چنانکہ گویند وله شواهد وشهد به حديث فلانٍ وتتبع طرق واسانید را بقصد معرفت متابع وشاہد وپیدا کردن آنرا اعتبار خوانند واما حدیث انما الاعمال بالنیات پس اسناد وی متصف ست بغرابت در یک طرف اول وی ودر آخر طرف وی متصف بشہرت ست والمصحف قال يكون في الراوي كحديث شعبة عن العوام بن مراجم بالراء والجيم صحفه يحيى بن معين فقال بالزاي والحاء المهملة وقد يكون في الحديث كقوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان واتبعه ستا من شوال صحفه بعضهم فقال شيئا بالشين المعجمة والمسلسل ما يتابع فيه رجال الاسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند روايته على حالة واحدة اما في الراوي قولا نحو سمعت فلانا يقول سمعت فلانا الى المنتهى او اخبرنا فلان والله قال اخبرنا فلان والله الى المنتهى او فعلا كحديث التشبيك باليد او قولا وفعلا معا كما

شرح ابی الطیب

وتعريفه انما وقع على الاول فقط وعبارته ترشد الى ذلك حيث قال في اخر كتابه وما قلنا في كتابنا حديث حسن فانما اردنا به حسن اسناده فكل حديث يروى ولا يكون راويه متهما بالكذب ويروى من غير وجه نحو ذلك ولا يكون شاذا فهو عندنا حسن انتهى فعرف بهذا انه انما عرف الذي يقول فيه حسن فقط اما ما يقول فيه حسن صحيح او حسن غريب او حسن صحيح غريب فلم يعرج على تعريفه كما لم يعرج على تعريف ما يقول فيه

قوت المغتذی

وهو نوع ثامن ومن الموقوف وهو تاسع ومن المدرج وهو عاشر وهذه الانواع مما يكثر فوائده التي تستجار منه وتستعاذ عنه واما ما يقل فيه وجوده من الوفيات والتنبيه على معرفة الطبقات وما يجري مجرى ذلك فداخل فيما اشار اليه من فوائده التفصيلية انتهى **فائدة** قال الحافظ ابو جعفر بن الزبير في برنامجه روى هذا الكتاب عن الترمذي ستة رجال فيما علمته ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب وابو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي وابو ذر محمد بن ابراهيم وابو محمد الحسن بن ابراهيم القطان وابو حامد احمد ابن عبد الله التاجر وابو الحسن الواذري قال واما ما ذكره بعض الناس من انه لا يصح سماع احد في هذا المصر من ابي عيسى ولا رواية عنه وهو كلام يعزى الى ابي محمد بن عتاب عن ابي عمرو السفاقسي عن ابي عبد الله القسوي فهو باطل قال من قاله فان الروايات في الكتاب منتشرة متتابعة عن جملة معروفين عن المصر ثم ان ابا عبد الله بن عتاب وابيه ابا محمد المذكور والحافظ ابا علي الغساني وغيرهم من ائمة هذا الشان قد اسندوا الكتاب في فهارسهم ولم يعرضوا للشیء مما ذكره من تقدم كلامه من جهل الكتاب وانقطاع الرواية ولا ذكروا ذلك عن احد انتهى

وقال الحافظ قطب الدين القسطلانی

احادیث الرسول جلی الهموم	وبرء المرء من الم الكلوم	فلا تبتغی بها ابداً بدیلا	وعرف ما الصحيح من السقيم

شرح سراج احمد

في حديث اللهم اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وفي رواية ابي داود واحمد والنسائي قال الراوي اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي قال اني لاحبك فقل اللهم اعني على ذكرك واما على صفة كحديث الفقيه عن فقيه البيعان بالخيار ما لم يتفرقا واما في الرواية كالمسلسل باتفاق اسماء الرواة واسماء ابائهم او كناهم او انسابهم او بلدانهم وقد ذهبت الكرامية والطائفة المبتدعة الى جواز وضع الحديث في الترغيب والترهيب بدانکه تحمل حدیث صحیح ست قبل الاسلام وهمچنین پیش از بلوغ زیراکه امام حسن وحسین وابن عباس وابن الزبیر رضوان الله تعالی علیهم اجمعین تحمل کرده اند حدیث را قبل از بلوغ وهمیشه بودند مردم که می شنوانیدند کودکان را تا ادا کنند بعد ازان واختلاف کرده اند علما در وقت ومدتی که دران کودکان را تحمل روا است بعضی گفته اند که در پنج سالگی ست وگویند که اعتبار تحمل بحال هر کسی علحده است چون بحد فهم خطاب رسد ورد جواب کند پس صحیح باشد سماع وی اگرچه در اندک از پنج سال باشد والاصح نیست در شرح سفر السعادت نوشته است در ذکر احوال مصنف ترمذی ابو عیسی که در کنیت آن با بی عیسی دخل کرده اند خوب نیست زیراکه عیسی را پدر نبود و مانا که این مرد را با ائمهٔ اهل قیاس واجتهاد تعصبی بود خصوصا با امام اعظم ابی حنیفه کوفی رحمة الله علیه ولهذا ذکر این امام اجل واصحاب وی در کتاب خود هر جا که آورده ببعض اهل الکوفه تعبیر نموده وتصریح باسم شریف وی در هیچ جا نکرده با وجود ذکر امثال واقران ایشان وظاهر آنجا که اهل کوفه میگوید ایشان را اراده نموده است وهمچنین شیخ وی امام بخاری ازان امام تعبیر ببعض الناس کرده ورد مذهب ایشان می نماید والله اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب فقط

شرح ابي الطيب

صحيح فقط وكانه ترك ذلك استغناء لشهرته عند اهل الفن واقتصر على تعريف ما يقول في كتابه حسن فقط اما لغموضه واما لانه اصطلاح جديد وكذلك قيده بقوله عندنا ولم ينسبه الى اهل الحديث كما فعل الخطابي وبهذا التقرير يندفع كثير من الايرادات التي طال البحث فيها ولم يسفر وجه توجيهها ولله الحمد على ما الهم وعلم انتهى

قوت المغتذي

وان الترمذي لما تصدى ... لعلم الشرع مغن عن علوم
غدا اخضر نضير ازاهر المعاني ... فاضحى بروضه عطر الشميم
فمن جرح وتعديل حواه ... ومن علل ومن فقه قويم
ومن اثر ومن اسماء قوم ... ومن ذكر الكنى لصد فهيم
ومن نسخ ومشتبه الاسامي ... ومن فرق ومن جمع فخيم
ومن قول الصحاب وتابعيهم ... بحل او بتحريم عميم
ومن نقل الى الفقهاء يعزى ... ومن معنى بديع مستقيم
ومن طبقات اعصار تقضت ... ومن حل المعقد عقيم
وقسم ما روى حسنا صحيحا ... غريبا فارتضاه ذو الفهوم
ففاق مصنفات الناس قدما ... وراق فكان كالعقد النظيم
وجاء كانه بدر تلالا ... تسير غياهب الجهل العظيم
فنافس في اقتباس من نفيس ... بانفاس ودع قول الخصوم
فان الحق ابلج ليس يخفى ... تلاوته على الذهن السليم
وفضل العلم يظهر حين ياتي ... عن الارواح ما روح الجسوم
فماوى العلم يرقى بالثريا ... ويبقى في الثرى اثر الرسوم
وليس العلم ينفح من حوالا ... بلا حمل بعين على القدوم
كتاب الترمذي غدا كتابا ... يعطر نشره مر النسيم
واسنادي به في العصر يعلو ... اساوي فيه ذا سن قديم
فربي الله احمد كل حين ... على الاء افضال عميم
وصل مدى الزمان على رسول ... يفوح لذكره ارج النسيم

عارضة الاحوذي

سنرة الطلبة فاغتنمتها وانتجت عزمي والتعقر على شطني ما اشتملت عليه معلقاتي في تفسير المياومة من المشايخ في المجالس وعوارض المذاكرة في اندية المناظرة على الاختصار وربما اتفق تطويل فذلك بحسب ما عرض على شرط ما تقدم من الصرفيا

عارضة الاحوذي

مقدمة لبيان معنى الكتاب اعلموا اذار الله افئدتكم ان كتاب الجعفي هو الاصل الثاني في هذا الباب و الموطا هو الاول واللباب وعليهما بنا الجميع كالقشيري والترمذي فما دونهما طفقوا يصفونه بالاخذ في الكلام عليه مستوفى يستدعي فراغا متصلا و امرا متطاولا و هما منشوقة وليس في وضوء رواه صحيح قوله وكنت على البصرة يريد انه اصاب سر الولاية في التقصير عن النظر للمسلمين او الاساءة اليهم ولا ينتفع بالدعاء من كان على هذه الصفة سنده والصحيح ان العاصي

شرح سراج احمد

بدانكه مصنف تصنيف كرد اين كتاب راكه احسن كتب ست از روى ترتيب و جامع ست مرحديث و اصول حديث وفقه راكه مثل او در صحاح نيست و كافيست مرمجتهد را و مغنى ست مرمقلد را در مائة ثالث و ابى خطبه نبود در زمن اول و چون نوبت بمائة سادس رسيد مرد محدث عمر بن طبرزد نام ميكه او اسند و اجازت اين كتاب جامع رسيده بود در اول كتاب اجازت نامه خود را الحاق نمود و گفت اخبرنا الشيخ ابو الفتح حديث كرده مارا كه گروه مردم بوديم شيخ كه ابو الفتح كنيت داشت و نام او عبد الملك بن ابي القاسم كنيت پدر اوست و نام او عبد الله بن ابي سهل الهروي شهريست بركناره ايران متصل تهرانه مشهور بهراتست في مولانا على قاري ازان شهرست الكروخي بفتح كاف نسبتي ست بسوى دهى از دهيات هرات في العشر الاول من ذى الحجة جار و مجرور متعلق اند باخبرنا سنة سبع واربعين وخمس مائة بمكة در سال پانصد و چهل و هفت در شهر مكه معظمه شرفها الله بزرگى و بلند داده الله تعالى شرفا وكرامة وانا اسمع و من شنيدم آن شيخ را كه حديث ميكرد بجمع مردم قال گفت شيخ ابو الفتح انا القاضي الزاهد ابو عامر حديث كرد مارا قاضي كه زاهد بود و ابو عامر كنيت او و نام او محمود بن القاسم بن محمد الازدي قراءة عليه انا اسمع حديث ميكرد مارا باين طريقه كه ما چند كس بوديم هم سبقان يك كس از ما ميخواند بر شيخ و ما باقى سامع بوديم في ربيع الاول من سنة اثنتين وثمانين واربع مائة در ماه ربيع الاول از سال چهار صد و هشتاد و دو و مدتي كه درميان استماع صاحب خطبه كتاب از ابو الفتح و درميان سماع ابو الفتح از قاضي ست شصت و پنج سال قال الكروخي گفت ابو الفتح كروخي درين تحويل اسناد ست كه انتقال كرده از يك اسناد باسناد ديگر واخبرنا الشيخ ابو نصر عبد العزيز بن محمد بن علي بن ابراهيم الترياقي واين نيز نسبت ست بشهري و الشيخ ابو بكر احمد بن عبد الصمد بن ابي الفضل بن ابي حامد الغورجي واين اسناد دوم كروخي ست و غورجي بضم غين معجمه و راء و جيم قراءة عليهما از روى خواندن تلميذ حديث را برهر دو شيخ كه ابو نصر و ابو بكر بودند چنانكه ذكر كرده شده است وانا اسمع في ربيع الآخر من سنة احدى وثمانين واربع مائة واين مقوله كروخي ست قالوا گفتند هر سه كسان كه اين هر دو مذكورين و محمود بن القاسم اند انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد الله بن ابي الجراح الجراحي بفتح جيم وتشديد را و حاء مهمله المروزي المرزباني واين هر دو نسبت اند

شرح ابى الطيب

اعلم ان كتاب سنن الترمذي هذا رويناه عن كثير من المشايخ منهم العلامة الفهامة حاوي المعقول و المنقول مولانا الشيخ حسن العجيمي فسمعت عليه بقراءة الشيخ طاهر بن العلامة الشيخ ابراهيم الكوراني الصوفي و منهم الشيخ الصالح الشيخ محمد سعيد الكوكني القرشي النقشبندي و منهم العلامة الشيخ احمد البنا اجازة فاخبرنا الشيخ حسن العجيمي قال اخبرنا العارف بالله صفي الدين احمد بن محمد المدني رحمه الله رحمة باجازته عن الشمس محمد بن احمد بن حمزة الرملي عن شيخ الاسلام زين الدين زكريا بن محمد الانصاري السنيكي القاهري الازهري عن مسند الديار المصرية عز الدين عبد الرحيم بن محمد المعروف بابن الفرات القاهري الحنفي عن ابي حفص عمر بن الحسن بن مزيد بن اميلة المراغي عن الفخر ابي الحسن علي بن احمد بن عبد الواحد بن البخاري عن ابي حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادي قال اخبرنا الشيخ ابو الفتح عبد الملك بن ابي القاسم عبد الله بن ابي سهل الهروي الكروخي في العشر الاول من ذي الحجة سنة سبع واربعين وخمس مائة بمكة شرفها الله تعالى وانا اسمع قال انا القاضي الزاهد ابو عامر محمود بن القاسم بن محمد الازدي رحمه الله تعالى قراءة عليه وانا اسمع في ربيع الاول من سنة اثنتين وثمانين واربع مائة قال الكروخي واخبرنا الشيخ ابو نصر عبد العزيز بن محمد بن علي بن ابراهيم الترياقي والشيخ ابو بكر احمد بن عبد الصمد بن ابي الفضل بن ابي حامد الغورجي رحمهما الله تعالى قراءة عليهما وانا اسمع في ربيع الآخر من سنة احدى وثمانين واربع مائة قالوا انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد الله بن ابي الجراح الجراحي المروزي

شرح سراج احمد

قراءة علیه از روی خواندن بر ابی محمد یابن الرقیه که ما میخوانیم بروی و او می شنید و ما را اجازت نمود انا ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل الفنا تصغیرست المحبوبی المروزی و این نیز بروی نسبت اند فاقر به الشیخ الثقة الامین پس تقریر میکرد باین حدیث و اثبات مینمود بآن شیخ که ثقه و امین بود و انکار آن نکرد و این تقریر اجازت ست به تحدیث و این قوله ابو الفتح کروخی ست گفت ابو العباس که حدیث کرده و اجازت داده مرا مصنف باین کتاب خود از ابتدا باین عبارت که ابواب الطهارت ست الی آخر الکتاب انا ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ابن سورة بفتح سین مهمله و سکون واو و را ابن موسی الترمذی الحافظ قال گفت ابو عیسیٰ مؤلف علیه الرحمه **ابواب الطهارة** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بدانکه مصنف در اول کتاب خود تسمیه و حمد ذکر نکرده است باوجود آنکه در سنن ابن ماجه حدیثی مروی گشته است که کل امر ذی بال لایبدأ بالحمد لله فهو اقطع و ابو داؤد و نسائی بلفظ کل کلام ذی بال لایبدأ فیه بالحمد لله فهو اجزم آورده است و در حدیث دیگر آمده است و تحسین آن کرده ابن صلاح بلفظ کل ذی بال لایبدأ فیه بذکر الله فهو اقطع و این شامل ست تسمیه و حمد و ذکر را پس اغلب ست که او بزبان گفته باشد هر دو را اگرچه بر سر کتاب نوشته یا آنکه گوییم بسم الله مصنف همان بسم الله باشد که بر اول اسناد نوشته است والله اعلم **باب ما جاء لاتقبل صلوة بغیر طهور** بابست در بیان چیزیکه آمده است که قبول کرده نمیشود نماز بی پاکی بود و در حدیث گذارده شود حدثنا قتیبة بن سعید بضم قاف و فتح مثنات فوقیه و سکون تحتیه و فتح موحده ابن سعید بن جمیل بن طریف ابن عبد الله الثقفی ابو رجاء البغلانی گویند نام او یحیی بود و قتیبه لقب اوست گویند که جد او از موالی حجاج بن یوسف بود و گفت ابن معین و ابو حاتم

شرح ابی الطیب

المرزبانی قراءة علیه **انا** ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل المحبوبی المروزی فاقر به الشیخ الثقة الامین **انا** ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورة بن موسی **الترمذی** الحافظ قال **ابواب الطهارة** ای الطهارة من الحدث والخبث واصلها النظافة والنزاهة عن کل عیب حسی او معنوی و منه قوله تعالی انهم اناس یتطهرون ولما کانت الصلوٰة افضل العبادات والطهارة من شروطها المتوقف علیها صحتها بدأ بکتاب الطهارة واختصت من بین شروطها لکونها غیر قابلة للسقوط ولکثرة مسائلها المحتاج الیها هذا قال الغزالی للطهارة مراتب اربعة تطهیر الظاهر عن الحدث والخبث ثم تطهیر الجوارح عن الحرام ثم تطهیر القلب عن الاخلاق المذمومة ثم تطهیر السر عما سوی الله تعالیٰ قوله لاتقبل صلوٰة بصیغة المجهول وفی روایة النسائی وغیره لایقبل الله صلوٰة بغیر طهور قال ابو بکر بن العربی قرأته بفتح الطاء وهو بضمها عبارة عن الفعل وبفتحها عبارة عن الماء وقال فی النهایة الطهور بالضم التطهیر وبالفتح الماء الذی یتطهر به وقال سیبویه الطهور بالفتح یقع علی الماء والمصدر معا فعلی هذا یجوز ان یکون الحدیث بفتح الطاء وضمها والمراد بهما التطهیر انتهی

قوت المغتذی

ابواب الطهارة لاتقبل صلوٰة بغیر طهور فی روایة النسائی وغیره لایقبل الله صلوٰة بغیر طهور قال ابن العربی قرأته بفتح الطاء وهو بضمها عبارة عن الفعل وبفتحها عبارة عن الماء وقال فی النهایة الطهور بالضم التطهر وبالفتح الماء الذی یتطهر به قال سیبویه الطهور بالفتح یقع علی الماء والمصدر معا فعلی هذا یجوز ان یکون الحدیث بفتح الطاء وضمها والمراد التطهر انتهی و ضبط ابن سید الناس بضم الطاء لا غیر وقال ابن العربی قبول الله للعمل رضاه و ثوابه علیه وقال ابن دقیق العید قد استدل جماعة من المتقدمین بانتفاء القبول علی انتفاء الصحة کما فعلوا فی قوله صلی الله علیه وسلم لایقبل الله

عارضة الاحوذی

ینتفع بالدعاء ن لذلک یدع للمیت وان کان عاصیا و یشبه ان ابن عمر ادیه بترک الدعاء له حتی عرف تقصیره ولیس تدع غیره به اولیبین له اهتباله بعلمه او کد علیه من التعویل علی الدعاء باب فضل الطهور ابو صالح عن ابی هریرة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه کل خطیئة نظر الیها بعینیه مع الماء او مع آخر قطر الماء او نحو ذلک فاذا غسل یدیه خرجت من یدیه کل خطیئة بطشتها یداه مع الماء حتی یخرج نقیا من الذنوب

ابو العباس السراج و الفربری و [illegible] وکان ثقة و [illegible] صاحب حدیث و رحلات و کان [illegible] احمد بن سیار قال [illegible] قتیبة [illegible] ۱۲ تذکرة الحفاظ للذهبی

عارضة الاحوذي

حسن صحيح اسناده حديث صحيح ثابت خرجه الترمذي عن معن عن مالك بن انس مختصرا وقد رواه جماعة عن مالك كذلك ورواه ابن وهب وغيره فزاد فيه فاذا غسل رجليه خرجت من رجليه كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء او مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب من طريق القشيري وخرجه ايضا عن عثمان اعو منه فقال من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت اظفاره وروى في هذا الحديث اذا مسح راسه خرجت

شرح سراج احمد

ونسائی ثقہ از ماثنہ بود واز کبار شیوخ بخاری ست ودر اول روز جمعہ ششم رجب در شہر بلخ مقتول شدہ در سنہ ثمان و اربعین و مائۃ ودر سال دویست وچہارم وفات یافت انا ابو عوانۃ بفتح عین مہملہ وتخفیف واو وبس از الف نون ست نام او وضاح بود ابن عبد اللہ الیشکری گفت عفان بود ابو عوانہ صحیح الکتاب ثقہ وچون وی حدیث کند از حفظ البسیار غلط اسکند داو صدوق ثقہ است وقتیکہ حدیث کند از کتاب آن زمان ست ایمہ را بر توثیق وی در سال یکصد وہفتاد وپنج وفات کرد عن سماک بن حرب بکسر سین مہملہ وتخفیف میم وکاف و حرب ضد صلح ست ابن اوس ابن خالد الذہلی الکوفی ابو المغیرہ تابعی مشہور ست قریب ہشتاد صحابہ را یافتہ ثقہ بود وحفظ خوب نداشت تضعیف کردہ او را ابن المبارک و شعبہ در سال یکصد وبست وفات یافت ح قال ونا مصنف تحویل کردہ از یک اسناد باسناد دیگر زیرا کہ مصنف را این حدیث از سماک بن حرب بدو طریق رسیدہ است یک طریق را ذکر کردہ تا بسماک باز طریق دیگر را ذکر سیکند هناد بفتح ہا وتشدید نون ابن السری بن یحیی التمیمی ثقہ از ثانیہ عشر بود در سنہ سہ صد وسی و یک وفات یافت نا وکیع بفتح واو وکسر کاف ابن الجراح الرواسی ابو سفیان الکوفی از تبع تابعین بود واصل او از نیشاپور یا از سمرقند یا از اصبہان بود واز مشایخ اہل حدیث ست وبود او کہ فتوی میداد بقول امام ابی حنیفہ و او احفظ علم حدیث بود در زمان خود در سال یکصد ونود وہفت وفات یافت عن اسرائیل بن موسی ابو موسی البصری نزیل ہندوستان گفت ابن معین و ابو حاتم ونسائی ثقہ از سادسہ بود عن سماک عن مصعب بن سعد بضم میم وسکون مہملہ اولی و فتح مہملہ ثانیہ ابن سعد بن ابی وقاص ابو زرارہ گفت ابن سعد و عجلی ثقہ بود واز ثالثہ ست در سنہ یکصد و سہ وفات یافت عن ابن عمر بن الخطاب القرشی العدوی

شرح ابی الطیب

وضبط ابن سید الناس بضم الطاء لا غیر وقال الشیخ محی الدین النووی جمہور اہل اللغۃ علی ان الطہور والوضوء یضمان اذا ارید بہما المصدر ویفتحان اذا ارید بہما ما یتطہر بہ کذا عن ابن الانباری وذہب الخلیل والاصمعی وابو حاتم السجستانی والازہری وجماعۃ الی انہ بالفتح فی الاسم والمصدر انتہی اقول حاصل الاقوال انہ بالضم لا یکون الا مصدرا واما بالفتح فیکون مصدرا واسما للماء فاذا ارید بہ المصدر فلا حاجۃ الی تقدیر شیء واما اذا ارید بہ الاسم فلا بد من تقدیر ای لا تقبل صلوۃ بغیر استعمال طہور ثم لفظ غیر اما ان یراد بہ معناہ الاسمی ای لا تقبل صلوۃ بشیء مغائر للطہور فلا بد من تخصیص المغائر بالحدث لیستقیم المعنی لانہ لو حمل علی الاعم لزم ان لا تقبل صلوۃ بسائر الشروط ولا قائل بہ ویؤید ہذا التخصیص ما رواہ الشیخان لا تقبل صلوۃ من احدث حتی یتوضأ ای یتطہر واما ان یراد بہ معناہ الحرفی ای لا تقبل صلوۃ بلا طہور فلا حاجۃ الی التکلف فی اما روایۃ الا بطہور فلا بد لہا من توجیہ فاما

قوت المغتذی

صلوۃ حائض لا بجاریۃ من بلغت سن المحیض والمقصود بہذا الحدیث الاستدلال علی اشتراط الطہارۃ فی صحۃ الصلوۃ ولا یتم ذلک الا بان یکون انتفاء القبول دلیلا علی انتفاء الصحۃ وقد ورد فی مواضع انتفاء القبول مع ثبوت الصحۃ کالعبد اذا ابق لا یقبل لہ صلوۃ وکما ورد فیمن اتی عرافا وفی شارب الخمر فان ارید تقریر الدلیل علی انتفاء الصحۃ من انتفاء القبول فلا بد من تفسیر معنی القبول وقد فسر بانہ ترتب الغرض المطلوب من الشیء علی الشیء یقال قبل فلان عذر فلان اذا رتب علی عذرہ الغرض المطلوب منہ وہو محو الجنایۃ والذنب فاذا ثبت ذلک فیقال مثلا فی ہذا المکان الغرض من الصلوۃ وقوعہا مجزئۃ بمطابقتہا للامر فاذا حصل ہذا الغرض ثبت القبول علی ما ذکر من التفسیر

شرح سراج احمد

ابوعبدالرحمن مادراو زینب بنت مظعون بود قدیم الاسلام که همراه پدر خود اسلام آورده در حالت صغر و اول مشاہد او خندق بود و در بیعة الرضوان وغیرہ حاضر بود و او از سادات و فضلای صحابه بهت لازم سنت و گریزنده از بدعت کثیر الاتباع در افعال و اقوال و عبادات و شدید الاحتیاط و همراه صحابه در اوان جهاد بسیار جهاد نمود و چون اختلاف و مشاجرت میان ایشان واقع شد طریق زهد و عباد اختیار کرد و تصدق بسیار نمودی حتی که در یک مجلس سی هزار درم تصدق کردی و قریب یک هزار بنده آزاد کرد و مرویات وی از آنحضرت یکهزار و شش صد و شصت حدیث اند ولادت او بیش از وحی بیکسال بود و در سال هفتاد و سه یا چهار پس از شهادت عبدالله ابن زبیر بشش ماه وفات نمود و در محصب یا در ذی طوی دفن شد و نماز نگذارد بروی حجاج بن یوسف و حال آنکه او وصیت کرده بود که مرا در شب دفن کنید تا حجاج عالم نگردد بموت من و نماز برمن نگذارد عن النبی صلی الله علیه وسلم ابن عمر روایت میکند از آنحضرت یعنی حدیث مرفوع هست قال لاتقبل صلوة بغیر طهور فرمود آنحضرت قبول کرده نمیشود و روا نباشد نمازی بی پاکی از نجاست حقیقی و حکمی و این نزد همه ایمه هست ولاصدقة من غلول و قبول کرده نمیشود صدقه از مال خیانت قال هناد فی حديثه الا بطهور گفت هناد در حدیث خود بلفظ الا بطهور و در حدیث قتیبة لفظ بغیر طهور ست قال ابوعیسی گفت مصنف کتاب هذا الحديث اصح شئ فی هذا الباب و احسن حدیث مذکور صحیح ترین چیز یست درین باب که لاتقبل صلوة هست باعتبار توثیق رواة و خوب ترست وفی الباب عن ابی الملیح عن ابیه مسلم و ابن ماجه از ابن عمر و انس و ابی بکره روایت کرده اند و ابوداود وغیره از والد ابی الملیح و درین باب از ابی الملیح روایت ست از پدر خود چنانچه اخراج کرده ابوداود و نسائی و ابن ماجه و روایت ست

شرح ابی الطیب

ان توجیه ان الطهارة لما لم تكن ساقطة فی حالة من الاحوال عند الجمهور بخلاف سائر الشروط فانها تسقط فی بعض الاحوال جعل الشارع القبول موقوفا عليها دون غيرها من الشروط للزومها فی جميع الاحوال دون غيرها وان كان غيرها من الشروط ايضا يتوقف عليها القبول او يقال ان الجار والمجرور حال ای لاتقبل صلوة فی حال من الاحوال الا كونها مقرونة بطهور قال ابن العربی قبول الله للعمل هو رضاه وثوابه عليه وقال ابن دقيق العيد قد استدل جماعة من المتقدمين بانتفاء القبول على انتفاء الصحة كما فعلوا فی قوله صلی الله عليه وسلم لايقبل الله صلوة حائض الا بخمار ای من بلغت سن الحيض والمقصود بهذا الحديث الاستدلال على اشتراط الطهارة فی صحة الصلوة ولايتم ذلك الا بان يكون انتفاء القبول دليلا على انتفاء الصحة وقد ورد فی مواضع انتفاء القبول مع ثبوت الصحة كالعبد اذا ابق لاتقبل له صلوة وكما ورد من اتی عرافا وفی شارب الخمر فاذا اريد تقرير الدليل على انتفاء الصحة من انتفاء القبول فلابد من تفسير معنى القبول وقد فسر بانه ترتب الغرض المطلوب من الشئ على الشئ يقال قبل فلان عذر فلان اذا رتب على عذره الغرض المطلوب منه وهو محو الجناية والذنب فاذا ثبت ذلك فيقال مثلا فی هذا المكان

قوت المغتذی

واذا ثبت القبول على هذا التفسير ثبتت الصحة واذا انتفى القبول على هذا التفسير انتفت الصحة وربما قيل من جهة بعض المتأخرين ان القبول كون العبادة بحيث يترتب عليها الثواب والدرجات والاجزاء كونها مطابقة للامر والمعنيان اذا تغايرا وكان احدهما اخص من الآخر يلزم من نفی الاخص نفی الاعم والقبول على هذا التفسير اخص من

عارضة الاحوذی

خطایا راسه حتی تخرج من اذنیه خرجه وقد رواه مالك عن الصنابحی مرسلا تاما یذکر الرأس والرجلین وثبت فی الصحیح عن عمرو بن عبسة مسند كذلك وابوصالح اسمه ذكوان الثانية قال ابوعیسی حسن صحیح ونحن نبین معنی قوله هذا اولا على ملته اما قوله صحیح فان الصحیح من الاحادیث لها عشر مراتب اولها صحیح مطلق وهو الذی لاخلاف فيه ولاكلام عليه وهو قليل جدا عزيز فی الباب الثانی صحیح بنقل عدل واحد الثالث صحیح شاذ بغير شواهد والقسم الثانی ينقسم الى قسمين

عارضۃ الاحوذی

بنقل عدل عن عدل الى الصحابي او بنقل عدل واحد عن التابعي فيدخل عليهما ثالث فهو حديث يرويه واحد من الايمة فهذه خمسة اقسام ذكر جميعها ابو عيسى في اقتصر الجعفي والقشيري على الاربعة دون الخامس السادس المرسل ذكر الامامان منها شيئا يسيرا واهل الحديث ينكرونها والصحيح قبولها على وجه بيناه في اصول الفقه السابع الحديث المدلس اتفق العلماء على ذكره والعمل به وفي التدليس على اقسام لا نطول بذكرها منها حديث يرويه راو عن احد قد لقيه

شرح سراج احمد

از ابی ہریرہ چنانچہ اخراج کردہ شیخین و ابوداؤد و از انس چنانچہ اخراج کردہ ابن ماجہ و از ابی بکرہ نیز اخراج کردہ ابن ماجہ ملیح بفتح میم و کسر لام و حائے مہملہ ابن اسامۃ بن عمیر او عامر بن عمیر بن حنیف بن رجبۃ الہذلی ثقہ از ثالثہ بود در سنہ نود و ہشت وفات یافت و اسامۃ بن عمیر بن عامر پدر ابی الملیح صحابی بود و ابی ہریرۃ و انس مصنف علیہ الرحمہ نسب ابی الملیح ذکر می کند و ابو الملیح بن اسامۃ اسمہ عامر نام او عامر است ویقال زید و گویند نام او زید است بن اسامۃ بن عمیر الہذلی **باب** ما جاء فی فضل الطہور باب است در بیان آنچہ آمدہ است در فضیلت پاکی **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری اسحق بن موسی بن عبد اللہ بن موسی بن عبد اللہ بن یزید الخطمی ابو موسی المدنی قاضی نیشاپور ثقہ از عاشرہ بود در سنہ دو صد و چہل و چہار وفات یافت نا معن بن عیسی بن یحیی الاشجعی ثقہ ثبت بود از کبار عاشرہ و او جامع فتاوی مالک است و ملازم صحبت مالک در سنہ صد و نود و ہشت وفات کرد نا مالک بن انس بن مالک بن عمیر بن الحارث ابو عبد اللہ الاصبحی امام حجاز و عالم مدینہ بود از اتباع تابعین متورع محدث مجتہد صاحب مذہب و شافعی از اصحاب وی است ثابت شدہ است ملاقات وی با امام ابی حنیفہ و مناظرہ باہر دو تن رسیدہ شد او کہ چہ طور یافتی تو ابا حنیفہ را در مناظرہ گفت اگر ارادہ کند باین ستون مسجد کہ از چوب است زر سرخ خواہد کرد و در مواہب نوشتہ است کہ امام ابو حنیفہ یک حدیث از وی روایت کردہ و از مناقب وی ہمین یک سخن کفایت میکند ولادت او در سنہ نود و پنج بظہور پیوست و در مدینہ در سنہ یکصد و ہفتاد و نہ وفات یافت ح و ثنا قتیبۃ و این تحویل است از یک اسناد باسناد دیگر مصنف را این حدیث از مالک بدو طریق رسیدہ است و ہر دو را ذکر کرد عن مالک بن انس عن سہیل بن ابی صالح سہیل بلفظ تصغیر است

شرح ابی الطیب

الغرض من الصلوة وقوعها مجزئة بمطابقتها للامر فاذا حصل هذا الغرض ثبت القبول على ما ذكر من التفسير واذا ثبت القبول على هذا التفسير ثبتت الصحة واذا انتفى القبول على هذا التفسير انتفت الصحة انتهى اقول ان اراد بقوله الغرض من الصلوة وقوعها مجزئة بمطابقتها للامر الاجزاء بدون الاثابة فلا شك ان انتفاء القبول يستلزم انتفاء الصحة لكن لا نسلم ان الغرض من ايقاع الصلوة الاجزاء بدون الاثابة بل الاثابة مع الاجزاء لان الله تعالى ما امر بالشرائع الا ليثيب اذا فعلوا وان اراد به ان الغرض من الايقاع المذكور الامران جميعا يفيد انتفاء القبول بهذا المعنى انتفاء الصحة والله اعلم ويمكن ان يقال ان معنى الحديث لا تقبل صلوة قبول اجزاء واثابة بغير طهور بخلاف الآبق ونحوه فان صلاتهما لا تقبل ايضا لكن لا تقبل قبول الاثابة وتقبل قبول الاجزاء والاجابة فلا يرد ان عدم القبول لا يستلزم عدم الجواز والصحة مع ان الطهارة شرط الصحة ولا صدقة من غلول ضبطه النووي وابن سيد الناس

قوت المغتذی

الصحة فان كل مقبول صحيح وليس كل صحيح مقبولا وهذا ان يقع في تلك الاحاديث التي نفي فيها القبول مع بقاء الصحة فانه يضر استدلال نفي القبول على نفي الصحة كما حكينا عن الاقدمين اللهم الا ان يقال دل الدليل على كون القبول من لوازم الصحة فاذا انتفى انتفت فيصح الاستدلال مع القبول على نفي الصحة حينئذ و يحتاج في تلك الاحاديث التي نفي عنها القبول مع بقاء الصحة الى تاويل وتخريج جواب على انه يرد على من فسر القبول بكون العبادة مثابا عليها او مرضية او ما اشبه ذلك اذا كانت مقصودة بذلك ان لا يلزم من نفي القبول

شرح سراج احمد

ذکوان السمان ابو صالح المدنی گفت نسائی و دارقطنی بود ثقہ و گفت ابو حاتم نوشتہ میشود حدیث وی و حجت بآن گرفتہ نمیشود و در تقریب ہست صدوق بود در آخر عمر تغیری در حفظ واقع شد از سادسہ ہست در سال یکصد و چہل وفات کرد عن ابیہ ابی صالح مولی ضباعۃ لین الحدیث از ثالثہ بود و نام او میناست عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ در اختلاف نام او و نام پدر او قریب سی اقوال است اصح عبداللہ و عبدالرحمن ہست ابن صخر الدوسی و او اول کسی ہست کہ کنیت کردہ شد باین کنیت بسبب آنکہ او را گربہ بود کہ بآن بازی میکرد پس کنیت نہاد آنحضرت او را بابی ہریرہ اسلام آورد در سال خیبر و حاضر شد آن را ہمراہ آنحضرت و او از اہل صفہ ہست و او بسیار محبت بآنحضرت میداشت و ہمیشہ ملازم صحبت شریف بود و او احفظ صحابہ بود و اکثر ست از روے روایت از ہمہ صحابہ باجماع علما و مرویات وی از آنحضرت پنجہزار و سہ صد و چہل حدیث اند و زیادہ از ہشت صد صحابہ روایت از وی دارند عامل کردہ بود او را عمر بن الخطاب بر بحرین و والی مدینہ شریفہ نیز گشتہ بود در امارت معاویہ بن ابی سفیان و حاضر بود در صفین کہ با علی مرتضی نماز میگذارد و با معاویہ رضی اللہ عنہما طعام میخورد و در قتال با ہیچکس از فریقین شامل نگشت و در مدینہ سنہ پنجاہ و نہ وفات فرمود در عمر ہفتاد و ہشت و در بقیع مدفون گشت قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ العبد المسلم فرمود آنحضرت چون وضو کند مرد مسلمان او المؤمن شک راوی ست فغسل وجہہ پس بشوید روی خود را خرجت من وجہہ کل خطیئۃ بیرون شود از روی وی ہر گناہی کہ نظر الیہا بعینیہ مع الماء دیدہ بسوے

شرح ابی الطیب

بضم الغین المعجمۃ قال ابن العربی الغلول الخیانۃ فی خفیۃ فالصدقۃ من مال حرام فی عدم القبول و استحقاق الثواب کالصلوۃ بغیر طہور فی ذلک وقال القرطبی فی شرح مسلم الغلول ہنا الخیانۃ مطلقا و حرام انتہی قال بعض علمائنا من تصدق بمال حرام و یرجو الثواب کفر قال و فی الباب عن ابی الملیح عن ابیہ الخ اما حدیث ابی الملیح و انس فقد اخرجہ ابن ماجۃ فقال حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید و محمد بن جعفر ح وحدثنا بکر بن خلف ابو بشر ختن المقرئ ثنا یزید بن زریع قالوا ثنا شعبۃ عن قتادۃ عن ابی الملیح بن اسامۃ عن ابیہ اسامۃ بن عمیر الہذلی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقبل صلوۃ الا بطہور و لا تقبل صدقۃ من غلول و اخرجہ ابوداود عنہ بلفظ لا یقبل اللہ صدقۃ من غلول و لا صلوۃ بغیر طہور و قال حدثنا سہل بن ابی سہل ثنا ابو زہیر عن محمد بن اسحق عن یزید بن ابی حبیب عن سنان بن سعد عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تقبل صلوۃ بغیر طہور و لا صدقۃ من غلول و اما حدیث

قوت المغتذی

نفی الصحۃ ان یقال القواعد الشرعیۃ تقتضی ان العبادۃ اذا بہا مطابقۃ للامر کانت سببا للثواب و الدرجات و الاجزاء و الظواہر فی ذلک لا تحصی انتہی و لا صدقۃ من غلول ضبطہ النووی ثم ابن سید الناس بضم الغین المعجمۃ قال ابن العربی الغلول الخیانۃ فی خفیۃ فالصدقۃ من مال حرام فی عدم القبول و استحقاق الثواب کالصلوۃ بغیر طہور فی ذلک وقال القرطبی فی شرح مسلم الغلول ہو الخیانۃ مطلقا و الحرام اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن قال الباجی فی شرح الموطا الظاہر ان ہذا اللفظ شک من الراوی فغسل وجہہ خرجت من

عارضۃ الاحوذی

ولو یسمعہ منہ ولکن لا یقول حدثنا فلان لما یقول عن فلان او قال فلان التاسع صحیح خولف رواتہ فیہ و فی کل کتاب جملۃ منہا التاسع حدیث مبتدع لا یدعو الی بدعتہ و فی الصحیح منہ جملۃ فی الشواہد و نادر فی الاصول لا سیما فی غیر الاحکام العاشر حدیث فیہ راو صدوق غیر حافظ و لیس بصحیح ابو عیسی مثلہ و فی الصحیح مثلہ فی الشواہد و اما قولہ حسن فان بعض اہل العلم قال الحسن ما عرف مخرجہ و اشتہر رجالہ کحدیث البصریین یخرج عن قتادۃ و الکوفیین عن

صفین بکسرتین و تشدید فا موضعی نزدیک رقہ بر کنار فرات در میان شام و عراق موضع جنگ حضرت علی کرم اللہ وجہہ و معاویہ بن ابی سفیان جنگ عظیم واقع شد و از نجاست کہ مردم از تفوہ در صفر احتراز کنند ۱۲ منتہی الارب

عارضۃ الاحوذی

ابی اسحق السبیعی والمدنیین عن ابن شہاب والمکیین عن عطاء وعلیہ مدار الحدیث وقد اکثر منہ ابو داود وابو عیسی وقال ابو عیسی فی آخر کتابہ اردت بقولی حسن ما لا یکون فی سندہ متہم بالکذب ولا یکون شاذا ویروی من غیر وجہ و اما قولی غریب فمعناہ انہ لا یروی الا من طریق واحد وقد روی من طرق فیستغرب فی اجزاء من طریق منفرد غیرھا کتاب ابی عیسی مثلہ حلاوۃ مقطع ونفاسۃ منزع وعذوبۃ مشرع وفیہ اربعۃ عشر علما فوائد صنف وذلک اقرب الی

شرح سراج احمد

آن گناہ بچشم خود ہمراہ آب او مع آخر قطر الماء شک راوی است یا بیرون شود گناہ ہمراہ پسین قطرۂ آب کہ از روی بچکد او نحو ھذا یا فرمود مانند این دیگر الفاظ واذا غسل یدیہ خرجت من یدیہ کل خطیئۃ و چون بشوید ہر دو دست خود را بیرون شود از دو دست وی ہر گناہی کہ بطشتہا یداہ کردہ بود دست وی آن گناہ را مع الماء ہمراہ آب او مع آخر قطر الماء یا ہمراہ آخر چکیدن آب حتی یخرج نقیا من الذنوب تا آنکہ بیرون شود آدمی پاک از گناہ قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح گفت ابو عیسی ترمذی این حدیثی ست حسن صحیح صحیح آنست کہ بنقل عدل تام الضبط متصل السند تا منتہی ثابت شدہ باشد واگر این صفات بروجہ تمام و کمال پیدا ست آنرا صحیح لذاتہ خوانند واگر نوعی از قصور و نقصان بدان راہ دارد و کثرت طرق جبر آن نقصان کردہ آن را صحیح لغیرہ گویند واگر جبر نقصان نشدہ آن را حسن لذاتہ نامند واگر در حدیث ضعیف بتعدد طرق جبر نقصان ضعف وی کردہ آنرا حسن لغیرہ گویند و ظاہر کلام قوم در آنست کہ در حسن نقصان در ہمہ صفات مذکورہ راہ دارد اما تحقیق آنست کہ در حسن لذاتہ ضعف و نقصان در ضبط است فقط و باقی صفات بحال خود ست و در ضعیف حسن لغیرہ نقصان در ہمہ صفات راہ دارد و ھو حدیث مالک عن سہیل عن ابیہ و آن حدیثیست کہ حسن و صحیح ست حدیث امام مالک ست کہ از سہیل و آن از پدر خود روایت کردہ عن ابی ہریرۃ کہ پدر سہیل روایت از ابی ہریرہ کردہ اکنون نسب ابی صالح ذکر میکنند و ابو صالح

شرح ابی الطیب

ابی ہریرۃ فقد اخرجہ البخاری مشتملا علی الجزء الاول فقال حدثنا اسحق بن ابراہیم الحنظلی قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ہمام بن منبہ انہ سمع ابا ہریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقبل صلوۃ من احدث حتی یتوضأ واخرجہ ابو داود عن احمد بن حنبل عن عبد الرزاق عن معمر عن ہمام عن ابی ہریرۃ بلفظ لا یقبل اللہ صلوۃ احدکم اذا احدث حتی یتوضأ باب ما جاء فی فضل الطہور الظاہر ان المراد بہ المصدر وقد تقدم انہ یجوز فیہ وجہان الضم والفتح لان الضم خاص بالمصدر اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن قال الباجی فی شرح الموطأ الظاہر ان ہذا اللفظ شک من الراوی وجزم غیرہ بانہ شک من الراوی والا فہما مترادفات فی الشریعۃ والمؤمنۃ فی حکم المؤمن فغسل وجہہ عطف علی توضأ عطف تفسیر او المراد اذا اراد الوضوء وھو الاقرب وفیہ ایماء الی اعتبار النیۃ المقتضیۃ للمثوبۃ خرجت من وجہہ کل خطیئۃ قال ابن العربی الخروج عبارۃ عن الغفران لان الخطایا اعراض لا تبقی فکیف توصف بدخول و خروج ولکن الباری لما اوقف المغفرۃ علی الطہارۃ الکاملۃ فی

قوت المغتذی

وجہہ کل خطیئۃ نظر الیہا بعینیہ قال ابن العربی یعنی غفرت لان الخطایا ھی افعال اعراض لا تبقی فکیف توصف بدخول او بخروج ولکن الباری لما اوقف المغفرۃ علی الطہارۃ الکاملۃ فی العضو ضرب لذلک مثلا بالخروج ولان الطہارۃ حکم ثابت استقر لہ الدخول واقول بل الظاہر حملہ علی الحقیقۃ وذلک ان الخطایا تورث فی الظاہر والباطن سوادا یطلع علیہ ارباب الاحوال والمکاشفات والطہارۃ تزیلہ وشاہد ذلک ما اخرجہ المصنف والنسائی وابن ماجۃ والحاکم عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان العبد اذا اذنب ذنبا نکتت فی قلبہ نکتۃ سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبہ وان عاد زادت حتی تعلو قلبہ وذلک الران الذی ذکرہ اللہ فی

حل اللغۃ

شرح ابی الطیب

العضو ضرب لذلك مثلا بالخروج ولان الطهارة حكم ثابت استقرله الدخول قال السيوطي اقول الظاهر انه يحمل
على الحقيقة وذلك ان الخطايا تورث في الباطن والظاهر سوادا يطلع عليها ارباب الاحوال والمكاشفات والطهارة
تزيله فاما ان يقدر خرج من وجهه اثر كل خطيئة واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالبدن على انها جسم
لاعرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما هو في هذا العالم عرض له صورة في عالم المثال ولذا صح عرض الاعراض
على آدم عليه السلام في عالم المثال ثم على الملائكة وقيل لهم انبئوني باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرض الاعراض
لو لم يكن لها صورة تتشخص وتشاهد كون الخطايا ثم ثم ما اخرجه المصنف والنسائي وابن ماجة وابن حبان
والحاكم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا اذنب ذنبا نكتت في قلبه نكتة فان تاب ونزع واستغفر صقل

قوت المغتذي

القرآن كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فاخرج احمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت الخطايا
في الحجر ففي جسد فاعلها اولى فاما ان يقدر خرج من وجهه اثر خطيئة او السواد الذي احدثته واما ان يقال
ان الخطيئة نفسها تتعلق بالبدن على انها جسم لاعرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما هو في هذا العالم عرض
له صورة في عالم المثال ولهذا صح عرض الاعراض على آدم عليه السلام ثم الملائكة وقيل لهم انبئوني باسماء هؤلاء
والا فكيف يتصور عرض الاعراض لو لم يكن لها صورة تتشخص بها وقد حققت ذلك في تاليف مستقل واشرت
اليه في حاشيتي التي علقتها على تفسير البيضاوي ومن شواهده في الخطايا ما اخرجه البيهقي في سننه عن
ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلي اتي بذنوبه فجعلت على راسه
وعاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه واخرج البزار والطبراني عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم المسلم يصلي وخطاياه مرفوعة على راسه كلما سجد تحاتت عنه (تساقطت) مع الماء او مع آخر قطر الماء قال
الباجي هذا شك من الراوي واذا غسل يديه قال الباجي كذا روى هذا الحديث رواة الموطا مقتصرا على
غسل الوجه واليدين الا ابن وهب فانه زاد فيه ذكر مسح الراس وغسل الرجلين قلت ورواه الطبراني
من حديث ابي هريرة زاد فيه ذكر المضمضة والاستنشاق وكذا رواه ابي امامة وزاد فيه ذكر مسح الراس
والاذنين حتى يخرج نقيا من الذنوب قال ابن العربي المحكوم بمغفرتها هي الصغائر دون الكبائر لحديث الصلوات
الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت الصلوة مقترنة بالوضوء لا تكفر الكبائر
فانفراد الوضوء بالتقصير عن ذلك احرى قال وهذا التكفير انما هو للذنوب المتعلقة بحقوق الله سبحانه وتعالى
واما المتعلقة بحقوق الآدميين فانما يقع النظر فيها بالمقاصة مع الحسنات والسيئات قال ولو وقعت الطهارة
باطنا بتطهير القلب عن اوضار المعاصي وظاهرا باستعمال الماء على الجوارح بشرط الشرع واقترنت به صلوة
جرد (جرد ۱۲) فيها القلب عن علائق الدنيا وطردت الخواطر واجتمع الفكر على اجزاء العبادة كما انعقد عليها احرامها
واستمر الحال كذلك حتى خرج بالتسليم عنها فان الكبائر تغفر وجملة المعاصي في الحالة هذه لا تكفر وكذلك كانت

عارضة الاحوذي

العمل واسند و
صحح واسلم وعلل
الطرق وجرح و
عدل واسمى و
اكنى ووصل و
قطع واوضح المعمول
به والمتروك و
بين اختلاف
العلماء في الرد و
القبول لآثاره
وذكر اختلافهم
في تاويله وكل
علم من هذه
العلوم اصل في
بابه وفرد في
نصابه فالقارئ
له لا يزال في رياض
مؤنقة وعلوم
متفقة متسقة
وهذا شيء لا يعم
الا العلم الغزير
والتوفيق الكثير
والفراغ المديد
والتدبير ونحن
سنورد فيه ان
شاء الله بحسب
العارضة قولا
في الاسناد والرجال

عارضة الاحوذی

والغريب وغنا من النحو والتوحيد والاحكام والآداب ونكتا من الحكم واشارات الى المصالح فالمنصف يرى رياضة انيقة ومقاطع ذات حقيقة فمن اى فن كان من العلوم وجد مقصده فى منصبه المفهوم ولفظ ما شاء واوعى وترحم على من جمع ووعى كنت قرأت هذا الكتاب على ابى طاهر البغدادى بدار الخلافة وعلى ابى الحسن القطيعى كلاهما عن ابن زوج الحرة الا انى رأيت ابا الحسن احلى فى القلب والعين فعلقت عليه قال اخبرنا الرئيس ابى احمد بن عبد الواحد اخبرنا

شرح سراج احمد

والد سہیل وابو صالح السمان وابو صالح کہ پدر سہیل ست او را ابو صالح سمان گویند و سمان ازانجہت می گفتند کہ روغن سے آورد واسمه ذکوان و نام او ذکوان ست وابو هريرة اختلفوا فى اسمه و در نام واسم محضہ ابی ہریرہ علماء را اختلاف ست فقالوا عبد شمس پس گفتہ اند بعضے نام وی در زمان جاہلیت عبد شمس بود پس تغیر داد آنحضرت نام او را بعبد الرحمن ش قالوا عبد الله بن عمرو وگفتہ اند عبد اللہ بن عمرو بود وهكذا قال محمد بن اسمعيل و ہمچنین گفتہ امام بخاری کہ نام او عبد اللہ بن عمرو بود وهذا اصح و ہمین صحیح ترین اقوال

شرح ابی الطیب

قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذى ذكر الله فى القرآن كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واخرج احمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت فى الحجر ففى الجسد اولى ومن الشواهد فى الخروج ما اخرجه البيهقى فى سننه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلى اتى بذنوبه فجعلت على راسه وعاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه **قوله** مع الماء او آخر قطر الماء شك من الراوى **قوله** نظر اليها بعينيه اى الى الخطيئة يعنى الى سببها اطلاقا لاسم المسبب على السبب مبالغة او كناية عن الاكتساب اى اكتسبها بعينه او هو بتقدير المضاف اى نظر الى سببها وكذا قوله بطشتها على التوجيهات الثلث وقوله حتى يخرج مترتب على تمام الوضوء لان تقديره وهكذا باقى اعضاء الوضوء كما يفيده رواية مسلم فاذا غسل رجليه الحديث وروايات غيره حتى يخرج اى المتوضئ الى الصلوة بناء على ان العادة الخروج اليها عند تمام الوضوء فكنى بالبعض عن الكل حتى يخرج نقيا من الذنوب اى ذنوب اعضاء الوضوء او جميع الذنوب من الصغائر وقال ابن مالك اى يفرغ المتوضئ من وضوئه طاهرا من الذنوب اى الذى اكتسبها بهذه الاعضاء والحديث يدل على ان المغفور ذنوب اعضائه المغسولة فالتوفيق بينه وبين الحديث الذى رواه الشيخان من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده ان غفران ذنوب جميع الجسد يكون عند التوضى بالتسمية يشير اليه احسان الوضوء انتهى اقول فيه انه ليس بنص فى جميع الذنوب لان الجسد يحتمل التخصيص ايضا فالظاهر ان الذنوب هنا عبارة عن الذنوب المتعلقة باعضاء الوضوء لا جميعها اذ هو المتبادر من التفصيل السابق لانه متعلق باعضاء الوضوء فقط فتعريف الذنوب للعهد والمعهود ما سبق اليه الذهن بقرينة المقام لكن خصها الجمهور بالصغائر قال ابن العربى الخطايا المحكوم عليها بالمغفرة هى الصغائر دون الكبائر لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت الصلوة المقرونة بالوضوء لا تكفر الكبائر فانفراد الوضوء بالتقصير عنه ذلك احرى قال ولو وقعت الطهارة باطنا بتطهير القلب عن اوضار المعاصى وظاهرا باستعمال الماء على الجوارح واقترنت به الصلوة مجردة عن الخواطر واستمرت على ذلك الى التسليم فان الكبائر تغفر وجملة المعاصى كما كان حال السلف

شرح سراج احمد

وفی الباب و درباب فضل وضو از شش کس از صحابہ سوای ابی ہریرہ مروی گشتہ است عن عثمان وثوبانؓ والصنابحی وعمروؓ بن عبسۃ وسلمان وعبداللہؓ بن عمروؓ واین حصر نیست بلکہ نسبت بعلم خود ست اگر از ما سوی ایشان مروی شدہ باشد خللی ندارد وہمچنین حال ست در تمام کتاب ترمذی ہر جاکہ مذکور ست وفی الباب عن فلان وفلان وفلان وآین ذکر کردن مصنف دو احتمال دارد یکی آنکہ شاید کہ مصنف را حدیثی از آن صحابہ دران باب رسیدہ باشد واز جہت اقتصار ترک اسانید نمودہ باشد دوم آنکہ مصنف را علم بآن شدہ باشد کہ درین باب حدیثی از فلان وفلان مروی شدہ است ولیکن او را باسناد صحیح نرسیدہ باشد از انجہت میگوید کہ از فلان وفلان منقول شدہ ست و مارا از ایشان نرسیدہ است اما مطلق در فضل طہارت از بسیاری صحابہ منقول شدہ است چنانچہ مسلم وترمذی ومؤطا از ابی مالک الاشعری ودیلمی از عمرو بن حریث وخطیب از جابر وطبرانی در اوسط از فاؔتشہ وطرطوسی از ابی ہریرہ وطبرانی از ابن عمر واحمد ونسائی وابو داود وابن ماجہ از عمار بن یاسر وابن عساکر از عائشہ وبیہقی از سلمان

شرح ابی الطیب

وفی الباب عن عثمان وثوبان والصنابحی وعمرو بن عبسۃ وسلمان وعبداللہ بن عمرو اما حدیث عثمان رضی اللہ عنہ فاخرجہ مسلم بسندہ الی حمران عن عثمان بن عفانؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطایاہ من جسدہ حتی تخرج من تحت اظفارہ واما حدیث عبداللہ الصنابحی بضم الصاد وتخفیف النون وبالباء الموحدۃ والحاء المہملۃ منسوب الی صنابح بن زاہر بطن من مراد فاخرجہ مالک والنسائی وابن ماجۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ فمضمض واستنشق خرجت خطایاہ من فیہ وانفہ واذا غسل وجہہ خرجت خطایاہ من وجہہ حتی تخرج من تحت اشفار عینیہ فاذا غسل یدیہ خرجت خطایاہ من یدیہ فاذا مسح برأسہ خرجت خطایاہ من رأسہ حتی تخرج من اذنیہ فاذا غسل رجلیہ خرجت خطایاہ من رجلیہ حتی تخرج من تحت اظفار رجلیہ وکانت صلاتہ ومشیہ الی المسجد نافلۃ واما عمرو بن عبسۃ فاخرج حدیثہ ابن ماجۃ مثل الاول الا انہ لم یذکر المضمضۃ والاستنشاق وذکر ذراعیہ بدل یدیہ وذکر غسل الیدین الی الرسغ ثم ذکر غسل الوجہ ثم غسل ذراعیہ واسمہ عبدالرحمن بن عسیلۃ بضم المہملۃ ثم بفتح السین ثم بسکون الیاء ویکنی ابا عبداللہ الخ ظاہر صنیع ابن ماجۃ وغیرہ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون الصنابحی المذکور ہو غیر ابی عبداللہ بل عبداللہ الا ان ظاہر کلام المصنف انہ تابعی یروی عن ابی بکر الصدیق وہو ابو عبداللہ وقال ابن عبدالبر عندی ان الصنابحی ابو عبداللہ التابعی لا الصحابی انتہی انی مکاثر بکم الامم یقال کاثرتہ فکثرتہ ای غلبتہ کذا فی مجمع البحار یعنی انی اباہی باکثریۃ امتی علی الامم السالفۃ فان قلت ما وجہ ترتب قولہ لا تقتتلن بعدی علی المکاثرۃ قلت وجہہ ان الاقتتال موجب لقطع النسل اذ لا تناسل من الاموات فیؤدی الی قلۃ الامۃ فینافی المطلوب فلذلک نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان قلت المقتول میت باجلہ فلا وجہ لقطع النسل بسبب الاقتتال اقول اما ان یقال ان الاقدام علی الاقتتال مرضیا بقطع النسل فالنہی باعتبار فعلہم الاختیاری او یقال یکون لہم اجلان اجل علی تقدیر الاقتتال واجل بدونہ

عارضۃ الاحوذی

ابو علی شیخی اخبرنا ابن محبوب عنہ وقیدتہ من غیر ہذہ الطرق قال ابو عیسی باب لا تقبل صلوۃ بغیر طہور مصعب ابن سعد عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقبل صلوۃ بغیر طہور ولا صدقۃ من غلول اصح شئ فی ہذا الباب اسناد قال القاضی ابو بکر ابن العربی اخرج مسلم ہذا الحدیث بسندہ بلفظہ وزاد فیہ دخل عبداللہ بن عمر علی ابن عامر یعودہ وہو مریض فقال الا تدعو لی یا ابن عمر قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تقبل صلوۃ بغیر طہور

اسماء الرجال: ثوبان ابن النبی (مولی النبی) صلی اللہ علیہ وسلم صحبہ ولازمہ ونزل بعدہ الشام ومات بحمص سنۃ اربع وخمسین ١٢ ت

عمرو بن عبسۃ بموحدۃ ومہملتین مفتوحات ابن عامر بن خالد السلمی ابو نجیح صحابی مشہور اسلم قدیما ونزل الشام مات بعد سنۃ ستین ١٢ ت

عبداللہ بن عمرو بن العاص بن وائل بن ہاشم بن سعید بالتصغیر ابن سعد بن سہم السہمی ابو محمد وقیل ابو عبدالرحمن احد السابقین المکثرین من الصحابۃ واحد العبادلۃ الفقہاء مات فی ذی الحجۃ لیالی الحرۃ علی الاصح بالطائف علی الراجح ١٢ تذکرۃ الحفاظ

عارضۃ الاحوذی

ولاصدقۃ من غلول وکنت علی البصرۃ وروایۃ الفریابی فقال دخلت علی عبد اللہ ابن عامر وعندہ قوم یدعون لہ بالعافیۃ فقال لی یا ابا عبد الرحمن مالک لا تدعو فقال انی من اودھو لکہ واحرصہم علی صلاحک وانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقبل اللہ صلوۃ من غیر طہور ولاصدقۃ من غلول وکنت علی البصرۃ ولا اراک الا قد اصبت منہا شرا غریبۃ القبول فی السنۃ السلف الرضاء قبلت الشیء رضیتہ واردتہ والتزمت

شرح سراج احمد

واحمد ومسلم از عمرو بن عبسۃ وعثمان ونسائی از ابو ایوب وعقبۃ بن عامر وابن عمر وابی ہریرہ وحسان بن عطیہ مرسلا روایت کردہ اند والصنابحی الذی روی عن ابی بکر الصدیق لیس لہ سماع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مصنف جرح میکند در حدیث کہ از صنابحی مروی گشتہ است میگوید کہ صنابحی آن مردیست کہ روایت میکند از امیر المومنین ابی بکر صدیق نیست مر او را ثابت سماعی از آنحضرت واسمہ عبد الرحمن بن عسیلۃ ونام او عبد الرحمن بن عسیلہ ست بضم عین وفتح سین مہملتین وسکون تحتیہ ویکنی ابا عبد اللہ وکنیت کردہ میشد بابی عبد اللہ رحل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفتہ بود بسوی ملازمت خدمت نبوی فقبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو فی الطریق پس قبض ووفات کردہ شد آنحضرت در حالیکہ عبد الرحمن در راہ بود وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احادیث وتحقیق روایت کرد عبد الرحمن از آنحضرت بسیار حدیثہا را شاید کہ بطریق ارسال باشد والصنابحی بضم صاد مہملہ ونون وموحدہ وجیم ابن الاعسر بفتح ہمزہ وسکون عین وفتح سین مہملہ وراء الاحمسی بفتح ہمزہ وسکون حاء مہملہ ومیم وسین مہملہ صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابی بود ویقال لہ الصنابحی ایضا گفتہ میشد او را صنابحی نیز صنابحی بضم صاد وتخفیف نون وموحدہ وحاء مہملہ وانما حدیثہ جز این نیست کہ حدیث این صنابحی کہ روایت از آنحضرت دارد اینست قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول گفت صنابحی شنیدم آنحضرت را کہ میفرمودانی مکاثر بکم الامم بدرستیکہ من زیادہ کنندہ باشم بشما امت را در روز قیامت وآن بطریق مباہات باشد فلا تقتلن بعدی پس باید کہ قتال نکنید باہم پس از من کہ قتال فیمابین موجب انقطاع نسل ست

باب ماجاء مفتاح الصلوۃ الطہور باب ست در بیان چیزی کہ آمدہ کہ کلید نماز وضو ست حدثنا ہناد وقتیبۃ ومحمود

شرح ابی الطیب

ویکون الثانی اطول من الاول او بالاقتتال القصر الاجل فتقل الامۃ وھذا یرد علیہ ان عند اللہ لا یکون الا اجل واحد وقولہ لا تقتلن بصیغۃ النہی المؤکد بنون التوکید بجمع المذکر المخاطب باب ماجاء ان مفتاح الصلوۃ الطہور بالضم ویفتح والمراد بہ المصدر وسمی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الطہور مفتاحا مجازا لان الحدث مانع منہا فھو کالقفل موضوع علی المحدث حتی اذا توضأ انحل الغلق وھذہ استعارۃ بدیعیۃ لا یقدر علیہا الا النبوۃ وکذلک قولہ مفتاح الجنۃ الصلوۃ وتحریمہا التکبیر وتحلیلہا التسلیم قال ابن مالک اضافۃ التحریم والتحلیل الی الصلوۃ لملابسۃ بینہما انتہی لان التکبیر یحرم ماکان حلالا فی خارجہا والتسلیم یحلل ماکان حراما فیہا وقال المظہر سمی الدخول فی الصلوۃ تحریما لانہ یحرم الاکل والشرب وغیرہما علی المصلی ویمکن ان یقال ان التحریم بمعنی الاحرام ای الدخول فی حرمتہا فالتحلیل بمعنی الخروج عن حرمتہا اقول یؤیدہ ماقالہ ابن العربی فان قیل تشکل استعمالہ ھنا

قوت المغتذی

وضوء السلف مفتاح الصلوۃ الطہور قال الرافعی بضم الطاء فیما قیل بعضہم ویجوز الفتح لان الفعل انما یتاتی بالآلۃ قال ابن العربی ھذا مجاز ما یفتحہا من غلقہا وذلک ان الحدث مانع منہا فھو کالقفل موضوع عن المحدث حتی اذا توضأ انحل الغلق وھذہ استعارۃ بدیعیۃ لا یقدر علیہا الا النبوۃ وکذلک قولہ مفتاح الجنۃ الصلوۃ لان ابواب الجنۃ مغلقۃ ینتجہا الطاعات ورکن الطاعات الصلوۃ وتحریمہا التکبیر قال ابن العربی

شرح سراج احمد

ابن غیلان بفتح غین معجمہ وسکون تحتیہ در آخر نون ست عدوی نزیل بغداد ثقہ از عاشرہ بود ذکر کرده او را ابن حبان در ثقات در سال دویست وسی ونہ وفات کرد قالوا انا وکیع عن سفیان بن سعید بن مسروق الثوری الکوفی ابو عبد اللہ وی عالم ربانی جلیل القدر ثقہ از تبع تابعین بود و او را امیر المؤمنین در علم حدیث میگفتند ولادت او در سنہ نود وہفت بود و در صد وشصت ویک وفات کرد در بصره وثنا محمد بن بشار بصیغہ مبالغہ ست ابن عثمان ابوبکر العبدی معروف بہ بندار یکی از حفاظ وثقات مشہوره است گفت عجلی ونسائی وابن خزیمہ ثقہ بود و امام اہل زمانہ خود وعمرو بن علی الفلاس تضعیف کرده او را وسبب آن ذکر نموده ست ولادت او در سنہ یکصد وشصت وہفت بود و در بصره وفات کرد در سال دویست وپنجاه و دو ونا عبد الرحمن ناسفیان بن عیینہ ابی عمران الہلالی الکوفی ابو محمد امام بزرگ بود در حدیث وفقہ اجماع ست علما را بر صحت حدیث وی شافعی گفتہ است اگر مالک وسفیان نبودی علم از حجاز میرفت وفات او روز شنبہ غره رجب سنہ یکصد ونود وہشت بود عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل ابن ابی طالب الہاشمی ابو محمد المدنی مادر وی زینب بنت علی صدوق بود در حدیث وی لین ست از رابعہ بود در آخر عمر تغیر راه یافتہ بود بعد از اربعین وفات کرد وعقیل بلفظ مکبر ست عن محمد بن الحنفیۃ محمد بن علی ابن ابی طالب الہاشمی ابو القاسم معروف بابن الحنفیہ کہ مادر ایشان بود تابعی ثقہ وصالح بود از ثالثہ ست ولادت او در خلافت عمر بن الخطاب بود کہ دو سال از خلافت وی باقی بود وگویند در خلافت ابی بکر و در مدینہ سنہ ثمانین وفات یافت عن علی ابن ابیطالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف القرشی المکی المدنی امیر المؤمنین ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دختنہ علی بنتہ فاطمۃ الزہراء ومادر آنحضرت فاطمہ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف بود وکنیت او ابو الحسن وابو تراب بود او اول ترین کسی بود از صبیان کہ اسلام آورد وہجرت کرد پس از آنحضرت بسہ روز وآنحضرت او را در مکہ گذاشتہ بود وادائے امانتہا بمشرکین سپارد وحاضر گشت ہمراه آنحضرت ہمہ مشاہد را وحق تعالی فتح نمود خیبر را از دست شریف وی ورسید او را در روز احد شانزده زخمہا وشجاعت وی مشہور ست میان خواص وعوام وبود علم او در محل اعلی وبر مسند خلافت نشست در روز جمعہ در ماه ذی الحجہ در سنہ خمس وثلثین وشربت شہادت چشید از دست عبد الرحمن بن ملجم شقی المرادی در شب جمعہ ووفات فرمود در شب یکشنبہ تاسع عشر از شہر رمضان سنہ اربعین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال روایت از آنحضرت نمود کہ فرمود مفتاح الصلوۃ الطہور کلید نماز وفتح باب نماز ودر آمدن دران کہ بی آن میسر نگردد طہارت ست وتحریمہا التکبیر وچیزیکہ حرام میگردد بدان ہر کاری کہ جز نمازست تکبیر تحریمہ است چنانکہ احرام برائے حج وعمره وتحلیلہا التسلیم وچیزیکہ بدان از نماز بر آیند وآنچہ حرام گردانیده شده بود بدان حلال گردد سلام دادن ست وباین حدیث مالک وشافعی واحمد سلام را

شرح ابی الطیب

لان التکبیر جزء من اجزائہا فکیف یحرمہا فقیل مراده احرامہا یقال احرم اذا دخل فی البلد الحرام او الشہر الحرام قال الرافعی وقد روی محمد بن اسلم فی مسنده ہذا الحدیث بلفظ واحرامہا التکبیر واحلالہا التسلیم وفی الباب عن

قوت المغتذی

ہو مصدر حرم ویحرم ویشکل استعمالہ ہہنا لان التکبیر جزء من اجزائہا فکیف یحرمہا فقیل مجازه احرامہا یقال احرم اذا دخل فی البلد الحرام او الشہر الحرام ولما کانت الصلوۃ تحرم اشیاء قیل للاول ذلک وہو التکبیر تحریم

عارضۃ الاحوذی

العوض عنہ فقبول اللہ للعمل ہو رضاه بہ وثوابہ علیہ الطہور بفتح الطاء وضمہا فبالفتح عبارۃ عن الماء وبالضم عبارۃ عن الفعل وقیل بفتح الطاء عبارۃ عن آلات الفعل کالسحور والوضوء والدلوک وقد قیل انہما بمعنی واحد والغلول الخیانۃ خفیۃ فالصدقۃ من مال حرام فی عدم القبول واستحقاق العقاب کالصلوۃ بغیر طہور فی ذلک احکامہ فیہ خمس مسائل الاولی فیہ اشتراط الطہارۃ فی صحۃ الصلوۃ وہی من شرائط الاداء لا من شرائط الوجوب باجماع

عارضۃ الاحوذی

الامۃ دفی الصحیح عن ہمام بن منبہ عن ابی ہریرۃ وہی صحیفۃ صحیحۃ عالیۃ مجموعۃ قال النبی علیہ السلام لا تقبل صلوۃ احدکم اذا احدث حتی یتوضأ الثانیۃ قولہ لا یقبل اللہ صلوۃ بغیر طہور عموم فیمن احدث ومن لم یحدث فخص ہذا الحدیث الثانی من ذلک العموم بوجوب الطہارۃ من الحدث بعد الوضوء و استحبابہ لمن صلی بدلیل بدیع لیس من شرط العارضۃ الثالثۃ العاجز عن استعمال الطہارۃ لمرض اوعدو اوسبع اوعدم قدرۃ حتی لا یمکنہ تطہیر

شرح سراج احمد

در نماز فرض گویند کہ بظاہر دلالت دارد و نزد امام ابی حنیفہ واجب ست فرض نیست و فرق در فرض و واجب در اعتقاد ست نہ در عمل و دلیل امام ما حدیث اعرابی ست کہ آنحضرت وی را نماز تعلیم فرمودہ و ذکر سلام در ان نکرد اگر فرض بودی البتہ آنحضرت ذکر آن فرمودی قال ابو عیسی گفت مؤلف علیہ الرحمہ ہذا الحدیث اصح شیء فی ہذا الباب واحسن این حدیث مذکور صحیح ترین چیز نیست در باب مفتاح الصلوۃ الطہور و احسن ست و عبد اللہ بن محمد بن عقیل ہو صدوق عبد اللہ بن محمد صدوق ست وقد تکلم فیہ بعض اہل العلم من قبل حفظہ و تحقیق سخن کردہ اند بعضی علما از جانب حفظ وی کہ خلل در حافظۂ او بود و سمعت محمد بن اسمعیل یقول و شنیدم امام بخاری را کہ میفرمود کان احمد بن حنبل و اسحٰق بن ابراہیم والحمیدی بضم حائے مہملہ و فتح میم و سکون تحتیہ و دال مہملہ یحتجون بحدیث عبد اللہ بن محمد بن عقیل کہ حجت میگرفتند بحدیث عبد اللہ قال محمد گفت امام بخاری وہو مقارب الحدیث و او مقارب الحدیث ست یعنی حدیث او بدل نزدیک ست و دل از وابا نمیکند و شیٔ مقارب بکسر را ای بین الجید والردی وفی الباب عن جابر وابی سعید و درین باب حدیثی مروی گشتہ از جابر بن عبد اللہ و ابی سعید خدری چنانچہ اخراج آن کردہ است ابن ماجہ و حاکم و عقیلی از ابی بکر **باب** ما یقول اذا دخل الخلاء باب ست در بیان چیزیکہ بگوید آدمی وقتیکہ در آید در مبرز برای قضای حاجت حدثنا قتیبۃ بن سعید ابو رجاء و ہناد ابن السری قالا گفت قتیبہ و ہناد ثنا وکیع عن شعبۃ بضم شین معجمہ ابن الحجاج بن الورد العتکی و او امام ائمۂ اعلام بود و اجماع ست بر امامت و جلالت قدر وی ثقہ و اورع بود و او امیر المؤمنین ست در حدیث چنانکہ گفتہ است سفیان گفت شافعی اگر شعبہ نمی بود

شرح ابی الطیب

جابر وابی سعید اخرجہ عن ابی سعید ابن ماجۃ وعن علی رضی اللہ عنہ ابو داود والدارمی ایضا وسندہ حسن قالہ ابن حجر ہذا الحدیث اصح شیء فی ہذا الباب قال البزار لا نعلمہ عن علی الا من ہذا الوجہ وقال ابو نعیم تفرد بہ ابن عقیل عن ابن الحنفیۃ عن علی وقال العقیلی فی اسنادہ لین وہو اصلح من حدیث جابر وقال ابن العربی حدیث جابر اصح شیء فی ہذا الباب قال الحافظ ابن حجر فی تخریج احادیث الشرح کذا قال وقد عکس ذلک العقیلی وہو ابعد منہ بہذا الفن کذا فی حاشیۃ السیوطی **باب** ما یقول اذا دخل الخلاء بالمد کل موضع یقضی الانسان فیہ حاجتہ سمی بذلک لان الانسان یخلو فیہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء معناہ اذا اراد الدخول وکذا جاء مصرحا بہ فی روایۃ البخاری قال کان اذا اراد ان یدخل وفی شرح الابہری

قوت المغتذی

وقال ابن الاثیر فی النہایۃ کان المصلی بالتکبیر والدخول فی الصلوۃ صار ممنوعا من الکلام والافعال الخارجۃ عن کلام الصلوۃ وافعالہا فقیل للتکبیر تحریم لمنعہ المصلی من ذلک ولذلک سمیت تکبیرۃ الاحرام ای الاحرام بالصلوۃ ولما صار المصلی بالتسلیم یحل لہ ما حرم علیہ فیہا بالتکبیر من الکلام والافعال الخارجۃ عن کلام الصلوۃ وافعالہا کما یحل للمحرم بالحج عند الفراغ منہ ما کان حراما علیہ قبل وتحلیلہا التسلیم قال الرافعی وقد روی محمد بن اسلم فی مسندہ ہذا الحدیث بلفظ واحرامہا التکبیر واحلالہا التسلیم ہذا الحدیث اصح شیء فی ہذا الباب واحسنہ قال البزار لا نعلمہ عن علی الا من ہذا الوجہ وقال ابو نعیم تفرد بہ ابن عقیل عن ابن الحنفیۃ عن علی وقال العقیلی فی اسنادہ

شرح سراج احمد

در ملک عراق حدیث ہرگز نبودی از سابعہ ہست ولادت او در سنہ ثلث وثلثین بود و وفات کرد در سنہ سہ صد و شصت و او اکبر از ثوری بود بدہ سال عن عبد العزیز بن صہیب بضم صاد مہملہ و فتح ہا، و سکون تحتیہ ابو حمزۃ البنانی البصری گفت احمد و نسائی و ابن معین و عجلی ثقہ بود و گفت ابو حاتم صالح بود در سنہ یکصد و سی وفات یافت عن انس بن مالک بن النضر بفتح ضم الانصاری الخزرجی البخاری خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدمت کرد آنحضرت را مدت دہ سال از ابتدای ہجرت تا وقت وفات شریف و مادر او ام سلیم بنت ملحان بود و در ہشت غزوہ ہمراہ آنحضرت شریک بود و مرویات او از آنحضرت یکہزار و دو صد حدیث اند و او آخر صحابہ بود کہ در بصرہ وفات کرد در سنہ ثلث وتسعین در زمان حجاج و چون آنحضرت وفات فرمود او بست سالہ بود قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء گفت انس بود آنحضرت وقتیکہ می در آمد در مبرز قال میفرمود اللہم انی اعوذ بک ای بار خدا بدرستیکہ من پناہ میجویم بتو قال شعبۃ گفت شعبہ وقد قال مرۃ اخری و تحقیق فرمود آنحضرت بار دیگر باین لفظ اعوذ باللہ من الخبث و الخبیث پناہ میجویم بخدا از فجور خبث بضم خای معجمہ و سکون موحدہ بمعنی فجور و مانند آن از پلیدی و جنات او الخبث والخبائث شک راویست خبث بضم خا معجمہ و موحدہ و گفتہ اند کہ خبث بسکون موحدہ بمعنی فجور و مانند آن و خبائث افعال مذمومہ و خصال ردیہ اند و خبث بضم موحدہ جمع خبیث ست ارادہ بآن کردہ ذکور شیاطین و اناث آنہا را و فی الباب عن علی و زید بن ارقم و جابر و ابن مسعود در باب آداب خلا روایت ست

شرح ابی الطیب

قال الشیخ من یکرہ ذکر اللہ فی تلک الحالۃ یفصل فیقول اما فی الامکنۃ المعدۃ لذلک فیقول قبیل دخولہا واما فی غیرہا فیقولہ فی اوان الشروع کتشمیر ثیابہ مثلا وہذا مذہب الجمہور قولہ وقد قال مرۃ اخری ای قال عبد العزیز مرۃ اخری اعوذ باللہ بدل اللہم انی اعوذ بک وبقیۃ الالفاظ فی الروایتین یدل علی ذلک ما اخرجہ ابو داود فقال عن شعبۃ عن عبد العزیز عن انس قال اللہم انی اعوذ بک وقال شعبۃ مرۃ اعوذ باللہ انتہی اعوذ باللہ من الخبث والخبیث او الخبث والخبائث قال النووی اما الخبث فبضم الباء واسکانہا وہما وجہان مشہوران فی روایۃ ہذا الحدیث ونقل القاضی عیاض ان اکثر روایات الشیوخ الاسکان وقد قال الامام ابو سلیمان الخطابی الخبث بضم الباء جماعۃ الخبیث والخبائث جمع الخبیثۃ قال یرید ذکران الشیاطین واناثہم قال وعامۃ المحدثین

قوت المغتذی

لین وہو اصلح من حدیث جابر وقال ابن العربی حدیث جابر اصح شئ فی ہذا الباب قال الحافظ ابن حجر فی تخریج احادیث الشرح کذا قال وقد عکس ذلک العقیلی وہو ابعد منہ بہذا الفن کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء بفتح الخاء ممدودا المکان الذی لیس بہ احد قال النووی وقولہ اذا دخل معناہ اذا اراد الدخول وکذا جاء مصرحا فی روایۃ البخاری قال کان اذا اراد ان یدخل قال اللہم انی اعوذ بک من الخبث والخبائث قال الخطابی فی کتاب اصلاح الالفاظ التی صحفہا الرواۃ اصحاب الحدیث یروون الخبث بسکون الباء وکذلک رواہ ابو عبید فی کتابہ وفسرہ فقال اما الخبث فانہ یعنی بہ الشر واما الخبائث فالشیاطین قال الخطابی وانما ہو الخبث بضم الباء جمع خبیث و اما الخبائث جمع خبیثۃ استعاذ باللہ من مردۃ الجن ذکورہم واناثہم وقال ابن العربی الخبث بضم الخاء یعنی من

عارضۃ الاحوذی

بماء او تراب مختلف فیہ علی ستۃ اقوال الاول قال مالک و ابن نافع لا صلوۃ ولا قضاء الثانی قال ابن القاسم یصلی ویقضی الثالث یصلی ولا یعید قالہ اشہب و الشافعی الرابع یصلی اذا قدر قالہ اصبغ الخامس یصلی ولا یعید السادس یومی الی التیمم اشار الیہ ابو الحسن ابن القابسی الاظہر قول اشہب لان الطہارۃ شرط انما ہو شرط وجوب بعدمہا لا یمنع من فعلہا کسائر شروطہا من ستر وطہارۃ ثوب و استقبال قبلۃ الرابع اذا اسلم الکافر فلو یکن بعد اسلامہ

عارضة الاحوذي

موجب للطهارة من جنابة ولا حدث هل يغتسل ام لا قال الشافعي والقاضي ابو اسحق يغتسل استحبابا وقال مالك وابن القاسم واحمد وابو ثور الغسل واجب وهو الصحيح لقوله لا يقبل الله صلوة بغير طهور وقد اجتمعت الامة على وجوب الوضوء فالغسل مثله دليل بدليل واعتراض باعتراض وجواب بجواب الخامسة في قول ابن عمر لعبد الله بن عامر وقد سأله الدعاء لا يقبل الله صلوة بغير طهور يدل على ان الوضوء للدعاء مشروع وكذلك في الحديث الصحيح ان ابا موسى الاشعري

شرح سراج احمد

ازین صحابہ احمد وابن ماجہ از علی مرتضی وابن السنی از ابی ہریرہ واحمد وابوداؤد وابن حبان از زید بن ارقم وبخاری از ابن مسعود وابن ماجہ از ابی امامہ قال ابوعیسی حدیث انس اصح شیء فی هذا الباب گفت مصنف حدیث انس بن مالک کہ مصنف از ان روایت نمودہ ست صحیح ترین چیزیست درباب خلا واحسن ست از مرویات دیگر صحابہ وحدیث زید بن ارقم فی اسناده اضطراب وحدیث زید بن ارقم کہ در اسناد آن اضطراب ست و اضطراب در حدیث آنرا گویند کہ در اسناد یا متن از راوی چیزی اختلاف واقع شود بتقدیم یا تاخیر یا زیادت ونقصان یا با بدال راوی مکان راوی یا متنے مکان متنی دیگر وامثال آن واینجا ابدال راوی مکان راوی ست روی هشام الدستوائی روایت کردہ ہشام دستوائی بفتح دال وسکون سین مہملتین ومثناۃ فوقیہ نسبت بسوی دیہ ست وسعید بن ابی عروبة بفتح عین وضم رای مہملتین وواو عن قتادة ہشام وسعید روایت از قتادہ کردہ وقال سعید عن القاسم بن عوف الشیبانی عن زید بن ارقم وقال هشام

شرح ابي الطيب

يقولون الخبث باسكان الباء وهو غلط والصواب الضم هذا كلام الخطابي رحمه الله وهذا الذي غلطهم فيه ليس بغلط ولا يصح انكاره جواز الاسكان فان الاسكان جائز على سبيل التخفيف كما يقال كتب ورسل وعنق واذن ونظائره فكل هذا وما اشبهه جائز تسكينه بلا خلاف عند اهل العربية ولعل الخطابي اراد الانكار على من يقول اصله الاسكان وقد صرح جماعة من اهل المعرفة بان الباء ساكنة منهم الامام ابو عبيد امام هذا الفن والعمدة واختلفوا في معناه فقيل هو الشر وقيل هو الكفر وقيل الخبث الشيطان والخبائث المعاصي وقال ابن الاعرابي الخبث في كلام العرب المكروه فان كان من الكلام فهو الشتم وان كان من الملل فهو الكفر وان كان من الطعام فهو الحرام وان كان من الشراب فهو ايضا مثله انتهى وقال ابن العربي كان النبي صلى الله عليه وسلم معصوما من الشيطان حتى من الموكل به وكان يخص الاستعاذة في هذا الموضع لوجهين احدهما انه خلاء وللشيطان بعادة الله وقدرة في الخلاء تسلط ليس له في الملاء ولذا قال صلى الله عليه وسلم الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلثة ركب الثاني انه موضع قذر ينزه ذكر الله عن الجريان فيه على اللسان فيغتنم الشيطان عدم ذكر الله فان ذكره يطرده فلجأ الى الاستعاذة قبل ذلك لتصير عصمة بينه وبين الشيطان الى الخروج وليعلم بذلك امته انتهى وفي الباب عن علي وزيد بن ارقم وجابر وابن مسعود اما حديث علي فاخرجه عنه ابن ماجة برواية ابي جحيفة عن علي رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ستر ما بين الجن وعورات

قوت المغتذي

ذكور الجن واناثها صوابه بضم الباء وسكونها يعني من المكروه ومن اهله والخبث من كل مكروه فان كان من قول فهو سب وان كان من اعتقاد فيكون كفرا بحال واعتقاد سوء باخرى وان كان من طعام فهو حرام قال وغلط الخطابي من رواه باسكان الباء وهو الغالط وقد بينا معناه وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم معصوما من الشيطان حتى من الموكل به بشرط استعاذته منه كما غفر له بشرط استغفاره قال وكان يخص الاستعاذة في هذا الموضع لوجهين احدهما انه خلاء وللشيطان بعادة الله وقدرة في الخلاء تسلط ليس له في الملاء والثاني النبي صلى الله عليه وسلم

اسماء الرجال
١٣ هشام بن ابي عبد الله سنبر بمهملة ثم نون ثم موحدة وزن جعفر ابوبكر البصري الدستوائي بفتح الدال وسكون السين المهملتين وفتح المثناة ثم مد ثقة ثبت وقد رمي بالقدر من كبار السابعة مات سنة اربع وخمسين وله ثمان وسبعون سنة ١٢ تذكرة الحفاظ للذهبي
١٤ سعيد بن ابي عروبة مهران اليشكري مولاهم ابو النضر البصري ثقة حافظ له تصانيف لكنه كثير التدليس واختلط وكان من اثبت الناس في قتادة من السادسة مات سنة ست وقيل سبع وخمسين ١٢
١٥ قاسم بن عوف الشيباني الكوفي صدوق يغرب من الثالثة ١٢ تقريب التهذيب

شرح سراج احمد

عن قتادة عن زيد بن ارقم وقتادہ از زید بن ارقم روایت کردہ و روا‌ہ شعبة ومعمر عن قتادة عن النضر بن انس
وروایت کردہ ہمین حدیث را شعبہ و معمر از قتادہ از نضر وقال شعبة عن زيد بن ارقم وگفت شعبہ از زید بن ارقم وقال
معمر عن النضر بن انس عن ابيه کہ انس بود قال ابو عيسى سألت محمدا گفت مصنف پرسیدم امام بخاری را عن هذا
از روایت قتادہ فقال يحتمل ان يكون قتادة روى عنهما جميعا پس گفت امام بخاری احتمال دارد کہ باشد قتادہ روایت کردہ
باشد از نضر بن انس و زید بن ارقم ہر دو وحدثنا احمد بن عبدة الضبي نا حماد بن زيد بن درهم الجهضمي مولى آل جرير
ابن حازم البصري ابو اسمعيل یکی از اعلام افقہ و اعلم بسنت و احفظ بود و بود ضریر کما فی جامع الاصول و در سنہ تسع وسبعين ومائة
وفات یافت از عمر ہشتاد سال عن عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بدر رستنکہ
آنحضرت بود اذا دخل الخلاء قال چون می در آمد در خلا میفرمود این دعا اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبائث ای خدا
پناہ میجویم بتو از شیاطین ذکور و اناث هذا حديث حسن صحيح این حدیث حسن صحیح و تعریف ہر دو بالا گذشتہ است **باب**
مايقول اذا خرج من الخلاء باب است در بیان چیزیکہ میفرمود آنحضرت وقتیکہ می برآمد از مبرزخانہ حدثنا محمد بن حميد بن اسمعيل
نا مالك بن اسمعيل النهدي ابو غسان الكوفي سبط حماد بن ابي سليمان ثقہ متقن صحیح الکتاب عابد بود از صغار تاسعہ است در سنہ

شرح ابی الطیب

بني آدم اذا دخل الكنيف ان يقول بسم الله واما حديث زيد بن ارقم فاخرجه عنه ابو داود وابن ماجة
بلفظ ان هذه الحشوش محتضرة فاذا اتى احدكم الخلاء فليقل اعوذ بالله من الخبث والخبائث الحشوش
جمع حش بفتح الحاء وضمها وهو الكنيف واصل الحش جماعة النخل الاكثافه ثم كني به عن الخلاء وقال سعيد
عن القاسم بن عوف الشيباني عن زيد بن ارقم الى آخره يعني زاد سعيد بين قتادة وبين زيد بن ارقم
القاسم بن عوف ولم يذكر القاسم هشام وروى شعبة ومعمر فزادا النضر بن انس موضع القاسم ثم اختلفا
فزاد معمر ابا النضر حيث قال عن النضر بن انس عن ابيه ولم يذكر شعبة ابا النضر فهذا بيان اضطراب
اسناد زيد بن ارقم **باب** مايقول اذا خرج من الخلاء قال غفرانك منصوب باضمار فعل مقدر تقديره
اطلب او اسأل او اغفر غفرانك وقد ذكر في تعقيبه صلى الله عليه وسلم الخروج بهذا الدعاء وجهان
احدهما انه استغفر من الحالة التي اقتضت هجران ذكر الله فانه كان يذكر الله تعالى في سائر حالاته الا
عند الحاجة وثانيهما ان القوة البشرية قاصرة عن الوفاء بشكر ما انعم الله تعالى عليه من تسويغ الطعام

قوت المغتذی

الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلثة ركب الثاني انه موضع قذر ينزه عنه ذكر الله عز وجل عن
الجريان فيه على اللسان فيغتنم الشيطان عدم ذكر الله فان ذكره يطرده فليجأ الى الاستعاذة قبل ذلك ليعقدها
عصمة بينه وبين الشيطان حتى يخرج وليعلم امته انتهى ثم قال النووي لا يصح انكار الخطابي جواز الاسكان فانه
جائز على سبيل التخفيف بخلاف كتب ورسل وعنق واذن ولعل الخطابي اراد الانكار على من يقول اصله الاسكان
وقد صرح جماعة من اهل المعرفة بان الباء هنا ساكن منهم ابو عبيد امام هذا الفن والعمدة فيه واختلفوا في معناه

عارضۃ الاحوذی

سئل النبي صلى الله
عليه وسلم ان
يستغفر لابي عامر
الاشعري قال قد خلت
على النبي صلى الله
عليه وسلم واخبرته
بخبرنا وخبر ابي
عامر وقوله قل له
استغفر لي فدعا
بماء فتوضأ ثم
رفع يديه اللهم
اغفر لعبيد الله
ابن عامر ورايت
بياض ابطيه وقد
كان النبي عليه السلام
لا يرد السلام الا
على وضوء التوجيه
فيه ثماني مسائل
الاولى قوله خرجت
الخطايا يعني غفرت
لان الخطايا هي
افعال واعراض
لا تبقى فكيف توصف
بدخول وخروج
ولكن الباري علما
او وقف المغفرة
على الطهارة الكاملة
في العضو ضرب

شرح سراج احمد

سبع عشر ومائتین وفات یافت عن اسرائیل عن یوسف بن ابی بردة بن ابی موسی الاشعری مقبول از سادسہ بود عن ابیہ ابی بردة بن ابی موسی الاشعری گویند نام او عامر بود وگویند حارث ثقہ از ثالثہ بود در سنہ اربع ومائة وفات یافت عمر او از ہشتاد متجاوز بود عن عائشة رضی اللہ عنہا ام المؤمنین بنت امیر المؤمنین ابوبکر صدیق محبوبۂ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مادر او ام رومان بود تزویج فرمود آنحضرت او را در مکہ در ماہ شوال کہ عمر او دران زمان شش سال بود وزفاف آن در مدینہ شد در سال دوم از ہجرت وچون آنحضرت وفات فرمود او ہژدہ سالہ بود وبود او عالمہ فقیہہ فصیحہ فاضلہ عارفہ بایام عرب واشعار ایشان وبود او محدثہ وفتوی میداد چنانچہ در حدیث آمدہ است خذوا ثلثی دینکم من ہذہ الحمیراء وسخاوت بسیار داشت چنانچہ در زمان عبد اللہ بن الزبیر صد ہزار درہم در یک روز نفقہ کرد واو دران روز روزہ دار بود ویک درہم را نگذاشت تا نخورش طیار کردہ شدی برای وی در وقت افطار تنہا نان بی دام خورد ودر شب سہ شنبہ ہفدہم رمضان سنہ سبع وخمسین وفات کرد ونماز گزارد بر وی ابوہریرہ کہ دران ایام والی مدینہ بود از جانب مروان در ایام معاویہ بن ابی سفیان ودر بقیع مدفون گشتہ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانک گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت وقتی کہ بیرون شدی وبرآمدی از مبرز فرمودی لفظ غفرانک وغفرانک منصوب است بنابر مفعولیت کہ فعل او محذوف است یعنی اسأل غفرانک قال ابو عیسی ہذا حدیث

یا اغفر ۱۲

شرح ابی الطیب

والشراب وترتیب الغذاء علی الوجہ المناسب لمصلحة البدن الی اوان الخروج فلجأ الی الاستغفار اعترافا بالتقصیر عن بلوغ حق تلک النعمة ویحتمل وجہا ثالثا وہو تعلیم الامة والتشریع شکر السلامة معا فامن الخبث والخبائث قالہ ابن سید الناس ہذا حدیث غریب حسن اقول ورواہ ابو داود وابن ماجة عنہا رضی اللہ عنہا ولم یخرجہ الشیخان وقال النووی فی شرح المہذب ہو حدیث صحیح وجاء فی الذی یقال عقب الخروج من الخلاء احادیث کثیرة لیس

قوت المغتذی

فقیل ہو الشر وقیل ہو الکفر وقیل الخبث الشیاطین والخبائث المعاصی والضم والاسکان فیہما مشہوران فی روایة ہذا الحدیث ونقل القاضی ان اکثر روایات الشیوخ الاسکان عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانک قال ابن العربی ہو مصدر کسبحانک منصوب باضمار فعل تقدیرہ اطلب قال وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یطلب المغفرة من ربہ قبل ان یعلمہ انہ قد غفر لہ وکان یسألہا بعد ذلک لانہ غفر لہ بشرط استغفارہ ورفعہ الی شرف المنزلة بشرط ان یجتہد فی الاعمال الصالحة والکل لہ حاصل بفضل اللہ تعالی وفی وجہ طلب المغفرة ہنا محتملان الاول انہ سأل المغفرة من ترکہ ذکر اللہ فی تلک الحالة فان قیل انما ترکہا بامر ربہ فکیف یسأل المغفرة عن فعل کان بامر اللہ فالجواب ان الترک وان کان بامر اللہ الا انہ من قبل نفسہ وہو الاحتیاج الی الخلاء والثانی وہو اتم واغمض انہ سأل المغفرة فی العجز عن شکر النعمة فی تیسیر الغذاء وابقاء منفعتہ واخراج فضلتہ علی سہولة ویحق ان یتقلد ہذا المقدار نعمة فانہ مدی الشکر فیؤدی قضاء حقہا بالمغفرة انتہی وقال ابن سید الناس ویحتمل وجہا ثالثا ان یکون ہذا الخروج منہ مخرج التشریع والتعلیم لامتہ فی حالتی الدخول والخروج فحق من خرج سالما معافی مما استعاذ منہ من الخبث والخبائث ان یؤدی شکر نعمة اللہ علیہ شکر تلک النعمة

عارضة الاحوذی

لذلک مثلا الخروج ولان الطہارة حکم ثابت استقر لہ الدخول الثانیة الخطایا المحکوم بغفرانہا من الصغائر دون الکبائر لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة کفارة لما بینہن ما اجتنبت الکبائر فاذا کانت الصلوة مقرونة بالوضوء لا تکفر الکبائر فانفراد الوضوء بالتقصیر عن ذلک احری الرابعة ان ہذا التکفیر انما ہو للذنوب المتعلقة بحقوق اللہ سبحانہ فاما المتعلقة بحقوق الآدمیین فانما یقع النظر فیہا بالمقاصة مع الحسنات والسیئات کما بیناہ فی کتب الاصول الخامسة

اسماء الرجال: ابو عامر اسرائیل بن موسی ابو موسی البصری نزیل الہند ثقة من السادسة

الترجمة: غفرانک ...

شرح سراج احمد

غریب حسن گفت مصنف این حدیث غریبست وحسن وغریب آنکہ بطرق متعددہ مروی نشدہ باشد بلکہ از یک دو اسناد مروی باشد عام ست کہ باشد حسن یا صحیح لانعرفہ الامن حدیث اسرائیل عن یوسف بن ابی بردۃ نمی شناسیم آن حدیث را مگر از حدیث اسرائیل کہ روایت از یوسف بن ابی بردہ دارد وابو بردۃ بن ابی موسی اسمہ عامر بن عبد اللہ بن قیس الاشعری وابو بردہ نام او عامرست ولایعرف فی ہذا الباب الاحدیث عائشۃ وشناختہ نشدہ است در باب خروج خلا ہیچ حدیثی مگر حدیث ام المومنین عائشہ صدیقہ **باب** فی النہی عن استقبال القبلۃ بغائط او بول باب ست در بیان منع از روی آوردن بسوی قبلہ بغائط یا بول و غائط در اصل زمین پست و مغاک را گویند پس از ان اطلاق کردند بر پلیدی مردم کہ در اغلب برای قضای حاجت درانچنین جا بنشیند حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی در تقریب سعید ابن عبد الرحمن بن حسان حافظ ابن حجر عسقلانی در شرح تہذیب التہذیب نوشتہ است ویقال ابن عبد الرحمن ابو سعید و ابو عبید اللہ ویقال لجدہ ابو سعید ابو عبید اللہ المخزومی ثقہ از صغار عاشرہ بود نا سفیان بن عیینۃ عن الزہری ابن شہاب ابو بکر محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن شہاب بن عبد اللہ بن الحارث بن زہرۃ الزہری منسوب بسوی زہرہ بن کلاب امام مشہور بود در فقہ وحدیث واز اعلام تابعین ومشار الیہ بود در فنون علوم شرعیہ وبود از احفظ اہل زمان و در شہر رمضان سابع عشر سنہ اربع وعشرین ومائۃ در ملک شام وفات یافت از عمر ہفتاد دو و عن عطاء بن یزید اللیثی المدنی نزیل الشام ثقہ از ثالثہ بود در سنہ خمس یا سبع ومائۃ وفات یافت وعمر او متجاوز بود از صد عن ابی ایوب الانصاری خالد بن زید بن کلیب الانصاری الخزرجی النجاری المدنی صحابی جلیل مشہورست حاضر شد عقبہ وبدر وہمہ مشاہد را ہمراہ آنحضرت و در خانۂ او فرود آمدہ بود آنحضرت پس از در آمدن در مدینہ واقامت فرمود نزد او آنحضرت مدت یکماہ وحاضر شد ہمراہ علی مرتضی رضی اللہ عنہ حرب حروریہ را در

شرح ابی الطیب

فیہا شیٔ ثابت الاحدیث عائشۃ المذکور قال وہذا مراد الترمذی بقولہ ولانعرف فی ہذا الباب الاحدیث عائشۃ اقول اخرج ابن ماجۃ بسندہ عن انس رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج من الخلاء قال الحمد للہ الذی اذہب عنی الاذی وعافانی **باب** فی النہی عن استقبال القبلۃ بغائط او بول **قولہ** فلاتستقبلوا القبلۃ بغائط الباء متعلقۃ بمحذوف وہو حال من ضمیر تستقبلوا ای لاتستقبلوا القبلۃ حال کونکم متلبسین بغائط او بول قال اہل اللغۃ اصل الغائط المکان المطمئن کانوا یأتونہ للحاجۃ فکنوا بہ عن نفس الحدث کراہیۃ لاسمہ وقد اجتمع الامران فی الحدیث فالمراد بالغائط فی اولہ المکان وفی آخرہ الخارج

قوت المغتذی

وہو قریب من تحمید العاطس علی سلامتہ مما قد کان یخشی منہ حالۃ العطاس ہذا حدیث غریب حسن قال النووی فی شرح المہذب ہو حدیث حسن صحیح وجاء فی الذی یقال عقب الخروج من الخلاء احادیث کثیرۃ لیس فیہا شیٔ ثابت الاحدیث عائشۃ المذکور قال وہذا مراد الترمذی بقولہ ولایعرف فی ہذا الباب الاحدیث عائشۃ قولہ اذا اتیتم الغائط فلاتستقبلوا القبلۃ بغائط قال اہل اللغۃ اصل الغائط المکان المطمئن کانوا یاتونہ للحاجۃ فکنوا بہ عن نفس الحدث کراہۃ لاسمہ ومن عادۃ العرب التعفف فی الفاظہا واستعمال الکنایات فی کلامہا وصون الالسن مما یصان الاسماع

عارضۃ الاحوذی

فی تفسیر الخطایا اما خطایا العین فی النظر الی ما لایحل قصد الیہ وفی خطایا الید اللمس لما لایجوز وخطایا الرجل المشی فیما لاینبغی وفی خطایا الفم المراودۃ علی الفاحشۃ والمواعدۃ فی المعصیۃ وخطایا الانف شم ما لایحل کطیب مغصوب او علی امرأۃ اجنبیۃ فان شم الطیب المغصوب صغیرۃ واتلافہ بالاستعمال کبیرۃ وباب العلم بالصغائر والکبائر مکتوب فی الاصول السادسۃ لو وقعت الطہارۃ باطنا بتطہیر القلب عن اوضار المعاصی وظاہرا باستعمال الماء علی الجوارح بشرط الشرع واقترنت بہ صلوۃ

عارضة الاحوذی

خرج فيها القلب عن علائق الدنيا وطردت الخواطر واجتمع الفكر على اجزاء العبادة كما انعقد عليه احرامها واستمرت الحال كذلك حتى خرج بالتسليم عنها فان الكبائر تغفر وجملة المعاصى ولكالة هذه تكفر وكذلك كان وضوء جماعة السلف منهم على ابن ابى طالب رضى الله عنه روى عنه انه كان اذا توضا متقعر فيقال له فى ذلك فيقول تعلمون من اناجى وهذه العبادة هى المخبر عنها بقوله ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقد بيناه فى القسم الرابع من

شرح سراج احمد

زمان معاویہ غزا کرد قسطنطنیہ را و در آنجا وفات یافت از بیماری سنہ خمسین قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابوایوب فرمود آنحضرت اذا اتیتم الغائط چون بروید شما برای غائط در مبرز فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول پس رو مکنید بجانب قبلہ بغائط و نہ ببول و لا تستدبروھا و نہ پشت کنید شما بسوی قبلہ ولکن شرقوا او غربوا و لیکن روی و پشت بسوی مشرق یا مغرب کنید و این مخصوص بمدینہ مطہرہ ست علی ساکنہا السلام والتحیۃ زیرا کہ قبلہ مدینہ جنوبی ست و مدینہ شمالی و بدیارما بلکہ بمعظمہ غربی ست پس اگر روی بمشرق و مغرب کردہ آید روی و پشت بقبلہ افتد قال ابوایوب گفت ابوایوب انصاری فقدمنا الشام پس قدوم آوردیم ما ملک شام را فوجدنا مراحیض پس یافتیم ما مراحیض را آنہ جمع مرحاض ست و آن جای را گویند کہ آمادہ کردہ باشند برای قضای حاجت و اغتسال قد بنیت مستقبل القبلة کہ تحقیق بنا کردہ شدہ بودند بسوی قبلہ فننحرف عنها پس روی میگردانیدیم ما از آن ونستغفر الله و استغفار می نمودیم بحق تعالے

شرح ابى الطيب

قوله ولكن شرقوا او غربوا قال النووى هذا خطاب لاهل المدينة ومن فى معناهم بحيث اذا شرق او غرب لا يستقبل الكعبة قوله فننحرف عنها ونستغفر الله قال ابن العربى يحتمل ثلثة اوجه الاول ان يستغفر من الاستقبال الثانى ان يستغفر من ذنوبه فالذنب يذكر بالذنب الثالث ان يستغفر لمن بناها فان الاستغفار سنة اقول فهم الراوى الصحابى رضى الله عنه حجة وقد فهم من الحديث العموم فيحمل قوله صلى الله عليه وسلم اذا اتيتم الغائط الخ على معنى اذا قضيتم الحاجة بان كنى به عن قضاء الحاجة فلا يقال ان الغائط عبارة عن المكان والاتيان الى المكان لا يتاتى الا فى الفيا فى باعتبار عادتهم فيحمل اللفظ على الخصوص ويؤيد ما قلنا ما رواه مسلم فى صحيحه عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس احدكم على حاجته فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها وفى حديث سلمان رضى الله عنه ونهانا ان يستنجى احدنا بيمينه (يعنے القارئ ۱۲) او ان يستقبل القبلة رواه مسلم وابو داود وهذان الحديثان خاليان عن لفظ الاتيان والغائط قال النووى المذهب الثانى لا يجوز لا فى البنيان ولا فى الصحراء وهو قول ابى ايوب الانصارى الصحابى ومجاهد وابراهيم النخعى وسفيان الثورى وابى ثور واحمد فى رواية واحتجوا بالاحاديث الصحيحة الواردة فى النهى مطلقا كحديث سلمان المذكور وحديث ابى ايوب وابى هريرة وغيرهما قالوا ولانه انما منع لحرمة القبلة وهذا المعنى موجود فى البنيان والصحراء ولانه لو كان الحائل كافيا لجاز فى الصحراء لان بيننا وبين الكعبة جبالا واودية وغير ذلك من انواع الحائل انتهى واما ما رواه ابن عمر فواقعة حال لا تقيد العموم مع انه لا يلزم من جواز الاستدبار فى البنيان جواز الاستقبال فيه

قوت المغتذى

والابصار عنه قلت وقد اجتمع الامران فى الحديث فالمراد بالغائط فى اوله المكان وفى آخره الخارج قال ابن العربى غلب هذا الاسم على الحاجة حتى صار فيها اعرف منه فى مكانها وهو احد قسمى المجاز ولكن شرقوا او غربوا قال النووى قال العلماء هذا خطاب لاهل المدينة ومن فى معناهم بحيث اذا شرق او غرب لا يستقبل الكعبة فوجدنا مراحيض اى مواضع الاغتسال فننحرف عنها ونستغفر الله قال ابن العربى يحتمل ثلثة اوجه الاول ان يستغفر الله من الاستقبال الثانى ان يستغفر

شرح سراج احمد	عارضة الاحوذي
وفی الباب عن عبد اللہ بن الحارث ومعقل بن ابی الہیثم بفتح ہا وسکون تحتیہ وفتح مثلثہ در آخر میم ویقال معقل بن	تفسير القرآن
ابی معقل وگفتہ میشد معقل بن ابی معقل نیز وابی امامۃ وابی ہریرۃ وسہل بن حنیف ہر دو مصغر اند وطبرانی در	السائغة جعل
اوسط ونسائی وابن حبان وابن ماجہ از عبد اللہ بن حارث بن جزء واحمد از معقل الاسدی وبخاری ومسلم از ابو ایوب قال	العين مخرجا
ابو عیسی حدیث ابی ایوب احسن شئ فی ہذا الباب گفت مصنف حدیث ابی ایوب انصاری احسن چیزیست	لخطايا الوجه دون
در آداب خلا واصح وصحیح ترست وابو ایوب اسمہ خالد بن زید وابو ایوب انصاری نام او خالد بن زید بود والزہری	الفم والانف
اسمہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب الزہری وکنیتہ ابو بکر وکنیت ابن شہاب ابو بکرست قال ابو الولید	لمعنيين احدهما
المکی قال ابو عبد اللہ الشافعی گفتہ است امام شافعی انما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تستقبلوا القبلۃ	ان الفم والانف
بغائط ولا ببول ولا تستدبروہا جز این نیست کہ معنی حدیث لا تستقبلوا القبلۃ الخ آنست انما ہذا فی الفیافی جز این نیست	قد يكون منه
کہ این نہی از استقبال واستدبار در صحراست الفیافی بفتح فای اولی ست فاما فی الکنف المبنیۃ لہ رخصۃ فی ان یستقبلہا	كبيرة كالكذب
واما در پاخانہ کہ بجہت آنہا ساختہ شدہ مر مرد بول وغائط کنندہ را رخصت ست در اینکہ روی کند بسمت قبلہ وہکذا قال	والنميمة وشم
اسحق مصنف گوید وہمچنین گفتہ است اسحق بن راہویہ کہ یکی از ائمہ مجتہدین ست وقال احمد بن حنبل وگفت امام	الطيب حتى يمنى
احمد انما الرخصۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی استدبار القبلۃ بغائط او بول جز این نیست کہ رخصت	والعين لا يكون
از آنحضرت مروی گشتہ است در پشت کردن بسوی قبلہ در حال غائط وبول فاما استقبال القبلۃ فلا یستقبلہا	منها كبيرة الثاني
واما روی کردن بسوی قبلہ پس باید کہ روی نکند بسمت قبلہ در آنحالت کانہ لم یر فی الصحراء ولا فی الکنیف ان یستقبل	ان الفم والانف
القبلۃ گویا امام احمد اعتقاد نکردہ است در صحرا ونہ در خانہا اینکہ روی آورد بسوی قبلہ ونزد امام ابی حنیفہ استقبال قبلہ	لهما طهور في
در وقت بول وغائط حرام ست چنانکہ در شرح منیہ مذکورست بطوالت وجای دیگر بی طوالت نوشتہ شدہ است وانما	الوجه يتفردان
المنہی استقبال القبلۃ وقت البول والتخلی فانہ مکروہ کراہۃ تحریم سواء کان فی الصحراء او فی البناء علی الصحیح	به مختصا بفائدتهما
المعتمد وکذا یکرہ للمرأۃ ان تمسک ولدہا للبول والغائط نحو القبلۃ **باب ما جاء من الرخصۃ فی ذلک**	وليس في العين
باب است در بیان آنچہ آمدہ در رخصت در استقبال واستدبار قبلہ در وقت بول وغائط ثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنی	طهور ولا يلزم
بلفظ اسم المفعول من التثنیۃ بالمثلثۃ ابن عبید بن قیس بن دینار ابو موسی العنزی البصری گفت خطیب ثقہ ثبت بود	ذلك في الاذنين
واز حفاظ مشہورین ست گفت ابو حاتم صدوق صالح الحدیث ست وگفت ذہلی حجت ست از عاشرہ بود در سنہ دویست	مع الراس حتى
وپنجاہ ودو وفات یافت قال ثنا وہب بن جریر بفتح جیم وراء مکررہ ابن حازم ابو عبد اللہ او ابو العباس الازدی البصری	جعلهما مخرجا
الجہضمی یکے از ثقات بود گفت ابو سعید وعجلی وابن سعد ثقہ بود ودر سنہ ست ومائتین وفات یافت نا ابی حازم بن زید	لخطايا الراس
عن محمد بن اسحق بن یسار ابو بکر المطلبی مولاہم المدنی نزیل العراق صدوق بود نسبت کردہ شیم او را بتشیع وقدر از	مع انهما يختصان
صغار خامسہ بود در سنہ یکصد وپنجاہ وفات یافت عن ابان بن صالح بن عمیر بن عبید القرشی ثقہ گفتہ اند او را	بطهور دونه
ایمہ از خامسہ بود در سنہ بضع عشرہ ومائۃ وفات یافت از عمر پنجاہ وپنج عن مجاہد بن جبر مولی عبد اللہ بن السائب المخزومی	عندنا لا بحال ان
از طبقہ ثانیہ است از تابعی مکہ فقیہ وقاری آن ویکی از اعلام معروفین بود گفت یحیی وابو زرعہ ثقہ بود خواند او قرآن را بر عبد اللہ	الفم والانف
ابن عباس سی بار در سنہ مائۃ در حالت سجود وفات یافت از عمر ہشتاد وسہ عن جابر بن عبد اللہ بن عمرو الانصاری	مقدمان في الطهارة

شرح سراج احمد

الخزرجی السلمی ابو عبداللہ و گویند ابو عبید اللہ و گویند ابو محمد المدنی از مشاہیر صحابہ است حاضر شد او و پدر او عقبہ ثانیہ را و حاضر گشت بدر را گویند کہ حاضر شد ہمراہ آنحضرت ہیجدہ غزوہ را و او یکی از نقبای عشرہ بود و در آخر عمر نابینا شدہ بود و قدوم کرد مصر و شام را و در مدینہ سنہ اربع و سبعین باختلاف روایات وفات نمود و نماز گزارد بر وی ابان بن عثمان کہ والی مدینہ بود و از عمر بود چہار و او آخرین صحابہ است از روی وفات در مدینہ قال نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نستقبل القبلۃ ببول گفت جابر منع میفرمود آنحضرت مارا از آنکہ روی کنیم بسوی قبلہ در حالت بول فرأیتہ قبل ان یقبض بعام یستقبلہا پس دیدم آنحضرت پیش از آنکہ وفات کردہ شد بمدت یکسال کہ روی آوردہ بود در وقت بول بسوی قبلہ و این حدیث ناسخ حدیث اول است بلا ریب زیرا کہ صحابی تنصیص بنسخ آن نمودہ است یا آنکہ این مسألہ مختلف فیہ است مذہب امام ما امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ آنست کہ استقبال قبلہ و استدبار آن در بول و غائط حرام است چہ در صحرا و چہ در خانہا و نزد امام شافعی حرام در صحرا نہ در خانہا و بہر جانب جمع کثیر از صحابہ و تابعین رفتہ اند و شمنی از امام ابو حنیفہ نیز روایتی در عدم کراہت استدبار آوردہ و نیز گفتہ کہ اگر ناگاہ مستقبل قبلہ نشست غافل از آن باید کہ بگردد بقدر امکان حجت امام ابی حنیفہ حدیث نہی است و در آنجا فرقی نکردہ اند میان صحرا و خانہ و مطلق گفتہ اند و علت نہی تعظیم قبلہ و احترام جانب اوست و خانہ و صحرا در آنجا برابر است چنانکہ بزاق انداختن و پای دراز کردن بآن سو و جواب از حدیث ابن عمر بن الخطاب و جابر آنست کہ شاید آن پیش از نہی باشد و اگر معلوم شود کہ بعد از نہی است شاید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از جانب قبلہ اندکی برگشتہ باشند و ابن عمر آنرا در نیافتہ و جابر نیز نہ در یافتہ باشد و تعمق نظر در آن نکردہ واللہ اعلم وفی الباب عن ابی قتادۃ وعائشۃ وعمار و در باب رخصت از استقبال حدیثی مروی گشتہ از ابی قتادہ و عائشہ و عمار بن یاسر قال ابو عیسی حدیث جابر فی ہذا الباب

شرح ابی الطیب

قولہ وفی الباب عن عبد اللہ بن الحارث الخ اما حدیث عبد اللہ بن الحارث فقد اخرجہ حدیثہ ابن ماجۃ یقول انا اول من سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یبولن احدکم مستقبل القبلۃ وانا اول من حدث الناس بذلک وکذلک اخرجہ حدیث معقل بن ابی معقل بلفظ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نستقبل القبلتین بغائط او ببول وحدیث ابی ہریرۃ اخرجہ ابو داود وابن ماجۃ واحمد والنسائی بالفاظ متقاربۃ

باب ما جاء من الرخصۃ فی ذلک **قولہ** نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نستقبل القبلۃ ببول تستقبل بضم التاء المثناۃ من فوق بصیغۃ المجہول زاد ابن حبان و نستدبرہا وہذا یدل علی انہ بالنون قال الشیخ الحافظ ابو الفضل بن حجر فی الاحتجاج بہ نظر لانہا حکایۃ فعل لا عموم لہا فیحتمل ان یکون لعذر **قولہ** وفی الباب عن ابی قتادۃ وعائشۃ وعمار

قوت المغتذی

من ذنوبہ فالذنب یذکر بالذنب الثالث ان یستغفر لمن بناہا فان الاستغفار للمذنبین سنۃ عن جابر نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یستقبل القبلۃ ببول زاد ابن حبان و یستدبرہا فرأیتہ قبل ان یقبض بعام یستقبلہا قال الحافظ ابو الفضل بن حجر فی تخریج احادیث الشرح الکبیر فی الاحتجاج فانظر لانہا حکایۃ فعل لا عموم لہا فیحتمل ان یکون لعذر ویحتمل ان یکون فی بنیان و نحوہ حدیث حسن قال الحافظ ابن حجر صححہ الحفاظ وتوقف فیہ النووی لعنعنۃ ابن اسحق وقد صرح بتحدیث

عارضۃ الاحوذی

علی غسل الوجہ فلم یکن لہما حکم التبع والاذنان بعد الراس فکان لہما حکم التبع الثامنۃ فی حدیث مالک ان خطایا الفم تخرج مع المضمضۃ کما ان خطایا الانف تخرج مع الاستنشاق کما ان خطایا العین تخرج مع غسل الوجہ وکل عضو یختص تکفیرہ بطہارتہ احکامہ فیہ ثلث مسائل قولہ خرجت من وجہہ کل خطیئۃ نظر الیہا بعینیہ یقتضی طہارۃ الوجہ وکذلک کل عضو یطہر بغسلہ فیمس بہ المصحف اذا غسل یدیہ بہما او یمسہ بوجہہ اذا غسلہ ولعلماً ثنا فی ذلک

شرح سراج احمد

حدیث حسن غریب گفت مصنف حدیث جابر بن عبد اللہ در باب رخصت از استقبال و استدبار حدیثی ست حسن
وغریب از روی اسناد وقد روی هذا الحدیث ابن لهیعة وتحقیق روایت کرده این حدیث را ابن لهیعه بفتح لام وکسر ہا
وسکون تحتیه وعین مہملہ نسبت کرده میشد او را السبوی رفض واو ضعیف الحدیث ست در تقریب وله فی مسلم بعض
شئ مقرون عن ابی الزبیر عن جابر عن ابی قتادة انه رأی النبی صلی اللہ علیه وسلم یبول مستقبل القبلة بدرستیکہ
ابو قتاده دید آنحضرت را کہ بول مینمود رو بقبلہ کرده قدری منحرف از ان وشاید کہ آنجا دیگر سمت نباشد قدری انحراف از جانب
قبلہ فرموده باشد اخبرنا بذلک قتیبة مصنف گفت حدیث کرده ما را باین حدیث رخصت قتیبة بن سعید قال انا
ابن لهیعة گفت قتیبہ حدیث کرده ما را ابن لهیعه وحدیث جابر عن النبی صلی اللہ علیه وسلم اصح من حدیث
ابن لهیعة وحدیث جابر کہ از آنحضرت روایت نموده صحیح ترین حدیث ست از حدیث عبد اللہ بن لهیعه وابن لهیعة
ضعیف عند اهل الحدیث مصنف گوید کہ ابن لهیعه ضعیف ست نزد اہل حدیث ضعفه یحیی بن سعید القطان
تضعیف آن کرده یحیی بن سعید وغیره وغیر یحیی در تقریب عبد اللہ بن لهیعة بن عقبة الحضرمی ابو عبد الرحمن
المصری القاضی صدوق من السابعة خلط بعد احتراق کتبه وروایة ابن المبارک وابن وهب عنه اعدل من غیرهما
مات سنة اربع وسبعین وقد جاوز عن ثمانین وله فی مسلم بعض شئ مقرون حدثنا هناد نا عبدة بن سلیمان عن عبید اللہ
بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان العدوی القرشی المدنی گفت نسائی ثقه ثبت بود گفت
خلیلی ثقه حافظ متقن بود در سنه اربع واربعین ومائة وفات یافت عن محمد بن یحیی بن حبان بفتح المهملة
وتشدید الموحدة ودر آخر نون ست المازنی ابو عبد اللہ المدنی التابعی گفت ابن معین وابو حاتم ونسائی ثقه بود
گفت واقدی در مسجد نبوی حلقه کرده بود ی از مردم بودی وفتوی میداد ثقه کثیر الحدیث ست ابن حبان ذکر کرده او را
در ثقات از رابعه ست در مدینه سنه احدی وعشرین ومائة وفات یافت از عمر ہفتاد و چهار عن عمه واسع بن حبان
روایت میکند از عم خود کہ واسع بن حبان بفتح مہملہ وتشدید موحده گویند کہ او صحابی بود حاضر گشت بیعة الرضوان را
همراه پدر خود سعد گفت عجلی تابعی ثقه بود وگفت ابو زرعه مدنی ثقه است ذکر کرده ابن حبان او را در ثقات ودر تقریب صحابی
بن صحابی ست بلکه ثقه از ثانیه است عن ابن عمر قال رقیت یوما علی بیت حفصة گفت عبد اللہ بن عمر بر آمدم روزی بر بالا خانه
حفصه خواهر خود ام المومنین فرأیت النبی صلی اللہ علیه وسلم علی حاجة پس دیدم آنحضرت را بر حاجت خود بود مستقبل الشام مستدبر
الکعبة هذا حدیث حسن صحیح روی آرنده بجانب شام وپشت دهنده بسوی کعبه وبمکه با شام مقابل افتاده ست کہ اگر روی بقبله آرند پشت بجانب شام
افتد واگر پشت بقبله کنند روی بجانب شام گردد پس ازین حدیث معلوم شد کہ پشت بقبله برای قضای حاجت در خانها درست باشد چنانکه مذهب شافعی واحمد است

شرح ابی الطیب

اخرجه عن عائشة رضی اللہ عنها ابن ماجة بلفظ ذکر عند رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قوم یکرهون ان یستقبلوا
بفروجهم القبلة فقال اراهم قد فعلوا استقبلوا بمقعدتی القبلة قوله حدیث حسن غریب قال الحافظ ابن حجر
صححه الحفاظ وتوقف فیه النووی بعنعنة ابن اسحق وقد صرح بالتحدیث فی روایة احمد وغیره وضعفه ابن عبد البر
بابان بن صالح فانه ثقة وادعی ابن حزم انه مجهول فغلط انتهی قوله رقیت یوما بکسر القاف ومعناه صعدت هذه اللغة

عارضة الاحوذی

اختلاف بيناه في مسائل الفقه الثانية لا تطهر اليمنى بغسل حتى تغسل اليسرى لانهما في حكم العضو الواحد وهو ظاهر قوله فاذا غسل يديه فذكر مجموعهما ولاجل هذا اتفق العلماء على سقوط الترتيب بينهما الثالثة تعلق ابو يوسف القاضي وغيره في نجاسة الماء المستعمل في الطهارة بانه ماء الخطايا فلا يستعمل في طهارة اخرى اذ قد كفر ذنبا وطهر عضوا فانتقل اليه المنع الذي كان في الاعضاء قبله قلنا ليس الذنب معنى يحل الماء ولا ينتقل والماء آلة الفعل فيتكرر منه الفعل

عارضة الاحوذي

لاسيما والماء الذي كفر وغسل هو الذي ثبت على الاعضاء وما انفصل فهو زائد عليه باب مفتاح الصلوة الطهارة محمد بن الحنفية عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه قال مفتاح الصلوة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم اصح شيء في هذا الباب و احسن مجاهد عن جابر مفتاح الجنة الصلوة ومفتاح الصلوة الوضوء الاسناد وهذا حديث لم يخرج في الصحيح وقد رواه ابوداود بسند صحيح فقال حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن ابي عقيل عن

شرح سراج احمد

وجواب این حدیث بالا ذکر یافته ست **باب النهي عن البول قائما** باب ست در بیان منع از شاشا کردن استاده حدثنا علي بن حجر بضم مهمله وسکون جیم و راء ابن الیاس ابوالحسن السعدي المروزي حافظ الحدیث ثقه مامون صادق متقن بود از صغار تاسعه واز شیوخ شیخین ست و در جمادی الاولی سنه اربع واربعین ومائتین وفات یافت انا شریک بفتح شین معجمه وکسر را ابن عبدالله بن ابي نمر ابوعبدالله المدني القرشي و او اکبر بود از شریک بن عبدالله النخعي گفت محمد بن سعد ثقه کثیر الحدیث وگفت یحیی بن معین لیس به بأس و ثقات از وی روایت دارند در تقریب صدوق یخطئ من الخامسة در سنه اربعین ومائة وفات کرد عن المقدام بن شریح بن هانئ بن یزید الحارثي الکوفي ثقه از سادسه بود عن ابيه ابوالمقدام شریح بن هانئ بن یزید الحارثي الکوفي در زمان آنحضرت متولد شده بود و نام پدر او را آنحضرت کنیت کرد و فرمود انت ابوشریح امام احمد از حال وی پرسیده شد گفت ثقه بود گفت یحیی ونسائی وابن خراش صدوق بود ذکر کرده ابن حبان او را در ثقات و از جمله یاران علی مرتضی ست و در واقعه جمل و صفین همراه او بود کشته شد در سنه ثمان وسبعین عن عائشة قالت من حدثكم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه فرمود عائشه صدیقه هر که حدیث کند شما را که بدرستیکه آنحضرت بود که شاشا میکرد استاده پس تصدیق او مکنید و بدانید که او راست گو نیست ما كان يبول الا قاعدا نبود آنحضرت که شاشا میفرمود مگر نشسته وفي الباب عن عمر وبريدة وابن ماجه از جابر روایت کرده در نهی از بول استاده کردن قال ابوعیسی حدیث عائشة احسن شيء في هذا الباب واصح گفت مصنف حدیث عائشه احسن چیز نیست در باب نهی از بول استاده کردن وصحیح تر ست وحديث عمر انما روي من حديث عبدالكريم وحدیث عمر بن الخطاب که درین باب مروی ست جز این نیست که روایت کرده شده است از حدیث عبدالکریم بن ابی المخارق بضم میم وفتح خاء معجمه عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال گفت عمر بن الخطاب قال رآني النبي صلى الله عليه وسلم ابول قائما دید مرا آنحضرت در حالیکه شاشا میکردم استاده فقال يا عمر لا تبل قائما پس فرمود آنحضرت ای عمر شاشا مکن استاده فما بلت قائما بعد پس شاشا نکردم استاده پس از آن واین مقوله عمر ست وانما رفع هذا الحديث عبدالكريم بن ابي المخارق وهو ضعيف عند اهل الحديث وجز این نیست که مرفوع کرده این حدیث را عبدالکریم و او ضعیف ست نزد اهل حدیث ضعفه ايوب السختياني تضعیف کرده او را ایوب سختیانی بسین مهمله وخاء معجمه ومثناة فوقیه پس تحتیه و تكلم فيه و کلام کرده است ایوب در عبدالکریم وروى عبيدالله عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر و روایت کرده عبیدالله از نافع از ابن عمر از

شرح ابي الطيب

الفصيحة المشهورة وحكى صاحب المطالع لغتين اخريين احدهما فتح القاف بغير همزة والثانية بفتحها مع الهمزة وامار ؤيته فوقعت اتفاقا من غير قصد لذلك **باب النهي عن البول قائما** قوله كان يبول قائما فلا تصدقوه هذا مستند الى علمها فيحمل على ما وقع في البيوت او يقال معناه من حدثكم انه صلى الله عليه وسلم كان يعتاد البول قائما فلا تصدقوه لان ما وقع منه قائما كان نادرا جدا والمعتاد خلافه والحاصل ان عادته هو البول قاعدا وما وقع منه قائما على خلاف العادة لضرورة او لبيان الجواز قال الخطابي سبب بوله صلى الله عليه وسلم قائما مرض اضطره اليه كذا في تيسير الوصول وفي رواية ابن ماجة عن عائشة رضي الله عنها زاد بعد لا تصدقوه قوله انا رأيته يبول قاعدا

شرح سراج احمد

عمر بن الخطاب کہ گفت ما بلت قائما منذ اسلمت شاشا نکردم من ایستادہ از آن وقت کہ اسلام آوردم واین قول عبید اللہ معارض قول عبد الکریم ست سنت تایید وتقویت قول عبید اللہ میکند وهذا اصح من حدیث عبد الکریم واین قول عبید اللہ صحیح ترست از حدیث عبد الکریم وحدیث بریدة فی هذا غیر محفوظ وحدیث بریدہ در باب منع از بول ایستادہ غیر محفوظ است ومعنی النهی عن البول قائما علی التادیب لا علی التحریم ومعنی نہی از بول ایستادہ بر تادیب ست نہ بر تحریم وقد روی عن عبد اللہ بن مسعود قال ان من الجفاء ان تبول وانت قائم وتحقیق روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن مسعود کہ گفت بدرستیکہ بعضی از جفا آنست کہ بول کنی تو در حالیکہ تو ایستادہ باشی واین نیز دلالت بر ادب دارد نہ بر تحریم **باب ما جاء من الرخصة فی ذلك** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است از رخصت در بول ایستادہ کردن حدثنا هناد بن السری نا وکیع عن الاعمش سلیمان بن مهران الکاهلی ابو محمد الاسدی التابعی گویند اصل او از طبرستان است سید المحدثین بود ثقہ حافظ عارف بالقراءت وورع از خاسہ بود ولیکن تدلیس میکرد گویند کہ اعمش تدلیس از غیر ثقات کردہ بخلاف سفیان کہ از ثقات تدلیس میکرد وولادت او در سنہ ستین بود ووفات کرد در سنہ ثمان واربعین ومائة عن ابی وائل بهمزہ بعد الف ودر جامع الاصول نوشتہ است تحتیہ بعد از الف شقیق بن سلمہ اسدی کوفی تابعی ست زمان آنحضرت را دریافتہ وآنحضرت را ندیدہ است اجماع ست علما را بر جلالت وصلاحت وورع وتوثیق وے وبود وے کثیر الحدیث در سنہ ثنتین وثمانین وفات یافت عن حذیفة بضم حاء مهملہ وفتح ذال معجمہ واسکان مثناة تحتیہ وفاء ابن الیمان ابو عبد اللہ العبسی صحابی کبیرست هجرت کرد وحاضر گشت احد را وکشتہ شد پدر او در روز احد بدست مسلمانان بخطا واو صاحب سر آنحضرت بود واو کثیر السوال بود از آنحضرت از شر وفتنہ ووفات یافت پس از قتل عثمان بچهل روز در سنہ ست وثلثین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی سباطة قوم بدرستیکہ آنحضرت آمد جائے را کہ در وے پلیدی وخاک وغیرہ انداختہ میشد چنانکہ بیرون خانہا بیک کنارہ میباشد کہ آنرا خاکروبہ میگویند فبال علیها قائما پس بول کرد آنحضرت بر خاکروبہ ایستادہ فاتیتہ بوضوء بفتح واو پس آوردم نزد آنحضرت آب طہارت فذهبت لاتاخر عنہ پس رفتم من تا پس شوم از آنحضرت وکنارہ از وی گیرم فدعانی پس طلبید آنحضرت مرا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء من الرخصة فی ذلك **قوله** اتی سباطة قوم بضم المهملة بعدها موحدة هی المزبلة والكناسة كذا قاله الابهری وقال بعضهم هی فی الاصل قمامة البیت ثم استعمل المطرحها وملقاها مجازا ثم توسع واستعمل للفناء ذكر الخطابی ثم البیهقی فی سبب بوله قائما اوجها احدها الاول وهو المروی عن الشافعی ان العرب كانت تستشفی بالبول قائما لوجع الصلب والثانی انه لعلة بمأبضه وهذا رواه البیهقی من روایة ابی هریرة وهی بهمزة ساكنة بعدها موحدة بعدها معجمة باطن الركبة اذ لم يتمكن من القعود والثالث انه لم یجد مكانا یصلح للقعود فاحتاج الی القیام اذ كان الطرف الذی یلیه عالیا مرتفعا ویجوز وجه

قوت المغتذی

فی روایة احمد وغیره وضعفه ابن عبد البر بان ابن صالح وهم فی ذلك فانه ثقة وادعی ابن حزم انه مجهول فغلطا انتهى رقیت بكسر القاف اتی سباطة قوم بضم السین وهی ملقی التراب الكناسة ونحوها یكون بفناء الدور مرفقا للقوم قال الخطابی ویكون ذلك فی الغالب سهلا لینا منثالا ینفذ فیه البول ولا یرجع علی البائل فبال علیها قائما قال النووی فی شرح المهذب ذكر الخطابی ثم البیهقی فی سبب بوله قائما وجها احدها قالا وهو المروی عن الشافعی ان العرب كانت تستشفی بالبول قائما لوجع الصلب

عارضة الاحوذی

محمد بن الحنفية عن علی فذكره وهذا اصح من سند ابی عیسی وابن عقیل هو عبد اللہ بن محمد ابن عقیل وقد لقی من الصحابة ابن عمر وجابرا وابا الطفیل بن ابی وهو قول البخاری فیه هو مقارب الحدیث یروی بفتح الواو وكسرها وبفتحها قرأته فمن فتحها اراد ان غیره یقاربه فی الحفظ ومن كسرها اراد انه یقارب غیره فهو فی الاول مفعول وفی الثانی فاعل والمعنی واحد ان كان قد طعن فیه بعضهم من قبل حفظه فان الطعن لا یقبل مطلقا حتی یتبین وجهه فینظر فیه

عارضة الاحوذي

فكم من حافظ سقط ومتقن لقط وستراه في هذا الكتاب وقد صحح حديثه عن جابر في قصة سعد بن الربيع في كتاب الفرائض غريبة فيه مسألتان الاولى قوله مفتاح الصلوة مجاز ما يفتحها من غلقها وذلك ان الحدث مانع منها فهو كالقفل موضوع على المحدث حتى اذا توضأ انحل الغلق وهذه استعارة بديعية لا يقدر عليها الا النبوة وكذلك قوله مفتاح الجنة الصلوة بين لان ابواب الجنة مغلقة تفتحها الطاعات وركن الطاعات الصلوة وقد قال وهب بن منبه ذكره البخاري عنه

شرح سراج احمد

حتى كنت عند عقبيه تا آنکہ گشتم من نزد پاشنہا و پس پشت آنحضرت فتوضأ فمسح على خفيه پس وضو کرد و مسح کرد بر ہر دو موزہ شریف خود وقال ابو عيسى گفت مصنف وهكذا روى منصور وعبيدة الضبي وہمچنین روایت کردہ است منصور وعبیدہ عن ابي وائل عن حذيفة مثل رواية الاعمش از ابی وائل از حذیفہ بن الیمان مانند روایت اعمش وروى حماد بن ابي سليمان وعاصم بن بهدلة وروایت کردہ حماد وعاصم عن ابي وائل از ابی وائل عن المغيرة بن شعبة از مغیرہ بن شعبہ عن النبي صلى الله عليه وسلم از آنحضرت وحديث ابي وائل عن حذيفة اصح وحدیث ابی وائل کہ از حذیفہ روایت کردہ اصح ست وقد رخص قوم من اهل العلم في البول قائما وتحقیق رخصت دادہ اند گروہی از اہل علم در شاشا کردن استادہ بدانکہ بول کردن آنحضرت استادہ از جہت عذری بود و بول کردن عمر رضی اللہ عنہ یا از بقایای عادت جاہلیت بود یا بجہت عذری کہ او را نیز عارض شدہ بود اما عذر آنحضرت بعضی گویند دردی بود در استخوان صلب و بی کم بدان نشستن دشوار بود و طاقت نشستن نداشت و بعضی میگویند کہ عرب استشفا میکنند و علاج مینمایند دفع وجع صلب باستادہ بول کردن و امام شافعی بدین رفتہ و حاکم حدیث از ابن عمر آوردہ کہ بول کردن آنحضرت استادہ بجہت دردی کہ در دو زانوی وی بود کذا قال الشيخ ابن حجر و بعضی گویند کہ عذر آن بود کہ برای نشستن جای نبود از جہت آنکہ کران از یک جانب پلید بود و جانب دیگر کہ آنحضرت بول کرد بلند بود اگر می نشست بول بر آنحضرت می آمد و در دیگر جای کشف عورت میشد و بعضی گویند کہ فعل آنحضرت برای بیان جواز بود و محض تعلیم بود مر امت را چون اول نہی کرد کہ ظاہر در تحریم ست خواست کہ بیان کند کہ نہی تنزیہی ست و در فعل آن نیز رخصت ست و در عذر عمر رضی اللہ عنہ وجہ دیگر نیز گفتہ اند کہ وی گفت کہ استادہ بول کردن نگاہ دارندہ تر ست دبر را پس تواند کہ در آن وقت او را علتی عارض بود کہ بدان ملاحظہ داشت کہ چیزے از جانب دیگر بدر آید و باوجود آن نہی کرد از ان و اما در فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حاشا وکلا کہ مثل این توہم توان کرد و تکلم توان نمود و تطبیق حدیث عائشہ با حدیث حذیفہ آن ست کہ عائشہ خبر سیدہ از علم خود کہ درون خانہ مشاہدہ میکرد در آنجا ہرگز ندید کہ استادہ بول میکردہ باشد

شرح ابی الطیب

رابعها انه لبيان الجواز واما بوله في سباطة قوم فيحتمل انها لم تكن مخصوصة بهم وانما اضيفت اليهم لقربهم وان كانت مخصوصة بهم فعلم انهم يرضون بذلك بالتصريح او بالدلالة وقال الطيبي اضافتها الى القوم للتخصيص لا للتمليك لانها كانت مواتا مباحة انتهى وفي الاحياء اجمع اربعون طبيبا على ان البول في الحمام قائما دواء عن سبعين داء قاله زين العرب

قوت المغتذي

قال القاضي حسين في تعليقه وصار هذا عادة لاهل هراة يبولون قياما في كل سنة مرة احياء لتلك السنة والثاني انه لعلة بمابضه هذا رواه البيهقي من رواية ابي هريرة والثالث انه لم يجد مكانا يصلح للقعود فاحتاج الى القيام اذا كان الطرف الذي يليه عاليا مرتفعا ويجوز وجه رابع انه لبيان الجواز واما بوله في سباطة قوم فيحتمل اوجها اظهرها انه علم ان اهلها يرضون ذلك ولا يكرهونه ومن كان هذا حاله جاز البول في ارضه الثاني انها لم تكن مختصة بهم بل كانت بفناء دورهم للناس كلهم فاضيفت اليهم لقربها منهم

اسماء الرجال عاصم ابن بهدلة [illegible]

شرح سراج احمد

وانچہ حذیفہ دید در بیرون بود وآن نیز نادر بود واللہ اعلم واین حاصل ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبد الحق ست **باب فی الاستتار عند الحاجۃ** باب ست در بیان پردہ کردن نزد حاجت بول و غائط حدثنا قتیبۃ بن سعید ثنا عبد السلام بن حرب بن سلمۃ الہندی الملائی ابو بکر الکوفی اصل وی بصری ست ثقہ حافظ بود ومر او را احادیث منکر اند از صغار ثامنہ ہست در سنہ سبع وثمانین ومائۃ وفات یافت از عمر نود وشش عن الاعمش عن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد الحاجۃ گفت انس بن مالک بود آنحضرت چون میخواست قضای حاجت بول را لم یرفع ثوبہ حتی یدنو من الارض پس نمی برداشت جامۂ خود را استادہ تا آنکہ نزدیک میشد از زمین از جہت انکشاف عورت قال ابو عیسیٰ ھکذا روی محمد بن ربیعۃ عن الاعمش عن انس ہذا الحدیث گفت مصنف ہمچنین روایت کردہ محمد بن ربیعہ از اعمش از انس این حدیث را وروی وکیع والحمانی بکسر مہملہ وتشدید میم عن الاعمش قال گفت اعمش قال ابن عمر کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابن عمر بود آنحضرت اذا اراد الحاجۃ لم یرفع ثوبہ حتی یدنو من الارض وکلا الحدیثین مرسل و ہر دو حدیث مرسل اند و مرسل نزد جمہور حدیثی را گویند کہ تابعی از آنحضرت روایت کند وصحابی را از میان بگذارد و نسبت بآنحضرت کند و حدیث مرسل حجت است نزد ائمہ حنفیہ استدلال بآن کردہ میشود ونزد بعضے محدثین مرسل و منقطع ہر دو بیک معنی اند واینجا ہمین معنے مراد ست زیرا کہ اعمش واسطہ کہ تابعی بود گذاشتہ است و روایت از انس وابن عمر کردہ و یقال لم یسمع الاعمش عن انس بن مالک و گفتہ شدہ کہ نشنیدہ اعمش از انس و لا من احد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و روایت نکردہ اعمش از ہیچکس یاران آنحضرت و قد نظر الی انس بن مالک و تحقیق نظر کردہ اعمش بسوی انس قال رأیتہ یصلی گفت اعمش دیدم انس را کہ نماز میگزارد فذکر عنہ حکایۃ فی الصلوٰۃ پس ذکر کرد اعمش از انس قصہ را در نماز والاعمش اسمہ سلیمان بن مہران ابو محمد الکاہلی ونام اعمش سلیمان است و ابو محمد کنیت است منسوب است بسوی کاہل کہ قبیلہ است وہو مولی لہم و او معتق ایشان است قال الاعمش کان ابی حمیلا گفت اعمش بود پدر من حمیل بحای مہملہ مجہول النسب و حمیل آنرا گویند کہ کودک را از یک شہر بردہ است بدیگر شہرے برد کہ آنجا نزائیدہ باشد فورثہ مسروق پس وارث گردانید او را

شرح ابی الطیب

باب فی الاستتار عند الحاجۃ **قولہ** اذا اراد الحاجۃ ای قضاء الحاجۃ لم یرفع ثوبہ حتی یدنو من الارض ای یقرب منہا احترازا عن کشف العورۃ بغیر ضرورۃ وہذا من باب ادب قضاء الحاجۃ قال الطیبی یستوی فیہ الصحراء والبنیان لان فی رفع الثوب کشف العورۃ وہو لا یجوز الا عند الحاجۃ وقال ابن حجر فی حال الخلوۃ یجوز کشفہا دفعۃ واحدۃ اتفاقا **قولہ** وکلا الحدیثین مرسل ای حدیث انس و حدیث ابن عمر فالمراد من الارسال ہنا الانقطاع لان المرسل ہو ما یرفعہ التابعی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویسقط الصحابی واما ہہنا فقد اسقط التابعی الراوی عن الصحابی فہو منقطع الا علی قول البعض **قولہ** قال الاعمش کان ابی حمیلا ہو الذی یحمل من بلادہ صغیرا الی بلاد الاسلام وقیل ہو المجہول النسب بان یقول انسان ہذا اخی او ابنی کذا فی النہایۃ **قولہ** فورثہ مسروق من باب التفعیل یعنی جعل مسروق ابا اعمش وہو مہران وارثا انما بطریق مولی الموالات او بطریق حمل النسب علیہ لان مہران کان مجہول النسب ولا یصح من المجرد لانہ یلزم ح ان یکون مسروق وارثا وکیف یصح مع وجود اعمش بن مہران

عارضۃ الاحوذی

لا الہ الا اللہ مفتاح الاسنان یعنی العبادات فان جئت بالمفتاح لہ اسنان فتح لک والا لم یفتح لک وتتفاضل الاسنان فی الفعل وفی الصغر والکبر والتاصیل والتفریع وکذلک العبادات وقد روی ان اول ما ینظر فیہ من عمل العبد الصلوٰۃ فان جاء بہا نظر فی سائر عملہ وان لم یأت بہا لم ینظر لہ فی شیء من عملہ وقد قال خمس صلوات کتبہن اللہ علی العبد فی الیوم واللیلۃ فان جاء بہن لم یضیع منہن شیئا استخفافا بحقہن کان لہ عند اللہ عہد وان لم یأت بہن

شرح سراج احمد

مسروق باز قربانی دہی کہ درحضور او مردہ بود ندپس گو یا کہ او راحکم حریت داد یا **باب کراہیۃ الاستنجاء بالیمین** باب است
دربیان کراہیت استنجا کردن بدست راست حدثنا محمد بن ابی عمر المکی نا سفیان بن عیینۃ عن معمر عن یحیی
بن ابی کثیر الطائی ثقہ ثبت بود و تدلیس میکرد و ارسال نیز داشت از خامسہ است در سنہ اثنین و ثلثین و مائۃ وفات یافت عن
عبد اللہ بن ابی قتادۃ بفتح قاف و شناۃ فوقیہ ابن ربعی ابو ابراہیم الانصاری گفت نسائی ثقہ بود ذکر کردہ ابن حبان او را
در ثقات از ثالثہ بود در سنہ خمس و تسعین وفات یافت عن ابیہ ابی قتادۃ الانصاری الخزرجی الصحابی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
نھی ان یمس الرجل ذکرہ بیمینہ بدرستیکہ آنحضرت منع فرمود ازینکہ مس کند آدمی عورت خود را بدست راست خود از جہت نگاہداشت
دست راست از توہم تلوث کہ موضوع برائے طیبات است وفی الباب عن عائشۃ وسلمان وابی ہریرۃ وسہل بن حنیف و در باب
کراہیت استنجا ہمین حدیثی مروی گشتہ از عائشہ وسلمان فارسی وابی ہریرہ وسہل بن حنیف و حنیف بتصغیر است چنانکہ امام احمد
وابوداود ونسائی وابن ماجہ وابن حبان از ابی ہریرہ ومسلم از ابی قتادہ وابن شاہین از عائشہ صدیقہ اخراج کردہ اند قال
ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیث صحیح حسن است وابو قتادۃ اسمہ الحارث بن ربعی و نام
ابی قتادہ حارث است و ربعی بکسر را و سکون موحدہ وکسر عین مہملہ در آخر شناۃ تحتیہ است والعمل علی ھذا عند اھل العلم
و عمل برین است نزد اہل علم کرھوا الاستنجاء بالیمین مکروہ گفتہ اند علما استبرا و استنجا را بدست راست نزد بعضی کراہت تنزیہی
ونزد بعضے کراہت تحریمی **باب الاستنجاء بالحجارۃ** باب است دربیان استنجا کردن بسنگریزہ و کلوخ وغیرہ حدثنا ھناد نا
ابو معاویۃ محمد بن حازم عن الاعمش عن ابراھیم بن یزید بن قیس بن الاسود النخعی ابو عمران الکوفی الفقیہ امام اہل الکوفہ اجماع
بر امامت وجلالت وی از روی علم و عمل است عائشہ صدیقہ را دیدہ لیکن سماع حدیث از وی نکردہ گفت عجلی بسیاری صحابہ را دیدہ و روایت از یکی
ننمودہ گفت ابن معین مراسیل ابراہیم دوست تر اند بسوی من از مراسیل شعبی ولادت او در سنہ خمسین است باختلاف روایات وفات یافت از عمر ست و اربعین
باختلاف روایات عن عبد الرحمن بن یزید من زیادۃ بن قیس ابو بکر النخعی الکوفی برادر اسود بن یزید دریافتہ جماعت صحابہ را و
روایت کردہ از امیر المومنین عثمان و عبد اللہ بن مسعود و حذیفہ و دیگران گفت ابن معین و عجلی و دارقطنی و ابن سعد ثقہ بود در سنہ ثلث و تسعین وفات کرد

شرح ابی الطیب

باب کراھیۃ الاستنجاء بالیمین قولہ نھی ان یمس الرجل ذکرہ بیمینہ ولفظ ابی قتادۃ فی البخاری فی روایۃ
اذا بال احدکم فلا یاخذن ذکرہ بیمینہ ولا یستنجی بیمینہ وفی روایۃ واذا اتی الخلاء فلا یمس ذکرہ بیمینہ ولفظہ
فی مسلم اذا دخل احدکم الخلاء فلا یمس ذکرہ بیمینہ **قولہ** وفی الباب عن عائشۃ وسلمان وابی ھریرۃ
اما حدیث عائشۃ فاخرجہ ابو داود ولفظہ کانت ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیمنی لطھورہ و
طعامہ وشرابہ وکانت یدہ الیسری لخلائہ وما کان من اذی واما حدیث سلمان فاخرجہ الخمسۃ واللفظ
لمسلم لقد نھانا ان یستنجی احدنا بیمینہ واما حدیث ابی ھریرۃ فاخرجہ ابن ماجۃ ولفظہ اذا استطاب
احدکم فلا یستطب بیمینہ ولیستنج بشمالہ **باب الاستنجاء بالحجارۃ قولہ** حتی الخراءۃ ای حتی

قوت المغتذی

نھی ان یمس الرجل ذکرہ بیمینہ لفظہ فی الصحیحین اذا بال احدکم فلا یمس ذکرہ بیمینہ

عارضۃ الاحوذی

فلیس لہ عند اللہ
عھد ان شاء
عذبہ وان شاء
غفر لہ وھذا مع
قولہ مفتاح الصلوۃ
الطہور طبق والحا
وقد اندرج من
اصولہ فی ھذا
الفن الثانیۃ
قولہ وتحریمھا
التکبیر ھو مصدر
حرم یحرم ویکل
استعمالہ ھھنا
لان التکبیر جزء
من اجزائھا فکیف
یحرمھا فقیل مجاز
احرامھا یقال احرم
اذا دخل فی البلد
الحرام او الشھر الحرام
ولما کانت الصلوۃ
تحرم اشیاء قیل
لاول ذلک وھو
التکبیر احرام
فاتسع الاول الثانی
کما قالوا اتیتہ بالغداۃ
والعشایا ونحوہ
ویحتمل ان یجعل
التکبیر حراما لا یجوز

اسماء الرجال لہ محمد بن یحیی ابی عمر العدنی نزیل مکۃ ویقال ان ابا عمر کنیۃ یحیی صدوق صنف المسند وکان لازم ابن عیینۃ لکن قال ابو حاتم کانت فیہ غفلۃ من العاشرۃ مات سنۃ ثلث واربعین

شرح سراج احمد

قال قیل لسلمان گفت عبد الرحمن گفتہ شد مر سلمان فارسی را قد علمکم نبیکم کل شیئ تحقیق آموختہ شما را پیغمبر شما ہر چیزی حتی الخراءۃ تا آنکہ آموختہ شما را خراءۃ بکسر خاء معجمہ و فتح را استفراغ غائط و خطابی و اکثر رواۃ فتح خاء گفتہ اند گفت جوہری خراءۃ بفتح و مد است بمعنی تخلی و نشستن برای حاجت قال سلمان اجل گفت سلمان آری نہانا ان نستقبل القبلۃ بغائط او بول منع فرمود آنحضرت ازینکہ روی آریم بسوی قبلہ در وقت غائط یا بول وان نستنجی بالیمین و اینکہ استنجا کنیم بدست راست خود وان یستنجی احدنا باقل من ثلثۃ احجار یا آنکہ استنجا کند یکی از ما کم از سہ سنگ و نستنجی برجیع یا کہ استنجا کنیم بسرگین افگندۂ جانوران او بعظم یا باستخوان از جہت بودن عظم خوراک جنیان و رجیع خوراک دواب جنیان ست وفی الباب عن عائشۃ و خزیمۃ بن ثابت وجابر و خلاد بن السائب عن ابیہ سائب بن یزید طبرانی از خزیمہ و نسائی از علی مرتضی اخرجہ البیہقی من حدیث ابی ہریرۃ ومسلم من حدیث سلمان والدارقطنی عن ابن عباس و ابن عدی عن خلاد ابن السائب عن ابیہ السائب و فی ابوداود والنسائی عن الدارقطنی عن عائشۃ والطبرانی عن ابی ایوب وفی البخاری والترمذی عن ابن مسعود قال ابو عیسی حدیث سلمان حدیث حسن صحیح وہو قول اکثر اہل العلم و آن قول بسیار از اہل علم ست من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم از یاران آنحضرت و کسیکہ پس ایشان بودند از تابعین رأوا ان الاستنجاء بالحجارۃ یجزئ وان لم یستنج بالماء اعتقاد کردہ اند کہ استنجا بسنگ کفایت میکند و اگرچہ استنجا نکند بآب اذا انقی اثر الغائط والبول چون پاک کند اثر

شرح ابی الطیب

آداب الخراءۃ ای التخلی قال النووی فی شرحہ علی مسلم اما الخراءۃ فبکسر الخاء المعجمۃ وتخفیف الراء وبالمد وہی اسم لہیأۃ الحدث واما نفس الحدث فبحذف التاء وبالمد مع فتح الخاء وکسرہا انتہی وجواب سلمان رضی اللہ عنہ من اسلوب الحکیم لم یلتفت الی استہزاء القائل کذا فی مجمع البحار والقائل بعض المشرکین وہو یستہزئ کما فی روایۃ الامام احمد وقال السیوطی عوام الناس یفتحون الخاء فیفحش معناہ یعنی یکون حینئذ معناہ الحدث فیفحش قولہ اجل بسکون اللام بمعنی نعم یعنی امرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ناتی بآداب قضاء الحاجۃ فلا نستقبل القبلۃ تعظیما للکعبۃ ولا نستنجی بالیمین لشرفہا ولا نکتفی باقل من ثلثۃ احجار للتنظیف البلیغ قولہ وفی الباب عن عائشۃ وخزیمۃ ابن ثابت اخرج عنہا ابوداود والنسائی ولفظہما اذا ذہب احدکم الی الغائط فلیذہب معہ بثلثۃ احجار یستطیب بہن فانہا تجزئہ واما خزیمۃ فاخرج عنہ ابن ماجۃ ولفظہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاستنجاء ثلثۃ احجار لیس فیہا رجیع

قوت المغتذی

قیل لسلمان قد علمکم نبیکم کل شیئ حتی الخراءۃ قال الخطابی عوام الناس یفتحون الخاء ممدودۃ الالف یرید الجلسۃ للتخلی والتنظف منہ انتہی زاد فی النہایۃ بعد حکایتہ وقال الجوہری انہا بالفتح والمد یقال خرأ خراءۃ مثل کرہ کراہۃ قال ویحتمل ان یکون بالفتح المصدر و بالکسر الاسم اجل بسکون اللام حرف جواب بمعنی نعم برجیع ہو الغائط

عارضۃ الاحوذی

ان یفعل فیہا شیئ من غیرہا کما یقال بلد حرام وشہر حرام احکامہ فی عشر مسائل قولہ تحریمہا التکبیر یقتضی ان تکبیرۃ الاحرام جزء من اجزائہا کالقیام والرکوع والسجود خلافا لسعید والزہری الذین یجعلانہا ویقولان ان الاحرام یکون بالنیۃ وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الاعمال بالنیات والصلوۃ اصل الاعمال و التکبیر اولہا فاقتضی ذلک کونہا ثما بعد النیۃ الثالثۃ قولہ التکبیر یقتضی اختصاص احرام الصلوۃ بالتکبیر دون غیرہ من صفات تعظیم اللہ وجلالہ وہو

اسمہ عبد الرحمن ابو خلاد ابن السائب ابن خلاد بن سوید الانصاری الخزرجی ثقۃ من الثالثۃ ویعمر من ... ۱۲ التقریب

شرح سراج احمد

ذکر نا و بول را و کلوخ نیز ازین قبیل ست وبہ یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق و باین قائل گشتہ اند ثوری وغیرہ وہمین ست مذہب امام ابی حنیفہ **باب** فی الاستنجاء بالحجرین باب ست دربیان استنجا بدو سنگ حدثنا هناد بن السری وقتیبة بن سعید قالا نا وکیع عن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد اللہ بن مسعود ابن غافل ابو عبد الرحمن الہذلی برادر عقبہ بن مسعود دوا و حلیف بنی زہرہ بود قدیم الاسلام ست اسلام اوپیش دخول آنحضرت بدار ارقم بود گویند کہ سادس یا سابع بود در اسلام دو بار ہجرت کرد حاضر گشت بدر و جمیع مشاہد را ہمراہ آنحضرت و بشارت داد آنحضرت اورا بجنت و فرمود رضیت لامتی ما رضی لہا ابن ام عبد و در مدینہ سنہ اثنین وثلثین وفات یافت از عمر شصت وچند قال خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم لحاجتہ گفت عبد اللہ برآمد آنحضرت برائے حاجت خویش فقال التمس لی ثلثة احجار پس فرمود بجوئید برائے من سہ سنگ برای استبرا قال فاتیتہ بحجرین وروثة گفت عبد اللہ پس آوردم نزد آنحضرت دو سنگ و یک پارہ انگندۂ جانور را فاخذ الحجرین والقی الروثة و بگرفت دو سنگ را و بینداخت پس انگندہ را وقال انہا رکس فرمود آنحضرت بدرستیکہ پس انگندہ پلیدی ست ازین حدیث معلوم شد کہ در استنجا عدد مسنون نیست و مقصود ازان انقا ست بحجر از سہ شود یا زیادہ ازان و آنچہ در حدیث گذشتہ ذکر ثلاث ست بنا بر عادت ست زیرا کہ اکثر حصول انقا بآن میشود یا حمل باستحباب کردہ شود بدلیل آنکہ اگر استنجا کند بیک سنگ کہ اورا سہ کنارہ باشد روا ست چنانکہ ازین حدیث ہم مستفاد ست و شرط کردہ

شرح ابی الطیب

قولہ وبہ یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق اقول وبہ قال الامام ابو حنیفة واصحابہ ومالک ولیت شعری لم ترکہ **باب** فی الاستنجاء بالحجرین **قولہ** فاخذ الحجرین والقی الروثة استدل بہ المصنف علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکتفی بالحجرین فیجوز الاکتفاء بہما ولا تلزم ثلثة احجار وہو مذہبنا ووجہہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یطلب الثالث ولو کان مشروطا لطلبہ ولا شک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم تکن عندہ احجار حاضرة لانہ لو کانت عندہ حاضرة لما طلب منہ وکذلک لم یکن عند عبد اللہ رضی اللہ عنہ ہناک شئ زائد علی حجرین لانہ لو کان ہناک شئ لاتی بہ عبد اللہ بن مسعود لانہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ التمس لی ثلثة احجار ومع ہذا اتی بحجرین وروثة فدل علی انہ لم یکن ہناک حجر آخر موجودا فدل علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم اکتفی بحجرین لانہ رمی الروثة وبہ یندفع ما قالہ بعض العلماء انہ ورد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم القی الروثة وقال انہا رکس ائتنی بحجر لانہ لم یثبت انہ اتی بہ بعد الطلب ثانیا واما الطلب فقبلہ ایضا وجد ولم یأت بہ لعذر عدم الوجدان واما ما رواہ مسلم فی صحیحہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یستنجی احدکم باقل من ثلثة احجار فمحمول علی الاولویة جمعا بین فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ واللہ اعلم **قولہ** وقال انہا رکس ای نجس والروث عبارة عن رجیع غیر بنی آدم وقالہ ابن العربی وفی تیسیر الوصول الرجیع الروث والعذرة

قوت المغتذی

انہا رکس ای نجس قال ابن العربی وہو بمعنی الرجوع الی حالة مذمومة عن حالة محمودة

حاشیة الاحوذی

تخصیص من عموم قولہ وذکر اسم ربہ فصلی فخص التکبیر بالسنة من الذکر المطلق فی القرآن لاسیما وقد اتصل فی ذلک فعلہ بقولہ فکان یکبر صلی اللہ علیہ وسلم ویقول اللہ اکبر وقال ابو حنیفة یجوز بکل لفظ فیہ تعظیم اللہ لعموم القرآن وقد بینا انہ متعلق ضعیف الثالثة قال الشافعی ویجوز بقولک اللہ الاکبر وقال ابو یوسف یجوز بقولک اللہ الکبیر اما الشافعی فاشار الی ان الالف واللام زیادة لم تخل باللفظ ولا بالمعنی واما ابو یوسف فتعلق بانہ لم یخرج عن اللفظ الذی ہو

شرح سراج احمد

امام شافعی تثلیث احجار را بنا بر آنکه تثلیث احجار در استنجا فرض ست نزد او و نزد ما تثلیث مستحب ست کما فی البحر الرائق قال ابو عیسی
وهکذا روی قیس بن الربیع هذا الحدیث گفت مصنف وهمچنین روایت کرده قیس این حدیث را عن ابی اسحق عن
ابی عبیدة عن عبد الله نحو حدیث اسرائیل چنانکه گذشت وروی معمر وعماد بن رزیق بضم را و فتح زا و سکون تحتیه
در آخر قاف ست عن ابی اسحق عن علقمة عن عبد الله بن مسعود وروی زهیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن
الاسود عن ابیه الاسود بن یزید واین بدل ست از ابیه عن عبد الله وروی زکریا بن ابی زائدة عن ابی اسحق
عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله وهذا الحدیث فیه اضطراب و این حدیث ست که در وی اضطراب ست
زیراکه درینجا در اسناد اختلاف راوی ست که آن استاذ ابی اسحق ست و این نیز از وجوه اضطراب ست مضطرب قوتی ندارد قال
ابو عیسی سألت عبد الله بن عبد الرحمن گفت مصنف سوال کردم عبد الله بن عبد الرحمن دارمی را که صاحب مسند ست
وچهارده حدیث در وی ثلاثی اند واز شیوخ مصنف ست ای الروایات فی هذا عن ابی اسحق اصح کدامی روایت در باب
استنجا بدو احجار از ابی اسحق سبیعی صحیح تر ست فلم یقض فیه بشیء پس حکم نکرد عبد الله دران بچیزی وسألت محمد ابن اسمعیل
البخاری عن هذا فلم یقض فیه بشیء یعنی امام بخاری نیز حکم بچیزی نکرد وکانه رأی حدیث زهیر عن ابی اسحق
عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله اشبه حدیث باین طریق اشبه ست ووضعه فی کتاب الجامع
ووضع کرده و ذکر نموده این اسناد را امام بخاری در کتاب جامع خود واصح شیء فی هذا عندی حدیث اسرائیل وقیس وصحیح ترین
چیزی درین باب نزد من حدیث اسرائیل و قیس ست واین مقوله مصنف ست عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله لان
اسرائیل اثبت واحفظ لحدیث ابی اسحق من هؤلاء زیراچه اسرائیل اثبت واحفظ ست برای حدیث ابی اسحق ازین
گروه مذکوره وتابعه علی ذلک قیس بن الربیع وتبعیت اسرائیل کرده بران حدیث قیس بن الربیع وسمعت ابا موسی یقول
سمعت عبد الرحمن بن مهدی یقول وشنیدم ابا موسی را می گفت شنیدم عبد الرحمن را که میگفت ما فاتنی الذی فاتنی
من حدیث سفیان الثوری عن ابی اسحق فوت نکرد مرا چیزی که فوت کرده مرا از حدیث سفیان که از روایت ابی اسحق ست الا لما اتکلت
به علی اسرائیل مگر چیزی که اعتماد کردم من بآن چیز بر اسرائیل یعنی حدیث سفیان را هرگز فراموش نمیکنم که از ابو اسحق روایت میکند زیراکه وی

شرح ابی الطیب

قوله وهذا الحدیث فیه اضطراب ای فی اسناده اضطراب لان اسرائیل وقیسا رویا عن ابی اسحق فقالا
عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله وقال معمر وعمار بن رزیق عن ابی اسحق عن علقمة عن عبد الله
وروی زهیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله وروی زکریا بن ابی زائدة
عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله فاختلفوا علی ابی اسحق فی روایته عن مشایخه
لکن یمکن ان یقال انه روی عن الکل فتارة یروی عن شیخ وتارة یروی عن آخر فلیس فیه
ما یقدح **قوله** الا لما اتکلت به علی اسرائیل دلیل علی ان اسرائیل اضبط فی حدیث ابی اسحق من
سفیان الثوری عنه لان عبد الرحمن بن مهدی اتکل فی روایته علی اسرائیل
عن ابی اسحق دون الثوری عن ابی اسحق حتی فاته حدیث الثوری عنه

عارضة الاحوذی

التکبیر قلنا لابی یوسف ان کان لا یخرج عن اللفظ الذی هو فی الحدیث فقد خرج عن اللفظ الذی جاء به الفعل ففسر المطلق فی القول وذلک لا یجوز فی العبادات التی لا یتطرق الیها التعلیل وبهذا یرد علی الشافعی ایضا فان العبادات انما تفعل علی الرسم الوارد دون نظر الی شیء من المعنی الرابعة قال علماؤنا قوله تحریمها التکبیر یقتضی اختصاص التکبیر بالصلوة دون غیره من اللفظ لانه ذکره بالالف واللام الذی هو باب شانه التعریف کالاضافة وحقیقة الالف واللام ایجاب الحکم لما ذکر ونفیه عما لم یذکر وسلبه

اسماء الرجال: عمار بن رزیق بتقدیم الراء المصغر الضبی او التمیمی ابو الاحوص الکوفی لا بأس به من الثامنة مات سنة تسع وخمسین ومائة ت

زکریا بن ابی زائدة خالد ویقال هبیرة بن میمون بن فیروز الهمدانی الوادعی الکوفی ثقة وکان یدلس وسماعه من ابی اسحق بآخره من السادسة مات سنة سبع او ثمان او تسع واربعین ۱۲ ت

عارضۃ الاحوذی

منه وعبر عنه بعضهم بانه الحصر وقد بيناه فى الاصول الخامسة قوله وتحليلها التسليم مثله فى حصر الخروج عن الصلوٰة على التسليم دون غيره من سائر الافعال والاقوال المناقضة للصلوٰة خلافا لابى حنيفة حين يرى الخروج منها بكل فعل وقول مضاد كالحدث ونحوه حملا على السلام وقياسا عليه وهذا يقتضى ابطال الحصر الذى بيناه فى قوله وتحليلها التسليم وهو حل ما كان منعقدا وحل ما كان حراما وكذلك قلنا المسألة الخامسة انه

شرح سراج احمد

اثبت و احفظ ست مگر فراموش کنم در جائیکہ روایت میکنم از اسرائیل از ابی اسحق و مضمون ہر دو برابر میباشد از جہت آنکہ اسناد اسرائیل مستغنی میسازد لانہ کان یاتی بہ اتم یعنی بدرستیکہ اسرائیل بود کہ می آرد حدیث را تمام قال ابو عیسی وزھیر فی ابی اسحٰق لیس بذاک گفت مصنف و زہیر در روایت از ابی اسحاق نیست در مرتبہ قوت اسرائیل از ابی اسحاق لان سماعه منه باخرة زیرا چہ شنیدن زہیر حدیث از ابی اسحاق یعنی عبد الرحمن در آخر عمر در وقت انتشار حواس بود مصنف تضعیف کرد روایت زہیر را از ابا اسحاق و سند بر ضعفت آن می آرد سمعت احمد بن الحسن یقول شنیدم احمد بن الحسن را کہ میگفت سمعت احمد ابن حنبل یقول شنیدم امام احمد را کہ میگفت اذا سمعت الحدیث عن زائدۃ وزھیر فلا تبال ان لا تسمعه من غیرھما چون بشنوی تو حدیث را از زائدہ و زہیر پس باک نکنی تو اینکہ نشنوی حدیث را از غیر ایشان الا حدیث ابی اسحٰق مگر حدیث ابی اسحاق کہ اعتماد بر ان نیست وابو اسحٰق اسمه عمرو بن عبد اللّٰه السبیعی الھمدانی و نام ابو اسحاق عمرو بن عبد اللہ ست کہ سبیعی بود بفتح سین مہملہ و کسر موحدہ و سکون تحتیہ و عین مہملہ نسبت ست بسوی جدوی و ہمدانی نسبت بشہرست و ابو عبیدۃ ابن عبد اللّٰه بن مسعود لم یسمع من ابیه ولا یعرف اسمه وابو عبیدہ نشنید حدیث را از پدر خود و شناختہ نشدہ ست نام ابی عبیدہ کہ او بکنیت مشہورست حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة بضم میم و تشدید را او ابن عبد اللہ بن طارق ابو عبد اللہ الجملی از صغار تابعین ست اتفاق ست بر توثیق وی مگر بعضے اورا نسبت بر جا سیکردند گفت شعبہ تدلیس میکرد در سنہ ست عشرہ و مائۃ وفات یافت قال سألت ابا عبیدۃ بن عبد اللّٰه عبیدہ بلفظ تصغیرست ھل تذکر من عبد اللّٰه شیئا قال لا گفت عمرو سوال کردم ابا عبیدہ را کہ آیا یاد داری تو از عبد اللہ بن مسعود چیزی از حدیث گفت ابو عبیدہ یاد ندارم پس معلوم شد کہ ہر حدیث کہ ابو عبیدہ از عبد اللہ بن مسعود روایت کند اسناد خود را از میان حذف کردہ باشد پس این حدیث منقطع خواہد شد باب کراھیة ما یستنجی به باب ست در بیان مکروہ بودن چیزیکہ استنجا کردہ شود بآن حدثنا ھناد قال نا حفص بن غیاث حفص بفتح حاء مہملہ و سکون فاء و صاد مہملہ غیاث بکسر غین معجمہ و خفت تحتیہ و مثلثہ ابن طلق بن معاویہ ابو عمر النخعی الکوفی قاضی بغداد بود اجماع ست علماء را بر توثیق وی یحیی بن سعید گفت او اوثق اصحاب اعمش ست در آخر عمر اندکی خلل در حفظ او راہ یافتہ بود در سنہ اربع و تسعین و مائۃ وفات یافت عن داود بن ابی ھند ابو بکر القشیری و گویند ابو محمد و نام ابی ہند دینارست یکی از اعلام ثقات ست داود حافظ و صائم الدہر بود در سنہ اربعین و مائۃ وفات یافت در راہ مکہ از عمر ہفتاد و پنج عن الشعبی بفتح شین معجمہ و سکون عین مہملہ عامر بن شراحیل ابو عمرو الکوفی الجلیل الثقة امیر المؤمنین ست در حدیث گفت شعبی دریافتم پانصد صحابہ زیادہ را گفت مکحول ندیدم کسی را افقہ از شعبی وفات او پس از مائۃ بود عن علقمة بن قیس بن عبد اللہ النخعی الکوفی عم اسود بن یزید اتفاق ست علماء را بر عظم قدرت و جلالت و کمال منزلت و توثیق وی ثقہ فقیہ عابد از ثانیہ بود در سنہ اثنین و ستین وفات یافت عن عبد اللّٰه

شرح ابی الطیب

قوله وابو عبیدة بن عبد اللّٰه بن مسعود لم یسمع من ابیه ای من عبد اللّٰه بن مسعود فیصیر الحدیث منقطعا بھذا الاسناد مع انه اعتمد علیه فقال واصح شیء فی ھذا عندی حدیث اسرائیل وقیس عن ابی اسحٰق عن ابی عبیدة عن عبد اللّٰه **قوله** لا یعرف اسمه فی بعض النسخ اسمه عامر قاله مسلم بن الحجاج

شرح سراج احمد

ابن مسعود رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فرمود آنحضرت استنجا نکنید به پس افگندهٔ جانوران ونه باستخوان فانه زاد اخوانکم من الجن پس بدرستیکه عظام توشهٔ برادران شماست از جنات یعنی جنات مسلمانان آن را میخورند ونفع ازان میگیرند وفی الباب عن ابی هریرة چنانچه اخراج کرده بخاری وسلمان چنانکه اخراج آن کرده مسلم وجابر اخرجه مسلم ایضا وابن عمر قال ابو عیسی گفت مصنف وقد روی هذا الحدیث اسمعیل بن ابراهیم وغیره عن داود بن ابی هند عن الشعبی وتحقیق روایت کرده این حدیث را اسمعیل وغیره از داود از شعبی عن علقمة عن عبد الله از علقمه از عبد الله بن مسعود انه کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن بدرستیکه عبد الله بن مسعود بود همراه آنحضرت در شب جن که جنات نصیبین دران ایمان آوردند الحدیث بطوله ذکر کرد حدیث را عبد الله بن مسعود بدرازے وے واین مقوله علقمه است فقال الشعبی

شرح ابی الطیب

قوله لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم قال الطیبی الضمیر فی انه راجع الی الروث والعظام باعتبار المذکور واما علی نسخة فانها فالضمیر راجع الی العظام والروث تابع لها انتهی وقال الشیخ ابن حجر المکی سکت عن الروث لان کونه زادا لهم انما هو مجاز لما تقرر انه لدوابهم انتهی وهذا یوضح قول الطیبی والا فلا معنی لقوله والروث تابع للعظام ونظیره فی ارجاع الضمیر الی اقرب مذکور قوله تعالی استعینوا بالصبر والصلوة وانها لکبیرة الا علی الخاشعین وفیه ان الجن مسلمون حیث سماهم اخوانا وانهم یأکلون روی الحافظ ابو نعیم فی دلائل النبوة ان الجن سألوا هدیة منه صلی الله علیه وسلم فاعطاهم العظم والروث العظم لهم والروث لدوابهم وروی الحافظ ابو عبد الله الحاکم فی دلائل النبوة انهم لا یجدون عظما الا وجدوا علیه لحمه الذی کان علیه یوم اخذ ولا روثة الا وجدوا فیها حبها الذی کان فیها یوم اکلت فلا یستنج احدکم بعظم او روث انتهی وروی الطبرانی عن ابن مسعود قال بینما نحن مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بمکة فذکر قصة الجن الی ان قال قلت من هؤلاء یا رسول الله قال هؤلاء جن نصیبین جاؤنی یختصمون الی فی امور کانت بینهم وقد سألونی الزاد فزودتهم فما وجدوه من روث وجدوه تمرا وما وجدوه من عظم وجدوه کاسیا وعند ذلک نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یستطاب بالروث والعظم قوله وفی الباب عن ابی هریرة وسلمان وجابر وابن عمر اما حدیث ابی هریرة فاخرجه ابن ماجة ولفظه ونهی عن الروثة والرمة ولفظه فی النسائی نهانا واما حدیث سلمان فایضا اخرجه ابن ماجة ولفظه ولا نکتفی بدون ثلثة احجار لیس فیها رجیع ولا عظم وعند مسلم نهانا ان نستنجی برجیع او بعظم واما حدیث جابر وابن عمر فاخرجهما ابو داود ولفظ جابر نهانا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نتمسح بعظم او بعر ولفظ ابن عمر من عقد لحیته او تقلد وترا او استنجی برجیع دابة او عظم فان محمدا منه بری

عارضة الاحوذی

لا یکون الا بنیة لانه لا یتحلل شرعا ما کان منعقدا الا بقصد ولان التسلیم جزء من اجزائها وقد روی عبد الملک عن عبد الملک انه لا یکون الخروج عن الصلوة الا بغیر نیة کالخروج من الحج وهذا لا یصح فان الخروج عن الحج یکون بفعل یکون مقترنا بالنیة وهو الرمی او الطواف لسادسة ومن حکم النیة انها مقترنة بالسلام کما ان حکمها ان تکون مقترنة بالاحرام غیر متقدمة ولا متاخرة الا ان تتقدم فتستصحب السابعة ولفظ السلام علیکم معرفا فان نکره

عارضة الاحوذي

اوقال عليكم السلام ففيه قولان الاصح ان يكون بلفظه لانه تعبد ولانه من اسماء ذكر الله وهو متعبد به فيكون بلفظه على اصح القولين وقيل به السلام من السلامة سياتي ذلك في كتاب الاستيذان ان شاء الله الثامنة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين عن اليمين السلام عليكم ورحمة الله وعن يساره مثل ذلك حتى يرى بياض خده وقد دخل المدينة رجل من اهل الكوفة فصلى في المسجد فلما سلم قال السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه وعن يساره ابن شهاب

شرح سراج احمد

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانكم من الجن كان رواية اسمعيل اصح من رواية حفص بن غياث و گویا که روایت اسمعیل بن ابراہیم صحیح تر است از روایت حفص که بالا مذکور شده والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم و عمل برین حدیث ست نزدیک اہل علم که استنجا بروث و عظام نباید کرد وفي الباب عن جابر وابن عمر باب الاستنجاء بالماء باب ست در بیان استنجا کردن بآب حدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب بفتح شین معجمه و واو و الف و راء و باء موحده اموی بصری محمد بن عبد الرحمن بن ابی عثمان صدوق از کبار عاشره بود در سنه اربع و اربعین و مائتین وفات یافت قالا ثنا ابو عوانة عن قتادة عن معاذة بضم میم و عین مهمله قبل الالف و ذال معجمه دختر عبد الله عدویه ثقه حجه زاہده بود ذکر کرده ابن حبان در ثقات وفات کرد در سنه ثلث و ثمانین و مائة عن عائشة قالت مرن ازواجكن فرمود عائشه صدیقه مر زنان را امر کنید شوهران خویش را ان يستطيبوا بالماء اینکه پاکی کنند باستنجا بآب فاني استحييهم پس بدرستیکه من حیا میکنم بگفتن بایشان فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعله پس بدرستیکه آنحضرت بود که میکرد استنجا بآب وفي الباب عن جرير بن عبد الله البجلي و در باب استنجا کردن بآب حدیثی مروی گشته از جرير ابن عبد الله بجلی بفتح موحده و جیم و کسر لام و در آخر مثناة تحتیه وانس وابي هريرة قال ابو عيسى هذا حديث

شرح ابي الطيب

باب الاستنجاء بالماء قوله قالت مرن ازواجكن ان يستطيبوا بالماء مرن بضم الميم وسكون الراء جمع وهو امر من امر يأمر اي قالت عائشة النساء الحاضرات ان يأمرن ازواجهن ان يستطيبوا اي يستنجوا بالماء وانما لم تأمرهم عائشة رضي الله عنها لانها استحيت ان تأمرهم ولهذا علّلت بقولها فاني استحييهم اي استحيي منهم وقولها فان رسول الله صلى الله عليه وسلم علة لأمر ازواجهن وهو امر ندب لانه لو كان واجبا لم تتركه بل هي باشرت بنفسها قال النووي في شرح مسلم الذي عليه الجماهير من السلف والخلف اجمع عليه اهل الفتوى من ائمة الامصار ان الافضل ان يجمع بين الماء والحجر فيستعمل الحجر اولا لتخف النجاسة وتقل مباشرتها بيده ثم يستعمل الماء فان اراد الاقتصار على احدهما جاز الاقتصار على ايهما شاء سواء وجد الآخر او لم يجده فان اقتصر على احدهما فالماء افضل من الحجر وقال ابن حبيب المالكي لا يجوز الحجر الا لمن عدم الماء وهذا خلاف ما عليه العلماء من السلف والخلف وخلاف ظاهر السنن المتظاهرة والله اعلم انتهى

قوت المغتذي

لا تستنجوا بالروث قال ابن العربي هو عبارة عن رجيع غير ابن آدم ولا بالعظام فانه زاد اخوانكم من الجن روى الطبراني وابو نعيم في الدلائل عن ابن مسعود قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فذكر قصة الجن الى ان قال قلت من هؤلاء يا رسول الله قال هؤلاء جن نصيبين جاؤني يختصمون في امور كانت بينهم وقد سألوني الزاد فزودتهم فقلت فما زودتهم قال الرجعة وما وجدوه من روث وجدوه تمرا وما وجدوه من عظم وجدوه كاسيا وعند ذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستطاب بالروث والعظم

اسماء الرجال ابو هريرة الدوسي الصحابي الجليل حافظ الصحابة اختلف في اسمه واسم ابيه ... عليه من الاختلاف في ذلك ...

شرح سراج احمد

حسن صحیح وعلیہ العمل عند اھل العلم وبرین ست عمل نزد اہل علم یختارون الاستنجاء بالماء اختیار کردہ اند استنجا را
بآب وان کان الاستنجاء بالحجارۃ یجزئ عندھم واگرچہ ہست استنجا کردن بسنگ کلوخ کافی نزد ایشان فانھم
استحبوا الاستنجاء بالماء پس بدرستیکہ ایشان مستحب گفتہ اند استنجا را بآب و را او را افضل واعتقاد کردہ اند استنجا را
بآب بہتر وبہ یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وباین قائل گشتہ ثوری وابن المبارک و
شافعی واحمد واسحاق ہم نزد امام ما ابی حنیفہ استنجا بآب افضل ست در بحر نوشتہ ہست وغسلہ بالماء افضل ای غسل المحل بالماء
افضل لانہ قامع النجاسۃ والحجر مخفف لہا فکان الماء اولی کذا ذکرہ الشارح الزیلعی **باب** ما جاء ان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد الحاجۃ ابعد فی المذھب باب ست در بیان انچہ آمدہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ چون میخواست قضای
حاجت را دور میرفت تا پوشیدہ میشد از مردم حدثنا محمد بن بشار نا عبد الوھاب الثقفی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ
الخزاعی منصور بن سلمۃ بن عبد العزیز بن صالح البغدادی گفت دارقطنی یکی از حفاظ ثقات ست گفت ابن معین ثقہ بود و گفت
ابن عدی لا بأس بہ ست از کبار عاشرہ بود و در طرسوس سنہ سبع یا تسع ومائتین وفات یافت عن المغیرۃ بن شعبۃ در
اصل بضم میم ست وکسرہ از جہت اتباع غین نیز آمدہ ست ابو عبد اللہ و گویند ابو عیسی اسلام آورد سال خندق وپس از وی ہمہ
مشاہد را حاضر شد وبود وی از اعیان صحابہ و والی گردانید او را عمر بن الخطاب بصرہ ودر کوفہ وفات یافت سنہ خمسین قال کنت مع
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر گفت مغیرہ بودم ہمراہ آنحضرت در سفری فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حاجتہ پس آمد آنحضرت
قضای حاجت خود را فابعد فی المذھب پس دور رفت برای قضای آن وفی الباب عن عبد الرحمن بن ابی قراد بضم قاف وراء وابی قتادۃ
وجابر ویحیی بن عبید عن ابیہ وابی موسی وابن عباس وبلال بن الحارث قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح ویروی عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وروایت کردہ شد از آنحضرت انہ کان یرتاد لبولہ مکانا بدرستیکہ آنحضرت بود کہ می جست برای شاشا کردن جائی را کہ ما برتادہ نزلا
چنانکہ جستہ میشود جائی ومنزلی برای آسایش وابو سلمۃ اسمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف الزھری ابو سلمہ نام عبد اللہ ست پسر عبد الرحمن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد الحاجۃ ابعد فی المذھب **قولہ** ابعد فی المذھب
ھو مصدر میمی یعنی ابعد فی الذھاب ای اکثر المشی حتی بعد عن الناس واسم مکان ای ابعد فی موضع ذھابہ **قولہ**
وفی الباب عن عبد الرحمن بن ابی قراد الخ اما عبد الرحمن وجابر وبلال فاخرج حدیثھم ابن ماجۃ
ولفظ الاول حججت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذھب لحاجتہ فابعد ولفظ جابر خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فی سفر وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یاتی البراز حتی یتغیب فلا یری ولفظ بلال بن الحارث
المزنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد الحاجۃ ابعد **قولہ** انہ کان یرتاد لبولہ مکانا ای یطلب لبولہ
مکانا لینا لئلا یرجع الیہ الرشاش قال الاشرف الارتیاد افتعال من الرود کالابتغاء من البغی ومنہ الرائد طالب المرعی قال
فی مجمع البحار الارتیاد الطلب اختیار الموضع انتھی وفیہ انہ یستحب لمن یرید البول ان یثیر الارض بحجر او عود ان کانت صلبۃ

قوت المغتذی

وابعد فی المذھب قال فی النھایۃ ھو الموضع الذی یتغوط فیہ وھو مفعل من الذھاب

عارضۃ الاحوذی

الی جانبہ فقال لہ
من این لک ھذا
فقال لہ ما سمعت
ھذا فقال لہ من انت
فقال ابن شھاب
فقال لہ رویت
حدیث النبی صلی
اللہ علیہ وسلم
کلہ قال لا قال
فثلثیہ قال لا قال
فنصفہ قال یشبہ
فقال لہ اجعل ھذا
مما لم ترو ونحو ھذا
والحدیث صحیح من
غیر شک ولکن عمل
اھل المدینۃ و
نقلھم فی ذلک اقوی
واصح التاسعۃ
وینوی بہ الخروج
عن الصلوۃ فان کان
اماما فمن معہ و
ان کان فذا فالصالحون
من الملائکۃ والجن
وان کان ماموما
فالامام ومن معہ
ان کان معہ احد
العاشرۃ قال اصحابنا
ویسلم ثلثا واحدۃ

عارضة الاحوذی

للخروج وثانية للرد على الامام و المأمومين آية ثالثة عشر قوله وتحريمها التكبير يقتضي اقتران النية كما تقدم وجوز بعضهم ان يتقدم النية على التكبير قياسا على احد القولين في الوضوء وهذا جهل عظيم فان النية في الصلوة متفق عليها اصل والنية في الوضوء مختلف فيها فرع لها ومن الجهل حمل الاصل على الفرع ولكن القوم يستطيلون على العلوم من غير محصول باب ما يقول اذا دخل الخلاء صهيب عن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللهم اني اعوذ بك قال

حل اللغة: لا جناح بالفتح گناه و... گردن بار و جز آن انتهی منتخب اللغات

شرح سراج احمد

پسر عجوزت مرد بیت یا طیبہ ما جاء فی کراہیۃ البول فی المغتسل باب ست در بیان چیزیکہ آمدہ در کراہیت شاشا کردن در جای غسل حدثنا علی بن حجر او احمد بن محمد بن موسی ابو العباس بن مسار معروف بمردویہ ثقہ حافظ از عاشرہ است در سنہ خمس وثلثین ومائتین وفات یافت قالا انا عبد اللہ بن المبارک ابو عبد الرحمن الحنظلی اتفاق ست بر امامت و جلالت وی ثقہ حجہ از تبع تابعین است شنوانیدہ بر امام ابی حنیفہ و ولادت او در سنہ ثمان عشرۃ ومائۃ ووفات یافت در سنہ احدی وثمانین ومائۃ عن معمر بفتح ہر دو میم وسکون عین مہملہ ابن راشد الازدی ساکن شد یمن را و حاضر شد جنازۂ حسن بصری را چہار تابعین از وی روایت دارند عمرو بن دینار وابو اسحاق السبیعی و علی بن ابی کثیر و ہشام بن عروہ و گفت عبد الرزاق شنیدم از وی دہ ہزار حدیث را گفت نسائی و یعقوب ثقہ بود در یمن سنہ اربع یا ثلث وخمسین ومائۃ وفات یافت از عمر چہار وہشت عن اشعث بن عبد اللہ بن جابر الحدانی الازدی البصری ابو عبد اللہ صدوق از خامسہ بود عن الحسن بن ابی الحسن البصری ابو سعید الانصاری و ولادت او در سالی بود کہ دو سال از خلافت عمر بن الخطاب باقی بود و عمر بن الخطاب تحنیک کردہ و در دہن وی می انداخت و مادر او از موالات ام سلمہ بود و ام سلمہ زوج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شدین در دہان او دادہ بود و جامع عالم فقیہ ثقہ عابد کثیر العلم فصیح اجمل اہل بصرہ دید علی مرتضی را در مدینہ بیشتر قدم کرد بر کوفہ و بصرہ و ملاقات با علی مرتضی نکرد پس از ان در رجب سنہ عشر ومائۃ وفات یافت عن عبد اللہ بن مغفل ابو سعید و گویند ابو زیاد و گویند ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مغفل بضم میم و فتح غین معجمہ و فتح فای مشددہ ابن عبد غنم مزنی صحابی از اصحاب شجرہ بود ساکن مدینہ شد بیشتر رفت بسوی بصرہ و خانہا کرد آنجا و او بود از دہ کسان کہ فرستادہ ایشان را عمر بن الخطاب بسوی بصرہ و در بصرہ وفات یافت سنہ ستین و گویند تسع وخمسین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی ان یبول الرجل فی مستحمہ بدرستیکہ آنحضرت منع فرمود اینکہ شاشا کند مردی در غسل خانۂ خود مستحم بضم میم و سکون سین مہملہ و مثناۃ فوقیہ و حای مہملہ و تشدید میم ثانیہ وقال ان عامۃ الوسواس منہ و فرمود آنحضرت بدرستیکہ اکثر حدوث وسواس از ان میشود وفی الباب عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و در باب کراہت بول در غسل خانہ حدیثی مروی گشتہ است از مردی از یاران آنحضرت کہ او غیر مسمی ست و معلوم نیست نام او قال

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراہیۃ البول فی المغتسل قولہ ان یبول الرجل فی مستحمہ المستحم الذی یغتسل فیہ من الحمیم وهو الماء الحار والمراد المغتسل مطلقا وفی معناہ المتوضئ کما ورد فی بعض الروایات ففی ابی داود بروایۃ عبد اللہ بن مغفل مرفوعا لا یبولن احدکم فی مستحمہ ثم یغتسل فیہ قال احمد ثم یتوضأ فیہ انتہی قال السیوطی وانما نہی عن ذلک اذا لم یکن لہ مسلک یذہب فیہ البول او کان المکان صلبا فیوہم المغتسل انہ اصابہ منہ شیء فیحصل منہ الوسواس انتہی

قوت المغتذی

نہی ان یبول الرجل فی مستحمہ قال فی النہایۃ المستحم الموضع الذی یغتسل فیہ بالحمیم وهو فی الاصل الماء الحار ثم قیل للاغتسال بای ماء کان استحمام نہی عن ذلک اذا لم یکن لہ مسلک یذہب فیہ البول وکان المکان صلبا فیوہم المغتسل انہ اصابہ منہ شیء فیحصل منہ الوسواس

شرح سراج احمد

ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد الله گفت مصنف این حدیث غریب است نمی شناسیم آنرا که مرفوع کرده مگر از حدیث اشعث چنانکه ذکر یافته ویقال له الاشعث الاعمی و گفته میشد او را اشعث اعمی که نابینا شده بود وقد کره قوم من اهل العلم البول فی المغتسل و تحقیق مکروه داشته اند گروهی از اهل علم شاشا کردن را در غسل خانه وقالوا عامة الوسواس منه و گفتند اکثر حدوث وسواس از وی میباشد ورخص فیه بعض اهل العلم و رخصت داده اند در بول کردن در مغتسل بعضے از اهل علم منهم ابن سیرین بعضی از ایشان ابن سیرین است وقیل له انه یقال و گفته شد مر محمد بن سیرین را که بدرستیکه شان اینست که گفته میشود ان عامة الوسواس منه بدرستیکه اکثر عارض شدن وسوس از ان میشود و تو دران رخصت میدهی فقال ربنا الله لا شریك له پس گفت محمد بن سیرین رب ما حق تعالیٰ است که شریک نیست مر او را و موثر سوای وی دیگر نیست و این بول کردن را در مغتسل دخل نیست وقال ابن المبارك قد وسع فی البول فی المغتسل اذا جری فیه الماء و گفت ابن المبارک تحقیق فراخی کرده شده است در بول کردن در غسل خانه وقتیکه جاری شود دران آب پس بعد بول کردن دران مضایقه ندارد قال ابو عیسیٰ ثنا بذلك احمد بن عبدة العاملی عن حبان عن عبد الله بن المبارك باب ما جاء فی السواك باب است در بیان چیزیکه آمده است در مسواک کردن حدثنا ابو کریب محمد بن العلاء کریب بضم کاف و فتح را و سکون تحتیه و موحده همدانی کوفی مشهور بکنیت است گفت موسیٰ بن اسحاق شنیدم از کریب صد هزار حدیث را گفت ابو حاتم صدوق ثقه بود و گفت نسائی لا باس به است

شرح ابی الطیب

قوله هذا حدیث غریب الی آخره قال عبد الغنی هو اشعث بن جابر واشعث بن عبد الله واشعث الاعمی واشعث الازدی قال الذهبی فی المیزان وثقه النسائی وغیره واورده العقیلی فی الضعفاء وقال فی حدیثه وهم واورد له هذا الحدیث قال الذهبی قول العقیلی فی حدیثه وهم لیس بمسلم قال وانا اتعجب کیف لم یخرج له البخاری و مسلم کذا قال السیوطی قوله فقال ربنا الله لا شریك له فهو المتوحد فی خلقه لا دخل للبول فی المغتسل فی شیء من الخلق قال بعض العلماء فی جوابه ان الله تعالیٰ جعل للاشیاء اسبابا فلا بد من التجنب عن الاسباب القبیحة اقول علم قبحه بنهی الشارع عنه قوله اذا جری فیه الماء اراد ابن المبارك تخصیص الحدیث بالماء الراکد لانه یوجب الوسواس واما اذا کان جاریا فلا لان جریانه یزیل الوسوسة فقید الماء بقرینة المقام باب ما جاء فی السواك قوله لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك عند کل صلوٰة یقال شق علیه ای ثقل علیه او حمله من الامر الشدید ما یشق ویشتد علیه والمعنی لولا خشیة وقوع المشقة علیهم لامرتهم بالسواك بطریق الفرضیة فانتفی الامر لوجود خشیة المشقة فلا یرد ان لولا لانتفاء الثانی لوجود الاول فهی هنا لا وجود للمشقة قبل وجود الامر ثم اعلم انه قال علماؤنا ان التقدیر

قوت المغتذی

هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد الله ویقال له اشعث الاعمی قال عبد الغنی هو اشعث بن جابر واشعث بن عبد الله واشعث الاعمی و اشعث الازدی و اشعث الجملی وقال الذهبی فی المیزان وثقه النسائی وغیره واورده العقیلی فی الضعفاء وقال فی حدیثه وهم واورد له هذا الحدیث قال الذهبی قال العقیلی فی حدیثه وهم لیس بمسلم قال وانا اتعجب کیف لم یخرج له البخاری ومسلم

عارضة الاحوذی

شعبة وقد قال مرة اخری اعوذ بالله من الخبث والخبیث والخبائث حسن صحیح ابو اسحق عن ابن جحیفة عن علی ابن ابی طالب رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ستر ما بین اعین الجن وعورات بنی آدم اذا دخل احدکم الخلاء ان یقول بسم الله ضعیف غریبه الخلاء بفتح الخاء ممدودا المکان الذی لیس به احد فاذا قصرته فهو الرطب من الحشیش ویکون ایضا اسم حرف استثناء او فعلا بمعناه تقول جاء القوم خلا زیدا او خلا زیدٍ فان مددته و کسرت الخاء فهو فی النوق کالحیوان

شرح سراج احمد

ذکر کردہ ابن حبان در ثقات از ماشرہ بود حدثنا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق علی امتی فرمود آنحضرت اگر نمیبود ترس و خوف اینکہ سخت کنم برامت خود
لامرتھم بالسواک عند کل صلوۃ ہر آئنہ امر میکردم است خود را بمسواک کردن نزد گذاردن ہر نماز قال ابو عیسی گفت مصنف
وقد روی ھذا الحدیث محمد بن اسحق وتحقیق روایت کردہ این حدیث را محمد بن اسحق عن محمد بن ابراھیم عن ابی سلمۃ
عن زید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ وزید بن خالد عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم کلاھما عندی صحیح وحدیث ابی سلمہ از ابی ہریرہ و زید بن خالد از ان حضرت ہر دو روایت نزد من صحیح اند لانہ قد روی
من غیر وجہ بدرستیکہ آن تحقیق روایت کردہ شدہ است از بسیاری طرق عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا
الحدیث از ابی ہریرہ از آنحضرت این حدیث وحدیث ابی ھریرۃ انما صحح لانہ قد روی من غیر وجہ وحدیث ابی ہریرہ
جز این نیست کہ صحیح کردہ شدہ زیراکہ تحقیق روایت کردہ شدہ است از بسیاری طرق واما محمد واما محمد بن ابراہیم فزعم ان حدیث
ابی سلمۃ عن زید بن خالد اصح پس گفت بدرستیکہ حدیث ابی سلمہ از زید بن خالد صحیح تر است وفی الباب عن ابی بکر الصدیق
وعلی وعایشۃ وابن عباس وحذیفۃ وزید بن خالد وانس وعبد اللہ بن عمرو وام حبیبۃ وابن عمر وابی امامۃ
وابی ایوب وتمام بن عباس تمام بفتح مثناۃ فوقیہ وتشدید میم وبعد از الف میم است وعبد اللہ بن حنظلۃ بفتح حاء مہملہ وسکون
نون وفتح ظاء معجمہ ولام وام سلمۃ وواثلۃ بمثلثہ ولام وابی موسی الاشعری طبرانی در اوسط از ابن عباس و ابو نعیم از عبد اللہ بن عمرو بن
علحلہ ورافع بن خدیج وعقیلی در ضعفا وخطیب در تاریخ از ابی ہریرہ و دیلمی در فردوس از عائشہ وابن ابی شیبہ از سلیمان بن صرد وطبرانی از ابن
عباس و احمد از واثلہ بن الاسقع وابو نعیم در کتاب السواک از عمرو بن عوف مزنی و بزار از ثوبان و دارقطنی از عباس و طبرانی در اوسط از سہل بن سعد و
ابو داود از ابی امامہ و ابن النجار از ابی ہریرہ و عبد الجبار خولانی از انس و احمد از ابی امامۃ الباہلی و نسائی و ابن ماجہ و احمد از ابی ہریرہ و زید بن خالد
وابو نعیم از ابن عمر وابو یعلی موصلی از عطا روایت کردہ اند چنانکہ در کنز العمال است کہ شیخ علی متقی کتاب جمع الجوامع را اختصار نمودہ است
حدثنا ھناد نا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن اسحق عن محمد بن ابراھیم الباہلی بصری مجہول از رسالہ بود عن ابی سلمۃ عن زید
ابن خالد الجھنی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک عند کل صلوۃ الخ بود

شرح ابی الطیب

عند کل وضوء صلوۃ لما روی ابن خزیمۃ فی صحیحہ والحاکم وقال صحیح الاسناد والبخاری تعلیقا فی کتاب الصوم عن
ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک عند کل وضوء وللحدیث احمد وغیرہ
لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک عند کل طھور والشافعیۃ یجمعون بین الحدیثین بالسواک فی ابتداء کل منھما
وقال فی التاتارخانیۃ من کتبنا ویستحب السواک عندنا عند کل صلوۃ ووضوء وکل شیء یغیر الفم وعند الیقظۃ
وقال ابن الھمام یستحب فی خمسۃ مواضع اصفرار السن وتغیر الرائحۃ والقیام من النوم والقیام الی الصلوۃ وعند
الوضوء انتھی فعلی ھذا مذھبنا مذھب الامام الشافعی الا انہ من یخاف خروج دم یستعملہ برفق لانہ
ینقضہ عندنا قولہ وفی الباب عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ الی آخرہ جمیع من ذکرھم احادیثھم فی
الصحاح الا ابابکر الصدیق رضی اللہ عنہ فانی لم اجدہ فیھا وکذلک تمام بن عباس وواثلۃ والفاظھم متغایرۃ

عارضۃ الاحوذی

فی الخیل قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم
لعائشۃ فی حدیث
ابی زرع کنت لک
کابی زرع لام زرع
فی الالفۃ والرفاء
فی الغربۃ والخلاء
قولہ اللھم معناہ
یا اللہ قال الخلیل
وقال الفراء معناہ
یا اللہ آمنا منک
بخیر وکلا القولین
سائغان والاول
امثل قولہ اعوذ
یعنی الجأ والوذ
العوذ باسکان
العین والعیاذ
والمعاذ والملجاء
ما سکنت الیہ
تقیۃ عن محذور
وقولہ من الخبث
بضم الخاء یعنی
من ذکور الجن
اناثھا صوابہ
بضم الباء وسکونھا
یعنی من المکروہ
ومن اہل الخبث
من کل مکروہ فان

اسماء الرجال
واثلہ بن الاسقع بالقاف ابن عبد [illegible] اللیثی صحابی مشہور نزل الشام [illegible]

شرح سراج احمد

اینکہ دشوار کنم بر امت خود ہر آئینہ امر میکردم امت خود را بمسواک کردن نزد ہر نمازی ولاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل و ہر آئینہ تاخیر میکردم نماز عشاء را تا ثلث شب قال فکان زید بن خالد یشہد الصلوات فی المسجد وسواکہ علی اذنہ موضع القلم من اذن الکاتب گفت ابو سلمہ پس بود زید بن خالد پس از آنکہ شنید از آنحضرت این مقدار تاکید مسواک کہ حاضر میشد نماز پنجگانہ را در مسجد در حالیکہ مسواک او بر گوش وی میبود در جای نہادن قلم از گوش نویسندہ لایقوم الی الصلوۃ الا استن نا استادہ نمیشد بسوی نماز مگر کہ مسواک میکرد ثم ردہ الی موضعہ پستر رد میکرد آنرا و باز می نہاد آنرا بسوی جای وی قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح بدانکہ مسواک سنت ست باتفاق وگفت داود واجبست وگفت اسحاق کہ چون کسی عمداً ترک کند باطل گردد نماز وی وگویند مکروہ ست برای روزہ دار پس از زوال گفت امام ابو حنیفہ ومالک مکروہ نیست وگفت شافعی مکروہ ست وازامام احمد دو روایت اند ومسواک باید کہ از درخت تلخ باشد وازاراک بہتر ست واحادیث نیز در مسواک اراک واقع شدہ ودر سطبری باید کہ ہمچو خنصر باشد ودر درازی مقدار شبر وباید کہ بعرض کنند نہ بر طول کہ موجب سودہ گشتن گوشت دندان ست ودر بعضے روایات عرضاً وطولاً ہر دو واقع شدہ وباید کہ در حالت مضمضہ باشد واگر مسواک پیدا نشود یا کسی دندان ندارد انگشت دست راست کفایت میکند **باب ما جاء اذا استیقظ احدکم من منامہ فلا یغمسن یدہ فی الاناء حتی یغسلہا** بابست در بیان انچہ آمدہ چون بیدار شود یکی از شما از خواب خود پس باید کہ نیندازد دست خود را در آوند تا آنکہ بشوید دست را حدثنا ابو الولید نام او احمد بن بکار الدمشقی است بکار بفتح موحدہ وتشدید کاف وراء ودمشق بکسر دال مہملہ وفتح میم وسکون شین منقوطہ وقاف من ولد بسر بن ارطاۃ کہ از اولاد بسر بن ارطاۃ ست بسر بضم موحدہ وسکون سین مہملہ وراء وارطاۃ بفتح ہمزہ وسکون راء وطای مہملہ در آخر مثناۃ فوقیہ است غیر منصرف صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسر صحابی آنحضرت بود قال نا الولید بن مسلم گفت ابو الولید حدیث کردہ مرا ولید بن مسلم القریشی ابو العباس الدمشقی ثقہ کثیر التدلیس وتسویہ بود از ثامنہ است در سنہ اربع وتسعین ومائۃ وفات یافت عن الاوزاعی بفتح ہمزہ وزاء وعین مہملہ عبد الرحمن بن عمرو بن یحمد بضم تحتیہ وسکون حای مہملہ وکسر میم ابو عمرو الدمشقی یکی از اعلام وامام اہل شام بود

شرح ابی الطیب

قولہ الا استن ای استعمل السواک فی النہایۃ الاستنان استعمال السواک افتعال من الاستنان ای امرہ علیہا وقال الابہری قیل ہو ماخوذ من السِن بکسر السین وقیل من السَن بفتحہا یقال سننت الحدید ای حککت بالحجر حتی یتحدد والمسن الحجر الذی یحدد بہ **باب ما جاء اذا استیقظ احدکم من منامہ** **قولہ** اذا استیقظ احدکم من اللیل اللیل لیس بقید لانہ یستوی فی الحکم الاستیقاظ لیلاً ونہاراً لما فی الصحیحین اذا استیقظ احدکم من نومہ ثم التقیید بالنوم ایضاً باعتبار غلبۃ توہم النجاسۃ من المستیقظ فلا مفہوم لہ والی ھذا یعنی عموم اللیل والنہار اشار الترمذی بقولہ قال الشافعی وفیہ ایضاً اشارۃ الی ان النہی للتنزیہ لقولہ واحب وقال علماؤنا ان ھذا الغسل سنۃ فی غیر المستیقظ ایضاً لان علۃ الغسل احتمال انہ مس بیدہ اعراق بدنہ واوساخہ وہی موجودۃ فی المتنبہ ایضاً **قولہ** فلا یدخل یدہ اما لا للنہی فالفعل مجزوم او للنفی والمراد بہ النہی فالفعل مرفوع

عارضۃ الاحوذی

من قول فہو سبّ وان کان من اعتقاد فیکون کفراً بحال او اعتقاد سوء بلحد ان کان من طعام فہو حرام وضلط الخطابی من رواہ باسکان المیم وہو الغالط وقد بینا معناہ الفقہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم معصوماً من الشیطان حتی من الموکل بہ بشرط استعاذتہ منہ کما غفر لہ بشرط استغفارہ ومع ذلک فقد کان اللعین یعرض لہ عرض لہ لیلۃ الاسراء فدفعہ بالاستعاذۃ وعرض لہ فی الصلوۃ فشدہ وثاقہ ثم اطلقہ وکان یخص الاستعاذۃ فی ھذا الموضع بوجہین احدہما انہ خلاء وللشیطان بعادۃ اللہ

حل اللغۃ … منتہی الارب … لغات العرب

اسماء الرجال: بسر بن ارطاۃ ویقال ابن ابی ارطاۃ واسمہ عمیر بن عویمر بن عمران القرشی العامری نزیل الشام من صغار الصحابۃ مات سنۃ ست وثمانین ۱۲ تقریب

عارضة الاحوذی

وقذرة في الخلاء تسلط ابليس له في الملاء قال صلى الله عليه وسلم الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلثة ركب التاسع انه موضع قذر ينزه ذكر الله عن الجريان فيه على اللسان فيغتنم الشيطان عدم ذكر الله فان ذكره يطرده فلجأ الى الاستعاذة قبل ذلك ليعقدها عصمة بينه وبين الشيطان حتى يخرج وليعلم امته **باب ما يقول** اذا خرج من الخلاء ابو بردة واسمه عامر بن ابي موسى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك تاسع

شرح سراج احمد

اتفاق ست بر امامت وجلالت و علو رتبت وی او زاهد و عابد کثیر الحدیث فقیه و فصیح بود گویند که او در شصت هزار مساله فتوی داده است و اهل شام و مغرب اولا در مذهب او بودند بعد از ان انتقال کردند بمذهب مالک در سنه تسع و خمسین و مائة وفات یافت عن الزهری عن سعید بن المسیب بضم میم وفتح مثناة تحتیه وبکسر نیز آمده است ابن حزن ابو محمد القرشی المخزومی المدنی زوج دختر ابی هریره و او علم الناس بحدیث بود و امام تابعین وافقه فقها بود و پدر و جد او صحابی بودند که اسلام آوردند در روز فتح مکه و مدت دو سال از خلافت امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه گذشته بود که ولادت او بظهور پیوست و چهل حج گذارده در سنه ثلث و تسعین باختلاف روایات وفات یافت وابی سلمة عن ابی هریرة سعید و ابو سلمه هر دو روایت از ابی هریره دارند عن النبی صلی الله علیه وسلم قال فرمود آنحضرت اذا استیقظ احدکم من اللیل چون بیدار شود یکی از شما از خواب شب فلا یدخل یده فی الاناء حتی یفرغ علیها مرتین پس باید که در نیاورد دست خود را در آوند تا آنکه بریزد بر دست دو بار او ثلثا یا سه بار بشوید فانه لا یدری این باتت یده پس بدرستیکه بیدار شونده نمیداند که کدام جا شب گذارده دست او که بر موضع نجاست بود یا بر غیر آن وفی الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة ابن ماجه از جابر و احمد و طبرانی در اوسط و عبد الرزاق از ابی هریره روایت کرده اند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح قال الشافعی واحب لکل من استیقظ من النوم قائلة کانت او غیرها گفت امام شافعی دوست میدارم برای هرکسی که بیدار شود از خواب قیلوله کننده باشد او

شرح ابی الطیب

قوله حتی یفرغ من الافراغ ای یصب **قوله** فانه لا یدری این باتت یده ای لا یعلم این صارت یده ذکر النووی عن الشافعی وغیره من العلماء ان اهل الحجاز کانوا یستنجون بالحجارة وبلادهم حارة فاذا ناموا عرقوا فلا یأمن ان تطوف یده علی موضع النجس او علی بثرة او قملة والنهی عن الادخال قبل غسل الید مجمع علیه لکن الجمهور علی انه نهی تنزیه لا تحریم فلو غمس الماء لم یفسد الماء وقال التوربشتی هذا فی حق من بات مستنجیا بالاحجار معروریا ومن بات علی غیر ذلک ففی امره سعة ویستحب له غسلها لان السنة اذا وردت لمعنی لم تکن لتزول بزوال ذلک المعنی وفی شرح السنة علق النبی صلی الله علیه وسلم غسل الیدین بالامر الموهوم وما علق بالموهوم لا یکون واجبا فاصل الماء والیدین علی الطهارة فحمل الاکثرون هذا الحدیث علی الاحتیاط وذهب الحسن البصری والامام احمد فی احدی الروایتین الی الظاهر واوجبا الغسل وفی روایة لابی داود عن ابی هریرة ایضا این کانت تطوف یده **قوله** وفی الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة حدیث ابن عمر وجابر رضی الله عنهما اخرجه ابن ماجه ولفظ ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها ولفظ جابر رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام احدکم من النوم فاراد ان یتوضأ فلا یدخل یده فی وضوئه حتی یغسلها فانه لا یدری این باتت یده ولا علی ما وضعها اقول وحدیث ابی هریرة اخرجه الستة **قوله** قائلة کانت او غیرها القائلة نوم نصف النهار ای سواء کان النوم قائلة او غیرها فارجاع ضمیر کانت الی النوم باعتبار القائلة فی القاموس قال قیلا وقائلة نام نصف النهار

شرح سراج احمد

یا خیر قیلولہ کنندہ آن لا یدخل یدیہ فی وضوئہ اینکہ درنیارد دست خود را در آب وضوی خود حتی یغسلہا تا آنکہ بشوید دست را
فان ادخل یدہ قبل ان یغسلہا کرھت پس اگر درآورد دست خود را پیش از اینکہ بشوید آنرا مکروہ میدارم ذالک لہ آن
دست انداختن مرا ورا ولم یفسد ذلک الماء از باب فعال ست و فاسد نمیگرداند آن دست انداختن آب را اذا لم یکن
علی یدہ نجاسۃ چون نباشد بر دست وی پلیدی ظاہر و حقیقی وقال احمد بن حنبل اذا استیقظ من اللیل فادخل
یدہ فی وضوئہ وگفت امام احمد چون بیدار شود از خواب شب پس در آورد دست خود را در آب وضوی خود قبل ان یغسلہا
پیش از اینکہ بشوید آن را فاعجب الی ان یہریق الماء پس عجب تر ست یا خوشتر ست بسوی من اینکہ بر زمین بریزد آب کہ آب پلید شود
وقال اسحق اذا استیقظ من النوم باللیل و بالنہار گفت اسحق چون بیدار شود از خواب شب یا روز فلا یدخل یدہ فی
وضوئہ حتی یغسلہا پس باید کہ درنیارد دست خود را در آب وضوی خود تا آنکہ بشوید دست را و در مذہب امام ما
دستہا شستن سنت ست و در بعضے روایت مقید ست بانکہ باشد نائم غیر مستنجی یا باشد بر بدن او نجاستی و اگر
اینچنین نباشد در حق وی سنت نیست در بحر گفتہ کہ این روایت ضعیف ست و المراد نفی السنۃ المؤکدۃ لا اصلہا

باب فی التسمیۃ عند الوضوء باب ست در بیان بسم اللہ الرحمن الرحیم گفتن نزد شروع آبدست حدثنا
نصر بسکون صاد مہملہ بن علی بن نصر بن علی الجہضمی از دہمی بصری ابو عمرو گفت نسائی و ابن خراش ثقہ بود و گفتہ اند
کہ لا باس بہ ست در تقریب ثقۃ ثبت از عاشرہ بود و وفات یافت در شہر ربیع الآخر سنہ خمسین و مائتین در حالت سجود حدثنا بشر
ابن معاذ العقدی بشر بکسر موحدہ و سکون شین معجمہ و راء عقدی بفتح مہملہ و قاف ابو سہل البصری الضریر صدوق از
عاشرہ بود در سنہ بضع و اربعین و مائتین وفات یافت قالا نا بشر بن المفضل بن لاحق الرقاشی ابو اسمعیل البصری ثقہ ثبت عابد از
ثامنہ بود در سنہ سبع و ثمانین و مائۃ وفات یافت عن عبد الرحمن بن حرملۃ بفتح حای مہملہ و سکون راء ابن عمرو بن سنۃ بفتح مہملہ و تشدید نون

شرح ابی الطیب

باب فی التسمیۃ عند الوضوء قولہ بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال المری
عن رباح بن عبد الرحمن قال القرطبی فی العلل اختلف فیہ فقال وہیب و بشر بن المفضل و غیر واحد ہکذا وقال حفص
بن میسرۃ و ابو معشر و اسحق بن حازم عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال عن رباح عن جدتہ انہا سمعت ولم یذکر اباہا ورواہ الدراوردی عن
ابی ثفال عن رباح عن ابی ثوبان مرسلا ورواہ صدقۃ مولی آل الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر بن حویطب مرسلا قال الدارقطنی و الصحیح قول وہیب

قوت المغتذی

عن عبد الرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب عن جدتہ عن
ابیہا قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ زاد ابن ماجۃ فی اولہ لا صلوۃ لمن لا
وضوء لہ وزاد الحاکم فی آخرہ ولا یؤمن باللہ من لا یؤمن بی ولا یؤمن بی من لا یحب الانصار وقال الدارقطنی فی العلل
اختلف فیہ فقال وہیب و بشر بن المفضل و غیر واحد ہکذا وقال حفص بن میسرۃ و ابو معشر و اسحق بن حازم
عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال عن رباح عن جدتہ انہا سمعت ولم یذکر اباہا ورواہ الدراوردی عن
ابی ثفال عن رباح عن ابی ثوبان مرسلا ورواہ صدقۃ مولی الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر بن حویطب

عارضۃ الاحوذی

قال ابو عیسی لا یعرف
ہذا الحدیث الا
من روایۃ اسرائیل
رواہ عنہ مالک
ابن اسمعیل ابو غسان
النہدی الشامی و
ہاشم بن القاسم
ابو النضر یعرف
بقیصر تیمی و یقال
تمیمی خراسانی نزل
بغداد و مالک
ابن اسمعیل فی
اسرائیل اتقن و
اشہر و اسرائیل ہو
اسرائیل بن یونس
ابن ابی اسحق السبیعی
عن مالک اخرجہ
البخاری فی التاریخ
ولا یعرف فی ہذا
الباب الا ہذا الحدیث
الواحد غریبہ قولہ
غفرانک مصدر
کالغفر و المغفرۃ
ومثلہ سبحانک
والاشہر فی سبحان
انہ مصدر جاء
علی غیر التصدر
ونصبہ باضمار

تمام تحفۃ الاحوذی

فعل تقدیر ھذا اطلب غفرانك الاصول كان النبی صلی الله علیه وسلم یطلب المغفرة من ربه قبل ان یعلم انه قد غفر له وكان لیسألها بعد ذلك لانه غفر له بشرط استغفاره ورفع الی شرف المنزلة بشرط ان یجتهد فی الاعمال الصالحة والكل له حاصل بفضل الله وفی خیر طلب المغفرة ههنا محتملان الاول انه سأل المغفرة من ترکه ذکر الله فی ذلك الوقت فی تلك الحالة فان قیل انما ترکها بامر ربه فکیف یسأل المغفرة عن فعل کان بامر الله فالجواب ان الترك وان كان بامر الله

شرح سراج احمد

اسمٰعیل ابو حرملۃ المدنی صدوق بود خطا میکرد واز سادسہ بود در سنہ خمس واربعین ومائۃ وفات یافت عن ابی ثفال المری بکسر المثلثہ بعد ازان فاء است المری بضم میم وراء ثمامہ بن وائل بن حصین وگویند نام او وائل بن ہاشم بن حصین مشہور بکنیت بود مقبول از خامسہ است عن رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب القرشی الحویطبی المدنی مشہور بکنیت بود وگاہی نسبت بجد پدر وی کردہ میشد مقبول از خامسہ بود در سنہ اثنین وثلثین ومائۃ وفات یافت عن جدتہ رباح روایت میکند از جدہ خود عن ابیہا جدہ رباح روایت میکند از پدر خود کہ سعید بن زید بن عمرو بن نفیل بود واز عشرہ مبشرہ پسر عم عمر بن الخطاب قدیم الاسلام مجاب الدعوۃ وفاطمہ دختر خطاب خواہر عمر در نکاح وی بودہ ودر عقیق وفات یافت واز انجا بمدینہ آوردہ در بقیع مدفون گشت سنہ خمسین وغسل داد او را ونماز جنازہ بروی گذارد ابن عمر رضی اللہ عنہ ونازل شد در قبر وی ابن عمر وسعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ گفت سعید شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود نیست ثواب وضو

شرح ابی الطیب

وبشر بن المفضل ومن تابعہما کذا فی حاشیۃ السیوطی **قولہ** لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ ای لا وضوء کاملا لمن لم یذکر اسم اللہ علی الوضوء قال الشیخ ابن حجر المکی ویفسرہ الحدیث الصحیح توضؤا باسم اللہ ای قائلین ذلك وذهب بعضهم کاحمد بن حنبل الی وجوبہ عند ابتداء الوضوء کذا قال بعض العلماء لکن ظاہر الترمذی انہ لم یقل بوجوبہ لان حدیثا لم یصح عندہ فیہ وقیل ان ترکہ فی ابتدائہ بطل وضوؤہ وقیل ان ترکہ عامدا بطل وان ترکہ ساہیا لا وقال القاضی ہذہ الصیغۃ حقیقۃ فی نفی الشیء ویطلق

قوت المغتذی

مرسلا قال الدارقطنی والصحیح قول وهیب وبشر بن المفضل ومن تابعهما قال الحافظ ابن حجر وفی المختارة للضیاء من مسند الهیثم بن کلیب من طریق وهیب عن عبد الرحمن بن حرملة سمع ابا غالب سمعت رباح بن عبد الرحمن حدثتنی جدتی انها سمعت اباها کذا قال الضیاء المعروف ابو ثفال بدل ابن غالب وهو کما قال وقال ابو حاتم وابو زرعة ابو ثفال ورباح مجهولان وزاد ابن القطان ان جدة رباح ایضا لا یعرف اسمها ولا حالها قال الحافظ ابن حجر فاما هی فقد عرفت اسمها من روایة الحاکم قال فیها حدثتنی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو ورواه البیهقی ایضا مصرحا باسمها واما حالها فقد ذکرت فی الصحابة وان لم یثبت لها صحبة فمثلها لا یسأل عن حالها واما ابو ثفال فروی عنه جماعة وقال البخاری فی حدیثه نظر وهذه عادته فیمن یضعفه وذکره ابن حبان فی الثقات الا انه قال لیس بالمعتمد علی ما تفرد به فکأنه لم یوثقه واما رباح فمجهول قال ابن القطان فالحدیث ضعیف جدا وقال البزار ابو ثفال مشهور ورباح وجدته لا نعلمهما رویا الا هذا الحدیث ولا حدث عن رباح الا ابو ثفال فالخبر من جهة النقل لا یثبت وقال ابو بکر بن ابی شیبة ثبت لنا ان النبی صلی الله علیه وسلم قاله یعنی لمجموع طرقه فانه ورد فی ذلك احادیث تدل علی ان له اصلا قال البزار لکنه مؤول ومعناه انه لا فضل لوضوء من لم یذکر اسم الله لا علی انه لا یجوز وضوء من لم یسم وقال ابن العربی قال علماؤنا ان المراد بهذا الحدیث النیة لان الذکر یضاد النسیان به والنسیان انما یتضادان بالمحل الواحد ومحل النسیان القلب فمحل الذکر اذن القلب وذکر القلب هو النیة

حل اللغة [illegible]

شرح سراج احمد

برای آنکه یاد کرد نام خدای را بران وضو تعیض علما ازین حدیث استنباط کرده بر شرط تسمیه نزد وضو و نزد امام با تسمیه سنت است

وفی الباب عن عائشة وابی هریرة وابی سعید الخدری وسهل بن سعد وانس وروایت کرده عبد الرزاق

از حسن کوفی مرسل وحاکم وابن ماجه از سهل بن سعد وعمر بن الخطاب واحمد از انس ونسائی وابن عساکر از ابی سعید وابو الشیخ

از ابن مسعود روایت کرده اند قال ابو عیسی قال احمد لا اعلم فی هذا الباب حدیثا له اسناد جید گفت مصنف

گفت امام احمد نمیشناسم در باب تسمیه نزد وضو حدیثی که اسناد او جید باشد و دلالت کند بر وجوب تسمیه در وضو جید کبیر ست

ضد الردی وقال اسحق ان ترك التسمية عامدا اعاد الوضوء وگفت اسحاق اگر ترک کند تسمیه را قصدا اعاده کند وضو را

وان کان ناسیا او اگر باشد تارک تسمیه فراموش کننده بسم الله او متأولا یا تاویل کننده حدیث من لم یذکر اسم الله علیه فلا وضوء له

اجزأه روا باشد او را قال محمد بن اسمعیل احسن شیء فی هذا الباب حدیث رباح بن عبد الرحمن گفت امام بخاری

نیک تر حدیثی در باب ترک تسمیه حدیث رباح بن عبد الرحمن ست چنانکه مذکور شده است قال ابو عیسی ورباح بن عبد الرحمن

عن جدته عن ابیها وابوها سعید بن زید بن عمرو بن نفیل و پدر وی سعید ست وابو ثفال المری اسمه ثمامة

بن حصین وابو ثفال نام او ثمامه بن حصین ست ورباح بن عبد الرحمن هو ابو بکر بن حویطب ونام رباح ابو بکر بن حویطب ست

منهم من روی هذا الحدیث بعضی از محدثین کسی ست که روایت کرده این حدیث را فقال عن ابی بکر بن حویطب فنسبه الی

جده پس گفت بروایت از ابی بکر بن حویطب پس نسبت کرده او را بجد وی **باب ما جاء فی المضمضة والاستنشاق**

باب ست در بیان آنچه آمده در آب در دهن و بینی کردن حدثنا قتیبة نا حماد بن زید بن درهم الجهضمی الازدی مولی آل جریر

ابن حازم البصری ابو اسمعیل یکی از اعلام ثبات اتفاق ست بر توثیق وی از کبار تاسعه بود در سنه احدی وسبعین ومائتین وفات یافت

وجریر بفتح جیم و رای مکسوره ابن عبد الحمید ابو عبد الله الضبی الرازی اجماع ست علما را بر توثیق وی گفت محمد بن سعد بود ثقة کثیر العلم

ثقه گفته او را نسائی وعجلی و ابو حاتم گفت ابو زرعه صدوق از اهل علم بود ولادت او در سالی شد که وفات کرد حسن در آن سال سنه عشر ومائة

وفات کرد جریر در سنه سبع وثمانین ومائة عن منصور بن المعتمر بن عبد الله بن ربیعه ابو عتاب و گویند ابن المعتمر بن عتاب

شرح ابی الطیب

مجازا علی نفی الاعتداد به لعدم صحته کقوله صلی الله علیه وسلم لا صلوة الا بطهور وعلی نفی کماله کقوله

صلی الله علیه وسلم لا صلوة لجار المسجد الا فی المسجد وههنا محمولة علی نفی الکمال خلافا لاهل الظاهر **قوله**

وفی الباب عن عائشة وابی هریرة وابی سعید حدیث ابی هریرة اخرجه ابو داود لا صلوة لمن لا وضوء له ولا

وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه وحدیث ابی سعید رواه الدارمی وابن ماجة بلفظ لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله

علیه وحدیث سهل بن سعد اخرجه ابن ماجة باللفظ المتقدم وزاد ولا صلوة لمن لا یصلی علی

النبی صلی الله علیه وسلم وزاد الحاکم فی آخره ولا یؤمن بالله من لا یؤمن بی ولا یؤمن بی من لا یحب

الانصار **باب** ما جاء فی المضمضة والاستنشاق لیس فی الحدیث ذکر المضمضة

فکانه ذکرها فی الترجمة لما سیذکر فیها اختلاف اهل العلم کذا قال بعض

العلماء قلت بل ذکرها لما انه یکون فی الباب عن ابن عباس وعثمان وسیأتی ذکره

عارضة الاحوذی

الا انه من قبل نفسه وهو الاحتیاج الی الخلاء فان قیل هو مامور بها جزة الی الدخول فی الخلاء وهو الاکل قلنا العبد مامور بالاکل المؤدی الی الاحتیاج الی الغائط مقدر علیه خلو ذلك الوقت عن الذکر والباد یعد علی العبد ما یقوده الیه و یلزمه ما یخلقه فیه ولذلك موضع یحقق فهمه فیه وهذا المحتمل الاکثر والغمض الثانی وهو اشهر ونص ان النبی صلی الله علیه وسلم سأل المغفرة فی العجز عن شکر النعمة فی تیسیر الغذاء وابقاء منفعته واخراج فضلته علی سهولة وتحقق

اسماء الرجال لف [illegible] وابن حصین [illegible] وبن حصین ابو ثفال [illegible] بفتح المثلثة بعدها فاء الدی بضم المیم [illegible] مشهور بکنیته مقبول من الخامسة ۱۲ التقریب

عارضۃ الاحوذی

ان یحتمل ھذا المقدار رتمہ فانہ مذی الشکر فیؤدی قضائہ حقہا الی المتقی

باب النہی عن استقبال القبلۃ لغائط او بول عطاء ابن یزید اللیثی عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلۃ بغائط ولا بول ولا تستدبروھا ولکن شرقوا او غربوا فقدمنا الشام فوجدنا مراحیض بنیت مستقبل القبلۃ فننحرف عنہا ونستغفر اللہ غریب الغائط المکان المطمئن من الارض کانوا اذا ارادوا قضاء الحاجۃ اتوہ المستتر فیہ فسمیت الحاجۃ بہ وغلب ذلک علیہا حتی

حل اللغۃ ١٥ الاستجمار التمسح بالجمار وہی الحجار الصغار ١٢ مجمع البحار

شرح سراج احمد

ابن عبد اللہ الکوفی تابعی صغیر ست گفت عجلی ثقہ ثبت بود در حدیث تدلیس نمیکرد در سنہ اثنین وثلثین ومائۃ وفات کرد وعن شقیق ابن یساف ہلال بکسرہ ولامین ویساف بمثناۃ تحتیہ وفتح سین مہملہ در آخر فاست وگفتہ میشد اورا ابن الساف اشجعی گفت ابن معین وعجلی تابعی ثقہ بود وکثیر الحدیث ذکر کردہ ابن حبان اورا در ثقات عن سلمۃ بن قیس بفتح سین مہملہ ولام اشجعی شامی صحابی در اہل کوفہ شمار کردہ میشود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت فانتثر گفت سلمہ فرمود آنحضرت چون وضو کنی پس آب در بینی کردہ بیفشان واذا استجمرت فاوتر وچون کلوخ گیری برای استطابت واستبرائیس وتر گیری سہ یا پنج یا زیادہ وفی الباب عن عثمان ولقیط بن صبرۃ لقیط بفتح لام وکسر قاف وسکون تحتیہ وطای مہملہ صبرۃ بفتح صاد وکسر موحدہ وفتح راء وابن عباس والمقدام بن معد یکرب مقدام بکسر میم اولی وسکون قاف معد یکرب بفتح کاف وکسر راء در آخر موحدہ است ووائل ابن حجر وابی ہریرۃ روایت کردہ خطیب در تاریخ از ابن عباس ونسائی واحمد وابوداود وبخاری ومسلم وابونعیم وعبد الرزاق از ابی ہریرہ وبیہقی در سنن ودیلمی از عائشہ وجابر وبغوی در مسند از عثمان وابن عساکر از علی روایت کردہ اند چنانکہ در کنز العمال ست حافظ زیلعی رحمہ اللہ در تخریج ہدایہ نوشتہ است روایت کردہ شیخین حدیث عبد اللہ بن زید بن عاصم وعثمان را وحدیث ابن عباس را بخاری وحدیث علی را اصحاب سنن وحدیث مقدام بن معد یکرب ربیع را ابوداود وطبرانی واحمد واسحق وابن ابی شیبہ از ابی مالک اشعری ونسائی حدیث عائشہ را وبزار حدیث وائل

شرح ابی الطیب

قولہ اذا توضأت فانتثر ای اخرج المخاط والاذی من انفك قال الازہری روی سلمۃ عن الفراء انہ یقال نثر الرجل وانتثر واستنثر اذا حرك النثرۃ فی الطہارۃ انتہی والنثرۃ طرف الانف قال النووی قال جمہور اہل اللغۃ والفقہاء والمحدثون الاستنثار ہو اخراج الماء من الانف بعد الاستنشاق وقال السیوطی معزیا الی ابن العربی نثر ای ادخل الماء فی الانف ماخوذ من النثرۃ وہی الانف وقال فی النہایۃ من نثر ینثر بالکسر اذا امتخط ای استنشق الماء ثم استخرج ما فی الانف انتہی **قولہ** واذا استجمرت فاوتر ای اذا استعملت الجمار ای الاحجار والمراد ما یستنجی بہ من غیر الماء فاجعل ذلك وترا **قولہ** وفی الباب عن عثمان ولقیط بن صبرۃ وابن عباس اما حدیث عثمان رضی اللہ عنہ فاخرجہ الخمسۃ الا الترمذی ولفظ الشیخین ان عثمان رضی اللہ عنہ دعا بماء فافرغ علی کفیہ ثلث مرات فغسلہما ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجہہ الحدیث ولفظ لقیط بن صبرۃ قال یا رسول اللہ اخبرنی عن الوضوء قال اسبغ الوضوء وخلل بین الاصابع وبالغ فی الاستنشاق الا ان تکون صائما ولفظ ابن عباس عند ابن ماجۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مضمض واستنشق من غرفۃ ولقیط وصبرۃ بفتح الصاد المہملۃ وکسر الباء الموحدۃ ومنہم من یسکنہا

قوت المغتذی

اذا توضأت فانتثر قال ابن العربی ای ادخل الماء فی الانف ماخوذ من النثرۃ وہی الانف وقال فی النہایۃ وہو من نثر ینثر بالکسر اذا امتخط ای استنشق الماء ثم استخرج ما فی الانف وقیل ہو تحریك النثرۃ وہو طرف الانف

شرح سراج احمد

ابن حجر را وابن حبان حدیث جبیر بن نفیر را واحمد حدیث ابی امامہ را ودارقطنی حدیث انس را وابو داود وطبرانی حدیث طلحہ بن مصرف را
واسحق حدیث ابی ایوب را وابو یعلی حدیث ابن ابی اوفی را قال ابو عیسی حدیث سلمۃ بن قیس حسن صحیح واختلف اهل
العلم فیمن ترک المضمضۃ والاستنشاق گفت مصنف اختلاف کردہ اند اہل علم در حق کسیکہ بگذاشت در وضو آب در دہن
و بینی کردن را در جواز وضو فقالت طائفۃ منہم پس گفتہ اند گروہی از اہل علم اذا ترکہما فی الوضوء حتی صلی اعاد چون ترک کرد
مضمضہ و استنشاق را در وضو تا آنکہ بگذارد نماز را اعادہ وضو و صلوۃ کند و رأوا ذلک فی الوضوء والجنابۃ سواء واعتقاد کردہ اند
آن را در وضو و غسل جنابت برابر کہ فرض است در ہر دو و فرق نمیکنند در وضو و غسل و بہ یقول ابن ابی لیلی و بہ فرضیت ہر دو قائل گشتہ
ابن ابی لیلی و عبد اللہ بن المبارک واحمد واسحق وقال احمد وگفت امام احمد الاستنشاق اوکد من المضمضۃ
آب در بینی کردن موکد تر است از آب در دہن کردن یعنی استنشاق فرض است و مضمضہ فرض نیست قال وقالت طائفۃ من
اهل العلم گفت مصنف و گفتہ اند گروہی از اہل علم یعید فی الجنابۃ ولا یعید فی الوضوء اعادہ صلوۃ کند در جنابت و اعادہ
نکند در وضو یعنی مضمضہ و استنشاق را دو حکم است در غسل جنابت فرض است و در وضو سنت است وہو قول سفیان الثوری
و آن قول سفیان ثوری ست و بعض اهل الکوفۃ و قول بعضے از اہل کوفہ است و ہر جا کہ مصنف لفظ بعض اہل کوفہ ذکر
کردہ مراد امام ما ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ باشد و این از جہت غایت تعصب ست در جناب امام اعظم چنانکہ امام بخاری بعض اہل الناس
گفتہ و در تمام بخاری و ترمذی اختلاف ائمہ بنامہای ایشان ذکر نمودہ است الا امام ما ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ را بنام ذکر نکردہ اند مگر بکنایات
وقالت طائفۃ و گفتہ اند گروہی لا یعید فی الوضوء ولا فی الجنابۃ اعادہ نکردہ شود نماز در وضو و نہ در جنابت بترک ہر دو
لانہما سنۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم از جہت آنکہ ہر دو سنت اند از آنحضرت و ثبوت آنہا بحدیث ست فلا تجب
الاعادۃ پس واجب نشد اعادہ نماز را بترک ہر دو علی من ترکہا فی الوضوء ولا فی الجنابۃ بر کسیکہ ترک کند آن ہا را در وضو
و نہ در جنابت وہو قول مالک والشافعی و آن قول امام مالک و شافعی ست رحمہما اللہ تعالی **باب** المضمضۃ و
الاستنشاق من کف واحد باب ست در بیان مضمضہ و استنشاق از یک کف کہ بعض از آب در دہن کند و بعض در بینی کند
حدثنا یحیی بن موسی بن عبد اللہ بن سالم ابو زکریا سختیانی حدانی بلخی اصل او از کوفہ است معروف بخت بفتح خاء معجمہ و
تشدید شناۃ فوقیہ بود او از خیار مسلمانان گفت ابو زرعہ و نسائی ثقہ بود و گفت ابن اسحق ثقہ مامون بود ذکر کردہ ابن حبان
در ثقات از عاشرہ است در سنہ اربعین و مائتین وفات یافت نا ابراہیم بن موسی بن یزید بن زاذان التیمی الرازی ابو اسحق الفراء
معروف بصغیر ست و گویند کبیر بود در علم و جلالت گفت ابو زرعہ اتقن بود از ابی بکر بن ابی شیبہ و اصح حدیثا از وی گفت نسائی ثقہ بود و حافظ
از عشرہ است بعد العشرین و مائتین وفات کردہ نا خالد بن الحارث بن عبید بن سلیم امام ثقہ بود گفت نسائی ثقہ ثبت بود از ثامنہ بود
در سنہ ست و ثمانین و مائہ وفات یافت عن عمرو بن یحیی بن عمارۃ بن ابی حسن انصاری مازنی مدنی بود گفت نسائی و عجلی ثقہ صالح کثیر الحدیث
بود از سادسہ است در سنہ اربعین و مائہ وفات کرد عن ابیہ یحیی بن عمارۃ بضم مہملہ و تخفیف میم ابن ابی الحسن انصاری مازنی مدنی

شرح ابی الطیب

قولہ وقالت طائفۃ من اهل العلم یعید فی الجنابۃ ولا یعید فی الوضوء اقول و ہو قول الامام ابی حنیفۃ
فلو صرح بہ کما صرح بسفیان الثوری کان حسنا ولعلہ ارادہ بقولہ بعض اهل الکوفۃ

عارضۃ الاحوذی

صکر بہذا اللفظ
فی الحاجۃ اعرف
منہ فی مکانہا
وہو احد قسمی الجار
المراحیض و احدہا
مرحاض مفعال
من رحض اذا
غسل یقال ثوب
رحیض ای غسیل
والرحضاء عرق
الحمی والرحضۃ
اناء یتوضأ بہ
احکامہ فی مسائل
اختلف فی استقبال
القبلۃ للغائط و
البول فروی ان
ذلک لا یجوز بحال
ولا فی موضع قالہ
ابو ایوب و سفیان
واحدی روایتی
ابی حنیفۃ واحمد
وروی ان ذلک فی
الصحاری خاصۃ
ممنوع قالہ ابن عمر
ومالک والشافعی
وروی عن مالک
ان ذلک فی موضع
یقدر علی الانحراف

عارضة الاحوذي

فيه فاما المواضع التى قد عملت على ذلك فلا باس به واختلف فى تعليل المنع فى الصحراء فقيل ذلك لحرمة المصلين وقيل ذلك لحرمة القبلة ولكن جاز فى الحواضر للضرورة والتعليل بحرمة القبلة اولى بخمسة اوجه احدها ان الوجه الاول قاله الشعبى فلا يلزم الرجوع اليه الثانى انه اخبار عن مغيبة فلا يثبت الا عن الشارع الثالث انه لوكان لحرمة المصلين لما جاز التغريب والتشريق ايضا لان العورة لا تخفى معه ايضا عن المصلين وهذا يعرف باختبار المعاينة الرابع ان النبى صلى الله عليه وسلم انما علل بحرمة القبلة

شرح سراج احمد

گفت نسائی وابن خراش ثقہ بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات از ثالثہ بود عن عبد اللہ بن زید بن عاصم ابو محمد الانصاری المازنی حاضر گشت احد را وقتل نمود مسیلمۃ الکذاب را بشرکت وحشی بن حرب وقتل کردہ شد در یوم الحرہ سنہ ثلث وستین قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم تمضمض واستنشق من کف واحد گفت عبد اللہ بن زید دیدم آنحضرت را کہ مضمضہ واستنشاق فرمود از یک کف کہ بعضی آب در دہن کرد وبعضی در بینی فعل ذلک ثلثا کرد آن مضمضہ واستنشاق را از یک کف سہ بار وفی الباب عن عبد اللہ بن عباس کما اخرجہ البخاری فی کتابہ قال ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن زید حدیث حسن غریب گفت مصنف حدیث عبد اللہ بن زید حدیثی ست حسن غریب از روی اسناد وقد روی مالک وابن عیینۃ وتحقیق روایت کردہ امام مالک از ابن عیینہ وغیر واحد ہذا الحدیث عن عمرو بن یحیی ودیگر کسان این حدیث را از عمرو بن یحیی ولم یذکر واہذا الحرف وذکر نکردہ این الفاظ را کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مضمض واستنشق من کف واحد وانما ذکرہ خالد بن عبد اللہ وجز این نیست کہ ذکر کردہ این لفظ را خالد وخالد ثقۃ حافظ عند اہل الحدیث وخالد ثقہ حافظ ست نزد اہل حدیث وقال بعض اہل العلم المضمضۃ والاستنشاق من کف واحد یجزئ وگفتہ اند بعضے از اہل علم کہ مضمضہ واستنشاق ہر دو از یک کف کفایت میکنند وقال بعضہم یفرقہما احب الینا وگفتہ اند بعضے از اہل علم تفریق ہر دو کند وہر یک از آب علیحدہ کند درست ست بسوی ما یعنی مستحب بما جید ست وقال الشافعی ان جمعہما فی کف واحد فہو جائز وگفت امام شافعی اگر جمع کند مضمضہ واستنشاق را در یک کف آب پس آن روا ست وان فرقہما فہو احب الینا واگر با آب جدا کند پس آن مستحب ست نزد ما وہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہؒ **باب** فی تخلیل اللحیۃ بابیست در بیان خلال کردن ریش حدثنا ابن ابی عمر محمد بن یحیی نا سفیان بن عیینۃ عن عبد الکریم ابن ابی المخارق ابی امیۃ بدل ست از عبد الکریم عن حسان بن بلال المزنی البصری صدوق از ثالثہ بود قال رأیت عمار بن یاسر گفت حسان دیدم عمار بن یاسر را

شرح ابی الطیب

باب المضمضۃ والاستنشاق من کف واحد **قولہ** تمضمض واستنشق من کف واحد الظاہر ان الفعلین تنازعا فی من کف واحد فیکون التقدیر مضمض من کف واحد فعل ذلک ثلث مرات واستنشق من کف واحد فعل ذلک ثلثا علی طریق قطع التنازع ولا بد منہ ویحتمل ان یکون معناہ فعل کلیہما من کف واحد والظاہر ان یکون ہذا لبیان الجواز والاول ہو الغالب لانہ اکمل ولذا قال الشافعیؒ جمعہما احب **قولہ** یفرقہما احب الینا یجوز ان یکون احب خبر مبتدأ محذوف تقدیرہ ہو احب ویجوز ان یکون الفعل فی تاویل المصدر بتقدیر ان مبتدأ او بدون ان علی حد تسمع بالمعیدی خیر من ان تراہ وعلی ما فی بعض النسخ تفرقہما احب لا یحتاج الی تکلف

قوت المغتذی

رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم تمضمض واستنشق من کف واحد قال ابن العربی اخبرنا شیخنا ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن احمد القیسی قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام فقلت لہ اجمع بین المضمضۃ والاستنشاق فی غرفۃ قال نعم

شرح سراج احمد

توضأ فخلل لحیته که وضو کرد پس تخلیل کرد ریش خود را فقیل له پس گفته شد مر عمار را او قال فقلت له یا گفت حسان پس گفتم مر عمار را اتخلل لحیتك آیا خلال میکنی ریش خود را قال وما یمنعنی ولقد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یخلل لحیته گفت عمار و چه چیز منع میکند مرا از تخلیل لحیه و بر آئینه تحقیق دیدم آنحضرت را که خلال میکرد ریش مبارک خود را حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان عن سعید بن ابی عروبة بفتح عین مهمله و ضم را و سکون واو ابو نصر البصری ثقه گفته اند او را ائمه لیکن مائل بقدر بود و در آخر عمر در حفظ اختلال راه یافته بود از سادسه است در سنه ست یا خمس یا سبع و خمسین و مائة وفات یافت و او اول کسی است که تصنیف کرده از بصریین عن قتادة عن حسان بن بلال عن عمار بفتح عین مهمله و تشدید میم ابن یاسر بن عامر ابن مالک ابو الیقظان مخزومی و پدر عمار از موالی بود و او بود که معذب کرده شد در راه حق تعالی و در آتش سوختند او را مشرکان و بود آنحضرت که بروی میگذشت و دست مبارک می مالید و میفرمود یا نار کونی بردا و سلاما علی عمار کما صرت علی ابراهیم تقتلك الفئة الباغیة و او مطمئن بایمان بود که در شان او فرود آمد الا من اکره وقلبه مطمئن بالایمان حاضر شد بدر و تمام مشاهد را و هجرت کرد بسوی حبشه پستر بمدینه و همراه علی مرتضی در صفین بقتل رسید سنه سبع و ثلثین از عمر نود و چهار و در انجا مدفون گشت عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله مانند حدیث گذشته وفی الباب عن عائشة وام سلمة وانس وابن ابی اوفی وابی ایوب و حدیث تخلیل لحیه از بسیاری صحابه منقول گشته ابن ابی شیبه از انس و طبرانی در اوسط از ابن مسعود و در کبیر از ابی ایوب و واثله بن الاسقع و دار قطنی از عائشه و خطیب در جامع و ابن عساکر از جابر و نسائی و حاکم در مستدرک از ابن عباس و طبرانی از ابی مسعود و عبد الرزاق از انس و ابن قتیبه در غریب الحدیث و دینوری در مجالسه از ابی وائل و عبد الرزاق و ابن ابی شیبه و بغوی در مسند از عثمان روایت کرده اند کما فی کنز العمال در تخریج هدایه زیلعی مینویسد روایت کرده ابن ابی شیبه و ابن ماجه و ابن عدی از حدیث انس و ابو داود و بزار و حاکم نیز و احمد و ابن حبان و ابن خزیمه و حاکم از عثمان و ابن ماجه از ابی ایوب و ابن عمر و طبرانی از ابن عباس و ابن ابی شیبه از ابی ایوب و طبرانی از ابن ابی اوفی و ابی الدرداء و کعب بن مالک و ام سلمه و بزار از ابی بکره و ابن عدی از جابر روایت نموده اند قال ابو عیسی سمعت اسحق بن منصور یقول گفت مصنف شنیدم اسحق بن منصور را که میگفت سمعت احمد بن حنبل شنیدم امام احمد را قال گفت قال ابن عیینة لم یسمع عبد الکریم من حسان بن بلال گفت ابن عیینه نشنیده عبد الکریم از حسان حدیث التخلیل حدیث تخلیل لحیه را حدثنا یحیی بن موسی نا

شرح ابی الطیب

باب فی تخلیل اللحیة قوله خلل لحیته ای ادخل یده فی خللها وهی الفرج التی بین الشعر واخرج ابو داود عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توضأ اخذ کفا من ماء فادخله تحت حنکه فخلل به لحیته وقال هکذا امرنی ربی انتهی الذی یظهر انه خلل فی اثناء الوضوء عند غسل الوجه لانه من محلاته ویحتمل ان یکون بعد فراغه من الوضوء

قوت المغتذی

یخلل لحیته قال ابن العربی ای یدخل یده فی خللها وهی الفروج التی بین الشعر

عارضة الاحوذی

فروی انه قال من جلس یبول قبالة القبلة فذکر فانحرف عنها اجلالا لها لم یقم من مجلسه حتی یغفر له اخرجه البزار الخامس ان ظاهر الاحادیث یقتضی ان الحرمة انما هی للقبلة لقوله لا تستقبلوا القبلة فذکرها بلفظها فاضاف الاحترام لها الثانیة انه قال کنا ننحرف ونستغفر الله یحتمل ثلثة اوجه الاول ان یستغفر من الاستقبال الثانی ان یستغفر الله من ذنوبه فالذنب یذکر بالذنب الثالث ان یستغفر الله لمن بناها فان الاستغفار للمذنبین سنة باب الرخصة فی ذلك مجاهد عن جابر بن عبد الله

شرح سراج احمد

عبد الرزاق عن اسرائیل عن عامر بن شقیق بن جمرة الاسدی الکوفی لین الحدیث از تاسعه است عن ابی وائل عن
عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیة بن عبد شمس بن عبد مناف امیر المؤمنین یکی از خلفای راشدین جامع القرآن کامل
الحیاء والایمان ذی النورین زوج رقیه و ام کلثوم رضی الله عنهم و چون ام کلثوم وفات یافت آنحضرت فرمود اگر سوم دختر من
بودی البته بعثمان میدادم و در روایتی آمده که اگر نزد من چهل دختر بودی یکی را پس از مرگ دیگری بعثمان میدادم و اسلام او بدست
ابی بکر صدیق بود پیش از دخول آنحضرت بدار الارقم و دو هجرت کرد یکی بحبشه همراه رقیه و دیگر بمدینه و او را چند بار بشارت دخول جنت
فرموده و او بود که تجهیز جیش العسرة فرموده به نهصد و پنجاه شتر و او بود که خرید کرد بیر رومه را به بست هزار درم و وقف نمود در راه
خدای تعالی و او بود که حیا میکردند از وی فرشتگان خلیفه کرده شد در اول روز محرم سنه اربع و عشرین و شهید کرده شد
روز جمعه هجدهم ذی حجه سنه خمس و ثلثین از عمر نود باختلاف روایات ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یخلل لحیته
بدرستیکه آنحضرت بود که تخلیل میفرمود ریش مبارک را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقال محمد بن اسمعیل اصح
شیء فی هذا الباب حدیث عامر بن شقیق وگفت امام بخاری صحیح ترین چیزی درین باب حدیث عامر ست عن ابی وائل
عن عثمان از ابی وائل از عثمان رضی الله عنه وقال بهذا اکثر اهل العلم و قائل گشته است باین اکثر اهل علم من اصحاب النبی
صلی الله علیه وسلم از یاران آنحضرت ومن بعدهم و کسیکه پس از صحابه بودند رأوا تخلیل اللحیة اعتقاد کرده اند خلال کردن
ریش را وبه یقول الشافعی و باین قائل گشته است شافعی وقال و گفت امام احمد ان سها عن التخلیل فهو جائز اگر سهو کرد و فراموش کرد
خلال ریش را پس آن رواست وقال اسحق ان ترکه ناسیا او متأولا اجزأه وگفت اسحق اگر ترک کرد تخلیل را از روی نسیان یا تاویل کرد
حدیث تخلیل را روا باشد آن فان ترکه عامدا اعاد و اگر ترک کرد تخلیل را قصدا اعاده کند نماز را و تخلیل ریش انبوه سنت ست باتفاق ائمه
و اگر انبوه نباشد سنت نیست **باب** ما جاء فی مسح الراس انه یبدأ بمقدم الراس الی مؤخره باب ست در بیان آنچه آمده در مسح
کردن سر بدرستیکه شان اینست که شروع کند بمقدم سر تا موخر سر حدثنا اسحق بن موسی الانصاری نا معن بفتح میم و سکون
عین مهمله و نون ابن عیسی بن یحیی بن دینار اشجعی ابو یحیی مدنی القزاز ذکر کرده او را ابن حبان در ثقات گفت ابو حاتم اثبت اصحاب مالک
بود از کبار عاشره است در مدینه در ماه شوال سنه ثمان و تسعین و مائة وفات یافت نا مالک بن انس عن عمرو بن یحیی
ابن عمارة بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی گفت نسائی و عجلی و ابن نمیر ثقه بود و گفت ابو حاتم ثقه صالح و گفت ابو سعد
ثقه کثیر الحدیث بود از سادسه بود در سنه اربعین و مائة وفات کرد عن عبد الله بن زید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
مسح راسه بیدیه بدرستیکه آنحضرت مسح کرد سر مبارک خود را بدو دست خود فاقبل بهما و ادبر پس پیش سر را گرفت
بدو دست و از آنجا بر کشیده تا به پس سر برد بدأ بمقدم راسه ابتدا کرد به پیش سر خود ثم ذهب بهما
الی قفاه پستر برد هر دو دست را تا پس سر ثم ردهما پستر باز از پس سر گردانید دو دست را حتی رجع الی المکان الذی بدأ منه
تا آنکه باز رد کرد بسوی جائی که ابتدا کرد یعنی بمقدم سر ثم غسل رجلیه پستر بشست آنحضرت دو پای خود را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی مسح الراس قوله بدأ بمقدم راسه الخ بیان و تفصیل لقوله فاقبل بهما و ادبر و لذا ترك العاطف
وهو یدل علی ان المسنون فی مسح الراس بالیدین مع استیعاب بطریق الاقبال و الادبار وهو الذی ذکره علماؤنا فی مظانه

عارضة الاحوذی

قال لهم رسول الله
صلی الله علیه وسلم
ان تستقبل القبلة
لبول فرأیته قبل
ان یقبض بعام
یستقبلها حسن
غریب و اسع بن حبان
عن ابن عمر قال
رقیت یوما علی بیت
حفصة فرأیت
النبی صلی الله علیه
وسلم علی حاجته
مستقبل الشام
مستدبر الکعبة
حسن صحیح اسناده
اما حدیث جابر
ففیه تکلم و اما
حدیث ابن عمر فصحیح
مسائل احکام اختلف
العلماء فی الرخصة
فی ذلك فروی عن
ابی حنیفة و احمد
روایتی احمد کما تقدم
ان الاستدبار فی
الصحاری و فی البنیان
جائز و لا یجوز الاستقبال
وقال عروة فی ذلك
و ربیعة یجوز الاستقبال

شرح سراج احمد

وفی الباب عن معاویة والمقدام بن معدیکرب وعائشة و در باب مسح سر بطور مذکور حدیثی مروی گشته است از معاویه
و مقدام و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا قال ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن زید اصح شیء فی ھذا الباب و احسن گفت مصنف
حدیث عبد اللہ بن زید صحیح ترین چیز ہیست درین باب و احسن ست وبہ یقول الشافعی و احمد و اسحق و باین قائل گشتہ است
امام شافعی و احمد و اسحق و ہمین ست مذہب امام ما ابوحنیفہ کہ مستحب ست نزد امام باین طور **باب** ما جاء انہ یبدأ بمؤخر
الراس باب ست دربیان آنچہ آمدہ کہ بدرستیکہ شان اینست کہ شروع کند و ابتدا نماید بمؤخر سر حدثنا قتیبة نا بشر بن المفضل
بشر بکسر موحدہ و سکون معجمہ مفضل بضم میم و فتح فاء و تشدید ضاد معجمہ مفتوحہ ابن لاحق عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع
بنت معوذ بن عفراء بضم راء و فتح موحدہ و تشدید مثناۃ تحتیہ در آخر عین مہملہ معوذ بضم میم و فتح عین مہملہ و تشدید واو مکسورہ در آخر
ذال معجمہ عفراء بفتح عین مہملہ و سکون فاء و راء ممدودہ مؤنث اعفر پدر او کشتہ بود ابا جہل را در بدر انصاریہ صحابیہ بیعت کنندہ زیر
شجرہ بودہ و او قدرے عظیم داشت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح برأسہ مرتین بدرستیکہ آنحضرت مسح کرد سر مبارک خود را
دوبار بدأ بمؤخر راسہ کہ آغاز کرد از پس سر خود ثم بمقدمہ پستر از پیش سر و باذنیہ کلتیہما و مسح کرد بدو گوش خود ہر دو را
ظہورہما و بطونہما پشتہای ہر دو و اندرون ہر دو گوش را قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن و حدیث عبد اللہ بن زید اصح
من ھذا و اجود گفت مصنف و حدیث عبد اللہ بن زید صحیح ترست کہ بالا مذکور شدہ ازین حدیث و اجود ترست یعنی حدیث
مسح سر یکبار از حدیث مسح دوبار اجود ست وقد ذہب بعض اہل الکوفة الی ھذا الحدیث منہم وکیع بن الجراح و تحقیق
رفتہ اند بعضی از اہل کوفہ بسوی این حدیث بعضے از اہل کوفہ وکیع بن الجراح ست **باب** ما جاء ان مسح الراس مرة باب ست
دربیان چیزیکہ آمدہ بدرستیکہ مسح کردن سر یکبار ست حدثنا قتیبة نا بکر بن مضر بکر بفتح موحدہ مضر بضم میم و فتح ضاد معجمہ
غیر منصرف ست از جہت عدل و علمیت ابن محمد بن حکیم مصری ابو محمد و ابو عبد الملک مولی شرحبیل بن حسنہ ثقہ است
باک نیست بآن تجوہ مردی صالح گفت ابن معین و نسائی ثقہ بود از ثامنہ است و در روز عرفہ سنہ ثلث او اربع و سبعین

شرح ابی الطیب

قولہ وفی الباب عن معاویة والمقدام بن معدیکرب و عائشة اما حدیث المقدام فاخرجہ ابوداود ولفظہ اُتی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوضوء فتوضأ وساق الحدیث الی ان قال ثم مسح براسہ واذنیہ ظاہرہما و باطنہما **باب**
ما جاء انہ یبدأ بمؤخر الراس **قولہ** مسح برأسہ مرتین بدأ بمؤخر راسہ ثم بمقدمہ ای ثم بدأ بمقدمہ ففیہ انہ یجوز
الابتداء فی المسح الاول بمؤخر الراس ان اراد المسح مرتین ھذا انما حمل علی ظاہرہ و یمکن ان یقال انہ مسح احد طرفیہ اولا فبدأ
بمؤخرہ ثم مسح طرفا ثانیا فبدأ بمقدمہ فہو مسح واحد و یؤیدہ ما سیأتی فی الباب الذی یلیہ لو ارادت مسح بیدیہ معا
مرة واحدة فیبدأ بالمقدم فحسب کما فی الحدیث السابق وقد اخرج من الحدیث السابق السنة عن عبد اللہ بن زید
قولہ وباذنیہ معطوف علی برأسہ والتقدیر ومسح براسہ وباذنیہ واما عطفہ علی مؤخر راسہ او مقدمہ
فغیر ظاہر بل یفسد المعنی **قولہ** کلتیہما ظہورہما و بطونہما فلفظ کلتیہما تاکید لاذنیہ و وجہ جرہ ظاہر و لفظ ظہورہما
و بطونہما بالجر علی انہ بدل من کلتیہما واما علی نسخة کلتاہما فعلی لغة لزوم الالف رفعا و نصبا و جرا وہی لغة بنی الحارث
بن کعب و قبائل اخر او علی کلتاہما مبتدأ والخبر محذوف والتقدیر کلتاہما ظہورہما و بطونہما ممسوحة فلہ ایضا وجہ

عارضة الاحوذی

والاستدبار جمیعا
فی الصحاری والبنیان
وقال مالک والشافعی
لا یجوز کل ذلک
فی الصحراء و یجوز
فی الابنیة کما تقدم
فاما ابوحنیفة رح
فتعلق بجواز الاستدبار
بحدیث ابن عمر
ھذا و رواہ ناسخا
فیہ ھذا باطل فانا
قد بینا فی نوار الفجر
واصول الفقہ ان
شروط الناسخ اربعة
وہی ہہنا معدومة
ولا نسلم لہ ان الاصل
الاباحة واما مالک
والشافعی فجعلا
حدیث ابن عمر
اصلا فی جواز
الاستدبار فی
الابنیة فابقیا
علیہ جواز الاستقبال
فیہما والمختار واللہ
الموفق انہ لا یجوز
الاستقبال ولا
الاستدبار فی الصحراء
ولا فی البنیان الا ان

شرح سراج احمد

ومائة وفات یافت عن ابن عجلان محمد بن عجلان فقیہ مدنی ثقہ صدوق از عاشرہ بود در سنہ ثمان و اربعین و مائۃ وفات کرد
عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن الربیع بنت معوذ بن عفراء انها رأت النبی صلی الله علیہ وسلم ربیع دیدہ
آنحضرت را یتوضأ کہ وضو میکرد قالت مسح راسہ گفت ربیع مسح کرد آنحضرت سر مبارک خود را و مسح ما اقبل منہ وما ادبر
وسح کرد چیزیرا کہ پیش می آمد از سر و چیزیرا کہ پس بود از سر یعنی پیش و پس سر ہمہ را مسح کرد و صدغیہ و مسح کرد جای را کہ میان
چشم و گوش بود واذنیہ و مسح کرد ہر دو گوش خود را مرۃ واحدۃ یکبار و فی الباب عن علی وجد طلحۃ بن مصرف بن عمرو
بروزن اسم فاعل از تصریف اصحاب سنن روایت از علی مرتضی کردہ اند مسح سر را یکبار قال ابو عیسی گفت مصنف حدیث الربیع
حدیث حسن صحیح حدیث ربیع حدیثی است حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن النبی صلی الله علیہ وسلم انہ مسح
برأسہ مرۃ وتحقیق روایت کردہ شدہ است از بسیاری طرق از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت مسح فرمود سر خود را یکبار بدانکہ در
مسح سر احادیث مختلف اند در بعضی تثلیث است و در بعضی مرۃ است طبرانی در اوسط از انس بن مالک روایت کردہ انہ توضأ ثلثا ثلثا
ومسح برأسہ مرۃ واحدۃ و از انس حدیث تثلیث ہم آمدہ چنانکہ ابن ابی شیبہ از قتادہ و از انس روایت کردہ و اصحاب سنن از علی
روایت کردہ کہ مسح برأسہ مرۃ واحدۃ و ابن ابی شیبہ از طریق دیگر روایت کردہ کہ ان النبی صلی الله علیہ وسلم کان یتوضأ ثلثا ثلثا
الا المسح فانہ مرۃ مرۃ و شیخین نیز روایت کردہ اند بی ذکر عدد قال ابن داود احادیث عثمان کلہا صحاح تدل علی ان مسح الراس مرۃ
وقد اخرج مسلم من حدیث عثمان ان النبی صلی الله علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا فتمسک بعمومہ من رأی تثلیث المسح ولا حجۃ فیہ واخرج الدارقطنی
من طریق محمد بن عبد الرحمن بن سعد عن جدہ عن عثمان بلفظ ومسح راسہ مرۃ واحدۃ وعن ابی کاہل قال قلت یا رسول الله کیف
نتوضأ قال فذکر الحدیث وفیہ ومسح براسہ ولم یوقت اخرجہ الدارقطنی والذی یروی فی التثلیث محمول علی انہ
بماء واحد جاء فی تثلیث المسح احادیث منہا عن عثمان اخرجہ اصحاب السنن والدارقطنی والبزار والبیہقی من طرق عنہ
ومنہا عن علی اخرجہ الدارقطنی من روایۃ ابی حسنۃ عن خالد بن علقمۃ عن عبد خیر عن علی فی صفۃ الوضوء وقال
ومسح راسہ ثلثا قال خالفہ الحفاظ من خالد بن علقمۃ فقالوا ومسح راسہ مرۃ واخرجہ البزار من طریق ابی حبیبۃ بن
قیس عن علی وفیہ ومسح راسہ ثلثا واسنادہ متقارب وہو عند الترمذی بلفظ ومسح راسہ ثلثا واخرجہ الطبرانی
فی مسند الشامیین من طریق عمر بن سعید النخعی عن علی بلفظ ومسح راسہ ثلثا بماء واحد کما فی تخریج الہدایۃ والعمل علی ہذا عند
اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیہ وسلم ومن بعدہم وعمل ہم برین است کہ مسح سر یکبار است نزد اکثر اہل علم از یاران آنحضرت و
تابعین و غیرہ وبہ یقول جعفر بن محمد وسفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق رأوا مسح الراس مرۃ واحدۃ اعتقاد کردہ اند

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان مسح الراس مرۃ **قولہ** مرۃ واحدۃ متعلق بمسح فیکون قیدا فی الاقبال والادبار جمیعا فباعتبار
الاقبال یکون مرۃ وباعتبار الادبار مرۃ اخری فہو مسح واحد لا شک فیہ وبہ یجمع بینہ وبین ما سبق انہ مسح برأسہ
مرتین الی آخرہ وقال بعض العلماء وما سبق من روایۃ مسح برأسہ مرتین فانما کان ہو مسحا واحدا مستوعبا
لشعر الراس بطرفیہ فان الانسان اذا اکتفی بمجرد الاقبال او الادبار لا یکون مسحہ الا بطرف واحد من شعر الراس ولا یستوعب الطرفین فانما اقبل وادبر لانہ لو
اقبل بطرف واحد فقط او ادبر بطرف آخر فقط لو بقی عیب من الراس فیفعل کذلک لیستوعب مسح کلہ فمن یرید الاستیعاب فلا بد لہ من الاقبال والادبار ولا یبعد

عارضۃ الاحوذی

ان نظرنا الی المعانی فقد بینا ان الحرمۃ للقبلۃ ولا یختلف فی البادیۃ ولا فی الصحراء وان نظرنا الی الآثار فان حدیث ابی ایوب عام فی کل موضع معلل بحرمۃ القبلۃ و حدیث ابن عمر لا یعارضہ ولاحدیث جابر لاربعۃ اوجہ احدہا انہ قول وہذان فعلان ولا معارضۃ بین القول والفعل الثانی ان الفعل لا صیغۃ لہ وانما ہو حکایۃ حال وحکایات الاحوال معرضۃ للاعذار والاسباب والاقوال لا یحتمل فیہا من ذلک الثالث ان القول شرع مبتدأ و فعلہ عادۃ و الشرع مقدم علی العادۃ الرابع

شرح سراج احمد

کہ مسح سر یکبار است و اختلاف ست علماء را در مقدار مسح سر شافعی گفتہ کہ در مسح راس کفایت میکند آنچہ بروی اسم مسح اطلاق کردہ شود اگرچہ مقدار چند موی سر باشد و گفت مالک و احمد در اظہر روایات واجب است استیعاب راس و از امام ما ابی حنیفہ دو روایت اند اظہر آنہا آنست کہ لابدست از مسح ربع راس بسہ انگشت و ست حتی کہ اگر مسح کند بدو انگشت روا نباشد اگرچہ تمام سر مسح کردہ باشد

حدثنا محمد بن منصور قال سمعت سفیان بن عیینۃ یقول سفیان بن عیینہ میگفت سألت جعفر بن محمد پرسیدم امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ را ابو عبد اللہ جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب و القاب آنحضرت بسیار بودند اشہر آنہا صادق بود از جہت صدق وی در مقال وی از خیار سادات اہل بیت بود و علمای ایشان او استاذ عارفین بود و قدوۃ المحققین زبدۃ الاولیاء سند الاصفیاء اتفاق ست علماء را بر امامت و جلالت وی رضی اللہ عنہ مادر او ام فروہ دختر قاسم ابن محمد بن ابی بکر و مادر ام فروہ بنت اسماء بنت عبد الرحمن بن ابی بکر بودہ و لہذا آنحضرت فرمودہ لقد ولدنی ابو بکر مرتین و ولادت او در مدینہ سنہ ثمانین بودہ و گویند ثلث و ثمانین روز دوشنبہ ہفتدہم ربیع الاول و در مدینہ روز دوشنبہ در نصف رجب سنہ اربعین و مائۃ وفات یافت و در بقیع ہمراہ پدر امام باقر و جد خویش و ریک قبر مدفون شدند عن مسح الراس ایجزئ مرۃ پرسیدم از مسح کردن سر کہ آیا روا میباشد یکبار مسح کردن قال ای واللہ گفت امام جعفر آری سوگند بخدا روا میشود **باب** ما جاء انہ یاخذ لراسہ ماء جدیدا باب ست در بیان آنچہ آمدہ کہ بدرستیکہ شان اینست کہ بگیرد برای مسح سر آب نو حدثنا علی بن خشرم و مجتبین و زن جعفر منصرف ست ابن عبد الرحمن ابو الحسن المروزی گفت نسائی ثقہ بود از صغار عاشرہ بود در سنہ سبعین و خمسین و مائتین وفات کرد نا عبد اللہ بن وہب بفتح واو و سکون ہا ابن مسلم المصری ابو محمد گفت یحیی بن معین ثقہ بود و صالح الحدیث صدوق حافظ عابد از تاسعہ است ولادتش در ذی القعدہ سنہ خمس و عشرین و مائۃ بود خواندہ شد بروی روزی کتاب اہوال القیامۃ پس بیہوش بیفتاد و کلام نکرد بعد از چند روز وفات یافت در مصر سنہ سبع و تسعین و مائۃ کہ چہار روز از ماہ شعبان باقی بودہ اند و در صحیحین عبد اللہ بن وہب سوای وی دیگر کسی نیست نا عمرو بن الحارث بن یعقوب ابو امیۃ المؤدب انصاری قاری فقیہ و در حفظ نظیر او نبود گفت ابن معین و غیرہ ثقہ بود گفت ابو حاتم او احفظ اہل زمان بودہ از سابعہ است در سنہ ثمان یا تسع و اربعین و مائۃ وفات کرد عن حبان بن واسع عن ابیہ واسع بن حبان بن منقذ بن عمرو الانصاری المازنی مدنی عن عبد اللہ بن زید انہ رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدرستیکہ عبد اللہ بن زید دید آنحضرت را کہ توضأ و انہ مسح راسہ بماء وضو کرد و بدرستیکہ آنحضرت مسح کرد سر خود را بآبی غیر فضل یدیہ کہ سوای آب دستہا بود یعنی آب نو مسح فرمود قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیث حسن صحیح ست وروی ابن لہیعۃ ہذا الحدیث عن حبان بن واسع عن ابیہ و روایت کردہ ابن لہیعہ این حدیث را از حبان بن واسع از پدر خود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء انہ یاخذ لراسہ ماء جدیدا قولہ مسح راسہ بماء غیر فضل یدیہ یعنی لم یقتصر علی البلل الباقی علی یدیہ بعد غسل الیدین الی المرفقین بل اخذ ماء جدیدا لہ لخذ علماؤنا غیر انہم قالوا ہذا اذا اصاب یدہ شیئا بحیث لم یبق البلل فی یدہ وہو لا ینافی الحدیث بل العلۃ تقتضیہ نعم ظاہر ہذا الحدیث الاطلاق فیاخذ ماء جدیدا علی کل حال لکن الحدیث الثانی مسح راسہ بماء غیر ای بقی من فضل یدیہ یدل علی الذی ذہب الیہ علماؤنا فحملوا احد الحدیثین علی حالۃ والآخر علی حالۃ اخری ففیہ جمع بین الحدیثین ولا شک ان الجمع اولی

عارضۃ الاحوذی

ان ہذا الفعل لو کان شرعا لما تستر بہ **باب** النہی عن البول قائما شریح عن عائشۃ قالت من حدثکم ان محمدا بال قائما فلا تصدقوہ ما کان یبول الا قاعدا حدیث عائشۃ احسن شئ فی ہذا الباب واصح وشریح ابن ثابت وہو شریح بن ہانئ ابن یزید بن نہیط ویقال ابن کعب ویقال ابن دویلۃ الضبابی ویقال الحارثی ویقال المذحجی من جلۃ اصحاب علی بن ابی طالب وشہد معہ مشاہدہ کلہا وہو جاہلی اسلامی بہ کنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اباہ ہہنا وذکرہ الطبری

عارضة الاحوذي

الصحابة وقال شهد المشاهد كلها العارضة اسناده هذا الباب مع آداب الحاجة جمع فيه ابو عيسى احاديث يطول القول فيها قد نبه على جملة منها في الاصل و جملة الآداب كثيرة قد جمعنا منها جملة كافية في مختصر النيرين و نذكر الآن لمن حضر جملة خاطرية اذا اضافها الى تلك ربما ايتلف لجميع الاول ان يبعد في المذهب فلذلك ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يفعل ذلك الثاني يستتر الثالث يستعيذ من الخبث والخبائث الرابع لا يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض المخلص

شرح سراج احمد

کہ عقبہ لمو ثبوت عن عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح رأسه بماء غبر فضل يديه يعنی آب بود
و روايۃ عمرو بن الحارث عن حبان اصح و روايت عمرو از حبان اصح ست از روايت ابن لهيعہ لانہ قد روى من غير وجه
هذا الحديث عن عبد الله بن زيد بدرستيكہ عمرو تحقيق روايت كرده از بسيار طرق اين حديث را از عبد الله بن زيد وغير
وغير عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ لراسه ماء جديدا بدرستيكہ آنحضرت ميگرفت برائے مسح سر آب نو را والعمل
على هذا عند اكثر اهل العلم رأوا ان ياخذ لراسه ماء جديدا وعمل برين ست نزديک اكثر اہل علم اعتقاد كرده اند اينكہ بگيرد
برائے سر خود آبی نو و ہمين ست مذہب امام ما ابو حنيفہ **باب** مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما باب ست در بيان
مسح كردن گوشہا بيرون آنہا و اندرون آنہا حدثنا هناد بن السرى نا ابن ادريس عبد الله بن ادريس بن يزيد بن
عبد الرحمن الاودی ابو محمد الكوفی ثقہ فقيہ عابد از ثامنہ بود در سنہ اثنين وتسعين ومائة وفات يافت وعمر او از ہفتاد متجاوز شده بود
عن ابن عجلان محمد بن عجلان المدنی صدوق بود مگر مختلط بود و نزد بر وے احاديث ابی ہريرہ از خامسہ است در سنہ ثمان واربعين
ومائة وفات كرد عن زيد بن اسلم العدوی مولى عمر ابو عبد الله يا ابو اسامہ مدنی ثقہ عالم بود و ارسال ميكرد و از ثالثہ است در سنہ ست
وثلثين ومائة وفات كرد عن عطاء بن يسار ضد يمين ست ہلالی ابو محمد مدنی مولى ميمونہ ثقہ فاضل صاحب مواعظ وعبادت از صغار ثالثہ
است در سنہ اربع وتسعين وفات كرد يا بعد از تسعين عن ابن عباس بن عبد المطلب عبد الله ابو العباس القرشی الہاشمی حبر الامۃ
وترجمان القرآن ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم مادر او لبابہ ام الفضل اخت ام المومنين ميمونہ بوده وولادت او پيش از ہجرت بسہ سال
بوده و او يكی از عبادلۂ اربعہ است عبد الله بن عباس و عبد الله بن عمر و عبد الله بن الزبير و عبد الله بن عمرو بن العاص و او يكی از ستہ است
كہ اكثر اند از روی حديث آنحضرت ابو ہريره و ابن عمر و عائشہ و جابر و عبد الله بن عمرو بن العاص وغيره و او از آنحضرت يكہزار
وسہ صد و شصت حديث روايت كرده و على مرتضی او را عامل كرده بود بر بصره و حاضر گشت با على مرتضی در صفين و در طائف وفات
كرد سنہ ثمان وستين در ايام ابن الزبير رضی الله عنہ و نماز بر وی گذارد محمد بن الحنفيۃ ان النبی صلى الله عليه وسلم مسح براسه و
اذنيه ظاهرهما وباطنهما بدرستيكہ آنحضرت مسح كرد سر خود را و ہر دو گوش خود را ظاہر آنہا و باطن آنہا وفی الباب عن الربيع و در باب
مسح گوش روايت است از ربيع قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح گفت مصنف حديث ابن عباس
حديثی ست حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون مسح الاذنين ظهورهما وبطونهما وعمل برين ست نزد اكثر
اہل علم اعتقاد ميكنند مسح گوشہا ظاہر ہر دو و باطن ہر دو را بدانكہ مسح ہر دو گوش سنت ست پس از مسح سر و كيفيت او اينست كہ
ہر دو كف باب متقاطر تر كرده بر مقدم سر نهد و آنرا تا بقفا بكشد بحيثيتے كہ تمام سر مستوعب گردد بعده ہر دو انگشت مسبحہ را داخل
ہر دو گوش كرده مسح كند بعده بہر دو ابہام بالای ہر دو گوش مسح كند بآبی كہ برائے سر گرفتہ است و آب جدا نبايد

شرح ابی الطيب

قوله بماء غبر بالغين المعجمة والباء الموحدة المفتوحتين على صيغة الماضی بمعنی بقی وفضل على اليدين
من بقية ماء غسل به يديه وقوله بما يجوز فيه وجهان اما ممدود وهو الاقرب او مقصور على انها
موصولة ای الماء الذی غبر من فضل يديه **باب** مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما **قوله** يرون
مسح الاذنين ظهورهما وبطونهما بالجر بدل من الاذنين كما لا يخفى

حل اللغة ... [illegible]

شرح سراج احمد

باب ماجاء ان الاذنین من الراس باب ست در بیان انچه آمده است در حدیث ست الاذنان من الراس چنانکه مذکور شود

که بدرستیکه هردو گوشها از جمله سر اند جدا نیستند در حکم مسح نه در اصل خلقت حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن سنان بن

ربیعة سنان بکسر سین مهمله وفتح نون اول ربیعه بفتح را و کسر موحده و سکون تحتیه وعین مهمله باهلی بصری ابو ربیعه صدوق

بود و در وی لین ست از رابعه بود عن شهر بن حوشب شهر بفتح شین معجمه و سکون ها و را حوشب بفتح حای مهمله و

سکون واو وفتح شین معجمه در آخر موحده است اشعری الشامی مولی اسماء بنت یزید بن السکن صدوق کثیر الارسال و

اوهام بود از ثالثه بود در سنه اثنتی عشر ومائة وفات کرد عن ابی امامة بضم همزه و باهلی بموحده و کسر ها و لام نام او

صدی بضم صاد وفتح دال مهملتین در آخر مثناة تحتیه مشدده است ابن عجلان بن وهب بن عمرو در یک قول ست

که او آخر صحابه است که در شام وفات کرد در سنه ست وثمانین باختلاف روایات قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم

گفت ابوامامه وضو فرمود آنحضرت فغسل وجهه ثلثا پس شست روی مبارک خود را سه بار و یدیه ثلثا و شست

دو دست شریف را سه بار و مسح براسه و مسح کرد سر مبارک خود را و قال الاذنان من الراس و فرمود که دو گوش

از جمله سر اند و خارج از سر نیستند مسح ایشان از آب علیحده باشد قال ابو عیسی قال قتیبة گفت مصنف گفت قتیبه

شیخ مصنف قال حماد گفت حماد شیخ قتیبه لا ادری هذا من قول النبی صلی الله علیه وسلم او من قول ابی امامة

نمیدانم که این از قول آنحضرت ست یا از قول ابی امامه باهلی وفی الباب عن انس قال ابو عیسی هذا حدیث لیس اسناده

بذاك القائم گفت مصنف این حدیث ست که نیست اسناد وی قوی و قائم والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من

اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم ان الاذنین من الراس صحابه و پس ایشان قائل اند که هر دو

گوشها از جمله سر اند وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك واحمد واسحق و باین قائل گشته اند سفیان وغیره

وقال بعض اهل العلم ما اقبل من الاذنین فمن الوجه وگفته اند بعضے اهل علم که شعبی و جماعه دیگر ست انچه پیش روی اند

از گوشها پس از جمله روی اند و داخل در غسل وجه اند وما ادبر فمن الراس وانچه پس روی اند پس آن داخل مسح سر اند

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ان الاذنین من الراس قوله وقال الاذنان من الراس ای بعض الراس فاذا کانا من الراس

فلا حاجة الی ماء جدید بل یمسحان بماء الراس کما هو مذهبنا وفی شرح السنة اختلف فی انه هل یوخذ للاذنین

ماء جدید قال الامام الشافعی هما عضوان علی حیالهما یمسحان ثلثا ثلثا بمیاه جدد وذهب اکثرهم الی انهما من الراس

یمسحان معه ای بماء واحد وبه اخذ ابو حنیفة ومالك واحمد کذا قیل لا ابن مالك وقال بعض العلماء معنی

قوله من الراس ای یتبعان الراس فی حکم المسح لا الوجه فی حکم الغسل انتهی فعلی هذا لا یدل علی انهما یمسحان

بماء الراس بل یفهم منه العموم وما قال بعض العلماء فیه نوع بعد والله اعلم قوله قال حماد لا ادری هذا من

قول النبی صلی الله علیه وسلم او من قول ابی امامة انما نشأ تردد حماد من احتمال ان یکون ضمیر قال راجعا الی ابی امامة

فیکون قال من مقولة شهر بن حوشب او الی النبی صلی الله علیه وسلم فیکون قال من مقولة ابی امامة فعلی الاول یکون

الحدیث موقوفا وعلی الثانی یکون مرفوعا وانت خبیر بان مثل هذا لا یقال من قبل الرأی فموقوفه فی حکم المرفوع

عارضة الاحوذی

یلتفت یمینا و شمالا السادس یغطی راسه السابع ینهی عن الکلام علی تلك الحال الثامن ینهی عن الاستنجاء بالیمین التاسع یغسل یده بالتراب بعد الفراغ العاشر کان یستجمر بثلثة الحادی عشر نهی عن الوضوء فی المغتسل الثانی عشر کان یفرج بین فخذیه للبول الثالث عشر کان اذا خرج من الخلاء قال اللهم غفرانك وقال الحمد لله الذی سوغنیه طیبا واخرجه عنی خبیثا وبذلك سمی نوح عبدا شکورا الرابع عشر ان ینضح ثوبه بالماء الخامس عشر قال لا وضوء لمن لم یذکر

عارضۃ الاحوذی

اسم اللہ علیہ وقد بینا فی غیر موضع ان المراد بذلک النیۃ فان الذکر محلہ القلب ولیس ہنا من اداب الاحداث السادس عشر من ادابہ ان ینزع الخاتم فیہ اسم اللہ فلا یحمل ... ان یستنجی بہ فی یدہ السابع عشر ان یکون الموضع دمثا یعنی سہلا لا عزازا یعنی شدیدا الثامن عشر ان لا یتکلم ابتداء ولا جوابا التاسع عشر ان لا یستقبل الریح ولا القبلۃ ولا یستدبرہا العشرون ان لا یبول قائما ہذا الباب الثانی والثالث والعشرون ان لا یتخلی فی طریق الناس وظلہم ولا فی الحجرۃ فانہا مساکن الجن ولا فی الماء الراکد فانہ یفسدہ ولا فی

شرح سراج احمد

قال اسحق والختار ان یمسح مقدمہما مع وجہہ گفت اسحق واختیار میکنم اینکہ مسح کردہ شود مقدم گوشہارا ہمراہ روی خود و مؤخرہما مع راسہ ومؤخر ہر دو گوشہارا ہمراہ سر خود گفت ترمذی اذنین از جملہ روی اند غسل کردہ شود ظاہر و باطن ہر دو ہمراہ روی

باب فی تخلیل الاصابع باب ست در بیان سنت خلال کردن انگشتان در وضو حدثنا قتیبۃ وہناد قالا نا وکیع عن سفیان عن ابی ہاشم اسمعیل بن کثیر البخاری ثقہ از ساد سہ بود عن عاصم بن لقیط بن صبرۃ لقیط بر وزن کبیر و صبرہ بفتح صاد مہملہ وکسر موحدہ عن ابیہ لقیط بن صبرہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت فخلل الاصابع گفت لقیط فرمود آنحضرت چون وضو کنی تو پس خلال کن انگشتان را وفی الباب عن ابن عباس والمستورد بضم میم وسکون سین مہملہ وفتح مثناۃ فوقیہ وسکون واو وراء و دال مہملہ وابی ایوب وحدیث تخلیل اصابع طبرانی و قضاعی از ابی ایوب و دار قطنی از عائشہ و حاکم از ابن عباس و طبرانی در اوسط از ابن عباس و تخریج ہدایہ زیلعی نوشتہ است کہ دار قطنی از ابی ہریرہ روایت کردہ تخلیل اصابع را و اسناد وی واہی ست و از عائشہ نیز روایت کردہ کہ در اسناد وی ضعف ست و طبرانی از حدیث وائلہ و اربعہ و ابن حبان و حاکم از لقیط بن صبرہ و ترمذی و ابن ماجہ از ابن عباس و اربعہ سوای نسائی از مستورد بن شداد روایت نمودہ اند لیکن در روایتش ابن لہیعہ ست قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم انہ یخلل اصابع رجلیہ فی الوضوء بدرستیکہ شان اینست کہ خلال کند انگشتان پای خود را در وضو وبہ یقول احمد واسحق وباین قائل گشتہ است امام احمد واسحق وقال اسحق یخلل اصابع یدیہ ورجلیہ وگفت اسحق خلال کند انگشتان دو دست و پاہای خود را وابو ہاشم اسمہ اسمعیل بن کثیر وابو ہاشم نام وی اسمعیل بن کثیر ست حدثنا ابراہیم بن سعید ثقہ حافظ بود تکلم کردہ اند در وی بلا حجت از عاشرہ بود قال نا سعد بن عبد الحمید بن جعفر بن عبد اللہ بن الحکم الانصاری

شرح ابی الطیب

قولہ مسح مقدمہما مع وجہہ المراد منہ امرار الید المبتلۃ علی مقدم الاذنین عند غسل الوجہ وعلی مؤخرہما عند مسح الراس ولا تصح ارادۃ الغسل من المسح کما فسرہ بہ البعض لعدم صحۃ معناہ فی المعطوف وتقدیر مسح فی المعطوف بمعنی الامرار وتاویل مسح المذکور بالغسل فی غایۃ البعد وانما فضل اسحق ہذا التفصیل لانہ اسہل علی المتوضی **باب** فی تخلیل الاصابع ای اصابع الیدین والرجلین **قولہ** وفی الباب عن ابن عباس والمستورد فلفظ ابن عباس عند ابن ماجۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قمت الی الصلوۃ فاسبغ الوضوء واجعل الماء بین اصابع یدیک ورجلیک ولفظ المستورد عند ابی داود قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ یدلک اصابع رجلیہ بخنصرہ وعند ابن ماجۃ فخلل اصابع رجلیہ بخنصرہ ومعنی یدلک یخلل یدل علیہ روایۃ المصنف وابن ماجۃ وانما خلل بالخنصر لانہا اصغر والخدمۃ بالصغار الیق والدخول فی الخلال ایسر والمراد من الخنصر خنصر ید الیسری التی یدلک بہا لانہا الیق بذلک اذ لا تکرمۃ فی ذلک بالنسبۃ الی الرجلین

قوت المغتذی

لقیط بن صبرۃ بفتح الصاد المہملۃ وکسر الباء الموحدۃ ومنہم من یسکنہا

شرح سراج احمد

ابو معاذ المدنی نزیل بغداد صدوق ست و مراو را اغالیط بسیار اند از کبار عاشرہ است در سنہ تسع عشر و مائۃ وفات کرد قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عبد اللہ بن ذکوان مدنی مولی قریش صدوق بود و حفظ او متغیر شدہ بود ہرگاہ کہ آمد بغداد او عن موسی بن عقبۃ عن صالح مولی التوأمۃ صالح بن حبان المدنی مولی التوأمۃ بفتح المثناۃ وسکون الواو بعد از ان ہمزہ مفتوحہ صدوق بود در اختلاط راہ یافتہ بود گفت ابن عدی باک نیست بروایت قدما از وی چنانکہ ابن ابی ذئب و ابن جریج از رابعہ است در سنہ خمس یا ست وعشرین ومائۃ وفات کرد عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع یدیک ورجلیک گفت ابن عباس فرمود آنحضرت چون وضو کنی تو پس خلال کنی انگشتان دو دست و پای را قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب حدثنا قتیبۃ قال ثنا ابن لھیعۃ عن یزید بن عمرو عن ابی عبد الرحمن الحبلی عن المستورد بن شداد الفہری قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ دلک اصابع رجلیہ بخنصرہ گفت مستورد دیدم آنحضرت را وقتیکہ وضو میفرمود می مالید انگشتان دو پای شریف خود را بانگشت خنصر خود قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث ابن لھیعۃ گفت مصنف این حدیث غریب ست نمیدانیم آن را از طریق دیگر مگر از حدیث ابن لہیعہ بدانکہ تخلیل اصابع سنت ست پس از ایصال آب مابین آنہا و اگر اصابع مضموم باشند تخلیل واجب ست باب منقاط و کرد سنت ست و اگر کسی پای را در آب جاری درآورد یا در حوض کبیر روا باشد اگرچہ خلال نکند کما فی الظہیریۃ **باب** ما جاء ویل للاعقاب من النار باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حدیث ہلاکی ست برای پاشنہا از آتش دوزخ حدثنا قتیبۃ قال ثنا عبد العزیز ابن محمد عن سہیل بن ابی صالح ذکوان السمان ابو یزید المدنی صدوق بود در آخر عمر تغیر شدہ بود در حفظ از سادسہ است در خلافت منصور وفات کرد عن ابیہ صالح السمان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ویل للاعقاب من النار

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ویل للاعقاب من النار فی النہایۃ الویل الحزن والہلاک والمشقۃ من العذاب نقلہ الطیبی ویجاز الابتدا بالنکرۃ لانہ دعاء یعنی موصوف بصفۃ محذوفۃ واصح الاقوال فی معناہ ما رواہ ابن حبان من حدیث ابی سعید واد فی جہنم وقیل شدۃ العذاب وقیل جبل من قیح ودم وقیل کلمۃ یقولہا کل مکروب واصلہا الہلاک والعذاب ومعنی الترجمۃ باب ما جاء فی شان التسامح فی غسل الرجلین فی الوضوء وبہذا الاعتبار ذکرہ فی باب الوضوء ولما کان شان ورودہ مشہورا اکتفی بہ عن التصریح **قولہ** ویل للاعقاب من النار قال السیوطی نقلا عن ابن زکریا الاعقاب جاء علی من یجعل المثنی جمعا وجمع العقبین فما حولہما انتہی والاعقاب جمع عقب بکسر القاف وتسکن مؤخر القدم انتہی کلام السیوطی لکن

قوت المغتذی

ویل للاعقاب من النار قال المعافی بن زکریا فی مجالسہ الاعقاب جاء علی لغۃ من یجعل المثنی جمعا وجمع العقبین وما حولہما انتہی والاعقاب جمع عقب بکسر القاف وتسکن وھو مؤخر القدم قال فی النہایۃ وخصہا بالعذاب لانہا العضو الذی لم یغسل وقیل اراد صاحب الاعقاب فحذف المضاف وانما قال ذلک لانہم کانوا لا یستقصون غسل ارجلہم فی الوضوء

عارضۃ الاحوذی

بساقط الثمار ولا فی ضیفۃ الانہار لذلک ثمانیۃ و عشرون التاسع والعشرون ان یتکی علی رجلہ الیسری الموفی ثلثین ان یستبری نفسہ بان یتنحنح و یبتر ذکرہ فائدۃ قال الاعمش کان ابی حسیلا فورثہ مسروق یعنی بہ انہ کان مسلیا محمولا من بلد الی بلد فی جملۃ ذکروا انہم اخوۃ فورث بعضہم بعضا بذلک القول و قال مالک لا یکون ذلک الا اذا کانوا جماعۃ نحو العشرین وقد بیناہ فی مسائل الفقہ بشرح مشکل و عزم لک فی العتبیۃ لا باس ان یستنجی بالخاتم فیہ ذکر اللہ

اسماعیل الحلبی ابو سعید بن ابن عقبۃ بن ابی ... المدنی مولی آل الزبیر ... فی المغازی من الخامسۃ ... ابن معین ... احدی واربعین وقیل بعد ذلک

عارضة الاحوذی

قال لی بعض مشائخی هذه رواية باطلة معاذ الله ان تجری النجاسة علی اسمه وقد کان لی خاتم فيه منقوش محمد بن العربی وترکت الاستنجاء به لحرمة اسم محمد وان لم يكن ذلك المکرم الشريف ولکن رأيت الاشتراك حرمة وقد روی عن الاوزاعی مثل ما روی عن مالك واری ذلك لانهم يرون حبسه فی اليمين وقال الحسن لا بأس ان يدخل الرجل الخلاء وفی يده الخاتم وقال ابراهيم يدخل الخلاء بالدراهم لابد للناس من ذلك لحفظها وقال مجاهد ذلك مکروه فی الدراهم والخاتم وقد روی عن مالك ان الخاتم يجب ان ينزع الشمال وصح هذا لا يستنجی به فانه

شرح سراج احمد

بدرستیکہ آنحضرت فرمودند وای ست مر پاشنہا را از آتش کہ صحابہ از جہت سرعت یافتن نماز عصر را آنحضرت پایہای شستند وجا پایہای خشک میماند ندو فی الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعائشۃ وجابر بن عبد اللہ وعبد اللہ بن الحارث ومعیقیب وخالد بن الولید وشرحبیل بن حسنۃ وعمرو بن العاص ویزید بن ابی سفیان بن الحرب در باب ویل للاعقاب من النار احادیث ازین اصحاب مروی گشتہ است قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ گفت مصنف حدیث ابی ہریرۃ کہ در کتاب مذکور شدہ است حدیث حسن صحیح حدیثی ست حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروایت کردہ شدہ است از آنحضرت باین عبارت والفاظ انہ قال ویل للاعقاب وبطون الاقدام من النار بدرستیکہ آنحضرت فرمودہ کہ وای است برای پاشنہا واندرون قدم را از آتش کہ ناشستہ در وضو میمانند از ان در آتش سوختہ گردند وفقہ ہذا الحدیث وحکم مستنبط ازین حدیث آن شد کہ انہ لا یجوز المسح علی القدمین اذا لم یکن علیہما خفان او جوربان بدرستیکہ شان این است کہ روا نیست مسح کردن بر پایہا چون نباشد بر ہر دو پایہا موزہا یا جوربین وجورب کم از موزہ میباشند وخرد بوند لیکن اگر سخت یا مجلد یا منعل باشند مسح روا شود وگرنہ روا نباشد وحکایت کردہ شدہ است از امام احمد واوزاعی وثوری وابن جبیر جواز مسح قدمین را در وضو بجای غسل وگویند کہ آدمی مخیر ست میان غسل ومسح کردن تمام پایہا را واگر خواہد متوضی غسل کند پایہا را واگر خواہد مسح کند روایت شدہ است از عبد اللہ بن عباس کہ او گفت فرض در وضو مسح قدمین ست

شرح ابی الطیب

الاحسن بل الصحیح فی التوجیہ ان یقال جمع لانہ ورد فی قوم سامحوا فی غسل الرجلین فی الوضوء بحیث بقیۃ الاعقاب لم یمسہا الماء فالجمع باعتبار کثرۃ الاعقاب حقیقۃ والمعنی ویل لاعقابہم واعقاب من یصنع صنیعہم فی الوضوء بدلیل ما رواہ مسلم فی صحیحہ عن عبد اللہ بن عمرو تعجل قوم عند العصر فتوضؤا وہم عجال فانتہینا الیہم واعقابہم تلوح لم یمسہا الماء فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء ومعناہ ویل لاصحاب الاعقاب من النار قال الطیبی خص العقب بالعذاب لانہ العضو الذی لم یغسل فالتعریف للعہد وقیل اراد صاحب العقب فالمضاف محذوف واللام للعہد **قولہ** وفقہ ہذا الحدیث انہ لا یجوز المسح علی القدمین ای علی ای وجہ کان سواء یکون علی الوجہ الذی یقول بہ من یجوز المسح وہو ان یکون علی ظاہر القدمین وذلک لان ہذا الحدیث قد ورد فی شان من سامح فی غسل القدمین بحیث لم یمس الماء عقبیہ فلو کان المسح جائزا علی ظاہر القدمین لما استحق من ترک ایصال الماء الی العقب ہذا الوعید الشدید او یکون علی الوجہ الذی لم یقل بہ احد وہو المسح علی وجہ یستوعب ظاہر القدم وباطنہ لانہ باطل لم یقل احد وکذا القول بان اللازم احد الامرین اما الغسل المستوعب واما المسح علی الظاہر فانہ لم یقل بہ احد وہو باطل فلا یرد علی ما ذکرہ من الفقہ شیئ بان یقال یجوز ان یکون اللازم المسح المستوعب فالوعید لترکہم استیعاب المسح او اللازم الغسل المستوعب والمسح علی وجہ التردید وہو قبل اختاروا الغسل فلزمہم استیعاب الغسل فورد الوعید لترکہم الاستیعاب فی الغسل ولا شک ان القول بانہ یمکن ان یکون الوعید لنجاسۃ اعقابہم باطل یقضی ببطلانہ نص الحدیث وقد ذکرناہ آنفا

اسماء الرجال ابو سعید [illegible] ابن فاطمة [illegible] عبد شمس [illegible] السابقين الاولين [illegible] شهد المشاهد [illegible] [illegible]

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی الوضوء مرة مرة باب ست در بیان آنچه آمده که فرضیت وضوی یکبار ست حدثنا ابوکریب بن العلاء وهناد بن السری وقتیبة بن سعید قالوا ثنا وکیع عن سفیان ح وثنا محمد بن بشار قال ثنا یحیی بن سعید قال ثنا سفیان عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة گفت ابن عباس ع رستیکه آنحضرت وضو کرد یک یکبار و همین ست فرض وفی الباب عن عمر و جابر و بریدة بتصغیر ست وابی رافع وابن الفاکه بفاء وکاف و ها ست و از انس بن مالک نیز مروی گشته باین الفاظ که انّ رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة و قال هذا وضوء لایقبل الله الصلوة الا به و روایت کرده ابن ماجه از حدیث ابی بن کعب انّ رسول الله صلی الله علیه وسلم دعا بماء فتوضأ مرة مرة وقال هذا وظیفة الوضوء و سعید بن منصور در سنن خود از ابی هریره روایت نموده قال ابوعیسی حدیث ابن عباس احسن شیء فی هذا الباب گفت مصنف حدیث ابن عباس احسن چیزی ست در باب وضوء مرة مرة و اصح وصحیح تر ست و روی رشدین بن سعد و روایت کرده رشدین بن سعد رشدین بکسر راو سکون معجمه و غیره و غیر رشدین دیگر کسان هذا الحدیث عن الضحاک بن شرحبیل این حدیث را از ضحاک بصیغه مبالغه است ابن شرحبیل بفتح شین معجمه و را و سکون حاء مهمله عن زید بن اسلم عن ابیه عن عمر بن الخطاب ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة ولیس هذا بشیء و نیست این حدیث چیزی از جهت اسناد والصحیح ما روی ابن عجلان وهشام و صحیح آنست که روایت کرده ابن عجلان و هشام معلوم نیست که کدام هشام ست آیا هشام دستوائی ست یا دیگر هشام ست بن سعد وسفیان الثوری وعبد العزیز بن محمد الدراوردی عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم و این حدیث ازین طریق مذکور اصح و احسن ست **باب ماجاء فی الوضوء مرتین مرتین** باب آنچه آمده است در بیان وضو که غسل اعضای وضو دو دو بار ست حدثنا ابوکریب ومحمد بن رافع بفاء و حاء مهمله ابن ابی زید العشیری ابوعبد الله النیسابوری ثقه مامون صحیح الکتاب بود ذکر کرده اورا ابن حبان در ثقات از حادی عشره است در سنه خمس واربعین ومائة وفات کرد قالا ثنا زید بن حباب بضم مهمله و موحدتین ابوالحسین صدوق بود خطا میکرد در حدیث ثوری از تاسعه است در سنه ثلث ومائتین وفات کرد عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی دمشقی زاهد صدوق میلان بقدر داشت و در آخر تغیری راه یافته بود از سابعه است در سنه خمس وتسعین ومائة وفات کرد قال حدثنی عبد الله بن الفضل بن العباس بن ربیعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمی المدنی ثقه از رابعه بود عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج ابوداود المزنی مولی ربیعة بن الحارث ثقه ثبت عالم از ثالثه بود در سنه سبع عشرة ومائة وفات کرد عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرتین مرتین بدرستیکه آنحضرت وضو کرد دو دو بار

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الوضوء مرة مرة کرره باعتبار الاعضاء یعنی کل عضو یستعمل فیه وظیفته مرة واحدة **قوله** ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة فعله کذلک لبیان الجواز لانه اقل الوضوء و وقع ذلک فی بعض الاحوال سواء کان الحال سعة اولا وقوله مرة منصوب علی المصدریة او علی الظرفیة **قوله** وفی الباب عن عمر وجابر اخرج حدیثهما ابن ماجة فلفظ جابر قال ثابت سألت ابا جعفر حدثت عن جابر بن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة قال نعم ولفظ عمر رضی الله عنه قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزوة توضأ واحدة واحدة

عارضة الاحوذی

وقد کان مالک لایقرئ الحدیث الا علی وضوء و ناهیک بهذا توقیرا له فکیف اسم الله سبحانه الحاق **باب** الرخصة فی ذلک ابووائل عن حذیفة ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی سباطة قوم فبال علیها قائما واتیته بوضوء فذهبت لاتاخر عنه فدعانی حتی کنت عند عقبیه فتوضأ و مسح علی خفیه قال وکیع هذا اصح حدیث روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح العارضة من الجهة التی صح منها فی المسح منها صفة الرخصة فی البول قائما غریبة السباطة المزبلة والکناسة **باب الاستنجاء بالحجارة** عبد الرحمن

عارضۃ الاحوذی

ابن يزيد قال قيل لسلمان قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة فقال اجل نهانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او نستنجي باليمين او يستنجي احدنا باقل من ثلاثة احجار وان نستنجي برجيع او عظم حسن صحيح في حديث عبد الله انه اركس غريبه الرجيع هو الغائط والركس هو النجس هو معنى الرجوع الى حالة مذمومة عن حالة محمودة قال الله تعالى والله اركسهم بما كسبوا احكامه في ست مسائل الاستنجاء بالماء هو الاصل و اختلف الناس هل هو واجب او مستحب فقال الشافعي هو واجب للاحاديث الواردة فيه صحاحا

شرح سراج احمد

قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابن ثوبان عن عبد الله بن الفضل گفت مصنف این حدیث حسن غریب ست که بطرق متعدده ماثور نشده ست نمیشناسیم این حدیث را مگر از حدیث ابن ثوبان که روایت از عبد الله ابن الفضل نموده وهذا اسناد حسن صحیح و آن اسناد یست حسن صحیح وفی الباب عن جابر و در باب وضوکه دو دو بارست روایت شده است از جابر بن عبد الله وقد روی عن ابی هريرة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا و تحقیق روایت کرده شد از ابی هریره بدرستیکه آنحضرت وضو کرده سه سه بار **باب** ما جاء فی الوضوء ثلثا ثلثا باب ست در بیان آنچه آمده است در وضو که سه سه بارست حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن ابی اسحق عمرو بن عبد الله بن علی الهمدانی سبیعی ثقه عابد از ثالثه بود در آخر عمر اختلاط راه یافته بود در سنه تسع وعشرین ومائه وفات کرد باختلاف روایات عن ابی حیة بن قیس الوادعی الکوفی عمرو بن نصر و گویند عبد الله و گویند عامر بن الحارث مقبول از ثالثه بود و حیه بفتح حای مهمله و تشدید مثناة عن علی ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا فرمود علی مرتضی رضی الله عنه بدرستیکه آنحضرت وضو کرد سه سه بار وفی الباب عن عثمان و الربیع بضم را و فتح موحده و تشدید تحتیه و ابن عمر و عائشة و ابی امامة و ابی رافع و عبد الله بن عمرو و معاویة و ابی هريرة و جابر و عبد الله بن زید و ابی ذر رضی الله عنهم روایت کرده طبرانی حدیث عثمان را در مسند الشامیین و نسائی از طریق ابن عیینه از عمرو بن یحیی از یحیی از عبد الله بن زید و ابو داود حدیث مقدام و ربیع را و مسلم و دارقطنی حدیث عثمان را قال ابو عیسی حدیث علی احسن شیء فی هذا الباب واصح گفت مصنف حدیث علی مرتضی در این باب احسن خیریست و اصح والعمل علی هذا عند عامة اهل العلم و عمل برین ست نزد اکثر اهل علم ان الوضوء یجزئ مرة مرة که وضو کفایت کند یکبار و در وضو مرتین افضل و دو مرتبه بهترست و افضله ثلث و بهترین آن سه بارست ولیس بعده شیء و نیست پس از سه بار چیزی که نکو باشد و موجب اسراف بود و قال ابن المبارك لا آمن اذا زاد فی الوضوء علی الثلث ان یاثم و گفت ابن مبارک ما مون نیم از گناه چون زیاده کند در غسل اعضای وضو بر سه بار و قال احمد و اسحق لا یزید علی الثلث الا رجل مبتلی و گفت احمد و اسحق زیاده نمیکند بر سه بار شستن مگر مردی که وسواس کند **باب** ما جاء فی الوضوء مرة و مرتين و ثلثا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الوضوء ثلثا ثلثا **قوله** والعمل علی هذا عند عامة اهل العلم ان الوضوء الخ الاشارة الی جواز ما ذکر فی الابواب الثلثة السابقة لا الی هذا الحدیث المذکور فی هذا الباب ولا الی نفس الابواب و لا مناقشة فيه لان قرائن الحال دالة علی المشار اليه وقوله ان الوضوء الخ بيان لابهام اسم الاشارة **قوله** ثلث يفسره ما روى النسائی عن ابی حية ابن قيس عن علی رضی الله عنه قال رأيت عليا رضی الله عنه توضأ فغسل كفيه حتى انقاهما ثم تمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وغسل ذراعيه ثلثا ثلثا ثم مسح براسه مرة ثم غسل قدميه الى الكعبين ثم قام فاخذ فضل طهوره فشرب وهو قائم ثم قال احببت ان اريكم كيف كان طهور رسول الله صلی الله عليه وسلم انتهى **قوله** و ليس بعده شيء ای ليس بعد ما ذكر من الثلثة شیء يعتد به فی الشرع او معناه و ليس وراء ما ذكر شیء يعتد به فيشمل ما دونها الواحدة و فوق الثلثة الا ان بينهما عدم الاعتداد بين فرقا **باب** ما جاء فی الوضوء مرة و مرتين و ثلثا ای باب الحديث الذی ورد فی الوضوء مرة و مرتين و ثلثا يعنی فی الحديث الواحد المشتمل

شرح سراج احمد

باب ست در بیان آنچه آمده است در وضو یکبار و دو بار و سه بار حدثنا اسمٰعیل بن موسی الفزاری قال ثنا شریک بن عبد الله النخعی عن ثابت بن ابی صفیة الثمالی ابو حمزه بن دینار و گویند که نام پدرے و سعید است کوفی ضعیف رافضی از خامسہ است در خلافت ابی جعفر مُرد قال قلت لابی جعفر حدثک جابر گفت ثابت گفتم ابی جعفر را آیا حدیث کرده است ترا جابر که ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة و مرتین مرتین وثلثا ثلثا قال نعم بدرستیکہ آنحضرت وضو کرد یک یکبار و دو دو بار و سه سه بار گفت ابو جعفر آری حدیث کرده مرا جابر قال ابو عیسی وروی وکیع هذا الحدیث عن ثابت بن صفیة گفت مصنف روایت کرده وکیع این حدیث را از ثابت بن ابی صفیہ باین عبارت الفاظ قال قلت لابی جعفر گفت ثابت گفتم مر ابی جعفر را حدثک جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة قال نعم یعنی بی ذکر لفظ مرتین مرتین و ثلثا ثلثا حدثنا بذلک هناد گفت مصنف حدیث کرده ما را باین حدیث گذشته هناد و این طریق دیگر ذکر میکند وقتیبة قالا ثنا وکیع عن ثابت وهذا اصح و این حدیث باین طریق اصح است من حدیث شریک از حدیث شریک که بالا مذکور شده است لانه قد روی من غیر وجه هذا عن ثابت نحو روایة وکیع زیرا چه تحقیق روایت کرده شده است از بسیاری طرق این حدیث از ثابت مانند روایت وکیع بی ذکر مرتین و ثلثا و شریک کثیر الغلط و شریک بسیار غلطی میکند و ثابت بن ابی صفیة وابو حمزة الثمالی غرض مصنف رحمه الله جرح است در تحدیث شریک که کثیر الغلط است **باب** فیمن توضأ بعض وضوئه مرتین وبعضه ثلثا باب ست در حق کسی که وضو کند و بشوید بعضی اعضای وضو را دو بار و بعضی را سه بار حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن یحیی عن ابیه یحیی عن عبد الله بن زید ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ بدرستیکہ آنحضرت وضو کرد فغسل وجهه ثلثا پس شست روی مبارک را سه بار وغسل یدیه مرتین مرتین و شست دو دست را دو دو بار ومسح برأسه و مسح کرد سر را وغسل رجلیه و شست دو پای را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد ذکر فی غیر حدیث و ذکر کرده شده است در سوای این حدیث بار الفاظ ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ بعض وضوئه مرة و وضو کرد و شست بعضے اعضا را یکبار وبعضه ثلثا و شست بعضے را سه بار وقد رخص بعض اهل العلم فی ذلک لم یروا بأسا ان یتوضأ الرجل و تحقیق رخصت داده است بعضے از اهل علم در بعضی اعضا یکبار و بعضے را سه بار باک نمیدارند اینکه وضو کند مرد و بشوید بعض وضوئه ثلثا وبعضه مرتین او مرة بعضے اعضا وضو را سه بار و بعضے را دو بار یا یکبار زیرا که استیعاب فرضیت یکبار کردن ادا میشود مگر آنکه تارک فضیلت گشته و این باتفاق ائمه است **باب** فی وضوء النبی صلی الله علیه وسلم کیف کان باب است در بیان وضوی آنحضرت که چگونه کیفیت آن چگونه است حدثنا قتیبة وهناد قالا ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن ابی حیة قال رأیت علیا توضأ گفت ابو حیه دیدم علی مرتضی را

شرح ابی الطیب

علی ثلث احوال فی ثلث اوقات فیرجع مآل هذا الباب الواحد الی مجموع الابواب الثلثة الا ان الابواب الثلثة السابقة باعتبار الاحادیث الثلثة وهذا الباب باعتبار حدیث واحد لا باعتبار حالة واحدة لانه صلی الله علیه وسلم لم یجمع الاحوال المذکورة فی وضوء واحد **قوله** لابی جعفر وهو محمد الباقر وقوله توضأ مرة مرة قال نعم یعنی لم یزد جابر علی المرة المرة فی هذه الروایة واما فعله صلی الله علیه وسلم فمعلوم ان الغالب منه هو التلث وحاصله ان وکیعا عن ثابت ما روی الا مرة مرة وشریک عن ثابت روی کما فی المتن

باب فی وضوء النبی صلی الله علیه وسلم کیف کان

عارضة الاحوذي

ماذكره ابو عيسى وغيره وقال مالك وابو حنيفة هو مستحب لانه لو كان واجبا لوجب ازالة الجميع ولو بالحجارة فيبقى اثره وقد بيناه في مسائل الخلاف الثانية قال ابن حبيب لا يجوز الاستنجاء بالحجر الا مع عدم الماء والاجماع سابق له فلا يعول عليه وقد اثنى الله على اهل قباء بالطهارة لانهم كانوا يجمعون بين الماء والحجارة وغيرهم كان يقتصر على الحجارة الثالثة العدد في الاستنجاء غير معتبر وبه قال ابو حنيفة وانما المقصود الانقاء وقال الشافعي العدد واجب واختاره ابو الفرج كما ان الماء واجب في تعلق بطهوره الاحاديث وقد ذكر

عارضۃ الاحوذی

فی حدیث عبد اللہ انہ تنفذ بالحجرین والقی الروثۃ وابانی بالاتیان بعوض منہا وقولہ فی الحدیث الآخر لا یستنجی باقل من ثلثۃ احجار محمول علی التاکید فی الاستجمار لانہ الاکثر والذی یحتاج فی الاغلب وقد روی الدارقطنی بحجران للصفحتین وحجر للمسربۃ الرابعۃ قد علل انہ لا یستنجی بعظم ولا بروثۃ فانہ زاد اخوانکم من الجن وقد بینا فی کتب الاصول ان الجن خلق من خلق اللہ یاکلون ویشربون وینکحون باجماع من المسلمین ردا علی الفلاسفۃ الذین نفوا وجودہم وجعلوا حقائقہم حتی بنوا علی اصولہم الفاسدۃ فانہم بسائط غیر

شرح سراج احمد

کردہ وضو ساخت فغسل کفیہ حتی انقاہما پس شست ہر دو دست را تا آنکہ پاک گردانید ہر دو را ثم مضمض ثلثا پس مضمضہ کرد وآب در بینی کرد سہ بار واستنشق ثلثا وآب در بینی کرد سہ بار وغسل وجہہ ثلثا وشست روی مبارک خود را سہ بار وذراعیہ ثلثا ودو دست خود را سہ بار ومسح براسہ مرۃ ومسح کرد سر مبارک خود را یکبار ثم غسل قدمیہ الی الکعبین پس شست دو پای خود را تا کعبین شاید کہ غسل قدمین نیز یکبار باشد ثم قام فاخذ فضل طہورہ فشربہ وہو قائم پس برخاست وبر داشت از جای خود پس گرفت باقی ماندہ وضو را پس نوشید آن را در حالت ایستادگی ثم قال احببت ان اریکم کیف کان طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت علی مرتضی دوست داشتم آنکہ بنمایم شما را چگونہ بود وضوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وطریقہ وضوی او ہمین بود از این حدیث فواید چند مستفاد گشتند یکی ترتیب وضوی متعارف کہ فیما بین الناس است دوم مسح سر یکبار سوم وضو نشستہ کردن چہارم جواز نوشیدن بقیہ وضو را در حالت قیام

وفی الباب عن عثمان وعبد اللہ بن زید وابن عباس وعبد اللہ بن عمرو وعائشۃ والربیع وعبد اللہ بن انیس در باب کیفیت وضوی آنحضرت از این صحابہ منقول گشتہ است حدثنا قتیبۃ وہناد قالا نا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن عبد خیر ذکر بن یزید الہمدانی ابو عمارۃ الکوفی ثقۃ از ثانیہ است وادراک صحبت پیوستہ است روایت کرد عن علی مثل حدیث ابی حیۃ از علی مرتضی مانند حدیث ابی حیہ مذکور شدہ است الا ان عبد خیر قال مگر آنکہ بدرستیکہ عبد خیر گفتہ است این عبارت را کان اذا فرغ من طہورہ اخذ من فضل طہورہ بکفہ فشربہ بود علی مرتضی کہ چون فارغ میشد از وضوی خود گرفت بقیہ وضوی خود را بدست خود پس نوشید آن را قال ابو عیسی حدیث علی رواہ ابو اسحق الہمدانی عن ابی حیۃ وعبد خیر والحارث عن علی گفت مصنف حدیث علی مرتضی است کہ روایت کردہ آن را ابو اسحق از ابی حیہ وعبد خیر وحارث از علی مرتضی وقد رواہ زائدۃ بن قدامۃ وتحقیق روایت کردہ است این حدیث را زائدہ بن قدامہ بضم قاف وفتح دال مہملہ وغیر واحد دیگر کسان اسیار عن خالد عن علقمۃ عن عبد خیر عن علی حدیث الوضوء بطولہ از علقمہ از عبد خیر از علی مرتضی حدیث وضو را بطول آن کردہ است وہذا حدیث حسن صحیح واین حدیث حسن صحیح است وروی شعبۃ ہذا الحدیث عن خالد بن علقمۃ فاخطأ فی اسمہ واسم ابیہ روایت کردہ شعبہ این حدیث را از خالد پس خطا کردہ در نام وی واسم ابیہ ودر نام پدر وی فقال مالک بن عرفطۃ پس گفت شعبہ مالک بن عرفطہ بضم عین مہملہ وسکون را

شرح ابی الطیب

قولہ حتی انقاہما ای ازال الوسخ عنہما والروایات الاکثر دالۃ علی التثلیث فالظاہر ان الانقاء کان بثلث قولہ وذراعیہ معطوف علی وجہہ ظاہرہ یقتضی انہ اکتفی بغسل الذراعین لم یعد غسل الکفین لسبق غسلہما لکن روایۃ عبد اللہ بن زید فی الصحیح انہ غسل وجہہ ثلثا ثم ادخل یدہ فاستخرجہا فغسل یدیہ الی المرفقین ثم قال ثم احببت ان اریکم کیف کان طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تدل علی انہ غسل ذراعین مع الکفین لان علیا رضی اللہ عنہ وصف لہم وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما وصف لہم عبد اللہ بن زید فالتقدیر غسل ذراعیہ مع الکفین او من قبیل اطلاق الجزء وارادۃ الکل لانہ الجزء الغالب وقال بعض شراح المشکوۃ ای یدیہ من رؤس الاصابع الی المرفقین ابو حیۃ بالتحتانیۃ قال الطیبی ہو عمرو بن نصر الہمدانی قولہ کان اذا فرغ من طہورہ بالضم ای تطہیرہ اخذ من فضل طہورہ بفتح الطاء ای ماء وضوئہ قولہ فاخطأ فی اسمہ واسم ابیہ فقال مالک بن عرفطۃ یعنی وانما ہو خالد بن علقمۃ قال ابن عرفطۃ اخرجہ بہذا الاسناد ابو داؤد فقال ثنا محمد بن المثنی ثنی محمد بن جعفر نا شعبۃ قال سمعت مالک بن عرفطۃ قال سمعت عبد

قوت المغتذی

کان اذا فرغ من طہورہ بضم الطاء اخذ من فضل طہورہ بفتح الطاء

شرح سراج احمد

وفتح فاو عین مہملہ بدل خالد بن علقمہ وروی عن ابی عوانۃ عن خالد بن علقمۃ عن عبد خیر عن علی وروایت کرد از ابی عوانہ
از خالد از عبد خیر از علی مرتضی وروی عنہ عن مالک بن عرفطۃ مثل روایۃ شعبۃ وروایت کردہ شدہ است از ابی عوانہ از مالک
ابن عرفطہ مانند روایت شعبۃ الصحیح خالد بن علقمۃ وصحیح خالد بن علقمہ است بدل مالک بن عرفطہ غرض مصنف از ذکر شعبہ وابی عوانہ بیان
اختلاف امام ایشان ست در نام شیخ خود **باب** فی النضح بعد الوضوء باب ست دربیان مشروعیت افشاندن آب بر فرج پس از وضوء حدثنا
نصر بن علی الجہضمی واحمد بن ابی عبید اللہ السلیمی البصری بفتح سین مہملہ وکسر لام الوراق ابو عبد اللہ ثقہ از عاشرہ بود بعد الاربعین والمأتین وفات
کرد قالا ثنا ابو قتیبۃ سلم بن قتیبۃ الشعیری خراسانی نزیل بصرہ صدوق از تاسعہ بود در سنہ مائتین وفات کرد یا پس از مائتین عن الحسن
ابن علی الہاشمی عن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال جاء نی جبرئیل بدرستیکہ آنحضرت فرمود آمد جبرئیل
علیہ السلام مرا فقال یا محمد اذا توضأت فانتضح پس گفت جبرئیل ای محمد چون وضو کنی تو پس بیفشان آب بر فرج چنین روایت کردہ ابن ماجہ از ابی ہریرہ بہمین عبارت
قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث غریب گفت مصنف این حدیث افشاندن آب یعنی حدیث غریب ست کہ در طرق او ہر جا تعدد روات نیست وسمعت محمدا یقول

شرح ابی الطیب

عن علی رضی اللہ عنہ **قولہ** وروی عن ابی عوانۃ بصیغۃ المجہول ونائب فاعلہ الضمیر الراجع الی الحدیث فاندفع بہ
ما قد یتوہم انہ معلوم وضمیرہ راجع الی شعبۃ قال ابو داود فی سننہ ثنا مسدد ثنا ابو عوانۃ عن خالد بن علقمۃ عن عبد خیر
قال اتانا علی الحدیث **قولہ** وروی عنہ عن مالک بن عرفطۃ بصیغۃ المجہول والضمیر عنہ راجع الی ابی عوانۃ وقولہ
مثل روایۃ شعبۃ یعنی روی ابو عوانۃ عن مالک بن عرفطۃ کما ان شعبۃ روی کذلک ولکن الصحیح خالد بن علقمۃ لان
ابا عوانۃ یروی عن خالد بن علقمۃ کما تقدم عن ابی داود **باب** فی النضح بعد الوضوء النضح ہو الرش وقیل غیر ذلک **قولہ**
فقال یا محمد اذا توضأت فانتضح یفہم منہ ان النہی من لدنہ باسمہ مخصوص بالانسان ومعنی قولہ اذا توضأت ای فرغت
من الوضوء فانتضح ای فرش الماء علی الفرج او السراویل قال السیوطی معناہ اذا توضأت فرش الازار
الذی یلی الفرج بالماء لیکون مذہبا للوسواس اقول یحمل ذلک علی تعلیم الامۃ لانہ صلی اللہ علیہ
وسلم معصوم عن الوساوس وقال بعضہم معناہ اذا توضأت فصب الماء علی العضو صبا ولا تقتصر علی
مسحہ فانہ لا یجزی فیہ الا الغسل وقال بعضہم معناہ استبراء الماء بالنثر والتنحنح وقال بعضہم معناہ
الاستنجاء بالماء اشارۃ الی الجمع بینہ وبین الاحجار فان الحجر یخفف الوسخ والماء یطہرہ

قوت المغتذی

اذا توضأت فانتضح قال ابن العربی اختلف العلماء فی تاویل ہذا الحدیث علی اربع اقوال احدہا معناہ اذا توضأت فصب
الماء علی العضو صبا ولا تقتصر علی مسحہ فانہ لا یجزی فیہ الا الغسل الثانی معناہ استبراء الماء بالنثر والتنحنح الثالث معناہ
اذا توضأت فرش الازار الذی یلی الفرج بالماء لیکون ذلک مذہبا للوسواس الرابع معناہ الاستنجاء بالماء اشارۃ
الی الجمع بینہ وبین الاحجار فان الحجر یخفف الوسخ والماء یطہرہ وقد حدثنی ابو مسلم المہدی قال
من الفقہاء لو انتقالہ الماء یذہب البلاء معناہ ان من استنجی بالاحجار لا یزال البول یرشح فیجد البلل منہ
فاذا استعمل الماء نسیہ بما نظرہ ما یجد من البلل الی الماء فسار تقطع الوسواس

عارضۃ الاحوذی

مرکبۃ والملائکۃ بلا
کان ذلک لان اللہ
خلقہم من نورہ انما
لم تاکل ولم تشرب بعادۃ
اجراہا اللہ فیہم لا بطبیعۃ
خلقہا لہم وقد کان
یتحالی یعنی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم عن الطعام
والشراب مع البنیۃ
الآدمیۃ فیواصل
اللیالی والایام وقوتہ
مستمرۃ وقد کان یجوع
الیوم الواحد لیتبین
بذلک کل امر بصرفۃ
بالارادۃ لا بالطبیعۃ
الخامسۃ اذا ثبت
ہذا فالنہی عن
الاستنجاء انما یکون
لحق الغیر کما لو استنجی
بملک انسان لجرہ
واتلافہ وافسادہ علیہ
وقال المخالفون فی
الروثۃ زیادۃ انہا
نجسۃ وہی عندنا
غیر نجسۃ وسیاتی
بیان ذلک انما انہ
لو استنجی بحجر من
آدم وہی السادسۃ

عارضة الاحوذي

والروث عبارة عن رجيع غيرابن آدم وقد اختلف فيه الصحيح انه لايجزئ لان استعمال النجاسة حرام لعينه فاذا يجزئ عن عبادة **باب** السواك والبسملة عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلوة اسناده لا من الغريب رواية مالك لهذا الحديث وتركه الصحيح له ولذلك علة لاتحتملها الغريب السواك في اللغة الحركة يقال تساوكت الابل اذا مشت ضرب من المشي فيه لين احكامه في سبع مسائل اختلف العلماء في السواك فقال اسحق انه واجب ومن تركه عمدا اعاد الصلوة

شرح سراج احمد

وشنیدم امام بخاری را که میگفت الحسن بن علی الهاشمی منکر الحدیث حسن بن علی منکر الحدیث ست جرح کرد در حدیث افشاندن آب فرج بطریق مذکور وفی الباب ودرباب افشاندن آب پس از وضو مروی گشته است حدیث عن ابی الحکم بن ابی سفیان وابن عباس وزید بن حارثة وابی سعید الخدری این حدیث را امام احمد در مسند وحاکم در مستدرک ودارقطنی از اسامه بن زید از زید بن حارثه روایت کرده باین عبارت اتانی جبرئیل فی اول ما اوحی الی فعلمنی الوضوء والصلوة فلما فرغ من الوضوء اخذ غرفة من الماء فنضح بها فرجه وابن ماجه از زید بن حارثه باین عبارت روایت کرده علمنی جبرئیل الوضوء وامرنی ان انضح تحت ثوبی مما يخرج من البول بعد الوضوء وعبد الرزاق در جامع خود از ابن عباس روایت کرده انه شكى اليه رجل فقال انى اكون فى الصلوة فيتخيل الى ان بذكرى بللا فقال قاتل الله الشيطان انه يمس ذكر الانسان فى الصلوة ليريه انه قد احدث فاذا توضأت فانضح فرجك بالماء فان وجدت فقل هو من الماء ففعل الرجل ذلك فذهب وقال بعضهم سفيان بن الحكم او الحكم ابن سفيان شک راوی ست سفیان بن الحکم یا حکم بن سفیان صحابی ست غیر مشهور واضطربوا فی هذا الحديث واضطراب کردند محدثین درین حدیث از جهت عدم دریافت حال سفیان واز جهت حسن بن علی که منکر الحدیث ست **باب فی** اسباغ الوضوء بابیست در بیان تمام وکمال وتروتازه کردن وضو حدثنا علی بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عبد الرحمن عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بدرستیکه آنحضرت فرمود الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا آیا دلالت نکنم شمارا بر چیزیکه دور سازد حق تعالی بآن گناهان را ويرفع به الدرجات وبلند گرداند حق تعالی بآن چیز رتبه قدر ومنزلت فاعل را قالوا بلى يا رسول الله گفتند صحابه آری دلالت کن مارا بآن یا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره

شرح ابي الطيب

قوله وفى الباب عن ابى الحكم بن سفيان وابن عباس وزيد بن حارثة اخرج حديث ابى الحكم بن سفيان ابوداود فقال عن مجاهد عن سفيان بن الحكم الثقفى او الحكم بن سفيان الثقفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بال توضأ وينتضح وفى رواية عنه عند ابى داود بال ونضح فرجه وحديث زيد بن حارثة رضى الله عنه اخرجه ابن ماجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنى جبرئيل الوضوء وامرنى ان انضح تحت ثوبى لما يخرج من البول بعد الوضوء **باب** فى اسباغ الوضوء اى تكميله واتمامه باستيعاب المحل بالغسل وتطويل الغرة وتكرار الغسل ثلثا وقيل اسباغه ما لايجوز الصلوة الا به كذا قاله زين العرب وهو بعيد يابى عنه لفظ الاسباغ **قوله** الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات الهمزة للاستفهام ولا نافية وليس الا للتنبيه بدليل قولهم بلى قال الطيبى محو الخطايا كناية عن غفرانها ويحتمل المحو عن كتب الحفظة التى بايديهم وفيه دلالة على غفرانها ورفع الدرجات اعلاء المنازل فى الجنات وفائدة السوال والجواب ان يكون الكلام اوقع فى النفس بحكم الابهام والتبيين **قوله** اسباغ الوضوء على المكاره جمع مكره بفتح الميم من الكره بمعنى المشقة والالم وقيل منها الحاجة الى طلبه او ابتياعه بالثمن الغالى كذا ذكره الطيبى وقيل المراد بها

قوت المغتذي

الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا قال ابن العربى هذا دليل على محو الخطايا بالحسنات من الصحف بايدى الملائكة التى فيها يكتبون لا من ام الكتاب الذى هو عند الله الذى قد ثبت على ما هو عليه فلا يزاد فيه ولا ينقص منه ابدا اسباغ الوضوء اى اتمامه على المكاره قال ابن العربى اراد بالمكاره برد الماء والم الجسم وايثار الوضوء على امر من الدنيا فلا ياتى به مع ذلك الا كارها موثرا لوجه الله وقال فى النهاية المكاره جمع مكره

شرح سراج احمد

فرمود آن علیہا این اندیکی را انہا اتمام وکمال کردن وضو ورسانیدن آب در ہر جا کہ می باید رسانید در ہنگام مشقت در ناخوش آمدن آب چنانکہ در وقت بیاری سخت شدن سرما و کثرۃ الخطا الی المساجد و بسیاری گامہا در رفتن بسوی مسجد کہ از خانہ دور باشد و تواند کہ مراد رفتن با دب و وقار بود دل بستگی باشد کہ سبب بسیاری گامہا باشد وانتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ وچشم داشتن نماز را بعد از نماز یعنی نماز وقت را بگذارد و نماز آیندہ را انتظار برد و بنشیند در مسجد و اگر برآید دلش را با آن نگاہ داشتن و آویختہ داشتن بست فذلکم الرباط پس اینست رباط حقیقی و رباط نگہداشتن سرحد اسلام در مقابل دشمنان دین تا در نیایند و نشستن مسلمانان در ان و بربستن اسپان و دلہای خود را در ان پس این منتظر نشستن برای نماز در مسجد مشابہ نشستن در سرحد مقابل دشمن کہ شیطان و لشکر اوست تا دخل نکند و تواند کہ اشارہ بتمامی اعمال باشد کہ مذکور شد زیرا کہ اینہا می بندند راہہای در آمدن شیطان را بر نفس و مغلوب می گردانند ہوای نفس را

شرح ابی الطیب

ما یکرہ استعمال الماء کالتوضی بالماء البارد فی الشتاء والم الجسم **قولہ** وکثرۃ الخطا الی المساجد جمع خطوۃ بضم الخاء وھی ما بین القدمین وکثرتہا اما لبعد الدار او علی سبیل التکرار للصلوات وغیرھا من العبادات **قولہ** وانتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ ای وقتہا وجماعتہا یعنی اذا صلی بالجماعۃ او منفردا ثم ینتظر صلوۃ اخری ویعلق فکرہ بہا بان یجلس فی المسجد او فی بیتہ ینتظرھا او یکون فی شغلہ وقلبہ معلق بہا **قولہ** فذلکم الرباط یقال رابطت ای لازمت الثغر وھو ایضا اسم لما یربط بہ ویسمی مکان المرابطۃ رباطا قال القاضی المعنی ان ھذہ الاعمال ھی المرابطۃ الحقیقیۃ لانہا تسد طرق الشیطان علی النفس وتقھر الھوی وتمنعہا عن قبول الوساوس فیغلب بہا حزب اللہ جنود الشیطان وذلک ھو الجہاد الاکبر وقال فی النہایۃ الرباط فی الاصل الاقامۃ علی جہاد العدو بالحرب وارتباط الخیل واعدادھا فشبہ بہ ما ذکر من الافعال الصالحۃ والعبادۃ انتہی

قوت المغتذی

وھو ما یکرہ الانسان ویشق علیہ والمعنی بان یتوضأ مع البرد الشدید والعلل التی یتاذی معہا بمس الماء ومع اعواز والحاجۃ الی طلبہ والسعی فی تحصیلہ او ابتیاعہ بالثمن الغالی وما اشبہ ذلک من الاسباب الشاقۃ وکثرۃ الخطا الی المساجد قال ابن العربی یعنی بہ بعد الدیار وانتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ قال ابن العربی ارادبہ وجہین احدھما الجلوس فی المسجد وذلک یتصور بالعادۃ فی ثلث صلوات العصر والمغرب والعشاء ولا یکون بین العشاء والصبح الثانی تعلق القلب بالصلوۃ والاھتمام بہا والتاھب لہا وذلک یتصور فی الصلوات کلہا فذلکم الرباط قال ابن العربی یعنی بہ تفسیر قولہ تعالی اصبروا وصابروا ورابطوا وقال فی النہایۃ الرباط فی الاصل الاقامۃ علی جہاد العدو بالحرب وارتباط الخیل واعدادھا فشبہ بہ ما ذکر من الافعال الصالحۃ والعبادۃ وقال العینی اصل المرابطۃ ان یربط الفریقان خیولہم فی ثغر کل منہما معد لصاحبہ فسمی المقام فی الثغر رباطا ومنہ قولہ فذلکم الرباط ای المرابطۃ علی الطہارۃ والصلوۃ والعبادۃ کالجہاد فی سبیل اللہ فیکون الرباط مصدر رابطت ای لازمت وقیل الرباط ھنا اسم لما یربط بہ الشیء ای یشد یعنی ان ھذہ الخلال تربط صاحبہا عن المعاصی وتکفہ عن المحارم

عارضۃ الاحوذی

وقال الشافعی سنۃ من سنن الوضوء واستحبہ مالک فی کل حال یتغیر فیہا الفم واما من اوجبہ فظاہر الاحادیث تبطل قولہ فاما القول انہ سنۃ او مستحب فمتعارف وکونہ سنۃ اقوی الثانیۃ فی وقتہ وھو اربعۃ عند القیام من النوم وعند الامساک عن الطعام وعند کل وضوء وان لم یصل او کل صلوۃ وان لم یتوضأ وقد صح عن النبی علیہ السلام انہ کان اذا استیقظ یشوص فاہ بالسواک والسواک للصائم یاتی ان شاء اللہ الثالثۃ فی السنۃ وھی قضبان الاشجار اقتداء بالنبی المختار وافضلہا الاراک لانہا کانت سواک النبی واصحابہ ولما ثر

شرح سراج احمد

حدثنا قتيبة قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن العلاء نحو ہمانند حدیث مذکور و قال قتيبة فى حديثه وگفت قتیبہ در حدیث خود
بتکرار عبارت فذلكم الرباط فذلكم الرباط ثلاثا سہ بار و فى الباب عن على و عبد الله بن عمرو و ابن عباس و عبيدة
و يقال عبيدة بن عمرو و گفتہ میشود اورا عبیدہ بن عمرو و عائشة و عبد الرحمن بن عائش و انس بن مالك قال ابو عيسى حديث
ابى هريرة حديث حسن صحيح و العلاء بن عبد الرحمن هو ابن يعقوب الجهنى و علاء بن عبد الرحمن کہ شیخ اسمعیل بن جعفر است در اسناد
سابق مذکور شدہ ابن یعقوب جہنی است و هو ثقة عند اهل الحديث و او ثقہ بود نزد اہل حدیث ابن ماجہ از ابی ہریرہ و مسلم و نسائی و احمد نیز از
ابی ہریرہ و دیلمی از عثمان و سعید بن منصور از ابی امامہ و ابن عساکر از ابن مسعود روایت کردہ اند باب المنديل بعد الوضوء باب است در بیان
خشک نمودن اعضا بہ رومال پس از وضو حدثنا سفيان بن وكيع بن الجراح ابو محمد الرواسى الكوفى صدوق بود از عاشرہ ثنا عبد الله بن
وهب بن منبه عن ابن الاسود بن المطلب الاسدى عن زيد بن حباب بضم حای مہملہ و فتح موحدہ اولی ابو الحسین صدوق مخطی بود عن ابى معاذ
عن الزهرى عن عروة بن الزبير بن العوام ابو عبد الله القرشى الاسدى التابعى پسر خواہر عائشہ صدیقہ است مادر او اسماء بنت ابی بکر است ثقہ از کبار تابعین
کثیر الحدیث جلیل القدر بود عن عائشة قالت كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خرقة ينشف بها بعد الوضوء گفت عائشہ بود برای
آنحضرت رومالی کہ خشک می نمود بآن رومال اعضای خود را پس از وضو و فى الباب عن معاذ بن جبل و در باب تنشیف اعضا بمندیل روایت
کردہ شدہ است حدیث از معاذ بن جبل و عبد الرزاق از جابر روایت کردہ کہ اذا توضأت فلا تمندل و از ابن عمر نیز روایت کردہ حدثنا قتيبة قال ثنا
رشدين بن سعد بکسر الراء و سکون معجمہ بن سعد بن مفلح المهرى ابو الحجاج المصرى ضعیف بود و ابو حاتم ابن لہیعہ را بروی ترجیح دادہ گفت ابن یونس
صالح در دین بود پس یافت او را غفلت صالحان پس خلط کرد در حدیث و در استغراق باطنی رفت اختلاط در حدیث شد از سابعہ بود در سنہ ثمان و ثمانین
و مائة وفات کرد از عمر ہفتاد و ہشت عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن عتبة بن حميد عن عبادة بن نسى عن عبد الرحمن بن غنم
ابن انعم بفتح اول و سکون نون و ضم مہملہ افریقی قاضی افریقہ در حفظ او ضعف بود از سابعہ است و در سنہ ست و خمسین و مائة وفات
کرد عن معاذ بن جبل بضم میم و ذال معجمہ جبل بجیم و موحدہ ابن عمرو بن اوس ابو عبد الرحمن الانصارى الخزرجى السلمى المدنى از اعیان
و اکابر صحابہ و مجتہد و فاضل بود و او یکی از آن کسان بود کہ حاضر گشت عقبہ ثانیہ را از انصار و حاضر گشت بدر و تمام مشاہد را و بود
کہ بگرفت آنحضرت دست او را و فرمود یا معاذ و الله انی احبك فرستاد او را آنحضرت بسوی یمن قاضی و حاکم نمودہ و او یکی از آن کسان بود
کہ فتوی میداد در عہد آنحضرت سہ کس از مہاجرین عمر و عثمان و علی و سہ کس از انصار ابی بن کعب و معاذ بن جبل و زید بن ثابت در طاعون
عمواس وفات یافت سنہ ثمان عشرہ از عمر سی و ہشت قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه گفت معاذ
ابن جبل دیدم آنحضرت را کہ چون وضو میکرد مسح الید و خشک نمود روی مبارک خود را بکنارہ جامہ خود کہ بر بدن مبارک میبود قال ابو عيسى هذا حديث غريب و اسناده
ضعیف گفت مصنف این حدیث غریب است غریب بطرق متعددہ ماثور نگشتہ است حالیکہ اسناد آن حدیث غریب ضعیف است و سبب ضعف اسناد بیان میکند و رشدین
ابن سعد و عبد الرحمن بن زياد بن انعم الافريقى يضعفان فى الحديث این ہر دو راویان تضعیف کردہ شدہ اند در حدیث نزد محدثین قال ابو عيسى

شرح ابی الطیب

باب المنديل بعد الوضوء قوله خرقة ينشف بها اى اعضاءه بعد الوضوء بصيغة الفاعل من
التفعيل او بالتخفيف كيعلم قال نشفت الارض الماء تنشفه نشفا و نشف الثوب العرق ينشفه و منه
الحديث يعنى منديلا يمسح به وضوءه كذا فى النهاية

عارضة الاحوذی

حسن فى تصفية
الاسنان و تطييب
النكهة و ابى الجرح
فان عدمت
فما فى معناها
مما يصفى و يلين
الرابعة ظن بعض
الناس ان كل
سواك يصبغ
اللثات و الشفات
مكروه لما فى ذلك
من التشبيه
بالنساء و هذا
ضعيف فان
الكحل جائز و فيه
التشبيه بهن
فلا يلتفت الى
مثل هذا التعليل
فلا يستقل هذا
القدر من الكلام
بدليل الخامسة
قال بعض المتاخرين
من الائمة لو تمضمض
بغاسول لم يجزه
و هذا لا يصح لان
الغرض ازالة القلح
فباى وجه حصل
جاز السادسة فى

شرح سراج احمد

حدیث عائشة لیس بالقائم گفت مصنف حدیث عائشہ کہ در متن مذکور شد نیست قوی ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

فی هذا الباب شیء صحیح گذشتہ است از آنحضرت در باب مسح کردن اعضا بمندیل چیزی وابو معاذ یقولون هو سلیمان بن ارقم

و ابو معاذ شاگرد زہری کہ در اسناد حدیث اول بود میگویند محدثین کہ او سلیمان ابن ارقم ست وهو ضعیف عند اهل الحدیث وابو معاذ ضعیف

است نزد محدثین در تقریب است ابو معاذ سلیمان بن ارقم البصری ضعیف از سابعہ بود وقد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم فی المندیل بعد الوضوء وتحقیق رخصت داده گروہی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان در خشک کردن

بدومال بعد وضوء ومن کرهه انما کرهه من قبل انه قیل ان الوضوء یوزن فی القیامة وکسی کہ مکروه گفتہ خشک کردن اعضا را

بدومال چرا این نیست کہ مکروه داشتہ آنرا از جہت آنکہ گفتہ شده است در حدیث ما گذشتہ کہ آب وضو کہ بر اعضا می ماند وزن کرده شود در قیامت

وروی ذلک عن سعید بن المسیب والزهری وروایت کرده شده آن کراہت از سعید بن المسیب وزہری ابن شہاب حدثنا محمد بن حمید

گفت مصنف کراہت مندیل الطریق دیگر ذکر میکند حدیث کرده ما را محمد بن حمید قال حدثنا جریر قال حدثنیه علی بن مجاهد عنی وهو

عندنا ثقة گفت جریر حدیث کرده مرا این حدیث علی بن مجاہد کہ او روایت از من نموده چنان حدیث و حال آنکہ علی بن مجاہد نزد من ثقہ است گفت جریر روایت کرده است حدیث از ثعلبة

ولی زہری غرض جریر ازین بیان آنست کہ تقویت حدیث میکند کہ علی بن مجاہد با وجود آنکہ او ثقہ است نزد من و حال آنکہ این حدیث را از من روایت کرده واللہ اعلم بالصواب

شرح ابی الطیب

قوله ومن کرهه انما کرهه من قبل انه قیل ان الوضوء بفتح الواو ای الماء الذی یتوضأ به یوزن یعنی اذا کان الماء

یوزن فشابه الحسنات والحسنات ابقاؤها خیر فالوضوء کذلک ابقاؤه خیر کذا قال بعض العلماء واجاب عنه بعضهم

بانه یوزن سواء نشف او لم ینشف لان الوزن لا یکون الا فی الاخرة فازالته عن العضو فی الدنیا لیس بمانع عن الوزن فی

الاخرة نعم لو ورد النهی عن ذلک لمنع شؤم ارتکاب المنهی الوزن ولم یرد النهی فی ذلک واما قیاسه علی الحسنات فبعید لان

ابطال الحسنة حرام بالاجماع ومسح العضو لیس بحرام بالاتفاق بل بالاجماع ولانه ورد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

انه مسح اعضاء الوضوء بطرق متعددة وبها یتقوی الحکم فعن عائشة ومعاذ رضی اللہ عنهما اخرجه الترمذی کما

تری وعن سلمان الفارسی اخرجه ابن ماجة فقال حدثنا العباس بن الولید واحمد بن الازهر قالا ثنا مروان بن محمد ثنا یزید

ابن السمط ثنا الوضین بن عطاء عن محفوظ بن علقمة عن سلمان الفارسی رضی اللہ عنه ان رسول اللہ صلی اللہ

علیه وسلم توضأ فقلب جبة صوف کانت علیه فمسح بها وجهه وقال النووی وقد اختلفت الصحابة وغیرهم فی التنشف

علی ثلثة اوجه احدها انه لا بأس به فی الوضوء والغسل وهو قول انس بن مالک ومالک والثوری انتهی واما حدیث

میمونة رضی اللہ عنها ان النبی صلی اللہ علیه وسلم رد الثوب الذی عرضته علیه صلی اللہ علیه وسلم للمسح وجعل ینفض

بیده فحمل من جوز المسح بالمندیل علی ان الثوب کان فیه مانع من الاخذ او فعله لبیان الجواز قال السیوطی اخرجه تمام

فی فوائده وابن عساکر فی تاریخه من طریق مقاتل بن حیان عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن رسول اللہ

صلی اللہ علیه وسلم قال من توضأ فمسح بثوب نظیف فلا بأس به ومن لم یفعل فهو افضل لان الوضوء یوزن یوم

القیامة مع سائر الاعمال انتهی وهذا یدل علی ان مراد القائل بالکراهة ترک الافضل لکن

لا یمشی ذلک الا اذا لم یکن له معارض وقد وجد المعارض واللہ اعلم بالصواب

عارضة الاحوذی

صفة ذلک عرضا لقوله کان یشوص فاه بالسواک والشوص هو الاستیاک عرضا لانه اذا فعل بالطول اضر باللثات السابعة فی فوائده وهی عشرة مطهرة للفم مرضاة للرب مطردة للشیطان مفرحة للملائکة یذهب الحفر ویجلو البصر ویکفر الخطیئة تابعی بن ابی ... قاله ابن عباس واسنده الدارقطنی

باب غسل الید قبل ادخالها الاناء سعید وابو سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یده فی الاناء حتی یفرغ علیها مرتین او ثلثا فانه لا یدری این باتت یده حسن صحیح اسناده ان

شرح سراج احمد

حن ثعلبة عن الزهري قال انما اكره المنديل بعد الوضوء گفت ابن شہاب زہری جز این نیست مکروہ میدارم نشف اعضاء ضوء را بدستمال زیرا کہ آب وضو لان الوضوء يوزن زیرا چہ آب وضو وزن کردہ شود در روز قیامت و در کتب حنفیہ مذکور است کہ اگر بقصد تکبر بود مکروہ است و اگر بقصد تکبر یا متبرہ باشد مکروہ نیست لیکن بعضے اولی آنست کہ بخشکد و روی ازالہ اثر عبادت است باب ما يقال بعد الوضوء باب است در بیان آنچہ گفتہ شود پس از وضو و دعاء

حدثنا جعفر بن محمد بن عمران الثعلبي الكوفي ثعلبی بمثلثہ بسر مہملہ و فتح لام صدوق از دہم عشرہ بود نا زید بن حباب عن معاوية ابن صالح عن ربيعة بن يزيد الدمشقي عن ابي ادريس الخولاني وابي عثمان یعنی ربیعہ از ابی ادریس و ابی عثمان ہر دو روایت کردہ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء فرمود آنحضرت ہر کہ وضو کرد پس نیک کرد و تمام و کمال کرد در وضو با سنن و آداب ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله پس از وضو گفت کلمہ شہادت را کہ معنی وی اینست گواہی میدہم کہ نیست معبودی جز حق تعالی کہ یگانہ است بذات خود نیست انباز مر او را و بدرستیکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بندہ خدا و رسول اوست و این دعا بخواند اللهم اجعلني من التوابين ای بار خدا بگردان مرا از جملہ توبہ کنندگان واجعلني من المتطهرين و بگردان مرا از جملہ پاکی کنندگان فتحت له ثمانية ابواب من الجنة کشادہ کردہ شود برای او ہشت در ہا از بہشت يدخل من ايها شاء در آید در بہشت از ہر کدام اینہا کہ خواہد وفي الباب عن انس وعقبة بن عامر و این حدیث را ابن عساکر و ابن ماجہ از عمر بن الخطاب و امام احمد از انس و ابو الشیخ در کتاب الثواب از ابن مسعود و مستغفری در دعوات از براء و دارقطنی از ابن عمر و ابن النجار روایت کردہ اند و ابن السنی از عثمان رضی اللہ عنہ روایت کردہ باین عبارت من قال حين يفرغ من وضوئه اشهد ان لا اله الا الله ثلث مرات لم يقم حتى تمحى عنه ذنوبه حتى يصير كما ولدته امه

شرح ابی الطیب

باب ما يقال بعد الوضوء قوله من توضأ فاحسن الوضوء بان ياتي بسننه وادابه بعد اتمام فرائضه قوله ثم قال اشهد ان لا اله الا الله قال الطيبي قول الشهادتين عقيب الوضوء اشارة الى اخلاص العمل لله تعالى وطهارة القلب من الشرك والرياء بعد طهارة الاعضاء من الحدث والخبث وكلمتا الشهادة مما اتفق عليهما الشيخان قوله فتحت له ثمانية ابواب من الجنة يدخل من ايها شاء فتحت بالتخفيف والتشديد وهذا التخيير انما لشرفه وتعظيم لعمله المذكور والا لاشك انه لا يدخل الا من باب واحد لانه كاف للدخول ثم الظاهر انه يلهم للدخول من الباب الذي غلب عليه عمل اهله لان ابواب الجنة معدة لاهل اعمال مخصوصة فمن كان ممن غلب عليه الصوم يدخل من باب الريان ومن كان ممن غلب عليه الصدقة يدخل من بابه وهكذا

قوت المغتذي

عن الزهري قال انما اكره المنديل بعد الوضوء لان الوضوء يوزن رواه البيهقي في شعب الايمان من طريق الترمذي بلفظه لان كل قطرة توزن قلت هذا الذي ذكره الزهري ورد مرفوعا فاخرجه تمام في فوائده وابن عساكر في تاريخه من طريق مقاتل بن حيان عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فمسح بثوب نظيف فلا بأس به ومن لم يفعل فهو افضل لان الوضوء يوزن يوم القيامة مع سائر الاعمال

عارضة الاحوذی

النبي صلى الله عليه وسلم قال مطلقا اذا استيقظ احدكم من نومه وروي مقيدا كما ذكره ابو عيسى فالمطلق في الصحيح والمقيد صححه ابو عيسى احكامه في ثلث مسائل الاولى اختلف العلماء في معنى هذا الحديث حسب ما ذكره ابو عيسى وغيره وذكر الخلاف ان غسل اليد في هذا الموضع هل هو عبادة او ازالة نجاسة او نظافة من غير ارتباط بعدد فان كان للنجاسة فان القوم كانوا يستنجون بالحجارة فتمر ايديهم على ذلك الموضع في حال الغفلة فيتعلق بهما النجاسة ومن قال للنظافة فلقوله

اسماء الرجال: محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب بن عبد اللہ بن الحارث بن زہرۃ بن کلاب القرشی الزہری وکنیتہ ابوبکر الفقیہ الحافظ متفق علی جلالتہ واتقانہ [illegible]

شرح سراج احمد

قال ابو عیسیٰ حدیث عمر قد خولف زید بن حباب فی هذا الحدیث گفت مصنف حدیث عمر بن الخطاب تحقیق مخالف شدہ است زید بن حباب درین حدیث روی عبد اللہ بن صالح وغیرہ عن معاویۃ بن صالح عن ربیعۃ بن یزید روایت کردہ عبد اللہ بن صالح وغیر او از معاویہ بن صالح از ربیعہ عن ابی ادریس عن عقبۃ بن عامر از ابی ادریس از عقبہ عن عمر وعن ربیعۃ عن ابی عثمان عن جبیر بن نفیر عن عمر و هذا حدیث فی اسنادہ اضطراب و این حدیث شک درد اسنادوی اضطراب است ولا یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

شرح ابی الطیب

قوله قد خولف زید بن حباب فی الفہ عبد اللہ بن صالح وغیرہ فروی عن معاویۃ بن صالح فادخل بین ابی ادریس وعمر رضی اللہ عنہ عقبۃ بن عامر ثم عامر وادخل بین ابی عثمان وعمر رضی اللہ عنہما جبیر بن نفیر و هذا معنی الاضطراب وصار ما ذکرہ من السند منقطعا وهو موجب الضعف **قوله** ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا الباب کثیر شیء اقول قد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسند صحیح فقال مسلم فی صحیحہ حدثنی محمد بن حاتم بن میمون ثنا عبد الرحمن بن مهدی ثنا ابو معاویۃ بن صالح عن ربیعۃ یعنی ابن یزید عن ابی ادریس الخولانی عن عقبۃ بن عامر قال وحدثنی ابو عثمان عن جبیر بن نفیر عن عقبۃ بن عامر الی ان قال قال عمر رضی اللہ عنہ قد رایتک جئت انفا قال یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما منکم من احد یتوضأ فیبلغ او فیسبغ الوضوء ثم یقول اشهد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا عبد اللہ ورسولہ الا فتحت لہ ابواب الجنۃ الثمانیۃ یدخل من ایها شاء ثم قال وحدثنا ابو بکر بن ابی شیبۃ ثنا زید بن الحباب ثنا معاویۃ عن ربیعۃ بن یزید عن ابی ادریس الخولانی وابی عثمان عن جبیر بن نفیر بن مالک الحضرمی عن عقبۃ بن عامر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فذکر مثلہ غیر انہ قال اشهد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشهد ان محمدا عبدہ ورسولہ انتهی فعجبا من المصنف انہ لم یخرج بهذا الطریق وخرج بغیرہ ثم تکلم فیہ مع صحۃ السند عند مسلم واخرجہ ابو داود عن احمد بن سعید عن ابن وهب عن معاویۃ عن ابی عثمان عن

قوت المغتذی

روی عبد اللہ بن صالح وغیرہ عن معاویۃ بن صالح عن ربیعۃ بن یزید عن ابی ادریس عن عقبۃ بن عامر عن عمر وعن ربیعۃ عن ابی عثمان عن جبیر بن نفیر عن عمر هذا الطریق اخرجہ مسلم قال ابن العربی وعجبا للمصنف کیف خرج عنها وهذا حدیث فی اسنادہ اضطراب ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا الباب کثیر شیء قال الحافظ ابن حجر فی تخریج احادیث الشرح لکن روایۃ مسلم سالمۃ من هذا الاعتراض والزیادۃ التی فیہ رواها البزار والطبرانی فی الاوسط من طریق ثوبان ولفظہ من دعا بوضوء فتوضأ فساعۃ فرغ من وضوئہ یقول اشهد ان لا الہ الا اللہ واشهد ان محمدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللهم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطهرین الحدیث

عارضۃ الاحوذی

فان احدکم لا یدری این باتت یدہ فاشار الی ان ذلک علی معنی الاستظهار والتوقی اذ لم یقطع بحصول النجاسۃ فی الید والصحیح وجوب الغسل من طریق الاثر والنظر وذلک انہ قال فی الحدیث فان احدکم لا یدری این باتت فعلل بذلک کما علل فی وجوب الوضوء من النوم فاذا نامت العینان استطلق الوکاء وکما یوجب النوم الوضوء کذلک یوجب غسل الید هذا اذا لم یکن استنجی بالماء و فی المذهب ان من شک هل اصابتہ نجاسۃ ام لا وجب علیہ غسل الید فی مشہور المذهب والصحیح انہ

اسماء الرجال جبیر بن نفیر بن مالک بن عامر الحضرمی الحمصی ثقۃ جلیل من الثانیۃ مخضرم ولابیہ صحبۃ ... مات سنۃ ثمانین وقیل بعدها (تقریب)

عارضة الاحوذي

لايصيب لثانية فان ادخل يده في الاناء قال الحسن يريق الماء واحمد واحمد يستحبه وهو الصحيح في الدليل لاسيما على الاصل في ان الماء لايفسد الا ما يغيره ومن يقول انه يفسد بغير ما لو يغيره انما يحكو بذلك مع تعيين النجاسة الثالثة صار غسل اليدين من سنن الوضوء لان النبي عليه السلام لو يتوضأ قط الا غسل يديه باب التسمية عند الوضوء سعيد ابن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لو يذكر اسم الله عليه وهذا الحديث انما هو ضعيف قال احمد

شرح سراج احمد

هذا الباب كثير شئ وصحيح نشده از آنحضرت درين باب بسيار چيز حتى اجاز ابو حنيفة قال احمد ابو ادريس يسمع من عمر شيئا لعنت ام مجانتي ابو ادريس ازعمر چيزي برايا آنكه روايت شده است از حسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنه گفت تعليم فرمود مرا آنحضرت ثواب وضو را فرمود يا انس اذا توضأت وضوءك فقل بسم الله العظيم والحمد لله على الاسلام فاذا غسلت فرجك فقل اللهم حصن فرجي واجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من الذين اذا اصابتهم صبروا واذا اعطيتهم شكروا واذا تمضمضت فقل اللهم اعني على تلاوة ذكرك واذا استنشقت فقل اللهم ارحني رائحة الجنة واذا غسلت فقل اللهم بيض وجهي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه واذا غسلت يدك اليمنى فقل اللهم اعطني كتابي بيميني وحاسبني حسابا يسيرا واذا غسلت يدك اليسرى فقل اللهم لا تعطني كتابي بشمالي ولا من وراء ظهري واذا مسحت راسك فقل اللهم غشني برحمتك واذا مسحت اذنيك فقل اللهم اجعلني ممن يستمع القول فيتبع احسنه واذا غسلت رجليك فقل اللهم اجعله سعيا مشكورا وذنبا مغفورا وعملا متقبلا اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين اللهم اني استغفرك واتوب اليك ثم ارفع راسك الى السماء فقل الحمد لله الذي رفعها بغير عمد والملك قائم على راسك يكتب ما تقول ثم يختم ثم يعرج به الى السماء فيضعه تحت العرش فلا يفك ذلك الخاتم الى يوم القيمة روايت كرده ابو القاسم بن منده در كتاب الوضوء وديلمي ومستغفري در دعوات باب الوضوء بالمد بابست در بيان وضو كردن بآب كه بمقدار يك مد باشد ووزن مد دو رطل است

شرح ابي الطيب

جبير بن نفير عن عقبة بن عامر فذكر القصة ثم قال ما منكم من احد يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يقول حين يفرغ من وضوئه اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء قال معاوية وحدثني ربيعة بن يزيد عن ابي ادريس عن عقبة بن عامر انتهى وقال السيوطي قال الحافظ ابن حجر في تخريج احاديث الشرح لكن رواية مسلم سالمة عن هذا الاعتراض والزيادة التي فيه رواها البزار والطبراني في الاوسط من طريق ثوبان ولفظه من دعا بوضوء فتوضأ فساعة فرغ من وضوئه يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين الحديث انتهى باب الوضوء بالمد المد عند الشافعي في المشهور رطل وثلث بالبغدادي والصاع اربعة امداد كذا قال الطيبي وقال النووي الصاع خمسة ارطال وثلث بالبغدادي والمد رطل وثلث وذلك معتبر على التقريب لا على التحديد هذا هو الصواب المشهور وذكر جماعة من اصحابنا لبعض اصحابنا ان الصاع هنا ثمانية ارطال والمد رطلان انتهى اقول هذا القول كقول الامام ابي حنيفة فعنده المد رطلان والصاع ثمانية ارطال لحديث النسائي وابي داود فانه اخرج بسنده الى انس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ بمكوك ويغتسل بخمسة مكاكيك انتهى قال في تيسير الوصول المكوك المد اقول وهو كثير واخرج ابو داود بسنده عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد واخرج عن انس رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ باناء يسع رطلين ويغتسل بالصاع ثم الاجماع على انه لا يشترط قدر معين في ماء الوضوء والغسل بل مقداره ما يجري على الاعضاء ولكن يسن ان لا ينقص ماء الوضوء عن مد وماء الغسل عن صاع فيما اخرجه ابو داود والنسائي عن ام عمارة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فاتي بماء في اناء قدر ثلثي المد لبيان الجواز

شرح سراج احمد

حدثنا احمد بن منیع بن عبد الرحمن ابو جعفر البغوی نزیل بغداد ثقہ حافظ از عاشرہ بود وعلی بن حجر قالا ثنا اسمعیل بن علیۃ بضم عین مہملہ وفتح لام وتشدید مثناۃ تحتیہ اسمعیل بن ابراہیم بن مقسم الاسدی معروف بابن علیہ ثقہ حافظ از ثالثہ بود در سنہ ثلث وتسعین ومائۃ وفات کرد از عمر ہشتاد وسہ عن ابی ریحانۃ عبد اللہ بن مطر البصری مشہور بکنیت بود صدوق بود در آخر تغیری راہ یافتہ از ثالثہ است وگویند نام او زیاد بود عن سفینۃ مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو عبد الرحمن گویند نام او مہران بود واو را سفینہ لقب از ان کردند کہ او بار گران برداشتہ بود در سفری از سفرہا وغیرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ بالمد بدرستیکہ آنحضرت بود کہ وضو میکرد بمقدار یک مد آب مد بضم میم پیمانہ است مقدار دو رطل ویغتسل بالصاع وغسل میکرد بمقدار یک صاع آب کہ ہشت رطل باشد وفی الباب عن عائشۃ وجابر وانس بن مالک و بزار از ابی ہریرۃ روایت کردہ وتضعیف آن کردہ اند کہ یکفی من الجنابۃ ستۃ امداد وعبد الرزاق از عائشہ کہ صاع للغسل ومد للوضوء قال ابو عیسی حدیث سفینۃ حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث سفینہ حدیثی ست حسن صحیح وابو ریحانۃ اسمہ عبد اللہ بن مطر وابو ریحانہ نام او عبد اللہ ابن مطر ست بفتح میم وطای مہملہ ہکذا روی بعض اہل العلم الوضوء بالمد والغسل بالصاع ہمچنین روایت کردہ اند بعضی اہل علم کہ وضو بمقدار مد ست وغسل بمقدار صاع ست وقال الشافعی واحمد واسحق لیس معنی ہذا الحدیث علی التوقیت وگفت شافعی واحمد واسحق نیست معنی این حدیث بر تقدیر وتعیین کہ ہمین مقدار ست در وضو وغسل والتوقیت والتاقیت ان یجعل للشیٔ وقت یختص بہ وہو بیان مقدار الموقت یقال وقت الشیٔ یوقتہ انہ لا یجوز اکثر منہ ولا اقل منہ بدرستیکہ شان نیست کہ روا نیست اکثر از مد وصاع ونہ کمتر از ان وہو قدر ما یکفی وآن مقدار یست کہ کافی باشد واگر احتیاج بزیادتی باشد زیادہ صرف کند واگر بکم احتیاج باشد کم از ان مقدار صرف کند واین باعتبار تفاوت اشخاص ست چنانکہ ہمین ست مذہب امام ما باب کراہیۃ الاسراف فی الوضوء باب ست در بیان کراہت اسراف در وضو کہ زیادہ از مقدار ما یحتاج الیہ صرف کند حدثنا محمد بن بشار ثنا ابو داود الطیالسی سلیمان بن داود بن الجارود بصری ثقہ حافظ بود غلطی کردہ در احادیث از تاسعہ بود در سنہ اربع ومائتین وفات کرد ثنا خارجۃ بن مصعب ابن خارجۃ ابو الحجاج السرخسی متروک بود ولود کہ تدلیس میکرد بر کذابین وگفت کہ ابن معین تکذیب آن کردہ از ثامنہ است در سنہ ثمان وستین ومائۃ وفات کرد عن یونس بن عبید عن الحسن عن عتی بن ضمرۃ السعدی بضم عین مہملہ وفتح مثناۃ فوقیہ وتشدید مثناۃ تحتیہ بلفظ تصغیر ابن ضمرہ بفتح ضاد معجمہ وسکون میم وراء تمیمی سعدی بصری ثقہ از ثالثہ بود عن ابی بن کعب بضم ہمزہ وفتح موحدہ وتشدید مثناۃ تحتیہ بلفظ تصغیر ابن کعب بن قیس الانصاری الخزرجی النجاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان للوضوء شیطانا ابی روایت از آنحضرت کردہ کہ فرمود بدرستیکہ برای وضو شیطانی ست در وسواس افگنندہ یقال لہ الولہان گفتہ میشود ونام بردہ می شود مر او را ولہان مشتق از ولہ بمعنی اندوہ ورفتن عقل بسبب اندوہ و بمعنی حیرت وتسمیہ ولہان بجہت اندوہ وتحیر او در حرص وطلب وسوسہ افگندن مردم را در ان یا این صفت ایشان ست کہ بجہت وسوسۂ وی در حیرت واندوہ افتادہ مجاز بر ان شیطان اطلاق کردہ اند

شرح ابی الطیب

باب کراہیۃ الاسراف فی الوضوء قولہ یقال لہ الولہان بفتحتین مہملۃ قولہ بکسر اللام یولہ ولہانا وہو ذہاب العقل والتحیر من شدۃ الوجد وغایۃ الفسق فسمی بہ شیطان الوضوء اما لشدۃ حرصہ علی طلب الوسوسۃ فی الوضوء واما لالقائہ الناس بالوسوسۃ فی مہواۃ الحیرۃ حتی یری صاحبہ حیران ذاہب العقل لا یدری کیف یلعب بہ الشیطان ولم یعلم ہل وصل الماء الی العضو ام لا وکم مرۃ غسلہ

عارضۃ الاحوذی

ابن حنبل لا اعلم فی ہذا الباب حدیثا صحیحا ولکنہ اوجب التسمیۃ عند الوضوء وروی فیہ نحو ما لم تصح وقال علماؤنا ان المراد بہذا الحدیث النیۃ لان الذکر یضاد النسیان والنسیان انما یتضاد ان بالمحل الواحد فمحل النسیان والذکر متفاوت فی القلب وذکر القلب ہو النیۃ وروی عن احمد ان التسمیۃ غیر واجبۃ وبالاول اقول وکما لا تجب کذلک لا تستحب وقد سئل مالک عن ذلک فقال اترید ان تذبح اشارۃ الی ان التسمیۃ انما ہی مشروعۃ عند الذبح وقال الشافعی

عارضۃ الاحوذی

ھی من سنن الوضوء ولادلیل لھم فی ذلک

باب المضمضۃ والاستنشاق ھلال ابن یساف عن سلمۃ ابن قیس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت فانتثر واذا استجمرت فاوتر صحیح حسن غریب قولہ انتثر ای ادخل الماء فی الانف ماخوذ من النثرۃ وھو الانف احکامہ فی مسائل الاولی اختلف العلماء فی المضمضۃ والاستنشاق فی الطہر علی اربعۃ اقوال الاول انھما سنتان فی الطہارتین قالہ مالک والشافعی والاوزاعی وربیعۃ وابن سیرین الثانی انھما واجبتان فیھما قالہ احمد واسحق الثالث ان الاستنشاق یجب والمضمضۃ

شرح سراج احمد

فاتقوا وسواس الماء پس بپرہیزید وسواس او راکہ در وضو می آرد و در اسراف آب می اندازد و از حد سنت بیرون می افگند و فی الباب عن عبد اللہ بن عمرو و عبد اللہ بن مغفل حاکم و ابن ماجہ از ابی روایت کردہ باین الفاظ مذکورہ و سعید بن منصور از یحیی بن عمرو الشیبانی مرسل و ابن ماجہ از ابن عمر بعبارت لا تسرف لا تسرف و ابو نعیم از انس بعبارت لا خیر فی صب الماء الکثیر فی الوضوء وانہ من الشیطان و حاکم و رکنی و ابن عساکر از زہری مرسل قال ابو عیسی حدیث ابی بن کعب حدیث غریب لیس اسنادہ بالقوی عند اھل الحدیث گفت مصنف حدیث ابی حدیثی ست غریب نیست اسناد وی قوی نزد اہل حدیث لانا لا نعلم احدا اسندہ غیر خارجۃ زیرا چہ ما نمیدانیم ہیچکس راکہ سند کردہ حدیث سوائے خارجہ بن زید و قد روی ھذا الحدیث من غیر وجہ عن الحسن قولہ ولا یصح و تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث بطرق کثیرہ از حسن کہ استاد یونس بن عبید ست قول آنحضرت کہ ان للشیطان الخ و صحیح نگشتہ است فی ھذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیء درین باب از آنحضرت چیزی و خارجۃ لیس بالقوی عند اصحابنا و خارجہ بن مصعب قوی نیست نزد یاران ما کہ اصحاب حدیث اند وضعفہ ابن المبارک و تضعیف خارجہ کردہ است ابن المبارک **باب** الوضوء لکل صلوۃ بابیست دربیان وضو کردن برائے ہر نمازی حدثنا محمد بن حمید الرازی ثنا سلمۃ بن الفضل الابرش مولی الانصار قاضی ری صدوق کثیر الخطاء از تاسعہ بود بعد از تسعین و مائۃ وفات کرد و عمر او از صد متجاوز بود عن محمد بن اسحق عن حمید عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ وضو میکرد برائے ہر نمازی طاھرا او غیر طاھر در وضو بودی یا در غیر وضو قال قلت لانس فکیف کنتم تصنعون انتم گفت حمید گفتم مر انس بن مالک را پس چہ طور بودید شما کہ میکردید شما آیا برائے ہر نماز وضو میکردید در حالت وضو و غیر وضو قال کنا نتوضأ وضوء واحدا گفت انس بودیم ما کہ وضو میکردیم با یک وضو برائے چند نماز تا حدث لاحق نمیشد نماز ہا را بیک وضو میگذاردیم قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن غریب والمشھور عند اھل الحدیث حدیث عمرو بن عامر عن انس گفت مصنف حدیث انس کہ از حمید حدیثیست حسن غریب و مشہور حدیث عمرو بن عامر ست از انس وقد کان بعض اھل العلم یری الوضوء لکل صلوۃ استحبابا لا علی الوجوب و تحقیق بودند بعضے از اہل علم کہ اعتقاد میکردند وضو برائے ہر نمازی مستحب نہ بر وجوب چنانکہ مذہب امام ابی حنیفہ

شرح ابی الطیب

قولہ فاتقوا وسواس الماء ای وسواس الوضوء ھل وصل الی اعضاء الوضوء ام لا او ھل غسل مرۃ او مرتین او ثلاثا وسواسہ بانہ طاھر او نجس او بلغ قلتین ام لا وقال ابن مالک وسواس الولھان و وضع الماء موضع ضمیرہ مبالغۃ فی کمال الوسواس فی شان الماء او لشدۃ ملازمتہ انتھی وقال بعض الفضلاء او المراد بالماء البول ای وسواس البول المفضی الی کثرۃ الاستنجاء **قولہ** لانا لا نعلم احدا اسندہ غیر خارجۃ علۃ للغرابۃ و خارجۃ بن مصعب بن خارجۃ قال الذھبی فی المیزان وھن جدا **قولہ** عند اصحابنا یعنی اھل الحدیث **باب** الوضوء لکل صلوۃ **قولہ** کان یتوضأ لکل صلوۃ طاھرا او غیر طاھر ظاھرہ انہ کان یعتاد ذلک ففیہ اشعار بان تجدید الوضوء کان واجبا علیہ ثم نسخ یوم الفتح لحدیث بریدۃ الذی اخرجہ مسلم انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الصلوات الخمس یوم الفتح بوضوء واحد وان عمر رضی اللہ عنہ سألہ فقال عمدا صنعتہ ویحتمل انہ کان یجدد استحبابا ثم خشی ان یظن وجوبہ فترکہ لبیان الجواز ویؤید الاول ما رواہ ابو داود واحمد عن عبد اللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر الغسیل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان امر بالوضوء لکل صلوۃ طاھرا کان او غیر طاھر فلما شق ذلک علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالسواک عند کل صلوۃ ووضع عنہ الوضوء الا من حدث الا ان لفظ ابی داود انتھی الی قولہ بالسواک

الترجمۃ لہ یعنی ... نیست ... وان از شیطان ست ۱۲

شرح سراج احمد

واتفاق ست ایمۂ اربعہ را کہ بیک وضو ہر قدر نماز را کہ میخواند روا ست تا زمانی کہ نقض وضو نگشتہ ست و از نخعی حکایت کردہ شدہ است کہ نگذارد بیک وضو

اکثر از پنج نماز ہا و عبید بن عمیر گفتہ ہست کہ واجب ست وضو برای ہر نماز بحجت ظاہر آیت کریمہ گرفتہ است حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید

وعبد الرحمن بن مهدی حسان العنبری ثقہ ثبت حافظ عارف باحوال رجال و حدیث بود ابن المدینی گفتہ ندیدہ ام عالم تر از وی از تاسعہ بود در سنہ

ثمان و تسعین و مائۃ وفات یکرد از عمر ہفتاد و سہ قالا ثنا سفیان بن سعید بن مسروق الثوری ابو عبد اللہ الکوفی ثقہ حافظ فقیہ عابد امام حجت از رؤس طبقہ

سابعہ بود دوگاہ گاہ تدلیس کردہ در سنہ احدی و ستین و مائۃ وفات کرد از عمر شصت و چہار عن عمرو بن عامر الانصاری الکوفی ثقہ صالح الحدیث از خامسہ بود قال

سمعت انس بن مالک یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ عند کل صلوۃ بود آنحضرت کہ وضو میکرد برای ہر نماز ی قلت فانتم

ما کنتم تصنعون گفت عمرو گفتم مر انس را پس شما بود دید کہ چہ میکردید قال کنا نصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد مالم نحدث گفت انس بودیم ما

کہ میگذاردیم نماز ہای پنجگانہ را بیک وضو تا آنزمان کہ بی وضو نمیشدیم قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وقد روی فی حدیث عن ابن عمر عن

النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال و تحقیق روایت کردہ شدہ است در حدیثی کہ از روایت ابن عمر ست از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت فرمود من توضأ

علی طہر کتب اللہ لہ بہ عشر حسنات ہر کہ وضو کند بر وضو کہ محدث نشدہ باشد بنویسد اللہ تعالی برای او بآن وضو کردن دہ نیکیہا را روی ہذا

الحدیث الافریقی روایت کردہ این حدیث را افریقی عن ابی غطیف عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غطیف بضم غین معجمہ و فتح طای

مہملہ و سکون مثناۃ تحتیہ در آخر فا ست حدثنا بذلک مصنف گوید حدیث کردہ ما را بہمین حدیث گذشتہ الحسین بن حریث ہر دو لفظ بتصغیر اند

المروزی قال حدثنا محمد بن یزید الواسطی عن الافریقی وھو اسناد ضعیف و آن اسناد یست ضعیف قال علی قال یحیی بن سعید

القطان ذکر لہشام بن عروۃ ہذا الحدیث گفت علی گفت یحیی ذکر کردہ شد برای ہشام بن عروہ این حدیث فقال ہذا اسناد مشرقی

پس گفت ہشام این اسنادیست مشرقی کبصری **باب** ماجاء انہ یصلی الصلوات بوضوء واحد باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ

آنحضرت بود تا کہ میگذاردند نماز ہا را بیک وضو حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن علقمۃ بن مرثد

بفتح میم و سکون را و مثلثہ حضرمی ابو الحارث الکوفی ثقہ از سادسہ بود عن سلیمان بن بریدۃ بن الحصیب ابو عبد اللہ الاسلمی المروزی ثقہ از

ثالثہ بود در سنہ خمس و مائۃ وفات کرد از عمر نود بریدہ بضم بای موحدہ و فتح را عن ابیہ بریدۃ بن الحصیب مصغر ست ابو سہل الاسلمی

صحابی ست اسلام آوردہ پیش از بدر در سنہ ثلث و ستین وفات یافت قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ لکل صلوۃ

گفت بریدہ بود آنحضرت در ابتدای حال کہ وضو میکرد برای ہر نماز ی فلما کان عام الفتح صلی الصلوات کلہا بوضوء واحد پس ہرگاہ کہ

شد سال فتح مکہ بگذارد ہمہ نماز ہا را بیک وضو و مسح علی خفیہ و مسح کرد بر ہر دو موزہ خود فقال عمر انک فعلت شیئا لم تکن فعلتہ قال

شرح ابی الطیب

عند کل صلوۃ وذکرہ فی باب السواک وعلی تقدیر النسخ فہو قبل الفتح بدلیل ما اخرجہ البخاری عن سوید بن

النعمان انہ خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام خیبر حتی اذا کانوا بالصہباء صلی العصر ثم دعا بالازواد

فلم یوت الا بالسویق فامر بہ فثری فاکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکلنا ثم قام الی المغرب فمضمض ومضمضنا

ثم صلی ولم یتوضأ وکذلک صح انہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ الصلوات کلہا بوضوء واحد وروی البخاری

عن انس رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ عند کل صلوۃ قلت کیف کنتم

تصنعون قال یجزی احدنا الوضوء مالم یحدث واما وجہ الاستحباب فیحمل الامر علیہ

عارضة الاحوذی

سنۃ قال ابو ثور الرابع انہما واجبتان فی الغسل سنتان فی الوضوء قال الثوری وابو حنیفۃ واحتجا بحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل للجنب المضمضۃ والاستنشاق فریضۃ ثلثا ومن المعنی قالا انہ غسل یوجب جمیع البدن فلیدخل فیہ المضمضۃ والاستنشاق وہذا یرویہ برکۃ بن محمد الحلبی وہو کذاب واما المعنی فہو منقوض بغسل المیت فانہ یوجب ولا یجبان فیہ واما ابو ثور فاحتج بحدیث سلمۃ ہذا بانہ امر بالانتثار والامر محمول علی الوجوب والانتثار ہو ادخال الماء فی النثرۃ وہی الانف وفی الصحیح اذا توضأ احدکم

شرح سراج احمد

عمداً فعلته پس گفت عمر بن الخطاب آنحضرت را بدرستیکہ تو کردی چیزی راکہ نبودی توکہ میکردی آنرا پیش ازین فرمود آنحضرت قصداً کردم آن راکہ نمازہا را بیک وضو گذاردم روایت کردہ طبرانی وخطیب از ابی الدرداء قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح وروی هذا الحدیث علی بن قادم عن سفیان الثوری له روایت کردہ این حدیث را علی بن قادم از سفیان ثوری وزاد فیه وزیادہ کردہ در حدیث خود این عبارت را توضأ مرة مرة وضو کرد یک یکبار وشاید کہ این گذاردن آنحضرت نمازہا را بیک وضو ویک یکبار شستن اعضا را از جہت قلت آب یا برای کاری مہم ضروری سرعت کردہ یا برای بیان جواز نمودہ وروی سفیان الثوری هذا الحدیث ایضاً عن محارب بن دثار وروایت کردہ سفیان ثوری این حدیث را نیز بطریق دیگر از طریق محارب بن دثار بکسر دال مہملہ وثاء مثلثہ وراء وعن سلیمان بن بریدة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ لکل صلوة ورواه وکیع عن سفیان عن محارب عن سلیمان بن بریدة عن ابیه بریدة وروی عبد الرحمن بن مهدی وغیره عن سفیان عن محارب بن دثار عن سلیمان بن بریدة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسل زیراکہ سلیمان تابعی ست چون از آنحضرت روایت کند وصحابی درمیان نباشد مرسل خوانند وهذا اصح من حدیث وکیع واین حدیث صحیح تر ست از حدیث وکیع از سفیان از محارب از سلیمان از بریدہ روایت کردہ والعمل علی هذا عند اهل العلم انه یصلی الصلوات بوضوء واحد ما لم یحدث وعمل برین ست نزد اہل علم کہ بدرستیکہ شان این ست کہ گذاردہ شوند نمازہا بیک وضو تا آنکہ حدث نیامدہ باشد اورا وکان بعضهم یتوضأ لکل صلوة استحباباً وبودند بعضی از اہل علم کہ وضو میکردند برای ہر نمازی از روی استحباب وارادة الفضل واراده فضل ویروی عن الافریقی عن ابی غطیف عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من توضأ علی طهر وروایت کردہ شدہ از افریقی از ابی غطیف از ابن عمر از آنحضرت کہ فرمود ہر کہ وضو کند بر وضو کتب الله له به عشر حسنات بنویسد حق تعالی برای او بسبب آن وضو دہ نیکیہا را وهذا اسناد ضعیف واین اسنادیست ضعیف وفی الباب عن جابر بن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الظهر والعصر بوضوء واحد بدرستیکہ آنحضرت گذارد نماز ظہر وعصر را بیک وضو وروایت کردہ عبد الرزاق از انس بن مالک کہ او کان یتوضأ لکل صلوة وابو داود وابن ماجہ از ابن عمر روایت کردہ کہ من توضأ علی طهر کتب له عشر حسنات

باب فی وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد بابیست دربیان وضوی مرد وزن از یک آوند حدثنا ابن ابی عمر محمد بن یحیی ابن ابی عمر العدنی نزیل مکہ وگویند کہ ابو عمر کنیت یحیی ست صدوق بود تصنیف کردہ مسند را وملازم ابن عیینہ شدہ بود گفت ابو حاتم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء انه یصلی الصلوات بوضوء واحد **قوله** ویروی عن الافریقی عن ابی غطیف الی قوله هذا اسناد ضعیف قلت هو عبد الرحمن بن زیاد بن انعم الافریقی وقد تقدم منه انه ضعیف لکن یؤید بروایة غیر واحد عنه لکن عن ابی غطیف فعند ابی داود ثنا محمد بن یحیی بن فارس نا عبد الله بن یزید المقری ح وثنا مسدد ثنا عیسی بن یونس قالا ثنا عبد الرحمن بن زیاد عن ابی غطیف عن ابن عمر قال ابو داود وهذا الحدیث مسدد وهو اتم انتهی ومثله عند ابن ماجة الا انه قال ثنا محمد بن یحیی ثنا عبد الله بن یزید المقری قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد عن ابی غطیف قال سمعت عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من توضأ علی کل طهر فله عشر حسنات ولم یرو عن مسدد **قوله** وفی الباب عن جابر بن عبد الله اخرج ابن ملجة بسنده الی فضل بن بشر قال رأیت جابر بن عبد الله رضی الله عنهما یصلی الصلوات بوضوء واحد فقلت ما هذا فقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هذا فانا اصنع کما صنع رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** فی وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد

عارضة الاحوذی

فلیستنشق بمنخریه من الماء ولینثره ومن طریق اخری عن النبی علیه السلام اذا استیقظ احدکم من منامه فلیستنشق ثلث مرات فان الشیطان یبیت علی خیاشیمه قلنا هو محمول علی الاستحباب بما سیاتی من ادلته ان شاء الله والعمدة فی المسالة وجوبها ان باطن الفم والانف هل لهما حکم الظاهر ام لا فقالوا انهما فی حکم الظاهر بدلیل وجوب غسلهما من النجاسة وان الصائم لا یفطر بما یصل الیهما ودلیله الاثر والنظر اما الاثر بقول النبی صلی الله علیه وسلم للاعرابی توضأ کما امرک الله وعن عائشة قال علیه السلام عشر من الفطرة فذکر

اسماء الرجال له علی بن قادم الخزاعی الکوفی صدوق یتشیع من التاسعة مات سنة ثلث عشرة ومائتین او قبلها

التوجیه

شرح سراج احمد

دروی غفلت بود از عاشر است و درسنہ ثلث وا ربعین وفات کرد ثنا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن ابی الشعثاء عن ابن عباس قال گفت ابن عباس حدثتنی میمونۃ حدیث کردہ مرا ام المؤمنین میمونہ بنت الحارث الھلالیۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم گویند کہ نام او برہ بود پس مسمی کرد او را آنحضرت میمونہ و تزویج فرمود با او در سرف سنہ سبع وہم در آنجا وفات کردہ و مدفون گشتہ سنہ احدی و خمسین بنابر اختلاف اقوال قالت کنت اغتسل انا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد من الجنابۃ گفت ام المؤمنین میمونہ بودم من کہ غسل میکردم من و آنحضرت از یک آوندی غسل از جنابت می نمودیم وفی الباب عن علی و عائشۃ وانس وام ھانی بنت ابی طالب و ام صبیۃ وام سلمۃ وابن عمر و ابو الشعثاء اسمہ جابر بن زید و ابو الشعثاء نام او جابر بود قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول عامۃ الفقہاء ان لا باس ان یغتسل الرجل والمرأۃ من اناء واحد **باب** کراھیۃ فضل طہور المرأۃ باب است در بیان کراہیت پس ماندہ آب وضو و غسل زن حدثنا محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفیان عن سلیمان التیمی عن ابی حاجب سوادۃ بن عاصم العنزی البصری صدوق بود از ثالثہ عن رجل من بنی غفار ابو حاجب روایت کردہ از مردی کہ از قبیلہ غفار بود و مسمی نکردہ آن مرد را قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن فضل طہور المرأۃ گفت آن مرد نہی فرمود آنحضرت از پس ماندہ طہور زن وفی الباب عن عبد اللہ ابن سرجس در باب کراہیت فضل طہور زن حدیثی مروی گشتہ است از عبد اللہ بن سرجس روایت کرد ابو نعیم از معاویہ و سرجس بفتح سین مہملہ و سکون را و کسر جیم در آخر سین مہملہ عبد الرزاق از ابن عمر روایت کردہ از بعضی قربای ام المؤمنین جویریہ کہ گفت جویریہ لا تتوضا بفضل وضوئی و ابن النجار از عبد اللہ بن عباس روایت کردہ کہ کان الرجال والنساء یتوضئون جمیعا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المیضاۃ و نسائی از عائشہ و ابن عمر کہ کنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد ولکنہ کان یبدأ و عبد الرزاق از اسامہ کہ لا باس بالوضوء من فضل شراب المرأۃ و فضل وضوئہا ما لم تکن جنبا او حائضا فاذا توضأت بہ فلا و سعید بن منصور از اسامہ کہ دخلت علی ام سلمۃ فوجدت عندہا تورا فیہ ماء فقالت لا تفعل انہ بقیۃ وضوئی قال ابو عیسی وکرہ بعض الفقہاء الوضوء بفضل طہور المرأۃ گفت مصنف و مکروہ داشتہ اند بعضی علما زیادتی و پس ماندگی طہور زن را وھو قول احمد واسحق کرھا فضل طہورھا و آن قول احمد و اسحق است کہ مکروہ داشتہ اند ہر دو فضل طہور زن را ولیکن بفضل سور ھا باسا و اعتقاد نکردہ اند ہر دو بفضل طہور زن باکی در عدم جواز استعمال آن کراہیت ندا حدثنا محمد بن بشار و محمود بن غیلان قالا ثنا ابو داود عن شعبۃ عن عاصم قال سمعت ابا حاجب یحدث عن الحکم بن عمرو الغفاری

عارضۃ الاحوذی

المضمضۃ ثم الاستنشاق ومن طریق المعنی انہما من حکم الباطن خلقۃ وذلک الظاہر وحکما فان الجرح النافذ فیہما لیس لہ حکم واما غسلہما من النجاسۃ فلوصول الماء الیہما ومحاولۃ الغذاء بہما الثانیۃ روی الترمذی وغیرہ ان النبی علیہ السلام تمضمض واستنشق من کف واحدۃ وقد روی انہ کان ذلک مرارا فی کل مرۃ کف والامر فی ذلک قریب والذی تفرد بقولہ من کف واحدۃ ھو خالد ابن عبد اللہ واذا انفرد الحافظ فزیادۃ فہی مسألۃ من اصول الفقہ والصحیح قبولہا ووجوب العمل بہا کما بیناہ ھذا الذی قد روی

شرح ابی الطیب

قولہ کنت اغتسل انا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد ای مع وحدۃ الماء لا مع تعددہ وھو المراد کما یتبادر الیہ الذہن ویدل علیہ ما رواہ معاذۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کنت اغتسل انا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء بینی وبینہ واحد فیبادرنی حتی اقول دع لی دع لی قالت وھما جنبان رواہ مسلم ولا شک ان ذلک مع وحدۃ الماء والا لا حاجۃ الی قولہا دع لی قال الطیبی ای یوضع الاناء بینی وبینہ وھو واسع الراس فنجعل ایدینا فیہ ونأخذ الماء للاغتسال ولفظ ابی داود عن ام صبیۃ اختلفت یدی وید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الوضوء من اناء واحد انتہی **باب** کراھیۃ فضل طہور المرأۃ **قولہ** نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن فضل طہور المرأۃ ظاہرہ عدم الجواز من فضل طہورھا و احادیث الآتی فی باب یلیہ یدل علی الجواز فیحمل الآتی علی الجواز وھذا علی ترک الاولی للتنزیہ کذا وفق الطیبی

شرح سراج احمد

گفت عاصم شنیدم اباحاجب را کہ حدیث میکرد از حکم بن عمرو غفاری این ہمان مرد ست کہ در حدیث اول مسمی نکردہ بود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ او قال بسورہا شک راوی ست یا گفتہ بجای بفضل طہور المرأۃ لفظ سورہا یعنی نہی فرمود آنحضرت باستعمال پس خوردہ زن قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن و ابو حاجب اسمہ سوادۃ بن عاصم و ابو حاجب نام او سوادہ بن عاصم ست واین لفظ شک در روایت محمود بن غیلان ست وقال محمد بن بشار فی حدیثہ و گفت محمد بن بشار در حدیث خود باین عبارت نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ ولم یشک فیہ و شک نکرد محمد بن بشار در حدیث خود بلکہ سور ست

باب الرخصۃ فی ذلک باب ست در بیان رخصت در فضل طہور حدثنا قتیبۃ ثنا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن عکرمۃ عن ابن عباس قال اغتسل بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جفنۃ گفت ابن عباس غسل کرد بعضی از ازواج آنحضرت در کاسہ بزرگ شاید کہ میمونہ باشند چنانکہ بالتصریح بآن بود جفنہ بفتح جیم وسکون فا بمعنی کاسہ بزرگ فاراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ منہ پس خواست آنحضرت کہ وضو کنند از آن کاسہ فقالت یا رسول اللہ انی کنت جنبا پس گفت آن بعض ازواج آنحضرت ای رسول خدا بدرستیکہ من بودم جنب و گمان کرد کہ آب آن پلید گشتہ ست فقال ان الماء لا یجنب پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ آب جنب نمیشود واز غسل جنابت پلید نمیگردد و در اختلاف الائمہ نوشتہ است ولا بأس بالوضوء والغسل من فضل ماء الجنب والحائض بالاتفاق وحکی عن احمد انہ لا یجوز للرجل ان یتوضأ من فضل وضوء المرأۃ اذا لم یکن شاہدہا و وافق احمد علی انہ لا یجوز للامام الوضوء من فضل ماء الرجل والمرأۃ اذا حاضت وہی جنب ثم طہرت اجزأہا غسل واحد عن الحیض والجنابۃ بالاجماع وحکی عن بعض اہل الظاہر انہم اوجبوا علیہا غسلین قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیث حسن صحیح ست وہو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی و این قول سفیان ثوری و مالک و شافعی ست کہ باک نیست آدمی را باستعمال فضل طہور زن و ہمین ست مذہب امام ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ علیہ باب ما جاء ان الماء لا ینجسہ شیء باب ست در بیان آنکہ بدرستیکہ آب پلید نمیکند آنرا چیزی حدثنا ہناد بن السری والحسن بن علی الخلال در تقریب ست حسن بن علی بن محمد الہذلی ابو علی الخلال الحلوانی نزیل مکہ ثقہ حافظ بود مر او را تصانیف انداز حادی عشرہ بود در سنہ اثنین واربعین ومائتین وفات کرد و غیر واحد دیگر کسان ہم ازین روایت کردہ اند قالوا ثنا ابو اسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن کعب بن سلیم بن اسد ابو حمزۃ القرظی المدنی وکان قد نزل الکوفۃ مدۃ ثقۃ عالم از ثالثہ بود ولادت او در سنہ اربعین بود بر روایت صحیح و وہم کردہ کسی کہ گفتہ کہ او در عہد آنحضرت متولد شدہ در سنہ عشرین ومائۃ وفات کردہ عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن رافع بن خدیج از عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری وگویند ابن عبد اللہ واو راوی حدیث بیر بضاعہ ست مستور از رابعہ بود کما فی التقریب

شرح ابی الطیب

باب الرخصۃ فی ذلک قولہ فی جفنۃ بفتح الجیم وسکون الفاء اعظم القصاع الظاہر ان فی بمعنی من والحروف بعضہا یاتی بمعنی بعض ویؤیدہ روایۃ ابن عباس فی السابق من اناء واحد من الجنابۃ وفی البخاری کانا یغتسلان من اناء واحد ای لا الی الوقت فی اناء واحد قولہ فقال ان الماء لا یجنب دفع لما قد یتوہم ان العضو الذی علیہ الجنابۃ فی سائر الاحکام کالعضو الذی علیہ النجاسۃ فیحکم بنجاسۃ الماء من غمس عضو الجنب کما یحکم بنجاستہ من غمس النجس فیہ فبین لہ ان الامر بخلاف ذلک قالہ التوربشتی باب ما جاء ان الماء لا ینجسہ شیء

قوت المغتذی

فی جفنۃ بفتح الجیم وسکون الفاء اعظم القصاع من الخشب

عارضۃ الاحوذی

البخاری ومسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلہما من کف واحدۃ وروی طلحۃ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفصل بین المضمضۃ والاستنشاق والافضل فصلہما فانہ اشبہ باعضاء الوضوء وما روی من الجمع یدل علی الاجزاء لاتصال العضوین وتقارب المحلین وامکان الطہارۃ مع الجمیع الثالثۃ اختلف العلماء فی صفۃ الجمع والتفریق علی قولین فمنہم من قال فی الجمع یغرف غرفۃ یتمضمض منہا ویستنشق ثلثا ومنہم من قال یغرف ثلث غرفات یجمع فیہا بین

شرح سراج احمد

عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه قال قیل یا رسول الله انتوضأ من بئر بضاعة گفت ابو سعید خدری گفته شد یا رسول الله آیا وضو کنیم از بیر بضاعه بضم موحده و کسر آن بعضی حکایت کرده اند بضاعه محله چاہی مشہور در مدینہ شریفه وهی بیر یلقی فیها الحیض ولحوم الکلاب والنتن وآن چاہی ست که انداخته میشد در آن پارچہای خون آلوده حیض و گوشتهای سگان بدبوی را که مردار باشند فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الماء طهور لا ینجسه شیء پس فرمود آنحضرت بتحقیق آب پاک ست و پلید نمیکند او را چیزی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن وقد جود ابو اسامة هذا الحدیث لم یرو حدیث ابی سعید

شرح ابی الطیب

قوله انتوضأ من بئر بضاعة بضم الباء واجیز کسرها وهی بئر معروف بالمدینة قاله ابن مالك وقال الطیبی بضاعة دار بنی ساعدة بالمدینة وهم بطن من الخزرج والمحفوظ فی الحدیث الضم وقوله انتوضأ بتائین مثناتین من فوق خطاب للنبی صلی الله علیه وسلم وبالنون غلط قوله یلقی فیها الحیض بکسر الحاء وفتح الیاء جمع حیضة بکسر الحاء وسکون الیاء وهی الخرقة التی تستعملها المرأة فی دم الحیض قال الطیبی وجه القائها فیها انها کانت بمسیل من بعض الاودیة التی یحل فیها اهل البادیة فیلقی تلك القاذورات بافنیة منازلهم فیکنسها السیل فیلقیها فی البیر فعبر عنه القائل بوجه یوهم ان الالقاء من الناس لقلة تدینهم وهذا مما لا یجوزه مسلم فلیف یظن ذلك بالذین هم افضل القرون وازکاهم وهو الصحابة رضی الله عنهم قوله والنتن بفتح النون وسکون التاء وتکسر وهی الرائحة الکریهة والمراد بها هنا الشیء المنتن کالعذرة والجیفة قوله ان الماء طهور لا ینجسه شیء قیل الالف واللام للعهد الخارجی فتاویله ان الماء الذی تسألون عنه وهو ماء بیر بضاعة التی کان ماؤها سیالا لاطهور لکونه جاریا وهذا التاویل علی قول من یقول بتنجس الماء القلیل بوقوع النجاسة کدون القلتین او دون عشر فی عشر واما من یقول بعدم نجاسة الماء ولو قلیلا فلا یحتاج الی تاویل بل یحمل الحدیث علی عمومه کمذهب مالك و مقتضی ان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ذلك قوله وقد جود ابو اسامة هذا الحدیث قال الحافظ ابن حجر فی التخریج قد صححه احمد بن حنبل ویحیی بن معین وابن حزم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انه لیس بثابت ولم نر ذلك فی العلل له ولا فی السنن واعله القطان بجهالة راویه عن ابی سعید واختلاف الرواة فی اسمه واسم ابیه

قوت المغتذی

عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه قال قیل یا رسول الله انتوضأ من بئر بضاعة قال النووی فی شرح المهذب هو بتائین مثناتین من فوق خطاب للنبی صلی الله علیه وسلم قال وقد رأیت من صحفه بالنون وهو غلط فاحش فی روایة للنسائی مررت بالنبی صلی الله علیه وسلم وهو یتوضأ من بئر بضاعة فقلت اتتوضأ منها وللدارقطنی قیل یا رسول الله انه یستقی لك من بئر بضاعة بئر بنی ساعدة وهو بئر یلقی فیها محائض النساء ولحوم الکلاب وعذر الناس والمشهور فی بضاعة انها بضم الباء واعجام الضاد وحکی جماعة کسرها قیل هو اسم لصاحب البئر وقیل اسم لموضعها یلقی فیها الحیض ضبطه النووی بکسر الحاء وفتح الیاء وزاد ابن سید الناس جمع حیضة بکسر الحاء علی الاسم من الحیضة بالفتح حدیث حسن وقد جود ابو اسامة هذا الحدیث قال الحافظ ابن حجر فی التخریج قد صححه احمد بن حنبل ویحیی بن معین وابن حزم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انه لیس بثابت ولم یر ذلك فی العلل له ولا فی السنن واعله ابن القطان بجهالة راویه عن ابی سعید واختلاف الرواة فی اسمه واسم ابیه

عارضة الاحوذی

المضمضة و الاستنشاق واما الیدین فمنهم من قال یغرف غرفة یتمضمض منها ثلثا واخری یستنشق منها ثلثا ومنهم من قال ثلث للمضمضة ومثلها للاستنشاق والاقوی عندی غرفة واحدة لهما مرة واحدة وفی الیدین ثلث لکل غسلة وعلیه یدل ظاهر الاحادیث والجمع اقوی فی النظر وعلیه یدل الظاهر من الاثر وقد اخبرنی شیخنا ابو عبد الله محمد ابن یوسف بن احمد القیسی قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم فی المنام فقلت له اجمع بین المضمضة والاستنشاق فی غرفة واحدة قال نعم

[illegible]

باب تخليل اللحية
حسان بن بلال
قال رأيت عمار بن
ياسر توضأ فخلل
لحيته فقيل له
او قال فقلت له
اتخلل لحيتك
قال وما يمنعني و
لقد رأيت رسول
الله صلى الله عليه
وسلم يخلل لحيته
حديث مقطوع
لم يسمع عبد الكريم
بن ابي المخارق من
حسان بن وائل
عن عثمان قال
رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم
يخلل لحيته حسن
صحيح وقد روى
ابوداود عن انس
ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم
كان اذا توضأ أخذ
كفا من ماء فادخله
تحت حنكه فخلل
لحيته ثم قال
هكذا امرني ربي

شرح سراج احمد

تی بیر بضاعۃ احسن ما روی ابواسامۃ گفت مصنف این حدیث حسن ست تحقیق نسبت بقوت کردہ ابواسامۃ این حدیث را روایت کردہ شدہ حدیث ابی سعید خدری را در بیر بضاعۃ نیک تر از انچہ روایت کردہ ابواسامۃ وقد روی ہذا الحدیث من غیر وجہ عن ابی سعید وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از بسیار طرق از ابی سعید وفی الباب عن ابن عباس وعائشۃ ابن ماجہ از حدیث راشد بن سعد از ابی امامۃ روایت کردہ کہ الماء طہور لا ینجسہ شیء الا ما غیر لونہ او طعمہ او ریحہ وطبرانی ودارقطنی نیز مانند آن روایت کردہ لیکن بعض الفاظ او مندرجات کردہ اند اربعۃ وتصحیح آن کردہ ابن خزیمۃ وابن حبان وغیر ایشان از ابن عباس کہ مرفوع کردہ کہ الماء لا ینجسہ شیء ودارقطنی از سہل بن سعد نیز مثل آن روایت کردہ کما فی التخریج ودر کنز العمال نوشتہ است نسائی واحمد ودارقطنی وبیہقی در سنن روایت از ابی سعید وابن ماجہ وسعید بن منصور در سنن از ابی امامۃ وابوداود وابن حبان وابن عساکر از ابن عباس ودارقطنی از جابر بلفظ لیس علی الماء جنابۃ ولا علی الارض جنابۃ ولا علی الثوب جنابۃ روایت کردہ اند **باب** منہ آخر بابی ست دیگر متعلق بباب سابق حدثنا ہناد نا عبدۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر ابن الزبیر بن العوام القرشی الاسدی المدنی گفت نسائی ودارقطنی ثقہ بود ذکر کردہ اورا ابن حبان در ثقات وی از فقہا وقرا مدینہ بود عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر بلفظ اول مصغر ست ولفظ دوم مکبر ست عمر وی برادر شقیق سالم بود وابوبکر کنیت داشت تقریب وقلیل الحدیث بود وگفت ابوزرعہ ونسائی وعجلی ثقہ بود ذکر کردہ ابن حبان در ثقات از تابعین بود در سنہ ست ومائۃ وفات کرد عن ابن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یسأل عن الماء گفت عبد اللہ بن عمر شنیدم آنحضرت را وحالی کہ او پرسیدہ میشد از حال آب یکون فی الفلاۃ من الارض کہ باشد آن آب در صحرای فراخ وبیابان از زمین فلاۃ بفتحہ ست وما ینوبہ من السباع والدواب وحال آنکہ نوبت می آیند در آن آب چارپایان ودرندگان ومیخورند از ان وبول وسرگین میکنند در ان قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث فرمود چون باشد آب بمقدار دو قلہ برنمیدارد پلیدی را نمیکند پلیدی را یعنی پلید نمیشود بافتادن چیزی از پلیدی در ان وقلہ بضم معنی سبوی بزرگ کہ در ان آب کنند ودر اصل قلہ چیزی بلند را گویند چنانکہ کوہ کوہان وتارک سر وجز آن را نیز قلہ گویند از جہت بلندی وی واز آنجہت کہ برمیدارد او را مردی بزرگ ومقدار قلہ دو ونیم مشک خرد کہ آنرا قربہ گویند پس قلتین پنج مشک

شرح ابی الطیب

قولہ اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث قیل القلۃ الجرۃ الکبیرۃ التی تسع مائتین وخمسین رطلا بالبغدادی فالقلتان خمس مائۃ رطل وقیل ست مائۃ وقال ابن مالک القلۃ معروفۃ بالحجاز وقال القاضی التی یستقی بہا لان الید تقلہا وقیل القلۃ ما یستقلہ البعیر کذا ذکرہ الطیبی ومعنی لم یحمل الخبث لم ینجس بملاقاۃ النجاسۃ کما فی روایۃ ابی داود

قوت المغتذی

عن ابن عمر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسأل عن الماء یکون فی الفلاۃ من الارض وما ینوبہ ای ینزل بہ ویقصدہ وقال ابن سید الناس ای ما یطرقہ من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث معناہ لم ینجس بوقوع النجاسۃ فیہ کما فی روایۃ ابی داود وابن حبان فانہ لا ینجس وفی روایۃ الحاکم لم ینجسہ شیء والتقدیر لا یقبل النجاسۃ بل یدفعہا عن نفسہ ولو کان المعنی انہ یضعف عن حملہ لم یکن للتقیید بالقلتین معنی فان ما دونہما اولی بذلک وقیل معناہ لا یقبل حکم النجاسۃ کما فی قولہ تعالی مثل الذین حملوا التوراۃ ثم لم یحملوہا ای لم یقبلوا حکمہا قال ابن العربی ہذا الحدیث مطعون علیہ ومضطرب فی الروایۃ او موقوف

شرح الطيبي

بن عمر عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان الماء قلتين فانه لا ينجس كذا رواه ابن حبان وفي رواية لم ينجسه شيء والمعنى لم ينجسه لم يقبل النجاسة كما يقال فلان لا يحمل ضيما اذا امتنع عن قبوله وقيل معناه لا يقبل النجاسة كما في قوله تعالى مثل الذين حملوا التورية ثم لم يحملوها اى لم يقبلوا حكمها وقيل لم يحمل اى يضعف عنه لقلته اشار الى ان الحمل الحسي لا يطيقه لثقله قال ابن العربي مدار هذا الحديث على مطعون عليه او مضطرب في الرواية وموقوف وحسبك ان الشافعي رواه عن الوليد بن كثير وهو اباضي واختلفت روايته فقيل قلتين وقيل قلتين او ثلثا وروي اربعون قلة وروي اربعون غربا ووقف على ابن عمر وعلى ابي هريرة وقال ابن عبد البر في التمهيد هذا الحديث تكلم فيه جماعة من اهل العلم ولم يوقف على حقيقة مبلغ القلتين في اثر ثابت قال في الاستذكار حديث معلول رده اسمعيل القاضي وتكلم فيه وقال الطحاوي انما لم نقل به لان مقدار القلتين لم يثبت وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث قد صححه بعضهم وهو صحيح على طريقة الفقهاء لانه وان كان مضطرب الاسناد مختلفا في بعض الفاظه فانه يجاب عنه بجواب صحيح فانه يمكن الجمع بين الروايات و لكنه تركته لانه لم يثبت عندنا بطريق استقلالي يجب الرجوع اليه شرعا تعيين مقدار القلتين كذا في حاشية السيوطي اقول ولهذا قال ابن الهمام فيه اضطراب سندا ومتنا اقول لكن اخذ به الامام الشافعي وصححه ابو عبيد واحمد واسحق ويحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوي وابن حبان

قوت المغتذي

وحسبك ان الشافعي رواه عن الوليد بن كثير وهو اباضي واختلفت روايته فقيل قلتين وقيل قلتين او ثلثا وروي اربعون قلة وروي اربعون غربا ووقف على ابن عمر وعلى ابي هريرة ولقد رام الدار القطني ان يخلص من رواية هذا الحديث بجرعة الذقن فاغتص بها وعلى كثرة طرقه لم يخرجه من شرط الصحة وقال ابن عبد البر في التمهيد هذا الحديث تكلم فيه جماعة من اهل العلم ولم يوقف على حقيقة مبلغ قلتين في اثر ثابت وقال في الاستذكار حديث معلول رده اسمعيل القاضي وتكلم فيه وقال الطحاوي انما لم نقل به لان مقدار القلتين لم يثبت وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث قد صححه بعضهم وهو صحيح على طريقة الفقهاء لانه وان كان مضطرب الاسناد مختلفا في بعض الفاظه فانه يجاب عنه بجواب صحيح انه يمكن الجمع بين الروايات ولكنه تركته لانه لم يثبت عندنا بطريق استقلالي يجب الرجوع اليه شرعا تعيين مقدار القلتين وقال الحافظ ابو الفضل العراقي في اماليه قد صحح هذا الحديث الجم الغفير في ايمة الحفاظ الشافعي وابو عبيد واحمد واسحق ويحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوي وابن حبان والدار قطني و ابن منده والحاكم والخطابي والبيهقي وابن حزم وآخرون وقال البيهقي قد ورد في بعض طرق الحديث قلتين بقلال هجر وقال هجر كانت مشهورة عندهم ولهذا شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى ليلة المعراج من نبق سدرة المنتهى بقوله فاذا ورقها مثل آذان الفيلة واذا نبقها مثل قلال هجر وقال الازهري القلال مختلفة بين قرى العرب وقلال هجر اكبرها وقال الخطابي هجر مشهورة الصفة معلومة المقدار والقلة لفظ مشترك ولقد صرفها الى احد معلوماتها وهي الاواني

عارضة الأحوذي

غريبه قوله يخلل اى يدخل يده في خللها وهي الفروج التي بين الشعر ومنه فلان خليل فلان اى يخالل حبه فروج جسمه حتى يبلغ الى قلبه ومنه الخلال وبناء ذلك كله يرجع الى هذا احكامه اختلف العلماء في تخليلها على اربعة اقوال احدها انه لا يستحب قاله مالك في العتبية الثاني انه يستحب قاله ابن حبيب الثالث انها ان كانت خفيفة وجب ايصال الماء اليها وان كانت كثيفة لم يجب ذلك قاله مالك عن عبد الوهاب الرابع من علمائنا من قال يغسل

عارضة الاحوذي

عما قابل الذقن ايجابا وما وراءه استحبابا الثانية في تخليلها في الجنابة روايتان عن مالك احدهما انه يجب وان كثفت رواه ابن وهب وروى ابن القاسم وابن عبد الحكم سنة لانها قد صارت في حكم الباطن كداخل العين وجه آخر وهو قول ابي حنيفة والشافعي ان الفرض قد انتقل الى الشعر بعد نباته كشعر الراس وقد استوفينا التفريع والتعليل في كتب الفروع ابواب مسح الراس ذكر عبد الله ابن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم راسه الى آخر

شرح سراج احمد

آب باشد وقربہ مقدار یک سبوی کلان کہ متعارف دیار ماست و بحساب شرع پنجاه من گفته اند پس قلتین دو بست و پنجاه من باشد وبعض گفته اند مقدار قربہ صد رطل عراقی ست و رطل عراقی صد و بست و هشت درم و من شرعی چهل و سه سیر شاهی ست واین مذہب امام شافعی ست وامام احمد نیز باو شریک ست کہ چون آب بقلتین برسد بافتادن پلیدی پلید نمیگردد مادامیکه تغیر در بوی و طعم و رنگ نشده باشد قال محمد ابن اسحق گفت محمد بن اسحق در تفسیر قله القلة هي الجرار قله سبوی کلان ست والقلة التي يستقى فيها وقله آن سبوئی ست که نوشانیده شود آب دران قال ابو عيسى وهو قول الشافعي واحمد واسحق قالوا اذا كان الماء قلتين لم ينجسه شيء ما لم يتغير ريحه او طعمه گفتند شافعی و احمد و اسحق چون شود آب مقدار دو قله پلید نمیکند او را چیزی از نجاسات مادامیکه متغیر نشود بوی او یا مزه او وقالوا يكون نحوا من خمس قرب و گفته اند هر سه امامان که باشد قلتین قریب پنج مشک و در اختلاف الایمه نوشته است که قلتین پانصد رطل بغدادی ست تقریبا و پانصد و هشت رطل دمشقی می باشد و بمساحت مقدار ذراع و ربع در درازی و عرض و عمق ست و گفت مالک ليس للماء الذي يحمل النجاسة قدر معلوم متى تغير لونه او طعمه او ريحه قليلا كان او كثيرا **باب** كراهية البول في الماء الراكد باب ست در بیان کراهت بول کردن در آب استاده که جاری نباشد حدثنا محمود بن غيلان ثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه همام بفتح ها و تشدید میم ابن منبه بضم میم و فتح نون و کسر موحده مشدده ابن کامل ابو عتبة اليماني الصنعاني گفت اسحق بن منصور از ابن معین ثقه بود و گفت عجلی تابعی ثقه است در تقریب ست ثقه از رابعه بود در سنه اثنين وثلثين ومائة وفات یافت عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه فرمود آنحضرت البته شاشا نکند یکی از شما در آبی که استاده شود و جاری نبود پس تر وضو کند از آن آب بدانکه آب راکد چون کمتر از مقدار قلتین باشد پلید میگردد بمجرد ملاقات نجاست اگرچه اوصاف او متغیر نشده باشند چنانکه مذہب امام ما ابی حنیفه و شافعی و احمد ست در یکی از دو روایت و گفت مالک و احمد در یک روایت که آن پاک ست مادامیکه متغیر نشود اوصاف او و نزد امام ما ابی حنیفه قلتین را اعتبار نیست و گفته است که مقدار آبی

شرح ابي الطيب

والدارقطني وابن مندة والحاكم والخطابي والبيهقي وابن حزم وآخرون **باب** كراهية البول في الماء الراكد **قوله** لا يبولن احدكم في الماء الدائم اي الراكد الساكن من دام الشيء سكن ومكث **قوله** ثم يتوضأ منه الرواية بالرفع وكلمة ثم استينافية والجملة بمنزلة علة النهي اي لا يبولن احدكم فيه لانه يتوضأ منه بعده فكانه قال انه كيف يبول فيه وهو يحتاج اليه بعده للتوضي او غيره والبول فيه ان لم ينجسه لكثرته فلا اقل انه ينفر الطبع عنه وذكر ابن مالك النحوي في مثله انه يجوز ايضا جزمه عطفا على موضع لا يبولن ونصبه باضمار ان واعطاء ثم حكم واو الجمع لكن فيه نظر لانه يقتضي ان يكون المنهي عنه الجمع بينهما واجاب عنه البعض بانه مثل قوله تعالى ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق والنهي عنه الجمع والافراد فكذلك ههنا

قوت المغتذي

تبقى مترددة بين الكبار والصغار والدليل على انها من الكبار جعل الشارع الحد مقدرا بعدد فدل على انه اشار الى اكبرها لانه لا فائدة في تقديره بقلتين صغيرتين مع القدرة على تقليلا يسيرة بواحدة كبيرة لا يبولن احدكم في الماء الدائم اي الراكد ثم يتوضأ بالرفع

شرح سراج احمد

که همیشه شور میکند این طبیعی بدوام که متغیر نشود یکی از اوصاف آب آن مقدار است که حرکت بکند یک جانب وی بحرکت جانب دیگر پس آنجانب که
متحرک شود پاک ست و الجاری کالراکد عند امامنا ابی حنیفة و احمد علی القول الجدید الراجح من مذهب الشافعی و قال مالک لا ینجس الجاری الا بالتغیر
قلیلا کان او کثیرا و هو القدیم من قول الشافعی و اختاره جماعة من اصحابه کالبغوی و امام الحرمین و الغزالی قال النووی فی شرح المهذب
و هو قوی عقیلی در ضعفاء و دارقطنی و ابن عدی در کامل از جابر روایت آورده اند که اذا بلغ الماء اربعین قلة لا یحمل الخبث قال
ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و فی الباب عن جابر و در باب کراهت بول در آب ستاده حدیث مروی گشته است از جابر بن عبد الله بن حبان
و بیهقی در سنن و ابن حبان و ابن ماجه و احمد و نسائی از ابی هریره و ابن ماجه از عبد الله بن الحارث بن جزء روایت کرده اند و بمعنی آن ام طحاوی نیز از ابی هریره

باب فی ماء البحر انه طهور باب ست در بیان حال آب دریا که بدرستیکه آن پاک ست حدثنا قتیبة عن مالک ح و حدثنا الانصاری قال حدثنا معن قال حدثنا مالک
عن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمة عن آل ابن الازرق ان المغیرة بن ابی بردة بدرستیکه مغیره بن ابی برده و هو من بنی عبد الدار و از قبیله عبد الدار بود
اخبره حدیث کرده آل ابی الازرق را انه سمع ابا هریرة یقول سال رجل رسول الله صلی الله علیه و سلم بدرستیکه مغیره شنیده ابا هریره را که میگفت سوال کرد مردی آنحضرت را

شرح ابی الطیب

قوله و فی الباب عن جابر اخرجه مسلم عن جابر رضی الله عنه انه نهی ان یبال فی الماء الراکد **باب** فی ماء البحر
انه طهور **قوله** مالک بن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمة عن آل بن الازرق ان المغیرة بن ابی بردة قال
ابن العربی حدیث مشهور و لکن فی طریقه مجهول و هو الذی قطع بالصحیحین عن اخراجه و اصل مالک ابن
شهرة الحدیث بالمدینة تغنی عن صحة سنده انتهی قال الشافعی فی اسناد هذا الحدیث من لا اعرفه قال البیهقی
یحتمل ان یرید سعید بن سلمة او المغیرة او کلیهما و قال الحافظ ابن حجر فی التخریج لم ینفرد به سعید عن
المغیرة فقد رواه عنه یحیی بن سعید الانصاری و المغیرة وثقه النسائی و قد صحح هذا الحدیث غیر
الترمذی ابن المنذر و ابن خزیمة و ابن حبان و الحاکم و ابن مندة **قوله** سال رجل سمی ابن بشکوال
السائل عبد الله المدلجی و قال النووی فی شرح المهذب اسمه عبید و قیل عبد

قوت المغتذی

مالک عن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمة عن آل بنی الازرق ان المغیرة ابن ابی بردة و هو من بنی عبد الدار اخبره
انه سمع ابا هریرة یقول سال رجل رسول الله صلی الله علیه و سلم فقال یا رسول الله انا نرکب البحر الحدیث قال ابن العربی حدیث
مشهور و لکن فی طریقه مجهول و هو الذی قطع بالصحیحین عن اخراجه و اصل مالک ان شهرة الحدیث بالمدینة تغنی عن صحة
سنده انتهی قال الشافعی فی اسناده هذا حدیث من لا اعرفه قال البیهقی یحتمل ان یرید سعید بن سلمة او المغیرة او کلیهما
و قال الحافظ ابن حجر فی التخریج لم ینفرد سعید عن المغیرة فقد رواه عنه یحیی بن سعید الانصاری و المغیرة وثقه النسائی
و قد صحح هذا الحدیث غیر الترمذی ابن المنذر و ابن خزیمة و ابن حبان و الحاکم و ابن مندة و ابو محمد
البغوی و سمی ابن بشکوال السائل عبد الله المدلجی قال النووی فی شرح المهذب اسمه
عبید و قیل عبد قال و اما قول الاسمعانی فی الانساب اسمه العرکی ففیه ایهام ان العرکی اسم
علوله و لیس کذلک بل العرکی وصف له و هو ملاح السفینة

عارضة الاحوذی

هذا اصح شئ فی الباب
و ذکر حدیث الربیع
انه بدأ بمؤخر راسه
ثم بمقدمه و باذنیه
ظهورهما و بطونهما
قال حسن و حدیث
عبد الله اصح و قال
بعد ذلک عن الربیع
ان النبی علیه السلام
رایته توضأ و مسح
راسه و ما اقبل منه
و ما ادبر و صدغیه
و اذنیه مرة واحدة
فقال هو حسن صحیح
مع انه حسن ما
اسنده عن عبد الله
ابن محمد بن عقیل
عنها و ذکر بعد ذلک
عن عبد الله بن
زید بن لهیعة
بماء غبر من فضل
یدیه اخرجه ابو عیسی
و صحح الروایة الاخری
انه مسح راسه بماء
غیر فضل یدیه و
قال حسن صحیح و
ذکر حدیث ابن عباس
و صححه ان النبی

شرح سراج احمد

فقال یا رسول الله انا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء پس گفت اے رسول خدا بدرستیکه ما سوار میشویم بر کشتی در دریا یعنی سفر دریا میکنیم و برمیداریم همراه خویش آب اندک
قلیل المقدار برائے خوردن و نوشیدن فان توضأنا به عطشنا پس اگر وضو کنیم ما بآن آب تشنه خواهیم شد و آب خوردن و نوشیدن منقطع گردد افنتوضأ من ماء البحر یعنی
وضو کنیم ما از آب دریا شور فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه الحل ميتته پس فرمود آنحضرت آن پاک است آب او و حلال است مرده او یعنی

شرح ابی الطیب

قوله انا نركب البحر زاد الحاكم نريد الصيد ونحمل معنا القليل من الماء لفظ الحاكم والبيهقي فيحمل احدنا معه الاداوة وهو يرجوان ياخذ الصيد قريبا فربما وجده كذلك وربما لم يجد الصيد حتى يبلغ من البحر مكانا لم يظن ان يبلغه فلعله يحتلم او يتوضأ فان اغتسل او توضأ بهذا الماء فلعل احدنا يهلكه العطش فهل ترى في ماء البحر ان نغتسل او نتوضأ به اذا خفنا ذلك فقال الحديث قوله هو الطهور ماؤه لم يقل نعم لئلا يتبادر الى الذهن قصر الحكم على موضع الضرورة كما هو المفروض في السوال واما الزيادة في الجواب بقوله الحل ميتته فلتتميم الفائدة وهي زيادة تنفع لاهل الصيد كان السائل منهم وهذا من محاسن الفتوى والطهور بمعنى المطهر لانهم سألوه عن تطهير مائه لا عن طهارته والحصر فيه للمبالغة قال الطيبي نقلا عن الزجاج ان الطهور هو الماء الذي يتطهر به ولا يجوز الا ان يكون طاهرا في نفسه مطهرا لغيره لان عدولهم عن صيغة الفاعل الى فعول او فعيل لزيادة معنى لان اختلاف المباني لاختلاف المعاني لكن زيادة الطهارة ليست بالنسبة الى طاهر آخر هو اطهر منه بل بالقياس الى ما يتطهر به ففيه معنى الطهارة والتطهير بخلاف طاهر وان كان القياس ان يعتبر زيادة الطهارة لانه فعل لازم انتهى قال ابن العربي انما توقفوا في ماء البحر لاحد وجهين اما لانه لا يشرب واما لانه طبق جهنم كما روي عن ابن عمر وابن عمرو وما كان طبق سخط لا يكون طريق طهارة ورحمة

قوت المغتذی

انا نركب البحر زاد الحاكم نريد الصيد ونحمل معنا القليل من الماء لفظ الحاكم والبيهقي فيحمل احدنا معه الاداوة وهو يرجوان ياخذ الصيد قريبا فربما وجده كذلك وربما لم يجد الصيد حتى يبلغ من البحر مكانا لم يظن ان يبلغه فلعله يحتلم او يتوضأ فان اغتسل او توضأ بهذا الماء فلعل احدنا يهلكه العطش فهل ترى في ماء البحران نغتسل به او نتوضأ به اذا خفنا ذلك فقال اغتسلوا منه وتوضؤا به هو الطهور ماؤه بفتح الطاء الحل ميتته قال الخطابي في الاصلاح عوام الرواة يقولون بكسر الميم من الميتة يقولون ميتة وانما هو ميتة مفتوحة يريدون حيوان البحر اذا مات فيه سمعت ابا عمر يقول الميتة الموت وهو امر الله يقع في البر والبحر لا يقال حلال ولا حرام قال ابن العربي انما توقفوا عن ماء البحر لاحد وجهين اما لانه لا يشرب واما لانه طبق جهنم كما روي عن ابن عمرو ما كان طبق سخط لا يكون طريق طهارة ورحمة وانما اجابهم بما ذكر ولم يقل لهم نعم لانه لو قال ذلك لما جاز الوضوء به الا للضرورة على حسب ما وقع السوال فاستأنف بيان الحكم بجواز الطهارة به وزاد في الجواب ما تتم به الفائدة وذلك من محاسن الفتوى وقد روى الدارقطني ان البحر طهور الملائكة اذا نزلوا واذا عرجوا انتهى

عارضة الاحوذی

صلى الله عليه وسلم مسح براسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما وذكر حديث ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الاذنان من الراس والصحيح ان ذلك من قول ابي امامة صدي بن عجلان لا من نفس الحديث والحديث نصه ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح براسه وقال الاذنان من الراس يعني ان هذا قول ابي امامة لا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم احكامه كثيرة نذكر منها في هذه العارضة خمس مسائل الاولى قوله مسح راسه يعني جميعه وفي المسألة احد عشر قولا بيناها في الاحكام وفي

حل اللغة: الطهارة لغة النظافة والخلوص من الدنس وشرعا النظافة المخصوصة المتنوعة الى وضوء وغسل وتيمم وغسل البدن والثوب ونحوه كما في الدر باقلامه من سرشار الاصطلاحات

شرح سراج احمد

وفی الباب عن جابر والفراسی حاکم از ابن عباس روایت کردہ کہ البحر طہور وابن ماجہ از ابی ہریرہ آوردہ کہ البحر طہور ماؤہ الحل میتتہ ودارقطنی از ابی ہریرہ روایت کردہ کہ من لم یطہرہ البحر فلا طہرہ اللہ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وہو قول اکثر الفقہاء وآن قول اکثر فقہاست کہ آب دریا پاک ست من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم از صحابہ منہم ابوبکر وعمر وابن عباس لم یروا باسا بماء البحر بعضی از ان فقہای صحابہ ابوبکر صدیق وعمر بن الخطاب وابن عباس اند کہ اعتقاد میدارند کہ باکی نیست بآب دریا وقد کرہ بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الوضوء بماء البحر مکروہ داشتہ اند بعضے از صحابہ وضو از آب دریای شور منہم ابن عمر وعبد اللہ بن عمرو وقال عبد اللہ بن عمرو ہو نار بعضے از ایشان عبد اللہ بن عمر وعبد اللہ بن عمرو بن العاص ست وگفت عبد اللہ بن عمرو آب دریای شور آتشی ست یعنی موذی ست کہ مولد امراض ست در جلد باب التشدید فی البول باب ست در بیان سختی در پرہیز کردن از بول حدثنا ہناد وقتیبۃ وابو کریب قالوا انا وکیع عن الاعمش قال سمعت مجاہدا یحدث عن طاوس کابوس ابن کیسان ابو عبد الرحمن الخولانی الحمیری مولاہم الہمدانی از ابنا فرس ست وگفت یحیی بن معین نام او ذکوان ست وتسمیہ بطاؤس از انست کہ طاؤس قرا بود واو یکی از اعلام تابعین وخیار عباد اللہ الصالحین بود واو شیخ محدثین ست در مکہ روز ترویہ سنہ خمس ومائۃ وفات یافت ونماز گذارد بروے ہشام بن عبد الملک عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر علی قبرین گفت ابن عباس بدرستیکہ آنحضرت بگذشت بر دو گور فقال انہما یعذبان فرمود آنحضرت بدرستیکہ ہر دو صاحب گور ہا عذاب کردہ میشوند در گورہا وما یعذبان فی کبیر وعذاب کردہ نمیشوند بسبب کاری بزرگ در نظر مردم اما ہذا فکان لا یستتر من بولہ اما یکے ازین دو پس بود کہ پوشیدہ نمیکرد خود را از بول خود وپرہیز ازان نمیکرد وقطرات بول بر تن وجامہ او می افتادند واما ہذا فکان یمشی بالنمیمۃ

شرح ابی الطیب

باب التشدید فی البول **قولہ** فقال انہما یعذبان ای ان صاحبیہما یعذبان بتقدیر المضاف والضمیر راجع الی غیر مذکور لان سیاق الکلام یدل علیہ **قولہ** وما یعذبان فی کبیر حرف الجر فیہ للتعلیل وہو شاہد علی ورود فی للتعلیل ومعناہ لا یعذبان فی امر یشق ویکبر علیہما الاحتراز عنہ الا لکانا معذورین کسلس البول او الاستحاضۃ ولم یرد ان الامر فیہما ہین غیر کبیر فی الدین **قولہ** اما ہذا فکان لا یستتر من بولہ ای لا یجعل بینہ وبین بولہ سترۃ ای لا یتحفظ منہ او لا یخفی عن اعین الناس عند قضاء الحاجۃ کذا فی المجمع ویؤیدہ ما فی ابی داود قال ہناد یستتر مکان یستنزہ وساق ہذا بسند عثمان بن شیبۃ وقال قال کان لا یستتر من بولہ وقال ابو معاویۃ یستنزہ قال الاشرف فی الغریبین والنہایۃ یستنثر بنون بعد التاء من الاستنثار وہو الاجتذاب مرۃ بعد اخری قال اللیث النثر جذب فیہ قوۃ قیل ہذا ہو الذی یساعد علیہ المعنی لا الاستتار فیہ ان التکشف حرام عند الکل والمقام مقام التعذیب لکونہ کبیرۃ فکیف یقال انہ لا یساعدہ المعنی وفی روایۃ لمسلم لا یستنزہ من البول وکذلک فی روایۃ لابی داود وفی روایۃ ابن عساکر لا یستبرئ بموحدۃ ساکنۃ من الاستبراء **قولہ** واما ہذا فکان یمشی بالنمیمۃ ای الی کل واحد من الشخصین اللذین بینہما عداوۃ او یلقی بینہما عداوۃ بان ینقل لکل واحد منہما ما یقول الآخر من الشتم والاذی قال النووی النمیمۃ نقل کلام الغیر لقصد الاضرار وہو اقبح القبائح

قوت المغتذی

وقال عبد اللہ بن عمرو ہو نار قال ابن العربی اراد بہ طبق النار لانہ لیس بنار فی نفسہ

عارضۃ الاحوذی

مختصر النیرین وجملتہا ترجع الی قولین احدہما ہل یلزم جمیعہ او بعضہ فرای مالک فی مشہور اقوالہ وجوب مسح جمیعہ لما یقتضیہ ظاہر القرآن وفعل النبی علیہ السلام وذلک منصور مبین فی کتاب الاحکام ومسائل الخلاف وفعل النبی علیہ السلام رافع لکل خلاف او اشکال وقع فی الآیۃ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم استوفاہ مسحا ومن صفتہ فعلا الثانیۃ قد ذکرنا بعضا من الروایات فی کیفیۃ المسح لہ وقد روی البخاری فی صفۃ مسحہ ان النبی علیہ السلام مسح راسہ بیدیہ

عارضة الاحوذی

ادبر بهما واقبل ولا اعلم احدا قال انه بدأ بمؤخر الراس الا وكيع بن الجراح كما ذكره ابو عيسى عنه والصحيح البداية بالمقدم وهي رواية الحفاظ كلهم وقوله في حديث البخاري فادبر واقبل قال علماؤنا بدأ بمقدم راسه وسماه ادبارا لانه فعل يؤل الى الادبار فسماه بما يؤل اليه وهي مسألة خلاف في اصول الفقه هل يسمى الفعل بمبدئه او منتهاه وعلى هذا القصر اختلف الرواة في الالفاظ وقوله بدأ بمؤخر راسه لعله من تفسير الراوي لقول الاخر

شرح سراج احمد

واما این صاحب گور واشارت بقبر دیگر فرمود یعنی که میرفت بسخن چینی وسخنی بردروازهای مردم رفته تفتیش عیوب ایشان میکرد وحاشش آنکه پرده نمیگرفت دروقت بول وکشف میکرد عورت خود را یا پرده نمیگرفت میان خود وبول وتگاه نمیداشت ازان خود را واحتیاط نمیکرد تا میرسید شاشه بدن وجامهٔ او ودر روایة مسلم لا یستنزه ونمیمه رسانیدن ونقل کردن سخن یکی را بدیگری بقصد افساد وافزودن این از اقبح قبائح واشنع شنائع ست ونزد بعضے علما از کبائرست ودر قرآن مجید مذمت آن کرده است مشاء بنمیم ودر حدیث ست که حق تعالی نظر نمیکند بسوی کسیکه در وی این خصلت باشد ودر صحیحین آمده است که سخن چین در بهشت نه درآید وعمر بن الخطاب بکعب احبار گفت که کدام گناه را در توریت عظیم خوانده گفت سخن چینی کردن فرمود که آیا از قتل عظیم ترست گفت از سخن چینی قتل حادث شود وچندین شرهای دیگر پدید آیند ومصداق آن در کتاب الله است والفتنة اشد من القتل وفی الباب عن زید بن ثابت وابی بکرة وابی هریرة وابی موسی وعبد الرحمن بن حسنة روایت کرده حدیث تنزه از بول را عبد بن حمید وبزار وطبرانی وحاکم از ابن عباس وطبرانی از ابی امامه وابن عباس بلفظ اتقوا البول فانه اول ما یحاسب العبد فی القبر وامام احمد وابن ماجه وحاکم از ابی ہریرہ واحمد ومتفق علیه از ابن عباس واحمد از ابی امامه وابو داود وابن ماجه وابن حبان از عبد الرحمن بن حسنه وابی موسی وحاکم وبیهقی در سنن از علی بن ابی طالب قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وروی منصور هذا الحدیث عن مجاهد عن ابن عباس وروایت کرده منصور این حدیث را از مجاهد از ابن عباس ولم یذکر فیه عن طاؤس وذکر نکرده منصور در وی روایت را از طاؤس وروایة الاعمش اصح وروایة اعمش صحیح ترست که در اسناد حدیث ست وسمعت ابا بکر محمد بن ابان یقول گفت مصنف وشنیدم ابا بکر محمد بن ابان را که میگفت سمعت وکیعا شنیدم وکیع را یقول که میگفت الاعمش احفظ لاسناد ابراهیم عن منصور اعمش حافظ ترین اسناد ست ابراہیم از منصور

باب ماجاء فی نضح بول الغلام قبل ان یطعم باب ست در بیان انچه آمده است در پاشیدن آب بر شاشای کودک پیش ازانکه خورده باشد حدثنا قتیبة واحمد بن منیع قالا ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود بن عبد الله الهذلی امام جلیل یکی از فقهای سبعه بود گفت واقدی بود او عالم ثقه فقیه کثیر الحدیث وعلم شاعر مامون امام از سادات تابعین از ثالثه است در سنه تسع وثمان وخمس یا اربع وتسعین وفات یافت عن ام قیس بنت محصن بکسر میم وسکون حای مهمله وفتح صاد ودر آخر نون اسدیه خواهر عکاشه بن محصن صحابیه مشهوره از مهاجرات بود قالت دخلت بابن لی علی النبی صلی الله علیه وسلم لم یاکل الطعام گفت ام قیس درآمدم من ودرآوردم همراه خود پسر خود را بر آنحضرت که هنوز نخورده بود طعام را وآنحضرت او را در کنار خود نشاندند فبال علیه پس شاشا کرد بر آنحضرت فدعا بماء فرشه علیه پس طلبید آب را پس افشاند آب را بر آن بول وفی الباب عن علی وعائشة وزینب ولبابة بنت الحارث وهی ام الفضل ولبابه ام فضل ست بنت عباس بن عبد المطلب که فضل پسر عباس بن المطلب بود وابی السمح وعبد الله بن عمرو وابی لیلی وابن عباس رضی الله عنهم امام احمد وابو داود وابن ماجه وحاکم از ام فضل وطبرانی اوسط از ام سلمه روایت کرده اند قال ابو عیسی وهو قول غیر واحد من اصحاب

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی نضح بول الغلام قبل ان یطعم قوله فدعا بماء فرشه علیه ظاهره اصابة الماء القلیل بالید بلا اسالة ومن لم یقل بالظاهر یحمله علی انه غسل غسلا خفیفا فعبر عنه بالرش ویؤیده ما فی صحیح مسلم عن عائشة رضی الله عنها قالت اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم بصبی یرضع فبال فی حجره فدعا بماء فصبه علیه وفی روایة فدعا بماء فاتبعه بوله ولم یغسله وفی روایة فی البخاری فنضحه ولم یغسله وفی روایة صبه ظاهرة فی اکثرة اصابة الماء

شرح سراج احمد

النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم گفت مصنف و آن قول بسیار کسان ست از صحابہ و تابعین و کسیکہ پس تابعین بودند از ایمہ مجتہدین مثل احمد و اسحق مانند امام احمد و اسحق وقالوا ینضح بول الغلام گفتند ایشان پاشیدہ شود آب شاشائے کودک کہ نخوردہ باشد ویغسل بول الجاریۃ و شستہ شود شاشای دختر از جہت پلیدی آن وھذا مالم یطعما و این مادامی ست کہ ہر دو طعام نخوردہ باشند فاذا طعما غسلا جمیعا پس چون خورند ایشان شستہ شود بول ہر دو را باتفاق ویکفی الرش علی بول صبی لم یطعم غیر اللبن ویغسل من بول الصبیۃ عند امامنا ابی حنیفۃ والشافعی وقال مالک یغسل من بولھما وھما فی الحکم سواء وقال احمد بول الصبی مالم یاکل الطعام طاہر والاصح من مذہب امامنا ابی حنیفۃ ان بول الصبی نجس وھما فی الحکم سواء **باب ما جاء فی بول مایوکل لحمہ** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در حکم شاشا چیزیکہ خوردہ شود گوشت وی حدثنا الحسن بن محمد الزعفرانی ثنا عفان بن مسلم عفان بفتح عین مہملہ وتشدید فاء ومسلم بلفظ اسم فاعل از اسلام ست ابن عبد اللہ الصفار البصری الباہلی ثقہ بود از کبار عاشرہ است بغداد سنہ عشرین ومائۃ وفات کرد ثنا حماد بن سلمۃ انا حمید وقتادۃ وثابت عن انس ان ناسا من عرینۃ قدموا المدینۃ گفت انس بن مالک ست کہ مردم از قبیلۂ عرینہ آمدند مدینہ را عرینہ بضم عین مہملہ وفتح را وسکون مثناۃ تحتیہ ونون نام قبیلہ ایست از قحطان و در روایت بخاری من عکل وعرینۃ آمدہ است و ایشان ہفت کس بودند چہار از عرینہ وسہ عکل و روایات مختلفہ آمدہ اند درین باب در عدد ایشان گویند ہفت کس و گویند ہشت ویوفق بینہما بکون احد منہم من احدی القبیلتین کما فی الخیر الجاری فاجتووھا پس ناخوش داشتند ہوای مدینہ شریف را و بہ بیماری استسقا مبتلا گشتند فبعثہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ابل الصدقۃ پس فرستاد ایشان را آنحضرت در شتران صدقہ کہ بیرون شہر چرانیدہ میشدند وقال اشربوا من البانہا وابوالہا و فرمود آنحضرت بنوشید از شیر و بول آن کہ استسقا را مفید بود ایشان رفتند و نوشیدند از شیر و ابوال شتران و صحت یافتند فقتلوا راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

ویستعمل غالبا فی الغسل فمعنی رشہ اسال الماء علیہ حتی غلبہ ولم یبالغ فی الغسل بالدلک لان الغلام لم یاکل الطعام فلم یکن لبولہ عفونۃ تفتقر فی ازالتہا الی المبالغۃ ولم یرد انہ لم یغسلہ بالمرۃ بل اراد بہ التفریق بین الغسلین والتنبیہ علی انہ غسل دون غسل فعبر عن احدھما بالغسل وعن الآخر بالنضح واللہ اعلم **باب ما جاء فی بول مایوکل لحمہ** **قولہ** ان ناسا من عرینۃ بالتصغیر کجہینۃ حی منہم العرنیون المرتدون کذا فی القاموس وعدتہم ثمانیۃ کما فی الصحیح **قولہ** فاجتووھا الاجتواء بالجیم ای اصابہم فیہا الجوی وھو المرض وداء الجوف ویقال اجتویت البلد اذا کرہت المقام فیہ وان کنت فی نعمۃ ویکون الجوی عبارۃ عن شدۃ الوجد وقال السیوطی اجتووھا ای لم توافقہم **قولہ** راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واسمہ یسار

قوت المغتذی

ان ناسا من عرینۃ عددہم ثمانیۃ فی الصحیح قدموا المدینۃ فاجتووھا ای لم توافقہم فقتلوا راعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ یسار

عارضۃ الاحوذی

فادبرہما فحملہ علی البدایۃ بالمؤخر فذکرہ بذلک اللفظ الثالثۃ مسح الراس اختلفت الروایۃ فیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فمنہم من روی انہ مسح راسہ ثلثا ومنہم من روی انہ مسحہ مرۃ واحدۃ قال ابو داود احادیث عثمان الصحاح انہ مسح راسہ مرۃ واحدۃ ومن غریب الروایۃ قول ابن سیرین انہ مسح مرتین مرۃ فرضا ومرۃ سنۃ وتعلق بان الفرض مرۃ والثانیۃ سنۃ کسائر الاعضاء وھذا قیاس علی عبادۃ معارضۃ للسنۃ ولو کانت کسائر الاعضاء

شرح سراج احمد

پس کشتند ایشان چرانندهٔ شتران آنحضرت را واستاقوا الابل وبردند شتران را وارتدوا واعن الاسلام ومرتد گشتند از اسلام آنحضرت
بحال ایشان خبردار گشتند ومردم پس ایشان فرستاد تا ایشان را بیارند فاتی بهم النبی صلی الله علیه وسلم پس آورده شدند ایشان نزد آنحضرت
فقطع ایدیهم پس برید آنحضرت دستهای ایشان وارجلهم وبرید پایهای ایشان را من خلاف از جانب مخالف یعنی اگر دست راست برید
پای چپ برید وسمر اعینهم ومیل گرم کرده در چشم ایشان کشید والقاهم بالحرة وانداخت ایشان را در سنگریزهای گرم قال انس فلقد
انس بن مالک فلقد رأیت احدهم یکدم الارض بفیه حتی ماتوا وربما قال حماد یکدم الارض بفیه حتی ماتوا وگاه میگفت حماد
لفظ یکدم الارض بجای یکد الارض ومعنای هر دو لفظ یکی ست پس هر آینه من که می دیدم یکی ایشان را که می مالید زمین بدهن خود تا آنکه مردند ایشان که
بمعنی خائیدن ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن انس گفت مصنف این حدیث حسن صحیح ست وتحقیق روایت کرده شده
از بسیار طرق از انس بن مالک وهو قول اکثر اهل العلم ان قالوا بول ما یؤکل لحمه گفتند پاک نیست بول آنچه خورده شود
گوشت وی از بقر وغنم وشتر وغیره حدثنا الفضل بن سهل الاعرج در تقریب ست فضل بن سهل بن ابراهیم الاعرج البغدادی اصل او از خراسان ست صدوق
از حاد عشر ست در سنه خمس وخمسین ومائتین وفات کرد وعمر او متجاوز از سبعین بود نا یحیی بن غیلان بن عبد الله بن اسماء الخزاعی ابو الفضل البغدادی
ابو الفضل ثقة از عاشره بود در سنه عشرین ومائتین وفات کرد بر قول صحیح نا یزید بن زریع بتقدیم زای معجمه مصغر بصری ابو معاویه ثقه ثبت از ثامنه بود
در سنه تسعین ومائتین وفات کرد نا سلیمان التیمی عن انس بن مالک قال انما سمل النبی صلی الله علیه وسلم اعینهم گفت انس
جز این نیست که میل کشید در چشم ایشان آنحضرت لانهم سملوا اعین الرعاة از جهت آنکه میل کشیدند ایشان در چشم چرانندهٔ شتران قال
ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعلم احدا ذکره غیر هذا الشیخ عن یزید بن زریع گفت مصنف این حدیث غریب ست نمی شناسم
هیچکس را که ذکر کرده باشد آن را سوای این شیخ که یحیی بن غیلان باشد وهو معنی قوله والجروح قصاص واین ست معنی قول حق تعالی
که والجروح قصاص چرا که تسمیل اعین ایشان از جهت قصاص بود وقد روی عن محمد بن سیرین انه قال انما فعل
النبی صلی الله علیه وسلم هذا قبل ان تنزل الحدود وتحقیق روایت کرده شده است از ابن سیرین ابن سیرین که محمد بن سیرین گفت
جز این نیست که کرد آنحضرت این را بعرینه پیش از آنکه فرو فرستاده شد حدود **باب** ما جاء فی الوضوء من الریح باب ست
در بیان آنچه آمده است در وضو کردن از بیرون شدن ریح حدثنا قتیبة وهناد قالا نا وکیع عن شعبة عن سهیل بن ابی صالح

شرح ابی الطیب

قوله سمر اعینهم بالتخفیف ای احمی لهم مسامیر الحدید فکحلهم **قوله** یکدم
الارض ای یعض ونحوه یکد **قوله** سمل بالتخفیف ای فقأها بحدیدة محماة
او غیرها او بمعنی السمر **قوله** وهو معنی قوله والجروح قصاص یعنی انما سمر النبی
صلی الله علیه وسلم اعینهم لانهم سمروا اعین الرعاة فاقتص منهم عملا
بقوله تعالی والجروح قصاص **باب** ما جاء فی الوضوء من الریح

قوت المغتذی

وسمر اعینهم بالتخفیف ای احمی لهم مسامیر الحدید ثم کحلهم بها یکدم الارض ای یعض و
نحوه یکد سمل بالتخفیف ای فقأها بحدیدة محماة او غیرها وهو بمعنی السمر

عارضة الاحوذي

من جهة القياس لكانت ثلاثا فعولوا على ما تقدم الرابعة اختلف العلماء في الاذنين على اربعة اقوال الاول انهما من الرأس يمسحان بمائه قاله ابن عباس وعطاء والحسن وابو حنيفة الثاني هما من الوجه يغسلان معه قاله ابن شهاب الثالث يغسل ما اقبل منهما مع الوجه ويمسح ما ادبر مع الرأس قاله الشعبي والحسن بن صالح الرابع هما من الرأس ويمسحان بماء جديد زاد ابن الخلال ظاهرهما وجوبا وباطنهما استحبابا قال القاضي ابو بكر ابن العربي رضي الله عنه كل من ذكر وضوء النبي عليه السلام لم يذكر الاذنين الا ابن عباس

اسماء الرجال: سلم ابو الحسن بن صالح بن حي وهو حيان بن شفي بفتح المعجمة ... الهمداني بسكون الميم الكوفي ثقة فقيه عابد من السابعة مات سنة تسع وتسعين وكان مولده سنة مائة (تقريب)

شرح سراج احمد

عن ابيه عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا وضوء الا من صوت او ريح بدرستيكه آنحضرت فرمود نيست
لزوم وضو از توهم و وسوسه مگر از شنيدن آواز يا يافتن بدبوی ريح قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا قتيبة نا عبد العزيز
بن محمد عن سهيل بن ابی صالح در تقريب ست عبد العزيز بن محمد بن عبيد الدراوردی ابو محمد الجهنی مولاهم المدنی صدوق كان
يحدث من كتب غيره فيخطی قال النسائی حديثه عن عبيد الله العمری منكر من الثامنة مات سنة ست او سبع وثمانين ومائة عن ابيه عن ابی هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان احدكم فی المسجد فوجد ريحا بدرستيكه آنحضرت فرمود چون باشد يكی از شما در مسجد پس
يافت بادی و حركت را بين اليتيه ميان دو سرين خود فلا يخرج پس بيرون نشود از مسجد برای وضو حتى يسمع صوتا او يجد ريحا
تا آنكه بشنود آوازی يا يابد بوی را حدثنا محمود بن غيلان نا عبد الرزاق انا معمر عن همام بن منبه عن ابی هريرة عن النبی صلى الله
عليه وسلم قال ان الله لا يقبل صلوة احدكم اذا احدث حتى يتوضأ فرمود آنحضرت بدرستيكه حق تعالی قبول نمی فرمايد نماز يكی شما را چون بی وضو
گردد تا آنكه وضو كند يعنی چون كسی نماز بی وضو گردد بايد كه وضو كرده نماز گزارد قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وفی الباب عن عبد الله
بن زيد وعلی بن طلق بطای مهمله مفتوحه وسكون لام در آخر قاف ست وعائشة وابن عباس وابی سعيد اين حديث را امام احمد از ابی سعيد وابو داود از علی بن طلق
ومسلم از عبد الله بن عمر روايت كرده اند قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول العلماء ان لا يجب عليه الوضوء الا من حدث يسمع صوتا

شرح ابی الطيب

قوله لا وضوء الا من صوت او ريح ای لا وضوء الا من استماع صوت او وجدان ريح هو مجاز عن تيقن الحدث وانما
خصهما بالذكر لكثرة وجود النقض بهذا النوع من الناقض وهما اسباب العلم بذلك غالبا يعنی لا وضوء بمجرد ان يشك
فی خروج شیء منه حتى يستيقن بالحدث بظهور علامة ذلك سواء كان صوتا او ريحا او غير ذلك من البول وغيره فالمقصود
نفی الوضوء بمجرد الشك لا لنفيه من بول ونحوه واليه يشير صدر الرواية التی رواها الشيخان عن عباد بن تميم عن
عمه عبد الله بن زيد الانصاری انه شكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يخيل اليه انه يجد الشیء فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفتل او لا ينصرف حتى يسمع صوتا او يجد ريحا انتهى فالسوال عام وخص صلى
الله عليه وسلم فی الجواب باعتبار ان الوسوسة غالبا فی الصلوة يكون بخروج الريح واشار به صلى الله عليه
وسلم الى ان الحكم بالنقض منحصر فی تيقن الحدث واليه تشير رواية ابی هريرة ان الله لا يقبل صلوة
احدكم اذا احدث حتى يتوضأ ويدل على ذلك قول ابن المبارك اذا شك فی الحدث فانه لا يجب عليه
الوضوء قال فی شرح السنة معنى الحديث حتى تيقن الحدث لا ان سماع الصوت او وجدان
الريح شرط اذ قد يكون اصم فلا يسمع الصوت وقد يكون اخشم فلا يجد الريح واقول قد ينتقض
بغيره فالمدار على تيقن الحدث **قوله** اذا كان احدكم فی المسجد ليس قيد المسجد للاحتراز
من ان خارج المسجد حكمه ليس كذلك بل اذا كان فی غيره لا ينصرف عن الصلوة كذلك حتى يتيقن
بالحدث الا انه اشار بالمسجد الى ان الاصل ان يصلی فی المسجد لانه مكانها
فعلى المؤمن ملازمة المساجد للجماعة وقوله فوجد ريحا ای زعم
بخروج ريح منه وشك فيه وليس الوجدان ههنا بمعنى اليقين

عارضة الاحوذی

والربيع بنت معوذ
وبيانهما اقوى فی
التعليق من سكوت
غيرهما الخامسة
فی التحقيق منها و
الخلاف بين العلماء
انما هو من الفاظ
وردت فی الاحاديث
كقوله سجد وجهی
للذی خلقه وصوره
وشق سمعه وبصره
فاضاف السمع الى
الوجه وهذا انما
يكون على معنى
التوسع فی القول
بان يضاف الى الوجه
لانهما متصلتان
به او لان المراد بالوجه
الجملة كلها وكذلك قول
ابی امامة الاذنان من الراس
ذلك من قول ابی امامة
كما تقدم وتاويله
فلم تقويه حجة ولا فعل
النبی عليه السلام
الثابت فی افرادهما
بالذكر وتعديد المسح
لهما اصل لا يزعزع
والله اعلم

الترجمة ... [illegible] ... امام نسائی ... از عبيد الله عمری ...

شرح سراج احمد

او بجلد رسیا گفت مصنف این حدیث حسن صحیح و آن قول علماست که واجب نمی شود بروی وضو مگر از بی وضو شدن که بشنود آواز بی را
یا بیابد بوئی و قال ابن المبارک اذا شك فی الحدث فانه لا یجب علیه الوضوء حتی یستیقن استیقانا یقدر ان یحلف
علیه و گفت ابن المبارک چون شک شود آدمی را از بی وضو شدن پس بدرستیکه شان نیست که واجب نمیشود بروی وضو تا آنکه یقین حاصل شود
او را یقینی که قادر باشد اینکه سوگند بخورد بروی بجرد توهم وضو ناقض نمیشود و قال اذا خرج من قبل المرأة الریح وجب علیها الوضوء و گفت
ابن المبارک چون بیرون شود باد از فرج زن واجب شود بروی وضو و هو قول الشافعی و اسحق و آن قول امام شافعی و اسحق ست بدانکه نزد
امام احمد بقره نیز وضو بشکنند اما این قول در کتاب خرقی و شرح آن که شمل و اجمع کتب مذهب ایشان ست یافته نشد و اما الناقض عند کالدود و الحصا و الریح
من القبل و سلسل البول و الاستحاضة و المذی فینتقض الا عند مالک و استثنی ابو حنیفة الریح من القبل فقال لا ینتقض به **باب** الوضوء من
النوم باب ست در بیان وضو از خواب کردن حدثنا اسمعیل بن موسی و هناد و محمد بن عبید المحاربی المعنی واحد یعنی هر کسان بلا خلاف
الفاظ روایت کرده اند و باعتبار معنی یکیست قالوا ثنا عبد السلام بن حرب بن مسلم الهندی ابو بکر الکوفی اصل او بصری ثقه حافظ است او را مناکیر
بود از صغار تاسعه است در سنه سبع و ثمانین و مائة وفات کرد و عمر او ست و تسعون بود و عن ابی خالد الدالانی الاسدی الکوفی یزید بن عبد الرحمن
صدوق کثیر الخطا و تدلیس میکرد از سابعه بود و عن قتادة عن ابی العالیة عن ابن عباس رضی الله عنه انه رای النبی صلی الله علیه وسلم
نام و هو ساجد حتی غط بدرستیکه ابن عباس دید آنحضرت را که بخواب رفت در حالیکه او سجده کننده بود تا آنکه آواز گلو بر آورد غط بغین معجمه و طای مهمله
بمعنی آواز گلو او نفخ شک راویست یا لفظ نفخ گفت یعنی دمید ثم قام یصلی پستر بر استاد آنحضرت که نماز میگذارد فقلت یا رسول الله انك قد
نمت پس گفتم ای پیغمبر خدا بدرستیکه تو تحقیق بخواب رفته بودی قال ان الوضوء لا یجب الا علی من نام مضطجعا فرمود آنحضرت بدرستیکه وضو واجب
نمیشود مگر بر کسیکه بخواب رود در پهلو آرمیده فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله پس بدرستیکه آدمی چون بر پهلو بخواب آید سست میشوند بندهای بدن
وی و مانع اخراج ریح دور شود قال ابو عیسی و ابو خالد اسمه یزید بن عبد الرحمن گفت مصنف و ابو خالد راوی الانی که
شاگرد قتاده است نام او یزید بن عبد الرحمن ست و فی الباب عن عائشة و ابن مسعود و ابی هریرة بدانکه بیهقی روایت کرده از طریق ابی خالد
الدالانی از قتاده از ابی العالیه از ابن عباس و مرفوع کرده که وضو واجب نیست بر نائم در حال جلوس و قیام و سجود و ابوداود و احمد و ابن ابی شیبه و طبرانی

شرح ابی الطیب

قوله یقدر من التقدیر ای یفرض فی نفسه و یقرر فیها ان یحلف علیه بسبب یقین عنده
او من القدرة ای استیقانا یقدر معه ان یحلف علیه **باب** الوضوء من النوم **قوله** حتی
غط الغطیط ترديد الصوت بالنفس فی الحلق حتی یکون له صوت **قوله** ان الوضوء لا یجب
الا علی من نام مضطجعا ای لا یجب علی نائم الا علی هذا النائم او من فی معناه
بان یکون مشارکا له فی العلة و هی استرخاء الاعضاء و قد اشار الیه صلی الله
علیه وسلم بقوله فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله فحیث دارت العلة یدور معها
المعلول و لهذا قالوا اذا کان ساجدا علی هیأة السنة لا تنتقض طهارته

قوت المغتذی

غط قال ابن العربی هو ترديد النفس فی الحلق حتی یکون له صوت

عارضة الاحوذی

باب تخلیل الاصابع
عاصم بن لقیط بن
صبرة عن ابیه
ان النبی صلی الله
علیه وسلم قال اذا
توضأت فخلل بین
الاصابع صحیح حسن
ابن عباس عن النبی
صلی الله علیه وسلم
قال اذا توضأت فخلل
بین اصابع یدیك
و رجلیك حسن غریب
و عن المستورد رایت
النبی علیه السلام
اذا توضأ یخلل اصابع
رجلیه بخنصره حسن
غریب من طریق
ابن لهیعة و منا اخرجه
ابوداود احکامه
فی اربعة الاولی
قوله یخلل بین
الاصابع فی حدیث
لقیط الصحیح عام
فی کل الصیغ فی الوضوء
الا انه واجب فی
الیدین و اختلف
فی الرجلین فقال
احمد و اسحق یخلل

شرح سراج احمد

ودارقطنی از حدیث ابن عباس بعین الفاظ مذکوره روایت کرده اند گفت دارقطنی متفرد گشته است بآن ابو خالد دالانی و صحیح نیست و روایت کرده
ابن عدی باسناد واهی از عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده مرفوع و از حذیفه نیز و مسلم و ابوداود از انس بن مالک بلفظ کان اصحاب رسول الله صلی الله
علیه وسلم ینامون ثم یصلون ولا یتوضؤن چنانکه در متن مذکور میشود و در روایتی ینتظرون العشاء حتی تخفق رؤسهم و در روایت ابن المبارک یعنی
وهم جلوس آمده و روایت کرده بزار و قاسم بن منیع بلفظ ینتظرون الصلوة فیضعون جنوبهم حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن شعبة
عن قتادة عن انس بن مالک قال کان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ینامون ثم یقومون فیصلون ولا یتوضؤن
گفت انس بن مالک بودند یاران آنحضرت که بخواب میرفتند نشسته پس برمی آمدند پس نماز میگذاردند و حال آنکه تجدید وضو نمیکردند وقال ابو عیسی
هذا حدیث حسن صحیح سمعت صالح بن عبد الله یقول گفت مصنف این حدیث حسن صحیح است شنیدم صالح بن عبد الله را
که میگفت سألت ابن المبارک عمن نام قاعدا معتمدا پرسیدم عبد الله بن المبارک را از حال کسی که بخواب رود نشسته
تکیه زده چه حکم است ناقض وضوست یا نه فقال لا وضوء علیه پس گفت ابن المبارک نیست وضو بروی قال وقد روی
حدیث ابن عباس سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن ابن عباس گفت مصنف و تحقیق روایت کرده حدیث ابن
عباس را سعید بن ابی عروبه از قتاده از ابن عباس قوله قول انس بن مالک ولم یذکر فیه ابا العالیة و ذکر نکرده در وی لفظ ابا العالیة را
که راوی است میان اسناد و واسطه است میان قتاده و انس ولم یرفعه و مرفوع نکرده است حدیث را واختلف العلماء فی الوضوء
من النوم و اختلاف کرده اند علما در وجوب وضو از خواب فرأی اکثرهم انه لا یجب علیه الوضوء پس اعتقاد کرده اند اکثر علما
که بدرستیکه شان اینست که واجب نمیشود بروی وضو اذا نام قاعدا او قائما چون بخواب رود در حال قعود یا قیام

شرح ابی الطیب

قوله ینامون محمول علی نومهم علی حالة غیر حالة استرخاء المفاصل لان النوم فی تلک الحالة لم ینقض قوله لم
یذکر فیه ابا العالیة ولم یرفعه یعنی روی هذا الحدیث بسند غیر سند ابی خالد الدالانی فرواه سعید بن ابی عروبة
عن قتادة موقوفا علی ابن عباس انه قال ان الوضوء لا یجب الحدیث اقول قال ابوداود فی سننه قوله الوضوء
علی من نام مضطجعا هو حدیث منکر لم یروه الا یزید الدالانی عن قتادة وروی اوله ای اول الحدیث کان صلی الله
علیه وسلم یسجد وینام وینفخ حتی یقوم فیصلی ولا یتوضأ رواه ابوداود وجماعة عن ابن عباس ولم یذکروا
شیئا من هذا وفی بعض نسخ ابی داود وقال ابوداود فذکرت حدیث یزید الدالانی لاحمد بن حنبل فانتهرنی استعظاما
له وقال ما لیزید الدالانی یدخل علی اصحاب ابی قتادة ولم یعبأ بالحدیث انتهی وقال المنذری وذکر ابوداود ما
یدل علی ان قتادة لم یسمع هذا الحدیث من ابی العالیة فیکون منقطعا وذکر ابن حبان ان یزید الدالانی
کان کثیر الخطاء فاحش الوهم یخالف الثقات وقال غیره صدوق لکنه یهم فی الشیء و
قال ابن عدی فیه لین الحدیث ومع لینه یکتب حدیثه ثم قال ما حاصله
ان لهذا الحدیث شواهد لا ینزل بها عن رتبة الحسن

قوت المغتذی

کان اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ینامون زاد ابوداود حتی تخفق رؤسهم

عارضة الاحوذی

اصابع رجلیه
فی الوضوء وقال
مالک فی العتبیة
لا یلزم ذلک لانها
ملاصقة یشق
وصول الماء الیها
ویتفرع بموالاة
الرطوبة علیها وما
روی عن النبی صلی
الله علیه وسلم انه
کان یخلل اصابع
رجلیه محمول علی
الاستحباب وانما یجب
ذلک عندنا فی
غسل الجنابة الثانیة
اذا کانت اصابع
الیدین والرجلین
متلاصقة سقط
ذلک کله فیها اولی
فصلها الثالثة اذا
کان له خاتم حرکه
فقد روی الدارقطنی
وغیره ان النبی
علیه السلام کان
اذا توضأ حرک
خاتمه وهذا دلیل
علی التدلک وهی
الروایة وقد روی

شرح سراج احمد

یعنی بنام مضطجعاً تا آنکه بخواب رود به پهلو درآمده وبه یقول الثوری وابن المبارک واحمد وبهین قائل گشته است سفیان ثوری وعبد الله بن المبارک و امام احمد وقال بعضهم اذا نام حتی غلب علی عقله وگفتند بعضی علما چون بخواب رود تا آنکه غالب گردد بر عقل وی ومغلوب العقل شود وجب علیه الوضوء واجب شود بروی آب دست وبه یقول اسحق وبآن قائل گشته اسحق وقال الشافعی من نام قاعدا فرای رؤیا او زالت مقعدته لوسن النوم فعلیه الوضوء وگفت امام شافعی هر که بخواب رود نشسته پس دید خوابی یا زائل شد سرین او از میل کردن بخود گی پس لازم شود بروی تجدید وضوء ودر اختلاف الائمه نوشته اختلاف کرده اند علما در حق کسی که بخواب رفت بر حالت نماز گذارنده امام ابو حنیفه گفته وضو نشکند اگرچه دراز شود خواب او واگر بر پهلو افتاد بشکند وگفت امام مالک بشکند در حالت رکوع وسجود چون دراز شود کمتر باشد از قیام وقعود وگفت امام شافعی در قول جدید اگر بخواب رفت چسپانده مقعد را بر زمین نشکند والا بشکند وگفت در قول قدیم نشکند و بر هیچ هیئتی از هیأت نماز واز امام احمد دو روایت اندر روایت مختار مثل مذهب مالک است وگفت خطابی این اصح روایات است وفرق نزد امام ابی حنیفه وشافعی میان درازی خواب وقصر او نیست اگرچه دید نائم خواب را اگر چسپانده مقعد بود از زمین زیرا که خواب فی حد ذاته ناقض نیست بلکه مظنه حدث باشد وگفت امام مالک واحمد چون دراز شود خواب در حال نشستن لازم شود بروی وضو

باب الوضوء مما غیرت النار باب است در بیان کردن وضو از خوردن چیزیکه متغیر شود بآتش وپخته شود بآتش

حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال

شرح ابی الطیب

قوله وقال بعضهم اذا نام حتی غلب علی عقله وجب علیه الوضوء کانه یشیر الی ما قال مالک ان طال النوم نقض والا فلا قال القسطلانی قال اسحق والحسن والمزنی وغیرهم انه فی ذاته ناقض مطلقا علی کل حال وهیأة لعموم حدیث صفوان بن عسال المروی فی صحیح ابن خزیمة اذ فیه الا من غائط او بول او نوم فسوی بینهما فی الحکم وقال آخرون هو ناقض لکونه مظنة الحدث لحدیث ابی داود وغیره العینان وکاء السه فمن نام فلیتوضأ واختلف هؤلاء فمنهم من قال لا ینقض القلیل وهو قول الزهری ومالک واحمد فی احدی الروایتین منه ومنهم من قال ینقض مطلقا الا نوم ممکن مقعدته من مقره فلا ینقض لحدیث انس المروی فی مسلم ان الصحابة کانوا ینامون ثم یصلون ولا یتوضؤن وحمل علی نوم المتمکن جمعا بین الاحادیث ولا تمکین لمن نام علی قفاه ملصقا مقعدته بمقره ولا لمن نام محتبیا وهو هزیل بحیث لا تنطبق الیتاه علی مقره علی ما نقل عن الرویانی وقال الاوزاعی انه الحق لکن صحح فی الروضة انه متمکن والتحقیق نظرا الی انه متمکن بحسب قدرته ولو نام جالسا فزالت الیتاه او احدهما عن الارض فان زالت قبل الانتباه انتقض وضوؤه او بعده او معه او لو ید رایهما اسبق فلا لان الاصل بقاء الطهارة وسواء وقعت یده ام لا وهذا مذهب الشافعی وابی حنیفة وقال مالک ان طال نقض والا فلا وقال آخرون لا ینقض النوم الوضوء بحال وهو محکی عن ابی موسی الاشعری وابن عمر ومکحول انتهی **باب الوضوء مما غیرت النار**

عارضة الأحوذي

الدارقطنی من عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقبل بعض اصحابه ویقول اللهم بین اصحابکم لا یفصل الله بینهما فی النار باب ماجاء ویل للاعقاب من النار ابو صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل للاعقاب من النار صحیح حسن العارضة هذه سنة اتفق المسلمون علیها وبها وردت الآیة الاحادیث العلم فیها قال ابو عیسی لا یجوز المسح علی الاقدام المجردة خلافا لمحمد ابن جریر الطبری حیث قال هو مخیر بین المسح والغسل وقال بعض الرافضة فی صفة المسح وحکی عن بعض اهل الظاهر انه یجب الجمع بینهما احتج محمد بن جریر

شرح سراج احمد

قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الوضوء مما مست النار گفت ابوہریرہ فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم وضو لازم میشود از خوردن چیزیکه سر
کردہ آتش ولو من ثور اقط واگرچه باشد از پارچه ثور وت اقط بالفتح ہمزہ وکسر قاف وکسر آن نیز آمدہ چیزیست ترش کہ از ماست سازند بعدہ بریان کردہ قال له
فقال له ابن عباس انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحمیم گفت ابو سلمه پس گفت ابوہریرہ را عبدالله بن عباس آیا وضو میکنیم از خوردن روغن آیا وضو میکنیم از
خوردن و نوشیدن آب گرم کردہ بآتش واین بعض ابن عباس بود فقال ابوهریرة یا ابن اخی اذا سمعت حدیثا عن النبی صلی الله علیه وسلم فلا تضرب
له مثلا پس گفت ابوہریرہ ای برادر من چون بشنوی حدیثی را از آنحضرت پس بیان مکن مر او را مثلی وفی الباب عن ام حبیبة ام المؤمنین وام سلمة ام المؤمنین
وزید بن ثابت وابی طلحة وابی ایوب وابی موسی الاشعری روایت کردہ ابن سلم از زید بن ثابت ودارقطنی از ابی ہریرہ وامام احمد از سہل بن الحنظلیہ روایت
کردہ بلفظ من اکل لحما فلیتوضأ ونسائی از ابی ایوب واحمد ونسائی از ابی طلحه وابن ماجه از ابی ہریرہ وطبرانی از ام حبیبه وزید بن ثابت روایت کردہ اند باختلاف
الفاظ قال ابو عیسی فقد رای بعض اهل العلم الوضوء مما غیرت النار گفت مصنف وتحقیق اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم وضو کردن را از خوردن چیزیکه
تغیر دادہ آتش واکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم علی ترك الوضوء مما
غیرت النار واکثر اہل علم از صحابه وتابعین وکسی که پس از تابعین بودند از ایمه بر نا کردن وضو از خوردن چیزیکه تغیر دادہ او را
آتش بدانکه طعامیکه بر آتش پخته باشد ونان از خوردن آن وضو واجب نمیشود باجماع ایمه وحکایت کردہ شدہ از بعضی صحابه
چنانکه ابن عمر وابی ہریرہ وزید بن ثابت ایجاب وضو را وخوردن گوشت جزور ناقض وضو نیست بر قول جدید راجح از مذہب شافعی
وآن قول امام ابی حنیفه ومالک است وامام احمد گفته وضو بشکند وآن قول قدیم مختار نزد اصحاب شافعی است

شرح ابی الطیب

قوله الوضوء مما مست النار ولو من ثور اقط یعنی الوضوء بعد الاکل من اکل ما
مسته النار لا ان الوضوء مطلقا من اکل ما مست النار المراد بالمس التاثیر فیه بالطبخ
کاللحم والدبس وغیر ذلك وهو منسوخ بما سیاتی فی الباب الذی یلیه وبما اخرج
ابوداود والنسائی عن جابر بن عبدالله قال کان آخر الامرین من رسول الله صلی الله
علیه وسلم ترك الوضوء مما غیرت النار **قوله** ولو من ثور اقط قال ابن العربی بالمثلثة جملة
مجموعة من الطعام وقد اضیفا الی الاقط وفی النهایة هو قطعة من الاقط وهو لبن جامد مستحجر وفی القاموس قطعة عظیمة
من اقط ویحتمل ان یراد بالوضوء غسل الیدین والفم وان حمل علی المعنی الشرعی فهو منسوخ **قوله**
انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحمیم ای الدهن الذی مسته النار والحمیم الماء الحار بالنار
قوله فلا تضرب له مثلا ای لا تجعل له ضرب المثل مثل امثال الناس بل
اعمل به فتوضأ بکل ما مسته النار فلا تردد فیما یصدق علیه

قوت المغتذی

الوضوء مما مست النار هو مبتدأ وخبر ای ثابت او مستقر ولو من ثور اقط بالمثلثة قال ابن العربی
الثور جملة مجموعة من الطعام وقد اضیفت الی الاقط وقال فی النهایة هو قطعة من الاقط وهو لبن جامد
مستحجر قال والمراد غسل الید والفم منه ومنهم من حمله علی ظاهره واوجب فیه وضوء الصلوة

عارضة الاحوذی

بانه قرئ وارجلکم
خفضا عطفا علی
الراس فیمسحان وقرئ
بالنصب عطفا علی الوجه
والیدین فیغسلان
ویعمل بکل قراءة و
قالت الرافضة
المسح فرض بقراءة
الخفض والغسل
مستحب بقراءة النصب
وقال بعض اهل الظاهر
کل فرض فیجمع بینهما
ودلیلنا العمل المتصل
والنقل المتواتر فاما
الآیة فحجة لنا لان
النصب ثابت فی قراءة
النصب علی الغسل و
المسح یحتمل امرین
احدهما ما ذکروه
الثانی بان یکون
معطوفا علی الراس
عطف لفظ لا عطف
معنی کقوله ورأیت
زوجك فی الوغی
متقلدا سیفا و
رمحا او یکون المراد
بالمسح حالة لبس
الخفین فتکون

شرح سراج احمد

باب فی ترک الوضوء مما غیرت النار باب است در بیان ترک وضو از خوردن چیزی که تغیر داده آتش حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة نا عبد الله بن محمد بن عقیل بفتح عین مهملہ الحالی ابو محمد صدوق از عاشری عشر است سمع جابرا سفیان می گوید سمعته من محمد بن عبد الله قال سفیان و حدثنا محمد بن المنکدر گفت سفیان که روی حدیث کرده مارا محمد بن المنکدر و این طریق دیگر ذکر کرده عن جابر محمد بن المنکدر روایت از جابر کرده قال خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا معه گفت جابر بیرون شد آنحضرت حال آنکه با همراه آنحضرت بودیم فدخل علی امرأة من الانصار پس در آمد آنحضرت بر زنی از قبیله انصار فذبحت له شاة پس ذبح کرد آن زن برای آنحضرت گوسفندی را و این زن انصاریه را اسم مذکور نیست که چه نام باشد یا دیگر زن فاکل پس خورد آنحضرت گوشت گوسفند را واتته بقناع من رطب آورد آن زن نزد آنحضرت طشتی از خرمای پخته فاکل منه پس خورد آنحضرت از آن طبق رطب ثم توضأ للظهر وصلی پس وضو کرد برای نماز ظهر و گذارد ظهر را ثم انصرف پس برگشت آنحضرت از نماز فاتته بعلالة من علالة الشاة پس آورد آن زن دیگر وقت دیگر بقیه چیزی از گوشت گوسفند و علالة الضم بضم عین مهمله بوزن فعالة فاکل ثم صلی العصر ولم یتوضأ پس خورد آنحضرت بقیه گوشت پس گذارد نماز عصر را و وضو جدید نفرمود وفی الباب عن ابی بکر الصدیق کما اخرجه البزار والدارقطنی عن ابی بکر بلفظ اکل النبی صلی الله علیه وسلم من طعام الکله حل له اکله ابن ابی حاتم در کتاب العلل قال ابو بکر الصدیق ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ مصنف حکم بر حدیث می کند و گفت ولا یصح حدیث ابی بکر فی هذا من قبل اسناده صحیح نیست حدیث ابی بکر صدیق رضی الله عنه در این باب بجهت اسناد حدیث را انما رواه حسام ابن مصک بکسر میم و فتح صاد مهمله و تشدید کاف جزری نیست که روایت کرده این حدیث را حسام بن مصک عن ابن سیرین عن ابن عباس عن ابی بکر الصدیق عن النبی صلی الله علیه وسلم یعنی ابن عباس از ابی بکر صدیق روایت کرده والصحیح انما هو عن ابن عباس و صحیح جز این نیست که این حدیث مروی است از ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم از آنحضرت بلا ذکر واسطه ابی بکر صدیق هکذا رواه الحفاظ همچنین روایت کرده اند حدیث را حفاظ حدیث بلا ذکر عن ابی بکر وروی من غیر وجه عن ابن سیرین عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم و روایت کرده شده این حدیث از بسیاری طرق از محمد بن سیرین از ابن عباس از آنحضرت ورواه عطاء ابن یسار و عکرمة بکسر عین مهمله و سکون کاف و کسر راء ومحمد بن عمرو بن عطاء وعلی بن عبد الله بن عباس وغیر واحد عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم ولم یذکروا فیه عن ابی بکر الصدیق و ذکر نکرده اند این همه روات در اسناد خویش واسطه میان ابن عباس و آنحضرت وهذا اصح مصنف گوید و این صحیح تر است که ذکر واسطه نیست وفی الباب عن ابی هریرة وابن مسعود وابی رافع وام الحکم و عمرو بن امیة وام عامر وسوید بن النعمان وام سلمة و در باب عدم وضو از خوردن ما مست النار از بن صحابه حدیث منقول گشته است سعید ابن منصور و ابو بکر بن ابی شیبه از ابن عباس روایت کرده اند و امام احمد از ام سلمه روایت نموده قال

شرح ابی الطیب

باب فی ترک الوضوء مما غیرت النار قوله فاتته بقناع بقاف مکسورة ونون مخففة ای طبق من سعف النخل قوله فاتته بعلالة من علالة الشاة بضم المهملة ای بقیة ومن تبعضیة وزعم انها بیانیة بعید وعلالة الشاة بقیة لحمها وفیه انه یجوز الاکل مرتین ویجوز الجمع بین الطعام والفاکهة وترک الوضوء من اکل ما غیرته النار

قوت المغتذی

بقناع هو الطبق بعلالة هی البقیة ویقال فی ... [illegible]

عارضة الاحوذی

القراءتان لحالتین النصب للقدم المجردة والخفض للقدم المستترة وهذا صحیح معنی تفضل لا نصوص الصحیحة دلیل للاعقاب من النار وقد استوفینا المسألة فی کتاب الاحکام وفی مسائل الخلاف **باب** الوضوء واعادة عطاء بن یسار عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرتین مرتین ابو عیسی عن علی ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا صحیح حسن عن جابر ان النبی صلی الله

شرح سراج احمد

ابو عیسى والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري
وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق رأوا ترك الوضوء مما مست النار اعتقاد کردند ایشان ترک وضو را از خوردن چیزیکه مس کرده
آتش وهذا آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم واین حدیث عدم وضو از اکل ما مست النار آخر دو کار ست از آنحضرت وكان
هذا الحديث ناسخ للحديث الاول یعنی گویا کہ این حدیث دوم کہ عدم وضو ست ناسخ باشد مر حدیث اول را کہ حدیث الوضوء مما مست النار
واین بل ست از حدیث واول شیخ محی السنہ بغوی نیز گفتہ کہ حدیث ابی ہریرہ منسوخ ست بحدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ ابوداود و ابن ماجہ نیز روایت
کردہ اند از ابن عباس **باب** الوضوء من لحوم الابل باب ست در بیان لزوم وضو از خوردن گوشت شتر حدثنا هناد نا ابو معاوية عن
الاعمش عن عبد الله بن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب براء بتخفیف را عازب بعین مہملہ و زای مکسورہ و موحدہ
ابن الحارث ابو عمارہ انصاری اوسی حارثی مدنی صحابی ابن الصحابی حاضر شد خندق و مابعد او را و اجازت نفرمود او را در روز احد از جہت صغر وی ہمراہ عبد اللہ
ابن عمر و حاضر گشت ہمراہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ جمل و صفین و نہروان را پس نازل کوفہ گشت و در آنجا وفات فرمود پس از ہفتاد سال در ایام مصعب بن الزبیر و
در میان صحابہ براء بن عازب سوای او دیگر نیست و نہ عازب سوای پدر وی قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من
لحوم الابل گفت براء پرسیدہ شد آنحضرت از کردن وضو از خوردن گوشت شتر فقال توضؤا منها پس فرمود آنحضرت وضو کنید
از خوردن گوشت شتر وسئل عن الوضوء من لحوم الغنم و پرسیدہ شد آنحضرت از وضو کردن از خوردن گوشت گوسپند

شرح ابي الطيب

قوله وهذا آخر الامرين اشارة الى ما رواه جابر كما تقدم رواية ابي داود والنسائي وقد اخرجه غيرهما وهو صريح
في نسخ حديث ابي هريرة السابق ولهذا حكم الائمة به **باب** الوضوء من لحوم الابل **قوله** سئل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضؤا منها ظاهره وجوب الوضوء من اكل لحم الابل وهو مذهب الامام
احمد بن حنبل واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وابي بكر بن المنذر وابن خزيمة واختاره الحافظ ابو بكر البيهقي وحكي عن
اصحاب الحديث مطلقا وحكي عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم احتج هؤلاء بحديث الباب وقوله صلى الله عليه وسلم
نعم فتوضؤا من لحوم الابل رواه البراء بن عازب كما عند ابي داود وعن البراء بن عازب قال
سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فامر به قال احمد بن حنبل واسحق
ابن راهويه صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا حديثان حديث جابر وحديث البراء وهو
اقوى دليلا وان الجمهور على خلافه واجابوا عن هذا الحديث بحديث جابر كان آخر الامرين من رسول الله صلى
الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار لكن هذا الحديث عام وحديث الوضوء من لحوم الابل خاص
والخاص مقدم على العام والى عدم النقض مما مست النار ذهب الخلفاء الراشدون ابو بكر وعمر

قوت المغتذي

عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضؤا منها قال ابن
العربي هذا الحديث ظاهر مشهور وليس بقوي عند من ترك الوضوء منه انتهى واختاره من اصحابنا ابن خزيمة والبيهقي وهو قول
الشافعي في القديم قال النووي في شرح المهذب هو القوي او الصحيح من حيث الدليل قال وهو الذي اعتقد رجحانه

عارضة الاحوذي

عليه وسلم توضأ مرة
مرة ومرتين مرتين
وثلثا ثلثا وهو ضعيف
قال القاضي ابو بكر
ابن العربي رضي الله
عنه ابو حية بن
قيس الوادعي كوفي
يروي عن علي
لا يعرف له اسم ونصر
حديث علي عن ابي حية
قال رأيت عليا توضأ
فغسل كفيه حتى
انقاهما ثم تمضمض
ثلثا واستنشق ثلثا
وغسل وجهه ثلثا
وذراعيه ثلثا و
مسح برأسه مرة ثم
غسل قدميه الى
الكعبين ثم قال فاخذ
فضل وضوئه فشربه
وهو قائم ثم قال احببت
ان اريكم كيف كان طهور
رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفي رواية
اخذ من فضل وضوئه
فشربه حسن صحيح
اسناده ووضوء
النبي صلى الله عليه وسلم

عارضة الاحوذي

ورد على صفات ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرتين وتوضأ ثلثا وروى احمد بن حنبل حدثنا الاسود بن عامر حدثنا ابو اسرائيل عن زيد العمي عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توضأ مرة فتلك وظيفة الوضوء التي لا بد منها ومن توضأ اثنتين فله كفلان ومن توضأ ثلثا وضوئي ووضوء الانبياء قبلي الحكام في اربع مسائل الاولى قال العلماء في ذلك اقوال متعددة منهم من جعل المرة الاولى فرضا والثانية سنة والثالثة فضيلة ومنهم من جعل الثانية والثالثة فضيلة وقال مالك في المدونة

شرح سراج احمد

فقال لا تتوضؤا منها پس فرمود آنحضرت وضو مکنید شما از خوردن گوشت گوسپند و في الباب عن جابر بن سمرة واسيد بن حضير مسلم روایت از جابر بن سمرہ کردہ چنانکہ در مشکوۃ ست و مشہور از امام احمد نقض وضوست بخوردن گوشت شتر و نزد ائمہ ثلثہ این حدیث منسوخ ست یا مراد بوضو معنی لغوی ست اگر گفته شود بر تقدیر ارادہ معنی لغوی فرق میان گوشت شتر و گوسپند چیست حال آنکہ دست کہ علت شروعیت اوست در ہر دو برابر ست گوئیم تواند شد کہ وجہ فرق بدبوئی گوشت شتر باشد نہ گوسپند والله اعلم قال ابو عيسى قد روى الحجاج بن ارطاة هذا الحديث عن عبد الله بن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن اسید بن حضیر ہر دو لفظ بتصغیر اند والصحيح حديث عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب یعنی عبد الرحمن بن ابی لیلی این حدیث از دو طریق رسیدہ است یکی از اسید بن حضیر و دیگر از براء بن عازب مصنف گوید صحیح آنست کہ از براء رسیدہ است وهو قول احمد و اسحق و آن قول امام احمد و اسحق ست وروى عبيدة الضبي عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ذي الغرة واین طریق سوم ست و الغرة الجهني صحابی ست گویند نام او یعیش است و حکایت کردہ ابن ماکولا از بعضی علما کہ او براء ابن عازب بود کما في التقريب وروى حماد بن سلمة هذا الحديث عن الحجاج بن ارطاة فاخطأ فيه و روایت کردہ حماد بن سلمہ این حدیث را از حجاج بن ارطاۃ پس خطا کردہ در وی و قال عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیه و گفت حماد از عبد الله بن عبد الرحمن از پدر خود عبد الرحمن بن ابی لیلی عن اسيد بن حضير والصحيح عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال اسحق گفت اسحق اصح ما في هذا الباب حديثان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث البراء وحديث جابر بن سمرة صحیح ترانچہ درین باب ست دو حدیث اند از آنحضرت یکی حدیث براء ابن عازب و دیگر حدیث جابر بن سمرہ است باب الوضوء من مس الذكر باب ست در بیان لازم شدن وضو از مس کردن ذکر حدثنا اسحق بن منصور ثنا يحيى بن سعيد القطان عن هشام بن عروة قال اخبرني ابی گفت ہشام خبر کردہ مرا پدر من عروہ بن الزبير بن العوام عن بسرة بنت صفوان بسرہ بضم موحدہ

شرح ابی الطیب

وعثمان وعلي وابن مسعود وابي بن كعب وابن عباس وابو الدرداء وابو طلحة وعامر بن ربيعة وابو امامة وجماهير التابعين ومالك وابو حنيفة والشافعي واصحابهم كذا قاله النووي واولوا حديث الباب بان المراد منه غسل اليدين والفم لما في لحم الابل من رائحة كريهة ودسومة غليظة بخلاف لحم الغنم فانه دون ذلك في الدسومة **قوله** وهو قول احمد اى الوضوء من لحوم الابل وهو ظاهر الحديث وتقدم الجواب عنه **قوله** ذى الغرة قال الحافظ ابن حجر في التخريج قد قيل ان ذا الغرة لقب البراء بن عازب والصحيح انه غيره وان اسمه يعيش **باب** الوضوء من مس الذكر **قوله** ببسرة بنت صفوان بضم الموحدة وسكون المهملة صحابية كذا في التقريب وقال غيره هي بُسرة بنت صفوان بن نوفل القرشية الاسدية

قوت المغتذي

عن عبد الرحمن ابی لیلی عن ذی الغرة قال الحافظ ابن حجر في التخريج قد قيل ان ذا الغرة لقب البراء بن عازب والصحيح انه غيره وان اسمه يعيش

شرح سراج احمد

وسکون سین مہملہ ورا ابنۃ صفوان بن نوفل بن اسد بن عبد العزی اسدیہ صحابیہ قدیمۃ الاسلام مہاجرہ زندہ بودہ تا خلافت معاویہ ابن سفیان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مس ذکرہ فلا یصل حتی یتوضأ بدرستیکہ آنحضرت فرمود ہر کہ مس کرد ذکر خود را پس گو کہ نماز نگذارد تا آنکہ وضو کند یعنی وضوی او از مس ذکر شکند وفی الباب عن ام حبیبۃ وابی ایوب وابی ہریرۃ واروی بفتح ہمزہ وسکون را وواو ابنۃ انیس بتصغیر انس وعائشۃ وجابر وزید بن خالد وعبد اللہ بن عمرو وروایت ام حبیبہ را ابن ماجہ از ام حبیبہ از طریق علا بن الحارث از مکحول از عنبسہ بن ابی سفیان ورجال آن ثقات اند وحدیث ابی ایوب پس ابن ماجہ نیز اخراج کردہ است لیکن در اسناد وی اسحق بن ابی فروہ است وآن ضعیف ست وحدیث ابی ہریرہ را اخراج کردہ شافعی واحمد وطبرانی وابن حبان وحدیث عائشہ را اخراج کردہ دارقطنی وشافعی اخراج کردہ حدیث جابر را وحدیث زید بن خالد را احمد از طریق ابن اسحق واحمد وبیہقی حدیث عبد اللہ بن عمرو را احمد وشافعی ودارقطنی از ابن عمر روایت کردہ اند کہ ایما رجل مس فرجہ فلیتوضأ وایما امرأۃ مست فرجہا فلتتوضأ وآنکہ بسرہ بنت صفوان روایت کردہ کہ من مس ذکرہ فلیتوضأ وروایت کردہ دارقطنی وتضعیف آن کردہ وابن شاہین از عائشہ صدیقہ کہ ویل للذین یمسون فروجہم ثم یصلون ولا یتوضؤن عبد الرزاق ودارقطنی وسعید بن منصور از عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حدیثی آوردہ اند کہ من مس ابطہ فلیتوضأ وابن ابی شیبہ وسعید بن منصور از عمر بن الخطاب باین عبارت آوردہ اند کہ گفت عمر بن الخطاب من نقی انفہ او حک ابطہ فلیتوضأ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح ہکذا روی غیر واحد مثل ہذا گفت مصنف این حدیث ست حسن صحیح وہمچنین روایت کردہ اند بسیار کسان مانند این حدیث کہ از مس ذکر وضو لازم میشود عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن بسرۃ یعنی این حدیث از ہشام بن عروہ از عروہ از بسرہ بطرق متعددہ مروی گشتہ نہ از یک طریق کہ اسحق بن منصور ست وروی ابو اسامۃ وغیر واحد ہذا الحدیث عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واین طریق دیگر ذکر کرد مصنف کہ میان عروہ وبسرہ واسطہ مروان ست حدثنا بذلک گفت مصنف حدیث کرد ما را بحدیث مذکور اسحق بن منصور انا ابو اسامۃ بہذا وروی ہذا الحدیث ابو الزناد بکسر زا وخفت نون عبد اللہ بن ذکوان المدنی القرشی مولی رملۃ بنت شیبۃ بن ربیعۃ او در حدیث امیر المؤمنین ست گروہی از تابعین

شرح ابی الطیب

قولہ من مس ذکرہ فلا یصل ہو دلیل لمن یقول بانتقاض الوضوء بمس الذکر لکن قید بہ الامام الشافعی بما اذا کان بالکف بلا حجاب اخرجہ مالک والنسائی واحمد وابو داود وابن ماجۃ ویعارضہ ما سیاتی فی باب یلیہ من حدیث طلق بن علی رواہ ابو داود والنسائی قال ابن الہمام الحق ان کلا من الحدیثین لا ینزل عن درجۃ الحسن لکن یترجح حدیث طلق بان حدیث الرجال اقوی لانہم احفظ للعلم واضبط ولذا اجعل شہادۃ امرأتین بشہادۃ رجل انتہی واطال الطحاوی فی تضعیف حدیث بسرۃ وابی ہریرۃ اقول ونقل بعض العلماء عن الخطابی انہ قال ان احمد بن حنبل وابن معین مع تقدم شأوہما وجلالۃ قدرہما فی معرفۃ الحدیث ورجالہ تذاکرا وتکلما فی الاخبار التی رویت فی ہذا الباب وکان عاقبۃ امرہما انہما اتفقا علی سقوط الاحتجاج بحدیث طلق وبسرۃ ای لانہما تعارضا وتساقطا وہذا ظاہر بناء علی ان لا سبیل الی معرفۃ الناسخ والمنسوخ منہما انتہی فمن یقول بعدم النقض یقول الاصل العدم

عارضۃ الاحوذی

تجوز الواحدۃ و قال لا احب الواحدۃ الا من العالم وقال فی سماع اشہب الوضوء مرتان و ثلث قیل لہ فالواحدۃ قال لا وقال فی مختصر ابن عبد الحکم لا احب ان ینقص من اثنتین اذا عمتا الثانیۃ روی عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی علیہ السلام توضأ ثلثا ثم قال من زاد علی ہذا فقد اساء وظلم ولو یثبت الثالثۃ فی بیان الصحیح قال الرواۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ توضأ مرۃ ومرتین وثلثا وذلک قولہم لا یخلوا ما ان یعبر عن الفرقات او عن ایعاب العضو کل مرۃ ولا یجوز ان یکون اخبارا عن ایعاب العضو فان ذلک عام

شرح سراج احمد

روایت از وی دارند و روایت از صحابی نکرده است ثقه قلیل الحدیث خامسه بعد قال الواقدی مات فجارة فی مستهل لیلة الجمعة فی شهر رمضان سنة ثنتین ومائة وهو ابن بضع وستین سنة عن عروة عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا بذلك علی بن حجر حدثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیه ابی الزناد عن عروة عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه مانند حدیث گذشته وهو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین و آن قول بسیار کسان است از یاران آنحضرت و تابعین وبه یقول الاوزاعی والشافعی و احمد و اسحق و بآن قائل گشته اوزاعی و شافعی و احمد و اسحق که از مس فرج وضو لازم شود قال محمد اصح شیء فی هذا الباب حدیث بسرة گفت امام بخاری صحیح ترین چیزی در باب لزوم وضو از مس فرج حدیث بسرة است وقال ابو زرعة حدیث ام حبیبة فی هذا الباب اصح وگفت ابو زرعه حدیث ام حبیبه درین باب صحیح تر است از حدیث بسره از جهت اسناد وهو حدیث العلاء بن الحارث عن مکحول عن عنبسة بن ابی سفیان عن ام حبیبة واین طریقه اسناد حدیث ام حبیبه که ذکر کرده است وقال محمد لم یسمع مکحول من عنبسة بن ابی سفیان و گفت امام بخاری نشنید مکحول از عنبسه وروی مکحول عن رجل عن عنبسة غیر هذا الحدیث وروایت کرده مکحول از مردی از عنبسه سوای این حدیث وکانه لم یر هذا الحدیث صحیحا وگویا که امام بخاری اعتقاد نکرده است این حدیث را صحیح که مکحول از عنبسه روایت میکند

باب ترك الوضوء من مس الذكر باب است در بیان ترک وضو از مس ذکر حدثنا هناد حدثنا ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر بفتح موحده وسکون دال مهمله ور ابن عمیرة الحنفی الیمامی یکی از اشراف بود ثقه از رابعه بود عن قیس بن طلق بن علی الحنفی الیمامی صدوق از ثالثه بود وهم کرده کسیکه او را در صحابه شمرده است عن ابیه طلق بن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال وهل هو الا بضعة منه او مضغة بشک راوی است طلق بن علی از آنحضرت روایت کرده که فرمود نیست ذکر مگر پارچه از بدن آدمی از مس آن چرا وضو لازم شود واین حدیث ناسخ حدیث اول است وفی الباب عن ابی امامة ودر باب ترک وضو از مس ذکر حدیثی مروی گشته از ابی امامه الباهلی اخرجه ابن ماجة و از علی بن ابی طالب نیز حدیثی مروی گشته چنانکه سعید بن منصور در سنن خود آورده که گفت علی مرتضی ما ابالی امسست ذکری او انفی و ابن حبان و طبرانی و دار قطنی و سعید بن منصور از علی بن طلق آورده که انما هو بضعة منه و در حدیث گذشته که وضو واقع شده احتمال دارد که مراد از ان وضوی لغوی باشد که شستن دستها باشد واگر شرعی مراد شود حکم بنسخ آن کنیم قال ابو عیسی وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وبعض التابعین انهم لم یروا الوضوء من مس الذکر گفت مصنف و تحقیق روایت کرده شده از بسیار طرق از صحابه و از بعضی تابعین که بدرستیکه ایشان اعتقاد نکرده اند لزوم وضو را از مس کردن ذکر وهو قول اهل الکوفة واین اشارت کرده است مصنف بامام اعظم ابو حنیفه کوفی رحمة الله علیه و ابن المبارك

شرح ابی الطیب

باب ترك الوضوء من مس الذكر **قوله** الا مضغة منه بضم المیم وسکون الضاد بعدها غین معجمة وبضعة بفتح الباء وسکون الضاد بعدها عین مهملة لفظان مترادفان ومعناه القطعة من اللحم او شك من الراوی کذا فی حاشیة السیوطی لابی داود **قوله** وهو قول اهل الکوفة وقد اجابوا عن حدیث بسرة بان المراد بمس الذکر البول بطریق الکنایة اذ العادة مس الذکر عنده قال المحقق ابن الهمام هو من اسرار البلاغة یسکتون عن ذکر الشیء ویرمزون علیه بذکر ما هو من روادفه فلما کان

عارضة الاحوذي

مغیب لا یصح لاحد ان یعلمه فعاد القول الی اعداد الغرفات فلا عمل فی ذلك قال ابن القاسم لم یکن مالك یوقت فی الوضوء مرة ولا مرتین ولا ثلثا الا ما اسبغ وقد اختلفت الآثار فی التوقیت اشارة الی ان التعویل علی الاسباغ وذلك یختلف بحسب اختلاف قدر المعرفة وحال البدن فی الشعث والسلامة وحال العضو فی الاعتدال او الاختلاف ولذلك روی فی حدیث عبد الله ابن زید ان النبی صلی الله علیه وسلم غسل وجهه ثلثا ویدیه ورجلیه مرتین لان الوجه ذو غضون لا یمر الماء علیها بسهولة

شرح سراج احمد

وهذا الحديث احسن شيء روي في هذا الباب اين حديث احسن چيزيست كه روايت كرده شده درباب كه وضوء از مس ذكر و قد روي هذا الحديث ايوب بن عتبة ومحمد بن جابر عن قيس بن طلق عن ابيه وتحقيق روايت كرده اين حديث را ايوب ومحمد بن جابر از قيس بن طلق از پدر خود طلق بن علي وقد تكلم بعض اهل الحديث في محمد بن جابر وايوب بن عتبة وتحقيق تكلم كرده اند يعنے اهل حديث در حال محمد بن جابر وايوب بن عتبة وحديث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر اصح واحسن و حديث ملازم ابن عمرو از عبد الله بن بدر اصح واحسنست از ديگر حديث واتفقوا على ان من مس فرجه بعضو من اعضائه غير يده لا ينتقض وضوءه واختلفوا فيمن مس ذكره بيده فقال ابو حنيفة لا ينتقض وضوءه على اي وجه كان وقال الشافعي ينتقض بالمس بباطن الكف دون الظاهر من غير حائل سواء كان بشهوة او بغيرها وعن احمد المس بباطن الكف وظاهره ينقض وضوءه والراجح من مذهب مالك انه ان كان من الشهوة انتقض والا فلا واما من مس فرج غيره فقال الشافعي واحمد ينتقض وضوء الماس صغيرا كان الممسوس او كبيرا حيا كان او ميتا وقال مالك لا ينتقض بمس الصغير وقال ابو حنيفة لا ينتقض بحال وهل ينتقض وضوء الممسوس ام لا قال الثلثة لا ينتقض وقال الشافعي ينتقض واجمعوا على انه لا وضوء على من مس انثييه ولو من غير حائل واتفق الثلثة على انه لا وضوء على من مس الامرد ولو بشهوة وقال مالك يجب واختلفوا في مس حلقة الدبر فقال ابو حنيفة ومالك لا ينتقض وقال الشافعي واحمد ينتقض وعن الشافعي قول وعن احمد رواية انه لا ينتقض دارقطني از بسره روايت كرده كه گفت من مس ذكره او انثييه او رفغيه فليتوضأ وضوءه للصلوة

باب ترك الوضوء من القبلة باب ست دربيان ترك آبدست از بوسه حدثنا قتيبة وهناد وابو كريب واحمد بن منيع ومحمود بن غيلان وابو عمار قالوا ثنا وكيع عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت بن قيس وگفته ميشد او را ابن دينار الاسدي مولاهم ابو يحيى الكوفي ثقة جليل كثير الارسال والتدليس بود از ثالثه هست درسنه تسع عشرة ومائة سوفات كرد عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج الى الصلوة ولم يتوضأ گفت عائشه صديقه بدرستيكه آنحضرت بوسه كرد بعضي زنان خود را پستر بيرون شد بسوي گذاردن نماز ووضو نكرد عائشه صديقه كنايت كرد از نفس خود بقول خود كه قبل بعض نسائه قال قلت من هي الا انت گفت عروه گفتم من عائشه را نبود آن بعض از ازواج مگر تو فضحكت پس خنديد عائشه از ان قال ابو عيسى وقد روي نحو هذا عن غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة كنايت ست از امام اعظم ابو حنيفه قالوا ليس في القبلة وضوء گفتند امام ابو حنيفه وسفيان نيست در بوسه كردن زن لازم وضو وقال مالك ابن انس والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق في القبلة وضوء گفت امام مالك واوزاعي وشافعي واحمد واسحق در بوسه كردن زن لازم شود وضو وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطیب

مس الذكر غالبا يرادف خروج الحدث منه ويلازمه عبر عنه كما عبر بالمجيء عن الغائط عما يقصد الغائط لاجله في قوله تعالى او جاء احد منكم من الغائط انتهى ويؤيد قول الكوفيين ان النبي صلى الله عليه وسلم علل عدم النقض بمس الذكر بقوله هو بضعة منه ويدور الحكم بدوام علته ويدور حيث دارت العلة

باب ترك الوضوء من القبلة

قوله قال قلت من هي الا انت فاعل قال عروة بن الزبير والاستفهام انكاري فرجعه الى النفي وجه يصح لاستثناء والتقدير ما هي الا انت والظاهر ان ضحكها كان استحياء منها

عارضة الاحوذي

مستحطأ فافتقر الى زيادة خرقة فيحقق الاسباغ بها لاختلاف اليد والرجل فانها معاً له مستحطة فيجري الماء عليه سحا فيمكن ايعابها بقليل من الماء الرابعة اذا ثبت هذا فليس للتفريع على الاعلام معنى فان المقصود الايعاب والاعلام له قد بيناه شرح ذلك في كتاب المسائل

باب النضح بعد الوضوء عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي عليه السلام قال جاءني جبرئيل عليه السلام فقال يا محمد اذا توضأت فانتضح حديث غريب غريبه النضح صب الماء على المنضوح قيل وهو النضح عند

عارضة الاحوذي

اهل العربية وهذا فيه نظر فان السواني تسمى النواضح وكذلك الابل التي تحمل الماء تسمى نواضح وفي الحديث ما سقى نضحا ففيه نصف العشر احكامه اختلف العلماء في تاويل هذا الحديث على اربعة اقوال الاول معناه اذا توضأت فصب الماء على العضو صبا ولا تقتصر على مسحه فانه لا يجزي فيه الا الغسل دون اسراف ولذلك انكر مالك حتى يقطر او يسيل فكره ان يحل القطر والسيلان جملة وان كان لابد منه مع الغسل الثاني معناه استبرئ الماء بالنثر والتنحنح يقال نضحت استبرأت وانتضحت تعاطيت الاستبراء لذلك

شرح سراج احمد

والتابعين وانما ترك اصحابنا حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا لانه لا يصح عندهم لحال الاسناد و جزین نیست کہ ترک کردند عمل اصحاب ما اہل حدیث حدیث عائشہ اکہ از آنحضرت روایت کردہ در ترک وضوء زیرا کہ صحیح نگشتہ ہست این حدیث نزد محدثین از جہت خلل در اسناد وی قال وسمعت ابا بکر العطار البصري يذكر عن علي بن المديني مصنف گفت وشنیدم ابابکر عطار را کہ ذکر میکرد از علی بن المدینی قال ضعف يحيى بن سعيد القطان هذا الحديث گفت علی بن المدینی تضعیف کردہ یحیی بن سعید القطان این حدیث را وقال هو شبه لا شيء وگفت علی بن المدینی آن حدیث عائشہ مشتبہ ہست بچیزی نیست اعتبار ندارد وقال وسمعت محمد بن اسمعيل يضعف هذا الحديث وگفت مصنف وشنیدم امام بخاری را کہ تضعیف میکرد این حدیث را وقال حبيب بن ابي ثابت لم يسمع من عروة گفت امام بخاری حبیب بن ابی ثابت نشنیدہ از عروہ بن الزبیر وقد روي عن ابراهيم التيمي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبلها ولم يتوضأ وتحقیق روایت کردہ شدہ حدیث قبلہ از ابراہیم تیمی از عائشہ وهذا لا يصح ايضا مصنف گوید واین طریق نیز صحیح نگشتہ است حدیث ولا نعرف لابراهيم التيمي سماعا من عائشة ونمی شناسیم برای ابراہیم تیمی سماعی از عائشہ بلکہ بواسطہ ہست وليس يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء مصنف گوید ونیست صحیح شدہ از آنحضرت درین باب ہیچ حدیثی واخرجه ابوداود من وجه آخر عن الاعمش حدثنا اصحاب لنا عن عروة المزني عن عائشة قال ابوداود وروى عن الثوري قال ما حدثنا حبيب بن ابي ثابت الا عن عروة المزني قال ابوداود وقد روى حمزة الزيات عن حبيب عن عروة بن الزبير عن عائشة حديثا قلت وقع في رواية ابن ماجة والدارقطني في حديث الباب عن عروة بن الزبير وايضا فالسوال الذي في رواية ابي داود ظاهر في انه ابن الزبير لان المزني لا يجسر ان يتكلم ذلك الكلام لعائشة وقد جاء هذا الحديث من غير هذا الوجه فروى ابوداود والنسائي من طريق الثوري عن ابي روق عن ابراهيم التيمي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل بعض ازواجه ولا يتوضأ قال البيهقي وروى ابوحنيفة عن ابي روق عن ابراهيم عن حفصة وهو منقطع لان ابراهيم التيمي لم يسمع من عائشة ولا حفصة قاله النسائي وغيره ولكن رواه الدارقطني من وجه آخر عن الثوري فقال فيه عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن عائشة لكن اسناده ضعيف وله طريق اخرى عند ابن ماجة رواية زينب السهمية عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ ثم يقبل ويصلي ولا يتوضأ وربما فعله بي وقال اسحق في مسنده

شرح ابی الطیب

قوله وانما ترك اصحابنا اي من اهل الحديث او من الشافعية كذا قال بعض العلماء لكن الظاهر الاول **قوله** لا يصح عندهم لحال الاسناد اي لا يصح لحال من احوال طرق الاسناد قال ابن الهمام وروى البزار باسناد حسن قال الخطابي يحتج به من يذهب الى ان الملامسة المذكورة في الآية معناها الجماع دون اللمس بسائر البدن **قوله** وليس يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء يشكل هذا بما روى مسلم في صحيحه من مس عائشة رضي الله عنها قدميه صلى الله عليه وسلم حين طلبته لما فقدته ليلا وهما منصوبتان في السجود ولم يقطع صلاته لذلك وعنها انه عليه الصلوة والسلام كان يقبل بعض نسائه ولا يتوضأ رواه البزار نقل المحقق ابن الهمام الا ان يقال مراده بهذا الباب القبلة فقط لا مطلق المس لكن لا يضر ذلك في اثبات ان لمس المرأة ليس بناقض وبالجملة الحديث دليل لاهل الكوفة واستدلال القوم بالآية اعني قوله تعالى او لامستم النساء استدلال بالمحتمل لان الملامسة يكنى بها عن الجماع فلا يتم دليلا للنقض بالمس

شرح سراج احمد

وثنا بقية ثني عبد الملك بن محمد عن هشام عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبلها وهو صائم وقال ان القبلة لا تنقض الوضوء
ولا تفطر الصائم ثم قال يا حميراء ان في ديننا لسعة واخرجه الدارقطني من طريق حاجب بن سليمان عن وكيع عن هشام بلفظ قبل النبي صلى الله
عليه وسلم بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ ثم ضحكت ورجاله اثبات الا ان الدارقطني قال ان حاجبا وهم فيه وانما رواه وكيع بهذا الاسناد ان كان
يقبل وهو صائم واخرجه الدارقطني ايضا من طريق ابي اويس عن هشام عن ابيه عنها انه بلغها قول ابن عمر في القبلة الوضوء فقالت كان النبي صلى
الله عليه وسلم يقبل وهو صائم ولا يتوضأ واخرج الدارقطني من طريق منصور بن زاذان وابن اخي الزهري عن الزهري اما منصور فقال عن
ابي سلمة واما ابن اخي الزهري فقال عن عروة ثم اتفقا عن عائشة قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلني اذا خرج الى الصلوة
ولا يتوضأ هذا لفظ منصور ولفظ الآخر قالت لا تعاد الصلوة من القبلة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل بعض نسائه ويصلي ولا يتوضأ واخرج
البزار من طريق عبد الكريم الجزري عن عطاء عن عائشة مثل هذا المرفوع ورجاله ثقات وقد اخرجه الدارقطني من وجه آخر عن عبد الكريم عن عطاء
ثم اخرج عن وجه آخر ايضا عن عطاء قال ليس في القبلة وضوء وفي الباب عن ابي امامة قلت يا رسول الله الرجل يتوضأ ثم
يقبل اهله ويلاعبها اينقض ذلك وضوءه قال لا اخرجه ابن عدي واسناده ضعيف وعن ابي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقبل ثم يخرج الى الصلوة ولا يحدث وضوءً اخرجه الطبراني في الاوسط وفي اسناده يزيد بن سنان ضعيف وعن ابن عمر كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ولا يعيد الوضوء اخرجه ابن حبان في ترجمة غالب العقيلي في الضعفاء وآين حاصل كلام
شيخ ابن حجر ست **باب** الوضوء من القئ والرعاف باب ست دربيان لزوم وضوا زكردن قئ وجاري شدن خون بيني حدثنا
ابو عبيدة بن ابي السفر واسحق بن منصور قال ابو عبيدة ثنا وقال اسحق انا عبد الصمد گفت ابو عبيده حدثنا را
واسحق گفت اخبرنا او هر دو بيك معني اند هيچ فرق ندارد چنانكه در بخاري ست ابن عبد الوارث قال حدثني ابي عن حسين
المعلم عن يحيى بن ابي كثير قال حدثني عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن يعيش بن الوليد المخزومي يعيش بدو مثناة
تحتية وميان هر دو عين مهمله وآخر شين منقوطه هشام بن معاوية الاموي نزيل جزيره ثقه بود عن ابيه وليد المخزومي عن معدان
ابن ابي طلحة وگفته ميشد ابن طلحه نيز يعمري شامي ثقه از ثامنه بود عن ابي الدرداء ممدوده است عويمر بن مالك گويند ابن عامر وگويند
ابن ثعلبة الانصاري الخزرجي اسلام او عقيب بدر بود حاضر گشت خندق و ما بعد او را وگويند حاضر نگشته احد را از جهت تاخر اسلام وي والي ساخت
او را عثمان بن عفان قضائے دمشق را واو مشهور بود بكنيت و درداء نام دختر او بوده در سنه احدى يا اثنتين وثلثين در دمشق در خلافت
عثمان وفات يافت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فتوضأ بدرستيكه آنحضرت استفراغ كرد پس وضو كرد
فلقيت ثوبان في مسجد دمشق معدان گويد پس ملاقي شدم من ثوبان را در مسجد دمشق فذكرت ذلك له

شرح ابي الطيب

باب الوضوء من القئ والرعاف ذكر الرعاف وان لم يذكر له حديثا في الباب لما ذكر فيه من
اقوال العلماء **قوله** قاء فتوضأ الفاء تدل على ان الوضوء كان مرتبا على القئ وبسببه وهو
المطلوب فتكون هي للسببية فيندفع به ما اجاب به القائلون بعدم النقض من
انه لا دلالة في الحديث على ان القئ ناقض للوضوء لجواز ان يكون الوضوء بعد القئ على وجه الاستحباب
او على وجه الاتفاق ويؤيد القائلين بالنقض ما رواه ابن ماجة عن اسمعيل بن عياش عن ابن جريج

عارضة الاحوذي

ستنا لا اذا توضأت
قرش لا زار الذي
يلي الفرج بالماء
ليكون ذلك مذهبا
للوسواس وروي
عن قتادة النضح
من النضح يقول من
اصابه نضح من
البول فعليه ان
ينضحه بالماء فيكون
على هذا معناه
الحديث الوارد
عشر من الفطرة
فذكر انتقاص الماء
ورواه ابو عبيد
انتضاح الماء و
فسره بما قدمناه
وكذلك روى ابو داود
والنسائي عن النبي
صلى الله عليه وسلم
انه اذا توضأ اخذ
حفنة من ماء
فقال هكذا ووصف
سعيد فنضح بها
فرجه الرابع معناه
الاستنجاء بالماء
اشارة الى الجمع
بينه وبين الاحجار

شرح سراج احمد

پس قی کردم پس از قی وضو کردن آنحضرت را برای ثوبان فقال صدق انا صببت له وضوءه پس گفت ثوبان راست
گفت ابو الدرداء من ریختم برای آنحضرت آب وضو را وقال اسحق بن منصور معدان بن طلحة بی ذکر لفظ ابی قال ابو عیسی وابن
ابی طلحة اصح گفت مصنف بالفظ ابی صحیح تر ست قال ابو عیسی وقد رأی غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله
علیه وسلم وغیرهم من التابعین الوضوء من القیء والرعاف گفت مصنف وتحقیق اعتقاد کرده اند بسیار کس از اهل علم
از صحابه وغیر ایشان از تابعین آمده است را از قی کردن وروان شدن خون بینی وهو قول سفیان الثوری وابن المبارك واحمد
واسحق وهمین ست مذهب امام ابی حنیفه که وضو واجب ست بقی ورعاف اگر قی پری دهن باشد وقال بعض اهل العلم لیس فی
القیء والرعاف وضوء وگفت بعضی از اهل علم نیست واجب در قی کردن وروان شدن خون بینی وضو وهو قول مالك والشافعی
وان قول امام مالك وشافعی ست وقد جود حسین المعلم هذا الحدیث وتحقیق قوی ومحکم گفته حسین معلم این حدیث را وحدیث
حسین اصح شیء فی هذا الباب مصنف گوید وحدیث حسین صحیح ترین چیز است درین باب وروی معمر هذا الحدیث عن یحیی بن
ابی کثیر فاخطأ فیه وروایت کرده معمر این حدیث را از یحیی بن ابی کثیر پس خطا کرده دران فقال عن یعیش بن الولید عن خالد
ابن معدان عن ابی الدرداء ولم یذکر فیه الاوزاعی وذکر نکرده دران اوزاعی را وقال عن خالد بن معدان وگفت عن خالد بن معدان
وانما هو معدان بن ابی طلحة وجز این نیست که او معدان بن ابی طلحه است زیلعی گفته است حدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم قاء فلم یتوضأ لم اجده واخرج
ابن ماجه عن عائشة من قاء او رعف فی صلاته فلینصرف ولیتوضأ ولیبن علی صلاته ما لم یتکلم واخرجه الدارقطنی وحده وفی اسناده اسمعیل بن عیاش بلفظ
من اصابه قیء او رعاف او قلس او مذی فلینصرف فلیتوضأ ثم لیبن علی صلاته وهو فی ذلك لا یتکلم بیهقی در سنن حدیثی از ابی هریره آورده وتضعیف
آن کرده باین عبارت یعاد الوضوء من سبع اقطار البول والدم السائل والقیء من دسعة تملأ بها الفم والنوم المضطجع وقهقهة الرجل فی الصلوة ومن
خروج الدم روایت کرده عبد الرزاق از ابن جریج از پدر خود منفصل که الوضوء من القیء وان کان قلسا یغلبه فلیتوضأ **باب** الوضوء بالنبیذ
باب ست در بیان وضو کردن از نبیذ خرما وغیره حدثنا هناد نا شریك عن ابی فزارة عن ابی زید عن عبد الله بن مسعود قال سألنی النبی
صلی الله علیه وسلم ما فی اداوتك گفت عبد الله بن مسعود سوال کرد و پرسید مرا آنحضرت که چیست در آوند تو فقلت نبیذ پس گفتم
افشرده خرما ست ونبیذ چیزی را گویند که ساخته شود از شربه از خرما وانگور وشهد که در آب خیسانیده سازند فقال تمرة طیبة وماء طهور
پس فرمود آنحضرت خرما خوش مزه است پاك ست وآب وپاك کننده است قال فتوضأ منه گفت عبد الله بن مسعود پس وضو کرد آنحضرت
از نبیذ قال ابو عیسی وانما روی هذا الحدیث عن ابی زید عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم گفت مصنف
وجز این نیست که روایت کرده شد این حدیث از ابی زید از عبد الله بن مسعود از آنحضرت

شرح ابی الطیب

عن ابن ابی ملیکة عن عائشة رضی الله عنها انه قال صلی الله علیه وسلم من اصابه قیء او رعاف او قلس او مذی
فلینصرف فلیتوضأ ثم لیبن علی صلاته وهو فی ذلك لا یتکلم والقلس الخارج مع الغثیان كذا نقله المحقق ابن الهمام
وقال الحفاظ من اصحاب ابن جریج یروونه عن ابن جریج عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وهو حجة
عندنا وعند جمهور العلماء انتهی اقول لا شك ان هذا الحدیث دلیل للنقض وابن عیاش ثقة ابن معین وفی موطا مالك عن نافع
عن ابن عمر انه كان اذا رعف رجع فتوضأ ولم یتكلم ثم رجع وبنی علی ما قد صلی **باب** الوضوء بالنبیذ

عارضة الاحوذی

فان الحجر یجفف الوسخ
والماء یطهر وقد
حدثنی ابو مسلم
المهدی قال من
الفقه الرائق الماء
یذهب لما میاه
ان من استنجی بالاحجار
لا یزال البول یرشح
فیجد منه البلل
فاذا استعمل الماء
نسب الخاطر ما یجد
من البلل الی الماء
وارتفع الوسواس
باب اسباغ
الوضوء العلاء
ابن عبد الرحمن
عن ابیه عن
ابی هریرة ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم
قال الا ادلكم علی ما
یمحو الله به الخطایا
ویرفع به الدرجات
قالوا بلی یا رسول
الله صلی الله علیك
وسلم قال اسباغ
الوضوء علی المكاره
وكثرة الخطا الی
المساجد وانتظار

شرح سراج احمد

وابو زید رجل مجہول و ابو زید شاگرد عبد اللہ بن مسعود مرد مجہول است عند اہل الحدیث نزد محدثین لا نعرف لہ روایۃ غیر ہذا الحدیث نمی شناسیم برائے او روایتی سوائے این حدیث وقد رای بعض اہل العلم الوضوء بالنبیذ و تحقیق اعتقاد کردہ اند بعضے اہل علم جواز وضو را با فشردہ خرما وغیرہ منہم سفیان و غیرہ یعنی از ایشان سفیان ثوری غیر او ست و قال بعض اہل العلم لا یتوضأ بالنبیذ وگفتہ اند بعضے از اہل علم وضو کردہ نشود با فشردہ خرما وغیرہ وہو قول الشافعی و احمد و اسحق و آن قول امام شافعی و احمد و اسحق است وقال اسحق ان ابتلی رجل بہذا فتوضأ بالنبیذ و تیمم احب الیّ وگفت اسحق اگر مبتلا کردہ شد مردی باین و اتفاق چنان افتاد پس وضو کرد بنبیذ و تیمم کرد دوست تر است بسوی من یعنی جمع میان وضو و تیمم احب است قال ابو عیسی و قول من یقول لا یتوضأ بالنبیذ اقرب الی الکتاب و اشبہ گفت مصنف و قول کسیکہ قائل گشتہ کہ وضو نسازد بہ نبیذ نزدیک تر است بکتاب لان اللہ تعالی قال فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیبا زیرا چہ حق تعالی فرمود در حق فاقد آب پس نیابید آب را پس تیمم کنید بخاکی پاک و نبیذ را آب نمیگویند مگر مقید در جواب گویم کہ وضو بہ نبیذ ماثور است و در احادیث وارد گشتہ است قیاس در آن مدخلی ندارد **باب** المضمضۃ من اللبن باب است در بیان آب در دہن کردن از جہت خوردن شیر تا دفع دسومت آن گردد حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن عقیل عن الزہری ابن شہاب عن عبید اللہ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم شرب لبنا فدعا بماء فمضمض گفت عبد اللہ بن عباس

شرح ابی الطیب

قولہ وابو زید رجل مجہول قال المحقق ابن الہمام فیہ انہ ذکر القاضی ابو بکر بن العربی فی شرح الترمذی ان ابا زید مولی عمرو بن حریث روی عنہ راشد بن کیسان العبسی الکوفی و ابو روق وہذا یخرجہ من الجہالۃ **قولہ** و قول من یقول لا یتوضأ بالنبیذ اقرب الی الکتاب و اشبہ یعنی ان النبیذ ما یسمی ماء مطلقا وقد قال اللہ تعالی فلم تجدوا ماء فتیمموا وواجد النبیذ لیس بواجد للماء المطلق فیجب علیہ التیمم بنص القرآن والحدیث ان صح فمن احادیث الاحاد فلا یعارض الکتاب و لو سلم معارضا کان الکتاب ناسخا لہ لان الحدیث مکی و الآیۃ مدنیۃ کذا حررہ بعض الفضلاء وقال المحقق ابن الہمام واما ما عن ابن مسعود انہ سئل لیلۃ الجن فقال ما شہدہا منا احد فہو معارض بما فی حدیث ابن ابی شیبۃ من انہ کان معہ و روی ایضا ابو حفص بن شاہین عنہ انہ قال کنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن وعنہ انہ رای قوما من الزط فقال ہؤلاء اشبہ من رایت بالجن لیلۃ الجن و الاثبات مقدم علی النفی و ان جمعنا فالمراد ما شہدہا احد منا غیری نفیا لمشارکتہ و ابانۃ اختصاصہ بذلک وقد ذکر صاحب آکام المرجان فی احکام الجان ان ظاہر الاحادیث الواردۃ فی وفادۃ الجن انہا کانت ست مرات و ذکر منہا مرۃ فی بقیع الغرقد قد حضرہا ابن مسعود مع مرتین بمکۃ و مرۃ رابعۃ خارج المدینۃ حضرہا الزبیر بن العوام فعلی ہذا لا یقطع بالنسخ انتہی اقول فدعوی النسخ بالآیۃ منظور فیہا وقال التوربشتی حدیث نبیذ التمر قد روی عن ابن مسعود و فی اسانید سائرہا لاہل النقل مقال غیر ان الحدیث اذا روی من طرق شتی غلب علی ظن المجتہد کونہ حقا خصوصا عند من یری المسلمین کلہم عدولا فی اخبار الدیانات قلت و بہ صح الحدیث معنی عند الفقہاء ویکفی ح للمجتہد فی الاستدلال **باب** المضمضۃ من اللبن من للتعلیل ای المضمضۃ لاجل اللبن

عارضة الاحوذی

الصلوۃ بعد الصلوۃ فذلکم الرباط حسن صحیح احکامہ و فوائدہ فی خمس مسائل الاولی ہذا الحدیث دلیل علی محو الخطایا بالحسنات من الصحف بایدی الملٰئکۃ التی فیہا یکون المحو و الاثبات لا من ام الکتاب التی ہی عند اللہ قد ثبتت علی ما ہی علیہ فلا یزاد فیہا ولا ینتقص منہا ابدا الثانیۃ اراد اسباغ الوضوء عند المکارہ ببرد الماء او الم الجسم او ایثار الوضوء علی امر من الدنیا فلا یاتی بہ مع ذلک الا کارہا مؤثرا لوجہ اللہ الثالثۃ کثرۃ الخطا الی المساجد یعنی بہ بعد الدیار وہو افضل لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بنی سلمۃ دیارکم

[حاشیہ: قولہ ابو زید ... بسکون الواو ... بعد ما قال ... الکوفی صاحب ... صدوق وہو ... عتبۃ بن الحارث ١٢]

عارضة الاحوذي

اراد وان تحولوا قريبا من المسجد يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم الواجب قوله انتظار الصلوة بعد الصلوة اراد به وجهين احدهما الجلوس في المسجد وذلك يتصور بالعادة في ثلث صلوات العصر والمغرب والعشاء وفي العبادة في اربع في هذه وفي الصبح ولا تكون بين العتمة والصبح الثاني تعليق القلب بالصلوة والاهتمام لها والتاهب لها وذلك يتصور في الصلوات كلها الخامسة قوله فذلكم الرباط يعني به تفسير قوله يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا وقد بيناه في كتاب سراج المريدين من القسم

شرح سراج احمد

بدرستیکہ آنحضرت نوشید شیری پس طلب نمود آب پس مضمضہ فرمود وقال ان له دسما وفرمود بدرستیکہ مر شیر را دسومتی ست في الباب عن سهل بن سعد وام سلمة ودر باب مضمضہ کردن از خوردن شیر حدیثی مروی گشتہ است از سهل بن سعد الساعدي وام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحيح وقد رای بعض اهل العلم المضمضة من اللبن گفت مصنف این حدیثی ست حسن صحیح وتحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اہل علم مضمضہ کردن را از نوشیدن شیر وهذا عندنا على الاستحباب مصنف گوید و این مضمضہ کردن بعد از نوشیدن شیر نزد ما بر استحباب ست ولم ير بعضهم المضمضة من اللبن و اعتقاد نکرده اند بعضی علما مضمضہ را از خوردن شیر یعنی واجب نیست مضمضہ بلکہ مستحب ست از جہت دفع دسومت و ذائقہ شیر از دہن چون فی الفم شیر در دہن باشد در نماز شغل آن باشد **باب** في كراهة رد السلام غير متوضئ باب ست در بیان کراہت کردن جواب دادن سلام در حالیکہ بی وضو باشد حدثنا نصر بن علي الجهضمي ومحمد بن بشار قالا نا ابو احمد عن سفيان عن الضحاك بلفظ مبالغہ البكاء ست ابن عثمان عن نافع مولى عبد الله بن عمر بن سرجس قرع در تهذيب التهذيب ست نافع بن عبد الله مولى ابن عمر اصل او از مغرب ست و گویند از نیشاپور و گویند از سبی کابل بود از کبار تابعین و مشهور ترین بحدیث و از ثقات کبار بود گفت امام مالک کنت اذا سمعت حديث نافع عن ابن عمر لا ابالي ان اسمعه من احد و در فقہ نیز مشہور بود از ثالثہ است و در مدینہ سنہ سبع عشر ومائة وفات کرد عن ابن عمر ان رجلا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فلم يرد عليه بدرستیکہ مردی سلام گفت بر آنحضرت در حالیکہ آنحضرت شاشا میکرد پس رد نکرد آنحضرت جواب آن را بر وی تا آنکہ تیمم فرمود بعد از آن جواب کرد

شرح ابي الطيب

قوله وقال ان له دسما بفتحتين اي زهومة وفي مجمع البحار بفتحتين ما يظهر على اللبن من الدهن قال الطيبي جملة استينافية تعليل للتمضمض وفيه اشعار بان التمضمض مناسب وقيل المضمضة بالماء مستحبة عن كل ماله دسومة انتهى **باب** في كراهية رد السلام غير متوضئ كلمة غير منصوب على الحال من فاعل الراد المدلول عليه بذكر الرد والاقرب ان يكون مرفوعا على انه فاعل المصدر وهو الرد **قوله** فلم يرد عليه السلام المفهوم منه ان السلام كان حالة البول وفي ابي داود برواية ابن عمر رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم خرج من غائط اوبول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى اذا كاد الرجل ان يتوارى في السكة ضرب بيديه على الحائط ومسح بها وجهه ثم ضرب ضربة اخرى فمسح ذراعيه ثم رد على الرجل السلام وقال انه لم يمنعني ان ارد عليك السلام الا اني لم اكن على طهر انتهى فهذا صريح في ان السلام كان بعد البول وفيه دلالة على كراهة رد السلام بدون طهارة وعلى ان التيمم كاف في الطهارة ولو كان الماء قريبا لفوات المقصود وكان المصنف اراد بعدم التوضي عدم الطهارة بطريق ذكر الخاص وارادة العام وعلى الكراهة دلت رواية ابي داود فان كانت القضية واحدة وهو الظاهر لان الراوي واحد فمطابقة الترجمة بحديث الباب ظاهرة واطلاق وهو يبول مجاز باعتبار استبرائه من البول لان المستبرئ منه كالمتصف به تندفع المنافاة بين الروايتين والله اعلم والاظهر ان مطابقة الترجمة بالحديث لقوله وفي الباب عن المهاجر بن قنفذ رواه ابوداود عنه انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى توضأ ثم اعتذر اليه وقال اني كرهت ان اذكر الله الا على طهر ورواه النسائي الى قوله

شرح سراج احمد

از این حدیث استفاده شد که نام حق تعالی بردن در حالت بول و غائط نباید تا پاک نشود از جهت تعظیم نام حق تعالی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وانما یکره هذا عندنا اذا کان علی الغائط والبول گفت مصنف و جز این نیست مکروه است نزد ما رد جواب سلام چون باشد بر بول و غائط یعنی کراهت رد سلام در حال بول و غائط است و چون فارغ شود باکی ندارد و عام است که با وضو بود یا بی وضو وقد فسر بعض اهل العلم ذلك وتحقیق تفسیر کرده اند بعضی اهل علم آنرا که در حال بول و غائط مکروه است چنانکه شافعیه وهذا احسن شیء روی فی هذا الباب واین حدیث احسن چیزی است که روایت کرده شده است در باب کراهت رد جواب سلام وفی الباب عن المهاجر بن قنفذ بضم قاف و سکون نون و ضم فاو ذال معجمه وعبد الله بن حنظلة وعلقمة بن الشفواء بفتح شین منقوطه و سکون فا و واو و همزه ممدوده لعله علقمة بن الفغواء ولیس فی الاستیعاب ابن الشفواء وجابر والبراء

باب ما جاء فی سور الکلب باب است در حکم آنچه آمده است در پس خورده سگ حدثنا سوار بن عبد الله العنبری سوار بفتح سین مهمله و تشدید واو در تقریب است سوار بن عبد الله ابن سوار ابو عبد الله بن قدامة التمیمی العنبری قاضی بصره بود صدوق مجهول السیرة بود کلام کرده است در وی ثوری از جهت گشتن او قاضی از سابعه بود در سنه خمسین و مائة وفات کرد نا المعتمر بن سلیمان التیمی ابو محمد البصری ملقب بفضل ثقه از کبار تاسعه بود در سنه سبع وثمانین ومائة وفات کرد و عمر او متجاوز از هفتاد بود وقال سمعت ایوب بن کیسان السختیانی ابو بکر البصری و سختیانی او را از آنجهت میگفتند که او سیفروخت چرم را گفتند مالک بود او عالم خاشع ثقه ثبت حافظ حجه از کبار فقها از خاسه ولادت او در سنه ست یا ثمان وستین و وفات کرد در سنه احدی وثلثین ومائة روز جمعه در شهر رمضان در شهر بصره عن محمد بن سیرین ابو بکر البصری التابعی الجلیل ابو عمرة و مادر او صفیه از مولاة صدیق بود و او رفیع المرتبه امام بود در علوم و ورع و فقه سی تن را از صحابه دریافته محمد بن سیرین میگفت روا نیست نقل حدیث بالمعنی و او نقل حدیث بحروف آن میکرد و او معبر خوابها بود و دو سال از خلافت عثمان باقی بود ند که او متولد گشت و در سنه عشر ومائة وفات کرد پس از حسن بصری بصد روز عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یغسل الاناء اذا ولغ فیه الکلب سبع مرات فرمود آنحضرت شسته شود آوندی چون بلیسد در وی سگ هفت بار او لهن او اخرهن بالتراب اول آن هفت بار یا آخر آن شستن بخاک باشد واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة و چون بلیسد آوند را گربه شسته شود یکبار که این هم کفایت کند بدانکه سگ پلید است نزد شافعی و احمد و از لیسیدن او آوندی شسته شود هفت بار از جهت نجاست وی و امام ما ابو حنیفه قائل بنجاست اوست لیکن غسل آوند از ولوغ آن در حکم تمام نجاسات است یعنی چون غالب گمان او بزوال نجاست شود اگرچه بیک بار شستن حاصل شود والا بدست غسل آن تا آنکه غالب شود گمان بزوال نجاست اگرچه به بیست بار شود و گفت امام مالک سگ پاک است

شرح ابی الطیب

حتی توضأ فلا یرد ما قیل لا دلالة فی الباب علی الترجمة **باب** ما جاء فی سور الکلب **قوله** اذا ولغ الکلب قال النووی نقلا عن اهل اللغة ولغ الکلب فی الاناء یلغ بفتح اللام فیهما ولوغا اذا شرب باطراف لسانه انتهی وحکی الکسر فی المضارع

عارضة الاحوذی

الرابع من تفسیر القرآن وحقیقته ربط النفس والجسم مع الطاعات **باب** المندیل بعد الوضوء عروة عن عائشة کانت للنبی صلی الله علیه وسلم خرقة ینشف بها بعد الوضوء ضعیف عبد الرحمن بن غنم عن معاذ قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یسمح وجهه بطرف ثوبه اسناده هذان خبران لم یصحا وفی الصحیحة عن میمونة ان النبی صلی الله علیه وسلم اغتسل عندها فناولته المندیل فرده الغریب قال اهل العربیة المندیل مفعیل و یقال مندل وقد جاء فی فصیح الشعر واشتقاقه من ندلت یده تندل ندلا

عارضة الاحوذي

قال بعض المتاخرين وركنا اي ليما احكام في مسألتين الاولى اختلف العلماء في هذه المسألة على ثلثة اقوال انه جائز في الوضوء والغسل قاله مالك والثوري لما تقدم من الاحاديث ولان المقصود من العبادة قد حصل فسحه بعد ذلك لا يوثر الثاني انه مكروه فيما قاله ابن عمر وابن ابي ليلى ان النبي صلى الله عليه وسلم رد المنديل على ميمونة واختاره ابو حامد من اصحاب الشافعي اذ ليس له لهم فيه رواية قال لانه اثر عبادة فلا يقطع كاثر الشهادة الثالث كرهه ابن عباس في الوضوء دون الغسل وقال الاعمش انما كره

هذا الكلام ... وابو حامد من ... النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲

شرح سراج احمد

آوند از لیسیدن او پلید نمیگردد ولیکن شستہ شود از جہت تعبد واگر در آوند سگ دست یا پای خود در آورد شستن آن واجبست هفت بار نزد امام شافعی مثل لیسیدن بخلاف مالک لانہ یخص ذلک بالولوغ قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا مانند این حدیث مذکور ولم یذکر فیه اذا ولغت فیه الهرة غسل مرة وذکر نکرده شد در آن حدیث که از ابی هریره بطرق متعدد مروی گشته حکم ولوغ هره که یکبار شسته شود وفی الباب عن عبد الله بن مغفل اخرجه مسلم واحتج الطحاوی به واحمد وابوداود ونسائی وابن ماجه از عبد الله بن مغفل روایت کرده اند ودارقطنی از علی مرتضی روایت کرده **باب ما جاء فی سور الهرة** بابست در بیان آنچه آمده است در حکم پس خورده گربه حدثنا اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن حمیدة ابنة عبید بن رفاعة بکسر را انصاریه مدنیه زوجه اسحق بن ابی طلحه والده یحیی بن اسحق مقبوله از خامسه بود وعن کبشة ابنة کعب بن مالک انصاریه زوج عبد الله بن ابی قتاده گفت ابن حبان صحابیه است وکانت عند ابن ابی قتادة وبوده کبشه در نکاح عبد الله بن ابی قتاده ان ابا قتادة دخل علیها بدرستیکه ابو قتاده در آمد بر کبشه قالت فسکبت له وضوءً گفت کبشه پس انداختم وپر کردم آوند را از آب وضو قالت فجاءت هرة تشرب گفت کبشه پس آمد گربه که می نوشید آب فاصغی لها الاناء پس کج کرد ومائل گردانید آوند را برای گربه حتی شربت تا آنکه بنوشید آب قالت کبشة فرآنی انظر الیه گفت کبشه پس دید مرا که نظر میکردم از روی تعجب بسوی نوشیدن هره

شرح ابی الطیب

قوله وهو قول الشافعی واحمد واسحق اقول اخرجه الشیخان عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات وفی روایة لمسلم قال طهور اناء احدکم اذا ولغ فیه الکلب ان یغسله سبع مرات اولهن بالتراب وعند ابی حنیفة یغسل من ولوغه ثلثا قال المحقق ابن الهمام روی الدارقطنی عن الاعرج عن ابی هریرة عنه علیه الصلوة والسلام فی الکلب یلغ فی الاناء یغسل ثلثا او خمسا او سبعا ورواه ابن عدی مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیهرقه ولیغسله ثلث مرات وروی الدارقطنی بسند صحیح عن عطاء موقوفا علی ابی هریرة انه کان اذا ولغ فی الاناء اهراقه ثم غسله ثلث مرات وهو فیعارض حدیث السبع ویقدم علیه لان مع حدیث السبع دلالة التقدم للعلم بما کان من التشدید فی امر الکلاب اول الامر حتی امر بقتلها والتشدید فی سورها یناسب کونه اذ ذاک وقد ثبت نسخ ذلک فاذا عارض قرینته معارض کان التقدم له فالامر الوارد بالسبع محمول علی الابتداء انتهی ویؤیده ان راوی الحدیث وهو ابو هریرة کان یفتی بثلث مرات وعمل الراوی بخلاف مرویه من امارات النسخ **باب ما جاء فی سور الهرة** **قوله** ابن ابی قتادة هو الحارث بن ربعی الانصاری فارس رسول الله صلی الله علیه وسلم واسم ابنه عبد الله والمعنی کانت زوجة ولده **قوله** فسکبت له وضوءً بضم التاء علی المتکلم والوضوء بفتح الواو ماء الوضوء ای صببت له وضوءً فی الاناء لیتوضأ منه بالماء فی روایة فسکبت له وضوءً فی اناء **قوله** فاصغی لها الاناء ای امال لها الاناء فی القاموس اصغی الاناء اماله

شرح سراج احمد

فقال اتعجبين يا ابنة اخی پس گفت ابن ابی قتادہ آیا عجب میکنی تو ای دختر برادر من فقلت نعم پس گفتم آری تعجب میکنم فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انها ليست بنجس پس گفت ابن ابی قتادہ بدرستیکہ آنحضرت فرمود بدرستیکہ گربہ نیست پلید انما هي من الطوافين جز این نیست کہ گربہ از گردندگان خانہ است عليكم بر شما او الطوافات شک راوی ست در لفظ تذکیر و تانیث وفي الباب عن عائشة وابي هريرة طحاوی و دارقطنی از عائشہ باین عبارت روایت کردہ کہ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان يصغي الاناء للهرة فيشرب منه ثم يتوضأ منه ابن خزیمہ و حاکم از عائشہ بوجہ آخر روایت کردہ مرفوعا انها ليست بنجس هي كبعض اهل البيت يعني الهرة و للدارقطنی هي كبعض متاع البيت قال الدميري في الكامل لابن عدي في ترجمة ابي يوسف صاحب ابي حنيفة انه روى عن عروة عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلی الله علیه وسلم تمر به الهرة فيصغي لها الاناء فتشرب ثم يتوضأ بفضلها و روایت کردہ ابن ماجہ از ابی ہریرہ قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول اكثر العلماء من اصحاب النبي صلی الله علیه وسلم والتابعين ومن بعدهم گفت مصنف این حدیث ست حسن صحیح و آن قول اکثر علما است از صحابہ و تابعین و کسی کہ پس از تابعین بودند مثل الشافعي و احمد و اسحق لم يروا بسور الهرة باسا اعتقاد نکردہ اند بپس خوردۂ گربہ باکی و حکم بہ پلیدی آن نمیکنند وهذا احسن شيء في هذا الباب و این حدیث باسناد مذکور احسن چیزیست در حکم پس خوردۂ گربہ وقد جود مالك هذا الحديث عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة و تحقیق قوی و محکم گفتہ امام مالک این حدیث را کہ از روایت اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ مروی گشتہ است ولم يأت به احد اتم من مالك و نیاوردہ است این حدیث را ہیچکس تمام و کامل تر از امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بدانکہ اتفاق ست ائمہ اربعہ را بر طہارت گربہ آنچہ کہ از وی باشد

شرح ابی الطیب

قوله فقال اتعجبين يا ابنة اخي هذا على عادة العرب ان بعضهم يقول لبعض يا ابن اخي وان كانا ابنا عمين ويا اخا فلان وان لم يكن اخاله في الحقيقة ويجوز في تعارف الشرع لان المومنين اخوة **قوله** انها ليست بنجس يعني نجاسة موثرة في نجاسة الماء وهو مصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث ولو قيل بكسر الجيم لقيل بنجسة لانها صفة الهرة وقال بعضهم النجس بفتح الجيم النجاسة والتقدير انها ليست بذات نجس **قوله** او الطوافات شك من الراوي قاله ابن مالك وغيره وقال الشيخ ابن حجر ليست للشك لورودها بالواو في روايات اخر بل للتنويع ويكون ذكر الصنفين من الذكور والاناث وقوله انها من الطوافين استيناف فيه معنى العلة اشارة الى ان علة الحكم بعدم نجاسة الهرة هي الضرورة الناشية من كثرة دورانها في البيوت ودخولها فيها بحيث يصعب صون الاواني عنها ثم انه تعالى اوجب الاستيذان واسقطه عن المماليك بقوله ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم والذين لم يبلغوا الحلم في تمكينهم من الدخول في غير الاوقات الثلثة بغير اذن للطواف المفاد بقوله عقيبه طوافون عليكم بعضكم على بعض

قوت المغتذي

انها ليست بنجس بفتح الجيم انما هي من الطوافين عليكم او الطوافات قال الباجي يحتمل ان يكون على معنى الشك من الراوي ويحتمل ان يكون النبي صلی الله علیه وسلم قال ذلك يريد ان هذا الحيوان لا يخلو ان يكون من جملة الذكور الطوافين او الاناث الطوافات

عارضة الاحوذي

في الوضوء مخافة العادة وروى ابن المنذر عن قيس ابن سعد حدثنا وليس بشيء والصحيح جواز التنشف بعد الوضوء واما حديث ميمونة فهو حكاية حال وقضية في عين فيحتمل ان يكون استغنى عنها بغيرها او تعذر منها او قولهم انه اثر عبادة لا تصح من وجهين احدهما انه هو العبادة نفسها لا اثرها الثاني ان اثر العبادة في الشهيد لو يسقط الغسل لبقائه وانما سقط الغسل لانه قد طهر وابا السيف الثانية يروى عن عثمان وانس وبشير ابن ابي مسعود وسعيد بن جبير وابي الاحوص و مسروق والشعبي انهم كانوا ياخذون

عارضة الاحوذي

المنديل وكان لعلقمة خرقة ينشف بها ونظرت امرأة ابى الحسين ابن على يمسح وجهه بخرقة بعد الوضوء فونجته فرأت فى المنام انها تقى كرها وما روى ابو عيسى الترمذى من كراهية فعل ذلك لان الوضوء يوزن ضعيف لان وزنه لا يمنع من مسحه اذا انتقصت العبادة به

باب ما يستحب من التيمن فى الطهور

مسروق عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب التيمن فى طهوره اذا تطهر وفى ترجله اذا ترجل وفى انتعاله اذا انتعل صحيح حسن العارضة فيه هذه سنة متبعة وادب ظاهر فى الشريعة بالغة

شرح سراج احمد

درخلقت وحکایت کرده شده است از امام ابى حنیفه بر کراهت پس خورده گربه وحکایت ست از اوزاعى و ثورى که پس خورده هر چیز که خورده نشود گوشت وى نجس ست سواى آدمى نزد امام ابى یوسف رحمة الله علیه و دیگر ائمه طاهر ست و قول امام ابى حنیفه بکراهت بجهت آنست که در حدیث دیگر هره را از سباع خوانده اند و سور سباع نجس ست ولیکن حدیث طوافین ذکر نجاست او را کراهت **باب** المسح على الخفين باب سنت در بیان حکم مسح بر موزه ها حدثنا هناد نا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم النخعى عن همام بن الحارث قال قال جرير بن عبد الله گفت همام بن الحارث گفت جرير بن عبد الله مر کسى را تا آب وضو آرد خادم آب وضو آورد پا گفت جریر و مردم را تعلیم استنجا و وضو کرد و در حدیث ابى داود وابن خزیمه وحاکم آمده است که ان جريرا بال ثم توضأ فمسح على الخفين ثم توضأ پس تر وضو کرد و مسح على خفيه و مسح کرد جریر بر هر دو موزه خود فقیل له اتفعل هذا پس گفته شد مر جریر را آیا میکنى مسح موزه را و مردم تعجب کردند در جواز مسح موزه **قال وما يمنعنى** گفت جریر و چه چیز منع میکند مرا از مسح کردن موزه و قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله و حال آنکه تحقیق دیده ام آنحضرت که مسح بر موزه کرده قال وكان يعجبهم حديث جرير گفت همام پس بود که در عجب مى آورد مردم را حدیث جریر لان اسلامه كان بعد نزول المائدة زیرا چه اسلام جریر بعد پس از نازل شدن سوره مائده که در وى آیت اليوم اكملت لكم دينكم ست و آن آخرین آیتى ست از روى نزول که پس از وى نزول حکم نگشته است و اسلام جریر بن عبد الله البجلى پیش از وفات شریف بچهل روز بود

وفى الباب عن عمر وعلى وحذيفة والمغيرة وبلال وسعد وابى ايوب وسلمان وبريدة وعمرو بن امية وانس وسهل ابن سعد ويعلى بن مرة وعبادة بن الصامت واسامة بن شريك وابى امامة وجابر واسامة بن زيد بدانکه حدیث مسح خفین قریب چهل کس از صحابه روایت دارند از آنحضرت بعضى از ایشان جریر ست که ترمذى روایت کرده است و طبرانى

شرح ابى الطيب

باب المسح على الخفين **قوله** وكان يعجبهم حديث جرير لان اسلامه كان بعد نزول المائدة يعنى اية الوضوء لا جميع السورة ومعناه ان الله تعالى قال فى سورة المائدة اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين فلو كان اسلام جرير متقدما على نزول المائدة لاحتمل كون حديثه فى مسح الخف منسوخا باية المائدة فلما كان اسلامه متاخرا علمنا ان حديثه يعمل به وهو مبين ان المراد باية المائدة غير صاحب الخف فتكون السنة مخصصة الاية فان قيل يحتمل ان يكون رؤية جرير رسول الله صلى الله عليه وسلم المسح على الخفين قبل الاسلام وروايته يكون بعده لانه يجوز تحمل الرواية قبل الاسلام والتحديث بعده قلت الرواية الثانية وهى رواية شهر بن حوشب مصرحة بان رؤيته رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على خفيه كانت بعد الاسلام ولا يقال حديث جرير من اخبار الآحاد فكيف يخصص الكتاب لانا نقول الكتاب يحمل المسح على قراءة الجر فيحمل على مسح الخفين توفيقا وتطبيقا بين الادلة والله اعلم واسلام جرير كان فى شهر رمضان سنة عشر من الهجرة واية الوضوء نزلت فى غزوة بنى المصطلق سنة خمس او اربع وهذا من جرير استدلال بالتاريخ على بقاء حكم المسح ومن الاستدلال بالتاريخ قوله تعالى لم تحاجون الى قوله وما انزلت التورية والانجيل الا من بعده

شرح سراج احمد

از مغیرہ بن شعبہ و بخاری از سعد بن ابی وقاص و عمرو بن امیہ و مسلم از حذیفہ و بلال و نسائی از اسامہ بن زید و اربعہ و مسلم از بریدہ و ابن
خزیمہ از علی رضی اللہ عنہم و اربعہ و ابن خزیمہ و ابن حبان و احمد و طبرانی از صفوان بن عسال و اربعہ از خزیمہ بن ثابت و ابوداود و احمد
و حاکم از ثوبان و بزار و ابویعلی از ابن عمر و ابوداود از ابن ابی عمارہ و ابن ماجہ از سہل بن سعد و انس بن مالک و نسائی و دارقطنی از
عائشہ صدیقہ و ابن حبان و احمد و اسحق و بزار و ابن خزیمہ و طبرانی از عبدالرحمن بن ابی بکر از ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ و احمد و
اسحق و بزار و طبرانی در اوسط از عوف بن مالک و اسحق و طبرانی از ابی ایوب و احمد و بیہقی از ابی ہریرہ و بزار از ابی برزۃ الاسلمی و
ابن عباس و جابر و ابن حبان از سلمان و طبرانی و عقیلی از ربیعہ بن کعب و ابویعلی از اسامہ بن شریک و بزار از عمرو بن مسلم از پدر
خود و طبرانی در صغیر از ابی طلحہ و عقیلی از عبداللہ بن مسلم بن یسار از پدر خود و پدر او از پدر خود و ابن ابی شیبہ از یعلی بن عطاء
از ابی اوس بن اوس و ابن عدی و بزار و طبرانی در اوسط از عبداللہ بن مسعود و ابن عدی از ام سعد الانصاریہ و اسلم بن
سہیل در تاریخ واسط از خالد بن عرفطہ و طبرانی از عبادہ بن الصامت و ابی امامہ و عمرو بن الشرید از پدر خود و عبدالرحمن
ابن بلال و عمرو بن حزم و عبدالرحمن بن حسنہ و عبداللہ بن رواحہ و اسامہ بن زید و ابونعیم از مالک بن سعد و از یزید بن ابی مریم
از پدر خود و طبرانی از سالم از پدر خود و از نافع از ابن عمر و ابی ذر الغفاری گفت ابن عبدالبر روایت نشدہ است از
ہیچکس از صحابہ در انکار مسح موزہ مگر از ابن عباس و ابی ہریرہ و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا قال ابوعیسیٰ حدیث

جریر حدیث حسن صحیح ویروی عن شہر بن حوشب قال رأیت جریر بن عبداللہ توضأ
ومسح علی خفیہ روایت کردہ شدہ از شہر بن حوشب کہ گفت دیدم جریر را کہ وضو کرد و مسح کرد بر ہر دو موزہ
خود فقلت لہ فی ذلک شہر بن حوشب گوید پس گفتم جریر را در باب مسح کردن موزہ و وجہ آن را پرسیدم فقال
رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ومسح علی خفیہ پس گفت جریر در جواب سوال من دیدم
آنحضرت را کہ وضو کرد و مسح کرد بر ہر دو موزہ خود فقلت لہ اقبل المائدۃ او بعد المائدۃ شہر بن حوشب
گوید پس گفتم مر جریر را آیا دیدن تو مسح موزہ آنحضرت را پیش از نزول مائدہ بود یا پس از نزول مائدہ فقال ما اسلمت
الا بعد المائدۃ پس گفت جریر اسلام نیاوردم من مگر پس از نازل شدن سورۂ مائدہ مصنف حدیث
مسح را بطریق دیگر از جریر ذکر میکند برای تقویت و تایید حدیث و گوید حدثنا بذلک قتیبۃ نا
خالد بن زیاد الترمذی الازدی ابوعبدالرحمن الترمذی قاضی ترمذ صدوق از ثامنہ از عمر صد سال وفات
کرد عن مقاتل بن حیان النبطی ابوبسطام البلخی الخزاز صدوق فاضل از سادسہ بود در تقریب
گفتہ کہ قبل الخمسین و مائۃ در زمین ہند وفات کرد عن شہر بن حوشب الاشعری الشامی مولی اسماء بنت یزید
ابن السکن صدوق کثیر الارسال والاوہام بود از ثالثہ است در سنہ اثنی عشر و مائۃ وفات کرد عن جریر
ابن عبداللہ بن جابر البجلی صحابی مشہور است در سنہ احدی وخمسین وفات یافت وقال
وروی بقیۃ وگفت مصنف وطریقہ دیگر ذکر میکند کہ روایت کردہ این حدیث جریر را بقیۃ بن
الولید بن صائد بن کعب الکلاعی ابویحمد بضم تحتیہ وسکون مہملہ وکسر میم صدوق
کثیر التدلیس ضعیف از ثامنہ بود در سنہ سبع وتسعین ومائۃ وفات کرد از عمر ہشتاد و ہفت

عارضۃ الاحوذی

فی الخلقۃ وشرف
ثابت علی النص و
حسب ما بیناہ فی
کتاب الزہد باب
ما یقال بعد الوضوء
ابوادریس الخولانی
وابوعثمان عن عمر
ابن الخطاب قال
قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
من توضأ فاحسن
الوضوء ثم قال
اشہد ان لا الہ
الا اللہ وحدہ
لا شریک لہ وان
محمدا عبدہ ورسولہ
اللہم اجعلنی من
التوابین واجعلنی
من المتطہرین
فتحت لہ ثمانیۃ
ابواب من الجنۃ
یدخل من ایہا
شاء الاسناد روی
ابوعیسی ہذا
الحدیث مقطوعا
مضطربا عن معاویۃ
ابن صالح عن ربیعۃ
یعنی ابن یزید

نفحة الاحوذي

عن ابى ادريس
الخولانى وابى عثمان
عن عمر بن الخطاب
مشكلا مقطوعا
مضطربا وابو عثمان
مجهول عندهم و
ابو ادريس لم يسمع
من عمر شيئا وقد
ادخل الحديث
مسلم بن الحجاج
فى صحيحه بهذه
الطريق مجودة فقال
حدثنى محمد بن حاتم
ابن ميمون حدثنى
عبد الرحمن بن
مهدى حدثنا
معاوية بن صالح
عن ربيعة يعنى
ابن يزيد الدمشقى
عن ابى ادريس
الخولانى عن عقبة
ابن عامر قال وحدثنى
عثمان عن جبير
ابن نفير عن عقبة
ابن عامر عن عمر قال
وحدثنا ابو بكر بن
ابى عتيبة حدثنا
يزيد بن الحباب

عن ابراهيم بن ادهم بفتح همزه وسكون دال مهمله . مفتوحا ابن منصور العجلى ابو اسحق البلخى الزاهد صدوق از ثامنه بود در سنه اثنين وستين ومائة وفات يافت ومناقب او از جهت شهرت ذكر كرده نشد عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير وهذا حديث مفسر واين حديث مفسر واجمال دران نيست لان بعض من انكر المسح على الخفين تاول زيرا كه بعضى كسى كه انكار مسح موزه نموده اند تاويل ميكنند اين حديث كه ان مسح النبى صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول المائدة بدرستيكه مسح فرمودن آنحضرت بر هر دو موزه بود پيش از فرود آمدن سورهٔ مائده وذكر جرير فى حديثه انه راى النبى صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول المائدة وذكر كرده است جرير در حديث خود كه بدرستيكه جرير ديده آنحضرت را كه مسح فرمود پس از فرود آمدن سورهٔ مائده از يجهت انكار مسح موزه كرده اند ونزد ائمه ما مسح موزه سنت ست **باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم** باب ست در بيان مسح كردن بر موزها براى مسافر ومقيم حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق الثورى والد سفيان ثقه از سادسه بود در سنه ست وعشرين ومائة وفات كرد عن ابراهيم التيمى ودر بعضى نسخه بجاى تيمى نخعى ست عن عمرو بن ميمون عن ابى عبد الله الجدلى در نام او اختلاف ست بعضى گويند عبد بود وگويند عبد الرحمن بن عبيد ثقه بود نسبت به تشيع كرده ميشد واو از كبار ثالثه بود عن خزيمة بن الثابت بضم خاى معجمه وفتح زا وسكون شناة تحتيه ابن ثابت ابن عمارة الانصارى الاوسى الخطمى الصحابى حاضر گشت بدر وما بعد او را از مشاهد وعلم بنى خطمه در روز فتح مكه با او بود ووى سيد بنى خطمه بود چون اسلام آورد بشكست اصنام ايشان را واو بود كه در خواب ديده كه من بر پيشانى رسول خدا سجده ميكنم چون بحضرت شريف خواب را عرض كرد آنحضرت اضطجاع فرمود وگفت تصديق خواب خود را بكن پس او سجده كرد بر پيشانى مبارك واو حاضر گشت همراه على مرتضى جمل وصفين ومقاتله نكرد تا آنكه عمار بن ياسر كشته شد پس گفت كه شنيدم آنحضرت را كه در حق عمار فرمود تقتلك الفئة الباغية وشمشير برهنه كرد ومقاتله كرد تا آنكه كشته گشت عن النبى صلى الله عليه وسلم انه سئل عن المسح على الخفين خزيمه روايت ميكند از آنحضرت كه بدرستيكه آنحضرت پرسيده شد از حال مسح كردن بر موزه فقال للمسافر ثلثا وللمقيم يوم پس فرمود آنحضرت مر مسافر را سه روز اند ومقيم را يك روز وشب ست از ابتداى حدث وابو عبد الله الجدلى اسمه عبد بن عبد وابو عبد الله جدلى نام او عبد ست كه پسر عبد بود وقال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وفى الباب عن على وابى بكرة وابى هريرة وصفوان بن عسال وعوف بن مالك وابن عمر وجرير درين باب كه براى مسافر سه شبانه روز مست وبراى مقيم يك شب وروز ست حديثى مروى گشته است از ده كس از صحابه چنانكه ابن خزيمه از على مرتضى وترمذى وابو داود از خزيمه بن ثابت روايت كرده اند حدثنا هناد نا ابو الاحوص عن عاصم بن ابى النجود بنون وجيم واو عاصم بن بهدله است اسدى مولاهم الكوفى ابو بكر المقرى صدوق بود وليكن مر او را اوهام بود ونزد حجت بود در قراءة وحديث او در صحيحين ست مقرون از ساد سه بود در سنه ثمان وعشرين ومائة وفات كرد

شرح ابى الطيب

باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم **قوله** للمسافر ثلثا وللمقيم يوم وليلة فقوله للمسافر خبر مبتدأ محذوف وثلثا منصوب على الظرفية والتقدير المسح على الخفين للمسافر ثلثة ايام مع لياليهن واما قوله للمقيم فمتعلق بمبتدأ محذوف ويوم خبر وليلة معطوف عليه والتقدير المسح يوم وليلة للمقيم

هل اللغة
اطلع جمع شهد
بالفتح جاى علم
آمدن ودر ... ١٢
... ١٢

الى رجعته
خواهيد
گشت ... كرده

نافرمان از
اطاعت امام
عادل ١٢

شرح سراج احمد

عن زر بن حبیش زر بکسر زا و تشدید را ابن حبیش بمہملہ و موحدہ و معجمہ مصغر ابن حباشہ بضم مہملہ و فتح موحدہ و شین منقوطہ اسدی کوفی ابو مریم ثقہ جلیل مخضرم بود در سنہ احدی و ثمانین وفات کرد از عمر صد و بیست و ہفت عن صفوان بن عسال بمہملتین صحابی مشہور ست نازل کوفہ بود قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یامرنا اذا کنا سفرا گفت صفوان بود آنحضرت کہ امر میفرمود مارا چون بودیم ما مسافر سفر بفتحتین یا بفتح سین مہملہ و سکون فا مصدر بمعنی اسم فاعل ست ان لاننزع خفافنا ثلثۃ ایام ولیالیھن اینکہ بر نکشیم موزہ ہای خود را سہ روز و سہ شب از وقت حدث چون بی وضو شویم الا من جنابۃ مگر کشیم از رسیدن جنابت کہ غسل واجب شود و مسح بر موزہ روا نباشد ولکن من غائط وبول ونوم ولیکن نکشیم موزہ را از بی وضو شدن کہ از براز و شاشا کردن و خواب کردن باشد ازینہا نمی باید کشید و ہم بر آن مسح باید کرد قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیث حسن صحیح ست وقد روی الحکم بن عتیبۃ بلفظ تصغیر ست وحماد عن ابراھیم النخعی عن ابی عبد اللہ الجدلی عن

شرح ابی الطیب

قولہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یامرنا اذا کنا سفرا جمع سافر کصحب فی صاحب فی المسافرون جمع مسافر والسفر والمسافرون بمعنی ق قال ابن العربی ھی کلمۃ تقال للواحد والجمع والذکر والانثی سواء وقیل جمع مسافر وقیل اسم جمع والمراد من الامر الاباحۃ والرخصۃ لا الایجاب **قولہ** الا من جنابۃ استثناء مفرغ و تقدیرہ ان لاننزع خفافنا من حدث من الاحداث الا من جنابۃ فانہ لایجوز للمغتسل ان یمسح علی الخف بل یجب علیہ النزع وغسل الرجلین **قولہ** ولکن من غائط وبول ونوم استدراک مما یفہم من قولہ الا من جنابۃ فانہ موذن باثبات النزع ضمنا فھو عطف علی مقدر مثبت تقدیرہ نحن ننزع خفافنا من جنابۃ فتوھم المتوھم ان جمیع الاحداث کذلک فعطف علیہ بحرف الاستدراک ق قال ولکن من غائط ای ولکن لاننزع من غائط وبول ونوم والواو بمعنی او وفیہ ما یعنی بل نمسح علیھما لاجل احدھا ویصح ان یکون بمعناھا بناء علی ان النزع منفی من المجموع ولو وجد فی اوقات مختلفۃ وحاصلہ ان لکن مفادھا مخالفۃ ماقبلھا لما بعدھا نفیا و اثباتا محققا او مؤولا والتقدیر امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کنا سفرا ان ننزع خفافنا من الجنابۃ فی المدۃ المذکورۃ ولکن لاننزع فیھا من غائط وبول ونوم

قوت المغتذی

اذا کنا سفرا قال فی النہایۃ السفر جمع سافر کصاحب وصحب والمسافرین جمع مسافر والسفر والمسافرون بمعنی وقال ابن العربی ھو کلمۃ یقال للواحد والجمع والذکر والانثی سواء ان لاننزع خفافنا ثلثۃ ایام ولیالیھن الا من جنابۃ و لکن من بول وغائط ونوم قال ابن العربی لکن حرف من حروف النسق وھی تختص بالاستدراک بعد النفی غالبا وربما یستدرک بھا بعد الاثبات فتختص بالجملۃ دون المفرد وفی لفظ الحدیث اشکال لان قولہ امرنا ان لاننزع خفافنا الا من جنابۃ نفی معقب باستثناء فیصیر ایجابا وقولہ بعد ذلک لکن استدراک من ایجاب بمفرد وذلک خلاف ما تقدم وفیہ نظر ومعناہ بعد تامل وفکر مقول فی رسالۃ ملحیۃ المتفقھین الی معرفۃ غوامض النحویین تقریبہ امرنا الامساک خفافنا فی السفر ثلثۃ ایام ولیالیھن لم یرخص فیھن من الامساک عند الجنابۃ لکن عند البول والغائط والنوم

عارضۃ الاحوذی

حدثنا معاویۃ ابن صالح عن ربیعۃ ابن یزید عن ابی ادریس الخولانی وابی عثمان عن جبیر بن نفیر ابن مالک الحضرمی عن عقبۃ بن عامر الجھنی عن عمر ایضا وھذہ طریق حاکم وعجبا لابی عیسی کیف خرج عنھا ومعاویۃ بن صالح ثقۃ فقیہ عظیم القدر قال علی بن المدینی وفیہ عبد الرحمن وقال ابن عدی کتب عنہ الثوری و اھل المدینۃ و اھل مصر واما ابو عثمان ھذا فقد روی بعض المغاربۃ ان الراوی عن مسلم بن ربیعۃ ابن یزید ھو القائل حدثنی ابو عثمان وھو وھم ظاھر و انما الراوی عنہ

شرح سراج احمد

خزیمة بن ثابت لا یصح صحیح نیست این حدیث باین طریق قال علی بن المدینی قال یحیی قال شعبة لم یسمع ابراهیم
النخعی عن ابی عبد الله الجدلی گفت علی المدینی گفت یحیی گفت شعبہ نشنیده حدیث را ابراهیم نخعی از ابی عبد الله جدلی حدیث
المسح حدیث مسح خفین را وقال زائدة عن منصور کنا فی حجرة ابراهیم التیمی ومعنا ابراهیم النخعی گفت زائده روایت
از منصور کرده بودیم ما در حجرهٔ ابراهیم تیمی وحال آنکه همراه ما ابراهیم نخعی بود فحدثنا ابراهیم التیمی عن عمرو بن میمون عن ابی عبد الله
الجدلی پس حدیث کرد ما را ابراهیم تیمی از عمرو بن میمون از ابی عبد الله جدلی عن خزیمة بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم
از خزیمہ از آنحضرت فی المسح علی الخفین در حق مسح بر موزه قال محمد احسن شیء فی هذا الباب حدیث صفوان بن عسال
گفت امام بخاری احسن چیزے در باب مسح موزه حدیث صفوان است از دیگر احادیث قوتی دارد از روی اسناد قال ابو عیسی و
هو قول العلماء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم گفت مصنف و آنکه مسح موزه مسافر را سه شبانروز
ومقیم را یک شب و روز است قول اکثر علما است از صحابه و تابعین وکسیکه پس از ایشان بودند از ائمه من الفقهاء از فقها و مجتهدین
مثل سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق قالوا یمسح المقیم یوما ولیلة والمسافر ثلثة ایام ولیالیهن ہمیں
مذہب امام ابی حنیفه رحمة الله علیه وقد روی بعض اهل العلم انهم لم یوقتوا فی المسح علی الخفین تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اہل علم که بدرستیکه
ایشان تعیین نکرده اند در مسح کردن بر موزه ها وهو قول مالک بن انس و آن قول امام مالک است والتوقیت اصح مصنف گوید تعیین وقت
که مسافر را سه روز و مقیم را یک روز صحیح تر است وقال مالک لا توقیت لمسح الخف بل یمسح لابسه مسافرا کان او مقیما مالم ینزعه ونصیبه جنابة وهو
القدیم من قول الشافعی **باب** فی المسح علی الخفین اعلاه واسفله باب است در بیان مسح کردن بر موزه ها بالای وی و زیر او حدثنا
ابو الولید الدمشقی نا الولید بن مسلم اخبرنی ثور بن یزید ثور باسم حیوان مشهور است با ابن یزید الدیلی حمصی ثقه از ساده بود در سنه خمس و
ثلثین وفات کرد عن رجاء بن حیوة رجاء بفتح را وخفت جیم و بعد آن حیوة بفتح حاء مهمله وسکون تحتیه وفتح واو کنیت وی ابو المقدام و
گویند ابو نصر الفلسطینی ثقه فقیه از ثالثه بود در سنه اثنی عشر ومائة وفات کرد عن کاتب المغیرة بن شعبة عن المغیرة بن شعبة ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح
اعلی الخف واسفله گفت مغیره بن شعبه بدرستیکه آنحضرت مسح کرد اعلا و اسفل موزه را قال ابو عیسی هذا قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه
وسلم والتابعین این قول بسیار کسان است از صحابه و تابعین وبه یقول مالک والشافعی واسحق و بآن قائل گشته است امام مالک و شافعی و اسحق وهذا حدیث
معلول لم یسنده عن ثور بن یزید غیر الولید بن مسلم گفت مصنف این حدیث معلول است و روی معلول آنست که قادح است صحت آن سند کرده است

شرح ابی الطیب

قوله ولا یصح لان ابراهیم النخعی لم یسمع عن ابی عبد الله الجدلی فقوله قال علی بن المدینی بیان لعدم الصحة
قوله التوقیت قال النووی وقال مالک فی المشهور یمسح بلا توقیت واحتجوا بحدیث ابی بن عمارة بکسر العین المهملة فی ترک التوقیت
رواه ابو داود وغیره وهو حدیث ضعیف باتفاق اهل الحدیث انتهی اخرجه ابو داود فی سننه فقال عن عبادة بن نسی عن ابی بن
عمارة قال فیه حتی بلغ سبعا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نعم ما بدالک قال ابو داود وقد اختلف
فی اسناده ولیس بالقوی **باب** فی المسح علی الخفین اعلاه واسفله منصوب علی الظرفیة ویجوز جره
علی ان یکون بدلا من الخفین **قوله** لم یسنده عن ثور بن یزید غیر الولید بن مسلم یعنی ما
اسنده الا الولید والباقون ارسلوه فلم یذکروا فیه المغیرة

عارضة الاحوذی

معاویة بن صالح یحمل هذا الحدیث معاویة بن صالح عن ربیعة بن یزید عن ابی عثمان وابو عثمان هذا لا یعرف اسمه یروی عن ابی هریرة حدیثا فی الصلوة سمعه منه ویروی عن عمر غیر هذا الحدیث فی اللباس اخبرنا ابو الحسن بن الطیوری اخبرنا ابن المذهب اخبرنا ابن حمدان اخبرنا عبد الله ابن احمد بن حنبل حدثنی ابی حدثنا خالد بن الولید عن ابی عثمان عن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم رخص فی الحریر فی اصبعین والحدیث مروی ثابت من غیر طریق ابی عثمان وهو ربیعة عن الجادریین وقد روی

شرح سراج احمد

این حدیث از ثور بن یزید سوای ولید و سألت ابازرعة وعن هذا الحدیث و پرسیدم ابازرعه را که از کبار ائمهٔ حدیث ست و پرسیدم بخاری را ازین حدیث که آیا صحت دارد فقالا لیس بصحیح پس گفتند این دو امام که این حدیث صحیح نیست لان ابن المبارك روی هذا عن ثور عن رجاء قال حدثت عن کاتب المغیرة مرسل زیرا چه عبدالله بن المبارک روایت کرده این حدیث را از ثور بن یزید از رجا گفت رجا حدیث کرده شدم من از کاتب مغیره و حال آنکه آن مرسل ست و در بعض نسخ مرسلا بنصب واقع ست یعنی حدیث کرده شدم از کاتب مغیره بطریقهٔ ارسال عن النبی صلی الله علیه وسلم از آنحضرت ولم یذکر فیه المغیرة و ذکر نکرده است رجا درمیان اسناد مغیره بن شعبه را **باب فی المسح علی الخفین ظاهرهما** باب ست دربیان مسح کردن بر موزه ها ظاهر هردو را حدثنا علی بن حجر نا عبدالرحمن بن ابی الزناد عن ابیه ابی الزناد عن عروة بن الزبیر عن المغیرة بن شعبة قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یمسح علی الخفین علی ظاهرهما گفت مغیره دیدم آنحضرت را که مسح میفرمود بر هردو موزهٔ خود بر ظاهر آنها قال ابوعیسی حدیث المغیرة حدیث حسن وهو حدیث عبدالرحمن بن ابی الزناد عن ابیه عن عروة عن المغیرة گفت مصنف حدیث مغیره بن شعبه حدیثی ست حسن و آن حدیث حسن ست باین طریق که عبدالرحمن از پدر خود ابی الزناد و او از عروه از مغیره بن شعبه روایت کرده ولا نعلم احدا یذکر عن عروة عن المغیرة علی ظاهرهما غیره و نمیدانیم هیچکس را از ائمه که ذکر کرده باشد حدیث را از عروه از مغیره که مسح بر ظاهر هردو موزه کرده آنحضرت سوای عبدالرحمن وهو قول غیر واحد من اهل العلم و آن قول بسیار کسان ست از اهل علم وبه یقول سفیان الثوری واحمد و باین قائل گشته است سفیان ثوری و امام احمد و همین ست مذهب امام ما ابی حنیفه قال محمد وکان مالك یشیر بعبد الرحمن بن ابی الزناد و بود امام مالک که اشارت میکرد بسوی ضعف حدیث بسبب عبدالرحمن بن ابی الزناد ابوداود و ابن ابی شیبه و عبدالرزاق از علی مرتضی روایت نموده اند که فرمود لو کان الدین بالرای لکان باطن القدمین احق بالمسح من ظاهرهما ولکن رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یمسح ظاهرهما **باب فی المسح علی الجوربین والنعلین** باب ست دربیان مسح کردن بر هردو جورب و هردو کفش حدثنا هناد و محمود ابن غیلان قالا نا وکیع عن سفیان عن ابی قیس عن هزیل بن شرحبیل هزیل بضم ها و فتح زا و سکون تحتیه و شرحبیل بضم شین معجمه و فتح را و سکون حای مهمله و کسر موحده و سکون تحتیه ازدی کوفی اعمی برادر ارقم بن شرحبیل تابعی ثقه بود ذکر کرده او را ابن حبان در ثقات عن المغیرة بن شعبة قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم ومسح علی الجوربین والنعلین گفت مغیره وضو کرد آنحضرت و مسح کرد بر جوربین و نعلین در ترجمهٔ مشکوة گفته جورب موزه که بر بالای موزه پوشیده شود تا پاشنه و آنرا جرموق

شرح ابی الطیب

باب فی المسح علی الخفین ظاهرهما بدل من علی الخفین یعنی فی المسح علی ظاهر الخفین **قوله** یمسح علی الخفین علی ظاهرهما المراد من ظاهرهما اعلاهما کما یدل علیه حدیث علی رضی الله عنه قال لو کان الدین بالرای لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاه وقد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یمسح علی ظاهر خفیه رواه ابوداود ای یمسح علی اعلی ظاهرهما **باب فی المسح علی الجوربین والنعلین** تثنیة جورب قال ابن العربی هو غشاء للقدم من صوف یتخذ للدفاء وقیل لفافة الرجل **قوله** مسح علی الجوربین والنعلین یحتمل ان یکون المراد بالنعلین الرجلین بطریق ذکر المحل وارادة الحال او یراد بالمسح الغسل الخفیف لحدیث رواه ابن عباس اخرجه ابوداود فانه قال فیه

قوت المغتذی

علی الجوربین تثنیة جورب قال ابن العربی هو غشاء للقدم من صوف یتخذ للدفاء

عارضة الاحوذی

ایضا عن عقبة ابن عامر فی طریق اخری اخبرنا المبارك بن عبد الجبار فی الاذان اخبرنا ابوالحسن الواعظ اخبرنا ابوبکر القطیعی اخبرنا عبدالله ابن احمد بن حنبل حدثنی ابی حدثنی عبدالله بن زید حدثنا حیوة اخبرنا ابوعقیل عن ابن عمه عن عقبة ابن عامر انه خرج مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزاة تبوك فجلس رسول الله صلی الله علیه وسلم یوما یحدث اصحابه فقال من قام اذا استقلت الشمس فتوضأ فاحسن الوضوء ثم قام فصلی غفرت له خطایاه فکان کما ولدته امه قال عقبة

عارضة الاحوذي

ابن عامر فقلت الحمد لله الذی رزقنی ان اسمع هذا من رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال عمر بن الخطاب وکان تجاهی مجلسا اتعجب من هذا فقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعجب من هذا قبل ان تاتی فقلت وما ذاك بابی انت وامی فقال عمر قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء ثم رفع بصره الی السماء فقال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریك له وان محمدا عبده ورسوله فتحت له ثمانیة ابواب الجنة یدخل من ایها شاء وقد روی معناه عن عقبة ایضا ذکره احمد بن حنبل

شرح سراج احمد

ومُوق نیز گویند ودر شرح ابن الهمام از جوهری آورده که موق موزهٔ کوتاه که پوشیده میشود بالای موزه ودر شرح کتاب خرقی گفته که جرموق موزهٔ کشاده پوشیده شود بالای موزه در بلاد بارده ومسح بر جورب وقتیکه پوشیده شود موزه بالا ویایان هردو بر طهارت جائز نیست نزد امام محمد وابی یوسف مطلقا ونزد امام ابی حنیفه اگر ثخینین ومجلد ومنعل باشد چنانکه راه رفتن بآن ممکن بود وناسته بر میان باشد جائز ست والا نه مگر آنکه نرم باشد چنانچه آب بمسح بموزه در رونی برسد گویا که همبران مسح کرد وچنین جائز ست نزد امام احمد ونزد امام شافعی جائز نیست مسح بر جورب اگرچه متنعل باشد واین حدیث حجت ست بروی ودر کتب فقه ولغة چنان مذکورست که جورب غیر جرموق ست جورب جدا پوشیده شود وجرموق بالای موزه تفسیر شیخ مخالف ست مرکتب معتبره را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من اهل العلم وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق قالوا یمسح علی الجوربین گفته اند همه ایشان که مسح کرده شود بر جوربین وان لم یکونا نعلین واگرچه نباشند هردو جورب چرم کرده شده برجای کفشها ودر بعضی نسخه وان لم یکونا منعلین آمده است اذا کانا ثخینین اگر باشند هردو جورب سخت وفی الباب عن ابی موسی ودر باب مسح کردن بر جورب حدیثی مروی گشته است از ابی موسی اشعری چنانکه اخراج کرده آنرا ابن ماجه ودر اسناد آن ضعف وانقطاع ست چنانکه گفته است آنرا ابو داود **باب** ماجاء فی المسح علی الجوربین والعمامة باب ست در بیان آنچه آمده است در مسح کردن بر جوربین ودستار حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان عن سلیمان التیمی عن بکر بن عبد الله المزنی عن الحسن عن ابن المغیرة بن شعبة عن ابیه مغیرة بن شعبة قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم ومسح علی الخفین والعمامة گفت مغیرة بن شعبه وضو کرد آنحضرت ومسح نمود بر هردو موزه ودستار در وقت مسح سر قال بکر وقد سمعته من ابن المغیرة گفت بکر بن عبد الله مزنی وتحقیق شنیده ام آنرا از ابن المغیرة وذکر محمد بن بشار فی هذا الحدیث فی موضع آخر ذکر کرده محمد بن بشار درین حدیث درجای دیگر که انه مسح علی ناصیته وعمامته بدرستیکه آنحضرت مسح کرد بر ربع مقدم سر وبر دستار واین راوی را سهو گشته است که بر سر آنحضرت در وقت مسح سر دستار بود

شرح ابی الطیب

فاخذ حفنة من ماء فضرب بها علی رجله وفیها النعل ففتلها بها ثم الاخری مثل ذلك قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین انتهی وظاهره انه مسح علی الرجلین وهو خلاف ما علیه اهل السنة ویجاب عنه بوجهین احدهما انه ضعیف فانه ضعفه بعض المحدثین وثانیهما انه اراد بالمسح الغسل والدلیل علیه انه اخذ الماء بالکفین وصبه علیهما حتی غسلهما فلا حجة فیه للروافض ومعنی قوله فتلها بها فتل رجله بالحفنة التی صبها علیها ای صرفها بها وحرکها عند صبها کانه قصد به استیعاب الغسل للرجل ویحتمل ان یکون المراد انه مسح علی النعلین وهما فوق الجوربین وقیل مسح علی الجوربین والنعلین جمیعا لا علی کل واحد منهما علی الانفراد **باب** فی المسح علی الجوربین والعمامة **قوله** انه مسح علی ناصیته وعمامته ای جمع فی المسح بین مسح الناصیة والعمامة والناصیة هی مقدم الراس وفیه دلیل لمن یقول یجزی مسح الناصیة ولا یلزم مسح الکل وقال فی رحمة الامة فی اختلاف الائمة ان المسح علی العمامة دون الراس لیغیر عذر لا یجوز عند ابی حنیفة

شرح سراج احمد

چون مسح بر ناصیہ فرمود دست مبارک بر دستار افتاد راوی خیال کرد کہ آنحضرت مسح بر دستار فرمودہ است و حال آنکہ مسح بر دستار نبود و قد

روی ہذا الحدیث من غیر وجہ عن المغیرۃ بن شعبۃ وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از بسیار طرق از مغیرہ و

ذکر بعضہم المسح علی الناصیۃ وذکر کردہ اند بعضی علما مسح را بر ناصیہ والعمامۃ و بر دستار ولم یذکر بعضہم الناصیۃ و ذکر نکردہ اند

بعضی علما ناصیہ را سمعت احمد بن الحسن یقول سمعت احمد بن حنبل یقول گفت مصنف شنیدم احمد بن الحسن را کہ میگفت

ما رأیت بعینی مثل یحیی بن سعید القطان ندیدم من بہ دو چشم خود مانند یحیی بن سعید القطان غرض مصنف ازین بیان تقویت

حدیث است کہ یحیی بن سعید روایت کردہ از سلیمان تا آخر اسناد و فی الباب عن عمرو بن امیۃ الضمری کما اخرجہ ابو بکر النیسابوری

وسلمان و ثوبان وابی امامۃ الباہلی روایت کردہ ابن ابی شیبہ وعبد الرزاق از ابی عبد الرحمن و ابن عساکر از ثوبان باین لفظ قال رأیت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثم مسح علی الخفین وعلی الخمار یعنی العمامۃ وسعید بن منصور روایت از ابی عبیدہ بن محمد بن عمار

ابن یاسر و ابن ابی شیبہ از عبد الرحمن بن عسیلۃ الصنابحی واز عمر بن الخطاب و ابن عساکر از جابر بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

مسح علی الخفین والعمامۃ قال ابو عیسی حدیث المغیرۃ بن شعبۃ حدیث حسن صحیح وہو قول غیر واحد من اہل

العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابو بکر وعمر وانس یعنی این سہ کس از صحابہ قائل مسح شدہ اند بر عمامہ

وبہ یقول الاوزاعی واحمد واسحق و باین قائل گشتہ اند اوزاعی و احمد و اسحق قالوا یمسح علی العمامۃ

گفتہ اند اینہا کہ مسح کردہ شود بر دستار کہ نزد اینہا جائز است قال وسمعت الجارود

ابن معاذ یقول گفت مصنف وشنیدم جارود ابن معاذ را کہ میگفت سمعت وکیع بن الجراح یقول

شرح ابی الطیب

والشافعی ومالک وقال احمد بجوازہ بشرط ان یکون تحت الحنک منہا شیء **قولہ** ما رأیت بعینی مثل یحیی

ابن سعید القطان یعنی فیجب العمل بروایتہ اوالاولی ان یعمل بروایتہ وہو لم یذکر الناصیۃ فالاخذ بروایتہ

یقتضی جواز الاقتصار علی مسح العمامۃ فقط بحیث لا یمسح علی شیء من راسہ اقول ہذا لو ثبت النسخ وقد

قال محمد بنسخ مسح العمامۃ فقال فی موطئہ اخبرنا مالک قال بلغنی عن جابر انہ سئل عن العمامۃ فقال

لا حتی یمس الشعر الماء قال اخبرنا مالک عن نافع قال رأیت صفیۃ ابنۃ ابی عبید تتوضأ وتنزع خمارہا ثم

تمسح برأسہا قال نافع وانا یومئذ صغیر قال محمد بلغنا ان المسح علی العمامۃ کان فترک **قولہ** حدیث حسن

صحیح فمقتضاہ جواز المسح علی العمامۃ والعمل بہ وقد اعتذر عنہ من لا یقول بالمسح علی العمامۃ بانہ من اخبار

الآحاد فلا یعارض الکتاب لان الکتاب یوجب مسح الراس ومسح العمامۃ لا یسمی مسح الراس علی انہ حکایۃ

حال فیجوز ان تکون العمامۃ صغیرۃ رقیقۃ بحیث تنفذ البلۃ منہا الی الراس ویؤیدہ حدیث

کعب بن عجرۃ انہ مسح علی الخفین والخمار فان الخمار ما تستر بہ المرأۃ راسہا وذلک یکون عادۃ بحیث یمکن

نفوذ البلۃ منہا الی الراس اذا کانت البلۃ کثیرۃ فکانہ عبر بالخمار عن العمامۃ لکونہا کانت لصغرہا کالخمار

علی ان الحدیث یحتمل ان یکون قبل نزول المائدۃ قال النووی قولہ فی حدیث بلال ان رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین والخمار یعنی بالخمار العمامۃ لانہا تخمر الراس ای تغطیہ

عارضة الاحوذی

حدثنا نوفل حدثنا
حماد بن زید قال
اخبرنا ابن مخارق
عن شہر بن عقبۃ
ابن عامر قال حدثنی
عمر ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
قال من مات یؤمن
باللہ والیوم الآخر
قیل لہ ادخل من
ای ابواب الجنۃ
الثمانیۃ شئت
فائدۃ فالذین
یدعون من ابواب
الجنۃ الثمانیۃ اربعۃ
الاول من انفق
زوجین فی سبیل
اللہ وہو متفق علیہ
الثانی من قال
ہذا الذکر وہو
فی صحیح مسلم
الثالث من قال
لا الہ الا اللہ وحدہ
لا شریک لہ وان
محمدا عبدہ ورسولہ
وان عیسی رسول اللہ
وکلمتہ القاہا الی
مریم وروح منہ

شرح سراج احمد

شنیدم وکیع بن الجراح را که میگفت ان مسح علی العمامة یجزیه اگر مسح کرد آدمی بر دستار روا باشد برای این الاثر از جهت ثبوت او
وحدیثی که وارد شده است وروی حدثنا قتیبة بن سعید نا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق عن ابی عبیدة
ابن محمد بن عمار بن یاسر قال گفت ابو عبیدہ سألت جابر بن عبد الله عن المسح علی الخفین پرسیدم جابر را از حال مسح کردن
بر موزه فقال السنة یا ابن اخی پس گفت جابر آن سنت است ای پسر برادر من السنة مرفوع است بنابر خبریت ثم سألته عن المسح علی العمامة
وپرسیدم جابر را از مسح کردن بر دستار فقال مس الشعر پس گفت جابر مس کن موی سر را یعنی اگر مسح کردی دستار را پس کردن موی سر لابد است
وقال غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین لا یمسح علی العمامة الا ان یمسح برأسه مع العمامة
وگفته اند بسیار کسان از اهل علم که از صحابه وتابعین بوده اند که مسح کرده نشود بر دستار مگر آنکه مسح کند بسبب مسح کردن سر بر دستار یعنی چون مسح
کردن سر بر عمامه شود روا است وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی وهمین است مذهب امام ابی حنیفه
حدثنا هناد نا علی بن مسهر عن الاعمش عن الحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن کعب بن عجرة بضم عین مهمله وسکون
جیم وزا ابو محمد وگویند ابو عبد الله البلوی وی از اصحاب شجره است ومؤخر الاسلام نازل کوفه گشت ودر مدینه وفات یافت سنة احدی و
خمسین از عمر هفتاد وپنج عن بلال بن رباح المؤذن ابو عبد الرحمن وگویند ابو عبد الله وگویند ابو عبد الکریم وگویند ابو عمرو ومادر او حمامه بود
قدیم الاسلام است واو اول کسی بود که اظهار کرد اسلام را در مکه واو کسی بود که عذاب کرده شد در راه حق تعالی واو میگفت احد احد ومولای او امیه
ابن خلف جمحی شقی متولی عذاب او بود وبلال او را کشت در روز بدر وبجهنم رسانید وابوبکر صدیق او را بخرید او قیه از کافر خرید نمود وآزاد
کرد وآنحضرت در حق او فرمود یا بلال دلنی علی عمل عملته فانی سمعت خشفة نعلیک فی الجنة قال ما تطهرت الا صلیت بالتطهر وقال صلی الله
علیه وسلم السباق اربعة انا سابق العرب وبلال سابق الحبشة وآن فرمود او را آنحضرت در روز فتح مکه پس اذان داد بر بالای کعبه روایت کرده اند
از وی ابوبکر وعمر وابن عمر واو اذان گفت بعد از وفات شریف پیش از دفن وپس از دفن اذان نگفت وگفت مر ابی بکر را که ان کنت انما
اعتقتنی لله فخلنی وجاء فی بعض الروایات انه لما مضی علی بلال ستة اشهر فی الشام رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المنام
قال له ما هذه الجفاء یا بلال الا تزورنا فجاء بلال المدینة وذهب الی الشام لانه لم یستطع السکونة فی المدینة فکان اول ما سأل عن فاطمة
ما حالها قالوا توفیت فبکی بلال ثم عن الحسن والحسین قالوا هما باقیان فاراد الناس ان یؤذن لهم فما امکن لاحد ان یأمره
بذلک فجاؤا الی الحسین رضی الله عنه فامر له فاذن فلما شرع فی الاذان غلب علیهم البکاء فلما بلغ اشهد ان محمدا رسول الله
غلب علیه وعلیهم فارتج البلد فلم یستطع ان یتم الاذان فنزل ودر دمشق وفات یافت سنة عشرین
باختلاف روایات ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح
علی الخفین والخمار بدرستیکه آنحضرت مسح فرمود بر سر وموزه ودستار

قوت المغتذی

مسح علی الخفین والخمار قال ابن العربی هو ما تستر به المرأة رأسها وحولها کالعمامة للرجل ولم اجده مستعملا للرجل الا فی هذا الحدیث
وان اقتضاه الاشتقاق لانه من التخمر وقال فی النهایة اراد بالخمار العمامة لان الرجل یغطی بها رأسه کما ان المرأة تغطیه بخمارها
وذلک اذا کان قد اعتم عمامة العرب فادارها تحت الحنک فلا یستطیع نزعها فی کل وقت فیصیر کالخفین غیر انه
یحتاج الی المسح القلیل من الرأس ثم یمسح علی العمامة فیدل الاستیعاب

عارضة الاحوذی

خرجه البخاری
الرابع من مات
یؤمن بالله والیوم
الآخر کما تقدم نکتة
الوضوء هباء کالو
تشرع فی اونها
ذکر ولا فی اثنائها
وانما یلزم فیها
القصد بها لوجه
الله العظیم وهو
النیة وقد رویت
فیها اذکار یقال
فی اثنائها ولم تصح
ولا شیء فی الباب
یعول علیه الا
حدیث عمر المتقدم
وقد روی ابو جعفر
الابهری عن مالک
استحب فی ذلک من
تسمیة الله عند
الوضوء وروی
الواقدی انه مخیر
والذی اراه ترکها
باب الوضوء
بالمد ابو ریحانة
عن سفینة ان
النبی علیه السلام
کان یتوضأ بالمد

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی الغسل من الجنابۃ باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در غسل کردن از جنابت حدثنا هناد ثنا وکیع عن الاعمش عن سالم بن ابی الجعد بفتح جیم وسکون عین مہملہ اشجعی از مشاہیر تابعین وثقات ایشان است در سنہ مائۃ در عہد عمر بن عبد العزیز وفات کرد عن کریب بضم کاف وفتح را وسکون تحتیہ ابو رشدین بن ابی مسلم الحجازی مولی عبد اللہ بن عباس ثقہ از ثانیہ حسن الحدیث بود در سنہ ثمان وتسعین وفات یافت عن ابن عباس عن خالتہ میمونۃ ام المؤمنین قالت وضعت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم غسلا گفت ام المؤمنین میمونہ نہادم برائے آنحضرت آب غسل باید آنکہ غسل بضم غین معجمہ وسکون سین مہملہ است وغسل بفتح غین معجمہ وسکون سین شستن مطلق اعضا است وبضم غین شستن تمام اندام وغسل بضمتین آب کہ بدان بشویند وبکسر غین چیزیکہ بدان سر بشویند چنانکہ گل واشنان وخطمی وغسول بفتح وتخفیف وتشدید سین مہملہ بمعنی آب سر شستن ہر دو بیاید وغسالہ بضم غین آبی کہ برآید از شستن چیزی وتغسیل مبالغہ کردن در غسل اعضا فاغتسل من الجنابۃ پس شست تمام اندام مبارک این وضع کہ مذکور میشود فاکفأ الاناء بشمالہ علی یمینہ پس بریخت آن آوند را بدست چپ خود بر دست راست خود فغسل کفیہ پس بشست ہر دو دست خود را ثم ادخل یدہ فی الاناء پستر در آورد دست خود را در آوند فافاض علی فرجہ پستر بریخت آب را بر اندام نہانی خود وآن جائے استنجا است ثم دلک بیدہ الحائط او الارض پستر مالید دست خود را بر دیوار یا بر زمین شک راوی است این لفظ دلالت دارد کہ بعد از استنجا کردن دست بر زمین یا بر دیوار بمالد واین مستحب است ثم مضمض پستر از استنجا آب در دہن کرد واستنشق وآب در بینی کرد وغسل وجہہ وبشست روی مبارک خود را وذراعیہ ودو دست خود را واین کیفیت وضو است پستر غسل را بیان میکند فافاض علی راسہ ثلاثا پس بریخت آب بر سر خود سہ بار وسر را مالید ثم افاض علی سائر جسدہ پستر بریخت آب بر تمام بدن واندام خود ثم تنحی فغسل رجلیہ پستر یک سو شد از جای غسل پس بشست ہر دو پای مبارک خود را

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الغسل من الجنابۃ **قولہ** وضعت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم غسلا بضم المعجمۃ وسکون المہملۃ مصدر کالطہور بالضم بمعنی التطہیر والتقدیر ماء الغسل علی حذف المضاف وقال بعضہم الغسل بالضم الماء الذی یغتسل بہ وصرح فی تہذیب الاسماء ان الکسر خطأ عند اہل الحدیث **قولہ** فاکفأ الاناء بشمالہ ای امال الاناء بشمالہ علی یمینہ حتی صب ماءہ علیہا فغسل کفیہ یعنی غسل بالماء الذی صب علی الیمین کفیہ الی الرسغین ثم ادخل یدہ الیمنی فی الاناء قال فی القاموس اکفأ امال وقلب وفی النہایۃ یقال کفأت الاناء واکفأتہ اذا کببتہ واذا املتہ **قولہ** ثم دلک بیدہ الحائط ازالۃ للرائحۃ الکریہۃ ومبالغۃ فی التنظیف **قولہ** فافاض علی راسہ ثلاثا الخ مقتضاہ انہ لم یمسح الراس اکتفاء بالغسل المفروض عن المسح وفی الصحیحین انہ یتوضأ کما کان للصلوۃ ثم یصب علی راسہ وسائر جسدہ وسیاتی فی الحدیث الثانی فیحتمل ان الراوی ترکہ ہہنا للاقتصار او انہ فعل صلی اللہ علیہ وسلم کذلک بیانا للجواز واللہ اعلم

قوت المغتذی

فاکفأ الاناء ای امالہ قال فی النہایۃ یقال کفأت الاناء واکفأتہ اذا کببتہ واذا املتہ

عارضۃ الاحوذی

ویغتسل بالصاع صحیح حسن عتی ابن ضمرۃ السعدی عن ابی بن کعب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان للوضوء شیطانا یقال لہ الولہان فاتقوا وسواس الماء عبد اللہ ابن جبیر عن انس ابن مالک ان النبی علیہ السلام قال یجزئ فی الوضوء رطلان من ماء غریب الاسناد روی عن النبی علیہ السلام فی قدر الماء الذی یتطہر بہ اثار صحیحۃ منہا من طریق عائشۃ الاول ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یغتسل من اناء واحد ہو الفرق من الجنابۃ الثانی انہا دعت باناء قدر الصاع فاغتسلت فافرغت علی راسہا

شرح سراج احمد

ازینجا معلوم گردید کہ آنحضرت در زمین نشیب بود کہ آب غسل دران جمع میشد واگر بر زمین بلند بودے پیش از غسل پایہا شستن مضایقہ ندارد وقال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن ام سلمۃ وجابر وابی سعید وجبیر بن مطعم و ابی ھریرۃ وحدیث میمونہ را عبد الرزاق وابن ابی شیبہ وسعید بن منصور روایت کردہ اند وابن عساکر از ابی سلمہ از عائشہ واز نافع از ابن عمر از عمر بن الخطاب روایت کردہ و روایت کردہ دارقطنی از ابی ھریرہ وشیخین نیز از ام المومنین میمونہ روایت کردہ اند حدیث کیفیت غسل را واز عائشہ نیز شیخین روایت آوردہ اند حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان عن ھشام ابن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان یغتسل من الجنابۃ گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت کہ چون میخواست اینکہ غسل کند از جنابت بدأ بغسل یدیہ قبل ان یدخلہما الاناء شروع میکرد وابتدا می نمود بشستن دو دست پیش از آوردن ہر دو دست در آوند ثم یغسل فرجہ ویتوضأ وضوءہ للصلوۃ پستر می شست اندام نہانی خویش را ووضو میکرد وضوی خود کہ برای نماز میکرد ثم یشرب شعرہ الماء پستر موہای سر خود را بآب نمناک میکرد ثم یحثی علی راسہ ثلث حثیات پستر بہر دو دست آب گرفتہ بر سر مبارک می انداخت سہ بار این حدیث دلالت دارد بر شستن پای پیش از ریختن آب بر بدن و در حدیث میمونہ صراحت است در تاخیر آن از ان غالبا ہر دو میکرد گاہی چنان و گاہی چنین در ہدایہ گفتہ است کہ تاخیر غسل پایہا بجہت آنست کہ پایہا در محل آلودگی اند بآب و گل ولای پس شستن آنہا فائدہ ندارد اگر فضا بر سنگ و تختہ باشد مثلا پستر بشوید و تاخیر نکند قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھذا الذی اختارہ اھل العلم فی الغسل من الجنابۃ انہ یتوضأ وضوءہ للصلوۃ گفت مصنف این حدیث حسن صحیح ست و آن حدیثی ست کہ اختیار کردہ اند آنرا اہل علم در غسل از جنابت کہ بدرستیکہ آدمی وضو کند وضوی خود را کہ برای نماز میکرد ثم یفرغ علی راسہ ثلث مرات پستر بریزد بر سر خود سہ بار ثم یفیض الماء علی سائر جسدہ پستر بریزد آب را بر تمام بدن خود ثم یغسل قدمیہ پستر بشوید ہر دو قدم خود را والعمل علی ھذا عند اھل العلم و عمل برین ست نزد اہل علم وقالوا ان انغمس الجنب فی الماء ولم یتوضأ اجزأہ وگفتند اہل علم اگر در آمد جنب بغوطہ خوردن در آب و وضو نکرد روا باشد او را وھو قول الشافعی واحمد واسحق و آن قول شافعی و احمد و اسحق ست و ہمین ست قول امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ

شرح ابی الطیب

قولہ یشرب شعرہ من الاشراب او التشریب ای یسقی شعرہ والمراد یخلل شعر راسہ بالید المبتلۃ قبل صب الماء لیسھل ایصال الماء الیہ ویدخل فی خلالہ اذا صبہ علیہ ویؤید ھذا المراد ما روتہ عائشۃ رضی اللہ عنہا فی الصحیحین انہ صلی اللہ علیہ وسلم یدخل اصابعہ فی الماء فیخلل بہا اصول شعرہ ثم یصب علی راسہ ثلث غرفات قولہ ثم یحثی علی راسہ ثلث حثیات الحثی الاثارۃ ای یصب علی راسہ ثلث حثیات ای اثارات ای ثلث مرات وفی القاموس الحثی کالرمی ما رفعت بیدک فعلی ھذا معناہ یصب علی راسہ ثلث حفنات

قوت المغتذی

لیشرب شعرہ الماء ای یسقیہ

عارضۃ الاحوذی

ثلثا وکان ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاخذن من شعورھن حتی تکون کالوفرۃ الثالث انھا کانت تغتسل والنبی علیہ السلام من اناء واحد یسع ثلثۃ امداد او قریبا من ذلک الرابع معناہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یغتسل بثمانیۃ ارطال وروی من طریق انس وحدیثہ من طریقین الاول ان النبی علیہ السلام کان یغتسل بخمسۃ مکاکیک ویتوضأ بمکوک الثانی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ بالمد ویغتسل بالصاع الی خمسۃ امداد ومنہم ... وحدیثہا ان النبی

شرح سراج احمد

باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل باب ست در بیان آنکه آیا بکشاید زن مویهای سر را نزدیک غسل حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان عن ایوب بن موسی عن المقبری بفتح میم وسکون قاف وضم موحده وفتح وکسر آن ابوسعید المقبری کیسان و آن نسبت ست بسوی مقبره که در مدینه مجاور مقبره بود مدتها و گویند جای او نزد مقبره بود و گویند که عمر بن الخطاب کند گور نا مسلمان گردانیده بود ثقه کثیر الحدیث بود گفت نسائی لا باس به از ثانیه ست در سنه مائه وفات کرد در عهد عمر بن عبد العزیز عن عبد الله بن رافع المخزومی ابو رافع المدنی مولی ام سلمة ثقة از ثالثه بود عن ام سلمة هند بنت ابی امیة المخزومیة مادر او عاتکه بنت عامر بود و بود او پیش از تزویج آنحضرت در نکاح ابی سلمة عبد الله بن عبد الاسد هجرت کرد بسوی حبشه و زینب از وی متولد شده و تزویج کرد او را آنحضرت در همان سال که وفات کرد ابو سلمة در ماه شوال در سنه تسع وخمسین وفات یافت در حکومت یزید ابن معاویه و در بقیع مدفون گشته قالت قلت یا رسول الله انی امرأة اشد ضفر راسی گفت ام سلمة گفتم ای رسول خدا بدرستیکه من زنی ام که سخت می بافم گیسوی سر خود را فانقضه لغسل الجنابة آیا پس بکشایم آنرا برای غسل جنابت قال لا انما یکفیك ان تحثین علی راسك ثلث حثیات من ماء فرمود کشادن گیسوی سر ضرور نیست جز این نیست که کفایت کند ترا اینکه بریزی سه دست آب اندازی بر سر خویش ثم تفیضی علی سائر جسدك الماء پس تر بریزی تو بر تمام بدن خود آب را فتطهرین پس پاک شوی او قال یا فرمود آنحضرت این عبارت را فاذا انت قد تطهرت پس آن وقت تو تحقیق پاک شوی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم ان المرأة اذا اغتسلت من الجنابة فلم تنقض شعرها ان ذلك یجزئها بعد ان تفیض الماء علی راسها بدرستیکه زن چون غسل کرد از جنابت پس نکشاد مویهای خود را بدرستیکه این روا باشد او را پس از آنکه روان ساخته وبیند اخته آب را بر سر خود و این حدیث را ابوداود از ثوبان و احمد و شیخین از جبیر بن مطعم

شرح ابی الطیب

باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل **قوله** انی امرأة اشد ضفر راسی بفتح الهمزة وضم الشین ای احکم قال فی النهایة ای تحمل شعرها ضفائر وهی الذوائب المضفورة وقال ابن العربی قوله ضفر یقرأه الناس باسکان الفاء وانما هو بفتحها لان المسکن مصدر ضفر راسه ضفرا والمفتوح هو الشیٔ المضفور کالشعر وغیره والضفر هو نسج خصل الشعر وادخال بعضها فی بعض انتهی اقول المصدر یستعمل کثیرا بمعنی المفعول کالخلق بمعنی المخلوق واللفظ بمعنی الملفوظ فیجوز اسکانه علی انه مصدر بمعنی المضفور علی انه یجوز ارادة المعنی المصدری ههنا ای اشد نسج شعر راسی وهو یستلزم شد المنسوج ولم یذکر لها صلی الله علیه وسلم الوضوء والمضمضة والاستنشاق لانها سألت عن شعر الراس فانه ابحاعنا سالت بنی نوع زیادة فلا یقال یفید الحدیث عدم افتراض المضمضة والاستنشاق **قوله** ان تحثین علی راسك هكذا فی غالب النسخ باثبات النون وهو مبنی علی اهمال ان وفی نسخة صحیحة ان تحثی وهو المطابق للقاعدة المشهورة واما ثم تفیضین فبالنون علی الاستیناف

قوت المغتذی

اشد ضفر راسی قال فی النهایة ای تحمل شعرها ضفائر وهو الذوائب المضفورة وقال ابن العربی قوله ضفرا بالفتح هو الشیٔ المضفور کالشعر وغیره والضفر هو نسج خصل الشعر وادخال بعضها فی بعض

عارضة الاحوذی

علیه السلام کان یتوضأ بثلثی المد غریبه الفرق قال سفیان فی مالك ثلثة أصیع وقال مالك قل ثلثة أصیع اثنا عشر مدا بمد النبی صلی الله علیه وسلم وقال الشافعی الفرق ثلثة أصیع یکون ستة عشر رطلا واما الفرق بسکون الراء فمائة وعشرون رطلا والصاع خمسة ارطال وثلث والمد رطل وثلث وقیل المد رطلان والمکوك طاس یشرب به وهو ایضا مکیال معروف احکامه فی ثلث مسائل الاول قد بینا انه لا حد لما یکفی فی الطهارة وانما هو علی قدر الحاجة والاسراف مکروه والناس فیه فقهاء

شرح سراج احمد

وسلم از ام سلمہ و خطابی و سعید بن منصور از جابر روایت کردہ اند باین لفظ کہ در حدیث مذکور شدہ **باب** ما جاء ان تحت کل شعرة جنابة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ در زیر ہر مو جنابت ست کہ اگر یک مو باقی ماند از رسیدن آب از جنابت بیرون نشود حدثنا نصر بن علی بن نصر بن علی الجہضمی ثقہ ثبت بود قضا میداد ند او را وی قبول قضا نکرد از عاشرہ بود در سنہ خمسین و مائتین وفات کرد یا پس از خمسین ثنا الحارث بن وجیہ بوزن عظیم گویند بفتح واو و سکون جیم و بعد از جیم موحدہ است الراسبی ابو محمد البصری ضعیف از ثامنہ بود ثنا مالک بن دینار البصری الزاہد ابو یحیی صدوق عابد از خامسہ بود در سنہ ثلثین و مائۃ وفات کرد

عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تحت کل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وانقوا البشرة فرمود آنحضرت زیر ہر موئی جنابت ست پس بشوئید موی را و پاک کنید بشرہ را یعنی بمبالغہ بشوئید موہا را چنانکہ زیر آنہا شستہ گردد و پاک بشوئید آنجاہا را از اندام کہ در زیر موی ست تا بیقین از عہدہ غسل برآمدہ باشید و شعر و شعرہ بسکون عین و فتح آن و بشرہ بفتحات وفی الباب عن علی وانس ابو داود و احمد و دارمی از علی رضی روایت کردہ اند قال ابو عیسی حدیث الحارث بن وجیہ حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیثہ گفت مصنف حدیث حارث بن وجیہ حدیثی ست غریب کہ بطرق متعدد مروی نگشتہ است نمی شناسیم آن حدیث را مگر از حدیث حارث وہو شیخ لیس بذلک وحارث شیخی ست کہ قوی نیست وقد روی عنہ غیر واحد من الائمة و تحقیق روایت کردہ از حارث بسیار کسان از امامان وقد تفرد بہذا الحدیث عن مالک بن دینار و تحقیق متفرد گشتہ است حارث بروایت کردن این حدیث از مالک بن دینار کہ دیگر کس از مالک روایت نکردہ است ویقال الحارث بن وجیہ بفتح واو و کسر جیم و سکون تحتیہ ویقال ابن وُجبة بضم واو و سکون جیم و موحدہ مصنف این حدیث را تضعیف کردہ و گفتہ کہ حارث بن وجیہ روایت کنندۂ این حدیث پیری ست کہ بجہت کبر سن غفلتی و نسیانی بروی طاری شدہ است و چندان قوی نیست در حفظ و ضبط **باب** فی الوضوء بعد الغسل باب ست در بیان وضو پس از غسل کردن حدثنا اسمعیل

ابن موسی ثنا شریک عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان تحت کل شعرة جنابة **قولہ** تحت کل شعرة جنابة بسکون العین و تفتح **قولہ** فاغسلوا الشعر بفتح العین و یسکن ای جمیعہ فلو بقیت شعرة واحدة لم یصل الیہا الماء بقیت جنابتہ **قولہ** وانقوا البشر من الانقاء والبشر ظاہر جلد الانسان وغیرہ جمع بشرة وابشار قالہ فی القاموس ای نظفوہا من الوسخ کالطین الیابس والعجین والشمع لانہ لو منع شیء من ذلک وصول الماء لم یرتفع الجنابة **قولہ** وہو شیخ لیس بذاک ای الذی یوثق بہ فروایتہ لیست بقویة واعترض علی الترمذی بان لفظ شیخ لیس من الفاظ الجرح بل من الفاظ التعدیل ویمکن ان یجاب عنہ بانہ اراد بہ المعنی اللغوی ای کبیر وغلب علیہ النسیان لا المعنی الاصطلاحی وہو کونہ شیخا فی الحدیث وقال ابو داود الحارث حدیثہ منکر وہو ضعیف **قولہ** ابن وجیة علی وزن فعیل وقیل بفتح الواو وسکون الجیم بعدہا موحدة کذا فی التقریب **باب** فی الوضوء بعد الغسل

عارضة الاحوذی

فی القصد فیہ و الاحوط والمقصود کما بیناہ قبل ہذا الاسباغ واقل المقدار ما کان یکتفی بہ سید الناس فلا یمکن فی الوجود اعلم منہ ولا ارفق ولا احوط ولا اسوس بامور الشریعة ومکارم الاخلاق الثانیة ان یتوضأ باقل من المد قال ابو اسحق لا تحدید فیہ وقد قال مالک رأیت عیاش بن عبد اللہ وکان فاضلا یتوضأ بثلث مد ہشام وہو دون الرطل ویصلی بالناس والتقدیر فی الوضوء ینبغی شرعا فقد کان حال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تختلف فیہ وکان یتوضأ مع غیرہ من اناء واحد من

شرح سراج احمد

کان لایتوضأ بعد الغسل گفت عائشہ صدیقہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ وضو نمیکرد پس از غسل کردن قال ابو عیسی هذا قول غیر
واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین گفت مصنف این قول بسیار کسان ست از صحابہ و تابعین آن
لایتوضأ بعد الغسل اینکہ وضو نکند پس از غسل کردن یعنی ہمان کہ در اول غسل کردہ باشد کافی ست احتیاج ندارد کہ پس از غسل
دیگر وضو کند **باب** ما جاء اذا التقی الختانان وجب الغسل باب ست در بیان آنچہ آمدہ است چون ملاقات و مماس
کنند باہم ختان مرد و ختان زن واجب میشود غسل و ختان بالکسر موضعی از مرد و زن کہ در ختنہ کردن آنرا می برند و آن از مرد پوستی ست
بر سر عضو و از زن گوشتی ست در درون مانند تاج خروس حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن
عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت اذا جاوز الختان الختان گفت عائشہ چون درگذشت ختان مرد
از ختان زن وجب الغسل واجب میگردد غسل بر مرد و زن فعلته انا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاغتسلنا کردم
من و پیغمبر خدا پس غسل کردیم ما ہر دو پس معلوم شد کہ در وجوب غسل خروج منی درکار نیست مجرد دخول حشفہ در فرج موجب غسل ست و این
حدیث حجت ست بر کسی قائل گشتہ کہ موجب غسل خروج منی ست بمجرد دخول حشفہ واجب نمیگردد و فی الباب عن ابی ہریرۃ کما اخرجہ الشیخان و
مسلم زیادہ کردہ است وان لم ینزل و عبد اللہ بن عمرو کما اخرجہ الطبرانی و رافع بن خدیج کما اخرجہ الطبرانی مسلم و ترمذی از عائشہ آوردہ اند و طبرانی
از ابی امامہ و رافع بن خدیج و شیرازی در القاب از معاذ حدثنا هناد ثنا وکیع عن سفیان عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن عائشة
قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح قال گفت مصنف
وقد روی هذا الحدیث عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر وجه و تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از عائشہ از آنحضرت از
بسیار وجوہ کہ اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل و هو قول اکثر اهل العلم و آن قول اکثر اہل علم ست من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از صحابہ منہم ابو بکر
و عمر و عثمان و علی و عائشة بعضی از صحابہ کہ مجرد دخول حشفہ موجب غسل گفتہ اند خلفای راشدین و عائشہ صدیقہ ہست رضی اللہ عنہم والفقہاء
من التابعین ومن بعدہم و قول فقہاست از تابعین و کسیکہ پس از تابعین بودند از ائمہ مثل سفیان الثوری والشافعی
واحمد واسحق قالوا گفتند ایشان اذا التقی الختانان وجب الغسل و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ رح

شرح ابی الطیب

قوله کان لایتوضأ بعد الغسل ای اکتفاء بوضوئه الاول قبل الغسل وهو سنة کما ورد عنه صلی اللہ علیه وسلم او
بلندراج ارتفاع الحدث الاصغر تحت ارتفاع الاکبر بایصال الماء الی جمیع اعضائه وهو رخصة فبینه ذلك بفعله
صلی اللہ علیه وسلم **باب** اذا التقی الختانان وجب الغسل **قوله** اذا جاوز الختان الختان ای ذا تعدی
الختان وهو موضع القطع من فرج الذکر والانثی وهو اعم من ان یکون مختونا ام لا اذ مجاوزة ختانهما
کنایة لطیفة عن الجماع وهو غیبوبة الحشفة والختان الاول مرفوع علی
الفاعلیة والثانی منصوب علی المفعولیة **قوله** قالوا اذا التقی
الختانان یعنی اذا حاذی احدهما الآخر سواء تلاقیا ام لا یقال التقی
الفارسان اذا تحاذیا وتقابلا قاله المظهر قالوا وهذا الحدیث ناسخ لحدیث ابی سعید الخدری رضی اللہ عنه
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الماء من الماء وقال ابن عباس انما الماء من الماء فی الاحتلام کما سیأتی

عارضة الاحوذی

غیر حصر الثالثة اذا قلنا انه یتوضأ بالمد ویغتسل بالصاع فمعناه بالصاع کیلا والمد کیلا لا وزنا لان کیل المد والصاع بالملء اضعافه بالوزن فتفطن لهذه الدقیقة **باب** الوضوء لکل صلوة حمید عن انس ان النبی صلی اللہ علیه وسلم کان یتوضأ لکل صلوة طاهرا وغیر طاهر قلت لانس فکیف کنتم تصنعون انتم قال کنا نتوضأ وضوءا واحدا زاد عمرو بن عامر الانصاری عنه ما لم نحدث حسن صحیح سلیمن بن بریدة عن ابیه قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یتوضأ لکل صلوة فلما کان عام الفتح

عارضة الاحوذي

صلى الصلوات كلها
بوضوء واحد و
مسح على خفيه
فقال عمر انك فعلت
شيئا لم تكن فعلته
قال عمدا فعلته صحيح
حسن الاحكام في
ثلث مسائل الاولى
اختلف العلماء في
تجديد الوضوء لكل
صلوة فمنهم من قال
يجدد اذا صلى او
فعل فعلا يفتقر الى
الطهارة وهو الاكثرون
ومنهم من قال يجدد
وان لم يفعل فعلا
يفتقر الى الطهارة
وذلك مروي عن
سعد بن ابي وقاص
وعن ابن عمر وغيرهما
روى ابوداود عن
عبيد الله بن عبد الله
ابن عمر قال قلت ارأيت
توضي ابن عمر لكل
صلوة طاهرا وغير
طاهر عمن ذلك قال
حدثته اسماء بنت
زيد بن الخطاب

شرح سراج احمد

باب ماجاء ان الماء من الماء باب ست در بیان آنچه آمده است در حدیث که بدرستیکه لزوم غسل از خروج منی ست حدثنا
احمد بن منيع نا عبد الله بن المبارك نا يونس بن يزيد عن الزهري عن سهل بن سعد الساعدي ابو العباس گویند
ابو یحیی سہل بن سعد بن مالک صحابی ست و پدر او نیز صحابی بود نام او حزن بود پس تسمیہ او فرمود آنحضرت بسہل انصاری مدنی بود چون آنحضرت
وفات فرمود او پانزده ساله بود در مدینه سنه احدی و تسعین وفات یافت و او آخرین صحابه بود که در مدینه وفات کرد عن ابي بن كعب قال انما
كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام گفت ابی بن کعب جز این نیست که حکم انما الماء من الماء رخصتی بود در اوائل اسلام ثم
نهي عنها پستر نهی کرده شد از ان و حکم منسوخ گشت و عمل بران شد که بمجرد دخول حشفه غسل واجب شود حدثنا احمد بن منيع نا ابن
المبارك نا معمر عن الزهري بهذا الاسناد مثله یعنی از سهل بن سعد از ابی بن کعب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وانما كان
الماء من الماء في اول الاسلام ثم نسخ بعد ذلك و جز این نیست که بود حکم حدیث الماء من الماء در اول اسلام پستر منسوخ
کرده شد بحدیث عائشه و ابی هریره و عبد الله بن عمرو و رافع بن خدیج و غیرها وهكذا روى غير واحد من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ابي بن كعب ورافع بن خديج و همچنین روایت کرده اند بسیار
کس از صحابه بعضی از ایشان ابی بن کعب و رافع بن خدیج اند والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم على انه اذا
جامع الرجل امرأته في الفرج وجب عليهما الغسل وان لم ينزلا و عمل همبرین ست نزد اکثر علما بر آنکه بدرستیکه شان اینست که
چون جماع کرد مرد با زن خود در فرج واجب شد بر هر دو مرد و زن غسل اگرچه انزال هر دو نشد حدثنا علي بن حجر انا
شريك عن ابي الجحاف بتقدیم جیم بر حای مهمله در آخر فا ست داود بن ابی عوف سوید التیمی البرجمی مولاهم ابو الجحاف مشهور بکنیت
بود صدوق از ساد سه بود گاهی خطا هم میکرد عن عكرمة عن ابن عباس قال انما الماء من الماء في الاحتلام گفت

شرح ابي الطيب

باب ماجاء ان الماء من الماء **قوله** انما كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام الظاهر انه هو الحكم
كان في اول الاسلام فاطلق عليه الرخصة لما فيه من التخفيف ثم نهي عنها اي نسخ هذا الحكم كذا حرره
بعض الفضلاء قلت انما يحتاج الى هذا التكلف اذا اريد بالرخصة مقابل العزيمة حتى يدل الكلام
على انهما اجتمعا ح واما اذا اريد بها المعنى اللغوي وهو السعة ومعنى الكلام انما كان السعة
في اول الاسلام ثم فرض الاغتسال بالتقاء الختانين انزل او لم ينزل فضاق ما كان من السعة
في الابتداء فلا يفهم من الكلام ان هناك حكمين ح ومعنى الماء من الماء استعمال الماء في البدن من
خروج ماء المني **قوله** عن ابن عباس رض قال انما الماء من الماء في الاحتلام اراد بهذا التوفيق بين حديث
الماء من الماء وحديث اذا جاوز الختان الختان لكن شان ورود حديث الماء من الماء يابى هذا
التاويل فانه اخرج مسلم في صحيحه عن ابي سعيد الخدري رض قال خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الاثنين الى قباء حتى اذا كنا في بني سالم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب
عتبان فصرخ به فخرج يجر ازاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعجلنا الرجل فقال عتبان ارأيت
يا رسول الله الرجل يعجل عن امرأته ولم يمن ماذا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء

حل اللغة ... حزن ... ۱۲

شرح سراج احمد

ابن عباس جز این نیست کہ حکم الماء من الماء در احتلام ست یعنی چون کسی در خواب محتلم شد و انزال نگشته است غسل
واجب نمیشود بروی بی دیدن تری اگرچہ در خوابی کہ دیدہ ولذتی کہ چشیدہ یاد دارد پس برین تقدیر احتیاج بقول نسخ
نباشد و حق آنست کہ این حدیث مطلق ست چہ احتلام و چہ غیر احتلام ولیکن حکم در ابتدای اسلام بود پس ازان منسوخ
گشت قال ابو عیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعًا یقول لم نجد هذا الحدیث الا عند شریک
گفت مصنف شنیدم جارود را کہ میگفت شنیدم وکیع را کہ میگفت نمی یافتم این حدیث را مگر نزد شریک
یعنی از روایت شریک ست دیگر کس روایت نکردہ است وفی الباب عن عثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب
والزبیر وطلحة وابی ایوب وابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کردہ مسلم وابوداود از ابی سعید الخدری
ومسلم از عبد الرحمن بن ابی سعید از پدر خود وطبرانی از ابن عباس واحمد از رافع بن خدیج واربعہ سوای نسائی از ابی بن کعب
ودر بخاری ست کہ عثمان وعلی وغیر ایشان اعتقاد غسل نمیکردند بی انزال قال الماء من الماء کہ فرمود آنحضرت جز
این نیست کہ غسل از خروج منی ست وابو الجحاف اسمہ داود بن ابی عوف ونام ابو الجحاف داود بن ابی عوف ست
وروی عن سفیان الثوری قال ثنا ابو الجحاف وکان مرضیا وبود ابو الجحاف مرضی یعنی منکر نیست
وثقہ بود **باب** فیمن یستیقظ ویری بللا ولا یذکر احتلامًا باب ست در حق کسیکہ بیدار شود پس
دید تری ویاد نداشت احتلام را ودر بعضی نسخہ ولم یذکر آمدہ است بجای لا یذکر حدثنا احمد بن منیع
ثنا حماد بن خالد الخیاط القرشی ابو عبد اللہ البصری نزیل بغداد ثقہ از تاسعہ بود عن عبد اللہ بن عمر عن
عبید اللہ بن عمر عن القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق ابو محمد وگویند ابو عبد الرحمن التیمی یکی از فقہای سبعہ
مشہورین مدینہ بود واز اکابر تابعین وافضل زمانہ خود بود ذکر کردہ او را ابن سعد در طبقہ ثانیہ واو بود فقیہ
عالم فاضل عابد کثیر الحدیث واو پرورش یافت در کنار عائشہ صدیقہ واو ابن خالہ امام زین العابدین
وسالم بن عبد اللہ بن عمر ست ودر سنہ احدی ومائة وفات یافت از عمر هفتاد وعن عائشة قالت سئل النبی
صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلامًا گفت عائشہ صدیقہ پرسیدہ شد آنحضرت از حال
مردی کہ یافت تری را بر بدن ویا بر جامہ خود پس از بیدار شدن از خواب ویاد نمیداشت خواب خود را آیا چہ
کند آن مرد قال یغتسل فرمود آنحضرت غسل کند وعن الرجل یری انہ قد احتلم ولم یجد بللا وپرسیدہ
شد از حال مردی کہ دید خوابی را کہ بدرستیکہ او تحقیق محتلم شد ونیافت تری را پس از بیداری از خواب قال لا غسل
علیہ فرمود آنحضرت غسل واجب نیست بروی قالت ام سلمة یا رسول اللہ هل علی المرأة تری ذلک غسل
گفت ام المؤمنین ام سلمہ مر آنحضرت را یا رسول اللہ آیا هست بر زن کہ بہ بیند در خواب احتلام را غسل

شرح ابی الطیب

باب فیمن یستیقظ فیری بللا ولا یذکر احتلامًا **قولہ** یجد البلل منیا کان او مذیا **قولہ** لا یذکر
احتلامًا ای لا یذکر انہ جامع فی النوم **قولہ** یغتسل خبر معناہ الامر وهو للوجوب **قولہ** وعن الرجل یری بفتح
الیاء ای یعتقد وضمها ای یظن **قولہ** قالت ام سلمة عند ابی داود قالت ام سلیم وام سلیم هی ام انس

عارضة الاحوذی

ان عبد اللہ بن
حنظلة بن عامر
حدثهم ان النبی
علیہ السلام أمر
بالوضوء عند کل
صلوة طاهر وغیر
طاهر فلما شق
ذلک علینا امرنا
بالسواک لکل صلوة
فکان ابن عمر یری
ان بہ قوة وکان
لا یدع الوضوء
لکل صلوة الثانیة
ترک التوضی لکل
صلوة صح الاحادیث
المتقدمة والاجماع
علیہ ویحتمل ان
ابن عمر لم یعلم بالنسخ
الثالثة فی لفظة
قولنا جد یقتضی
فلم دفی وذلک
بالاستعمال وان لم
استعمال یجب تیمم
لو لم یکن تجد یدہ
باب الوضوء
بفضل المرأة وغیرہ
الرجال والنساء من
اناء واحد میمونة

شرح سراج احمد

قال نعم ان النساء شقائق الرجال فرمود آنحضرت آری ہست بر زن نیز غسل بدرستیکہ زنان امثال مردان اندور
شہوت قال ابو عیسی وانما روی ھذا الحدیث عبد اللہ بن عمر عن عبید اللہ بن عمر حدیث عائشۃ فی الرجل
یجد البلل ولا یذکر احتلاما گفت مصنف وجز این نیست کہ روایت کردہ این حدیث را عبد اللہ بن عمر از عبید اللہ بن
عمر حدیث عائشہ را در حق مردی کہ بیابد تری را پس از خواب و یاد نمیداشت احتلام را و عبد اللہ ضعفہ یحیی بن سعید
من قبل حفظہ فی الحدیث و عبد اللہ مردیست کہ تضعیف کردہ او را یحیی از جہت حفظ او در حدیث یاد کم میداشت وھو قول
غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وآن قول بسیارکسان ست از اہل علم از صحابہ و
تابعین میگویند کہ اذا استیقظ الرجل فرای بلۃ انہ یغتسل چون بیدار شد مردی پس دید تری را بدرستیکہ آن مرد غسل کند
وھو قول سفیان واحمد وآن قول سفیان ثوری و امام احمد ست وقال بعض اھل العلم من التابعین و گفتہ اند بعضی از
اہل علم از تابعین انما یجب علیہ الغسل اذا کانت البلۃ بلۃ نطفۃ جز این نیست کہ واجب میشود بروی غسل وقتیکہ باشد آن تری تری نطفہ
واگر تری منی نبود و یقین آن شود کہ این مذی ست غسل واجب نیست وھو قول الشافعی واسحق وآن قول امام شافعی و اسحق ست واذا
رای احتلاما ولم یر بلۃ فلا غسل علیہ عند عامۃ اھل العلم و چون دید کسی خوابی و ندید تری را پس از بیداری پس نیست بروی غسل نزد عموم
اہل علم **باب** ما جاء فی المنی والمذی باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق منی و مذی منی بتشدید تحتیانی آبی ست کہ بیرون شود از دفق و شہوت
کہ پس از وی سکون شہوت گردد و مذی بتخفیف آبی ست کہ بیرون شود نزد ملاعبت مرد با زن و سکون شہوت نباشد حدثنا محمد بن عمرو السواق
البلخی ثنا ھشیم عن یزید بن ابی زیاد الہاشمی مولاہم الکوفی ضعیف کبیر فتغیر و کان شیعیا من الخامسۃ مات سنۃ ست و ثلثین و مائۃ و ثنا محمود
ابن غیلان ثنا حسین الجعفی حسین بن علی بن الولید الجعفی الکوفی المقریٔ ثقۃ عابد از تاسعہ بود در سنۃ ثلث و اربعین و مائتین وفات کرد عن زائدۃ
عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی انصاری مدنی کوفی ثقہ از ثانیہ بود در واقعہ جمل وفات کرد در سنۃ ثلثین

شرح ابی الطیب

قولہ قال نعم ان النساء شقائق الرجال لما فھم صلی اللہ علیہ وسلم من ام سلیم استبعاد الاحتلام من النساء
ذکر لھا علۃ ذلک فقال ان النساء بکسر الھمزۃ استیناف فیہ معنی التعلیل شقائق الرجال ای نظائرھم فی الخلق و
الطبائع والاحکام کانھن شققن منھم ولان حوا شققت من آدم وشقیق الرجل اخوہ من ابیہ لانہ شق
نسبہ من نسبہ یعنی فیجب الغسل علی المرأۃ برویۃ البلل بعد النوم کالرجل قال الخطابی فی الحدیث من الفقہ
اثبات القیاس والحاق حکم النظیر بالنظیر وان الخطاب اذا ورد بلفظ الذکور کان خطابا للنساء وظاھر
الحدیث یوجب الاغتسال من رویۃ البلۃ وان لم یتیقن انھا الماء الدافق **قولہ** وھو قول غیر واحد
ای وجوب الغسل برویۃ البلل بعد النوم قول غیر واحد وقولہ اذا استیقظ جملۃ مبینۃ ومفسرۃ
قولہ اذا کانت البلۃ بلۃ نطفۃ ای بلۃ منی یعنی اذا اعتقد انہ کان منیا ولو رق وصار رقیقا **باب** ما جاء فی المنی

قوت المغتذی

... شقائق الرجال قال فی النہایۃ نظائرھم وامثالھم فی الاخلاق والطبائع کانھن
منھم ولان حوا خلقت من آدم علیہ الصلوۃ والسلام وشقیق الرجل اخوہ لابیہ وا...

عارضۃ الاحوذی

کنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد من الجنابۃ حسن صحیح ابو حاجب سوادۃ بن عاصم عن الحکم بن عمرو الغفاری ان النبی علیہ السلام نہی ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ او دبورھا حسن ابن عباس اغتسل بعض ازواج النبی علیہ السلام فی جفنۃ فاراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ منہ فقالت یا رسول اللہ انی کنت جنبا قال الماء لا یجنب حسن صحیح الاسناد اما حدیث بجواز التوضی بفضل وضوء المرأۃ فصحیح کلھا و اما حدیث الحکم فقد قال البخاری ابو حاجب سوادۃ

شرح سراج احمد

عن علی قال سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء گفت علی مرتضی سوال کردم آنحضرت را
از حال مذی کہ آیا از خروج مذی غسل ست یا وضو پس فرمود آنحضرت از مذی لازم میشود وضو ومن المنی الغسل و لازم ست از خروج
منی غسل وفی الباب عن المقداد بن الاسود وابی بن کعب ودر باب خروج مذی کہ وضو لازم میشود حدیث مروی گشتہ است از مقداد
ابن الاسود وابی بن کعب رضی اللہ عنہما قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر
وجہ من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وتحقیق روایت کردہ شدہ است از علی مرتضی از آنحضرت از بسیار طرق کہ از خروج مذی وضو
لازم میشود واز خروج منی غسل واجب گردد وہو قول عامۃ اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین
وآن قول اکثر اہل علم ست از صحابہ وتابعین وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق وبآن قائل گشتہ است امام شافعی احمد واسحق **باب**
فی المذی یصیب الثوب باب ست در بیان مذی کہ بیرون شود وبرسد بجامہ حدثنا ہناد ثنا عبدۃ عن محمد بن اسحق عن سعید
ابن عبید ہو ابن السباق بفتح سین مہملہ وتشدید موحدہ ثقفی ابو السباق المدنی ثقہ از رابعہ بود عن ابیہ عبید بن السباق ابو سعید
ثقہ از ثالثہ بود عن سہل بن حنیف بن واہب الانصاری الاوسی صحابی بدریست والی ساخت اورا علی مرتضی بر بصرہ ودر خلافت علی مرتضی
وفات کرد قال کنت القی من المذی شدۃ وعناء گفت سہل بن حنیف بودم من کہ ملاقی میشدم از رسیدن مذی بجامہ

شرح ابی الطیب

قولہ سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی ظاہرہ ان السائل ہو علی رضی اللہ عنہ نفسہ وفی الصحیحین
عنہ انہ قال کنت رجلا مذاء ای کثیر المذی فکنت استحیی ان اسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لمکان ابنتہ ای فاطمۃ
رضی اللہ عنہا فامرت المقداد ان یسالہ عن ذلک فسالہ فقال یغسل ذکرہ فیمکن ان یقال معناہ سالت بواسطۃ
المقداد ویؤیدہ روایۃ مالک وابی داود عن المقداد ان علیا رضی اللہ عنہ امرہ ان یسال لہ الحدیث لکن فی روایۃ
لابی داود عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل حتی تشقق ظہری فذکرت ذلک
للنبی صلی اللہ علیہ وسلم او ذکر لہ انتہی فہذا صریح فی انہ ذکرہ بنفسہ الا انہ تردد فیہ ویؤیدہ قولہ صلی
اللہ علیہ وسلم لا تفعل اذا رایت المذی فاغسل ذکرک وتوضأ فیحتمل ان یکون مرۃ سال بواسطۃ ومرۃ بلا واسطۃ
بجعل السائل غیرہ حاکیا عنہ فلا یرد ان الحمل علی انہ ہو السائل یابی عنہ الطبع السلیم ثم رایت جواب الشیخ
ابن حجر مطابقا لما خطر فی ذہنی فقال ویجمع بین ہذا وبین انہ امر المقداد ان یسألہ بان ذلک فی السوال عن
خصوص نفسہ وکثرۃ امذائہ والحیاء من ہذا المخصوص واضح فاناب عنہ غیرہ وہذا عن مطلق
حکم المذی وہذا الاحیاء فی السؤال عنہ فباشرہ بنفسہ واختلاف سیاق الحدیثین
یدل علی تعدد الواقعۃ انتہی اقول یشہد الذوق السلیم بان قولہ سالت
عن المذی ای حکم المذی لیس فیہ اشعار بما یوجب
الحیاء وہذا لفظ ہذا الحدیث بخلاف ما وقع فی الروایات الاخر واللہ اعلم **قولہ** ومن
المنی الغسل زیادۃ فی الافادۃ والا فالجواب قد تم بما قبلہ وہو من اسلوب الحکیم علی حد انتوضأ بماء البحر
فقال ہو الطہور ماؤہ الحل میتتہ **باب** فی المذی یصیب الثوب **قولہ** شدۃ وعناء ای تعبا ومشقۃ

عارضۃ الاحوذی

ابن عاصم الضوئی
کناہ احمد وغیرہ
یعد فی المصریین
فقال الغفاری ولا
اراہ صحیحا عن
الحکم بن عمرو الاحکام
قال جمہور العلماء
یتوضأ بفضل طہور
المرأۃ وغسلہا
وقال احمد بن حنبل
لا یجوز ذلک اذا
خلت بہ وکرہہ
الحسن وابن المسیب
واسحق ویروی کراہیتہ
عن ابن عمر اذا کانت
حائضا وجنبا و
خلت بہ وتعلق
لہم بحدیث الحکم
المتقدم وحدیثنا
اولی لوجہین احدہما
انہ اصح الثانی انہ
متأخر عنہ بدلیل
انہ صلی اللہ علیہ
وسلم لما اراد ان
یغتسل من الاناء
قالت لہ میمونۃ
انی قد توضأت
منہ وہذا یدل علی

عارضة الاحوذي

مقدم النبي فبين ان الماء لا يجنب ورفع ما تقدم او يكون معناه ما استعملته المرأة او يكون معناه كما الوضوء بفضل الاجنبية لبن كرها اثناء الغسل والاشتغال البال بها والله اعلم

باب فيما جاء ان الماء لا ينجسه شيء عبيد الله بن عبد الله بن رافع ابن خديج عن ابي سعيد الخدري قال قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتوضأ من بئر بضاعة وهي بئر يلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والنتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء طهور لا ينجسه شيء عن عبيد الله بن عبد الله ابن عمر عن ابن عمر

شرح سراج احمد

سختی ورنج ومشقت را عناء بفتح عین مهمله ونون بمعنی رنج ومشقت فكنت اكثر منه الغسل پس بودم من که بسیار میکردم از بیرون شدن وی غسل فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسألته عنه پس ذکر کردم آنرا برای آنحضرت از وی فقال انما يجزئك من ذلك الوضوء پس فرمود آنحضرت جز این نیست که روا می باشد ترا از بیرون شدن مذی وضو فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بما يصيب ثوبي منه گفتم ای رسول خدا چه طور کنم بچیزیکه برسد جامه مرا از مذی قال يكفيك ان تأخذ كفا من ماء فرمود آنحضرت بس باشد ترا اینکه بگیری تو یک دسته آب فتنضح به ثوبك حيث ترى انه اصاب منه پس پاشی تو بآن دسته آب جامه خود را جائیکه ببینی تو که بدرستیکه مذی رسیده است از انجا اینجا مراد از نضح غسل ست قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ولا نعرف مثل هذا الا من حديث محمد بن اسحق في المذي مثل هذا نمی شناسیم مانند این حدیث مگر از حدیث محمد بن اسحق در مذی مانند این حدیث وقد اختلف اهل العلم في المذي يصيب الثوب وتحقیق اختلاف کرده اند علما در شان مذی که برسد بجامه فقال بعضهم لا يجزئ الا الغسل گفتند بعضی علما روا نباشد مگر شستن وهو قول الشافعي واسحق وهمین ست مذهب امام بابی حنیفه وقال بعضهم يجزئه النضح وگفته اند بعضی علما که روا باشد او را پاشیدن آب وقال احمد ارجو ان يجزئه النضح بالماء وگفت امام احمد امید میدارم اینکه روا شود او را پاشیدن آب **باب** في المني يصيب الثوب بابست در حکم منی که برسد بجامه حدثنا هناد ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحارث بن قيس بن عمرو النخعي الكوفي ثقة عابد از ثانیه بود در سنه خمس وستين وفات یافت قال ضاف عائشة ضيف گفت همام مهمان شد نزد عائشه صدیقه یک مهمان فامرت له بملحفة صفراء پس فرمود عائشه صدیقه برای مهمانی بفرستادن چادری زرد رنگ فنام فيها پس خواب کرد آن مهمان دران چادری فاحتلم پس محتلم گشت مهمان در شب فاستحيى ان يرسل اليها وبها اثر الاحتلام پس حیا کرد مهمان اینکه بفرستد آن ملحفه بسوی عائشه صدیقه درحالیکه بآن اثر احتلام باشد فغمسها في الماء پس غوطه داد آن ملحفه را در آب ثم ارسل بها پس فرستاد آنرا فقالت عائشة لم افسد علينا ثوبنا پس گفت عائشه برای چه فاسد کرده بر ما جامه مارا بغوطه دادن در آب انما كان يكفيه ان يفركه باصابعه جز این نیست که کفایت میکرد او را اینکه می مالید

شرح ابی الطیب

قوله اكثر منه من الاكثار ومن للتعليل اي اكثر الغسل لاجل خروج المذي **قوله** فتنضح به ثوبك من لا يقول بالنضح يقول ان المراد به الغسل الخفيف الا انه يشكل على من يشترط ازالة عينه ما في المرئية او من يشترط الثلث الا انهم قالوا عندنا اذا كانت النجاسة بحيث لو غسلت لوثت الثوب مرة اخرى في الصلوة ولم يقدر لابسها على الصلوة مع طهارته يكون معذورا وحتى هذا لا يرد عليه شيء لان المذكور في الحديث واقعة حال فيحتمل ان المأمور معذور بهذا المعنى والله اعلم **باب** في المني يصيب الثوب **قوله** ضاف عائشة ضيف اي نزل عليها ضيف يقال ضفته ضيفا نزلت عليه ضيفا قاله في القاموس **قوله** فامرت له بملحفة بكسر الميم وفتح الحاء اللحاف وهو ما يتغطى به **قوله** انما كان يكفيه ان يفركه بضم الراء ويكسر اي كان يكفيه ان يدلكه باصابعه قال الطيبي الفرك الدلك حتى يذهب الاثر من الثوب ولا دلالة في الحديث على طهارة المني بل فيه ان الفرك يجزئ وظاهر ما رواه الشيخان عن سليمان بن يسار قال سألت عائشة عن المني يصيب الثوب فقالت كنت اغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة واثر الغسل في ثوبه انه نجس لان قولها

شرح سراج احمد

اور ابانگشتان خود و ربما فرکتہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باصابعی و بسا اوقات میمالیدم منی را از جامۂ آنحضرت بانگشتان
خود قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول غیر واحد من الفقھاء مثل سفیان و احمد و اسحق قالوا فی المنی یصیب الثوب
یجزئہ الفرک وان لم یغسلہ گفتہ سفیان و احمد و اسحق در شان منی کہ برسد بر جامہ کفایت میکند اورا مالیدن اگرچہ نشوید آن را
وھکذا روی عن منصور عن ابراھیم عن ھمام بن الحارث عن عائشۃ مثل روایۃ الاعمش یعنی منصور از ابراھیم
روایت کردہ است چنانکہ اعمش از ابراہیم و روی ابو معشر ھذا الحدیث عن ابراھیم عن الاسود عن عائشۃ و این طریقہ
ثالثہ است وحدیث الاعمش اصح وحدیث اعمش صحیح تر است از روی اسناد چنانکہ مذکور گشتہ است حدثنا احمد بن منیع نا
ابو معاویۃ عن عمرو بن میمون بن مھران عن سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ عن عائشۃ انھا غسلت منیا من ثوب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پدرستیکہ عائشہ صدیقہ شست منی را از جامۂ آنحضرت قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وحدیث
عائشۃ انھا غسلت منیا من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس بمخالف لحدیث الفرک مصنف گوید این حدیث حسن
صحیح است حدیث عائشہ صدیقہ کہ او شست منی را از جامۂ آنحضرت مخالفت ندارد بحدیث مالیدن منی وان کان الفرک یجزی فقد یستحب للرجل
ان لا یری علی ثوبہ اثرہ اگرچہ مالیدن جامہ کافی بود پس تحقیق مستحب است مرمرد را اینکہ دیدہ نشود بر جامۂ او اثر منی قال ابن عباس المنی بمنزلۃ المخاط گفت ابن عباس
آب منی بمنزلۂ آب بینی است فامطہ عنک ولو باذخرۃ پس دور کن او را از خود اگرچہ باشد بگیاہ اذخر و آن گیاہی است خوشبو قول ابن عباس دلالت
بر طہارت منی دارد و حدیث عائشہ صدیقہ دلیل است بر نجاست منی چنانکہ مذہب امام ما و مذہب مالک و در روایتی از احمد است و نزد شافعی مشہور از مذہب

شرح ابی الطیب

کنت اغسلہ دال علی التکرار والدوام وضعا او عرفا علی اختلاف فیہ وظاھر انہ نجس لانہ لو لم یکن کذلک
لما غسلت فی کل مرۃ لما فیہ من الضیاع ویؤیدہ ما روی الدار قطنی عن عمار بن یاسر قال اتی علی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا علی بیر ادلو ماء فی رکوۃ فقال یا عمار ما تصنع فقلت یا رسول اللہ بابی انت
وامی اغسل ثوبی من نخامۃ اصابتہ فقال یا عمار انما یغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقیٔ و
الدم والمنی یا عمار ما نخامتک ودموع عینیک والماء الذی فی رکوتک الا سواء انتہی واما عند الامام الشافعی
فالمنی طاھر واجابوا عن الغسل والفرک بانھما لازالۃ القذر **قولہ** وربما فرکتہ یحتمل التقلیل والتکثیر
والمقام لا یقتضی ترجیح احدھما لانہ ان نظر الی انہ انما قالت لہ ربما الخ
لانہ افسد الثوب فافھمتہ ان الفرک جائز لانی فعلتہ فی بعض الاوقات
بلا موجب فیا لموجب اولی فیدل علی التقلیل وان نظر الی انہ انما ارادت زجرہ علی وجہ
المبالغۃ فیناسب التکثیر فتساوی الاحتمالان فلا شھادۃ فی المقام علی تعیین التکثیر
کما قیل بہ **قولہ** قال ابن عباس رضی اللہ عنھما المنی بمنزلۃ المخاط فامطہ عنک
صریح فی ان مذھبہ رضی اللہ عنہ انہ طاھر ومعنی امطہ ازلہ لکن لم یخرجہ عنہ
باسناد نفی اثباتہ علی طریق المحدثین کلام لانہ مقطوع عندھو
قولہ باذخرۃ الاذخر حشیش طیب الریح قالہ فی القاموس

عارضۃ الاحوذی

قال سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم وھو یسئل
عن الماء فی الفلاۃ
من الارض وما ینوبہ
من السباع والدواب
قال اذا کان الماء
قلتین لم یحمل الخبث
اسنادہ حدیث
بیر بضاعۃ لا بأس
بہ وحدیث القلتین
مدارہ علی مطعون
علیہ او مضطرب
فی الروایۃ او موقوف
وحسبک ان الشافعی
رواہ عن الولید بن
کثیر وھو اباضی
واختلفت روایاتہ
فقیل قلتین او ثلثا
رواہ یزید بن ھارون
عن حماد بن سلمۃ
وروی اربعون
قلۃ وروی اربعون
غربا ووقف علی
ابی ھریرۃ وعلی
عبد اللہ بن عمرو
ولقد رام الدار قطنی
ان یتخلص من روایۃ

شرح سراج احمد

احمد منی طاہر ست و دلیل ایشان قول ابن عباس ست و دیگر دلیل ایشان آنست کہ میگویند کہ منی اصل و مادہ پیدایش دوستان خدا ست پس چگونہ گویم کہ نجس ست و دارقطنی و طبرانی از ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت آوردہ اند کہ گفت پرسیدہ شد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم از منی کہ میرسد جامہ را پس فرمود کہ آن بمثابہ آب بینی و آب حلق ست کفایت میکند کہ بمالی آنرا بخرقہ یا بچیزی دیگر و دلیل ما احادیث ست کہ وارد شدہ در غسل آن و فرک برای تسہیل امر ست بجہت شدت ابتلا نہ از جہت طہارت و اگر گویند کہ شاید کہ غسل و فرک از جہت کمال نظافت باشد نہ برای طہارت جوابش آنکہ این خلاف ظاہر ست و تمام دلیل آنست کہ منی را با اشیای نجسہ جمع کردہ اند چنانکہ در ہدایہ حدیث آوردہ است کہ یغسل الثوب من خمس من البول والغائط والدم والمنی والقیء و آنکہ ایشان گویند کہ منی اصل پیدایش دوستان خدا ست علقہ کہ خون بستہ است نیز مادہ آفرینش دوستان خدا ست و خون باتفاق نجس ست و گاہی پاک از پلید پیدا میگردد چنانکہ شیر از خون و منی ہمچنانکہ اصل دوستان خدا است اصل اعدای خدا نیز ست پس چگونہ گویم کہ آن پاک ست و اما حدیث ابن عباس پس در صحت آن حرف ست و اگر بالفرض صحیح شود پس منسوخ باشد و این حاصل ترجمہ مشکوۃ است **باب فی الجنب ینام قبل ان یغتسل** باب ست در حق جنب کہ بخواب رود پیش از آنکہ غسل کند حدثنا ہناد ثنا ابوبکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینام وہو جنب و لا یمس ماء گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت کہ بخواب میرفت در حالیکہ او جنب می بود و حال آنکہ مس نکردہ بودی آب را حدثنا ہناد نا وکیع عن سفیان عن ابی اسحق نحوہ یعنی این حدیث مصنف را از ابی اسحق بدو طریق رسیدہ است یکی از سفیان و دیگر از اعمش قال ابو عیسی و ہذا قول سعید بن المسیب و غیرہ گفت مصنف و این قول سعید بن المسیب و غیرہ است وقد روی غیر واحد عن الاسود عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یتوضأ قبل ان ینام و تحقیق روایت کردہ اند بسیار کسان از اسود از عائشہ از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ وضو میکرد وضوی نماز پیش از آنکہ بخسپد یا مراد از وضو استنجا باشد چنانکہ در احادیث

شرح ابی الطیب

باب فی الجنب ینام قبل ان یغتسل قولہ ولا یمس ماء ای لا یغتسل بہ ولا یتوضأ بہ قال النووی اخرج ہذا الحدیث عن ابی اسحق السبیعی عن الاسود عن عائشۃ ابو داود والنسائی والترمذی وابن ماجۃ وغیرہم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ینام وہو جنب و لا یمس ماء فان صح لم یکن مخالفا بل للروایات الاخر انہ کان یتوضأ ثم ینام بل کان لہ جوابان احدہما جواب الامامین الجلیلین ابی العباس بن شریح وابی بکر البیہقی ان المراد لا یمس ماء للغسل و الثانی وہو عندی حسن ان المراد بہ انہ کان فی بعض الاوقات لا یمس ماء اصلا لبیان الجواز اذ لو واظب علیہ لتوہم وجوبہ انتہی اقول و بہ یندفع التغلیط لانہ امکن الجمع بین الحدیثین فلا حاجۃ لتغلیط حافظ مع امکان التوفیق و لا یغلط الا اذا لم یمکن الجمع وقد رد السیوطی تغلیط ابی اسحق فی حاشیتہ علی ابی داود و قال محمد فی موطئہ اخبرنا ابو حنیفۃ عن ابی اسحق السبیعی عن الاسود بن یزید عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصیب من اہلہ ثم ینام ولا یمس ماء فان استیقظ من آخر اللیل عاد و اغتسل قال محمد وہذا الحدیث ارفق بالناس وہو قول ابی حنیفۃ انتہی اقول و آخر ہذا الحدیث یوافق ما اخرجہ الخمسۃ الا مسلما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طاف علی نسائہ بغسل واحد

تحفۃ الاحوذی

ہذا الحدیث بجریج الذقن فاغتص بہا وعلی کثرۃ طرقہ لم یخرجہ من شرط الصحۃ غریبہ القلۃ قال محمد بن اسحق ہی الجرۃ و القلۃ التی یستقی فیہا و قالوا تکون نحوا من خمس قرب وقیل قربتین و شیئا والغرب الدلو العظیم الاحکام قال علماؤنا فی ہذہ المسألۃ اقوال عظیمۃ وقد قررناہا فی مسائل الخلاف وغیرہا رأس الخلاف ثلثۃ اقوال الاول الفرق من بین قلیل الماء وکثیرہ فی الجملۃ الثانی انہ لا ینجسہ الا ما غیرہ الثالث تفصیل الفرق بین القلیل والکثیر اما بتقدیر القلتین

شرح سراج احمد

آمدہ است وھذا اصح من حدیث ابی اسحق عن الاسود وایں روایت غیر واحد الخ صحیح تر است از حدیث ابی اسحق از اسود وقد روی عن ابی اسحق ھذا الحدیث شعبۃ والثوری وغیر واحد وتحقیق روایت کردہ است از ابی اسحق ایں حدیث را شعبہ و ثوری و دیگر بسیار کسان از ائمہ ویرون ان ھذا غلط من ابی اسحق واعتقاد نمودہ اند کہ بدرستیکہ ایں غلط است از ابی اسحق

باب فی الوضوء للجنب اذا اراد ان ینام باب ست در بیان وضو کردن مر جنب را چون خواہد کہ بخسپد حدثنا محمد بن المثنی ثنا یحیی بن سعید عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن عمر انہ سال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اینام احدنا وھو جنب قال نعم اذا توضأ گفت عمر بن الخطاب بدرستیکہ عمر سوال کرد آنحضرت را آیا خواب کند یکی از ما در حالیکہ وے جنب باشد فرمود آری بخواب رود چون وضو کند وضوی شرعی یا استنجا وفی الباب عن عمار وعائشۃ وجابر وابی سعید وام سلمۃ ابن ابی شیبہ از عمار بن یاسر و ابن جریر از عائشہ روایت کردہ اند قال ابو عیسی حدیث عمر احسن شیء فی ھذا الباب واصح وھو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وبہ یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق قالوا اذا اراد الجنب ان ینام توضأ قبل ان ینام گفتند ایں علما چون خواہد جنب کہ خواب کند وضو کند پیش از آنکہ بخواب آید وہمین است مذہب امام ابی حنیفہ

باب ماجاء فی مصافحۃ الجنب باب ست در حکم مصافحہ کردن جنب حدثنا اسحق بن منصور ثنا یحیی بن سعید القطان ثنا حمید الطویل عن بکر بن عبد اللہ المزنی عن ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وگویند مولی عباس بن عبد المطلب نام او اسلم وگویند ابراہیم وقیل غیر ذلک نیز او بود او قبطی در اوائل مر عباس را بود پس ہبہ کرد آنحضرت را پس آنگاہ بشارت داد آنحضرت را باسلام عباس آزاد کرد او را آنحضرت حاضر گشت احد و خندق و مابعد آن را و اسلام او پیش از بدر بود و پس از قتل عثمان باندک زمانہ وفات کرد عن ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقیہ وھو جنب روایت از ابی ھریرہ بدرستیکہ آنحضرت ملاقی شد با ابی ہریرہ در راہی در حالیکہ ابی ہریرہ جنب بود قال فانخنست گفت ابو ہریرہ پس یکسو شدم

ای تحیت الخنس تاخر وتخلف ۱۲ ق

شرح ابی الطیب

باب فی الوضوء للجنب اذا اراد ان ینام **قولہ** نعم اذا توضأ ای ینام بلا اغتسال اذا توضأ فمفہومہ انہ اذا لم یتوضأ لا یجوز لہ النوم بلا غسل وھو محمول علی الاولویۃ لما تقدم فی الباب السابق واللہ اعلم **باب** ماجاء فی مصافحۃ الجنب **قولہ** لقیہ الضمیر لابی ھریرۃ وقولہ وھو جنب جملۃ حالیۃ من مفعول لقیہ واتیان الضمیر الغائب من باب التجرید کانہ جرد من نفسہ شخصا واخبر عنہ ففی قولہ فانبجست التفات **قولہ** فانبجست بالموحدۃ بعد النون وبالجیم ای اندفعت وذھبت لاغتسل ومنہ قولہ تعالی فانبجست منہ اثنتا عشرۃ عینا ای انفجرت واندفعت ویروی بالنون ثم بالتاء المعجمۃ من فوق ای اعتقدت نفسی نجسا ای رأیت نفسی نجسا بالاضافۃ الی طہارتہ وجلالتہ

قوت المغتذی

عن ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقیہ وھو جنب قال فانبجست قال ابن العربی ھو بالنون ثم الباء المعجمۃ بواحدۃ یعنی اندفعت منہ قولہ فانبجست منہ اثنتا عشرۃ عینا ای انفجرت اندفعت ویروی بالنون ثم التاء المعجمۃ باثنتین ای اعتقدت نفسی نجسا ومعنی منہ من اجلہ ای رأیت نفسی نجسا بالاضافۃ الی طہارتہ وجلالتہ ویروی انخنست ای تأخرت قولہ فلا اقسو بالخنس

عارضۃ الاحوذی

واما بِرکۃ عظیمۃ لا یتحرک طرفہا اذا حرک الآخر ومعول الشافعی رح علی حدیث القلتین وقد ابطلناہ ومعول ابی حنیفۃ علی ان کل موضع تحقق وصول النجاسۃ الیہ لم یجز استعمالہ لانہ یودی الی استعمال المحظور وھذا یعتضد بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یغتسل فیہ وھذا لہ وجہ اذا تغیر فاما اذا لم تغیر فلا حکم للمستہلک کاللبن اذا وقعت منہ نقطۃ (ای قلیل) فی طعام فاکل لم تنتشر الحرمۃ وانما نہی عن البول فی الماء الراکد تقذرا او للجماعۃ تنجسا ولان الماء الذی

شرح سراج احمد

من از خدمت شریف وتجس بمعنی دفع آمده وقیل از خنس بفتح خای معجمه ونون وسین مہمله بمعنی کناره شدن ودر روایت شیخین لفظ فانسللت آمده است فاغتسلت ثم جئت فقال این کنت پس غسل کردم پس آمدم بخدمت شریف پس فرمود کجا بودی تو آو این ذهبت شک راویست درین لفظ یعنی کجا رفته بودی قلت انی کنت جنبا پس گفتم من بدرستیکه من بودم جنب از این باعث یکسو شدم ونزد شما نیامدم وبرای غسل کردن رفته بودم قال ان المؤمن لا ینجس پس فرمود آنحضرت بدرستیکه مسلمان جنب نمیشود وپلید نمیگردد یعنی جنابت نجاست حکمی ست که در شرع بدان حکم کرده اند وغسل بران واجب گردانیده واما بدن انسان بدان نجس نمیشود ولهذا عرق جنب وسور او طاہر ست ومخالطت با وی جائز ست وفی الباب عن حذیفة بن الیمان کما اخرج احمد ومسلم وابو داود والنسائی وعن ابن مسعود اخرج النسائی وطبرانی از ابی موسی اشعری روایت کرده اند قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد رخص غیر واحد من اهل العلم فی مصافحة الجنب وتحقیق رخصت داده اند بسیار کسان از اہل علم در جواز مصافحه کردن جنب ولم یروا بعرق الجنب والحائض باسا واعتقاد نکرده اند بخوی مرد جنب وحائضه باکی چنانکه مذہب امام ابی حنیفه است ومعنی قوله فانخنست یعنی تنحیت ومعنی قول ابی ہریره که فانخنست ست بمعنی تنحیت یعنی یک سو شدم **باب** ما جاء فی المراة تری فی المنام مثل ما یری الرجل باب ست در بیان آنچه آمده است در حق زنی که ببیند در خواب مانند چیزیکه می بیند مرد وی از احتلام حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن هشام بن عروة عن ابیه عن زینب بنت ابی سلمة یعنی بنت ام سلمه رضی الله عنهما زوج النبی صلی الله علیه وسلم نام او بره بود پس آنحضرت او را زینب نام کرد واو بوده در نکاح عبدالله بن زمعه واو افقه زنان بود در زمانه خود وفات او

شرح ابی الطیب

قوله قال ان المسلم لا ینجس بفتح الجیم وضمها ای بالحدث سواء کان اصغر او اکبر ویدل علیه المقام اذ المقام مقام الحدث فلا یرد انه یتنجس بالنجاسة وقد یقال ان المراد نفسه لا یصیر نجسا لانه ان صحبه شئ من النجاسة فنجاسته بسبب صحبته بذلک لا ان ذاته صار نجسا فاذا زال ما کان معه من النجاسة فالمؤمن علی حاله من الطهارة فصدق ان المؤمن لا ینجس اصلا والحاصل ان مقتضی ما فعله ابو هریرة رضی الله عنه ان المؤمن یصیر نجسا بحیث یحترز عن صحبته حالة الجنابة فرده صلی الله علیه وسلم بان المؤمن لا یصیر کذلک اصلا وذلک لا ینافی ان المؤمن قد یحترز عنه بالنظر الی ما یصحبه من بعض الانجاس لانه امر معلوم من خارج فان قیل لم خص النبی صلی الله علیه وسلم المسلم بقوله لا ینجس مع ان الکافر کذلک لا ینجس بالمعنی المذکور قلت لوجوه الاول ان المقام مقام خطاب المسلم والثانی انه اشار به الی ان الکفار یجب ان یتجنب منهم کما یتجنب من النجاسات الظاهرة والثالث ان فیه اشارة الی انهم لا یتطهرون ولا یتجنبون عن النجاسات غالبا فهم ملابسون بها غالبا فهم متنجسون بخلاف المسلم وعن ابن عباس رضی الله عنهما ان اعیانهم نجسة کالکلاب وبه قال ابن حزم وعلی هذا وجه التخصیص ظاهر **قوله** وفی الباب عن حذیفة اخرجه ابو داود وعنه ان النبی صلی الله علیه وسلم لقیه فاهوی الیه فقال انی جنب فقال ان المسلم لیس بنجس انتهى وبه تطابق الترجمة الحدیث لان اهواءه صلی الله علیه وسلم یدل علی جواز المصافحة **باب** ما جاء فی المراة تری فی

عارضة الاحوذی

یستعمل للنظافة مناقضه ان تطرح فیه القذارة و معولنا نحن علی الاثر والنظر اما الاثر فحدیث بضاعة واما النظر فان الماء طهور بنص القرآن فما دام علی صفته فطهوریته علی حکمها والعمدة فی ذلک ان الاعرابی لما بال فی المسجد فاراد النبی صلی الله علیه وسلم تطهیر البقعة امر ان یصب علیها ذنوبا من ماء لیستهلک البول بسقط اثره وقد قال ابن الجوینی لا ضبط لمذهب ابی حنیفة فی هذه المسألة و عول مالک علی التخییر وعارضه الشافعی بقول صلی الله علیه وسلم

شرح سراج احمد

پس از وقعہ حرہ گشت عن ام سلمة قالت گفت ام المؤمنین ام سلمہ جاءت ام سلیم ابنة ملحان آمد بخدمت شریف ام سلیم مادر انس بن مالک سُلیم بضم سین مہملہ و فتح لام و سکون تحتیہ در آخر میم ست ملحان بکسر میم و سکون لام انصاریہ بخاریہ نام او سہلہ بود باختلاف اقوال و آو بودہ از فاضلات زنان و در خلافت عثمان وفات یافتہ الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله ان الله لا یستحیی من الحق آمد ام سلیم بسوی آنحضرت پس گفت بدرستیکہ خدا شرم ندارد از گفتن حق و پرسیدن آن یعنی نہی کردہ از حیا داشتن از پرسیدن حق و این توطیہ و اعتذار است از این سوال کردن فهل علی المرأة تعنی غسلا پس آیا ہست بر زنی مراد میداشت ام سلیم از غسل اذا ہی رأت فی المنام مثل ما یری الرجل چون آن زن ببیند در خواب مثل چیزیکہ می بیند مرد قال نعم اذا ہی رأت الماء فرمود آری ہست بر زن غسل چون ببیند آب را چنانکہ حکم مرد ہمچنین ست فتغتسل پس غسل کند زن قالت ام سلمة گفت ام المؤمنین ام سلمہ بفتح سین مہملہ و فتح لام قلت لہا فضحت النساء گفتم ام سلیم را رسوا کردی تو زنان را یا ام سلیم ای ام سلیم

قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و هو قول عامة الفقهاء و آن قول اکثر فقہا ست کہ ان المرأة اذا رأت فی المنام مثل ما یری الرجل فانزلت ان علیها الغسل بدرستیکہ زن چون ببیند در خواب مثل چیزیکہ ببیند مرد پس انزال کرد زن بدرستیکہ بر زن لازم شود غسل و به یقول سفیان الثوری والشافعی و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہؒ و فی الباب عن ام سلیم و خولة بفتح خای معجمہ و سکون واو و لام و عائشة و انس بن مالک ابن ماجہ از انس روایت کردہ باین عبارت اذا رأت فانزلت فعلیها الغسل و احمد و ابو داود و مسلم از انس باین عبارت روایت کردہ اند من رأت منکن فانزلت فلتغتسل و طبرانی از ام سلمہ روایت کردہ

باب فی الرجل یستدفئ بالمرأة بعد الغسل

باب ست در حق مردی کہ پہلوی خود را چسپاند بزن پس از غسل کردن حدثنا هناد نا وکیع عن حریث و عن الشعبی یعنی وکیع از حریث و شعبی ہر دو روایت کردہ و حریث بلفظ التصغیر ست عن مسروق عن عائشة قالت ربما اغتسل النبی صلی الله علیه وسلم من الجنابة ثم جاء فاستدفأ بی گفت عائشہ صدیقہ بسا اوقات بود آنحضرت کہ غسل میفرمود از جنابت

شرح ابی الطیب

المنام مثل ما یری الرجل **قوله** جاءت ام سلیم بنت ملحان هی ام انس بنت ملحان بکسر المیم و سکون اللام و بالحاء المهملة واسمها سهلة وقیل رملة وقیل رمیثة وقیل نیفة **قوله** ان الله لا یستحیی من الحق قال النووی قال اهل العربیة یقال استحیی بیاء قبل الالف یستحیی بیائین یقال ایضا یستحی بیاء واحدة فی المضارع لکن قال بعض شراح الصحیحین ان الروایة بیائین فی المضارع (المقصورة ۱۲) والحیاء تغیر لخوف ما یعاب و هو مستحیل فی حقه تعالی فالمراد لازمه ای لا یمتنع من بیان الحق و لا یترکه ترک الحیی منا قالته اعتذارا عن التصریح بما ذکرته فی حضرة الرسالة مما لا تسمح جبلتهن بذکره عند غیره **قوله** اذا هی رأت الماء لم یخصص صلی الله علیه وسلم بل عمم رؤیة الماء فی الیقظة فتشمل المنی والمذی سواء کان فی بدنها او ثوبها **قوله** فضحت النساء بکسر التاء خطاب لام سلیم والفضاحة کشف المساوی یقال فضحه کمنعه کشف مساویه فافتضح **باب** فی الرجل یستدفئ بالمرأة **قوله** فاستدفأ بی بهمزة فی آخره ای طلب الدفاءة بفتحتین والمد هی الحرارة بان وضع اعضاءه علی

عارضة الاحوذی

اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسلها ثلثا فان احدکم لا یدری این باتت یده فاذا اقتضی الشك فی ورود النجاسة ندب الغسل فیتقرر ورودها یوجب الغسل و یعضد المعنی هذا فان الیسیر یمکن حفظه والکثیر لا یتاتی فلك فیه فی الجواب قد تقدم عنه وانه وارد علی معنی النظافة فکما تتجنب النجاسة کذلك تتجنب الاقذار و یمکن ان تجول یده فی نجس و فی قذر و هو مندوب الی الغسل و لا نسلم ان تحقق النجاسة فی الید یوجب غسلها قبل ادخالها الاناء و لیس المعنی فی الماء

شرح سراج احمد

پس تر می آمد پس می چسپانید پہلوی خود را بمن فضممته الی پس می چسپانیدم آنحضرت را بخود ولو اغتسل
در حالیکہ غسل نکردہ بودم من از این حدیث مفہوم گشت کہ جنب پلید نمیشود و عرق او طاہر ست قال ابو عیسی
ہذا حدیث لیس باسنادہ باس گفت مصنف این حدیثی ست کہ نیست باسناد آن باکی یعنی اسناد او
قوی ست وہو قول غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ان الرجل
اذا اغتسل فلا باس بان یستدفئ بامرأتہ وینام معہا و آن قول بسیار کسان ست از صحابہ و تابعین
کہ بدرستیکہ مرد چون غسل کند پس نیست باکی کہ پہلوی خود را بچسپاند بزن خود و خواب کند ہمراہ زن قبل
ان تغتسل المرأۃ پیش از اینکہ غسل کند زن وبہ یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق و ہمین ست
مذہب امام ما ابی حنیفۃ **باب** التیمم للجنب اذا لم یجد الماء باب ست در حکم تیمم برای جنب
چون نیابد آب را حدثنا محمد بن بشار ومحمود بن غیلان قالا نا ابو احمد الزبیری ثنا
سفیان عن خالد الحذاء بفتح حای مہملہ وتشدید ذال معجمہ وبالمد خالد بن مہران ثقہ بود
ارسال میکرد از خامسہ بود در سنہ احدی واربعین ومائۃ وفات کرد عن ابی قلابۃ عن عمرو بن بجدان بضمہ موحدہ وسکون
جیم عامری در تقریب ست تفرد عنہ ابو قلابۃ من الثانیۃ لا یعرف حالہ عن ابی ذر الغفاری صحابی مشہور جلیل القدر از زہاد صحابہ بود
نام او جندب بن جنادہ بود وقصۂ اسلام او در بخاری بتفصیل مذکور ست ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال ان الصعید الطیب طہور المسلم وان لم یجد الماء عشر سنین بدرستیکہ خاک پاک
پاک کنندۂ مسلمان ست اگرچہ نیابد آب را مدت دہ سال

شرح ابی الطیب

اعضائی من غیر حائل وفیہ ان بشرۃ الجنب طاہرۃ لان الاستدفاء انما یحصل من مس البشرۃ البشرۃ کذا فی
الطیبی قال الشیخ جمال الدین وفیہ بحث انتہی لعلہ اراد ان الاستدفاء یمکن مع الثوب ایضا اقول ہذا
مسلم لکن سوق کلام عائشۃ رضی اللہ عنہا ظاہر فی انہا ارادت مس البشرۃ بالبشرۃ ینادی بذلک قولہا
ضممتہ الی ولو اغتسل **قولہ** ولو اغتسل جملۃ حالیۃ من تاء ضممتہ ای والحال انی ما اغتسلت **باب**
التیمم للجنب اذا لم یجد الماء **قولہ** ان الصعید الطیب ای التراب او وجہ الارض والطیب بمعنی الطاہر و
المطہر **قولہ** طہور المسلم بفتح الطاء آلۃ یتطہر بہا ومطابقتہ للترجمۃ باعتبار اطلاق الطہور لانہ شامل للصغری
والکبری وعند ابی داود والنسائی وضوء المسلم کما فی الروایۃ الآتیۃ ہہنا والمراد بہ الطہارۃ مطلقا احملا
علی الروایۃ الاولی او باعتبار قولہ ولو الی عشر سنین لانہ عادۃ لا یخلو عن الجنابۃ فی ہذہ المدۃ **قولہ**
وان لم یجد الماء عشر سنین ان وصلیۃ والمراد منہ الکثرۃ لا المدۃ المقدرۃ ولا دلالۃ فیہ علی انہ تجوز الصلوات
بتیمم واحد لانہ لم یرد بقولہ ولو الی عشر سنین انہ یبقی تیمم واحد الی عشر سنین لانہ محال عادی بل
اراد انہ یجوز ان یتمسک بطہارۃ التیمم فی ہذہ المدۃ ان لم یجد الماء فلیس
فیہ دلالۃ علی ان خروج الوقت غیر ناقض للتیمم بل ساکت عنہ

عارضة الاحوذي

الیسیر ما ذکر من امکان حفظہ عن النجاسۃ و عسیر حفظ الکثیر فان الماء بذاتہ طہور بصفاتہ فلا یغیر حکمہ الا ما غیر صفتہ حتی انہ روی عن مالک المبالغۃ فی ذلک فقال ان یسیر النجاسۃ لا تنجس سائر المائعات اذا لم تغیرہ الثانیۃ مع ہذہ القاعدۃ التی اصلنا والمذہب الذی قررنا نقل روی عن مالک روایات مختلفۃ متعددۃ فروی عنہ قتیبۃ ابن سعید ابو مصعب فی الفارۃ تموت فی البئر تنزف کلہا وروی ابن ابی اویس ینزف منہا سبعون دلوا وبہ قال ابو حنیفۃ فان تزع منہا تسعۃ وستون

اسماء الرجال

جندب بن جنادۃ وقیل ابن عبید بن السکن وقیل جندب بن عبد اللہ وقیل ابن سکن ابن عمرو بن حرام بن غفار ابن ملیل بن ضمرۃ بن بکر بن عبد مناۃ بن کنانۃ بن خزیمۃ بن مدرکۃ بن الیاس بن مضر بن نزار بن سعد بن عدنان الغفاری کان ابو ذر من السابقین الی الاسلام اسلم قدیما بمکۃ وقیل کان خامس خمسۃ فی الاسلام ثم رجع الی بلاد قومہ فاقام بہا حتی قدم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ بعد الخندق وصحبہ الی ان مات النبی صلی اللہ علیہ وسلم روی عنہ ابن عباس وانس وغیرہما وتوفی بالربذۃ سنۃ اثنتین وثلثین وصلی علیہ ابن مسعود وکان ابو ذر من اوعیۃ العلم وکان طویلا عظیما وکان یتعبد قبل البعثۃ وکان زاہدا متقللا من الدنیا وکان لا یدخر شیئا ولا یحل الادخار کذا فی تہذیب الاسماء

شرح سراج احمد

فاذا وجد الماء فلیمسه بشرته فان ذلک خیر پس چون بیابد جنب متیمم آب را پس مس کنم آن آب را جلد خود را پس بدرستیکه آن بهتر ست یعنی غسل پس از یافتن آب و این عبارت حدیث روایت محمد بن بشار ست وقال محمود فی حدیثه و گفت محمود بن غیلان در حدیث خود این عبارت ان الصعید الطیب وضوء المسلم یعنی بجای طهور لفظ وضوء وفی الباب عن ابی هریرة وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصین احمد و ابن حبان و حاکم و رافعی از ابی ذر و بخاری و مسلم و نسائی و ابن ابی شیبه از عمران بن حصین روایت کرده اند و دارقطنی از علی مرتضی و عبد الرزاق از عبد الرحمن بن جبیر از عمرو بن العاص و احمد از ابن عباس و عبد الرزاق از ابن عمر و ابن سعید و عبد بن حمید و ابن جریر و قاضی اسمعیل در احکام و طحاوی و دارقطنی و طبرانی و ابو نعیم از اسلع بن شریک و حسن بن سفیان بغوی و ماوردی و طبرانی و ابن مردویه و بیهقی و سعید بن منصور از ابی ذر روایت کرده اند و اصحاب سنن و ابن حبان از حدیث ابی ذر باین عبارت روایت کرده اند الصعید الطیب وضوء المسلم ولو الی عشر حجج و بزار و طبرانی در اوسط از ابی هریره نیز روایت کرده اند و تصحیح آن کرده ابن القطان قال ابو عیسی وهکذا روی غیر واحد عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن عمرو بن بجدان عن ابی ذر وقد روی هذا الحدیث ایوب عن ابی قلابة عن رجل من بنی عامر عن ابی ذر ولم یسمه و مسمی نکرده ایوب رجل بنی عامر را که عمرو بن بجدان ست وهذا حدیث حسن مصنف گفت و این حدیثی ست حسن از جهت اسناد وهو قول عامة الفقهاء ان الجنب والحائض اذا لم یجد الماء تیمما وصلیا و آن قول اکثر فقها ست که بدرستیکه جنب و زن حائضه چون نیابند هر دو آب را تیمم کنند و نماز گذارند با تیمم چنانکه مذهب امام ما ابی حنیفه ست ویروی عن ابن مسعود انه کان لا یری التیمم للجنب و روایت کرده شده است از عبد الله بن مسعود بدرستیکه او اعتقاد نمیکرد جواز تیمم را برای جنب وان لم یجد الماء اگرچه نیابد جنب آب را و نماز او با تیمم روا نمیداشت و این مخالف ظاهر آیت ست ویروی عنه انه رجع عن قوله فقال تیمم اذا لم یجد الماء و روایت کرده شده است که بدرستیکه عبد الله بن مسعود رجوع کرده و باز گشته از قول خود پس گفت تیمم کند جنب وقتیکه نیابد آب را وبه یقول سفیان الثوری ومالک والشافعی واحمد واسحق چنانکه مذهب ائمه اربعه ست **باب فی المستحاضة** باب ست در بیان زن مستحاضه که دائم خون او روان باشد و آن مرضی ست که حادث شود به بعضی زنان که خون از رگ روان گردد و گاه تا بماهها و گاهی بسالها مستمر گردد حدثنا

شرح ابی الطیب

قوله فاذا وجد الماء فلیمسه بشرته ای اذا وجد الماء کافیا لغسله او وضوئه وفاضلا عن حوائجه فلیمسه بضم الیاء وکسر المیم من الامساس ای فلیوصل الماء الی جلده یعنی فلیتوضأ او یغتسل **قوله** فان ذلک خیر اما ان الاشارة راجعة الی الامساس فالخیر بمعنی اصل الفعل یعنی عدم الامساس شر لان فیه ترک الواجب فلیس معناه ان کلیهما جائزان وهذا افضل بل المراد ان الوضوء واجب عند وجدان الماء ولا شک ان المقصود منه عند ارادة الصلوة وما لا یجوز الا بطهارة واما قیل ارادته فلا یجب الوضوء فی جمیع الاحوال ونظیره قوله تعالی اصحاب الجنة یومئذ خیر مستقرا واحسن مقیلا مع انه لا خیر بمستقر اهل النار واما انها راجعة الی وجود الماء فالخیر بمعنی التفضیل ای خیر من فقده فانه نعمة عظیمة ومنحة جسیمة لانه یحصل طهارة حقیقیة حسیة وحکمیة **باب** فی المستحاضة

عارضة الاحوذی

دلوا ثور وقع الموتی سبعین فی البیر بعد ارتفاعه منها نزفت منها سبعین مستانفة حتی قال بعض البطالین وهو الجاحظ مستخفا بابی حنیفة ما رأیته ابوهم من دلوا ابی حنیفة میز النجاسة حتی حولها عن الماء فی البیر کلها وقال المغیرة ینزع منه خمسون وروی عنه ینزع منها اربعون قال القاضی ابوبکر ابن العربی رضی الله عنه هذه الروایات انما هی استحباب وتقدیر لا حکم للنجاسة وتقدیر النزع بادلاء معلومة تحکم من غیر دلیل وما روی فی ذلک من اثار السلف فهو محمول علی هذه المعنی الثالثة قال فی المدونة فی الدجاج والاوز

شرح سراج احمد

حدثنا وکیع وعبدۃ وابومعاویۃ عن هشام بن عروۃ عن ابیه عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابی حبیش گفت عائشہ صدیقہ آمد فاطمہ دختر ابی حبیش بضم مہملہ وفتح موحدہ وسکون مثناۃ تحتیہ در آخر شین معجمہ ست الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت یارسول الله انی امرأة استحاض فلا اطهر افادع الصلوة آمد فاطمہ بسوی آنحضرت پس گفت ای پیغمبر خدا بدرستیکہ من زنی آم کہ مستحاضہ میشوم پس پاک نمیشوم مدتی وخون روان از من روان میباشد آیا پس بگذارم نماز را قال لا فرمود آنحضرت نگذاری نماز را وترک نکنی در استحاضہ نماز را انما ذلك عرق ولیست بالحیضة جز این نیست کہ آن خون رگی ست ونیست آن خون حیض کہ نماز گذاردن در وی ممنوع باشد فاذا اقبلت الحیضة پس چون بیایند ایام حیض تو کہ پیش از وی بودند وعادت آن در ماہ میداشتی فدعی الصلوة پس ترک کنی نماز را واذا ادبرت فاغسلی عنك الدم وچون بروند وبگذرند ایام حیض تو وعادت مستمرہ کہ در ہر ماہ بود وبگذرد پس بشوئی از خود خون را وغسل کنی وصلی وگذاری نماز را قال ابومعاویة فی حدیثه وگفت ابومعاویہ در حدیث خود این عبارت را وقال وفرمود آنحضرت توضئی لکل صلوة حتی یجیء ذلك الوقت وضو کنی تو برای ہر نمازی تا آنکہ بیاید آن وقت کہ مدت وعادت حیض تو بودہ وفی الباب عن ام سلمة ودر باب استحاضہ حدیثی مروی گشتہ است از ام المؤمنین ام سلمہ کما اخرج ابوداود وطبرانی در اوسط از ابن عمر ونسائی وحاکم از فاطمہ بنت ابی حبیش ونسائی از عائشہ وترمذی وابوداود ونسائی وابن ماجہ از دینار روایت کردہ اند قال ابوعیسی

شرح ابی الطیب

قوله انی امرأة استحاض بهمزة مضمومة وفتح تاء مبنی للمفعول یقال استحیضت المرأة فهی مستحاضة اذا استمر بها الدم بعد ایام حیضها ونفاسها وهی من الافعال اللازمة للبناء للمفعول کذا قال السیوطی **قوله** فلا اطهر ای مدة مدیدة طهارة ظاهرة والا فهی طاهرة شرعا او فلا اطهر فی اعتقادی وهو الظاهر **قوله** افادع الصلوة بهمزة الاستفهام والفاء للعطف علی مقدر تقدیره اتحکم بترك الصلوة فادعها ما دمت مستحاضة **قوله** انما ذلك عرق الاشارة لدم الاستحاضة والکاف مکسورة خطابا لها ویجوز فتحها علی خطاب العام ای انما دم الاستحاضة دم عرق یسمی العاذل بالذال المعجمة بحذف المضاف وانما سببها عرق فمه فی ادنی الرحم من اطلاق اسم السبب علی المسبب **قوله** ولیست بالحیضة تانیث لیست رعایة للخبر وفی بعض الروایات لیس بالتذکیر وهو ظاهر قال النووی یجوز فی الحیضة الفتح والکسر فذهب الخطابی الی کسر الحاء ای الحالة والفتح نقل الخطابی عن اکثر المحدثین او کلهم وهو فی هذا الموضع متعین او قریب من المتیقن فان المعنی یقتضیه لانه صلی الله علیه وسلم اراد اثبات الاستحاضة ونفی الحیض انتهی اقول یؤیده روایة ولیس بحیض **قوله** فاذا اقبلت الحیضة یجوز فی الحاء هنا وجهان الفتح والکسر جوازا حسنا قاله النووی وعلی الکسر فیه وجهان فقیل المراد بها الحالة التی تکون للحیض من قوة الدم فی اللون والقوام فیکون ردها الی التمییز باعتبار اللون وقیل المراد بها الحالة التی کانت تحیض فیها وهی تعرفها باعتبار الوقت فیکون ردها الی العادة

قوت المغتذی

استحاض هو من الافعال اللازمة البناء للمفعول انما ذلك عرق زاد الدارقطنی والبیهقی انقطع

عارضة الاحوذی

تاکل القذر فیشرب من الاناء لایتوضأ به وان لم یجد غیره تیمم فان توضأ به اعاد فی الوقت وکذلك قال ابن حبیب وقال عبد الملك ومحمد بن مسلمة هو مشکوك فیه فیجمع بینه وبین التیمم وهذا عمل یتعارض الادلة عنده والتوقف لاجل ذلك وتغلیب الکراهیة والتقذر وقال ابن شهاب فیما ولغ فیه کلب هو ماء وفی القلب والنفس منه شیء یتوضأ به ویتیمم فمن ههنا تطلع العلماء وقد روی فی حدیث الکلب اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فاریقوه فلهذا قالوا ان واجب استهلاکه شرعا لایستعمل فی عبادة

شرح سراج احمد

حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وھو قول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وبہ
یقول سفیان الثوری ومالک وابن المبارک والشافعی ان المستحاضۃ اذا جاوزت ایام اقرائھا اغتسلت وتوضأت لکل
صلوۃ بدرستیکہ زن مستحاضہ چون بگذرند ایام حیض او غسل کند و وضو کند برائے ہر نماز ہمچنانکہ مذہب امام ابی حنیفہ رح است **باب**
ماجاء ان المستحاضۃ تتوضأ لکل صلوۃ باب ست دربیان آنچہ آمدہ است کہ زن مستحاضہ وضو کند برائے ہر نماز حدثنا قتیبۃ
ثنا شریک عن ابی الیقظان عثمان بن عمیر وگویند ابن قیس وصواب آنست کہ قیس جد پدر وی بود وآن عثمان بن ابی حمید ست بجلی بود
ابو الیقظان کوفی اعمی ضعیف بود در آخر مختلط شد وتدلیس میکرد از سادسہ بود در حدود خمسین ومائۃ وفات کرد عن عدی بن ثابت
الانصاری الکوفی ثقہ مائل بتشیع بود از رابعہ است در سنہ عشرہ ومائۃ وفات کرد عن ابیہ ثابت الانصاری والد عدی قیل ھو ابن قیس
ابن الخطیم وھو جد عدی لا ابوہ وگویند نام پدر او دینار وعمرو بن اخطب گویند عبید بن عازب مجہول الحال از ثالثہ بود عن جدہ عمرو بن اخطب
ابو زید الانصاری صحابی جلیل نزیل بصرہ مشہور بکنیت بود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی المستحاضۃ تدع الصلوۃ
ایام اقرائھا التی کانت تحیض فیھا بدرستیکہ آنحضرت فرمود در حق زن مستحاضہ ترک کند نماز را در روزہائے حیضہا خود کہ
بودہ کہ حیض مے آمد دران روزہا ثم تغتسل وتتوضأ عند کل صلوۃ وتصوم وتصلی پس تر غسل کند و وضو کند
نزد ہر نمازے وروزہ دارد ونماز گذارد حدثنا علی بن حجر انا شریک نحوہ بمعناہ مانند حدیث گذشتہ در معنی قال
ابو عیسی ھذا حدیث قد تفرد بہ شریک عن ابی الیقظان گفت مصنف این حدیثی ست کہ تحقیق متفرد گشتہ است
بآن حدیث شریک از ابی الیقظان وسألت محمدا عن ھذا الحدیث وسوال کردم امام بخاری را از حال این حدیث
واین قول مصنف ست فقلت عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ جد عدی ما اسمہ جد عدی چیست نام او فلم یعرف محمد
اسمہ نشناخت امام بخاری نام او را وذکرت لمحمد قول یحیی بن معین ان اسمہ دینار مصنف گوید پس ذکر کردم با امام بخاری قول یحیی

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ان المستحاضۃ تتوضأ لکل صلوۃ **قولہ** ایام اقرائھا التی کانت تحیض فیھا جمع قرء وھو مشترک
بین الحیض والطھر والمراد بہ ھھنا الحیض للسباق واللحاق **قولہ** ثم تغتسل ای بعد فراغ زمن حیضھا
باعتبار العادۃ **قولہ** وتتوضأ عند کل صلوۃ وفی روایۃ لوقت کل صلوۃ وعلی کل تقدیر یتعلق عند کل صلوۃ
بیتوضأ لا بیغتسل لان الروایات التی فیھا تغتسل عند کل صلوۃ کلھا ضعیفۃ قال النووی واعلم انہ لا یجب
علی المستحاضۃ الغسل لشیء من الصلوات ولا فی وقت من الاوقات الا مرۃ واحدۃ فی وقت انقطاع حیضھا
وبھذا قال جمھور العلماء من السلف والخلف واما الاحادیث الواردۃ فی سنن ابی داود والبیھقی وغیرھما ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرھا بالغسل عند کل صلوۃ فلیس فیھا شیء ثابت وقد بین البیھقی
ومن قبلہ ضعفھا واما ما صح انھا کانت تغتسل عند کل صلوۃ فلم یامرھا صلی اللہ علیہ وسلم
بذلک وانما کانت تفعل ذلک من قبل نفسھا تطوعا انتھی

قوت المغتذی

تدع الصلوۃ ایام اقرائھا ای حیضھا

عارضۃ الاحوذی

وقد حققنا ذلک فی مسائل الفروع **باب** ماجاء فی ماء البحر ذکر حدیث مالک ھو الطھور ماؤہ الحل میتتہ وھو حدیث مشھور ولکن فی طریقہ مجھول وھو الذی قطع بالصحیحین عن اخراجہ وصل مالک ان شھرۃ الحدیث بالمدینۃ تغنی عن صحۃ سندہ وان لم یتابع علیہ وقد تکلمنا فی ذلک فی اصول الفقہ بما فیہ کفایۃ الاسناد رواہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم جماعۃ من الصحابۃ فی مصنفات واسانید قیدت منھم حدیث ابی ھریرۃ وجابر والفراسی والعرکی وقد قال البخاری ھو صحیح ولکن لم یخرجہ لانہ

عارضة الاحوذي

رواه واحد عن واحد وقد رواه يحيى بن سعيد عن رجل من اهل المغرب يقال له المغيرة بن ابي بردة قالوا يا رسول الله انا نركب ارماثا في البحر وساق الحديث وروى عن ابي بكر وعلي وابن عمر وعبد الله ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم غريبه الارماث اعواد تشد بحبال ويركب عليها في البحر والعركي هو الملاح الذي يقال له عندنا النوتي احكامه فيه ثمان مسائل الاولى قوله انا نركب البحر فاقرهم النبي صلى الله عليه وسلم ولو ينكره فذلك دليل على جواز ركوبه في طلبه

شرح سراج احمد

ابن معین را که بدرستیکه نام او دینار بود فلم یعبأ به پس اعتماد نکرد امام بخاری بقول یحیی بن معین وقال احمد واسحق في المستحاضة ان اغتسلت لكل صلوة هو احوط لها وگفت امام احمد واسحق در حق مستحاضه اگر غسل کند برای هر نمازی آن احوط باشد برای مستحاضه از وضو کردن وان توضأت لكل صلوة اجزأها واگر وضو کند مستحاضه برای هر نمازی روا باشد آن وضو او را وان جمعت بين الصلاتين بغسل اجزأها واگر جمع کند مستحاضه میان دو نماز بیک غسل روا باشد او را آن جمع **باب** في المستحاضة انها تجمع بين الصلاتين بغسل واحد باب ست دربیان حکم زن مستحاضه که او جمع کند میان دو نماز با یک غسل حدثنا محمد ابن بشار ابو عامر العقدي نا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني ذکر کرده او را عجلی در ثقات تابعین عن امه حمنة ابنة جحش حمنه بفتح حای مهمله وسکون میم ونون وجحش بتقدیم جیم بر حای مهمله اسدیه اخت زینب بوده در نکاح مصعب بن عمیر اول پس تر آمد در نکاح طلحه صحابیه است واو را در دو پسر از طلحه بوده عمران ومحمد قالت كنت استحاض حيضة كثيرة گفت حمنه بودم من که مستحاضه می شدم باستحاضه بسیار شدید سخت فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم استفتيه واخبره پس آمدم من بخدمت آنحضرت که طلب فتوی می جستم از وی وخبر کردم او را فوجدته في بيت اختي زينب بنت جحش پس یافتم آنحضرت را در خانه خواهر خود که زینب دختر جحش بود فقلت يا رسول الله اني استحاض حيضة كبيرة شديدة پس گفتم ای رسول خدا بدرستیکه من مستحاضه کرده می شوم باستحاضه بسیار سخت فما تامرني فيها پس چه میفرمائی مرا در حکم آن استحاضه فقد منعتني الصيام والصلوة پس بتحقیق منع کرد استحاضه مرا از روزه ونماز قال انعت لك الكرسف فرمود بیان کنم مر ترا پاره پنبه را که بکنی بران فرج خود را کرسف بضم کاف وسین مهمله پنبه فانه يذهب الدم زیرا که آن دور میکند خون را ومنع میکند از بیرون آمدن بفرج ظاهر وتا خون بفرج ظاهر نیاید حکم حیض واستحاضه تحقیق نگردد قالت هو اكثر من ذلك گفت حمنه خون بیشتر است از بستن که باز دارد آن را پنبه

شرح ابي الطيب

باب في المستحاضة انها تجمع بين الصلاتين **قوله** كنت استحاض حيضة كثيرة بفتح الحاء بمعنى الحيض وهو مصدر استحاض على حد ابنته الله نباتا ولا يضره الفرق في اصطلاح الفقهاء بين الحيض والاستحاضة اذ الكلام وارد على اصل اللغة ويمكن ان يقال استعار احد الضدين للآخر مجازا والكثرة ناظرة الى الكمية والشدة الى الكيفية **قوله** استفتيه واخبره الواو لمطلق الجمع والا كان حقها ان تقول فاخبره واستفتيه **قوله** قد منعتني الصيام والصلوة استيناف مبين لما الجأها الى السؤال ويمكن ان يجعل حالا من الضمير المجرور في قوله فيها وانما قالته ذلك زعما منها ان جريان الدم مطلقا يمنع الصلوة والصوم ولا حد للحيض **قوله** الكرسف القطن وانما وصف لها ذلك لكونه مذهبا للدم قيل في قوله انعت اشارة الى حسن اثر القطن وصلاحيته لذلك لان النعت اكثر ما يستعمل في وصف الشيء بما هو فيه من حسن

قوت المغتذي

الكرسف وهو القطن

شرح سراج احمد

قال فتلجمی بفتح تا ولام وجیم مشددہ فرمود پس لجام ببند فرج خود را یعنی جامہ بہ بند بر صورت لگام اسپ یعنی باوجود پنبہ یا مثل آن وما نبراول سنت قالت ھو اکثر من ذلک گفت حمنہ آن بیشتر است از ان قال فاتخذی ثوبا فرمود پس بگیر جامہ را یعنی زیر لگام قالت ھو اکثر من ذلک گفت این ہم بیشتر است انما اثج ثجا جز این نیست کہ میریزم خون ریختنی سخت مانند باران فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سآمرک بامرین پس فرمود آنحضرت سر انجام سنت کام کنم ترا بدو چیز ایھما صنعت اجزأ عنک ہر کدام را بکنی بقوت وقدرت بران داشتہ باشی بہ بر دیگری بسندگی میکند ترا از دیگری وایھما برفع ونصب ہر دو خواندہ اند فان قویت علیھما پس اگر قوی وقادر شی بر ہر دو ہر کدام را میتوانی کرد فانت اعلم پس تو دانا تری بانچہ اختیار میکنی از ان دو فقال لھا انما ھی رکضۃ من الشیطان پس فرمود آنحضرت مر حمنہ را در بیان استحاضہ تسلیہ بودی نیست این علتی کہ رسیدہ است ترا یعنی استحاضہ باین خبط وحیرت کہ افتادہ بود در ان مگر رکضۃ از رکضات شیطان یعنی افساد واضرار شیطان وتلبیس وتخلیط کردن وی بر تو در امر دین تو وطہارت ونماز تو واصل رکض دفع وجنبانیدن پا وزدن بدان وبرانگیختن اسپ برای دوانیدن وازینجا معلوم شود

شرح ابی الطیب

قوله فتلجمی ای شدی اللجام یعنی خرقۃ علی ھیأۃ اللجام قال فی المجمع ای اجعلی موضع خروج الدم عصابۃ یمنع الدم تشبیہ بوضع اللجام فی فم الدابۃ وفی النھایۃ ھو ان تشد علی وسطھا خرقۃ او خیطا وتأخذ خرقۃ اخری فتدخلھا بین فخذیھا والیتیھا وتشد الطرفین بالخرقۃ التی فی وسطھا احدھما قدامھا عند سرتھا والاخری خلفھا وتلصق ھذہ الخرقۃ المشدودۃ بین الفخذین بالقطنۃ التی علی الفرج الصاقا جیدا انتھی **قوله** فاتخذی ثوبا ای ان لم یکفک التلجم فاستعملی الثوب مکانہ لیقطع حجمہ ذلک ویمنعہ عن الخروج **قوله** انما اثج ثجا من ثج بالمثلثۃ الماء والدم لازم ومتعد ای انصب او اصبہ فعلی الثانی تقدیرہ اثج الدم وعلی الاول اسناد الثج الی نفسھا للمبالغۃ والحاصل انھا قالت انہ یسیل دمی سیلانا فاحشا ومنہ قولہ تعالی ماء ثجاجا ای کثیرا منصبا **قوله** ایھما صنعت قال ابو البقاء فی اعرابہ بالنصب لا غیر والناصب لہ صنعت **قوله** انما ھی رکضۃ من رکضات الشیطان ای الثجۃ او العلۃ دفعۃ وضربۃ من ضربات الشیطان والرکضۃ ضرب الارض بالرجل فی حال العدو وغیرھا ومنہ قولہ تعالی ارکض برجلک یرید بہ الاضرار والافساد واضافھا الی الشیطان لانہ وجد بذلک طریقا الی التلبیس علیھا فی امر دینھا وقت طھرھا وصلاتھا وصیامھا حتی انساھا ذلک فکانھا رکضۃ نالتھا من رکضاتہ

قوت المغتذی

انما اثج ثجا بالمثلثۃ وتشدید الجیم ای اصب صبا ایھما صنعت قال ابو البقاء فی اعرابہ انہا بالنصب لا غیر والناصب لہ فعلت انما ھی رکضۃ من الشیطان قال فی النھایۃ اصل الرکض الضرب بالرجل والاصابۃ کما ترکض الدابۃ وتصاب بالرجل اراد الاضرار بھا والاذی المعنی ان الشیطان قد وجد بذلک طریقا الی التلبیس علیھا فی امر دینھا وطھرھا وصلاتھا حتی انساھا ذلک عادتھا فصار فی التقدیر کانہ رکضۃ بالۃ من رکضاتہ

عارضۃ الاحوذی

دون اسم الثجاجۃ وقد قال اللہ تعالی ھو الذی یسیرکم فی البر والبحر حتی اذا کنتم فی الفلک وقد مضی منعہ عن عمرو قد بینا ذلک فی القسم الثالث من علوم القرآن الثانیۃ قولہ افنتوضأ بماء البحر توقفوا منہ لاحد وجھین اما لانہ لا یشرب واما لانہ طبق جھنم کما روی عن عبد اللہ بن عمرو وما کان طبق لسخط لا یکون طریق طھارۃ ورحمۃ الثالثۃ فقال لھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھو الطھور ماؤہ ای ھو الماء الذی یتطھر بہ وھو احد البحرین اللذین امتن اللہ بھما فقال وھو الذی مرج البحرین ھذا

عارضة الاحوذی

عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج الرابعة ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یقل لهم نعم فانه لو قال ذلك لما جاز الوضوء به الا للضرورة وعلیها وقع سوالهم لانه كان یكون جواب قوله انا نركب البحر ونحمل معنا القلیل من الماء فان توضانا به عطشنا فشكوا الیه بصفة الضرورة وعلیها وقع سوالهم فما كان یرتبط جواب نعم لو قاله فاستانف بیان الحكم بجواز الطهارة به وقد كانت الصحابة تسافر فی البحر فتتوضأ به وما تیممت لاجل ماء لطهورها غیره وانما كانت تحمل للشقة خاصة الخامسة روی

شرح سراج احمد

که شیطان را تصرفی در بدن آدمی نیز هست که بعلتها گرفتار میگرداند که بدان از عبادت پروردگار تعالی باز میدارد و بعد از آن بیان دوامر میکند و میفرماید فتحیضی ستة ایام او سبعة ایام بفتح تا و حا و یای مشدده پس حائض شو یعنی التزام احکام حیض کن از ترک وطی و صلوٰة و صوم شش روز یا هفت روز از انچه موافق باشد ترا از عادات زنان که مماثل و مشارک اند در سن و قرابت و مسکن یا مخیر گردانید او را میان یکی ازین دو عدد از جهت بودن آنها متعارف و غالب در عادت زنان و تواند که او برای شک بود و آنحضرت یکی ازین دو عدد ذکر کرده باشد و آنکه فرمود فی علم الله معنیش آنست که رجوع تو بآن عادت مندرج ست در انچه دانانده است ترا خدای تعالی بر زبان من یا داخل ست در انچه دانسته و تشریع نموده است مر مردم را واگر او برای شک باشد این قول راوی باشد و بمعنی والله اعلم که پیغمبر چه فرموده است ستة ایام یا فرمود سبعة ایام ثم اغتسلی پس تر غسل کن بعد از گذشتن این مدت چنانکه زنان بعد از انقطاع حیض میکنند فاذا رأیت انك قد طهرت پس چون بینی تو و دانستی تو که پاک شدی یعنی حکم طهارت یافتی بگذشتن ایام مذکوره و استنقأت و پاکیزه شدی بحسب تقدیر فصلی اربعا وعشرین لیلة پس بگذار نماز بست و چهار شب اگر مدت حیض شش روز قرار دهی او ثلثا وعشرین لیلة یا نماز بست و سه شب تقاضائی که ایام حیض هفت روز اعتبار کنی

شرح ابی الطیب

قوله فتحیضی فی المجمع تحیضت اذا قعدت من ایام حیضها تنتظر انقطاعها اراد عدی نفسك حائضا وافعلی ما تفعل الحائض وخص العددان لانهما الغالب علی ایام النساء انتهی والحاصل انه قال لها اقعدی ایام حیضتك عن الصلوٰة والصوم ونحوهما واجعلی نفسك حائضة **قوله** ستة ایام او سبعة ایام قیل او للشك من الراوی وقد ذكر احد العددین اعتبارا بالغالب من حال نساء قومها وقیل للتخییر بین كل واحد من العددین لانه العرف الظاهر والغالب من احوال النساء وقال النووی او للتقسیم ستة ان اعتادتها او سبعة ان اعتادتها ولعلها شكت هل عادتها ستة او سبعة فقال لها ستة ان لم تذكری عادتك او سبعة ان ذكرت انها عادتك ولعل عادتها كانت مختلفة فقال ستة فی شهر الستة وسبعة فی شهر السبعة انتهی وقیل باعتبار نساء مثلها من قومها فان كانت عادة مثلها ستا فستا وان كانت سبعا فسبعا **قوله** واستنقأت قال ابو البقاء كذا وقع فی هذه الروایة بالالف والصواب واستنقیت لانه من نقی الشیء وانقیته اذا نظفته ولا وجه فیه للهمزة ولا للالف انتهی قال فی المغرب الهمزة فیه خطأ وقال بعض الشراح النسخ كلها بالهمزة مضبوطة ففی تخطیة الهمزة تخطیة للحفاظ الضابطین مع امكان حمله علی الشذوذ وقد جاء شیمه مهموزا ولا شیمة شاذا علی ما فی الشافیة **قوله** فصلی اربعا وعشرین ظاهر الاطلاق یقتضی انه لا حاجة الی الوضوء لوقت كل صلوٰة وهو الذی یقتضیه التشبیه فی قوله فافعلی كما تحیض النساء وكما تطهرن لمیقات حیضهن وطهرهن لكن مقتضی الاحادیث السابقة وجوب الوضوء لوقت كل صلوٰة او لكل صلوٰة

قوت المغتذی

قد طهرت واستنقأت قال ابو البقاء كذا وقع فی هذه الروایة بالالف والصواب استنقیت لانه من نقی الشیء وانقیته اذا نظفته ولا وجه فیه للالف ولا للهمزة تصلی اربعا وعشرین لیلة او ثلثا وعشرین لیلة وایامها قال ابو البقاء وایامها منصوب بصلی وهو عطف علی اربعا وثلثا والضمیر فیه راجع الی اللیالی

شرح سراج احمد

وایامها و در روزهای این شبها یعنی وضو کردن برای هر نماز چنانکه حکم معذوران است وصومی وصلی و روزه دار و نماز گذار فان ذلک یجزئک پس بدرستیکه آن کفایت میکند ترا وکذلک فافعلی کما تحیض النساء و همچنین بکن در هر ماه شش روز یا هفت روز خود را حائض کن و احکام بر خود جاری کن و بست و سه روز یا بست و چهار روز نماز بکن چنانکه حیض می بینند زنان و کما یطهرن لمیقات حیضهن و طهرهن و چنانکه پاک می شوند ایشان برای وقت حیض خود و طهر خود بعد ازان بیان امر ثانی ازان دو امر کرد که مخیر گردانید در آن بقول خود فان قویت علی ان تؤخری الظهر وتعجلی العصر و اگر قوت داری در ایام استحاضه بعد از گذشتن ایام حیض بر تاخیر کردن ظهر از وقت مستحب و شتابی کردن عصر و گذاردن آن در اول وقت ثم تغتسلین پستر غسل کنی حین تطهرین هنگامیکه پاک شوی وتصلین الظهر والعصر جمیعا و بگذاری ظهر و عصر هر دو را ثم تؤخرین المغرب وتعجلین العشاء پستر مؤخر کنی نماز مغرب را و شتابی در اول وقت بگذاری نماز عشا را ثم تغتسلین پستر غسل کنی وتجمعین بین الصلاتین و جمع کنی میان دو نماز فافعلی وتغتسلین پس بکن و غسل کنی مع الصبح با نماز صبح وتصلین و نماز بگذاری وکذلک فافعلی و همچنین پس بکن وصومی ان قویت علی ذلک و روزه بدار اگر قدرت داری برانچه ذکر کرده شده و تاخیر ظهر و مغرب از وقت که گفت دو احتمال دارد یکی آنکه بعد از گذشتن وقت بگذارد در وقت عصر و عشا چنانکه جمع میکند مسافر بر مذهب شافعی جمع تاخیر چنانکه از کلام طیبی معلوم میگردد و یا تاخیر کند تا آخر وقت متصل بوقت عصر و عشا بر آن وجه که حنفیه تاویل جمیع میکنند جمع مسافر را و آن را جمع صوری نام میکنند چنانکه شیخ ابن حجر در شرح مشکوة بدان تصریح کرده و احادیث آینده نیز ظاهر در آنست پس حاصل این امر ثانی آن باشد که هر روز

شرح ابی الطیب

قوله وان قویت علی ان تؤخری الظهر وتعجلی هذا هو الامر الثانی بدلیل قوله هذا اعجب الامرین الیّ وتعلیقه صلی الله علیه وسلم هذا بقوتها لا ینافی قوله السابق وان قویت علیهما لان ذلک لبیان انها اذا قویت علیهما تختار ایهما شاءت وهذا لبیان انها اذا قویت علی هذا فهذا احب من الاول عنده صلی الله علیه وسلم مع جواز ای الامرین شاءت وظاهر الحدیث والله اعلم انها ان قدرت علی تعیین عادتها وارجاع حالها الیها من ستة او سبعة فتعمل بالامر الاول وهو الغسل الواحد ثم تصلی الی ایام عادتها کما تفعل ذات العادة هذا هو الامر الاول والامر الثانی انها ان لم تقدر علی عرفان العادة حتی ترد عادتها الی ایام معلومة وتتخیر فتغتسل لصلاتین الا الصبح فانها تصلیها بغسل علی حدة وذلک یکون دابها دائما ویمکن ان یقال مراده صلی الله علیه وسلم بقوله وان قویت علی ان تؤخری الخ بیان حالها فی اربعة وعشرین یوما او ثلث وعشرین واما جلوسها للحیض ستة او سبعة فمتعین لانه لا بد من ایام الحیض فکذا لما کانت متحیرة امرها بالاحتیاط فی بقیة الایام والله اعلم لکن ظاهر المقابلة یقتضی التوجیه الاول

عارضة الاحوذی

الدارقطنی ان البحر هو طهور الملائكة اذا نزلوا اذا عرجوا وهذه تقوية لجواز الوضوء به السادسة قوله الحل ميتته زيادة على الجواب وذلك من محاسن الفتوى بان يجاوب السائل باكثر مما سال عنه تتميما للفائدة وافادة لعلم آخر غير المسئول عنه السابعة قوله الحل ميتته بيان ان البحر كله بركة ورحمة ماؤه طهور وميتته حلال وطهره مجاز وقعره جواهر وقد قال ابو حنيفة رح وغيره في تفصيل لا تحل ميتة البحر وحديث النبي صلى الله عليه وسلم في قصة ابي عبيدة في جيش الخبط واكلهم الحوت الميتة

عارضة الاحوذي

من التمر وحملهو منه الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى اكلها بالمدينة يعضده ويبينه وذلك تخصيص من عموم قوله حرمت عليكم الميتة الثامنة قال الترمذي عن عبد الله بن عمرو انه تار اراد بانه طبق النار لانه ليس بنار في نفسه

باب التشديد في البول ذكر عن طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على قبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستتر من بوله واما الآخر فكان يمشي بالنميمة حسن صحيح الاصول الخبر النبي صلى الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

سه غسل کند یکی برای ظهر وعصر ودیگر برای مغرب وعشا ودیگر برای فجر وصورت دیگر آن ست که برای هر نماز غسل کند چنانکه در ضمن
قول وی که فرمود وان قویت علی ان تؤخرین الظهر الخ است اشاره است بآن زیرا که ازین عبارت عجز وی از غسل کردن
برای هر نماز مفهوم میگردد واین مذهب امیر المؤمنین علی وعبد الله بن مسعود وابن الزبیر وجماعۂ تابعین ست رضی الله عنهم
وطیبی گفته است این مذهب اشبه والیق ست بفقه ومذهب ابن عباس جمع بین الصلاتین ست بغسل واحد واین اشاره
باین حدیث که در وی تسهیل وتیسیر ست نسبت بغسل برای هر نماز واشارت باین ست که گفت فقال رسول الله صلی الله
علیه وسلم وهو اعجب الامرین الی وآن یعنی غسل کردن بروجه مذکور خوش آینده تر ست نزد من از امر دیگر که غسل ست برای
هر نماز چنانکه عادت شریفۂ اوست صلی الله علیه وسلم در تسهیل وتیسیر امت ودر حدیث آمده است که ما خیر بین الامرین الا اختار
الیسرهما قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ورواه عبید الله بن عمرو الرقی برار وقاف ست وابن جریج وشریک
بلفظ مکبر ست عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابراهیم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران عن امه حمنة الا ان ابن
جریج یقول مگر بدرستیکه ابن جریج میگفت عمر بن طلحة یعنی بی دال والصحیح عمران بن طلحة وصحیح عمران بالف ونون ست
وسالت محمدا عن هذا الحدیث فقال هو حدیث حسن وپرسیدم امام بخاری را از حال این حدیث پس گفت امام بخاری آن
حدیثی ست حسن وهکذا قال احمد بن حنبل هو حدیث حسن صحیح همچنان گفته است امام احمد حال آن حدیث را که حسن صحیح
وقال احمد واسحق فی المستحاضة اذا کانت تعرف حیضتها باقبال الدم وگفت امام احمد واسحق در حق زن مستحاضه چون باشد
مستحاضه که می شناسد حیض خود را بآمدن خون وادبارہ وبرفتن خون وبیان هر دو میکنند فاقباله ان یکون اسود پس آمدن خون
حیض اینکه باشد سیاه رنگ وادباره ان یتغیر الی الصفرة ورفتن وپشت دادن خون حیض آنست که متغیر شود وسوی
زردی وسیاهی از وی برود فالحکم فیها علی حدیث فاطمة بنت ابی حبیش پس حکم در حق زن مستحاضه بر حدیث فاطمه
بنت ابی حبیش ست که چون ایام اقرای او برود غسل کند ووضو کند برای هر نمازی وان کانت المستحاضة لها ایام معروفة
قبل ان تستحاض فانها تدع الصلوة ایام اقرائها واگر باشد زن مستحاضه را روزهای معلوم پیش از مبتلا شدن
باستحاضه پس بدرستیکه آن زن مستحاضه ترک کند نماز را در روزهای حیض خود ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوة و
تصلی پس تر غسل کند ووضو کند برای هر نمازی ونماز گذارد واذا استمر بها الدم ولم یکن لها ایام معروفة ولم تعرف
الحیض باقبال الدم وادباره فالحکم لها علی حدیث حمنة بنت جحش وچون مستمر شود وهمیشه روان باشد
از وی خون استحاضه در حالیکه نبوده مر او را روزها معلوم ونمی شناخت حیض را بآمدن خون ورفتن او یعنی از ابتدا که هنوز
حیض نیامده بود که مستحاضه گشت پس حکم برای آن زن بر حدیث حمنه بنت جحش ست که الآن در حدیث ذکر یافته است وقال
الشافعی المستحاضة اذا استمر بها الدم فی اول ما رأت وگفت امام شافعی زن مستحاضه چون همیشه روان شد خون او
در نخستین چیزیکه دید وهیشتر او را حیض نیامده بود ودامت علی ذلک پس دوام کرد آن زن مستحاضه بر آن دم فانها
تدع الصلوة ما بینها وبین خمسة عشر یوما پس بدرستیکه زن ترک کند نماز را ما بین آنچه دیده خون ومیان
پانزده روز یعنی ترک کند نماز را مدت پانزده روز فاذا طهرت فی خمسة عشر یوما او قبل ذلک فانها ایام حیض
پس چون پاک شد زن در پانزده روز یا پیش از آن پس بدرستیکه آن روزها حیض اند فاذا رأت الدم

شرح سراج احمد

اکثر من خمسة عشر يوما فانها تقضي صلوة اربعة عشر يوما پس چون بديد زن خون را اکثر از پانزده روز پس عين ستيکه
زن قضا کند نماز چهارده روز را ثم تدع الصلوة بعد ذلك اقل ما تحيض النساء وهو يوم وليلة پس ترک کند زن نماز
را کمتر چيزيکه حائضه ميشود و آن يک روز و شب ست و اين مذهب امام شافعي ست قال ابو عيسى فاختلف اهل العلم
في اقل الحيض واكثره باز مصنف گويد پس اختلاف دارند اهل علم در کمتر مدت حيض و اکثر آن فقال بعض اهل العلم اقل
الحيض ثلث واكثره عشرة پس گفته اند بعضي اهل علم اقل مدت حيض سه روز اند و اکثر او ده روز اند وهو قول سفيان
الثوري واهل الكوفة و آن قول سفيان ثوري و امام ابي حنيفه است و هر جا که مصنف اهل کوفه و يا بعض اهل الکوفه ذکر کند مراد
امام ابي حنيفه باشد وبه يأخذ ابن المبارك و باين قول تمسک کرده ابن المبارک وروي عنه خلاف هذا و روايت
کرده شده است از عبد الله بن مبارک خلاف اين قول نيز وقال بعض اهل العلم منهم العطاء بن ابي رباح بعضي از اهل علم
عطا بن ابي رباح ست بفتح را و موحده اقل الحيض يوم وليلة واكثره خمسة عشر اقل مدت حيض يک روز و اکثر او پانزده
روز اند وهو قول الاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحق وابي عبيدة و در بعضي نسخه ابي عبيد بلا ها وقف ست
و عبيد بلفظ تصغير ست **باب** ماجاء في المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوة باب ست در بيان چيزيکه آمده است
در حق زن مستحاضه که بدرستيکه او غسل کند براي گذاردن هر نمازي حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
انها قالت بدرستيکه عائشه صديقه گفت استفتت ام حبيبة ابنة جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب فتوی
کرد ام حبيبه دختر جحش آنحضرت را فقالت اني استحاض فلا اطهر افادع الصلوة گفت ام حبيبه اي رسول خدا بدرستيکه من
استحاضه کرده ميشوم پس پاک نميشوم از وي و خون هميشه روان مي باشد آيا پس ترک کنم نماز را هميشه فقال لا انما ذلك
عرق پس فرمود آنحضرت ترک نکني نماز را جز اين نيست که استحاضه خون رگي ست حيض نيست فاغتسلي ثم صلي پس غسل کني
پستر نماز بگذاري فكانت تغتسل لكل صلوة پس بود ام حبيبه که غسل ميکرد براي هر نمازي قال قتيبة قال الليث گفت
قتيبه بن سعيد گفت ليث که استاد قتيبه است لم يذکر ابن شهاب ذکر نکرده است ابن شهاب زهري اين را ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم امر ام حبيبة ان تغتسل عند كل صلوة بدرستيکه آنحضرت امر کرده باشد ام حبيبه را اينکه غسل کند نزد
گذاردن هر نماز ولكنه شيء فعلته هي ولکن آن غسل نزد هر نمازي چيزي بود که کرده بود ام حبيبه از نزد خود قال ابو عيسى ويروى هذا
الحديث عن الزهري عن عمرة عن عائشة قالت استفتت ام حبيبة بنت جحش يعني ابن شهاب زهري حديث ام حبيبه را
از دو طريق روايت کرده است يکي از عروه از عائشه و ديگر از عمره از عائشه وقد قال بعض اهل العلم المستحاضة تغتسل عند كل صلوة
و تحقيق گفته اند بعضي از اهل علم که زن مستحاضه غسل کند نزد گذاردن هر نمازي وروى الاوزاعي عن الزهري عن عروة وعمرة عن عائشة **باب** ماجاء
في الحائض انها لا تقضي الصلوة بابيست در بيان آنچه آمده است در حق زن حائضه که بدرستيکه حائضه قضا نکند نماز را حدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن
ابي قلابة عن معاذة بنت عبد الله العدوية ام الصهباء بصرية ثقة از ثالثه بوده ان امرأة سالت عائشة بدرستيکه زني پرسيد عائشه صديقه را

شرح ابي الطيب

باب ماجاء في المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوة **قوله** فكانت تغتسل لكل صلوة اشار به الراوي الى انها
فعلت من عند نفسها وما امرها هو صلى الله عليه وسلم فلم يقل لها اغتسلي لكل صلوة وقد تقدم الكلام على ذلك قريبا

عارضة الاحوذي

عن صاحبي قبرين
القبرين انهما ليعذبان
فكان ذلك اعلاما
بعذاب القبر وعذاب
القبر حق صدق
به اهل السنة
وكذبته المبتدعة
وقد بيناه في اصول
الدين ذكره الله
في كتابه وتكاثرت
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم الروايات به و
القدرية لله فاسعد
وهو اول درجات
الآخرة وفي نعيم
او عذاب وقد بيناه
في القسم الرابع
بانوع بيان قالت
القدرية اذا كان
يقام ويقعد ولا
يرى ويصيح ولا
يسمع فهذا انكار
المحسوسات قلنا
فقد كان جبرئيل
عليه السلام
ينزل على النبي صلى
الله عليه وسلم
يوحي مثل صلصلة

عارضة الاحوذي

الجرس فيعصم عنه ولا يسمع احد ذلك منه وعلى انكار ذلك كله تجرهسون مع اخوانكم الفلاسفة فمن لا يشترط ان يسمع واحد ما يسمعه الآخر معه في موضعه ولا ان يراه كما يراه وانما السمع والروية امران يجعلهما الله للحي تارة يجري العادة ليستوي فيها المجتمعون وتارة بخرق العادة فيتفاوتون في ذلك ويختلفون ومن لو نوى من الانبياء يرى ويسمع فهو ملحد الثانية قوله وما يعذبان في كبير الذنوب على قسمين في حكم الله احدهما كبير والآخر صغير وذلك يرجع الى قلة العقاب وكسبه بحسب ما قابل الله

اسماء الرجال
[illegible] اسمعيل بن عياش بن سليم العنسي بالنون ابو عتبة الحمصي صدوق في روايته عن اهل بلده مخلط في غيرهم [illegible] مات سنة احدى او اثنتين وثمانين [illegible]
الترجمة
[illegible] نخوانند زن حائضه [illegible] خواندن قرآن [illegible]

شرح سراج احمد

ونام آن زن را ذکر نکرده است وسؤال عنها آنست که قالت اتقضي احدنا صلاتها ايام محيضها آيا قضا کند یکی از ما زنان نماز خود را که فوت شده در روزهای حیض او فقالت احرورية انت پس فرمود عائشه صدیقه آیا حروریه هستی تو وآن منسوب بحرورا است وآن نام موضعی ست نزدیک کوفه که در انجا گروهی از خوارج سکونت دارند وعمل نمیکنند برخصت وبر نفسهای خویش شدت بسیار میکنند قد كانت احدنا تحيض فلا تؤمر بقضاء تحقیق یکی از ما بوده در زمان شریف آنحضرت که حائضه میشد پس امر کرده نمی شد بقضا کردن نمازهای ایام حیض قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روي عن عائشة من غير وجه وتحقیق روایت کرده شده از عائشه صدیقه از طرق بسیار که ان الحائض لا تقضي الصلوة بدرستیکه زن حائضه قضا نکند نمازها را وهو قول عامة الفقهاء وآن قول اکثر وبیشتر فقهاست لا اختلاف بينهم في ان الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلوة اختلاف نیست میان فقها در انچه حائضه قضا کند روزه را وقضا نکند نماز را واین باجماع ائمه اربعه است **باب** ما جاء في الجنب والحائض انهما لا يقرآن القرآن بابیست در بیان انچه آمده است در حق جنب وحائض که بدرستیکه هردو نخوانند قرآن را حدثنا علي بن حجر والحسن بن عرفة بن يزيد العبدي ابو علي البغدادي صدوق من العاشرة در سنه سبع وخمسين ومائتين وفات کرد وعمر او از صد متجاوز شده بود قالا نا اسمعيل بن عياش بن سليم العنسي ابو عتبة الحمصي صدوق بود در روایت خود از اهل بلده خود از ثامنه است در سنه احدى وثمانين ومائة وفات کرد از عمر نود وچند سال عن موسى بن عقبة بن ابي عياش اسدي از خامسه بود وصحیح نگشته است که ابن معین آنرا لین خوانده است در سنه احدى واربعين ومائة وفات کرده عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن فرمود آنحضرت نخوانند زن حائضه ونه جنب چیزی را از قرآن از این حدیث معلوم شد که خواندن یک کلمه قرآن هم ممنوع ست چرا که نکره چون در حیز نفی واقع شود فائده عموم می بخشد وفي الباب عن علي رضي الله عنه چنانکه روایت کرده اند اربعه وابن حبان وحاکم بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحجبه عن القرآن شيء ليس الجنابة وامام طحاوی واحمد از علی مرتضى اخراج کرده اند

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في الحائض انها لا تقضي الصلوة **قوله** احرورية انت بفتح الحاء المهملة وضم الراء الاولى اخارجية انت وهي نسبة الى حروراء قرية بقرب الكوفة قال السمعاني هو موضع على ميلين من الكوفة كان اول اجتماع الخوارج به قال الهروي تعاقدوا في هذه القرية فنسبوا اليها فمعنى قولها رضي الله عنها ان طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلوة الفائتة في زمن الحيض وهو خلاف اجماع المسلمين فهو استفهام انكاري اي هذه طريقة الحرورية وبئست الطريقة هي قال النووي في الحاصل انها شبهتها بهم في تشددهم في امرهم وكثرة مسائلهم وتعنتهم بها وقيل ارادت انها خرجت عن السنة كما خرجوا عنها وقال في تيسير الوصول تريد انها خالفت السنة وخرجت عن الجماعة كخروج اولئك عن جماعة المسلمين اقول هذا بعيد لان السوال عن مثل هذا لا يخرج الانسان عن السنة فارادتها ذلك في هذا الخطاب بعيد فلا يحمل عليه **قوله** قد كانت احدنا تحيض الخ يعني في ايام النبي صلى الله عليه وسلم بالقضاء مع علمه بالحيض وتركها الصلوة في زمنه ولو كان القضاء واجبا لامر به

شرح سراج احمد

کانہ توضأ ثم قرأ شيئا من القرآن وقال ہذا لمن ليس بجنب فاما الجنب فلا ولا آية گفت بيہقی گفت امام شافعی اہل حديث ثابت نميدارند اين حديث را از جہت مخالفت مذہب ايشان ع رواه ابن ماجہ وابن عدی والبيہقی من حديث عمر وہو من رواية اسمعيل ابن ابی عياش عن موسى بن عقبة وہی ضعيفة وقال ابو حاتم فی العلل الصواب من قول ابن عدی لكن اخرجه الدارقطنی وابن عدی عن جابر وفيه محمد بن الفضل وہو ضعيف قال ابو عيسى حديث ابن عمر لا نعرفه الا من حديث اسمعيل بن عياش عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلى الله عليه وسلم قال لا يقرأ الجنب ولا الحائض مصنف گويد حديث عبد الله بن عمر را نمی شناسيم مگر از حديث اسمعيل از موسى از نافع از ابن عمر از آنحضرت يعنی باين طريق ثابت شده است

وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوری وابن المبارك

والشافعی واحمد واسحق قالوا گفتند اين ہمہ ايمہ لا تقرأ الحائض ولا الجنب من القرآن شيئا الا طرف الآية والحرف ونحو ذلك نخوانند حائض ونہ جنب از قرآن مجيد چيزی مگر كنارۂ آيت وحرفے ومانند آن كہ يك دو كلمہ باشد وزياده ازوی نخوانند بدانكہ نزد امام ابی حنيفہ نخواند قرآن را بر قصد قرارت وبر قصد تبرك روا است خواندن بسم الله الرحمن الرحيم يا بر قصد شكر الحمد لله رب العالمين ودر خلاصہ است اذا قرأ القرآن علی قصد الثناء او افتتاح امر لا يمنعون فی اصح الروايات وفی التسمية لا يمنعون بالاتفاق اذا كان علی قصد الثناء او افتتاح امر ودر كافی آورده است كہ نزد كرخی روا نيست مطلقا برابر است كہ يك آيت باشد يا كم از آن وصاحب مختصر گفتہ است كہ مختار قول كرخی است وزن معلمہ چون حائضہ گردد بر او نزديك كلمہ چنانكہ نزد كرخی ونصف آيت است نزد طحاوی ورخصوا للجنب والحائض فی التسبيح والتهليل ورخصت داده اند علماء مذكورين برای جنب وزن حائضہ در خواندن تسبيح ولا الہ الا الله يعنی گفتن كلمۂ لا الہ الا الله وسبحان الله روا است قال وسمعت محمد بن اسمعيل يقول

گفت مصنف وشنيدم امام بخاری را كہ ميگفت ان اسمعيل بن عياش يروی عن اهل الحجاز واهل العراق احاديث مناكير بدرستيكہ اسمعيل بن عياش كہ شاگرد موسى بن عقبہ است روايت ميكند از اہل حجاز واہل عراق احاديث مناكير كہ در وی منكر الحديث اند كانہ ضعف روايتہ عنهم فيما يتفرد بہ گويا كہ امام بخاری تضعيف ميكند روايت اسمعيل بن عياش را از اہل حجاز واز اہل عراق در آنچہ متفرد باشد اسمعيل بن عياش بآن روايت وقال انما حديث اسمعيل ابن عياش عن اهل الشام وگفت امام بخاری جز اين نيست كہ معتبر حديث اسمعيل بن عياش از اہل شام است وقال

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الحائض والجنب انهما لا يقرآن القرآن **قوله** لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن يحتمل ان يكون نفيا بمعنى النهی فهو مرفوع ويحتمل ان نهيا مجزوم بسكون ثم كسر لالتقاء الساكنين والاول ابلغ بحسب المعنى كما هو مقرر فی محله قال ابن الضياء فی شرح المجمع هو بالجزم ويروى بالرفع وقال الخلخالی لا للنهی ولكن فی كثير من النسخ بالرفع للنفی **قوله** الا طرف الآية والحرف الذی لا يعد به قارئ القرآن عرفا لان المنع عن قراءة القرآن وهذا لا يسمى قاريا ولهذا قالوا عندنا يجوز التهجی بالقرآن **قوله** انما حديث اسمعيل ابن عياش عن اهل الشام ای حديثه المقبول هو حديثه عن اهل الشام واما عن اهل الحجاز واهل العراق فاحاديثه منكرة كما صرح به بقوله يروی عن اهل الحجاز واهل العراق مناكير

عارضة الاحوذی

به كل واحد منهما فی علمه والتفرقة بين الكبائر والصغائر غامض واقرب ما يقال فيه انه ما يوعد الله عليه بالنار والعذاب فهو كبيرة وان كان المحققون قد قالوا لا ذنب الا وهو كبيرة بالاضافة الى مخالفة العلی الكبير الثالثة ان النميمة والنجاسة من الكبائر باخباره صلى الله عليه وسلم فكيف ينفى عنهما فی اول الخبر واثبته لهما فی آخره بالوعيد قلنا عنه اجوبة اراد فی كبير بالاضافة الى غيره فانما يعد من الذنوب على قسمين صغيرة ولا اصغر منها وهی النظر وكبيرة لا اكبر منها وهو الكفر وما بينهما يختلف حكمه فاما ان يضاف الى ما فوقه فيكون صغيرا

شرح سراج احمد

احمد بن حنبل اسمعیل بن عیاش اصلح من بقیة وگفت امام احمد اسمعیل بن عیاش اصلح ست از بقیہ بن الولید بن صائد بن کعب لبقیة احادیث مناکیر من الثقات ومر بقیہ بن الولید را احادیث مناکیر اند از ثقات منکر حدیثی ست کہ روایت کند راوی ضعیف مخالف کسیکہ ضعف وی کمتر باشد ومقابل منکر معروف قال ابو عیسیٰ حدثنی بذلک احمد بن الحسن گفت مصنف حدیث کرد مرا بحدیث کہ جنب وحائض نخواند قرآن را احمد بن الحسن قال سمعت احمد بن حنبل یقول بذلک گفت احمد شنیدم امام احمد را کہ میگفت وتحدیث میکرد بآن حدیث وغرض مصنف ازین تحقیق تائید وتقویت حدیث ست بطرق مختلفہ **باب** ماجاء فی مباشرة الحائض باب ست درانچہ آمدہ است در جواز مباشرت کردن با زن حائضہ حدثنا بندار محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی بن حسان العنبری مولاہم ابو سعید البصری ثقہ ثبت حافظ عارف برجال وحدیث بود گفت ابن المدینی ما رایت اعلم منہ از تاسعہ است در سنہ ثمان وتسعین ومائة وفات کرد لہ عمر بفتاد وسہ عن سفیان عن منصور بن ابی الاسود اللیثی الکوفی گویند نام پدر وی حازم بود صدوق ست نسبت بتشیع کردہ میشد از ثامنہ بود عن ابراهیم النخعی عن الاسود بن یزید بن قیس النخعی ابو عمرو او ابو عبد الرحمن مخضرم ثقہ مکثر فقیہ از ثانیہ بود در سنہ اربع وخمسین یا سبعین وفات کرد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضت يامرني ان اتزر ثم يباشرني گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت کہ چون حائضہ میگشتم امر میفرمود مرا اینکہ ببندم سخت ازار را پس تر مباشرت میکرد بمن ومباشرت با زن حائضہ مافوق الازار رواست وترک آن افضل ست از جہت خوف غلبہ شہوت کہ در حرام افتد وآنحضرت مامون بود وفی الباب عن ام سلمة وميمونة بنت الحارث وطبرانی از عبادہ بن الصامت روایت کردہ کہ مافوق الازار حلال وماتحت الازار منها حرام وابوداود از معاذ آوردہ کہ مافوق الازار حلال والتعفف عن ذلک افضل وعبد الرزاق وابن ابی شیبہ وسعید بن منصور از مسور از یزید

شرح ابی الطیب

قوله اذا حضت بضم التاء على انها صيغة التكلم **قوله** يامرني ان اتزر ان مصدرية واتزر بهمزة مفتوحة ثم تاء فوقية مفتوحة ثم زاي مكسورة وانكره اكثر النحاة وقالوا الهمزة مفتوحة ثم الف ساكنة ثم مثناة فوقية مفتوحة على وزن افتعل قال ابن هشام وعوام المحدثين يحرفونه فيقرؤنه بالف اي بهمزة وتاء مشددة اي اتزر ولا وجه له لانه افتعل ففاؤه همزة ساكنة بعد همزة المضارعة المفتوحة وقطع الزمخشري بخطاء الادغام وقد حاول ابن مالك جوازه وقال انه مقصور على السماع كاتكل ومنه قراءة ابن محيصن فليؤد الذي اتمن بالف وصل وتاء مشددة وعلى تقدير ان يكون خطأ فهو من الرواة عن عائشة فان صح عنها كان حجة في الجواز لانها من فصحاء العرب فح فلا خطأ نعم نقل بعضهم انه مذهب الكوفيين وحكاه الصغاني في مجمع البحرين نقله القسطلاني اقول فيجوز ان يقرأ اتزر على وزن اتكل بقلب الهمزة تاء وادغامها في التاء وقد اشتهر اتخذ يتخذ من اخذ ولهذا لم يقدم القسطلاني الضبط بفتح الهمزة وتشديد التاء الفوقية وبعد تصحيح الوجه لا اعتبار لتغليط بعض النحاة قال ابو موسى فاتزر بالمد تحريف وتصحيف من بعض الرواة كذا نقله السيد عن الاذهار قال في المفصل قول من قال فاتزر بالتشديد خطأ وقال الكرماني فاتزر في قول عائشة وهي من فصحاء العرب حجة فالمخطي مخطي **قوله** ثم يباشرني اي يلامس بشرته بشرتي ليس المراد بالمباشرة هنا الجماع اذ هو حرام بالاجماع

عارضة الاحوذی

اویضاف الی باختہ فیکون کبیرا ومنہ انہ یحتمل انہ اشارة الی حقارتہ فی الذنوب فان النمیمة من الدناآت المستحقرة بالاضافة الی المرؤة وکذلک التلبس بالنجاسات فلا یدخل فیہا الاحقیر الہمة ویحتمل ان یرید بہ ومایعذبان فی کبیر یشق ویکبر علیہما اجتنابہ فان من الذنوب مایشق ترکہ وھذا مالا یشق ترکہ لانہ لاغرض فیہ الاحکام قولہ لایستتر روی علی ثلثة اوجہ لایستتر من التستر وروی لا یستنزہ من النزھة وھی البعد وروی لایستبریٔ من البراءة فاما قولہ لایستتر بتائین اثنتین من الاستتار فیحتمل وجہین

شرح سراج احمد

که داخل شد ابن عباس بر ام المومنین میمونہ بنت الحارث الی آخر الحدیث قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو
قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وبه یقول الشافعی واحمد واسحق گفت
مصنف حدیث عائشه صدیقه درین باب حدیثی ست حسن صحیح و آن قول بسیار کسان ست از اهل علم از صحابه و تابعین و آن قائل
گشته است شافعی و احمد و اسحق بدانکه روا است استمتاع بزن حائضه ما فوق الازار و قریب شود و استمتاع نگیرد ما فوق دو زانو و زیر
ناف نزد امام ما ابوحنیفه و مالک و شافعی و گفت احمد و محمد بن الحسن شیبانی و بعضی اکابر مالکیه و بعضی اصحاب شافعی که روا است
استمتاع و وطی در ما دون فرج و وطی حائضه در فرج اگر عمدا بود حرام باشد باتفاق ائمه و اگر وطی کند حائضه را پس نزد امام ما ابی حنیفه
و مالک و شافعی در قول جدید او راجح و احمد در یک روایت ست که استغفار کند و توبه بجناب حق تعالی کند و چیزی بروی لازم نشود ولکن
مستحب ست نزد شافعی که تصدق کند بدینار اگر وطی کرده در اقبال دم و اگر در ادبار دم کرده نصف دینار تصدق کند **باب ما جاء
فی مواکلة الجنب والحائض وسورهما** باب ست در بیان انچه آمده است در احکام باهم خوردن جنب و حائض و حکم پس خورده هر دو
حدثنا عباس العنبری و محمد بن عبد الاعلی الصنعانی البصری ثقه از عاشره بود در سنه خمس و اربعین و مائتین وفات کرد
قالا نا عبد الرحمن بن مهدی ثنا معاویة بن صالح بن حدیر بمهمله مصغر حضرمی ابو عمرو و ابو عبد الرحمن الحمصی قاضی
اندلس صدوق ست و مراد او هام اند از سابعه بود در سنه ثمان و خمسین و مائة وفات کرد عن العلاء بن
الحارث عن حرام بن معاویة حرام بمهملتین مفتوحتین ضد الحلال ابن حکیم بن خالد بن سعد الانصاری و
گویند عنسی دمشقی و او حرام بن معاویه است و او ثقه از ثالثه بود عن عمه عبد الله بن سعد الانصاری
و گویند قرشی صحابی ست ساکن قادسیه گشت قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن مواکلة الحائض
فقال واکلها گفت عبد الله بن سعد پرسیدم آنحضرت را از جواز باهم خورانیدن مرد پاک زن حائضه را با خود پس
فرمود آنحضرت بخوران او را با خود و این امر ست از مواکله دست حائضه و پس خورده او پاک ست مواکله با او باک
نیست وفی الباب عن عائشة وانس عبد الرزاق و سعید بن منصور از عائشه روایت کرده اند قال
ابو عیسی حدیث عبد الله بن سعد حدیث حسن غریب وهو قول عامة اهل العلم لم یروا بمواکلة

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی مواکلة الجنب والحائض وسورهما مناسبة الترجمة فی مواکلة الحائض للباب ظاهرة اما فی السور
فلحدیث عائشة رضی الله عنها والجنب کالحائض فی الحکم **قوله** فقال واکلها هو امر من المفاعلة ای کل معها
وهی تاکل معک **قوله** وفی الباب عن عائشة اخرج النسائی عن شریح بن هانئ عن عائشة رضی الله
عنها سألتها هل تاکل المرأة مع زوجها وهی طامث قالت نعم کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یدعونی
فآکل معه وانا عارک وکان یاخذ العرق فیقسم علی فیه فاعترق منه ثم اضعه فیاخذه فیعترق منه ویضع
فمه حیث وضعت فمی من العرق ویدعو بالشراب فیقسم علی فیه قبل ان یشرب منه فآخذه فاشرب
منه ثم اضعه فیاخذه فیشرب منه ویضع فمه حیث وضعت فمی من القدح قال فی التیسیر الطامث المرأة
الحائض وهی العارك والعرق العظم علیه بقیة اللحم واعترقه اکل منه اللحم الباقی علیه انتهی والعرق بفتح العین

عارضة الاحوذی

احدهما انه لا یبالی
بکشف عورته
الثانیة انه لا یبالی
باصابة البول الی
ثیابه لا یجعل بینه
وبینها حاجزا من
ماء او حجارة ولا
یستنزه وقد کان
بنو اسرائیل اذا اصاب
ثوب احدهم البول
قرضه فخفف الله
عن هذه الامة
فجعل حجابها عن
النجاسة الطهارة
بالماء الثالثة انه
کان لا یبالی استوفی
اخراج ما کان منه
قد صار فی المثانة
او بقی شیء منه فیها
فاذا توضأ اخرج بعد
ذلك فیکون ناقضا
للوضوء وقد بینا
فی باب الاستنجاء
الاستبراء والنتر
للذکر ثلث مرات
لئلا یبقی فیه نقطة
ینقض الوضوء اخرا
والیهما جمیعا یرجع معنی

شرح سراج احمد

الحائض باسا گفت مصنف حدیث عبداللہ بن سعد کہ در متن مذکور شدہ است حدیثی ست حسن غریب و آن قول اکثر اہل علم ست کہ اعتقاد نکردہ اند بمواکلہ حائضہ باکی را واختلفوا فی فضل وضوئہا و اختلاف کردہ اند علما در پس ماندہ آب وضوی زن حائضہ یعنی چون زن حائضہ وضو کند برای تنظیف از آوندی و دران آوند بقیہ آب وضوی وی ماند فرخص فی ذلک بعضہم پس رخصت دادہ اند در استعمال آن فضل بعضی از علما وکرہ بعضہم فضل طہورہا و مکروہ داشتہ اند بعضی علما استعمال پس ماندہ طہور زن حائضہ **باب** ماجاء فی الحائض تتناول الشیٔ من المسجد بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در حق زن حائضہ کہ بگیرد چیزی را از مسجد باک آن باشد حدثنا قتیبۃ ثنا عبیدۃ بن حمید ہر دو لفظ بتصغیر اند عن الاعمش عن ثابت بن عبید عن القاسم بن محمد قال قالت عائشۃ قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق گفت عائشہ صدیقہ فرمود مرا آنحضرت ناولینی الخمرۃ من المسجد بدہ بیار بمن خمرہ را از مسجد خمرہ بضم خای معجمہ وسکون میم ورا سجادہ خردواز حصیر بہان قدر کہ یک کس بران نماز تواند گذارد و گرفتن آن از مسجد بہان طور بود کہ از بیرون مسجد دست دراز کردہ بگیرد واز مسجد بیرون آرد قالت قلت انی حائض گفت عائشہ گفتم کہ بدرستیکہ من زن حائضہ ام قال ان حیضتک لیست فی یدک فرمود آنحضرت دست دراز باکی نیست بدرستیکہ حیض تو نیست در دست تو ومسلم نیز این حدیث را از عائشہ صدیقہ روایت کردہ

شرح ابی الطیب

وسکون الراء اخذ اللحم من العرق ومعنی نقیسم یضیع علی فیہ قاسما حظہ لنفسہ او نقیسم بنفسہ واضعا علی فیہ علی طریق التضمین واللہ اعلم **باب** ماجاء فی الحائض تتناول الشیٔ من المسجد **قولہ** ناولینی الخمرۃ بضم الخاء المعجمۃ مایصلی علیہ الرجل من حصیر ونحوہ قالہ السیوطی فی حاشیۃ النسائی وقال فی التیسیر الخمرۃ حصیر صغیر من لیف او غیرہ بقدر الکف وقال النووی ہی بضم الخاء المعجمۃ واسکان المیم السجادۃ وہی مایضع علیہ الرجل وجہہ فی سجودہ من حصیر او نسیجۃ من خوص ہکذا قالہ الہروی والاکثرون وصرح جماعۃ بانہا لاتکون الا ہذا القدر وقال الخطابی ہی السجادۃ یسجد علیہا المصلی وقد جاء فی سنن ابی داود عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال جاءت فارۃ فاخذت تجر الفتیلۃ فجاءت بہا فالقتہا بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخمرۃ التی کان قاعدا علیہا فاحرقت منہا مثل موضع درہم فہذا صریح فی اطلاق الخمرۃ علی ما زاد علی قدر الوجہ **قولہ** من المسجد الظاہر انہ متعلق بناولینی والمناولۃ تکون من المسجد بادخال یدہا فیدل علی ذلک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان حیضتک لیست فی یدک ولو کانت المناولۃ بدخولہا فی المسجد لم یکن لہذا اللفظ معنی وبہ یندفع ما قالہ بعض العلماء من انہ اجازۃ لہا منہ صلی اللہ علیہ وسلم بدخولہا فی المسجد وقیل حال من الخمرۃ ای ناولینی الخمرۃ حال کونہا کائنۃ من المسجد وقال النووی کان صلی اللہ علیہ وسلم معتکفا فی المسجد وہی رضی اللہ عنہا کانت فی حجرتہا فامرہا ان تناولہ ایاہا من خارج المسجد لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہا ان تخرجہا لہ من المسجد انتہی **قولہ** ان حیضتک لیست فی یدک بکسر الحاء وہی الحالۃ التی تکون علیہا الحائض من التحیض وہو المشہور فی الروایۃ وہو الصحیح وقال الامام

قوت المغتذی

ان حیضتک قال الخطابی فی الاصلاح الرواۃ یفتحون الحاء ولیس بالجید والصواب حیضتک مکسورۃ الحاء الحیضۃ الاسم والحال یرید لیست نجاسۃ المحیض واذاہ فی یدک فاما الحیضۃ فالمرۃ الواحدۃ من الحیض

حاشیۃ الاحوذی

قولہ یستنزہ من النزاہۃ وہی البعد ویقرب منہ یستبرئ لان کل من یبرئ من شیٔ فقد بعد الثانیۃ اذا کان یکشف عورتہ عند الاستنجاء فلا یتعلق ذلک بابطال الوضوء ولا الصلوۃ فی شیٔ وان کان یتنزہ فیکون المعنی انہ یتلبس بالبول و یعود ذلک الی التاثیر فی الصلوۃ فان الصلوۃ بالنجاسۃ مختلف فیہا قال ابن القاسم یعید عامدا ولا یعید ناسیا وقال ابن وہب یعید عامدا وقال اشہب یعید فی الوقت وان کان یستبرئ فیرجع ذلک الی نقض

شرح سراج احمد

وفی الباب عن ابن عمر وابی هریرة ابوداود ونسائی وعبد الرزاق از عائشہ صدیقہ روایت کردہ ومسلم ونسائی از ابی ہریرہ وطبرانی از ام ایمن روایت نمودہ اند قال ابوعیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث عائشہ درین باب حدیثی است حسن صحیح از حدیث عبد اللہ بن عمر وابی ہریرہ وهو قول عامة اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا فی ذلک وآن قول اکثر اہل علم است نمیدانیم میان علما کہ کسی دران اختلاف کردہ باشد بان لا باس ان تتناول الحائض شیئا من المسجد باک نیست باینکہ بگیرد زن حائضہ چیزیرا از مسجد واو بیرون مسجد بود دست دراز کردہ از مسجد بیرون آرد چیزیرا وہمچنین ست حکم جنب باتفاق ائمہ **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان الحائض باب ست در بیان انچہ آمدہ است در کراہت آمدن مرد ووطی کردن بازن حائضہ وہر جاکہ لفظ کراہت ذکر شود نزد محدثین ودیگر ائمہ سوای امام ابی حنیفہ مراد حرمت باشد حدثنا بندار حدثنا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی وبهز بن اسد العمی ابو الاسود بصری ثقہ ثبت از تاسعہ بود وبعد المائتین وفات کردہ قالوا ثنا حماد بن سلمة بن دینار البصری ابو سلمہ ثقہ عابد اثبت الناس بود ودر آخر عمر در حافظہ تغیری شدہ بود از کبار ثامنہ است در سنہ سبع وستین ومائة وفات یافت عن حکیم الاثرم بصری از سابعہ در وی لین بود عن ابی تمیمة الهجیمی بہا وجیم مصغر عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اتی حائضا او امرأة فی دبرها کسیکہ بیاید حائض یا زنی را در دبرش خواہ حرہ باشد یا امۃ تا جماع کند او را ور جانب پس او او کاهنا یا بیاید کاہن را ومنجم در حکم اوست تا بپرسد او را وکاہن کسی را گویند کہ اخبار مغیبات کند

شرح ابی الطیب

ابو سلیمان الخطابی المحدثون یقولون بفتح الحاء وهو خطاء وصوابه بالکسر وانکر القاضی عیاض هذا علی الخطابی وقال الصواب هنا ما قاله المحدثون من الفتح لان المراد الدم وهو الحیضة بالفتح بلا شک لقوله صلی اللہ علیه وسلم لیست فی یدک معناه ان النجاسة التی یصان المسجد عنها وهی دم الحیض لیست فی یدک **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان الحائض **قوله** من اتی حائضا او امرأة الخ قال الطیبی اتی لفظ مشترک هنا بین المجامعة واتیان الکاهن اقول اذا قدر او صدق کاهنا فیصیر من قبیل علفته تبنا وماء باردا او یقال من اتی حائضا او امرأة بالجماع او کاهنا بالتصدیق لا یلزم استعمال المشترک فی معنییه

قوت المغتذی

من اتی حائضا او امرأة من دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد صلی اللہ علیه وسلم قال الطیبی فی شرح المشکوة اتی لفظ مشترک هنا بین المجامعة واتیان الکاهن والمراد بالمنزل الکتاب والسنة ای من ارتکب الهنات فقد بری من دین محمد صلی اللہ علیه وسلم وما انزل علیه وصرح بالعلم تجدیدا انتهی اقول وقع فی هذا الحدیث استخدام وهو عزیز فی الحدیث ولما الفت شرح الفیتی فی المعانی والبیان التزمت فیه ذکر امثلة کثیرة من الحدیث فتیسر لی فی کل نوع من انواع البدیع جملة من الامثلة الا الاستخدام فعز علی وجوده فی الحدیث واعلم ان لعلماء البیان فی الاستخدام طریقین احدهما طریقة المفتاح وهو ان یوتی بلفظ له معنیان بالاشتراک او بالحقیقة وبالمجاز ویراد به احد معنییه ثم یوتی بضمیره مرادا به المعنی

عارضة الاحوذی

الطهارة بما یخرج من اثر البول من نقطة فان کان فی اثناء الطهارة بطلت الصلوة اجماعا الا ان یکون ذلک من سلس ففیه بما اختلاف بین العلماء قال مالک لا یضر السلس الطهارة ولا یؤثر فیها وقال ابوحنیفة والشافعی وغیرهما یبطل ذلک الطهارة الثالثة قوله کان یمشی بالنمیمة وهو رفع الخبر الی الغیر اذا کان یضر المخبر عنه فی عرضه او دینه او ماله ثبت فی الصحیح انه لا یدخل الجنة نمام وروی انه لا یجد عرف الجنة ویوجد من مسیرة خمس مائة عام ویجوز رفع الحدیث اذا کان القائل له ظالما للمقول فیه نصیحة

عارضة الاحوذي

وتحذير بل ذلك مستثنى من النهي وسيأتي بيان ذلك كله في موضعه ان شاء الله تعالى

باب في نضح بول الغلام قبل ان يطعم

وذكر حديث ام قيس دخلت بابن لي على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأكل الطعام فبال عليه فدعا بماء فرشه عليه الاسناد هذا الحديث صحيح متفق عليه واختلفت الفاظه فروى فيه فنضحه ولم يغسله وفي رواية الموطا فاتبعه اياه العربي قوله فنضحه النضح في كلام العرب ينقسم الى قسمين احدهما الرش والثاني صب الماء الكثير الاحكام في مسألتين الاولى قوله فنضحه يريد

شرح سراج احمد

فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم پس تحقیق کافر شد بچیزیکہ فرو فرستادہ شدہ است بر محمد صلی اللہ علیہ وسلم بدانکہ اگر مراد باتیان بطریق استحلال و تصدیق باشد پس کفر محمول بر ظاہر ست و اگر نہ اینچنین باشد مراد کفران نعمت ست و مقصود تغلیظ و تشدید آنہاست شیخ ابن حجر گفتہ است کہ کفر نیست باتیان امرأۃ در دبر اگر حلیلہ باشد یا امۃ آیت محمول بر کفران نعمت ست از جہت شہرت خلاف دران پس اجماع بر تحریم وی نیست چہ جای آنکہ از ضروریات دین باشد و باستحلال اینچنین چیزی کفر لازم نیاید باآنکہ حدیث ضعیف ست چنانکہ امام بخاری تضعیف آن کردہ و در متن ذکر آن خواہد کرد و برین تقدیر اتیان اجنبیہ در دبر شنیع تر و منکر تر باشد اما اتیان ذکور در غایت شدت و شناعت ست کہ استحلال آن بی شبہہ موجب کفر باشد کہ فوق آن متصور نیست قال ابو عیسی لا نعرف ہذا الحدیث الا من حدیث حکیم الاثرم عن ابی تمیمۃ الہجیمی عن ابی ہریرۃ مصنف گوید این حدیث را نمی شناسیم کہ مروی شدہ باشد مگر از طریق حکیم از ابی تمیمہ

شرح ابي الطيب

قوله فقد كفر اي ان اعتقد حله وانما لم يفصله ليكون ابلغ في الوعيد وادعى الى الزجر والتهديد وقال ابن مالك يؤول هذا الحديث بالمستحل والمصدق والا فيكون فاسقا فمعنى الكفر ح كفران نعمة الله واطلاق الكفر عليه لكونه من افعال الكفرة الذين عادتهم عصيان الله تعالى ق المراد بالكاهن من يخبر عما يكون في المستقبل او باشياء مكتوبة في الكتب من اكاذيب الجن المسترقة من الملئكة من احوال اهل الارض وفي معناه من يتعاطى الرمل والضرب بنحو الحصى او النظر في النجوم وفي الحديث وعيد شديد حيث لم يكتف بكفر بل ضم اليه بما انزل على محمد وقال الشيخ ابن حجر المكي الكفر في الاول محمول على الاستحلال وفي الثاني بالنسبة الى الحليلة الزوجة والامة على كفران النعمة لشهرة الخلاف في ذلك فلم يوجد اجماع على تحريمه فضلا عن علمه بالضرورة وحيث كان كذلك لا يقال ان استحلاله كفر على ان الحديث ضعيف وفي الثالث على اعتقاد انه عالم الغيب

قوت المغتذي

الآخر كقوله اذا نزل السماء بارض قوم رعيناه وان كانوا غضابا اتى بلفظ السماء واراد به المطر ثم بضميره مرادا به النبات قالوا ولم يقع في القرآن استخدام الا على هذه الطريقة وليس كما ظنوا فقد استخرجت بفكري اربع آيات وقع فيها الاستخدام على هذه الطريقة واوردتها في كتاب الاتقان الطريقة الثانية طريقة المصباح وهو ان يؤتى بلفظ مشترك ثم بلفظين يفهم من احدهما احد المعنيين ومن الآخر الآخر كقوله تعالى لا تقربوا الصلوة الآية فالصلوة يحتمل ان يراد بها فعلها وموضعها وقوله حتى تعلموا ما تقولون يخدم الاول والا عابري سبيل يخدم الثاني عرفت ذلك ثم اجد في الحديث ما فيه استخدام على الطريقة الاولى الا ان يكون حديث صلوا ركعتي الضحى بسورتيهما والشمس وضحاها والضحى والليل اذا سجى اعيد المضمر الى الضحائين لكون كل سورة فيها ذكر الضحى كان استخداما على طريقة المفتاح وان عاد الى ركعتي فلا استخدام فيه واما على طريقة المصباح فوجدت هذا الحديث فان اتى بمشترك بين المجامعة والاتيان الذي هو المجئ فقوله حائضا او امرأة في دبرها يخدم المعنى الاول وقوله كاهنا يخدم المعنى الثاني

شرح سراج احمد

الى ابی ہریرہ وانما معنی ہذا عند اہل العلم علی التغلیظ وجز این نیست کہ معنی این حدیث نزدیک اہل علم بر تغلیظ و
تشدید ست وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ فرمود باین عبارت
من اتی حائضا فلیتصدق بدینار ہر کہ جماع بازن حائضہ کند پس باید کہ تصدق کند بیک دینار فلو کان اتیان الحائض
کفرا لم یؤمر فیہ بالکفارۃ پس اگر میبود جماع بازن حائضہ کفر امر کردہ نمی شد دران بکفارہ وضعف محمد ہذا الحدیث
من قبل اسنادہ وتضعیف کردہ امام بخاری این حدیث را از جہت اسناد وی وابو تمیمۃ الہجیمی اسمہ طریف بن
عبد اللہ ونام ابو تمیمہ طریف بن مجالدست ودر ولین ست چنانکہ در تقریب نوشتہ است ونسائی گفتہ است کہ لیس بہ باس و
توثیق کردہ او را دیگران عجلی ویحیی بن معین گفتہ است کہ او ثقہ بود. **باب** ماجاء فی الکفارۃ فی ذلک باب ست در بیان
آنچہ آمدہ است در دادن کفارہ در آن کہ بازن حائضہ جماع کند حدثنا علی بن حجر ثنا شریک عن خصیف
بضم خاء معجمہ وفتح صاد مہملہ وسکون تحتیہ در آخر فاست عن مقسم بکسر میم وسکون قاف وفتح سین مہملہ در آخر میم
عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرجل یقع علی امرأتہ وہی حائض مروی گشتہ است
از آنحضرت حدیثی در حق مردی کہ واقع شد بر زن خود وجماع باو نمود در حالیکہ او حائضہ باشد قال یتصدق بنصف
دینار فرمود آنحضرت کہ تصدق کند بنیم دیناری ودینار معروف ست کہ از زر سرخ می باشد در اصل دنّار بود بتشدید
نون برای آنکہ جمع او دنانیر ست حدثنا الحسین بن حریث بلفظ تصغیر ست انا الفضل بن موسی عن ابی حمزۃ
السکری بفتح سین وکاف محمد بن میمون المروزی ثقۃ فاضل از سابعہ بود در سنہ تسع یا ثمان وستین ومائۃ وفات کردہ
عن عبد الکریم عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کان دما احمر فدینار چون
باشد اتیان باو در حال خون سرخ پس تصدق بیک دینارست وان کان دما اصفر فنصف دینار واگر باشد خونے
زرد رنگ پس نصف دینار تصدق کند یعنی در اقبال حیض تصدق بدینارست ودر ادبار آن نیم دینار باشد قال
ابو عیسی حدیث الکفارۃ فی اتیان الحائض قد روی عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا گفت مصنف
حدیث کفارہ دادن بجماع کردن بازن حائضہ تحقیق روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن عباس موقوف و
مرفوع وموقوف حدیثی را گویند کہ بر صحابی موقوف باشد وبآنحضرت مرفوع نباشد ونسبت بآنحضرت نکند

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الکفارۃ من ذلک **قولہ** قال ابو عیسی حدیث الکفارۃ الخ قال المنذری قد وقع الاضطراب
فی ہذا الحدیث متنا واسنادا رفعا ووقفا ارسالا واعضالا نقلہ السید جمال الدین عن التخریج اما الاضطراب
فی الاسناد فلکونہ موقوفا ومرفوعا واما الاضطراب فی متنہ فروی بدینار او نصف دینار علی الشک وروی
یتصدق بدینار فان لم یجد فبنصف دینار وروی التفرقۃ بین ان یصیبہا فی اقبال الدم او فی انقطاعہ
وروی التصدق بنصف دینار بخمس دینار وروی اذا کان دما احمر فدینار واذا کان اصفر فنصف دینار ثم عند الامام
ابی حنیفۃ ومالک والشافعی فی الجدید وہو الاصح علی ما فی النووی واحمد فی احدی روایتیہ یستغفر اللہ ویتوب الیہ
ولا شیء علیہ ولکن یستحب عندنا وعند الامام الشافعی ان یتصدق بدینار او بنصفہ

عارضۃ الاحوذی

فصبہ علیہ بدلیل
قولہ فاتبعہ ایاہ
وقولہ لم یغسلہ
اشارۃ الی انہ
لم یعرکہ بیدہ و
الغسل فی کلام
العرب ہو عرک
المغسول بالغاسل
وقد یسمی فی ال
القذر غسلا و
ان لم یستعمل عرک
وذلک مجاز بدلیل
قول الراوی لم یغسلہ
وسنبین ذلک
ان شاء اللہ وقولہ
فی روایۃ الترمذی
فرشہ یعنی اتبعہ
بالماء وہی نہایۃ
الرش واولہ النضح
یعبر عنہ بالثانیۃ
اذا کان الصبی یأکل
الطعام فبولہ و
رجیعہ نجس و
ان کان یرضع ولا
یأکل فرجیعہ مختلف
فیہ قال مالک و
ابو حنیفۃ ذلک
فی الذکر والانثی یغسل

عارضة الاحوذي

وقال الشافعي لا يغسلان وقال ابن وهب والطبري وابن شهاب يغسل بول الانثى وهو اختيار الحسن البصري ونص حديث علي قد ذكره الترمذي وهو ضعيف والصحيح انه لايفرق بين بول الغلام والجارية وانه يغسل لانه نجس داخل تحت عموم ايجاب غسل البول وما ورد في هذه الاحاديث لايمنع غسله وانما هو موضوع لبيان الغسل وانما سقط العرك لانه لايحتاج اليه فان الرجل الكبير لوبال على ثوب واتبعه ماء لكان ذلك تطهيرا للمحل كاملا باب بول مايوكل لحمه قتادة وثابت عن انس ان ناسا

شرح سراج احمد

مرفوع آنکه نسبت بآنحضرت کنند کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا وھو قول بعض اھل العلم وبآنست قول بعضی علما وبہ یقول احمد واسحق وقال ابن المبارک وگفت عبداللہ بن المبارک یستغفر ربہ ولا کفارۃ علیہ طلب بخشش نماید از حق تعالی ولازم نمیشود کفارہ بروی از جماع حائض وقد روی مثل قول ابن المبارک عن بعض التابعین وتحقیق روایت کردہ شدہ است مانند قول ابن المبارک در عدم کفارہ از بعضی تابعین نیز منہم سعید بن جبیر وابراھیم بعضی از تابعین کہ قائل بعدم کفارہ اند سعید بن جبیر وابراہیم نخعی ست **باب** ماجاء فی غسل دم الحیض من الثوب باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در شستن خون حیض از جامہ حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفیان عن ھشام بن عروۃ عن فاطمۃ بنت المنذر بن الزبیر ابن العوام زوج ہشام بن عروہ عن اسماء ابنۃ ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہما زوجۃ الزبیر واو از عائشہ صدیقہ دہ سال کلان بودہ واو مسمی بذی النطاقتین بودہ قدیمۃ الاسلام بعد از ہفتدہ کس اسلام آوردہ ودر اکثر مشاہد ہمراہ آنحضرت حاضر شدہ بود وحاضر گشتہ یرموک را ہمراہ زوج خود واو تعبیر رویا میکرد در جمادی الاولی سنہ ثلث وسبعین بمکہ وفات کردہ ان امراۃ سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الثوب یصیبہ الدم من الحیضۃ بدرستیکہ زنی ام قیس بنت محصن پرسید آنحضرت را از حال جامہ کہ رسید او را خونی از حیض حیضۃ بکسر وفتح حاہر دو آمدہ است فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتیہ پس فرمود آنحضرت بخراش او را از جامہ ثم اقرصیہ پستر بمالی او را بسر انگشت وناخنان بالماء بآب ثم رشیہ پس بچکان آن جامہ را از آب وصلی فیہ وبگذاری نماز را در آن جامہ وفی الباب عن ابی ھریرۃ وام قیس بنت محصن این حدیث را شیخین وابوداود نیز از اسما اخراج کردہ اند بلفظ ثم لتنضحیہ بماء وعبدالرزاق واحمد ونسائی وابن ماجہ وابن حبان از ام قیس بنت محصن روایت کردہ اند باین لفظ کہ انہا سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن دم الحیض یکون فی الثوب امام شافعی وسعید بن منصور وعبدالرزاق وابن ابی شیبہ ونسائی وابن حبان وبیہقی از عائشہ صدیقہ اخراج کردہ اند باین الفاظ قالت کانت احدانا تغسل دم الحیضۃ بریقہا وتقرصہ بظفرہا قال ابو عیسی حدیث اسماء فی غسل الدم حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث اسما بنت ابی بکر درین باب حدیثی ست حسن صحیح از عائشہ وام قیس وابی ھریرہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی غسل دم الحیض من الثوب **قولہ** عن اسماء بنت ابی بکر الصدیق ان امراۃ سالت ھی اسماء بنت الصدیق ابھمت نفسہا لغرض صحیح قالہ القسطلانی **قولہ** حتیہ بالمثناۃ ای حکیہ وقال النووی الحت التقشیر والحک **قولہ** ثم اقرصیہ بالصاد المہملۃ قال فی النہایۃ القرص الدلک باطراف الاصابع والاظفار مع صب الماء علیہ حتی یذھب اثرہ وفی البخاری فلتقرصہ ثم لتنضحہ بماء ای تغسلہ بماء بان تصبہ شیئا فشیئا حتی یزول اثرہ والحکمۃ فی القرص تسھیل الغسل

قوت المغتذی

حتیہ بالمثناۃ ای حکیہ ثم اقرصیہ بالصاد المہملۃ قال فی النہایۃ القرص الدلک باطراف الاصابع والاظفار مع صب الماء علیہ حتی یذھب اثرہ

شرح سراج احمد

وقد اختلف اهل العلم فی الدم يكون علی الثوب فيصلی فيه قبل ان يغسله وتحقيق اختلاف كرده اند اهل علم در حق خونی كه باشد بر جامه پس نماز گذارد در آن جامه پيش از آنكه بشويد آن جامه را فقال بعض اهل العلم من التابعين اذا كان الدم مقدار الدرهم پس گفته اند بعضی اهل علم از تابعين چون باشد خون مقدار درهم در پيما و نزد بعضی وزن درهم را اعتبار است فلو يغسله وصلی فيه اعاد الصلوٰة پس نشست آن جامه را و گذارد نماز را در وی اعاده نماز كند چنانكه حكم سائر نجاسات مغلظه است وقال بعضهم اذا كان الدم اكثر من قدر الدرهم اعاد الصلوٰة وگفته اند بعضی علما چون باشد خون زياده تر از مقدار درهم اعاده نماز كند و در مقدار درهم وكمتر از وی اعاده نيست وهو قول سفيان الثوری وابن المبارك وآن قول سفيان ثوری وعبد الله بن مبارك ولم يوجب بعض اهل العلم من التابعين وغيرهم عليه الاعادة وان كان اكثر من قدر الدرهم و واجب نكرده اند بعضی اهل علم از تابعين وغير تابعين بر وی اعاده را اگرچه باشد زياده تر از مقدار درهم وبه يقول احمد واسحٰق و بآن قائل گشته است امام احمد و اسحٰق وقال الشافعی يجب عليه الغسل وگفت امام شافعی واجب ميشود بر وی شستن وان كان اقل من قدر الدرهم اگرچه باشد آن خون حيض كمتر از مقدار درهم وشدد فی ذلك وتشديد كرده امام شافعی در آن **باب** ما جاء فی كم تمكث النفساء باب است در بيان آنچه آمده است كه در چند مدت و روز درنگ كند نفسا يعنی از ولادت چند روز درنگ كند حدثنا نصر بن علی الجهضمی ثنا شجاع بن الوليد بن قيس السكونی ابو بدر الكوفی صدوق ورع بود مراورا اوهام بود نداز تاسعه است در سنه اربع ومائتين وفات كرد عن علی بن عبد الاعلی عن ابی سهل عن مُسّة الازدية بضم ميم وتشديد سين مهمله ام بُشّه بضم موحده وتشديد شين معجمه مقبوله از ثالثه بود عن ام سلمة قالت كانت النفساء تجلس علی عهد رسول الله صلی الله عليه وسلم اربعين يوما گفت ام سلمه بودند زنان نفاسه كه می نشستند بر زمانهٔ آنحضرت و نماز نميگذاردند مدت چهل روز وكنا نطلی وجوهنا بالورس من الكلف و بوديم ما زنان كه می ماليديم رويهای خويش را بورس از كلف ورس بفتح واو اسپرك را گويند كه بدان رنگ زرد ميشود و كلف بفتحتين كنجدهٔ روی يعنی رنگ ميان سياهی و سرخی كه بر روی ظاهر شود قال ابو عيسیٰ هذا حديث لا نعرفه الا من حديث ابی سهل عن مسة الازدية عن ام سلمة گفت مصنف اين حديثی است كه نمی شناسيم آنرا كه ثابت وصحيح مروی شده باشد مگر از طريقه حديث ابی سهل از مسه ازديه از ام المومنين ام سلمه واز طريقهٔ ديگر سوای اين طريقه مروی نشده است واسم ابی سهل كثير بن زياد و نام ابی سهل كثير بن زياد بود

شرح ابی الطيب

باب ما جاء فی كم تمكث النفساء **قوله** كنا نطلی وجوهنا بالورس من الكلف الطلی الادهان والورس نبات يزرع باليمن ولا يكون بغيره والكلف بفتح الكاف واللام لمع سود يكون فی الوجه

قوت المغتذی

بالورس قال ابن العربی هو نبات يزرع باليمن ولا يكون بغيره من الكلف قال ابن العربی هی لمع سود تكون فی الوجه

عارضة الاحوذی

من عرينة قدموا المدينة فاجتووها فبعثهم النبی صلی الله عليه وسلم فی ابل الصدقة فقال اشربوا من البانها وابوالها فقتلوا راعی رسول الله صلی الله عليه وسلم واستاقوا الابل وارتدوا عن الاسلام فاتی بهم النبی صلی الله عليه وسلم فقطع ايديهم وارجلهم من خلاف وسمل اعينهم والقاهم فی الحرة قال انس فكنت ارى احدهم يكد الارض بفيه حتی ماتوا وربما قال حماد يكدم وبدل يكد قال سليمان التيمی عن انس عن سليمان التيمی قال انما سمل اعينهم لانهم سملوا اعين الرعاة لا سناد هذا حديث صحيح متفق عليه فی القا

شرح سراج احمد

قال محمد بن اسمعیل گفت امام بخاری علی بن عبد الاعلی ثقة وابو سهل ثقة علی بن عبد الاعلی ثقه بود وابو سهل ثقه بود ولم یعرف محمد هذا الحدیث الا من حدیث ابی سهل ونمی دانند امام بخاری این حدیث را مگر از حدیث ابی سهل واز دیگر طریقه مروی شده است که صحیح باشد از روی اسناد وقد اجمع اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم علی ان النفساء تدع الصلوة اربعین یوما الا ان ترى الطهر بتحقیق اجماع کرده اند اهل علم از صحابه وتابعین وپس از ایشان بر آنکه زن نفاسه ترک کند نماز را مدت چهل روز مگر وقتی که ببیند پاکی را یعنی چون در کم از چهل روز پاک شود غسل کرده نماز گذارد قبل ذلک پیش از گذشتن چهل روز فانها تغتسل وتصلی پس بدرستیکه زن نفاسه غسل کند ونماز بگذارد فاذا رأت الدم بعد الاربعین فان اکثر اهل العلم قالوا لاتدع الصلوة بعد الاربعین پس چون دیدن نفاسه پس از چهل روز خون را پس بدرستیکه اکثر اهل علم میگویند ترک نکند نماز را پس از چهل روز که آن داخل استحاضه است وهو قول اکثر الفقهاء وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وهمین است مذهب امام ابی حنیفه رحمه الله ونزد امام ابی حنیفه اکثر مدت نفاس چهل روز اند چنانکه روایت کرده اند آنرا ابن عمر وابو هریره وعائشه وام حبیبه وام سلمه رضی الله عنهم واقل نفاس را حد نیست نزد امام ابی حنیفه واصحاب وی باتفاق چنانکه در ظاهر روایت ست ودر ظهیریه از امام ابی یوسف ست که اقل مدت نفاس یازده روز اند واز امام ابی حنیفه روایت شده است که حد اقل نفاس بیست وپنج روز اند ویروی عن الحسن البصری انه قال انها تدع الصلوة خمسین یوما اذا لم تر الطهر وروایت کرده شده است از حسن بصری

شرح ابی الطیب

قوله قال محمد بن اسمعیل علی بن عبد الاعلی ثقة وابو سهل ثقة فالبخاری حسن هذا الحدیث وقال المحقق ابن الهمام اثنی البخاری علی هذا الحدیث وقال النووی حدیث حسن واما قول جماعة من مصنفی الفقهاء انه ضعیف فمردود علیهم کانه یشیر الی اعلال ابن حبان ایاه بکثیر بن زیاد ابی سهل الخراسانی قال کان یروی الاشیاء المقلوبات فیجتنب ما انفرد به وقد صححه الحاکم قیل ومعنی الحدیث کانت تؤمر ان تجلس الی الاربعین لتصح اذ لا یتفق عادة جمیع اهل عصر فی حیض ونفاس انتهی کانه استشکل قولها کانت النساء تجلس علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم لان اتفاقهن علی عادة واحدة بعید فاول بانها لما کانت مامورة باربعین حکت ذلک باعتبار علمها بذلک عن حالها ومن تکون حالها کحالها قال بعض الفضلاء ویمکن ان یکون محمولا علی العادة ای کانت النفساء تعتاد الجلوس الی هذه المدة وان کانت قد تخلص قبل هذه المدة ایضا علی خلاف العادة وهذا یقتضی ان یکون الکثیر انقطاع النفاس علی اربعین یوما وقد یستبعد اتفاق العادة علی حد واحد انتهی اقول لا شک فی استبعاد الاتفاق فیحمل علی ما اختاره المحقق وقد بینت وجهه والله اعلم

قوله فان اکثر اهل العلم قالوا لاتدع الصلوة بعد الاربعین وهو قول الامام ابی حنیفة واما ما نسبه الی الامام الشافعی فالمشهور عنه خلافه لان اکثر النفاس عنده ستون یوما فتدع الصلوة ستین یوما اذا لم تر الطهر وقال المحقق ابن الهمام وروی الدارقطنی وابن ماجة عن انس انه علیه الصلوة والسلام وقت للنساء اربعین یوما الا ان ترى الطهر قبل ذلک وضعفه بسلام بن سلیم الطویل وروی هذا من عدة طرق لو تخلو عن الطعن لکنه یرتفع بکثرتها الی الحسن

عارضة الاحوذی

اختلاف فی طرقه الثابت وهو فی الجملة صحیح وقد بیناه فی التیسیر وذکرنا شرح القصة وسببها واسماء الخارجین الیهم الآتین بهم وغیر ذلک من فوائد اسناد هذا الحدیث الغریب الجوی هو داء یاخذ من الوباء وفی روایة استوخموا المدینة وهو مثل معنی عیتهم وهو اخراج العین من محلها بالشوکة وقوله سمر یروی بتخفیف المیم وتشدیدها فقیل انها مخففة بمعنی سمل وقیل انها بلفظ التشدید معناه حمی المسامیر فادخلها من العین حتی ذابت یکد بعض ونحوه یکدم الاصول اختلف الناس فی

شرح سراج احمد

که بدرستیکه او گفت بدرستیکه زن نفاسه ترک کند نماز را مدت پنجاه روز و تتیکه پاک نشود و در کمتر انتہا و پنجاه روز اکثر مدت

است نزد حسن بصری و یروی عن عطاء بن ابی رباح والشعبی ستین یوما و روایت کرده شده است از

عطا و شعبی شصت روز که نزد ایشان اکثر مدت نفاس شصت روز اند گفت شافعی و مالک شصت روز اند و

وگفت لیث بن سعد ہفتاد روز اند چنانچه در اختلاف الائمه مذکورست **باب** ما جاء فی الرجل یطوف علی

نسائه بغسل واحد باب ست در بیان انچه آمده است در جواز مردی که طواف کند بر زنان خود و جماع با ایشان

کند بیک غسل یعنی با چند زنان جماع کند در یک غسل و غسل برای ہر جماع جدید نکند حدثنا بندار نا ابو احمد نا سفیان عن

معمر عن قتادة عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یطوف علی نسائه فی غسل واحد گفت

انس بن مالک بدرستیکه آنحضرت بود که طواف میکرد بر ہمه زنان خود که نه بودند در یک زمانه و جماع با ہمه میکرد در یک غسل

وفی الباب عن ابی رافع کما اخرجه ابن ابی شیبة قال ابو رافع ان رسول الله صلی الله علیه وسلم طاف علی نسائه فی لیلة

فاغتسل عند کل امرأة منهن غسلا فقلت یا رسول الله لو اغتسلت غسلا واحدا فقال ہذا اطہر و اطیب و انظف

وابن ابی شیبه از انس نیز اخراج کرده که انحضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم طاف علی نسائه فی لیلة بغسل واحد قال

ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث انس بن مالک حدیثی ست حسن صحیح

از حدیث ابی رافع و احمد و ابو داود و نیز از ابی رافع اخراج کرده باین عبارت که طاف ذات یوم علی نسائه یغتسل عند

ہذه و عند ہذه وہو قول غیر واحد من اہل العلم و آن قول بسیار کسان ست از اہل علم منہم الحسن البصری

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل یطوف علی نسائه بغسل واحد **قوله** کان یطوف علی نسائه فی غسل واحد ای یدور علی

نسائه وہو کنایة عن الجماع اقول فی روایة مسلم بغسل واحد والمعنی واحد ای یجامعہن ملتبسا و مصحوبا بنیة غسل واحد

و تقدیره والا فالغسل بعد الفراغ عن جماعہن قال السیوطی فی حاشیة النسائی قال القرطبی یحتمل ان یکون ہذا عند قدومه

من سفر او عند تمام الدور علیہن و ابتداء دور اخر او یکون ذلك عن اذن صاحبة النوبة او یکون ذلك مخصوصا به والا فوطی

المرأة فی نوبة ضرتہا ممنوع عنه انتہی و فی المجمع ویشبه ان لا یکون القسم واجبا علیه و کان یقسم تبرعا انتہی قلت

روی البخاری عن عائشة رضی الله عنہا کنت اطیب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیطوف علی نسائه فہذا

تعین انه کان عند ارادة سفره للحج و به یرتفع الاحتمالات الاخر الا ان یقال بالتعدد واختلفوا فی وجوب القسم علیه صلی

الله علیه وسلم لکن ظاہر قوله تعالی ترجی من تشاء منہن و تؤوی الیك من تشاء یفید عدم وجوب القسم و جزم

الاصطخری من اصحاب الشافعی بعدم وجوبه فلا حاجة الی ما قال ابن العربی اعطاه الله تعالی

ساعة لیس لازواجه فیہا حق حتی یدخل فیہا علی جمیع ازواجه فیفعل ما یرید بہن

قوت المغتذی

عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یطوف علی نسائه فی غسل واحد قال ابن العربی کان له صلی الله علیه وسلم فی الوطی القوة الظاہرة علی

الخلق کان له فی الاکل القناعة لیجمع الله له الفضیلتین فی الامور الاعتباریة کما جمع له الفضیلتین فی الامور الشرعیة

عارضة الاحوذی

فعل النبی صلی الله علیه وسلم بالرجاء فذلك فقال ابن شہاب کان ذلك قبل ان تنزل الحدود وقال انس فی روایة سلیمان عنه کما تقدم ان ذلك کان قصاصا وہو الصحیح فان ذلك ظن وقع من ابن شہاب و انس اعرف بالقصة وبما جری فیہا لانه شاہدها لانه یرجع الی النسخ الا بشروط الاربعة المذکورة فی کتاب الاصول

الاحکام فی ثلث مسائل الاولی ان الاخباث والانجاس والاقذار اذا وردت علی البدن والثوب کانت الامور تجتنب فی ابدانها واثوابها وتستخبثه فی جمیع احوالها وخاصة عند لقاء المعظم

شرح سراج احمد

ان لا بأس ان یعود قبل ان یتوضأ بعضی از اہل علم حسن بصری ست کہ میگوید باک نیست اینکہ عود کنند بجماع پیش از انکہ بشوید ذکر را یا وضوی شرعی کند یا غسل کند وقد روی محمد بن یوسف ھذا عن سفیان وتحقیق روایت کردہ این عود بجماع را پیش از شستن ذکر محمد بن یوسف از سفیان ثوری فقال عن ابی عروۃ پس گفت سفیان در روایت کرد از ابی عروۃ عن ابی الخطاب از ابی الخطاب عن انس از انس مصنف دوم اسناد را ذکر کردہ کہ از انس بدو طریق این حدیث مسندست وابو عروۃ ھو معمر بن راشد ونام ابو عروہ معمر بن راشدست وابو الخطاب قتادۃ بن دعامۃ ونام ابو الخطاب قتادہ ابن دعامہ است بدال وعین مہملتین ومیم **باب** ماجاء اذا اراد ان یعود توضأ بابیست در بیان انچہ آمدہ است کہ چون خواہد آدمی اینکہ عود کند وباز جماع کند وضو کند وذکر را بشوید حدثنا ھناد ثنا حفص بن غیاث بکسر غین معجمہ وخفت تحتیہ ومثلثہ ابن طلق بن معاویۃ ابو عمر النخعی الکوفی قاضی بغداد وجماع ست بر توثیق وی از ثامنہ است در سنہ اربع یا خمس یاست وتسعین ومائۃ وفات کرد عمر او متجاوز بود از ہشتاد عن عاصم الاحول ابن سلیمان ابو عبد الرحمن بصری مولی بنی تمیم وگویند مولی عثمان بن عفان از صغار تابعین گفت امام احمد ثقہ واحفظ بود در تقریب ست ثقہ بود سخن نکردہ است کسی در وی مگر از جہت دخول وی در ولایت از رابعہ است در سنہ احدی واربعین ومائۃ وفات کرد عن ابی المتوکل عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اتی احدکم اھلہ فرمود آنحضرت چون جماع کند یکی از شما با اہل خود ثم اراد ان یعود فلیتوضأ بینہما وضوءً پستر ارادہ کند وخواہد کہ باز جماع کند پس باید کہ وضو کند میان ہر دو جماع وضوی شرعی یا استنجا وفی الباب عن عمر بن الخطاب ودر باب وضو کردن پس از جماع در وقت ارادہ عود جماع حدیثی مروی گشتہ است از عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح از حدیث عمر بن الخطاب وغیرہ وھو قول عمر بن الخطاب واین قول عمر بن الخطاب ست وقال بہ غیر واحد من اھل العلم وقائل گشتہ اند بآن بسیار کس از اہل علم قالوا اذا جامع الرجل امرأتہ ثم اراد ان یعود فلیتوضأ قبل ان یعود گفتند اہل علم چون جماع کرد مردی زن خود را پستر خواہد کہ باز جماع کند پس باید کہ وضو کند پیش ازینکہ رجوع نماید وجماع کند باو وابو المتوکل اسمہ علی بن داود ونام ابی المتوکل علی بن داود ست

شرح ابی الطیب

قولہ ان لا بأس ان یعود قبل ان یتوضأ لا یناسب ھذا بھذا الباب وانما یناسب بالباب الثانی الا ان یقال ذکر ما یدل علی الترجمۃ بطریق الاولویۃ لانہ اذا جاز العود بلا وضوء فبلا غسل بالاولی **باب** ماجاء اذا اراد ان یعود توضأ **قولہ** فلیتوضأ بینہما وضوءً مقتضی التاکید بالمصدر ان المراد بالوضوء الوضوء الشرعی لا اللغوی لان التاکید بالمصدر یرفع احتمال التجوز وبہ استدلوا علی ان الکلام فی قولہ تعالی وکلم اللہ موسی تکلیما علی حقیقتہ ویؤیدہ ما رواہ ابن خزیمۃ فلیتوضأ وضوءہ للصلوۃ قالہ القسطلانی لکن فی المجمع الجمہور حملہ علی غسل الفرج احترازا عن ادخال النجس فی الفرج ولان ما یتعلق بہ من رطوبۃ الفرج مفسد اللذۃ انتہی قلت قال الحلیمی من الشافعیۃ ھو فی العود للوطی غسل فرجہ لروایۃ ثم اراد ان یعود فلیغسل فرجہ وروی الطحاوی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا انہ علیہ السلام کان یجامع ثم یعود ولا یتوضأ ویؤیدہ ان الظاہر من التنکیر افادۃ وضوء ما فیشمل الوضوء العرفی لان الاصل فی التنوین التنکیر لا التعظیم ثم الحکمۃ فی ذلک تخفیف الحدث والتنظیف

عارضۃ الاحوذی

من الناس فیناجاۃ الربیبۃ الثاولی واکرم وقد کانت العرب تنسب من خبثت طریقتہ وحسنت خلقتہ الی نجاسۃ الثیاب وعکسہ الی طہارۃ الثیاب فقال ابو کبشۃ ثیاب بنی عوف طہاری نقیۃ واوجہہم عند المشاہد غران وقال الآخر لاھم ان عامر بن جہم اودم حجا فی ثیاب دسم الثانیۃ اتفقت الامۃ علی نجاسۃ البول فی الجملۃ واختلفوا فیما یوکل لحمہ فذہب مالک الی انہ طاہر مع رجیعہ فی جملۃ من السلف والعلماء وقال ابو حنیفۃ والشافعی فی آخرین الترمذی [illegible] وتعلقوا بعموم [illegible]

شرح سراج احمد

باب ما جاء اذا اقیمت الصلوٰۃ ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء باب ست دربیان انچہ آمدہ است کہ چون اقامت وتکبیر نماز کردہ شود وابو سعید الخدری اسمہ سعد بن مالک بن سنان ونام ابی سعید خدری سعد بن مالک بن سنان ست
وباید یکی از شما تقاضای غائط را پس باید کہ ابتدا کند بغائط ونماز را با امام نگذارد چرا کہ در حضور نماز فتوری راہ یابد حدثنا هناد ثنا ابو معاویۃ
عن هشام بن عروۃ عن ابیہ عروہ بن الزبیر عن عبد اللہ بن الارقم بن عبد یغوث بن وہب بن عبد مناف بن زہرہ
بن کلاب القرشی الزہری صحابی از طلقاء بود وکتابت میکرد برای آنحضرت پس تر برای ابو بکر پس برای عمر وقدر کاشف ست کہ کاتب
وحی بود والی ساختہ بود او را عمر بن الخطاب بر بیت المال ودر خلافت عثمان وفات یافت قال اقیمت الصلوٰۃ فاخذ بید رجل
فقدمہ وکان امام القوم گفت عروہ بن الزبیر اقامت نماز کردہ شد پس بگرفت عبد اللہ بن ارقم دست مردی را پس امام کرد او را
وحال آنکہ عبد اللہ بن ارقم امام قوم بود پس رفت وبیرون گشت از مسجد مردم را تعجب لاحق گشتہ سبب آن را از وی پرسیدند وقال
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا اقیمت الصلوٰۃ ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء وگفت عبد اللہ
بن ارقم شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود چون اقامت نماز کردہ شود وبیابد یکی از شما تقاضای بول وغائط را پس باید کہ ابتدا کند بغائط
ونماز را ترک کند تا در حضور نماز فتوری نیابد وفی الباب عن عائشۃ وابی هریرۃ وثوبان وابی امامۃ الباہلی مسلم وابو داؤد
از عائشہ اخراج کردہ اند کہ لا صلوٰۃ بحضرۃ طعام ولا هو یدافع الاخبثان ومالک وشافعی واحمد وترمذی ونسائی وابن ماجہ وابن
حبان وحاکم وبیہقی از عبد اللہ بن ارقم وابن ماجہ از ابی امامۃ الباہلی اخراج کردہ اند وطبرانی از عبد اللہ بن ارقم
باین عبارت اخراج کردہ اذا حضرت الصلوٰۃ وکان باحدکم الغائط فلیبدأ بہ ثم لیصل بعد ولا یأتی
الصلوٰۃ وهو یدافع وسعید بن منصور ونسائی وابن حبان از عبد اللہ بن ارقم باین عبارت اخراج
کردہ اند کہ اذا وجد احدکم الغائط واقیمت الصلوٰۃ فلیبدأ بالغائط قبل الصلوٰۃ وطبرانی
از مسور بن مخرمہ باین عبارت اخراج کردہ کہ لا یصلین احدکم وهو یجد من الاذی شیئا یعنی الغائط
او البول قال ابو عیسیٰ حدیث عبد اللہ بن الارقم حدیث حسن صحیح
گفت مصنف حدیث عبد اللہ بن ارقم حدیثی ست حسن صحیح از حدیث عائشہ وابی هریرہ وثوبان وابی امامہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا اقیمت الصلوٰۃ ووجد احدکم الخلاء **قولہ** عن عبد اللہ بن ارقم قال اقیمت الصلوٰۃ فاخذ
بید رجل ضمیر قال راجع الی عروۃ وفاعل اخذ عبد اللہ بن ارقم **قولہ** وکان امام القوم اسم کان راجع الی
عبد اللہ بن الارقم لما اخرجہ النسائی انہ عبد اللہ بن الارقم کان یؤم اصحابہ فحضرت الصلوٰۃ یوما فذہب
لحاجتہ ثم رجع فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا وجد احدکم الغائط فلیبدأ بہ قبل الصلوٰۃ
وزاد ابو داود انہ خرج حاجا او معتمرا ومعہ الناس وهو یؤمہم فلما کان ذات یوم اقام
الصلوٰۃ صلوٰۃ الصبح ثم قال لیتقدم احدکم وذہب الخلاء فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الحدیث **قولہ** ووجد احدکم الخلاء ای وجد فی نفسہ اقتضاء دخول الخلاء
فلیبدأ بالخلاء ای فلیقدم دخولہ الخلاء علی الصلوٰۃ

عارضۃ الاحوذی

الوارد فی البول او الرجیع
علی الاطلاق وتعلق
علماؤنا بادلۃ من
الاثار والنظر قد
بیناها فی مسائل
الخلاف ومن جملتها
هذا الاثر فی اباحۃ
النبی علیہ السلام
للعرنیین شرب
الابوال فان قیل
انما کان ذلک علی
وجہ التداوی
والتداوی ضرورۃ
والضرورۃ تبیح
المحظور قلنا لیس
التداوی حال ضرورۃ
وانما الضرورۃ ما
یخاف معہ الموت
من الجوع فاما
التطبب فی اصلہ
فلا یجب فکیف
یباح فیہ الحرام
الثالثۃ هؤلاء
القوم الذین قتلوا
الرعاۃ وقطعوا
ایدیهم وارجلهم
وسمروا اعینهم و
ترکوهم عطاشا فی الحر

تحفۃ الاحوذی

معنی ماتوا فامثل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلك فیھم من فعلہ مثل ما فعلوا مماثلۃ القصاص وھی مسألۃ طویلۃ من الخلاف وقد بینھا فی التلخیص وغیرہ ویاتی بیانھا فی موضعہ ان شاء اللہ تعالی وقد قال مالك اذا فعل بہ ذلك قصة التعذیب حینئذ یماثل بفعلہ وھو نص الحدیث

باب فی الوضوء من الریح ابو صالح عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا وضوء الا من صوت او ریح وعنہ اذا کان احدکم فی المسجد فوجد ریحا بین الیتیہ فلا یخرج حتی یسمع صوتا او یجد ریحا وعن ھمام

شرح سراج احمد

ھکذا روی مالك بن انس ویحیی بن سعید القطان وغیر واحد من الحفاظ ہمچنین روایت کردہ است امام مالک و یحیی و بسیار کسان از حفاظ حدیث عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عبد اللہ بن الارقم از ہشام بن عروہ از عروہ از عبد اللہ بن ارقم وروی وھیب بلفظ تصغیر ست وغیرہ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن رجل عن عبد اللہ بن الارقم یعنی عروہ از عبد اللہ بواسطہ دیگر واسطہ حدیث کردہ است وھو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین یعنی در وقت اضرار و شدت تقاضای خلا ابتدا بخلا قول بسیار کسان ست از صحابہ و تابعین وبہ یقول احمد و اسحق وبآن قائل گشتہ است امام احمد و اسحق قالا لا یقوم الی الصلوۃ وھو یجد شیئا من الغائط والبول گفتہ اند ہر دو کہ برنخیزد بسوی نماز در حالیکہ او یابد چیزی را یعنی خلل و تقاضای غائط و بول را قالا گفتہ اند ہر دو امام احمد و اسحق ان دخل فی الصلوۃ فوجد شیئا من ذلك فلا ینصرف مالم یشغلہ اگر در آمد مردی در نماز پس یافت چیزی را از غائط و بول پس برنگردد از نماز تا وقتیکہ مشغول نسازد او را از حضور نماز وقال بعض اھل العلم لا باس ان یصلی وبہ غائط او بول مالم یشغلہ ذلك عن الصلوۃ و گفتہ اند بعضی اہل علم باک نیست اینکہ بگذارد و شروع کند در نماز در حالیکہ باشد مصلی تقاضای غائط یا بول تا وقتیکہ مشغول نسازد مصلی را آن تقاضا از نماز و ہمین ست مذہب امام ابی حنیفۃ **باب** ماجاء فی الوضوء من الموطی باب ست در بیان وضو کردن از راہ رفتن در نجاسات و قاذورات حدثنا قتیبۃ ثنا مالك بن انس عن محمد بن عمارۃ عن محمد بن ابراھیم عن ام ولد لعبد الرحمن بن عوف قالت قلت لام سلمۃ انی امرأۃ اطیل ذیلی وامشی فی المکان القذر گفت ام ولد عبد الرحمن بن عوف و مسمی نگشتہ است و مجہول ہم نشدہ است کہ در حدیث طعن کردہ آید چراکہ روایت معلوم ست کہ ام ولد عبد الرحمن بن عوف ست گفت پرسیدم و گفتم مر ام المومنین ام سلمہ را بدرستیکہ من زنی ام کہ دراز میکنم دامن جامہ خود را و راہ میروم در راہ پلید یعنی او را ہیچ چیز پاک کنم شوییم یا جدا کنم فقالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطھرہ ما بعدہ پس گفت ام سلمہ در جواب آن پاک میگرداند او را چیزیکہ بعد از رفتن در مکان قذر ست یعنی بعد از آن کہ در جای پاک راہ میروی خاک بدامن میرسد پاک میگرداند او را چنانکہ در حدیث ابی ہریرہ است و درین حدیث

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الوضوء من الموطی ای لاجل موضع المشی قال ابن العربی مفعل بکسر العین من وطی وھو اسم الموضع ای المکان القذر ویکون بفتحھا والمعنی واحد **قولہ** انی امرأۃ اطیل ذیلی وامشی فی المکان القذر فقالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطھرہ ما بعدہ یعنی یطھرہ ما بعدہ من المکان بزوال ما تشبث بالذیل من القذر الیابس کذا قالہ بعض علمائنا وھذا علی تقدیر صحۃ الحدیث متعین عند الکل لانعقاد الاجماع علی ان الثوب اذا اصابتہ نجاسۃ لا یطھر الا بالغسل بخلاف الخف فان فیہ خلافا وھکذا ذکرہ فی الجمع وقول المصنف الا ان یکون رطبا یفید تخصیص الحدیث

قوت المغتذی

یطھرہ ما بعدہ قال مالك اراد ان فی القشب الیابس

شرح سراج احمد

ام سلمة البتة حمل برقصد یا بس ے باید کرد چه اجماع منعقدست که جامه چون پلید گردد پاک نشود مگر بشستن بخلاف
نعلین وخفین که جماعه از تابعین بدان رفته اند که پاک میشوند بدلک اگرچه نجاست رطب باشد چنانکه قول امام شافعی و ابو یوسف
است وروی عبد الله بن المبارك هذا الحديث عن مالك بن انس عن محمد بن عمارة عن محمد
ابن ابراهيم عن ام ولد لهود بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمة وهو وهم مصنف گوید روایت
کرده عبد الله بن مبارک این حدیث را از طریق مالک تا آخر لیکن فرق در اسناد اول واین اسناد ام ولد هود
ابن عبد الرحمن ست بزیادت لفظ هود وآن وهم ست وانما هو عن ام ولد لابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
عن ام سلمة وهذا الصحيح وهمین هر آئینه است صحیح که عن ام ولد لابراهیم لعبد الرحمن بن عوف ست وفي الباب
عن عبد الله بن مسعود ودرین باب حدیثی مروی گشته است از عبد الله بن مسعود ابو داود و حاکم از ابی هریره
باین عبارت روایت کرده که اذا وطئ احدكم بنعله الاذى فان التراب له طهور ودر دیگر روایت ابی داود از ابی هریره
وعائشه باین عبارت آمده اذا وطئ الاذى بخفيه فطهورها التراب وبیهقی وابن عدی در کامل از ابی هریره باین عبارت
اخراج کرده که الطرق تطهر بعضها بعضا قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نتوضأ من
الموطئ گفت عبد الله بن مسعود بودیم ما که میگذاردیم نمازی را همراه آنحضرت درحالیکه وضو نمیکردیم از پایمال
کردن زمین پلید وغیر پلید وانجام مراد از وضو غسل رجلین باشد که برهنه پا از خانها بمسجد می آمدند ونماز میگذاردند بے غسل
آنها قال ابو عيسى وهو قول غير واحد من اهل العلم گفت مصنف وآن قول بسیار کسان ست از اهل
علم قالوا اذا وطئ الرجل على المكان القذر ان لا يجب عليه غسل القدم الا ان يكون رطبا
فيغسل ما اصابه گفته اند اهل علم چون پایمال کند آدمی وبرود بر آن زمین برهنه پا بر مکان پلیدی واجب
نباشد بران کس شستن پا مگر وقتی واجب شود که باشد نجاست تر که پا ملوث بآن گردد پس بشوید چیزی را
که رسیده او را نجاست **باب** ما جاء في التيمم بابیست در بیان آنچه آمده است در جواز تیمم حدثنا
ابو حفص عمرو بن علي الفلاس نام ابو حفص عمرو بن علی ست فلاس بفتح فا و
تشدید لام وسین مهمله در تقریب ست عمرو بن علی بن بحر بن کنز بنون وزا ابو حفص الفلاسی الصیرفی الباهلی

شرح ابی الطیب

قوله ولا نتوضأ من الموطئ اى لا نغسل ارجلنا ولا نتنظف من الموطئ اى من اجل موضع
الوطئ والمشي الظاهر ان هذا ايضا محمول على ما اذا كان النجس يابسا واما
اذا كان رطبا فيجب غسل الرجل الا اذا حمل الوطئ على وطئ النعل وقيل محمول
على الذى غلبت فيه الطهارة على النجاسة عملا باصل الطهارة واشارة الى ترك الوسوسة

قوت المغتذی

ولا نتوضأ من الموطئ قال ابن العربي مفعل بكسر العين من وطئ وهو اسم الموضع اى المكان القذر ويكون بفتحها والمعنى واحد
ويجوز من الموطوء بمعنى مفعول وقال في النهاية اى ما يوطأ من الاذى في الطريق اراد لا نعيد الوضوء منه لانهم كانوا لا يغسلونه

عارضة الاحوذی

عن ابى هريرة عنه
ايضا صلى الله عليه
وسلم ان الله لا يقبل
صلوة احدكم اذا
احدث حتى يتوضأ
حسان صحاح احكام
في ثمان مسائل الاولى
قال العلماء ان الطهارة
والنظافة للقاء الله
مشروعة والتوجه
بين يديه واستقباله
موضوعة وهى
على الاطلاق محبوبة
ولكن كما قدمنا
ايفاء حق الاحوال
بها مناجات الله
سبحانه وكذلك
كانت في موضع
الشريعة مطلقة
ثم ربطت بالاحداث
عبادة لا يعقل
معناها وقد اشار
بعض من حكم
على حكمة الشريعة
الى ان يتبين تعلقها
بالاحداث معنى
معقولا فلم يتفق
له صحيحا الثانية

عارضة الاحوذی

ثم اختلفوا في صفة الاسباب التي تتعلق وجوبها بها على ثلثة اقوال الاول انها تتعلق بكل خارج من المخرج المعتاد نجس من البدن قال ابو حنيفة وجماعة الثاني انها تتعلق بكل خارج من المخرج المعتاد قال الشافعي الثالث انها تتعلق بكل خارج معتاد من المخرج المعتاد قاله مالك وهي من طوليات مسائل الطهارة تبتني على اصل من اصول الفقه وهو خروج الخطاب على المعتاد في اللفظ دون النادر منه الداخل في عمومه على ما نشير اليه ان شاء الله اما ابو حنيفة فيتعلق بآثار كلها لا صحة لها تونشو

شرح سراج احمد

البصري ثقة حافظ از عاشره بود در سنه تسع واربعين ومائتين وفات كرد ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد عن قتادة عن عزرة بفتح مهمله وسكون زا پس را و او ابن ثابت بن ابی زيد بن اخطب الانصاری بصری ثقه از سابعه بود عن سعيد ابن عبد الرحمن بن ابزی خزاعی مولاهم الكوفی ثقه از ثالثه بود عن ابيه عبد الرحمن بن ابزی بفتح همزه وسكون موحده وزای معجمه مقصور خزاعی مولاهم صحابی صغير ست و اكثر علماء بر آن اتفاق ست كه از تابعين ست در عهد امير المومنين عمرؓ در كوفه وفات كرد عن عمار بن ياسر بن عامر بن مالك العنسی ياسر بتحتيه بود او وپدر او را ياسر ومادر او كه اسلام آورده بودند قديم و بود عمار از مستضعفين كه در راه خدا عذاب كرده شده بكه تا رجوع كنند از اسلام و در آتش می سوختند او را مشركان مكه پس بود آنحضرت كه ميگذشت بروی و دست مبارك بروی می ماليد و ميفرمود يا نار كونی بردا وسلاما علی عمار كما كنت علی ابراهيم و هجرت كرد بسوی حبشه و نماز گذارد بسوی قبلتين و او از مهاجرين اولين سابقين بود حاضر گشت بدر وجميع مشاهد را و در صفين همراه علی مرتضی كشته شد سنه سبع وثلثين از عمر هفتاد وسه ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالتيمم للوجه والكفين بدرستيكه آنحضرت امر فرمود عمار را بتيمم كردن بدو ضرب يكی برای روی و ديگر برای دستها وفي الباب عن عائشة كه عبد الرزاق روايت كرده كه گفت عمار كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ومعه عائشة فهلك عقدها فاحتبس الناس في ابتغائه حتى اصبحوا وليس معهم ماء فنزل التيمم فقاموا فضربوا بايديهم فمسحوا بها وجوههم ثم عادوا فضربوا بايديهم فمسحوا بايديهم الى الابطين او قال الى المناكب و در صحيحين نيز مروی ست وابن عباس و روايت شده از ابن عباس چنانكه اخراج كرده از وی حاكم وبيهقی وعبد الرزاق وطبرانی وحاكم از عبد الله بن عمرو ابی امامة الباهلی واحمد از عمار بن ياسر اخراج كرده اند قال ابو عيسى حديث عمار حديث حسن صحيح وقد روي عن عمار من غير وجه گفت مصنف حديث عمار كه باين اسناد مذكور ست حديثی ست حسن صحيح وتحقيق روايت كرده شده است از عمار از بسيار طرق وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و آن قول بسيار كسان ست از اهل علم از صحابه منهم علي وعمار وابن عباس وغير واحد من التابعين وقول بسيار كسان ست از تابعين منهم الشعبي وعطاء ومكحول قالوا گفته اند ايشان التيمم ضربة للوجه وضربة لليدين الى تيمم دو ضرب اند يكی ضرب برای روی و ديگر ضرب برای دستهاست تا آرنج دست وبه يقول احمد واسحق و بآن قائل اند امام احمد واسحق وقال بعضهم وگفته اند بعضی علما

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في التيمم قوله امره بالتيمم للوجه والكفين ظاهر سوق الكلام دال على ان المقصود منه ان التيمم للكفين فقط او لليدين الى المرفقين لا ان التيمم ضربة او ضربتان ويدل عليه قول المصنف فضعف بعض اهل العلم حديث عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم للوجه والكفين الى آخره واصل حديث عمار كما رواه البخاري في حديث طويل فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما كان يكفيك هكذا فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بكفيه الارض ونفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه قال المحقق ابن الهمام المراد بالكفين الذراعان اطلاقا لاسم الجزء على الكل ومع هذا لا يتم ما عليه الجمهور الا بتقدير مرتين بعد قوله فضرب لكن مقصود الترمذي من ذكر الحديث ما ذكرناه

شرح سراج احمد

ودر بعضی نسخه قال بعض اہل العلم آمده منهم ابن عمر و جابر وابراهیم یعنی از اہل علم از صحابه عبدالله بن عمر و جابر بن عبدالله واز تابعین ابراہیم نخعی والحسن وحسن بصری اند میگویند که التیمم ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین تیمم دو ضرب اند یک ضرب برای روی ست و دیگر ضرب برای دستهاست تا مرافق وبه یقول سفیان الثوری ومالک وابن المبارک والشافعی وهمین ست مذہب امام ما ابوحنیفه وقد روی هذا الوجه عن عمار فی التیمم انه قال الوجه والکفین من غیر وجه وتحقیق روایت کرده شده است این وجه واین طریقه از عمار در تیمم بدرستیکه عمار گفته وجه وکفین را واین ثابت شده است از بسیار طرق وقد روی عن عمار انه قال تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب وتحقیق روایت کرده شده است از عمار بن یاسر بدرستیکه عمار گفت تیمم کردیم ما همراه آنحضرت تا بدوش والاباط وتا بغلها یعنی استیعاب تمام دست میکردیم فضعف بعض اهل العلم پس تضعیف کرده اند بعضی اہل علم ودر بعضی نسخه بجای لفظ اہل العلم اہل الحدیث ست حدیث عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم للوجه والکفین تضعیف کرده اند حدیث عمار بن یاسر را از آنحضرت در بیان تیمم که ضربه است برای روی ویک ضربه است برای کفین لما روی عنه حدیث المناکب والاباط از جهت آنکه روایت کرده شده است از عمار حدیث مناکب وآباط قال اسحق بن ابراهیم حدیث عمار فی التیمم للوجه والکفین هو حدیث صحیح گفت اسحق بن ابراهیم حدیث عمار بن یاسر در حق تیمم برای روی ودستها آن حدیث ست صحیح وحدیث عمار تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب والاباط لیس هو بمخالف لحدیث الوجه والکفین وحدیث عمار بن یاسر که تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب والاباط نیست آن حدیث مخالف مر حدیث الوجه والکفین را لان عمارا لم یذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم امرهم بذلک زیرا چه عمار ذکر نکرده است که آنحضرت امر کرده صحابه را بآن وانما قال فعلنا کذا وکذا فلما سال النبی صلی الله علیه وسلم امره بالوجه والکفین جز این نیست که کردیم ما آن تیمم را چنان چنان پس هرگاه پرسید عمار آنحضرت را امر کرد او را بضربه برای روی وضربه برای دستها والدلیل علی ذلک ما افتی به عمار بعد النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم انه قال الوجه والکفین ودلیل بر آن آنست که آنچه فتوی داده بآن عمار پس از وفات آنحضرت در شان تیمم که بدرستیکه آنحضرت فرموده وجه وکفین را ففی هذا دلالة علی انه انتهی الی ما علمه النبی صلی الله علیه وسلم پس درین حدیث دلالت ست

شرح ابی الطیب

قوله التیمم ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین وهو مذهبنا واجابوا عن حدیث الباب بان المراد به صورة الضرب للتعلیم لا بیان جمیع ما یحصل به التیمم قوله ومالک المشهور عند المالکیة وجوب ضربتین والمسح الی المرفقین واختلف عندهم اذا اقتصر علی الرسغ وصلی فالمشهور انه یعید فی الوقت نقل القسطلانی اقول مقتضاه ان المسح عندهم الی المرفقین واجب لا انه اذا مسح علی الرسغین وصلی وخرج الوقت لا تجب اعادة الصلوة کانهم قالوا بذلک لظاهر حدیث عمار والله اعلم قوله قال الوجه والکفین بالجر علی الحکایة قوله ففی هذا دلالة علی انه انتهی الی ما علمه النبی صلی الله علیه وسلم ای ان عمارا انتهی الی ان التیمم للوجه والکفین فکان هو آخر الامرین فالاول ما فهموا من اطلاق الید فی الکتاب فی آیة التیمم والثانی ما انتهوا الیه بتعلیم النبی صلی الله علیه وسلم فکان الثانی

عارضة الاحوذی

عن عائشة وتمیم الداری وغیرهما عن النبی صلی الله علیه وسلم فلا تعویل علیهما وتعلق من المعنی بان قال ان الدم خارج نجس فاوجب الوضوء کالغائط وعلل هذا لکل نجس خارج وهذا فاسد من ثلثة اوجه الاول انها منقوض علیه له فانه لو نقض الوضوء کثیره لنقضه قلیله او نقضه سیلانه لنقضه ظهوره او نقضه خروجه بنفسه لنقضه اخراج غیره له کالغائط والبول الثانی انه لا یسلم وجود الوضوء بالغائط للنجاسة وانما ذلک عبادة لا یعقل معناها الثالث ان هذا

عارضة الاحوذي

ينتقض بالملامسة
الفاحشة وبالتقاء
الختانين فانهما
يوجبان الطهارة
وليست هنالك
نجاسة واما
الشافعي فيتعلق
بعموم قوله اوجاء
احد منكم من
الغائط وعول
مالك على ان هذا
الخطاب خارج
على المعتاد فكل
ما خرج عنه
لوينا وله وذلك
محقق في الاصول
والخلاف الثالثة
قوله لا وضوء الا
من صوت او ريح
لا ينفي وجوب
الوضوء من غائط
وبول من خمسة
اوجه احدها
ان الشريعة لو
تاتت جملة وانما
جاءت آحادا
وفصولا تتوالى
واحدة بعد اخرى

شرح سراج احمد

برآنکه بدرستیکه عمار بغبار طاہر رسانیده بسوی چیزیکه آموخته بود او را آنحضرت صلی الله علیه وسلم و در اختلاف الائمه نوشته است و المسح فی الیدین للتیمم الی المرفقین عند ابی حنیفة و علی الجدید من قول الشافعی و عن مالک و احمد الی المرفقین یستحب و الی الکوعین جائز و حکی عن الزہری المسح الی الاباط حدثنا یحیی بن موسی ثنا سعید بن سلیمان ثنا هشیم عن محمد بن خالد القرشی عن داود بن حصین عن عکرمة عن ابن عباس انه سئل عن التیمم بدرستیکه عبدالله بن عباس پرسیده شد از حال تیمم فقال ان الله تعالی قال فی کتابه حین ذکر الوضوء پس گفت عبدالله بن عباس بدرستیکه حق تعالی فرموده است در کتاب خود آنجا که ذکر کرده است حال وضو را که فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق پس بشوئید شما در وضو رویهای خویش را و دستهای خویش را تا بمرافق وقال فی التیمم و فرموده در شان تیمم در همانجا فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه پس مسح کنید شما رویهای خویش و دستهای خویش را تا بمرافق از آن خاک پاک یعنی غرض ابن عباس آنست که تیمم خلیفه وضوست و در وضو شستن دستها تا بمرافق اند و در تیمم نیز تا بمرافق باشد که متصل وضو در یک آیت تیمم را ذکر فرموده است قال والسارق والسارقة فاقطعوا ایدیهما فرمود حق تعالی در حق دزدان که مرد دزد و زن دزد که دزدی کند و مال را از حرز دزدی کند مقدار ده درم شرعی پس ببرید دستهای ایشان را فکانت السنة فی القطع الکفین پس شد سنت در بریدن دست دزد دستها انما هو الوجه و الکفین یعنی التیمم جز این نیست که مذکور در وضو و تیمم روی با سر و دوست باشد یعنی در تیمم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب گفت مصنف این حدیث ابن عباس حدیثی است حسن صحیح غریب **باب** بتنوین است بی ترجمه حدثنا ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث و عقبة بن خالد قالا ثنا الاعمش و ابن ابی لیلی عبدالرحمن الانصاری تابعی مشهور امام در فقه قاضی کوفه صاحب مذهب و گاه اطلاق کرده میشود بابن ابی لیلی بر پسر وی محمد بن عبدالرحمن و گویند محدثین چون اطلاق کنند ابن ابی لیلی مراد دارند از وی پدر او را و فقها چون اطلاق میکنند ابن ابی لیلی مراد میدارند محمد را و ولادت او در سنه اربع و سبعین بود و در سنه ثمان و مائة وفات کرد عن عمرو بن مرة عن عبدالله بن سلمة بکسر لام مرادی الکوفی صدوق بود

شرح ابی الطیب

هو المعتبر و المعمول به ویدل هذا علی جواز الاجتهاد فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم لان عمارا رضی الله عنه اجتهد ولا توبیخ لما علمه النبی صلی الله علیه وسلم ترك **قوله** فكانت السنة في القطع الكفين اي الطريقة في الدين قطع الكفين للسرقة يعني بسبب اطلاق اليد في آية السرقة فكذا التيمم يكفي فيه مسح الوجه والكفين لاطلاق اليد في اية التيمم ومطلق اليد الكفان بدليل اية السرقة وللجمهور ان الاستدلال باية الوضوء اولى لان التيمم والوضوء شرطان لصحة الصلوة واريد باليد في آية الوضوء اليد الى المرفق فكذا المراد في اية التيمم الا انه ترك القيد اعتمادا على اية الوضوء والمراد بالكفين في الحديث اليدان كما نقلنا ذلك عن المحقق وفي القاموس الكف اليد او الكوع **قوله** انما هو الوجه والكفين تقرير للمطلوب في الجواب بعد الفراغ من تقرير الدليل والظاهر ان يقول الكفان لانه خبر هو بطريق العطف الا ان يقال انه بحذف المضاف وابقاء جر المضاف اليه على حاله اي انما هو مسح الوجه والكفين وهو قليل لكنه وارد كقراءة ابن جماز والله يريد الاخرة بجر الاخرة اي عرض الاخرة اي متاعها

شرح سراج احمد

وتغیر در حفظ او رفتہ بود از ثامنہ است عن علی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرئنا القرآن علی کل حال ما
لم یکن جنبا گفت علی مرتضی بود آنحضرت کہ می خوانانید مارا قرآن بر ہر حال بر حدث یا بر غیر حدث می بود مادامیکہ نمی بود جنب
قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح وبہ قال غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین
وبآن قائل گشتہ اند بسیار کسان از صحابہ وتابعین قالوا یقرأ الرجل القرآن علی غیر وضوء گفتہ اند صحابہ وتابعین کہ بخواند آدمی
قرآن را بی وضو کہ خواندن آن بی وضو بیا در و است ولا یقرأ فی المصحف الا وہو طاہر ونخواند آدمی قرآن را در مصحف مگر
خواند او را کہ او با وضو باشد وبہ یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ
رحمۃ اللہ علیہ **باب** ما جاء فی البول یصیب الارض باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق شاشا کہ برسد زمین را
وحکم آن چیست حدثنا ابن ابی عمر وسعید بن عبد الرحمن المخزومی قالا ثنا سفیان بن عیینۃ عن الزہری
عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ قال دخل اعرابی المسجد گفت ابو ہریرہ در آمد مردی بادیہ نشین در مسجد
والنبی صلی اللہ علیہ وسلم جالس در حالیکہ آنحضرت نشستہ بود در مسجد شریف فصلی پس نماز گذارد آن مرد
فلما فرغ پس ہرگاہ فارغ گشت از نماز قال اللہم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا گفت آن مرد واین دعا کرد کہ
بار خدا رحم کن مرا ومحمد را ورحم مکن با ما دیگر کس را فالتفت الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس التفات
فرمود بسوی وی آنحضرت فقال لقد تحجرت واسعا پس فرمود آنحضرت ہر آئینہ تحقیق منع کردی تو

شرح ابی الطیب

باب فی الرجل یقرأ القرآن علی کل حال **قولہ** یقرئنا القرآن علی کل حال من باب الافعال فیجوز للمحدث
ان یقرأ القرآن وروی مسلم عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یذکر اللہ علی کل احیانہ وفی ابی داود فیقرئنا القرآن ویاکل معنا اللحم ولیس الجنابۃ **قولہ**
ولا یقرأ فی المصحف ظاہرہ ولا یمس لکن یحمل علی ما اذا مسہ لانہ اذا لم یمسہ وینظر فیہ ویقرأ
جاز **باب** ما جاء فی البول یصیب الارض **قولہ** دخل اعرابی المسجد
زاد الدارقطنی فقال یا محمد متی الساعۃ فقال لہ ما اعددت لہا فقال لا والذی
بعثک بالحق ما اعددت لہا من کبیر صلوۃ ولا صیام الا انی احب اللہ ورسولہ فقال انت مع من
احببت **قولہ** لقد تحجرت واسعا ای اعتقدت ما لا منع فیہ من رحمۃ اللہ تعالی
قالہ ابن العربی والظاہر انک دعوت بمنع ما لا منع فیہ من رحمۃ اللہ تعالی

قوت المغتذی

دخل اعرابی المسجد زاد الدارقطنی فقال یا محمد متی الساعۃ فقال ما اعددت لہا فقال لا والذی بعثک
بالحق ما اعددت لہا من کبیر صلوۃ ولا صیام الا انی احب اللہ ورسولہ فقال انت مع من احببت قال وہو
شیخ کبیر لقد تحجرت واسعا قال ابن العربی معناہ اعتقدت المنع فی ما لا منع فیہ من رحمۃ اللہ تعالی زاد
الدارقطنی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعوۃ عسی ان یکون من اہل الجنۃ

عارضۃ الاحوذی

حتی کمل اللہ الدین
باتمامہا وذلک
ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال
لا یحل دم امرئ
مسلم الا باحدی
ثلث کفر وزنی
او رد ثم قتل العلماء
بعشرۃ اسباب او
نحوہا بزیادات
اولہ کذلک ههنا
ثالثہا ان قولہ لا
وضوء الا من صوت
او ریح فیحمل علی
البول والغائط
بانہ خارج معتاد
فینقض الوضوء
کالصوت والریح
رابعہا ان المراد
بذلک حال کونہ
فی المسجد ولا یاتی
فیہ الا الصوت والریح
خامسہا ان المراد
بذلک الصلوۃ
وعلیہ یدل
الحدیث الصحیح
ایضا ونصہ عباد
ابن تمیم عن عمہ

عارضة الاحوذی

شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يخيل اليه انه يجد الشئ فى الصلوة قال لا ينصرف حتى يسمع صوتا او يجد ريحا وانه قد جاء وجوب الوضوء من البول والغائط فى حديث صفوان بن عسال الآتى ان شاء الله تعالى الرابعة حديث عباد هذا نص صحيح فى ان الشك فى الطهارة لا يوجب الوضوء وتحقيق القول فى ذلك قد بيناه فى غير موضع لبابه ان الخواطر فى النفوس يخلقها الله ابتلاء وفرقها على اسباب ولا تخلو من ثلثة احوال اما ان يتعارض على اصل الاستواء و اما ان يترجح احد المتعارضين على الآخر

شرح سراج احمد

رحمتی را کہ واسع بود یعنی رحمت حق تعالی واسع ست چرا منع کردی بمنع کردن بر دیگر کس فلم یلبث ان بال فی المسجد پس درنگ نکرد آن مرد بادیہ نشین اینکہ شاشا کرد در مسجد فاسرع الیہ الناس پس زود می شدند بسوی آن مرد مردم تا زجر کنند و بزنند او را فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اہریقوا علیہ سجلا من ماء پس فرمود آنحضرت صحابہ را بریزید بر جای بول او دلوی از آب سجلا بفتح سین مہملہ وسکون جیم دلو عظیم کہ پر آب باشد او دلوا من ماء شک راوی ست در لفظ سجل و دلو و در روایت بخاری از ابی ہریرہ لفظ سجلا او ذنوبا آمدہ و در روایت دیگر از بخاری و مسلم از انس لفظ دلوا واقع شدہ است ثم قال انما بعثتم میسرین فرمود آنحضرت مر صحابہ را چون ارادۂ زجر اعرابی کردند کہ شما برانگیختہ نشدید و پیدا کردہ نشدید مگر آسانی کنندگان در دین و مہربانی نمایندگان ولم تبعثوا معسرین و برانگیختہ نہ شدید دشواری کنندگان این صفت آنحضرت ست صلی اللہ علیہ وسلم کہ بغایت رفق و مہربانی و سہولت و سماحت دین و شریعت موصوف ست صحابہ را کہ متبعان اویند بآن موصوف ساخت مقصود ترغیب و تحریص بر رفق و لطف ست بآن اعرابی کہ بول کرد شیخ عبد الحق در ترجمۂ مشکوۃ نوشتہ است این حدیث دلالت دارد برآنکہ زمین پاک میگردد بریختن آب بر نجاست بکثرت و غلبہ و برآنکہ غسالۂ نجاست در شاشا پاک ست اگر بر جای دیگر افتد از جامہ و بدن و زمین یا از حصیر بر زمین چکید و علما را درینجا اختلاف ست مختار آنست کہ اگر بعد پاک شدن محل جدا گردد پاک ست و اگر پیش از پاک شدن محل جدا گردد پلید ست و اگر جدا گردد و رنگ و بوی آن متغیر باشد پلید میگردد باتفاق کذا فی مجمع البحار و طیبی گفتہ کہ این حدیث دلالت دارد برآنکہ زمین چون پلید گردد بخشک شدن پاک نگردد و کندن زمین و برداشتن خاک از آن واجب ست و نزد ابی حنیفہ زمین بخشک شدن پاک میگردد و اگر تا خشک شدن نگذارند زمین مے باید کند و خاک از آن باید برداشت تا پاک گردد انتہی و معلوم نیست کہ اصحاب ما در جواب این سخن چہ گفتہ اند و من گفتم بخدا توفیق

بفتح ذال دلو کلان ۱۲

جوانمردی ۱۲

شرح ابی الطیب

قوله فاسرع اليه الناس اى توجه اليه الناس قائلين مه مه اى اكفف اكفف كما فى رواية **قوله** اهريقوا عليه امر من اهراق يهريق اهراقا نحو اسطاعا واصله اراق فابدلت الهمزة هاء ثم جعل عوضا عن ذهاب حركة العين فصارت كانها من نفس الكلمة ثم ادخل عليها الهمزة وسكون الهاء فى الامر لقيامه مقام فاء الكلمة اى صبوا **قوله** سجلا من ماء او دلوا من ماء السجل بفتح السين وسكون الجيم الدلو فيه الماء قل او كثر وهو مذكر قاله الطيبى وقال ابن العربى هو الدلو ملئ فان لم يكن فيها ماء فليست بسجل قال والدلو مؤنثة والسجل مذكر وقال تبين برواية الدار قطنى ان البائل فى المسجد هو السائل عن الساعة والقائل ولا ترحم معنا احدا وذكر الحافظ ابن حجر انه ذو الخويصرة ورد ذلك من مرسل سليمان بن يسار اخرجه ابو موسى المدينى فى الصحابة

قوت المغتذی

اهريقوا عليه ضبط بسكون الهاء وبفتحها سجلا قال ابن العربى هو الدلو ملئ ماء فان لم يكن فيها ماء فليست بسجل قال والدلو مؤنثة والسجل مذكر **فائدة** قال ابن العربى تبين برواية الدارقطنى ان البائل فى المسجد هو السائل عن الساعة والقائل ولا ترحم معنا احدا وذكر الحافظ ابن حجر انه ذو الخويصرة ورد ذلك من مرسل سليمان بن يسار اخرجه ابو موسى المدينى فى الصحابة

شرح سراج احمد

کہ حدیث دلالت نکرد برآن کہ قوم در انجا نماز گذارند پیش از خشک کردن شاشا شاید کہ ریختن آب بالفعل برای آن بودہ باشد تا نجاست سبک گردد و بوی و رنگ بول بجہت غلبۂ آب برطرف شود و پاک بخشک شدن شدہ باشد و حدیث ازین ساکت ست قال سعید گفت سعید بن عبد الرحمن قال سفیان وحدثنی یحیی بن سعید عن انس بن مالك نحو هذا گفت سفیان وحدیث کردہ مرا یحیی بن سعید از انس بن مالک مانند این حدیث چنانکہ اخراج کردہ اند شیخین ونسائی وحاکم وابو داود وابن حبان از ابی ہریرہ اخراج کردہ اند وابو داود از عبد اللہ بن مغفل بن مقرن مرسل و فی الباب عن عبد اللہ بن مسعود وابن عباس و واثلۃ بن الاسقع وہم درین باب حدیثی مروی گشتہ است از عبد اللہ بن مسعود وعبد اللہ بن عباس و واثلہ بن الاسقع قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق ومصنف این حدیث را باسناد دیگر میگوید وقد روی یونس هذا الحدیث عن الزهری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود عن ابی هریرۃ تمام شد ابواب الطهارۃ وشروع میکند در ابواب نماز وگفت

ابواب الصلوۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم **باب** ماجاء فی مواقیت الصلوۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بابست دربیان آنچہ آمدہ است در ذکر اوقات نماز کہ از آنحضرت مروی گشتہ است

حدثنا هناد بن السری ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن عبد الرحمن بن الحارث بن عیاش بن ابی ربیعۃ عن حکیم بن حکیم ہر دو لفظ مکبر ست وهو ابن عباد وآن حکیم بن حکیم بن عباد ست ابن حنیف الانصاری الاوسی صدوق از خامسہ بود قال اخبرنی نافع بن جبیر ابن مطعم نوفلی ابو محمد یا ابو عبد اللہ مدنی ثقہ فاضل از ثالثہ بود در سنہ تسع وتسعین وفات کرد قال اخبرنی ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امنی جبرئیل عند البیت مرتین امامت کرد مرا جبرئیل نزد خانۂ کعبہ دو بار یعنی گذاردہ ہر نماز را دو بار

شرح ابی الطیب

ابواب الصلوۃ قوله امنی جبرئیل عند البیت ای الکعبۃ وفی روایۃ الامام الشافعی عند باب الکعبۃ وفی اخری فی مشکل الاثار للطحاوی عند باب البیت وزاد النسائی فی روایته عن جابر بن عبد اللہ فتقدم جبرئیل علیه السلام ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلفه والناس خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قوت المغتذی

ابواب الصلوۃ امنی جبرئیل عند البیت فی روایۃ الشافعی عند باب البیت قال ابن العربی سمعت من یقول فی المجالس والوارۃ فی کتاب ان جبرئیل لم یکن مصلیا وانما امه بقوله وایتاء بصورۃ الصلوۃ علی معنی تعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهذا ضعیف یردہ ظاهر قوله فصلی وهذا یقتضی انه صلی مثله والذی عندی ان قول هذا القائل هذا القول انما هو من تعلق اصحاب الشافعی علی علمائنا فی صحۃ امامۃ المتنفل بهذا الحدیث قالوا فان جبرئیل کان متنفلا معلما والنبی صلی اللہ علیہ وسلم مفترض فخاذ عن ذلك بان جبرئیل لم یکن مصلیا واسقط قوله امنی وقوله ان جبرئیل ان کان مصلیا کان متنفلا وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مفترضا خلف متنفل دعوی فمن این علم عند احد ما کان جبرئیل علیه فی الصلوۃ من تنفل وافتراض فان قیل لا تکلیف علی ملك فی هذه الشریعۃ وانما هی علی الجن والانس قلنا ذلك لم یعلم عقلا وانما علم بالشرع وجبرئیل مامور بالامامۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یؤمر غیره من الملائکۃ بذلك فکما

عارضۃ الاحوذی

واما ان ینتفی احدها ویتعین الثانی حتی لا یبقی للآخر اثر فلما کانت هذه ثلاثۃ احوال وضع لها ثلاثۃ اسماء لیقع العلم بها والتعلیم بها موافقا لمعناها فوضع للاول الشك ووضع للثانی الظن ووضع للثالث العلم والیقین فخص الاول باسمه واستعمل الثانی فی موضع الاول استعمال الواحد فاذا فهمتم معنی الشك فلا یصلح القضاء باحدهما دون الآخر حتی ینظر فی غیرهما فیقضی بموجبه علیهما اذ لا یصح ترجیح احدهما علی الآخر من غیر مزیۃ وهذا اصل مالك رحمه الله فی مسائل حیث

عارضة الاحوذي

تأبيناه في اصول الفقه ويعضده حديث الصحيحين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجد احدكم في بطنه شيئا فاشكل عليه اخرج منه شيء ام لا فلا يخرجن من المسجد حتى يسمع صوتا او يجد ريحا الخامسة اذا ثبت هذا فان تيقن الحدث شك في الطهارة او تيقن الطهارة وشك في تمامها فلا خلاف بين الامة انه يجب عليه الوضوء اجماعا وان تيقن الطهارة وشك في وجود الحدث بعد تيقن الطهارة ففيه خمسة اقوال الاول انه واجب وعليه يدل ظاهر قول ابن القاسم في المدونة الثاني

شرح سراج احمد

فردو روز فصلى الظهر في الاولى منهما پس گذارد جبرئیل نماز ظہر را در اول از ان دو روز حين كان الفيئ مثل الشراك در وقتیکہ گشت سایۂ آفتاب نیم روز بمقدار بند نعل از زوال یعنی سایۂ اصلی کہ در وقت زوال آفتاب می باشد در ان وقت مقدار بند نعل زوال بود و ظاہر آنست کہ مراد عرض شراک باشد و سایۂ اصلی آن را فئ زوال گویند مختلف میگردد باعتبار اختلاف امکنہ و اوقات و بعضی بلاد باشد کہ در وی در بعضی فصول اصلا سایۂ اصلی نباشد چنانکہ در مکہ معظمہ در نوزدہم سرطان و ہر بلدی کہ در تحت میل کلی بود از جہت بودن آفتاب بر سمت الراس و تفاوت آن بر حسب عرض البلد ست چنانکہ در علم ہیأت تحقیق آن ہست و از برای معرفت آن طریقہا ست ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثل ظله پس گذارد نماز عصر را در وقتیکہ گشت سایۂ ہر چیزی بمقدار آن و در بعضی نسخہ مثل شلہ آمدہ است ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس وافطر الصائم پس گذارد نماز مغرب را در وقتیکہ غروب گشت آفتاب و افطار کند روزہ دار روزہ را ثم صلى العشاء حين غاب الشفق پس گذارد نماز عشاء را ہنگامیکہ ناپدید شد شفق

شرح ابی الطیب

الحديث وقال السيوطي في حاشيته وقال ابن التين لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم هذه الصلوة كانت فرضا عليه لانه امر بذلك فكانت صلوة النبي صلى الله عليه وسلم خلفه صلوة مفترض بمفترض انتهى اقول فليس فيه دليل على جواز صلوة المفترض خلف المتنفل **قوله** مرتين اى في كل صلوة من الخمس مرتين والا ففي جميع الصلوات عشر مرات **قوله** فصلى الظهر في الاولى اى في المرة الاولى من اليوم الاول قيل ابتدأ بها مع ان فرض الصلوة كان ليلا وقياسه ان اول صلوة وجبت الصبح لان اول وقت الصبح فيه خفاء فلو اتم فيه لربما لخفي فيه بعض الاقوال ولا شك ان الحكم لا يثبت الا بعد البيان فلا تفرض الصلوات الا بعده ثم الحكمة في البيان من الظهر الايماء الى ان دينه سيظهر على الاديان كلها **قوله** حين كان الفيئ مثل الشراك قال محيي السنة الشمس في مكة ونواحيها اذا استوت فوق الكعبة في اطول يوم من السنة لم ير لشيء من جوانبها ظل فاذا زالت ظهر الفيئ قدر الشراك من جانب المشرق وهو اول وقت الظهر والشراك احد سيور النعل الذي على وجهها **قوله** وجبت الشمس اى سقطت

قوت المغتذی

خص بالامامة جاز ان يخص بالفريضة وقد روينا في حديث مالك من قول جبرئيل عليه السلام بهذا امرت برفع التاء وفتحها فاما رفع التاء فثابت صحيح وهو في امر جبرئيل صريح ولم يعلم صفة امر الله تعالى له وهل قال له بلغ الى محمد هيأة الصلوة قولا او فعلا او قولا وفعلا لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم فتكون صلوة النبي صلى الله عليه وسلم خلفه صلوة مفترض خلف مفترض حين كان الفيئ مثل الشراك هو سير النعل قال ابن العربي يعني قصر الظل وقال ابن قتيبة يتوهم الناس ان الظل والفيئ بمعنى وليس كذلك بل الظل يكون غدوة وعشية من اول النهار الى آخره واما الفيئ فلا يكون الا من بعد الزوال ولا يقال لما قبل الزوال فيئ وانما قيل لما بعد الزوال فيئ لانه ظل فاء من جانب الى جانب اى رجع والفيئ الرجوع حين وجبت الشمس اى سقطت

شرح سراج احمد

وآن نزد امام ابی حنیفہ عبارت از بیاض ست کہ پس از غروب آفتاب در افق می باشد و نزد صاحبیہ عبارت از حمرت ست
کہ در افق مستطیر بود و مقدار زمان آن باعتبار اختلاف امکنہ و فصول مختلف می باشد و بآن قائل گشتہ اند عمر بن الخطاب و عبد اللہ
ابن عمر و ابن عباس و عبادہ بن الصامت چنانکہ قائل گشتہ اند بآن صاحبیہ و در ظاہر روایت از امام ابی حنیفہ شفق عبارت
از بیاض ست چنانکہ مروی گشتہ است از ابی بکر الصدیق و عائشہ و معاذ و ابن الزبیر و ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم و علمای متاخرین
حنفیہ فتوی بقول صاحبیہ دادہ اند ثم صلی الفجر حین برق الفجر پس گذارد نماز فجر را ہنگامیکہ روشن شد فجر
و بیاض ظاہر گشت در افق کہ عبارت از خیط ابیض ست وحرم الطعام علی الصائم و ہنگامیکہ حرام شود خوردن
و نوشیدن بر روزہ دار درین روز ہمہ نماز ہا را در اول وقت گذارد و صلی المرۃ الثانیۃ الظہر
حین کان ظل کل شئ مثلہ و بگذارد جبرئیل دوم بار در روز دیگر ظہر را ہنگامیکہ گشت سایہ ہر چیزی مانند آن
لوقت العصر بالامس نزد نماز عصر کہ دیروز بود ثم صلی العصر حین کان ظل کل شئ مثلیہ پس بگذارد نماز عصر را
ہنگامیکہ گشت سایہ ہر چیزی دو چند آن ثم صلی المغرب لوقتہ الاول پس بگذارد نماز مغرب را
بر وقت او کہ در اول روز گذاردہ بود از ین حدیث معلوم گشت کہ نماز مغرب را یک وقت
است بخلاف نماز ہای دیگر چنانچہ قول جدید شافعی ست ثم صلی العشاء الآخرۃ

شرح ابی الطیب

قولہ برق الفجر بفتح الراء ای طلع قولہ وصلی المرۃ الثانیۃ الظہر حین کان ظل کل شئ مثلہ لوقت العصر بالامس
ای فرغ من صلوۃ الظہر حین صار ظل کل شئ مثلہ مستقبلا و متصلا لوقت العصر بالامس فعلی ہذا معنی قولہ
ثم صلی العصر حین صار ظل کل شئ مثلہ ای ابتدأہا حین صار ظل کل شئ مثلیہ بهذا التاویل تبین ان الظہر فی الیوم الثانی والعصر فی الیوم الاول
لم یکونا فی وقت واحد کما یدل علیہ ظاہر اللفظ وہذا لیتعین بہما وقت الظہر و یعرف ان الوقت من شروع الصلوۃ فی
اولی المرتین الی الفراغ منہا فی المرۃ الثانیۃ وہذا معنی قولہ الوقت فیما بین ہذین الوقتین ای وقت الشروع
فی المرۃ الاولی و وقت الفراغ فی المرۃ الثانیۃ وقال النووی و احتج الشافعی و الاکثرون بظاہر الحدیث الذی نحن
فیہ یعنی بہ ما رواہ مسلم عن عبد اللہ بن عمر ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلیتم الفجر فانہ وقت الی
ان یطلع قرن الشیطان ثم اذا صلیتم الظہر فانہ وقت الی ان یحضر العصر فاذا صلیتم العصر فانہ وقت
الی ان تصفر الشمس فاذا صلیتم المغرب فانہ وقت الی ان یسقط الشفق فاذا صلیتم العشاء فانہ
وقت الی نصف اللیل وقالوا واجابوا من حدیث جبرئیل علیہ السلام بان معناہ
فرغ من الظہر حین صار ظل کل شئ مثلہ وشرع فی العصر فی الیوم الاول حین صار
ظل کل شئ مثلہ فلا اشتراک بینہما وہذا التاویل متعین لیجمع بین الاحادیث
ولانہ اذا حمل علی الاشتراک یکون آخر وقت الظہر مجہولا لانہ اذا ابتدأ بہا

قوت المغتذی

حین برق الفجر بفتح الراء

عارضۃ الاحوذی

انہ ان کان فی
الصلوۃ الغی الشک
وان کان فی غیر صلوۃ
اخذ بالشک الرابع
انہ یقطع الصلوۃ
الخامس قال ابن
حبیب ان خیل
الیہ ان ریحا خرجت
منہ فلا یتوضأ
الا ان یتیقن ذلک
فمن اوجب الوضوء
تعلق بان العبد
مامور بالیقین و
من استحب تعلق
بان یقین الطہارۃ
معہ والشک [illegible]
عن [illegible]
من ان یؤثر فی
الاستحباب [illegible]
الثالث انہ اذا قرن
بالشک وجود الصلوۃ
لو یعتبر لانہ قد دخل
فی الصلوۃ بیقین
صحیح والقول الرابع
یرجع الی الاول
لانہ ما یشترط
فی ابتداء الصلوۃ
اشترط فی اثنائہا

شرح سراج احمد

حين ذهب ثلث الليل پستر بگذارد نماز عشاء دوم را که در اخیر روز بود هنگامیکه رفت ثلث شب تو صلى الله الصبح حين اسفرت الارض پستر بگذارد نماز صبح را هنگامیکه روشن شد زمین و زوال فلک گشت ثم التفت الى جبرئيل پستر التفات کرد بسوی من جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك پس گفت ای محمد این وقت نماز پیغمبرانست

شرح ابی الطیب

حين صار ظل كل شئ مثله لم يعلم متى فرغ منها وحج يكون آخر وقت الظهر مجهولاً ولا يحصل بيان حدود الاوقات واذا حمل على ما اوّلناه حصل معرفة آخر الوقت وانتظمت الاحاديث على اتفاق وبالله التوفيق انتهى اقول هذا تاويل حسن لو لم يعارضه صريح وقد عارضه ما في النسائي فانه رواه عن جابر بن عبد الله ان جبرئيل اتى النبي صلى الله عليه وسلم يعلمه مواقيت الصلوة فتقدم جبرئيل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر حين زالت الشمس واتاه حين كان الظل مثل شخصه فصنع كما صنع فتقدم جبرئيل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى العصر الى ان قال ثم اتاه في اليوم الثاني حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع كما صنع بالامس فصلى الظهر ثم اتاه جبرئيل حين كان ظل الرجل مثلي شخصه فصنع كما صنع بالامس فصلى العصر فهذا صريح في انه تقدم للامامة للظهر في اليوم الثاني بعد صيرورة ظل الرجل مثل شخصه كما صنع في العصر في اليوم الاول فالظاهر ان حديث جبرئيل عليه السلام منسوخ بالاحاديث الواردة بعده مثل الحديث الذي رواه مسلم او يقال ينبغي وقت العصر بصلوة الظهر في اليوم الثاني في الوقت الذي صلى العصر فيه في اليوم الاول فيثبت وقت الظهر من الزوال الى ما بعد المثل قدر صلوة الظهر وبه يثبت ما ذهب اليه مالك وطائفة من العلماء اذا صار ظل كل شئ مثله دخل وقت العصر ولم يخرج وقت الظهر بل يبقى بعد ذلك قدر اربع ركعات كما عزى اليه النووي واما الجمع بانه صلى العصر اولاً حين صار ظل كل شئ مثله بعد ظل الزوال وصلى الظهر ثانيا حين كان ظل كل شئ مع ظل الزوال فبعيد لحديث النسائي ولان فئ الزوال كان قليلاً جداً لقوله في الحديث صلى حين كان الفئ مثل الشراك وهذا المقدار من الفئ يحصل ببعض الفاتحة فلا يتم الجمع بهذا التقرير والله اعلم بحقيقة الحال **قوله** هذا وقت الانبياء من قبلك قال ابن العربي ظاهره ان هذه الصلوات في هذه الاوقات مشروعة لمن قبلهم من الانبياء وليس كذلك وانما معناه هذا وقتك المشروع لك يعني الوقت الموسع المحدود بطرفين الاول والآخر مثل وقت الانبياء قبلك اى صلاتهم كانت موسعة الوقت

قوت المغتذی

هذا وقت الانبياء من قبلك قال ابن العربي ظاهره يوهم ان هذه الصلوة في هذه الاوقات كانت مشروعة لمن قبلهم من الانبياء وليس كذلك وانما معناه هذا وقت المشروع لك يعني الوقت الموسع المحدود بطرفين الاول والآخر وقت الانبياء قبلك يعني مثله وقت الانبياء قبلك اى صلاتهم كانت واسعة الوقت وذات طرفين

عارضة الاحوذی

كسترة العورة ونحوها ووجه قول ابن حبيب ان الحدث اخرج الريح من الاصل وبقي القول على ظاهره وتحقيقه ان الريح يتفق منه التخييل فاما البول فانه لا يتصور فيه تخييل وذلك من تصوره في الصلوة يكون كما يتصوره في غير الصلوة والامر فيهما واحد بدليل قوله اذا كان احدكم في المسجد فوجد بين اليتيه ريحا فلا يخرج فراعى الغاء التخييل دون اقتران الصلوة ولا يبقى الا من شك في نقض طهارته باليقين لا يرتفع بالشك ابدا عند احد وانما يمتزج الامر على الضعفاء بغيره فيشكل عليهم الفرق

شرح سراج احمد

کہ پیش از تو بودند کہ ہر کدام را از ایشان بعضی از ان اوقات دادہ شدہ بودند اگرچہ مجموع اوقات خمس مخصوص این است ست والوقت فیما بین ھذین الوقتین ہ وقت نماز در میان این دو وقت ست وفی الباب عن ابی ھریرۃ و در باب اوقات صلوٰۃ حدیثی مروی گشتہ است از ابی ہریرہ چنانکہ اخراج کردہ آنرا امام احمد و بریدۃ و مروی گشتہ است از بریدۃ الاسلمی و ابی بردہ چنانکہ اخراج کردہ مسلم وابی موسی الاشعری چنانکہ اخراج آن کردہ امام طحاوی وابی مسعود الانصاری وابی سعید الخدری کما اخرجہ احمد والطحاوی از عمرو بن حزم اخراج کردہ عبدالرزاق واسحٰق واز ابی مسعود اسحٰق اخراج کردہ وجابر بن عبداللہ وعمرو بن حزم والبراء بن عازب وانس بن مالک و احمد وابوداود ونسائی از ابن عمر و ابونعیم در حلیہ از معاذ و دارقطنی از ابن عمر وبیہقی از مالک وابن عساکر از ابن عمر موقوف از عبیداللہ وعبداللہ بن نافع از نافع از ابن عمر

حدثنا احمد بن محمد بن موسٰی ثنا عبداللہ بن المبارک اخبرنی حسین بن علی بن الحسین انی وھب بن کیسان عن جابر بن عبداللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال امنی جبرئیل فذکر نحو حدیث ابن عباس بمعناہ پس ذکر کردہ جابر بن عبداللہ حدیث را مانند حدیث ابن عباس کہ مصنف ذکر کردہ در الفاظ ومعنے ولم یذکر فیہ وذکر نکردہ است جابر در حدیث لفظ وعبارت لوقت العصر بالامس راو حدیث جابر فی المواقیت قد رواہ عطاء بن ابی رباح وعمرو بن دینار وابو الزبیر عن جابر بن عبداللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث وھب بن کیسان عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنے حدیث جابر بطرق متعددہ مروی گشتہ است قال ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن گفت مصنف حدیث عبداللہ بن عباس حدیثی ست حسن

شرح ابی الطیب

وذات طرفین والا فلم یکن ھذہ الصلوات علی ھذہ المیقات الا لھذہ الامۃ خاصۃ وان کان غیرھم قد شارکھم فی بعضھا وقد روی ابوداود فی حدیث العشاء اعتموا بھذہ الصلوٰۃ فانکم قد فضلتم بھا علی سائر الامم وکذا قال ابن سید الناس وقال یرید فی التوسعۃ علیھم فی ان للوقت اولا واٰخرا لا ان الاوقات ھی اوقاتھم بعینھا **قولہ** والوقت فیما بین ھذین الوقتین التعریف للعھد ای اول وقت صلیت وآخر وقت وما بینھما فی صلوٰۃ امکن ذلک ھو الوقت واما المغرب فباعتبار ابتداء شروعہ وانتھاء صلاتہ لانہ صلاھا فی وقت واحد فی الیومین وھذا یقتضی نسخ حدیث جبرئیل لانھم اجمعوا علی ان وقت المغرب الی الشفق لاحادیث وردت فی ذلک

قوت المغتذی

مثل ھذا والا فلم یکن ھذہ الصلوٰۃ علی ھذہ المیقات الا لھذہ الامۃ خاصۃ وان کان غیرھم قد شارکھم فی بعضھا وقد روی ابوداود فی حدیث العشاء اعتموا بھذہ الصلوٰۃ فانکم قد فضلتم بھا علی سائر الامم وکذا قال ابن سید الناس یرید فی التوسعۃ علیھم فی ان للوقت اولا واٰخرا لا ان الاوقات ھی اوقاتھم بعینھا والوقت فیما بین ھذین الوقتین قال ابن سید الناس یرید ھذین وما بینھما اما ارادتہ ان الوقتین اللذین اوقع فیھما الصلوٰۃ وقت لھما فتبین بفعلہ واما الاعلام بان ما بینھما ایضا وقت فبینہ قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

عارضۃ الاحوذی

بین الظن والشک فالیقین یؤثر فیہ الظن والشک لا یؤثر فی الیقین بحال و الظن ھو الخاطر الذی یعتضد باسباب ومقدمات والشک ھو الخاطر المفرد الذی لا یعضدہ شیء وھذا امر یعسر ضبطہ الا علی الاحبار وعلی مقارنۃ الظن بالیقین لا نعرفہ من روایۃ ابن وھب واحبار الاھی وروی عن اصحابنا فی الاحتیاط بالوضوء اولی ما احمل علیہ الاحتیاط للعبادۃ السادسۃ قولہ اذا وجد احدکم ریحا بین الیتیہ فلا یخرج حتی یسمع صوتا او یجد ریحا فسوی بین الاول والثانی وھما مختلفان فی المعنی فالمراد

شرح سراج احمد

وقال محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وگفت امام بخاری صحیح ترین حدیثی در باب مواقیت صلوۃ حدیث جابر ست کہ از آنحضرت روایت کردہ است ونزد بعض حدیث ابن عباس ست باب منہ باب ست از باب سابق یعنی دربیان اوقات صلوۃ حدثنا هناد ثنا محمد بن فضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للصلوۃ اولا واٰخرا فرمود آنحضرت بدرستیکہ برای نماز گذاردن اول وقت ست وآخر وقت وان اول وقت صلوۃ الظہر حین تزول الشمس وبدرستیکہ اول وقت نماز ظہر ہنگامیست کہ زوال کند آفتاب ومیل کند از دائرۂ نصف النہار بجانب مغرب وان آخر وقتہا حین یدخل وقت العصر وآخر وقت ظہر ہنگامی ست کہ درآید وقت عصر یعنی مابین ہردو وقت صلاتین وقت مہمل نیست وان اول وقت العصر حین یدخل وقتہا وبدرستیکہ اول وقت نماز عصر ہنگامی ست کہ درآید وقت عصر وان آخر وقتہا حین تصفر الشمس وبدرستیکہ آخر وقت نماز عصر ہنگامی ست کہ زرد شود آفتاب ونظر را بران قرار گیرد بینیکہ وان اول وقت المغرب حین تغرب الشمس وبدرستیکہ اول وقت مغرب ہنگامی ست کہ غروب کند آفتاب وان آخر وقتہا حین یغیب الشفق وبدرستیکہ آخر وقت مغرب ہنگامی ست کہ غائب شود شفق وان اول وقت العشاء الآخرۃ حین یغیب الافق وبدرستیکہ اول وقت عشای اخیرہ ہنگامی ست کہ غائب شود شفق کہ حمرت ست یا بیاض واطلاق عشا بر مغرب نیز آمدہ است ولہذا عشای اخیرہ ذکر کرد وان آخر وقتہا حین ینتصف اللیل وبدرستیکہ آخر وقت عشا ہنگامی ست کہ نیمہ شود شب یعنی پس از نیم شب نزد امام ما ابی حنیفہ نماز ہم رواست لیکن ترک استحباب گشت وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر وبدرستیکہ اول وقت نماز فجر ہنگامی ست کہ طلوع کند صبح صادق ومقدار زمان وی مختلف می باشد باختلاف امکنہ وازمنہ

شرح ابی الطیب

قولہ اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر یقتضی ان یکون صحیحا لان الاصح من الحسن لا ینزل عن درجۃ الصحۃ لکن قال ابن القطان حدیث جابر یجب ان یکون مرسلا لان جابرا لم یذکر من حدثہ بذلک ثم لم یشاہد ذلک صبیحۃ الاسراء لما علم من انہ انصاری انما صحب بالمدینۃ قال وابن عباس وابو ہریرۃ اللذان رویا ایضا قصۃ امامۃ جبرئیل لکن لا یلزم فی حدیثہما من الارسال ما فی روایۃ جابر لانہما قالا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک وقصہ علیہما **قولہ** وان اول وقت العصر حین یدخل وقتہا کان وقتہ کان معلوما عندہم **قولہ** وان آخر وقتہا حین تصفر الشمس وان آخر وقتہا حین ینتصف اللیل المراد بہما آخر وقت المختار والمستحب لا آخر وقتہما الی الغروب والی الصبح الصادق واما الجواب بان ما بعد الاصفرار لشدۃ الکراہۃ ملحق بالعدم کانہ لیس من الوقت اصلا فصار کان الوقت الی الاصفرار فصحیح من جہۃ التوجیہ والا فلا فائدۃ فی الحصر فی ہذا القید الا انہ لا یجری فی العشاء مثلہ

قوت المغتذی

قال محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر قال ابن القطان حدیث جابر یجب ان یکون مرسلا لان جابرا لم یذکر من حدثہ بذلک ثم لم یشاہد ذلک صبیحۃ الاسراء لما علم من انہ انصاری انما صحب بالمدینۃ قال ابن عباس وابو ہریرۃ اللذان رویا ایضا قصۃ امامۃ جبرئیل فلیس یلزم فی حدیثہما من الارسال ما فی روایۃ جابر لانہما قالا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک وقصہ علیہما

عارضۃ الاحوذی

بالاول وجود توہم وتخییل والمراد بالثانی وجود تحقیق وتیقن وبہذا یستقیم الکلام ونستلب القول ولو کان المعنی واحدا لکان تناقضا بینا السابقۃ اذا تیقن انہ احدث وتیقن انہ تطہر فشك بالسابق منہما فہذہ مسئلۃ لوا رہا العلماء انا وذکر ابو المعالی فی کتاب نہایۃ المطلب فی درایۃ المذہب قال یبنی علی الحالۃ التی کانت قبلہا فہو الآن علی ضدہا وہذا علی مذہبہ فی الغاء الشك وہو الصحیح من اقوالنا کما بیناہ ایضا ایضاحہ بالمثال ان امرأ مثلا علم انہ کان قبل الفجر محدثا ثم طلع الفجر فاجتمع لہ بعد الفجر

شرح سراج احمد

وان اخر وقتها حين تطلع الشمس و بدرستیکہ آخر وقت نماز فجر ہنگامی ست کہ طلوع کند آفتاب وفی الباب عن عبد الله بن عمرو
کما اخرجه ابوداود واحمد قال ابو عیسی سمعت محمدا یقول گفت مصنف شنیدم امام بخاری را کہ میگفت حدیث الاعمش عن
مجاهد فی المواقیت اصح من حدیث محمد بن فضیل عن الاعمش حدیث اعمش کہ روایت کردہ از مجاہد صحیح ترین چیز ست
از حدیث محمد بن فضیل کہ او از اعمش روایت کردہ وحدیث محمد بن فضیل خطاء وحدیث محمد بن فضیل خطا ست اخطأ فيه
محمد بن الفضيل کہ خطا کردہ در ان حدیث محمد بن فضیل حدثنا هناد ثنا ابو اسامة عن ابی اسحق الفزاری عن الاعمش
عن مجاهد قال كان يقال گفت مجاہد بود کہ گفتہ میشد در زمان صحابہ اینکہ ان للصلوة اولا واخرا بدرستیکہ برائے نماز اول وقت ست
وآخر وقت فذكر نحو حديث محمد بن فضيل عن الاعمش نحوه بمعناه پس ذکر کرد ابو اسحق فزاری مانند حدیث محمد بن فضیل
کہ روایت از اعمش کردہ مانند آن در الفاظ و بمعنی آن حدثنا احمد بن منيع والحسن بن الصباح بفتح صاد مہملہ وفتح موحدہ شددہ
در آخر حاء مہملہ است البزار واحمد بن محمد بن موسى المعنى واحد یعنی معنی ہر یکی واحد ست وموافق اند در معنی ودر الفاظ تفاوت ست
قالوا انا اسحق بن يوسف الازرق بتقدیم زا بر را عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه بریدہ
قال اتى النبى صلى الله عليه وسلم رجل گفت بریدہ آمد نزد آنحضرت مردی فسأله عن مواقيت الصلوة پس پرسید آنحضرت را
از اوقات ہای نماز فقال اقم معنا ان شاء الله پس فرمود آنحضرت اقامت کن وباش نزد ما اگر خواہد حق تعالی بیان کنم ترا اوقات نماز را
فامر بلالا فاقام حين طلع الفجر پس امر فرمود بلال را پس تکبیر نماز کرد ہنگامیکہ بر آمد وطلوع نمود آثار شمس کہ صبح صادق بود ثم
امره فاقام حين زالت الشمس فصلى الظهر پستر امر فرمود بلال را پس اقامت نماز کرد ہنگامیکہ زوال کرد آفتاب پس بگذارد نماز
ظہر را ثم امره فاقام فصلى العصر والشمس بيضاء مرتفعة پستر امر فرمود بلال را پس اقامت نماز کرد پس بگذارد نماز عصر را در حالیکہ
آفتاب سفید و بلند از افق بود ثم امره بالمغرب حين وقع حاجب الشمس پستر امر فرمود بلال را باقامت
مغرب ہنگامیکہ بیفتاد کنارۂ آفتاب و فرو رفت در زمین ثم امره بالعشاء فاقام حين غاب الشفق پستر
امر فرمود بلال را پس اقامت نماز کرد ہنگامیکہ غائب شد حمرت ثم امره من الغد
پستر امر فرمود از دیگر روز برائے نماز فجر فنور بالفجر پس روشن کرد
بہ نماز فجر ودر اسفار بگذارد ثم امره بالظهر فابرد پستر امر فرمود
بلال را باقامت نماز ظہر پس سردی کرد بظہر یعنی در آخر وقت بگذارد وانعم ان يبرد

شرح ابی الطیب

قوله اقم معنا ان شاء الله كانه للتبرك والا فلم يعرف تقييد الامر بمثل هذا الشرط **قوله** حين وقع حاجب الشمس
اى غرب وسقط ومنه مواقع النجوم يعنى مغاربها ومساقطها وحاجب الشمس طرفها او المراد الطرف الاعلى الذى
يغرب به يتم غروب الشمس **قوله** فابرد وانعم ان يبرد اى اطال الابراد واخر الصلوة ومنه انعم النظر فيه اذا اطال
التفكر فيه قاله فى المجمع وقال غيره فانعم اى بالغ يقال احسن الى فلان وانعم اى زاد فى الاحسان وبالغ
والمعنى زاد فى الابراد لصلوة الظهر وبالغ فى الابراد على اول اوقات
الابراد حتى يتم انكسار وهج الحر اى شدة حر الظهر

عارضۃ الاحوذی

ان توضأ واحدث ولم يتحقق اليهما اسبق واراد صلوة الصبح قيل له على الغاء الشك انت الآن متطهر وذلك لان الحدث اليقين قبل الفجر قبل رفعه الطهر اليقين بعد الفجر والحدث الذى كان منه بعد الفجر لا يعلم هل هو قبل الطهارة المتيقنة او بعدها فيلغى الشك ويبنى على اليقين من الطهارة ولو علم انه كان قبل الفجر متطهرا قيل له انت الآن على حدث لان ذلك الطهر المتيقن قبل الفجر قد ارتفع بالحدث المتيقن بعده والطهارة المتيقنة التى كانت بعده ايضا يمكن ان تكون بعد الحدث فترفعه او قبله فلا تؤثر فيه فيبقى يقين الحدث على حاله

حل اللغة

شرح سراج احمد

پس ترک تاخیر کرد و مبالغہ نمود در سرد گردانیدن آن وقت چنانکہ شکست یافت گرمی تمام سوق حدیث دال است کہ این ابراد و مبالغہ دران بجہت تاخیر از اول وقت بود چنانکہ در دیگر نمازہا کردند و ابراد ظہر صیف بجہت آنکہ شدت حرارت فیح جہنم ست و این حال کہ آنحضرت کرده فصل تابستان بوده باشد. ثم امرہ بالعصر فاقام والشمس اخر وقتہا پس امر فرمود آنحضرت بلال را باقامت عصر پس اقامت کرد در حالیکہ آفتاب آخر وقت بود فوق ما کانت زیاده از آنچہ آفتاب بود در روز اول ثم امرہ فاخر المغرب الی قبیل ان یغیب الشفق پس امر فرمود بلال را پس تاخیر کرد در مغرب تا پیش از غائب شدن شفق در این عبارت اشارت ست بتاخیر مغرب در این روز نسبت بر روز اول یعنی متصل غروب بگذارد و ہمین قدر کرد کہ پیش از شفق گذارد ثم امرہ بالعشاء فاقام حین ذھب ثلث اللیل پس امر فرمود بلال را باقامت نماز عشا پس اقامت کرد ہنگامیکہ بگذشت سوم حصہ از شب بدانکہ وقت جواز عشا تا طلوع صبح ست و نزد امام ابی حنیفہ تاخیر عشا تا ثلث لیل مستحب ست و تا نیم شب وقت جواز ست بی کراہت و بعد از نیم شب با کراہت و نزد بعضی تا نیم شب با کراہت بی اثم و بعد از نیم شب با اثم بود ثم قال این السائل عن مواقیت الصلوۃ پس فرمود آنحضرت کجاست آن سوال کننده از اوقات صلوٰۃ و کیست آن فقال الرجل انا پس گفت آن مرد منم یا رسول اللہ فقال مواقیت الصلوٰۃ کما بین ھذین پس فرمود آنحضرت ﷺ وقتہای نماز در میان این دو وقت اند کہ دیدی یعنی اول و آخر آن را شناختی و ما بین آن ہمہ وقت ست قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن غریب صحیح گفت مصنف این حدیث ست کہ حسن و غریب و صحیح ست و قد رواہ شعبۃ عن علقمۃ بن مرثد ایضاً و تحقیق روایت کرده این حدیث را شعبہ از علقمہ نیز چنانکہ سفیان از علقمہ روایت کرده **باب** ما جاء فی التغلیس بالفجر باب ست در بیان آنچہ آمده است در تاریکی گذاردن نماز فجر حدثنا

قتیبۃ عن مالک بن انس ح قال وثنا الانصاری نا معن نا مالک عن یحیی بن سعید عن عمرۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح

شرح ابی الطیب

قولہ والشمس مبتدأ خبره حیۃ محذوف والمراد بہا ھہنا صفاء لونہا **قولہ** اخر وقتہا بالتشدید فعل ماض من باب التفعیل فوق ما کانت ای فوق الصلوۃ فی العادۃ ای اخرہا تاخیراً زائداً علی العادۃ بان اوقعہا قبل الاصفرار **قولہ** فقال الرجل انا ای السائل انا او انا السائل وانا کذا جئنا **قولہ** مواقیت الصلوۃ کما بین ھاتین الکاف زائدۃ ای مواقیت الصلوۃ علی وجہ الجواز فی البعض والاستحباب فی البعض بین ھاتین الوقتین لما فی الروایات بدون الکاف یعنی تجوز الصلوۃ فی جمیعہ فی اولہ واوسطہ واخرہ والمراد بالاخر وقت الاختیار اذ یجوز صلوۃ الظہر بعد الابراد التام ما لم یدخل وقت العصر ویجوز العصر بعد ذلک التاخیر ویجوز العشاء بعد ثلث اللیل **باب** ما جاء فی التغلیس بالفجر **قولہ** ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی ان مخففۃ من المثقلۃ واللام فی جوابہا دال علیہا للفرق بینہا وبین التی بمعنی ما وقال ابن مالک اللام فیہ للابتداء وقد دخل الخبر وھو جائز عند الکوفیۃ وعلی تقدیر

قوت المغتذی

ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح قال ابن سید الناس علی معنی التاکید وان مخففۃ

عارضۃ الاحوذی

فھذہ الدقیقۃ قیل لہ ابنی علی الحالۃ المخالفۃ للسابقۃ اولا الناشئۃ اذا خرجت ریح من القبل قال ابو حنیفۃ لا وضوء فیہما وقال الشافعی فیہما وضوء لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء الا من حدث او ریح وھذا عام قد دلیلنا ان ذلک من القول خارج علی المعتاد بدلیل انہ لو وجد الصوت من غیر المخرج لم یوجب وضوء کالجشاء کذلک الریح مثلہ وقد بیناہا فی مسائل الخلاف وذکرنا قول بعض الاطباء فیہ واوضحناہا قولہ حتی یسمع صوتا او یجد ریحا معناہ حتی یتحقق ذلک ویتیقنہ اذا کان

شرح سراج احمد

تحقیق بود آنحضرت که هر آئینه میگذارد نماز صبح را فتنصرف النساء پس برمیگشتند زنان از نماز قال الانصاری گفت انصاری این عبارت را فتمر النساء متلففات بمروطهن پس میرفتند زنان بعد از گذاردن نماز در حالیکه پیچیده و پوشیده می بودند رویها و بدنهارا بچادرها و گلیمهای خود ما یعرفن من الغلس شناخته نمیشدند این زنان از جهت تاریکی و قید پیچیدن و پوشیدن روی و بدن بجهت آنست که اگر کشاده باشد البته شناخته میشدند درین قسم از تاریکی که دران وقت می باشد و گاهی با وجود پوشیدن نیز بعضے شخصات بتوان شناخت و تاریکی دران وقت آن قدر بود که شناخته نمیشدند بآن و این حدیث بدانچه در حدیث ابی هریره است که می شناخت مرد همنشین خود را منافات ندارد و قال قتیبة متلفعات و گفت قتیبه بن سعید لفظ و عبارت متلفعات بعین مهمله بجای فا و بفا در عبارت انصاری ست وفی الباب عن ابن عمر و انس وقیلة ابنة مخرمة چنانکه اخراج کرده از روی طبرانی و عبد الرزاق از ابن الزبیر و ام سلمه اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و آن چیزیست که اختیار کرده آن را بسیار کسان از اهل علم از صحابه منهم ابوبکر و عمر بعضے از صحابه که اختیار کرده اند نماز صبح را در غلس ابوبکر و عمر اند رضی الله عنهما و عبد الرزاق از خرشة بن الحر اخراج کرده که گفت کان عمر بن الخطاب یغلس بصلوة الصبح و یسفر و یصلیها بین ذلک و نیز عبد الرزاق از ابی عثمان نهدی اخراج کرده

شرح ابی الطیب

مبتدأ محذوف عند البصریة ای فهو یصلی **قوله** قال الانصاری هو اسحٰق بن موسی الانصاری **قوله** متلففات بمروطهن بفائین منصوب علی الحالیة ای مستترات وجوههن و ابدانهن المرط بالکسر کساء من صوف او خز یوتزر به واکثر ما یستعمل للنساء وقیل الجلباب وقیل الملحفة **قوله** ما یعرفن من الغلس ما نافیة ای ما یعرفهن احد وفی روایة للبخاری ولا یعرف بعضهن بعضا **قوله** من الغلس من تعلیلیة ای لاجل الغلس وهو ظلمة آخر اللیل ثم انه یستعمل علی الاتساع فیما بقی منه بعد الصباح وقیل من غلس المسجد ای من اجل ظلمته وعدم اسفاره لانه ما کان یظهر النور الا قریبا من طلوع الشمس لقرب السقف من الارض وضیق المسجد وعدم السراج والشماع **قوله** وقال قتیبة متلفعات بعین مهملة بعد الفاء والتلفع هو التلفف الا ان فیه زیادة تغطیة الراس فکل متلفع متلفف ولیس کل متلفف متلفعا **قوله** وهو الذی اختاره غیر واحد من اهل العلم وقال الامام ابو حنیفة با لاسفار لما سیأتی من الحدیث فی الباب الآتی

قوت المغتذی

من الثقیلة المؤکدة واللام لازمة بعدها للفرق بینها وبین التی بمعنی ما فتمر النساء متلففات بفائین بمروطهن قال ابن العربی المرط کساء واکثر ما یستعمله النساء وقال ابن فارس هو ملحفة یوتزر بها وقال قتیبة متلفعات بعین مهملة بعد الفاء قال ابن العربی التلفع هو التلفف الا ان فیه زیادة تغطیة الراس فکل متلفع متلفف ولا عکس

عارضة الاحوذی

من اهل السمع فان کان اصم تعلق الحکم فی الوجود بکل صوت یخرج من الدبر ریح ولیس کل ریح صوتا **باب** الوضوء من النوم ابو العالیة عن ابن عباس انه رای النبی صلی الله علیه وسلم نام وهو ساجد حتی غط او نفخ ثم قام فصلی فقلت یا رسول الله انك نمت فقال ان الوضوء لا یجب الا علی من نام مضطجعا فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله قتادة عن انس بن مالك قال کان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ینامون فیقومون فیصلون ولا یتوضون الاسناد زاد ابو داود فی حدیث انس کان اصحاب رسول الله

عارضة الاحوذي

صلى الله عليه وسلم
ينامون حتى تخفق
رؤسهم ثم يقومون
ولا يتوضؤن قال اما
حديث ابن عباس
فضعيف مركب
على نوم ابن عباس
عند النبي صلى الله
عليه وسلم وابو خالد
يزيد الدالاني ضعيف
والصحيح ما رواه
سعيد بن ابي عروبة
عن ابن عباس قوله
وروى ابو داود عن
على قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم
وكاء السه العينان
وفي رواية فاذا نامت
العينان استطلق
الوكاء ولو ثبت في
سنده بقية وعنده
مناكير وفيه غيره
وقد روى ابو عيسى
حديث صفوان
ابن عسال المتقدم
امرنا ان لا ننزع خفافنا
ثلثة ايام الا من
جنابة لكن من غائط

شرح سراج احمد

که گفت صلى بنا عمر الغداة ثم انصرف حتى عرف كل في بال ان الشمس قد طلعت فقيل له ما فرغت حتى كادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لا لتقنا غير غافلين ومن بعدهم من التابعين وقول کسانی ست که پس از صحابه بودند از تابعين وبه يقول الشافعي واحمد واسحق يستحبون التغليس بصلوة الفجر وبآن قائل گشته اند شافعی واحمد واسحق و مستحب می گویند گذاردن نماز فجر را در تاریکی **باب** ما جاء في الاسفار بالفجر باب ست در بیان انچه آمده است در گذاردن نماز فجر در روشنی حدثنا هناد ثنا عبدة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد بفتح لام وکسر بای موحده ابو نعيم المدني الانصاري الاشهلي ولادت او در عهد آنحضرت بوده واز آنحضرت احادیث بسیار روایت کرده گفت بخاری مر او را صحبت بوده وذکر کرده او را مسلم در طبقۂ دوم از تابعين گفت ابن عبد البر صواب قول بخاری ست وثابت کرده برای وی صحبت در سنه ست وسبعين وفات کرد عن رافع بن خديج بفتح خاي معجمه وکسر دال مهمله وسکون تحتيه وجيم ابو عبد الله وگویند ابو خديج رافع بن خديج بن رافع بن عدي الانصاري الحارثي الاوسي المدني حاضر شد بدر صغری را وحاضر شد احد وخندق وجميع مشاهد را ودر جامع الاصول لفظ اکثر المشاهد ست ونیز در جامع الاصول نوشته است اصابه سهم يوم احد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اشهد لك يوم القيمة وانتقضت جراحته زمن عبد الملك بن مروان فمات سنة ثلث وسبعين وقيل سنة اربع وستين بالمدينة وله ست وثمانون سنة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول گفت رافع بن خديج شنیدم آنحضرت را که میفرمود اسفروا بالفجر اسفار کنید بفجر و در روشنی بگذارید آنرا فانه اعظم للاجر ودر بعضی نسخ الاجر واقع ست پس بدرستیکه اسفار بفجر بزرگ ترست از جهت مزد وثواب ظاهر متبادر از عبارت حدیث آنست که شروع وقت اسفار کند بصبح انکشاف وتنویر وانتشار اوست وهر چه جز این گفته اند تاویل وتکلف ست وحد اسفار چنانکه از مشایخ مذهب ما منقول ست آنست که قرائت مسنون که از چهل تا شصت یا زیاده تا صد ست بطریق ترتیل تواند خواند وبعد از فراغ نماز که فرضا سهوی در طهارت ظاهر شود ممکن باشد او را اعادۂ وضوء ونماز پیش از طلوع آفتاب وگفته اند که ابو بکر وعمر نیز اینچنین کرده اند نماز

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في الاسفار بالفجر **قوله** اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر اي صلوها في وقت الاسفار او طولوها الى الاسفار وهو اختيار الطحاوي من اصحابنا قال بعض العلماء وهذا التاويل اقوى جمعا بين الاحاديث التي وردت في التغليس والاسفار وقال صاحب الازهار هكذا اختاره الشارحون وليس بمختار في المذهب

قوت المغتذي

اسفروا بالفجر قال ابن العربي الاسفار الضوء ماخوذ من اسفر اي تبين وانكشف واتضح لئلا يظل المصلي في شك من دخول الوقت قال في النهاية قالوا يحتمل انهم حين امروا بتغليس صلوة الفجر في اول وقتها كانوا يصلونها عند الفجر الاول حرصا ورغبة فقال اسفروا بها اي اخروها الى ان يطلع الفجر الثاني وتحققوه ويقوى ذلك انه قال لبلال نور بالفجر قدر ما يبصر القوم مواقع نبلهم وقيل ان الامر بالاسفار خاص بالليالي المقمرة لان اول الصبح لا يتبين فيها فامروا بالاسفار احتياطا انتهى

شرح سراج احمد

شافعی تغلیس ست یعنی در اول وقت بتاریکی گذاردن و میگویند مراد باسفار تاخیرست تا یقین گردد که صبح طلوع کرده و عدم مبادرت
نزد ظن بطلوع و بی شک اجر در ادای نماز نزد یقین بدخول وقت اعظم و افضل خواهد بود و این تاویل بعیدست چه متبادر از حدیث
آنست که اعظمیت اجر جهت خصوصیتی ست که در اسفارست نه از جهت تحقیق وقت که وی عام ست اوقات تمام نمازها را و بعضی
گفته اند امر باسفار در شبهای مهتابی ست احتیاطاً از جهت عدم تبیین فجر در ان شبها و امام طحاوی گفته که از ائمه مذهب ما ست
که ابتدا بغلس کند و ختم باسفار جمع کند میان هر دو بتطویل قرارت و گفته اند که این تاویل اولی و احسن ست که بدان توفیق میان
احادیث حاصل میگردد و لیکن ظاهر مذهب حنفی آنست که ابتدا و ختم هر دو باسفار کند و چندان تاخیر نکند که شک در طلوع آفتاب
گردد و در روایتی از امام احمد تقدیم افضل ست و در روایتی دیگر اسفار و در روایتی دیگر اعتبار بحال مقتدیانست که افضل
جماعت احب و اولی ست و در حدیث معاذ بن جبل ست که گفت فرستاد مرا پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم بیمن و فرمود در زمستان
تغلیس کن بفجر و تطویل کن قرارت را آن قدر که طاقت آرند مردم و چنان مکن که ملول شوند ایشان و در صیف اسفار کن که شب کوتاه
است و مردم خوابناک توقف کن تا همه حاضر آیند و گفته اند که این دو روایت بر تقدیر یست که همه حاضر آیند یا بعضی و اگر همسایها همه تاخیر
کنند پس اولی تاخیرست بخلاف و امام شافعی و ائمه دیگر که تعجیل در صلوات مستحب دارند گویند که در تقدیم مسارعت ست در ادای عبادت
پس افضل باشد بحکم قول حق سبحانه تعالی و سارعوا الی مغفرة من ربکم و ما میگوئیم که در اسفار تکثیر جماعت ست و بیشک تکثیر جماعت افضل ست و مسارعت
بمغفرت در چیزیست که افضل ست نزد خدا و معنی فقهی درین باب آنست که تاخیر فجر تا آخر وقت مباح ست باجماع بکراهت و تقلیل
جماعت امری مکروه ست و اند اختن مردم در مشقت نیز مکروه ست چنانکه معاذ را منع کرد از تطویل قرارت و فرمود افتان انت و حال
آنکه تطویل قرارت در نماز سنت ست فوق تعجیل آن در اول وقت و نیز نشستن در جای نماز تا بر آمدن آفتاب مستحب ست و رعایت
تاکد آن در اسفار میسر ست و در تغلیس متعسر و اصحاب ما میگویند که ثابت در روایات از فعل آنحضرت اسفارست و آنچه مرویست از تغلیس
اگر ثابت شود شاید که در سفر یا باشد بجهت عذر سفر بود و لهذا چون آنحضرت در مزدلفه تغلیس کرد گفتند که در غیر وقت معهود نماز
کرد چنانچه در روایات آمده است و حدیث عائشہ که در باب اول گذشته معارض باین حدیث ست و قول ارجح ست از فعل نزد ما
چنانکه در کتب اصول ست و شاید که آن در وقتی بود که زنان مامور بودند به بیرون آمدن بنماز بعد از ان منسوخ گشت به مامور گشتن ایشان
بگذاردن نماز در خانها و پرده گرفتن ایشان و این همه از ترجمه شیخ عبد الحق نوشته است و فی الباب عن ابی برزة الاسلمی
و جابر بن عبد الله و بلال بن رباح و از ابن مسعود نیز آمده است چنانکه اخراج کرده طبرانی و اسناد او واهی ست و اخراج کرده آنرا باسناد
صحیح از ابن مسعود از فعل وی و ابن حبان در ضعفا از ابی هریره اخراج کرده و روایت کرده امام طحاوی از علی مرتضی رضی انه کان یصلی
الفجر و هم یتراؤن الشمس مخافة ان تطلع و روایت گشته است از ابراهیم نخعی که گفت ما اجتمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم
علی شیء ما اجتمعوا علی التنویر و از انس بن مالک ست که گفت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الصبح حین یفسح البصر اخرجه
قاسم بن ثابت و النسائی و ابن حبان از رافع اخراج کرده که اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر و طیالسی نیز از رافع اخراج کرده
که گفت اسفروا بالصلوة الصبح حتی یری القوم مواقع نبلهم و دیلمی در فردوس از انس اخراج کرده که اسفروا بالفجر یغفر لکم و نیز از انس
اخراج کرده که من نور بالفجر نور الله فی قلبه و قبره و قبل صلاته و خطیب و ابن عساکر از رافع اخراج کرده که گفت آنحضرت اسفروا بالفجر
فانها سفرة و بزار و طبرانی در اوسط از ابی هریره اخراج کرده که آنحضرت فرمود لا تزال امتی علی الفطرة ما اسفروا بالصلوة الفجر

عارضة الاحوذی

وبول ونوم صحیح
الغریب قوله غط
هو تردید النفس
فی الحلق حتی یکون
له صوت قوله
حتی تخفق رؤسهم
یعنی تضطرب
تستقل قلیلا ثم
تعلو اقامة والوکاء
هو الرباط الذی
یشد به الشیء والسه
لغة فی الاست وهو
اصله الاحکام فی
خمس مسائل
اختلف الناس
فی النوم علی ثلثة
اقوال الاول ان
قلیل النوم وکثیره
ینقض الوضوء قاله
اسحق وابو عبیدة
ویروی عن المزنی
الثانی ان النوم لا
ینقض الوضوء
بحال ویؤثر ذلک عن
ابی موسی الاشعری
وابی مجلز بن حمید
من التابعین تاقو
اسحق وصححه یقوله

شرح سراج احمد

وقد روى شعبة والثوري هذا الحديث عن محمد بن اسحق وتحقيق روایت کردہ شعبہ وثوری این حدیث را از محمد بن اسحق ورواه محمد بن عجلان ایضا عن عاصم بن عمر بن قتادة وروایت کردہ آن حدیث را محمد بن عجلان نیز از عاصم قال ابو عيسى حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح گفت مصنف حدیث رافع بن خدیج حدیثی است حسن صحیح وقد رای غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين الاسفار بصلوة الفجر وتحقیق اعتقاد کردہ اند بسیار کس از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان از تابعین اسفار را در نماز فجر وبه يقول سفيان الثوري وآن قائل گشته است سفیان ثوری وقال الشافعي واحمد واسحق معنى الاسفار ان يضح الفجر وگفت امام شافعی واحمد واسحق معنی اسفار آنست که واضح شود فجر ویقین بفجر شود فلا يشك فيه پس شک کردہ نشود در طلوع فجر ولم يروا ان معنى الاسفار تاخير الصلوة واعتقاد نکردہ اند که بدرستیکه معنی اسفار تاخیر نماز ست ودر تاویل شافعی وغیرہ نظر ست زیرا که قد اخرج الطبراني وابن عدي من رواية مدير بن عبد الرحمن سمعت جدي رافع بن خديج يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال يا بلال ثوب بصلوة الصبح حتى يبصر القوم مواقع نبلهم من الاسفار وروى الطحاوي عن علي انه كان يصلي الفجر وهم يتراؤن الشمس مخافة ان تطلع **باب** ما جاء في التعجيل بالظهر باب ست در بیان آنچه آمدہ است در شتابی کردن بنماز ظهر حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن حكيم بن جبير عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما رايت احدا كان اشد تعجيلا للظهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من ابي بكر ولا من عمر گفت عائشہ صدیقہ ندیدم ہیچکس را که بود زیادہ تر از روی تعجیل برای نماز ظهر از آنحضرت ونہ از ابو بکر ونہ از عمر یعنی در غیر شدت حرارت جہت استحباب ابراد دران وفي الباب عن جابر بن عبد الله

شرح ابی الطیب

قوله معنى الاسفار ان يضئ الفجر فلا يشك فيه ويؤيده ما ورد في بعض طرق الحديث اصبحوا بدل اسفروا روى ابو داود وابن ماجة اصبحوا بالصبح فانه اعظم للاجر او لاجركم وقال ابن الهمام تاويل الاسفار بتيقن الفجر حتى لا يكون شك في طلوعه ليس بشيء اذ ما لم يتبين لم يحكم بصحة الصلوة فضلا عن اثابة الاجر واما الجواب بان المراد بالشك التوهم الضعيف الذي لا ينافي الجواز ففيه ذلك لانه اذا قوي الظن بطلوع الفجر تجوز الصلوة ويثاب عليها لكن التاخير حتى يستبين وينكشف بحيث لا يبقى وهم ضعيف فيه اولى فبعيد فانه روى النسائي بسنده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اسفرتم بالصبح فانه اعظم للاجر وفي رواية للطحاوي اسفروا بالفجر فكلما اسفرتم فهو اعظم للاجر فانه صريح في ان اكثرية الاجر لا تكون الا اذا وجد الاسفار الكلي وهذا ينفي تاويل التوهم والله اعلم ومعنى قوله اصبحوا اسفروا ايدل عليه ذكر العلة **باب** في التعجيل بالظهر **قوله** وفي الباب عن جابر بن عبد الله وخباب اخرج حديثهما مسلم في صحيحه فحديث جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا دحضت الشمس بفتح الدال والحاء اي زالت وحديث خباب قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة في الرمضاء فلم يشكنا اي لم يقبل ولم يزل شكوانا قال جماعة من المحدثين حديث خباب منسوخ باحاديث الابراد اقول فاذا كان حديثه منسوخا فيكون ما في معناه ايضا منسوخا لان احاديث الابراد متاخرة لقولهم منسوخ باحاديث الابراد وقال بعضهم الابراد رخصة والتقديم افضل واعتمدوا حديث خباب وحملوا احاديث الابراد على الترخيص والتخفيف في التاخير ومن هنا استحباب التاخير في الصيف لاحاديث تاتي بعد هذا

نهاية الحوذي

من نام فليتوضأ لكن من غائط وبول ونوم هذا عام في قليله وكثيره وتعلق لابي موسى بان النوم انما يكون حدثا لما يكون معه من الاسترسال في الريح والصوت فاذا اضبط ذلك من نفسه او ضبط عليه لم ينقض وضوءه ولانه شك والشك لا يوجب حكما القول الثالث الفرق بين قليل النوم وكثيره وهو قول فقهاء الامصار والصحابة الكبار والتابعين فاما قولهم ان النوم لا ينقض الوضوء فساقط الاحاديث الواردة في وجوب الوضوء من النوم وما نزلت اية الوضوء الا في النائمين واما قول من قال ان

شرح سراج احمد

كما اخرجه ابن ابي شيبة وخباب بن الارت وابي برزة الاسلمي وابن مسعود وزيد بن ثابت وانس بن مالك وجابر بن سمرة
اخرج عبد الرزاق عن انس قال كنا نصلي الظهر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشتاء فلا ندري ما مضى من النهار اكثر ام ما بقي واخرج
ابن ابي شيبة عن جابر قال كنت اصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر فاخذ قبضة من الحصا فاجعلها في كفي ثم احولها الى الكف الآخر حتى
تبرد ثم اضعها لجبيني حتى اسجد من شدة الحر واخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود قال ان اول وقت الظهر ما بين ثلثة اقدام من الظل الى
خمسة وان الوقت الآخر ما بين خمسة الى سبعة واخرج ابن ابي شيبة عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد تعجيلا
للظهر وانتم اشد تاخيرا للعصر منه قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن وهو الذي اختاره اهل العلم من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وآن تعجیل ظہر چیزیست کہ اختیار کردہ اند آنرا اہل علم از صحابہ وکسیکہ پس از ایشان
بودند از تابعین وغیرہ قال علي قال يحيى بن سعيد وقد تكلم شعبة في حكيم بن جبير وتحقیق سخن کردہ است شعبہ در حق
حكيم بن جبير من اجل حديثه الذي يروي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم از جہت حدیث کردن وی آنکہ روایت کردہ
از ابن مسعود واز آنحضرت وآن حدیث حکیم اینست کہ در وی جرح کردہ شعبہ من سأل الناس وله ما يغنيه کسیکہ سوال کند از مردم
در حالیکہ باشد مراورا چیزیکہ بی نیاز کند اورا از سوال وتتمہ حدیث اینست جاء يوم القيمة ومسألته في وجهه خموش او خدوش او كدوح و
قيل وما الغنى قال خمسون درهما او قيمتها من الذهب اخرجه احمد والاربعة والحاكم وآن وعیدیست در حق سوال کنندہ قال يحيى وروى
له سفيان وزائدة گفت یحیی وروایت کردہ برای حکیم سفیان وزائدہ یعنی ابن بردواز وی روایت کردہ اند ولم ير يحيى
بحديثه باسا ونمی دید یحیی بحدیث حکیم چیزی از باک وخلل کہ جرح در حدیث وی نمیکرد قال محمد گفت امام بخاری وقد روي
عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم في تعجيل الظهر وتحقیق روایت
کردہ شدہ است از حکیم بن جبیر از سعید بن جبیر از عائشہ از آنحضرت در تعجیل نماز ظہر حدثنا الحسن بن علي الحلواني انا عبد الرزاق
انا معمر عن الزهري قال انا انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر حين زالت الشمس
بدرستیکہ آنحضرت نماز گذارد پیشین را ہنگامیکہ زوال کرد آفتاب یعنی متصل زوال نماز گذارد وهذا حديث صحيح
مصنف گوید این حدیثیست صحیح در تعجیل نماز ظہر **باب** ماجاء في تاخير الظهر في شدة الحر بابیست در بیان
آنچہ آمدہ است در تاخیر کردن نماز ظہر در سختی گرما حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة
عن ابي هريرة ابن شہاب زہری روایت میکند از سعید بن المسیب وابی سلمہ وابی ہریرہ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد الحر
فابردوا عن الصلوة گفت ابوہریرہ فرمود آنحضرت چون سخت شود گرما پس سردی کنید از نماز ظہر یعنی تاخیر کنید در ادای نماز ظہر

شرح ابی الطیب

باب ماجاء في تاخير الظهر في شدة الحر **قوله** فابردوا عن الصلوة وفي بعض الروايات ابردوا بالصلوة
كما في البخاري ومسلم وهو امر من الابراد بقطع الهمزة وكسر الراء والابراد الدخول في البرد والباء للتعدية اي ادخلوها في البرد والمراد

قوت المغتذی

اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة قال ابن العربي معنى ابردوا اخروا الى زمن البرد ولا ينتظم ذلك مع قوله عن فان صورته اخروا
عن الصلوة الا باضمار تقديره اخروا انفسكم عن الصلوة وقد رواه مسلم فابردوا بالصلوة وهو انتظامه في

عارضة الاحوذي

قليل النوم وكثيره يوجب الوضوء فضعيف ايضا فان حديث انس صحيح في نوم القاعد حتى يخفق وينزل ولا يتوضأ وكذلك الحديث الصحيح اخر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ليلة حتى ناداه عمر يا رسول الله نام النساء والصبيان فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ولم يتوضأ احد الثانية قال بعضهم النوم قاعدا ليس نوم وانما هو نعاس والنوم في العربية انما هو ما لا يتماسك معه وهو يسمى نعاسا وهذا فاسد من وجهين احدهما ان الله تعالى يقول اذ يغشيكم النعاس امنة منه فسمى النوم كله نعاسا وانما

شرح سراج احمد

فان شدة الحر من فيح جهنم یعنی بدرستیکہ سختی گرما از جوشیدن دوزخ ست و پراگندہ شدن گرمی او وفی الباب عن ابی سعید الخدری کما اخرجہ احمد والحاکم وابی ذر کما اخرج ابن ابی شیبة وابن عمر کما اخرج الشیخان وعبد الرزاق والمغیرة ابن شعبة کما اخرج ابن ماجة والقاسم بن صفوان عن ابیہ صفوان بن مخرمة کما اخرج النسائی وابی موسی الاشعری کما اخرج الطبرانی وابن عباس وانس بن مالک وروی عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا ولا یصح و روایت کردہ شدہ است از عمر بن الخطاب در باب تاخیر ظہر در شدت حرارت از آنحضرت وصحیح نشدہ است و اخراج کردہ است ابن ابی شیبہ واحمد ومسلم ونسائی وابن المنذر وطبرانی در اوسط از عمرو اخراج کردہ عقیلی در ضعفا از ابن عمرو عبد بن حمید در تفسیر خود از مکحول مرسل وابن عدی در کامل از جابر و شیخین و احمد از ابی ہریرہ قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرة حدیث حسن صحیح چنانکہ اصحاب سنن اخراج کردہ اند وقد اختار قوم من اہل العلم تاخیر صلوٰة الظہر فی شدة الحر تحقیق اختیار کردہ اند گروہی از اہل علم تاخیر نماز ظہر را در سختی گرما وہو قول ابن المبارک واحمد واسحٰق و آن قول عبد اللہ بن مبارک و امام احمد و اسحٰق ست و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ

شرح ابی الطیب

بالصلوٰة صلوٰة الظہر بقرینة ذکر شدة الحر واما عن فلا ینتظم معناہ فانہ یقتضی ان یکون مؤداہ اخروا عن الصلوٰة فاما ان یقال ان عن بمعنی الباء نحو رمیت عن القوس ای بہ فان قلنا بتعدیتہ بعن بمعنی الباء فلا خفاء لان معناہ معنی الاول وان قلنا بعدم تعدیتہ فلا بد من التضمین وحذف المضاف ای اذا اشتد الحر فادخلوہا فی البرد مؤخرین ایاہا عن وقتہا المعتاد او ادخلوا انتم فی البرد مؤخرین ایاہا عن وقتہا المعہود وقیل عن ہنا زائدة ای ابردوا الصلوٰة یقال ابرد الرجل کذا اذا فعلہ فی برد النہار اقول ہذا مبنی علی انہ فعل متعد بنفسہ **قولہ** فان شدة الحر من فیح جہنم بفاء ثم یاء ثم حاء ای نفسہا وحرارتہا وغلیانہا وقال الطیبی معناہ انتشار حرہا قیل لیس ہو علی ظاہرہ بل ہو علی وجہ التشبیہ والاستعارة والتقرب وتقدیرہ ان شدة الحر یشبہ نار جہنم فاحذروہ واجتنبوا ضررہ وقال بعضہم ہو علی ظاہرہ وہو الاظہر لانہ لا مانع من حملہ علی حقیقتہ فوجب الحکم بانہ علی ظاہرہ ولعل وجہ اقتضاء ہذا التعلیل للابراد ان الوقت المذکور صار مظہر الآثار الغضب فالاولی الاحتراز عن ایقاع الصلوٰة فیہ لئلا یخل بالقبول بقلة مراعاة الآداب بخلاف وقت الرضاء فان القبول فیہ اقرب

قوت المغتذی

الظہر وقال ابن سید الناس ابردوا ای اخروہا عن ذلک الوقت وادخلوہا فی وقت البرد وہو الزمان الذی یتبین فیہ انکسار شدة الحر ویوجد فیہ برودة مایقال ابرد الرجل ای صار فی برد النہار وعن فی قولہ عن الصلوٰة بمعنی الباء کما روی فی بعض طرقہ ابردوا بالصلوٰة وعن تاتی بمعنی الباء کما یقال رمیت عن القوس ای بہ وقیل عن ہنا زائدة ای ابردوا الصلوٰة یقال ابرد الرجل کذا اذا فعلہ فی برد النہار من فیح جہنم ہو انتشار حرہا وشدة غلیانہا قال ابن العربی واصلہ الواو وقال ابن سید الناس وقد روی بہ فی حدیث ابی سعید من فوح جہنم قال احمد لا اعلم احدا رواہ بالواو الا الاعمش

عارضة الاحوذی

ذلک الذی یشیر الیہ یسمی سنة الثانی ان عمر قال نام النساء والصبیان وقال انس کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینامون ولا یتوضؤن فہموا ذلک نوما وہذہ نصوص فی النوم الثالثة قال ابن المبارک والشافعی فی القدیم وابو حنیفة من نام علی ہیأة من ہیآت الصلوٰة لم ینتقض وضوءہ بحدیث ابن المبارک والشافعی المتقدم وقد بینا ضعفہ وقال احمد بن حنبل لم یلق قتادة ابا العالیة فالحدیث مقطوع وقال شعبة لم یسمع قتادة من ابی العالیة الا ثلثة احادیث حدیث یونس بن متی

شرح سراج احمد

وقال الشافعی انما الابراد بصلوۃ الظهر اذا کان مسجد اینتاب اهله من البعد وگفت امام شافعی جز این نیست که ابراد به نماز ظهر وقتی باشد که باشد مسجد که نوبت بنوبت می آیند مردمان اهل مسجد برای گذاردن نماز از جای دور فاما المصلی وحده والذی یصلی فی مسجد قومه پس اما گذارنده نماز تنها وکسیکه نماز گذارد در مسجد قوم خود که نزد خانهٔ او باشد واز جای دور مسجد نمیرود فالذی احب له ان لایؤخر الصلوۃ فی شدۃ الحر پس چیزیکه دوست میدارم برای آنکس اینکه تاخیر نکند نماز را در سختی گرما یعنی در حق اینچنین کس تاخیر ظهر مستحب نیست قال ابو عیسٰی گفت مصنف ورد میکند مذهب شافعی را ومعنی من ذهب الی تاخیر الظهر فی شدۃ الحر هو اولی واشبه بالاتباع ومعنی کسیکه رفته است بسوی تاخیر کردن نماز ظهر در سختی گرما اولی واشبه است باتباع سنت واما ما ذهب الیه الشافعی ان الرخصة لمن ینتاب من البعد وللمشقة علی الناس واما چیزیکه رفته است بسوی آن امام شافعی که بدرستیکه رخصت تاخیر ظهر برای کسی ست که نوبت بنوبت می آید از جای دور واز جهت مشقت وسختی بر مردم فان فی حدیث ابی ذر پس بدرستیکه در حدیث ابی ذر غفاری چنانکه اخراج آن کرده اند شیخان وابوداود واحمد وابن ابی شیبه ما یدل علی خلاف ما قال الشافعی چیزیست که دلالت میکند بر خلاف آنچه گفته است امام شافعی قال ابو ذر کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر گفت ابو ذر غفاری بودیم باهمراه آنحضرت در سفری فاذن بلال بصلوۃ الظهر پس کرد بلال اذان را برای نماز ظهر فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا بلال ابرد پس فرمود آنحضرت ای بلال انتظار سردی کن وشتابی مکن برای نماز تا خنک شود پس انتظار کن مدتی بعد از ساعتی بلال خواست که اقامت کند آنحضرت باز ابراد فرمود ابرد مصنف گوید فلو کان الامر علی ما ذهب الیه الشافعی لم یکن للابراد فی ذلک الوقت معنی پس اگر می بود حکم بر آنچه رفته است بسوی آن امام شافعی نمی بود برای سردی کردن در آن وقت معنی لاجتماعهم فی السفر از جهت جمع بودن مردم در سفر وکانوا لا یحتاجون ان ینتابوا من البعد وبودند صحابه که احتیاج نمی داشتند که بیایند نوبت بنوبت از جای دور حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داود الطیالسی قال انبانا شعبة وابن الفاظ که حدثنا یا اخبرنا وانبانا همه بیک معنی اند عن مهاجر ابی الحسن وابی الحسن بدل است از مهاجر بن مخلد ابو مخلد مولی البکرات مقبول از سادسه بود عن زید بن وهب الجهنی ابو سلیمان کوفی مخضرم ثقه جلیل بود وغلط کرده کسیکه گفته که در حدیثش وهمی

شرح ابی الطیب

قوله اذا کان مسجد ینتاب اهله من البعد افتعال من ناب ای یاتونه نوبا فنوبا یعنی یحضر البعض تارة و یحضر الاخر تارة لاجل البعد والمقصود اذا کان المسجد بعیدا عن اهله **قوله** معنی من ذهب الی تاخیر الظهر ای دلیله اولی للاتباع **قوله** فان فی حدیث ابی ذر ما یدل علی خلاف ما قال الشافعی فان مضمون حدیثه انهم کانوا مجتمعین فی سفر فالعلة للتاخیر علی ما قاله الشافعی رحمه الله لم توجد ومع ذلک اخر النبی صلی الله علیه وسلم وقال لبلال ابرد ثم قال له ابرد قال ابو ذر حتی رأینا فیء التلول فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان شدة الحر من فیح جهنم فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوۃ رواه البخاری فدل علی التاخیر مطلقا حدیث ابی ذر وکذلک یدل علیه التعلیل فی حدیث ابی هریرة اعنی فان شدة الحر من فیح جهنم فیکون فی حدیث ابی ذر دلیلان علی التاخیر مطلقا وفی حدیث ابی هریرة التعلیل فقط وهذا التعلیل لا یساعد ما ذکره الشافعی رحمه الله تعالی

عارضة الاحوذی

وحدیث الدعاء وحدیث القضاة وقال ابراهیم الحربی هذا حدیث منکر الرابعة قال الشافعی ینتقض الوضوء فی کل حال بالنوم الا ان یکون جالسا متمکنا فی الارض وهذا قوله فی الجدید لان هذه حالة یؤمن معها خروج باستغراق النوم لا یؤمن مع غیرها وهذا ینتقض بالقائم والراکع فانها احوال یؤمن معها خروج الحدث عادة وقال ینتقض الوضوء بالنوم فیهما الخامسة سمع علماؤنا مسائل النوم المتعلقة بالاحادیث الجامعة لتعارضها فوجدها احدی عشر حالا الاول ان ینام ماشیا الثانی ان ینام قائما الثالث ان ینام

شرح سراج احمد

ظل ست تبعد از ہشتاد سال وفات کرد وگویند در سنہ ست وتسعین عن ابی ذر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی سفر ومعہ بلال بدرستیکہ آنحضرت بود در سفری وہمراہ آنحضرت بلال موذن بود فاراد ان یقیم پس ارادہ کرد بلال کہ اقامت نماز کند فقال ابرد پس فرمود آنحضرت ابراد کن ثم اراد ان یقیم پستر باز بخواست بلال کہ اقامت نماز کند فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابرد فی الظہر پس فرمود آنحضرت سردی کن در ادای نماز ظہر قال حتی رأینا فی التلول گفت ابو ذر ابراد کرد آنحضرت وتاخیر نمود تا آنکہ دیدیم ما سایہ تلہا را یعنی زمین بلند را سایہ گشت بر زمین نشیب ثم اقام فصلی پستر اقامت کرد بلال پس نماز گذارد آنحضرت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شدۃ الحر من فیح جہنم فابردوا عن الصلوۃ پس فرمود آنحضرت بعد از گذاردن نماز ظہر بدرستیکہ سختی گرما از جوشش وپراگندہ شدن گرمی دوزخ ست پس سرد کنید از نماز ظہر قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیث ابی ذر حدیثی ست حسن صحیح **باب** ما جاء فی تعجیل العصر بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در تعجیل گذاردن نماز دیگر حدثنا قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شہاب عن عروۃ عن عائشۃ انہا قالت صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العصر والشمس فی حجرتہا بدرستیکہ عائشہ صدیقہ فرمود نماز گذارد آنحضرت نماز عصر را در حالیکہ سایہ آفتاب وروشنی او در حجرہ شریفہ عائشہ آمدہ بود واز تجا برآمدہ کہ در حجرہ شریفہ جانب غربی بود کہ بعد از

شرح ابی الطیب

قولہ حتی رأینا فی التلول ھی الروابی المرتفعۃ والکدی النابتۃ فی الارض لحدھا تل ومعناہ انہ اخر تاخیرا کثیرا حتی صار للتلول فیء لانہ لا یظہر ظلہا الا بعد تمکن الفیء واستطالتہ جدا بخلاف الاشیاء المنتصبۃ التی یظہر ظلہا سریعا لاعتدال اعلاھا واسفلہا **باب** ما جاء فی تعجیل العصر **قولہ** والشمس فی حجرتہا لم یظہر الفیء من حجرتہا المراد من الشمس الفیء بدلیل قولہا لم یظہر الفیء فہو تاکید لما قبلہ ومعنی لم یظہر لم یعل علی البیت والمراد من الحجرۃ دارہا قالہ السیوطی وقال ابن سید الناس لم یظہر من حجرتہا ای لم یصعد السطح وقال النووی کانت الحجرۃ ضیقۃ العرصۃ قصیرۃ الجدار بحیث یکون طول جدارہا اقل من مساحۃ العرصۃ فاذا صار ظل الجدار مثلہ تکون الشمس بعد فی اواخر العرصۃ لم یرتفع الفیء علی الجدار الشرقی انتہی اقول وعلی ما فسرہ ابن سید الناس انہ لم یصعد السطح یقتضی ان تکون العصر واقعۃ بعد المثل بشیء کثیر بل ربما تکون بعد المثلین لانہ قال لم یصعد السطح فعلم منہ انہ طلع علی الجدار الشرقی وقد تقرر ان الجدار الغربی کان اقصر من العرصۃ فثبت ان الظل زاد علی المثل بشیء کثیر ویؤیدہ ما رواہ النسائی فی امامۃ جبرئیل ثم اتاہ حین کان ظل الرجل مثلی شخصہ فصلی العصر وقال فی الظہر فاتاہ الیوم الثانی حین کان ظل الرجل مثل شخصہ فصنع مثل ما صنع بالامس فصلی الظہر انتہی واللہ اعلم

قوت المغتذی

حتی رأینا فی التلول قال ابن العربی ھی الروابی المرتفعۃ والکدی النابتۃ فی الارض واحدھا تل وقال ابن سید الناس وظلہا لا یظہر الا بعد تمکن الفیء واستطالتہ جدا بخلاف الاشیاء المنتصبۃ التی یظہر ظلہا سریعا فی اسفلہا لاعتدال اعلاھا واسفلہا فی حجرتہا ای دارہا +

عارضۃ الاحوذی

مستند الرابع ان ینام راکعا الخامس ان ینام قاعدا متربعا السادس ان ینام محتبیا السابع ان یکون متکئا الثامن ان یکون راکبا التاسع ان یکون ساجدا العاشر ان یکون مضطجعا الحادی عشر ان یکون مستقرا فاما الماشی والقائم فقال ابو عبد اللہ الابلی البصری المالکی وغیرہ لا وضوء علیہما لان الوکاء لم ینحل لبقاء الاستشعار والیہ اشار ابن حبیب وقد یمکن ان ینکر بعض الناس نوم الماشی والقائم ولکن من طال سفرہ وتوالی سراہ وسیرہ یری نوم الماشی عیانا او یجدہ فی نفسہ یقینا واما المستند

حل اللغۃ: ۱۔ الکدیۃ بالضم الارض الغلیظۃ

شرح سراج احمد

زوال روشنی آفتاب درمیان حجرۂ شریفۂ عائشہ صدیقہ می بود ولو یظہر الفیٔ من حجرتہا بر نیامدہ بود سایہ و روشنی آفتاب بر دیوار حجرۂ شریفہ یعنی ہنوز سایۂ آفتاب در زمین حجرۂ شریفہ بود و بر دیوار حجرہ بلند نگشتہ بود و این اول وقت عصر باشد چرا کہ ہر مقدار کہ آفتاب نزدیک بافق میگردد سایۂ او بر دیوار اندرون حجرہ می برآید وفی الباب عن انس چنانکہ اخراج آن کردہ عبد الرزاق و ابن ابی شیبہ و ابی اروی و جابر بن عبد اللہ و رافع بن خدیج چنانکہ اخراج آن کردہ بخاری و مسلم و مالک و نسائی و عبد الرزاق و ابو عوانہ ویروی عن رافع ایضا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تاخیر العصر ولا یصح و روایت کردہ شدہ است از رافع بن خدیج نیز کہ از انحضرت روایت کردہ در تاخیر کردن نماز عصر و صحیح نگشتہ است کما اخرجہ ابن ابی شیبہ قال ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وھو الذی اختارہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و آن چیزیست کہ اختیار کردہ آنرا بعضی اہل علم از صحابہ منہم عمر بعضی از ایشان عمر بن الخطاب اند چنانکہ اخراج آن کردہ اند مالک و ابن ابی شیبہ و بیہقی و عبد اللہ ابن مسعود و عائشۃ عبد الرزاق از عائشہ اخراج کردہ کہ گفت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العصر حین تخرج الشمس من حجرتی وکان قدر حجرتی البسطۃ و ابن ابی شیبہ و سعید بن منصور و عبد الرزاق از عائشہ اخراج کردہ اند کہ گفت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العصر والشمس طالعۃ فی حجرتی لم یظہر الفیٔ بعد وانس و در باب تعجیل عصر روایت گشتہ است از انس بن مالک چنانکہ اخراج کردہ آنرا عبد الرزاق و ابن ابی شیبہ کہ گفت کان یصلی العصر والشمس مرتفعۃ حیۃ فیذہب الذاہب فیاتی العوالی والشمس مرتفعۃ و مالک و عبد الرزاق و بخاری و مسلم و نسائی و ابو عوانہ از انس اخراج کردہ اند کہ گفت کنا نصلی العصر ثم یخرج الانسان الی بنی عمرو بن عوف فیجدہم یصلون العصر وغیر واحد من التابعین تعجیل صلوۃ العصر وکرھوا تاخیرھا و بسیار کسان از تابعین تعجیل و در اول وقت گذاردن نماز عصر را چنانکہ اخراج کردہ مالک از علاء بن عبد الرحمن و عبد الرزاق و امام احمد از ربیعہ بن دراج وبہ یقول عبد اللہ بن المبارک والشافعی واحمد واسحق

حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن انہ دخل علی انس بن مالک بدرستیکہ علاء در آمد بر انس بن مالک فی دارہ در خانۂ انس بالبصرۃ کہ در بصرہ بود وحین انصرف من الظہر و دارہ بجنب المسجد ہنگامیکہ برگشت انس از نماز ظہر و حال آنکہ خانۂ او در پہلوی مسجد بود فقال قوموا پس گفت انس مر مردم را برخیزید برای گذاردن نماز عصر فصلوا العصر پس بگذارید نماز عصر را قال فقمنا فصلینا گفت علاء پس برخاستیم ما پس نماز گذاردیم ما نماز عصر را فلما انصرفنا قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول پس ہرگاہ برگشتیم ما از نماز عصر گفت انس شنیدم انحضرت را کہ میفرمود تلک صلوۃ المنافق یجلس یرقب الشمس حتی

شرح ابی الطیب

قولہ تلک صلوۃ المنافق الاشارۃ الی المذکور حکما ای صلوۃ العصر التی اخرت الی الاصفرار **قولہ** یجلس یرقب الشمس الخ جملۃ مفسرۃ لتلک صلوۃ المنافق وجملۃ یرقب حال من ضمیر یجلس ای ینتظر نورھا **قولہ** حتی اذا کانت بین قرنی الشیطان اختلفوا فیہ فقیل ھو علی حقیقتہ وظاھر لفظہ والمراد انہ یحاذیہا بقرنیہ عند غروبہا وکذا عند طلوعہا لان الکفار یسجدون لہا حینئذ فیقارنہا لیکون الساجدون لہا فی صورۃ الساجدین لہ ویخیل لنفسہ ولاعوانہ انہم انما یسجدون لہ وقیل ھو علی المجاز والمراد سلطانہ وتسلطہ وغلبۃ اعوانہ وسجود مطیعیہ من الکفار للشمس

قوت المغتذی

لو یظہر الفیٔ قال ابن سید الناس ای لم یعل السطح وقیل لم یزل عنہا والظہور یستعمل فیہما

عارضۃ الاحوذی

فانہ مثلہ لا ینام بزیادۃ اعتماد لا یمکن معہ الثبوت عند غلبۃ النوم واما الراکع فروی عن مالک انہ یجب علیہ الوضوء لان مخرج الحدث متفرج فلیسرع خروج الریح او الصوت من غیر حس فکان کالساجد وقال ابن حبیب لا وضوء علیہ لان معہ ضربا من التماسک بخلاف الساجد واما الجالس فلا وضوء علیہ الا ان یطول قالہ مالک فی المختصر و ابن حبیب وقال عنہ ابن القاسم وعلی و ابن نافع ان استثقل نوما احب الی ان یتوضا والقولان متقاربان ولعل الحدیث محمول فی نوم الصحابۃ قعودا علی عدم الطول

شرح سراج احمد

اذا کانت بین قرنی الشیطان آن نماز منافق ست می نشیند که انتظار کند آفتاب را تا آنکه شود آفتاب میان دو قرن شیطان که نزدیک بغروب رسد قام فنقر اربعا لا یذکر الله فیها الا قلیلا برخیزد پس سجده کند مثل نول زدن جانور پرنده چهار بار که ذکر نکند در ان چهار رکعت مگر اندک از جهت خوف غروب آفتاب بشتابی نماز بگذارد وقال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث انس حدیثیست حسن صحیح **باب** ما جاء فی تاخیر صلوة العصر باب ست در بیان آنچه آمده است در تاخیر نماز دیگر حدثنا علی بن حجر انا اسمعیل بن علیة بلفظ تصغیر ست عن ایوب عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اشد تعجیلا للظهر منکم وانتم اشد تعجیلا للعصر منه گفت ام المومنین ام سلمه بود آنحضرت سخت تر از روی تعجیل برای نماز پیشین از شما و شما مردم سخت ترید از روی تعجیل برای نماز عصر از آنحضرت یعنی آنحضرت در ادای عصر تاخیر میکردند چنانکه مذهب ائمه حنفیه است که تاخیر عصر در غیر ابر مستحب ست تا اصفرار شمس و بعد از اصفرار مکروه است تا بغروب کما اخرج الدارقطنی من روایة عبد الله بن رافع عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامر بتاخیر هذه الصلوة یعنی العصر قال ابو عیسی وقد روی هذا الحدیث عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة نحوه گفت مصنف وتحقیق روایت کرده شده است این حدیث از ابن جریج از ابن ابی ملیکه از ام سلمه مانند حدیث مذکور غرض مصنف تقویت حدیث ست بتعدد طرق **باب** ما جاء فی وقت المغرب باب ست در بیان آنچه آمده است در وقت نماز مغرب حدثنا قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل المدنی ابو اسمعیل الحارثی عن یزید بن ابی عبید عن سلمة بن الاکوع بفتح سین مهمله و لام والاکوع بفتح همزه وسکون کاف وفتح واو ابو مسلم وگویند ابو عامر وگویند ابو ایاس السلمی مدنی واو از ان کسان ست که بیعت کرد در زیر شجره سه بار و بود وی سخت ترین مردم و اشجع ایشان در مدینه سنه اربع وستین وفات یافت از عمر هشتاد سال قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المغرب اذا غربت الشمس گفت سلمه بن الاکوع بود آنحضرت که میگذارد نماز مغرب را وقتیکه

شرح ابی الطیب

وقال الخطابی هو تمثیل ومعناه ان تاخیرها بتزیین الشیطان ومدافعته لهم عن تعجیلها کمدافعة ذات القرون لما تدفعه **قوله** فنقر اربعا الخ تصریح بذم من صلی مسرعا بحیث لا یکمل الخشوع والطمانینة والاذکار والمراد بالنقر سرعة الحرکات کنقر الطائر **باب** ما جاء فی تاخیر صلوة العصر **قوله** وانتم اشد تعجیلا للعصر منه ای النبی صلی الله علیه وسلم قال الطیبی لعل هذا الانکار علیهم للمخالفة اقول یحتمل ان یکون الخطاب لغیر اصحابه صلی الله علیه وسلم وبالجملة یدل الحدیث علی تاخیر العصر استحبابا لانه صلی الله علیه وسلم کان یؤخرها **باب** ما جاء فی وقت المغرب **قوله** اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب ای استترت عن اعین الناس وهو تفسیر لما قبله من الغروب

قوت المغتذی

اذا کانت بین قرنی الشیطان قیل هو علی حقیقته وظاهره والمراد یحاذیها بقرنیه عند غروبها وکذا عند طلوعها لان الکفار یسجدون لها حینئذ فیقارنها لیکون الساجدون لها فی صورة الساجدین له وقیل هو علی المجاز والمراد بقرنیه علوه وارتفاعه وسلطانه وغلبة اعوانه وسجود مطیعیه من الکفار للشمس فنقر اربعا کنی به عن سرعة الحرکات کنقر الطائر

عارضة الاحوذی

والاستثقال ثم قیل ان یطول نوم القاعد فیستغرق فیذهب قاعدا وقد قال عنه ابن القاسم فی العتبیة من نام ساجدا وطال ذلک فاحب الی ان یتوضا قیل له فقاعدا قال لا یتوضا ومن الناس من ینام فی المسجد قاعدا واما یوم الجمعة فلا شیء فیه قیل له وبما رأی الرویا قال تلک احلام یعنی انما حدیث نفس ولیست برویا وحدیث النفس یکون مع السنة کما یکون مع الیقظة ویحتمل ان یکون عذره فی یوم الجمعة خاصة لاجل ما شرع فیها من التبکیر فیطول الانتظار واما المجتبی فهو اخف حالا من الحالتین قبل ذلک

شرح سراج احمد

غروب منکر و آفتاب وتوارت بالحجاب و پوشیدہ می شد آفتاب بحجاب زمین وفی الباب عن جابر کما اخرجہ الشیخان وزید بن خالد الجہنی وانس بن مالک کما اخرج ابوداود و رافع بن خدیج کما اخرجہ الشیخان وابی ایوب الانصاری کما اخرج ابوداود وام حبیبۃ وعباس بن عبد المطلب کما اخرج ابن ماجہ و اخراج کردہ ابوداود از حدیث ابن مسعود کان یصلی المغرب حین تسقط الشمس و اخرج عبد الرزاق وابن ابی شیبۃ والطحاوی عن عمر قال صلوا المغرب والفجاج مسفرۃ وحدیث العباس قد روی عنہ موقوفا وھو اصح مصنف گوید وحدیث عباس بن عبد المطلب تحقیق روایت کردہ شدہ است از عباس موقوف و آن صحیح ست قال ابو عیسیٰ حدیث سلمۃ بن الاکوع حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین اختاروا تعجیل صلوۃ المغرب اختیار کردہ اند تعجیل نماز مغرب را وکرھوا تاخیرھا و مکروہ دارند تاخیر کردن نماز شام را حتی قال بعض اھل العلم لیس لصلوۃ المغرب الا وقت واحد تا آنکہ گفتہ اند بعضی اہل علم کہ نیست برائے نماز گذاردن شام مگر یک وقت ست وذھبوا الی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث صلی بہ جبرئیل و رفتہ اند بسوی حدیث آنحضرت از حیثیتی کہ بگذارد با آنحضرت جبرئیل نماز مغرب را دو روز در یک وقت و آنحضرت برائے تعلیم اعرابی نیز در دو روز در یک وقت گذارد و برائے ہر نماز دو وقت ذکر فرمود الا مغرب را وھو قول ابن المبارک والشافعی و آن قول عبد اللہ بن المبارک و شافعی ست و در اختلاف الائمہ نوشتہ است و وقت نماز مغرب نزد امام مالک وقت غروب آفتاب ست در حال اختیار تاخیر از ان نباید کرد و مر شافعی را دو قول اند قول قدیم راجح نزد متاخرین اصحاب وی آنست کہ آخر وقت مغرب چون فائت شود شفق احمر و گفت امام ابوحنیفہ و احمد برائے مغرب دو وقت اند **باب** ماجاء فی وقت صلوٰۃ العشاء الآخرۃ بابیست در بیان انچہ آمدہ است در بیان وقت عشای اخیرہ کہ عتمہ است یعنی مغرب را نیز عشای اول گویند و نماز خفتن را عشای اخیرہ گویند حدثنا محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب الاموی البصری و نام ابی الشوارب محمد بن عبد الرحمن بن ابی عثمان صدوق از کبار عاشرہ بود در سنہ اربع واربعین ومائتین وفات کرد ثنا ابو عوانۃ عن ابی بشر عن بشیر بن ثابت الانصاری مولاہم بصری ثقہ از سادسہ بود گفت ابن حبان وہم کردہ کسی کہ گفتہ است بشیر بی مثناۃ تحتیہ ست عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر بفتح موحدہ وکسر شین ابو عبد اللہ انصاری ولادت او بعد از ہجرت بچہار دہ ماہ بودہ و او اول مولود بود کہ در انصار پس از ہجرت متولد شد و نزد وفات شریف ہشت سالہ و ہفت ماہہ بود مادر وی عمرہ بنت رواحہ خواہر عبد اللہ بن رواحہ او را و پدر او را صحبت بودہ قال انا اعلم الناس بوقت ھذہ الصلوۃ گفت نعمان بن بشیر من داناترین مردم ام بوقت این نماز یعنی نماز خفتن کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیھا لسقوط القمر لثالثۃ بود آنحضرت کہ میگذارد این نماز را در وقت افتادن

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی وقت صلوٰۃ العشاء الآخرۃ **قولہ** انا اعلم الناس ھذا من باب التحدث بنعمۃ اللہ علیہ بزیادۃ العلم مع ما فیہ من حمل السامعین علی اعتماد مرویہ ولعل وقوع ھذا القول منہ بعد موت غالب اکابر الصحابۃ وحفاظہم الذین ھم اعلم بذلک منہ **قولہ** ھذہ الصلوۃ یعنی صلوۃ العشاء الآخرۃ کما فی روایۃ ابی داود **قولہ** یصلیھا لسقوط القمر ای وقت غروبہ لثالثۃ ای فی لیلۃ ثالثۃ من الشہر قال الطیبی

قوت المغتذی

وتوارت بالحجاب ای استترت

عارضۃ الاحوذی

فی المختصر وقال علی عنہ فی المجموعۃ قد کان شیوخنا ینامون جلوسا ولا یتوضئون و اکثر ذلک یوم الجمعۃ قال عنہ ابن نافع الا ان یطول ذلک قال عنہ ابن القاسم الا المحتبی معناہ فانہ لا یطول نومہ ولو طال لانحلت الحبوۃ فی مجری العادۃ واما المتکئ فاجراہ مالک مجری الجالس واجراہ اشہب وابن حبیب مجری المضطجع لاسترخاء مفاصلہ فان کان اتکاؤہ بحیث ینفرج موضع الحدث کان کالمضطجع قالہ ابو عبد اللہ الایلی اخبرنی بذلک کلہ شیخنا ابوبکر محمد بن الولید الفہری الزاہد و املاہ علی واما

شرح سراج احمد

باہتاب شب سوم آزین حدیث گذاردن عشاء در اول مفہوم نمیشود زیراکہ در بعضی اوقات بعد از دو ساعت و در بعضے پس از سہ ساعت ماہتاب غروب میشود لیکن قبل از ثلث شب اداے نماز خفتن مفہوم گشت حدثنا ابو بکر محمد بن ابان بن وزیر البلخی ابن ابی ابراہیم مستملی ملقب بحمدویہ ثقہ حافظ از عاشرہ بود در سنہ اربع واربعین و مائتین وفات کرد نا عبد الرحمن بن مهدی عن ابی عوانة بهذا الاسناد نحوه یعنی ابو عوانہ از ابی بشر از بشیر از حبیب از نعمان مانند حدیث گذشتہ روایت کردہ است در الفاظ و معنی قال ابو عیسی روی هذا الحدیث هشیم عن ابی بشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر یعنی باین طریق نیز مروی گشتہ است ولم یذکر فیه هشیم و ذکر نکردہ است در این اسناد ہشیم عن بشیر بن ثابت وحدیث ابی عوانة اصح عندنا مصنف گوید وحدیث ابی عوانہ صحیح تر ست نزد ما لان یزید بن هارون از جہت آنکہ یزید بن ہارون روی عن شعبة عن ابی بشر نحو روایة ابی عوانة روایت کردہ است از شعبہ از ابی بشر مانند روایت ابی عوانہ کہ ذکر بشیر بن ثابت ہم نمودہ است **باب** ما جاء فی تاخیر العشاء الآخرة باب ست در بیان انچہ آمدہ است در تاخیر کردن نماز عشای خفتن اخبرنا هناد نا عبدة عن عبید الله بن عمر عن سعید المقبری بفتح میم و سکون قاف و ضم موحدہ و فتح آن وگاہ کسرہ نیز میسد سید تابعی از اہل مدینہ بود عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی اگر نمی بود سخت پنداشتن من بر امت من تاخیر عشاء را لامرتهم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل ہر آئینہ امر میکردم ایشان را کہ تاخیر کنند گذاردن عشاء را تا ثلث شب او نصفه یا نیم شب بعضے گفتہ اند کہ این شک راوی است وہر کدام یکی ازین آوردہ در صحاح نہ بطریق شک واقع شدہ و ظاہر این حدیث بر استحباب تاخیر عشا ست از اول وقت وفی الباب عن جابر ابن سمرة چنانکہ اخراج کردہ است ابن ابی شیبہ وجابر بن عبد الله وابی برزة الاسلمی وابن عباس کما اخرج البخاری والنسائی واحمد وابی سعید الخدری کما اخرج الطحاوی وابو داود واحمد وزید بن خالد اخرجه النسائی وابن عمر اخرجه مسلم والنسائی واخرج مسلم ایضا عن عائشة والبزار عن علی وابن ماجه عن ابی هریرة والبخاری عن ابی موسی الاشعری وابن جریر واحمد ومحمد بن نصر عن ابی هریرة و اخرج الخرائطی فی مکارم الاخلاق عن عثمان الثقفی قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وآن چیز یست کہ اختیار کردہ اند آنرا اہل علم از صحابہ والتابعین رأوا تاخیر صلوة العشاء الآخرة اعتقاد کردہ اند تاخیر نماز خفتن را وبه یقول احمد واسحق وباین قائل گشتہ است امام احمد واسحق چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ رح است **باب** ما جاء فی کراهیة النوم قبل العشاء والسمر بعدها باب ست در بیان انچہ آمدہ است در کراہت خواب پیش از نماز خفتن و در بیان کراہت افسانہ وسخن کردن بعد از نماز

شرح ابی الطیب

هو یعنی قوله لثالثة بدل من قوله لسقوط القمر ای الاظهر انه متعلق بسقوط القمر وفی نسخة بسقوط القمر ای یصلی عند سقوط القمر **باب** ما جاء فی تاخیر العشاء الآخرة **قوله** لولا اشق علی امتی لامرتهم ای لولا کراهة المشقة علیهم لاوجبت علیهم تاخیر العشاء الی ثلث اللیل **قوله** او نصفه ای بل نصفه قال میرك یحتمل ان یکون او للتنویع وهو الاظهر ویحتمل الشك من الراوی **باب** ما جاء فی کراهیة النوم قبل العشاء والسمر بعدها السمر بفتح المیم الحدیث باللیل وبسکونها مصدر واصل السمر لون ضوء القمر وسمی الحدیث به لانهم کانوا یتحدثون فیه

عما فی تحفة الاحوذی

الراکع فحکمه حکم الجالس المستند اللاصق بالارض بموضع الحدث قال ابن حبیب ولیس فی نوم القائم والراکع والراکب والجالس غیر مستند وضوء واما الساجد فروی ابن ابی اویس وابن عبد الحکم انه کالمضطجع مطلقا من غیر شرط یقارنه وکذلك قال ابن حبیب انهما سواء قال وذلك اذا خالط النوم قلبه وقد سمعت فی الدرس عن النبی صلی الله علیه وسلم وطلبته من سمعته مستند الطریقه فلو اجده اذا نام العبد فی سجوده یباهی الله به ملائکته یقول یا ملائکتی انظروا الی عبدی

شرح سراج احمد

حدثنا احمد بن منیع ثنا هشیم انا عوف بن ابی جمیلة ثقه نسبت بقدر و تشیع کرده بیشد از سادسه بود در سنه ست یا سبع واربعین و مائة وفات یافت از عمر ہشتاد و شش قال احمد و ثنا عباد بن عباد گفت احمد بن منیع حدیث کرده مارا عباد بن عباد یعنی احمد را این حدیث از دو طریق رسیده است یکی از ہشیم دیگر از عباد بن عباد وهو المهلبی و آن عباد مهلبی ست کہ در تقریب ست عباد بن عباد بن حبیب بن المهلب بن ابی عفرة الازدی ابو معاویة البصری ثقه بود از سابعه است در سنه تسع و سبعین وفات کرد و اسمٰعیل بن علیّة جمیعا عن عوف عن سیار بن سلامة عن ابی برزة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یکره النوم قبل العشاء گفت ابو برزة الاسلمی بود آنحضرت که مکروه میداشت خواب را پیش از گذاردن نماز خفتن والحدیث بعدها و مکروه میداشت افسانه و سخن را پس از گذاردن نماز خفتن و این کراہت تنزیہی ست نہ تحریمی و نزد ایمۂ دیگر تحریمی ست و فی الباب عن عائشة چنانکه اخراج آن کرده است بزار کہ ما نام قبل العشاء فلا نام الله عینه و عبد الرزاق از ابی ہریرة اخراج کرده است کہ من خشی ان ینام قبل صلوٰة العشاء فلا بأس ان یصلی قبل ان یغیب الشفق و عبد الله بن مسعود وانس بن مالک قال ابو عیسیٰ حدیث ابی برزة حدیث حسن صحیح وقد کره اکثر اهل العلم النوم قبل صلوٰة العشاء و تحقیق مکروه دارند اکثر اہل علم خواب را پیش از نماز خفتن و رخص فی ذلک بعضهم و رخصت داده اند بعضے علما در خواب کردن وقال عبد الله بن المبارک اکثر الاحادیث علی الکراهة و گفت عبد الله بن مبارک اکثر حدیثہا بر کراہت خواب اند پیش از نماز خفتن و رخص بعضهم فی النوم قبل صلوٰة العشاء فی رمضان و رخصت داده اند بعضی علما در خواب کردن پیش از نماز خفتن در ماه رمضان خاص نہ در دیگر ایام

باب ماجاء فی الرخصة فی السمر بعد العشاء باب ست در بیان آنچہ آمده است در رخصت در افسانہا کردن پس از نماز خفتن حدثنا احمد بن منیع ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عمر بن الخطاب قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسمر مع ابی بکر فی الامر من امر المسلمین گفت عمر بن الخطاب بود آنحضرت کہ سخن میکرد ہمراه ابی بکر صدیق در امری از امر مسلمانان و مشورت با ابی بکر میکرد و انا معهما و حال آنکہ من ہمراه ہر دو می بودم این حدیث دلالت بر عدم کراہت سمر میکند و معارض ست بحدیث سابق و قول مقدم ست بر فعل پس این بر کراہت تنزیہی حمل کنیم یا آنکہ سمر تحریمی تحدیث بلہو و لعب باشد

شرح ابی الطیب

قوله یکره النوم قبلها ای یکره کراهة تنزیه لان فیه تعریضا لفوات وقتها باستغراق النوم قال بعض العلماء من وکل به من یوقظه یباح له **قوله** والحدیث بعدها ای المحادثة بعد العشاء خوف السهر و غلبة النوم بعده فیفوته قیام اللیل او الذکر او الصبح نعم لا کراهة فیما فیه مصلحة للدین کعلم و حکایة الصالحین المؤثرة فی ازالة الغفلة و موانسة الضیف والعروس **باب** ماجاء فی الرخصة فی السمر بعد العشاء **قوله** یسمر مع ابی بکر رضی الله عنه فی الامر من امر المسلمین وانا معهما مناسبة للترجمة باعتبار غالب الاستعمال لان من یتحدث قبل العشاء ما یسمی سامرا فی العرف ولا یرد ان السمر هو الحدیث باللیل مطلقا قبل العشاء او بعده فیمکن حمل هذا علی ما قبل العشاء فلا یناسب الترجمة

عارضة الاحوذی

ورجحه عندی ویدل نه فی طاعته ولولا بقاء طهارته مع نومه فی سجوده ما کان البدن فی طاعته وسمعت بعض علماء الشافعیة والحنفیة یقولون علی هذا الحدیث فی ان نوم الساجد لاینقض الوضوء وهذا لاحجة فیه من وجهین احدها انه لم یصح سنده والثانی انه یباهی به لان النوم ادرکه متعبدا کما یقال قتل فلان صائما ومات ساجدا وقال الشاعر قتلی ابن عفان الخلیفة محرما ومضی فلم ار مثله مخذولا فیصح مثله محرم بما کان علیه قبل القتل فاما المضطجع فینقض الا ان ابن ابی زید قال فی النوادر من نام

عارضۃ الاحوذی

مضطجعا فلم یستقبل ولاذہب عقلہ فلا وضوء علیہ وفعلہ مکحول حتی غط ولم یتوضأ وقال انا اعلم ببطنی ولعلہ کان قد قلل الغذاء حتی ظن انہ لا ریح فیہ فان خروجہ امر موقوف فی العادۃ علی الغذاء او علی برد یعد والبطن فیہیجہ وقد قیل انہ اذا نام مضطجعا لو ید رمقدار مانام منہ لانہ لا دلیل معہ علی ذلک ویحتمل ان یکون معہ دلیل من قصر المدۃ وطولہا فاما المستقر فذکرہ ابو المعالی بن الجوینی وقال لا وضوء علیہ وھو صحیح خارج علی المذھب لان النوم لیس بحدث لعینہ

شرح سراج احمد

وسمر آنحضرت با ابی بکر در امور مسلمانان بودہ وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو اخراج کردہ آنرا بخاری واوس بن حذیفۃ وعمران بن حصین قال ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن گفت مصنف حدیث عمر بن الخطاب حدیثی ست حسن لہ حدیث عبد اللہ بن عمرو واوس بن حذیفہ وعمران بن حصین وقد روی ھذا الحدیث الحسن بن عبید اللہ عن ابراھیم عن علقمۃ عن رجل من جعفی یقال لہ قیس او ابن قیس وتحقیق روایت کردہ است این حدیث را حسن ابن عبید اللہ از ابراہیم از علقمہ از مردی کہ از قبیلۂ جعفی بود گفتہ میشد نام او قیس یا ابن قیس عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث فی قصۃ طویلۃ قیس از عمر بن الخطاب از آنحضرت این حدیث در قصۂ درازست وقد اختلف اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم فی السمر بعد العشاء الآخرۃ وتحقیق خلاف کردہ اند اہل علم از صحابہ و تابعین وکسیکہ پس از تابعین بودند از ائمہ مجتہدین در حق سخن کردن پس از نماز خفتن فکرہ قوم منھم السمر بعد صلوۃ العشاء پس مکروہ دارند بعضی از ایشان سخن را پس از نماز خفتن ورخص بعضھم اذا کان فی معنی العلم وما لا بد منہ من الحوائج ورخصت دادہ اند بعضی علما وقتیکہ باشد سمر در معنی علم وگفتگوی علم باشد وسخنی باشد کہ مخلصی نباشد ازان از حاجتہای ضروریہ ومن الحوائج بیان ماست ولا برای نفی جنس وبد اسم اوست ومنہ جار ومجرور مع متعلق خبر اوست واکثر الحدیث علی الرخصۃ مصنف گوید واکثر احادیث دال بر رخصت سمر اند وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا سمر الا لمصل او مسافر وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ فرمود نیست روا سخن کردن در شب پس از نماز خفتن مگر برای نماز گذارندہ کہ گفتگوی احکام شرعیہ کند یا برای مسافر کہ بحوائج ضروریۂ سفر سخنها نماید غرض مصنف ازین جواز سمر ست **باب** ما جاء فی الوقت الاول من الفضل باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در وقت اول از فضیلت حدثنا ابو عمار الحسین بن حریث نا الفضل بن موسی عن عبد اللہ بن عمر العمری عن القاسم بن غنام عن عمتہ ام فروۃ قاسم روایت میکند از عمۂ خود کہ ام فروہ نام داشت واو خواہر غنام بودہ وکانت ممن بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبودہ فروہ ازان کسان کہ بیعت کردہ با آنحضرت قالت سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل گفت فروہ پرسیدہ شد آنحضرت کہ کدام عمل بہتر ست

شرح ابی الطیب

قولہ فکرہ قوم منھم السمر لانہ احوط واما ما روی عنہ من السمر فلیس بعام لانہ حکایۃ حال یحتمل الخصوص **قولہ** ورخص بعضھم اذا کان فی معنی العلم وبہ یحصل الجمع بین حدیثی الباب ومثل ھذا السمر غالبا لا یفضی الی ما یتوقع من الخلل فی السمر بعد العشاء **قولہ** قال لا سمر الا لمصل او مسافر ای لا یجوز السمر الا للذی یستعین بہ علی احیاء اللیل للصلوۃ والمسافر الذی یستعین بہ علی قطع السفر فالحاصل ان یکون لحاجۃ مطلوبۃ لا لمجرد التفکہ بالحدیث قال ابن الھمام رحمہ اللہ تعالی وروی الامام احمد عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا سمر بعد الصلوۃ یعنی العشاء الآخرۃ الا لاحد رجلین مصل او مسافر وفی روایۃ او عرس **باب** ما جاء فی الوقت الاول من الفضل **قولہ** سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل قال الصلوۃ لاول وقتها اللام بمعنی فی کما

شرح سراج احمد

قال الصلوة لاول وقتها فرمود آنحضرت گذاردن نماز در اول وقت آن حدثنا احمد بن منيع نا يعقوب بن الوليد المدنی عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوقت الاول من الصلوة رضوان الله گفت عبد الله بن عمر فرمود آنحضرت وقت اول برائے گذاردن نماز مفروضه رضوان و خوشنودی حق تعالی و مقرون باجابت ست والوقت الاخر عفو الله و وقت آخر برائے گذاردن نماز عفو کردن حق تعالی ست و عفو نباشد مگر بناخوشی و ناخوشی نباشد مگر در نافرمانی آزین حدیث فضیلت گذاردن نماز در اول وقت بر آمد و فی الباب عن علی بن ابی طالب و ابن عمر بن الخطاب چنانکه اخراج کرده آن را حاکم باین عبارت خیر الاعمال الصلوة فی اول وقتها و ابو البطیح از عبد الله بن عمر باین عبارت اخراج کرده است فضل الوقت الاول على الاخر كفضل الآخرة على الدنيا وعائشة وابن مسعود چنانچه اخراج آن کرده است ابن النجار و عبد الرزاق و آن از بسیاری صحابه و تابعین منقول گشته است چنانکه دار قطنی از ابی محذوره و ابو نعیم در حلیه از ابی الدرداء

شرح ابی الطیب

فی قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة اطلاقه يعارض حديث ابردوا بالظهر الا اذا قيد بغير الظهر فی الصيف او يراد باللام العهد ای ثلث الصلوة التی هی غير الظهر فی الصيف ويراد من اول الوقت الوقت المستحب فی اطلاق المطلق على الكامل شائع فلا يرد ان العشاء تاخيرها الى ثلث الليل ونصفه مستحب ثم اختلفت الاحاديث الواردة فی افضل الاعمال واحبها ففی هذا الحديث هكذا وفی حديث ابی ذر ايمان بالله وجهاد فی سبيله وفی حديث ابی سعيد ای الناس خير قال رجل يجاهد فی سبيل الله وفی حديث اطعام الطعام وفی حديث بر الوالدين ووجه التوفيق انه صلى الله عليه وسلم اجاب كلا بما يوافق غرضه وما يرغب فيه باختلاف احوال السائلين او الاختلاف باختلاف الاوقات فقد كان الجهاد فی ابتداء الاسلام افضل الاعمال لانه وسيلة الى القيام بها ولا ريب ان الصلوة افضل من الصدقة وقد يكون مواساة المضطر افضل او هو على حذف من ای من افضل الاعمال قوله الوقت الاول من الصلوة رضوان الله ای التعجيل فيه وخص منه بعض الاوقات كالظهر فی الصيف والعشاء مطلقا فانها فی الثلث او النصف افضل او المراد منه الوقت المستحب فهو احسن ومعنى رضوان سبب رضوان الله لانه عجل الى عبادة الله وهو مؤد الى رضاه او على المبالغة ای الوقت الاول عين رضى الله تعالى قوله والوقت الاخر عفو الله يعنی بحيث يحتمل ان تكون خارجة عن الوقت او المراد به وقت الكراهة نحو الاصفرار فی العصر والتجاوز عن نصف الليل فی العشاء ومعنى عفو الله سبب عفو الله بالنظر الى الصلوة وفيه اشارة الى التقصير بسبب التاخير

قوت المغتذی

الوقت الاول من الصلوة رضوان الله والوقت الاخر عفو الله قال ابن العربی روی عن ابی بكر الصديق انه قال رضوان الله احب الينا من عفوه قال علماؤنا لان رضوانه للمحسنين وعفوه عن المقصرين وللدارقطنی من حديث ابی محذورة زيادة ووسط الوقت رحمة الله

عارضة الاحوذی

وانما هو معنى يظهر معه خروج الحدث فاذا اسد فی وجه ذلك المعنى وتوثق من الوكاء للمخرج بعد ان يكون منه قال القاضی ابو بكر ابن العربی رضی الله عنه الا ان يكون دائما كثيرا فربما زهقت ريح خفيفة لا يشعر بها باب الوضوء مما غيرت النار ابو سلمة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء مما مست النار ولو من ثور اقط قال قال له ابن عباس انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحميم قال فقال ابو هريرة يا ابن اخی اذا سمعت حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلا

عارضۃ الاحوذی

محمد بن المنکدر عن جابر خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا معه فدخل علی امرأة من الانصار فذبحت له شاة فاکل واتته بقناع فیه رطب فاکل منه ثم توضأ للظهر وصلی ثم انصرف فاتته بعلالة من علالة الشاة فاکل ثم صلی العصر ولم یتوضأ اسناده هذا الحدیث فیه اضطراب کثیر روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فیه اخبار مختلفة صحیحة وذکر ابو عیسی حدیث البراء وحدیث جابر بن سمرة توضؤا من لحوم الابل ولا توضؤا من لحوم الغنم واعتنی مالک

شرح سراج احمد

ونسائی وابن حبان از ابی الدرداء وروبانی وابن عساکر از محمد بن کعب القرظی وعبد الرزاق از ابی العالیہ حدثنا قتیبة ثنا عبد الله ابن وهب عن سعید بن عبد الله الجهنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب صدوق از سادسہ بود عن ابیه محمد روایت میکند از پدر خود کہ عمر بن علی بود ثقہ از ثالثہ بود در زمن ولید وفات کرد عن علی بن ابی طالب ان النبی صلی الله علیه وسلم قال له یا علی ثلث لا تؤخرها بدرستیکہ آنحضرت فرمود مر علی بن ابی طالب را ای علی سہ چیز اند کہ مکن تاخیر آن الصلوة اذا آنت یکی از ان نماز ست کہ چون وقت او بیاید وآنت ضبط کردہ شدہ است بمد از آن بنون واحتمال دارد کہ از آتی یاتی باشد والجنازة اذا حضرت وتاخیر مکن بگزاردن نماز جنازہ چون حاضر آید جنازہ والایم اذا وجدت لها کفوا وزن بی شوہر وقتیکہ یافتہ شود برای او کفوی بی توقف بشوہری بدہید قال ابو عیسی حدیث ام فروة لا یروی الا من حدیث عبد الله بن عمر العمری گفت مصنف حدیث ابی فروہ روایت کردہ نشدہ است مگر از طریق عبد الله بن عمر العمری ولیس هو بالقوی عند اهل الحدیث ونیست عبد الله بن عمر العمری قوی وثقہ نزد اہل حدیث واضطربوا فی هذا الحدیث

شرح ابی الطیب

قوله الصلوة اذا اتت ای اتی وقتها المستحب فلا یرد ما ذکرناه آنفا قال ابن العربی وابن سید الناس کذا روینا بتائین کل واحدة منهما معجمة باثنتین من فوقها وروی آنت بنون ومد بمعنی حانت وحضرت انتهی قلت قال التوربشتی اتت بالتائین عن اکثر المحدثین وهو تصحیف والمحفوظ من ذوی الاتقان آنت علی وزن حانت قال میرك نقلا عن الازهار المشهور من الاتیان قیل هو تصحیف والمحفوظ آنت علی وزن حانت وبمعناه وفی شرح السنة انه من انی یانی وهو بمعنی حان وهی ای الصلوة بالرفع ای منها او احدها وهی ویجوز نصبها علی البدلیة من الضمیر او بتقدیر اعنی **قوله** والجنازة اذا حضرت بالوجهین المذکورین ای لا تؤخر صلاتها ففیه دلیل علی انها لا تکره فی الاوقات المکروهة اذا صلی علیها وقد حضرت فیها **قوله** الایم بفتح الهمزة وتشدید الیاء المکسورة من لا زوج له رجلا کان او امرأة ثیبا کان او بکرا والمراد ههنا المرأة الغریبة ولو بکرا بقرینة اذا وجدت لها کفوا والکفؤ المثل **قوله** اذا وجدت لها کفؤا بالخطاب لسیدنا علی رضی الله عنه او بسکون التاء علی انها صیغة مؤنثة غائبة یؤید الاول اتت وحضرت کما یؤید الاول النداء وخطاب لا تؤخرها **قوله** لا یروی الا من حدیث عبد الله بن عمر العمری ای ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب **قوله** ولیس هو بالقوی قال میرك قد اخرج له الاربعة ومسلم موقوفا اقول فهذا یدل علی توثیقه وتکلم فیه یحیی بن معین من قبل حفظه اقول قالوا ان تضعیف یحیی بن معین لا یضر وقال ابو داود ما ذکرت فی کتابی فهو لیس بضعیف یعنی اذا لم یتکلم علیه وههنا لم یتکلم علیه

قوت المغتذی

الصلوة اذا اتت قال ابن العربی وابن سید الناس کذا رویناه بتائین کل واحدة منهما معجمة باثنتین من فوقها وروی آنت بنون ومد بمعنی حانت وحضرت

شرح سراج احمد

واضطراب دارد اہل حدیث درین حدیث حدثنا قتیبة ثنا مروان بن معاوية الفزاری عن ابی یعقوب و در بعضی نسخ ابی یعفور ست بدل بای موحدہ عن الولید بن العیزار عن ابی عمرو الشیبانی ان رجلا قال لابن مسعود گفت ابو عمرو بدرستیکہ مردی گفت عبد اللہ بن مسعود را ای العمل افضل کدامی عمل بہترست قال سالت عنه عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عبد اللہ بن مسعود سوال کردم ازان افضل از آنحضرت فقال الصلوة علی مواقیتہا فرمود آنحضرت گذاردن نماز بر وقتہای آن قلت وماذا یا رسول اللہ گفت عبد اللہ بن مسعود گفتم و چہ چیزست پس از نماز قال وبر الوالدین فرمود آنحضرت و نیکی کردن با پدر و مادر خود قلت وماذا قال الجهاد فی سبیل اللہ گفتم پس از بر والدین کدام چیز افضل ست فرمود آنحضرت جہاد کردن با کفار در راہ حق تعالی قال ابو عیسی وهذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث ابی عمرو از ابن مسعود حدیثی ست حسن صحیح و تائید و تقویت آن میکند بطرق دیگر وقد روی المسعودی وشعبة والشیبانی وغیر واحد و بسیار کس سوای ایشان عن الولید بن العیزار هذا الحدیث از ولید بن العیزار این حدیث حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی هلال اللیثی مولاهم ابو العلاء المصری گویند مدنی الاصل ست گفت ابن یونس در مدینہ نشو نما گرفتہ صدوق بعضی تضعیف آن کردہ اند از سادسہ است پس از ثلثین و مائة وفات کرد عن اسحق بن عمر از ثالثہ است ترک کردہ و ذکر نکردہ است او را دارقطنی عن عائشة قالت ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوة لوقتها الآخر مرتین حتی قبضه اللہ گفت عائشہ صدیقہ نگذارد آنحضرت نمازی را در آخر وقت آن دوبار تا آنکہ وفات گردانید او را حق تعالی و عائشہ صدیقہ جزم بآن نمودہ است کہ دو روز در آخر وقت آنحضرت نماز نگذاردہ قال ابو عیسی هذا حدیث غریب گفت مصنف این حدیث عائشہ غریب ست کہ بطرق متعددہ مروی نگشتہ است ولیس اسنادہ بمتصل و نیست اسناد این حدیث متصل بلکہ انقطاع ست دران و حذف راوی گشتہ در وی زیراکہ ملاقات او با عائشہ صدیقہ بثبوت نپیوستہ قال الشافعی والوقت الاول من الصلوة افضل گفت شافعی وقت اول از نماز بہترست ومما یدل علی فضل اول الوقت علی آخره و بعضی ازان چیزیکہ دلالت دارد بر فضل اول وقت بر آخر وقت + اختیار النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر اختیار کردن آنحضرت و ابی بکر صدیق و عمر بن الخطاب فلو یکونوا یختارون الا ما هو افضل پس نبودند کہ اختیار میکردند مگر آنچہ او بہتر می بود ولو یکونوا

شرح ابی الطیب

قوله الصلوة علی مواقیتها فی البخاری بسنده الی الولید بن العیزار قال سمعت ابا عمرو الشیبانی قال سمعت عبد اللہ بن مسعود قال سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای العمل احب الی اللہ تعالی قال الصلوة علی وقتها انتهی اتفق اصحاب شعبة علی هذا اللفظ وخالفهم علی بن حفص وهو ممن احتج به مسلم فقال الصلوة فی اول وقتها رواه الحاکم والدارقطنی اقول وهو یدل علی ان علی بمعنی فی وهو شائع ومع ذلك لابد من حذف مضاف ای اداء الصلوة فی اول وقتها **قوله** وماذا یا رسول اللہ فی صحیح البخاری ثم ای قال بر الوالدین قال ثم ای قال الجهاد وبه علم ان المراد وماذا بعد ذلك والا لا یصح ان تکون الجملة موصوفة بالاحبية والافضلية **قوله** لو یکونوا یدعون بفتح الدال ای یترکون

عارضة الاحوذی

فی موطئه بهذه المسالة واستظهر فیها بباب من الاصول وهو فعل الخلفاء رضی اللہ عنهم بترکهم الوضوء مما مست النار واذا اختلف الحدیثان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعمل الخلفاء باحد الحدیثین قضینا بعمل الخلفاء وکل ذلك یدل علی ان الحدیث منسوخ به وقد روی عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ انه قال کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترك الوضوء مما غیرته النار وذلك اسناده الی الحدیث المتقدم من النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی بعلالة الشاة التی توضأ منها

عارضۃ الاحوذی

للظہر فاکلوا بعد الصلوٰۃ ولم یتوضا للعصر هذه حکایة حال قضیة عین لا یجوز لاحد ان یحکم بان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ للظہر لاجل امسّت النار ولعله انما توضأ لاجل حاجة الی الوضوء فلم یتوضأ من العلالة لانه لم یحتج الی الوضوء وتاتی بحقیقته ان شاء الله الغریب الثور جبلة مجموعة من الطعام وقد اضیف الی الاقط والقناع الطبق والعلالة البقیة ویقال فی کل شیٔ الاحکام التارضة فیه ان الاحادیث فی هذا الباب کما قدمنا کثیرة واعل مستقر بترک الوضوء منه الا ان الوضوء من لحوم

شرح سراج احمد

بلد عون الفضل ونمودند الشان کہ میگذاشتند وترک میکردند فضیلت را وکانوا یصلون فی اول الوقت ولم یز صحابہ وآنحضرت کہ میگذاردند در اول وقت حدثنا بذلک ابو الولید المکی عن الشافعی حدیث کردہ مارا آن ابو الولید مکی از امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ **باب** ما جاء فی السهو عن وقت صلوٰة العصر باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در سہو کردن از وقت نماز عصر حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال بدرستیکہ آنحضرت فرمود الذی تفوته صلوٰة العصر آن کسیکہ در میگذارد او را نماز عصر فکانما وتر اهله وماله برفع ونصب ہردو روایت ست در روایت رفع معنی آنست کہ گویا نقصان کردہ شد اہل خانہ آنکس ومال وی وبر تقدیر نصب نقصان کرد اہل ومال خود را واین معنی ترمناسب ترست وروایت جمہور ہم بنصب ست وفی الباب عن بریدة چنانکہ اخراج آن کردہ است ابن ماجہ وامام احمد و ابن حبان ونوفل بن معاویة بفتح نون وسکون واو وفا در آخر لام ست قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواه الزهری ایضا عن سالم عن ابیه عبد الله بن عمر الخطاب عن النبی صلی الله علیه وسلم یعنی این حدیث بمصنف از عبد اللہ بن عمر بدو طریق رسیدہ است یکی از لیث از نافع از ابن عمر ودیگر از زہری از سالم از ابن عمر **باب** ما جاء فی تعجیل الصلوٰة اذا اخرها الامام باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در تعجیل گذاردن نماز وقتیکہ تاخیر آن کند پادشاہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی السهو عن وقت صلوٰة العصر **قوله** الذی تفوته صلوٰة العصر فکانما وتر اهله وماله روی بنصب اللامین ورفعهما والنصب هو الصحیح المشهور الذی علیه الجمهور علی انه مفعول ثان ومن رفع فعلی انه مفعول ما لم یسم فاعله ومعناه انتزع منه اهله وماله واما علی روایة النصب فقال الخطابی وغیره ومعناه نقص هو اهله وماله وسلب عنهم فبقی بلا اهل ولا مال فلیحذر من تفویتها کحذره من ذهاب ماله واهله وقال ابن العربی سلب عنهم فبقی وترا ای فردا ثم اختلفوا فی المراد بفوات العصر فقال بعضهم هو فیمن لم یصلها فی وقتها المختار وقال بعضهم هو ان تفوته بغروب الشمس وقیل هو تفویتها الی ان تصفر الشمس وقد جاء مفسرا فی روایة الاوزاعی فی هذا الحدیث وفواتها ان تدخل الشمس صفرة وروی عن سالم انه قال هذا فیمن فاتته ناسیا وعلی قول الداودی هو فی العامد وهو الاظهر ویؤیده حدیث البخاری فی صحیحه من ترک صلوٰة العصر حبط عمله کذا قال النووی **قوله** حدیث حسن صحیح اقول کفی فی الصحة روایة الشیخین ایاه عن ابن عمر **باب** ما جاء فی تعجیل الصلوٰة اذا اخرها الامام

قوت المغتذی

الذی تفوته صلوٰة العصر فکانما وتر اهله وماله قال ابن العربی معناه سلب عنه فبقی وترا ای فردا قال وروی اهله بنصب اللام ورفعه وان رفعت فعلی البدل من الضمیر فی وتر وان نصبت فعلی المفعول به زاد ابن سید الناس ویحتمل فی الرفع ان یکون ضمن وتر معنی نزع فیکون اهله هو المفعول الذی لم یسم فاعله وماله معطوف علیه قال وهذا فیمن فاته بغیر عذر حتی تغیب الشمس وقال الداودی معناه انه یجب علیه من الاسف والاسترجاع مثل الذی یجب علی من وتر اهله وماله قلت ودخلت الفاء فی الخبر وهو فکانما لتضمن المبتدأ وهو الموصول معنی الشرط

شرح سراج احمد

واجب بگذاردن امام نکند حدثنا محمد بن موسی البصری در تقریب است محمد بن موسی بن الصباح الدادی بفتح دال و حاء مخففہ ابو القاسم البصری صدوق از حادی عشرہ است در حدود سنہ خمسین و مائتین وفات کرد نا جعفر بن سلیمان الضبعی ابو سلیمان البصری صدوق زاہد بود و تشیع میداشت از ثامنہ بود و سنہ ثمان و تسعین ومائۃ وفات کرد و ضبعی بضم ضاد معجمہ و فتح موحدہ عن ابی عمران الجونی عبد الملک بن حبیب الازدی او الکندی مشہور بکنیت ثقہ از کبار رابعہ بود در سنہ ثمان و عشرین ومائۃ وفات کرد عن عبد اللہ بن الصامت الغفاری البصری ثقہ از ثالثہ بود و پس از سبعین وفات کرد عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا ذر امراء یکونون بعدی فرمود آنحضرت ای اباذر امرا و سرداران باشند پس از من یمیتون الصلوۃ میرانند نماز را و رعایت نمیکنند شرائط و آداب آنرا فصل الصلوۃ لوقتہا پس بگذار نماز را بر وقت آن فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلۃ پس اگر گذاردہ شود نماز بر وقت آن باز با امرا باشد ترا آن گذاردن نفل از جہت آنکہ فرض گذاردی اول و این نماز کہ با ایشان بار دیگر بگذاری نفل شود

شرح ابی الطیب

قولہ امراء یکونون بعدی یمیتون الصلوۃ الظاہر انہ مبتدأ ویکونون صفتہ و یمیتون خبرہ قالوا وقع ذلک فی زمن بنی امیۃ والمراد من الامراء بعضہم او غالبہم والخطاب لابی ذر رضی اللہ عنہ والحکم عام لانہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاد للکل قال ابن سید الناس اماتتہا اخراجہا عن وقتہا حتی یکون کالمیت الذی لا روح لہ انتہی اقول لا یناسب ذلک آخر الحدیث فالاولی ما قالہ النووی **قولہ** فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلۃ اما ان یکون مبنیا للفاعل والتاء للخطاب او للمفعول والتاء للتانیث وعلی کل تقدیر لا بد من حذف فعلی الاول فان صلیت فی وقتہا معہم کانت صلاتک معہم نافلۃ وعلی الثانی فان صلیت صلوۃ الامراء لوقتہا وانت صلیت معہم ثانیۃ کانت صلاتک معہم نافلۃ ویدل علی ہذا التقدیر ما فی مسلم فانہ اخرج عن جعفر بن سلیمان عن ابی عمران الجونی عن عبد اللہ بن الصامت عن ابی ذر قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا ذر انہ سیکون بعدی امراء یمیتون الصلوۃ فصل الصلوۃ لوقتہا فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلۃ والا کنت قد احرزت صلاتک وفی روایۃ فان ادرکتہا معہم فصل فانہا لک نافلۃ ومعنی الحدیث اذا علمت من حالہم تاخیرہا عن وقتہا المختار فصلہا لاول وقتہا ثم ان صلوہا لوقتہا فصل ایضا معہم وتکون صلاتک معہم نافلۃ والا کنت قد احرزت صلاتک بفعلک فی اول الوقت وقولہ والا کنت الخ ای ان لم تصل معہم ثانیا فقد احرزت صلاتک فی وقتہا الاول ویحتمل ان یقال معنی قولہ والا ای وان لم تصل الصلوۃ لوقتہا بل اکتفیت بالصلوۃ معہم فانت ماجور لکنہ بعید من السیاق

قوت المغتذی

یا ابا ذر امراء یکونون بعدی یمیتون الصلوۃ قال ابن سید الناس اماتتہا اخراجہا عن وقتہا حتی تکون کالمیت الذی لا روح لہ قال وقولہ فصل الصلوۃ لوقتہا یعنی المختار بدلیل قولہ فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلۃ ای زیادۃ فی العمل والثواب

عارضۃ الاحوذی

الا ابن تیمیۃ بزل احمد واسحق ومحمد ابن اسحق ویحیی ابن یحیی النیسابوری وقد قال علماؤنا معنی ہہنا النظافۃ ورووا ان قوما سمعوا ولم یعوا ان الوضوء غسل الید وذلک ان لحم الجزور لہ زفر عظیم ولحم الغنم بالحجاز لا زفر علیہ وہی غریبۃ قد جمعت الحسنین لذۃ اللحم وعدم الزفر ولو اراد وضوء العبادۃ لقال کما قال فی الماء من جامع ولم ینزل فلیتوضأ کما یتوضأ للصلوۃ ویغسل ذکرہ وتحقیق القول فی ذلک انہ قد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الامران وصح نسخ الوضوء

شرح سراج احمد

ولاکنت قد احرزت صلاتک و اگر تنہا نماز را نگذاری و انتظار گذاردن نماز ایشان نمائی تحقیق استوار کردہ باشی نماز خود را و در روایت مسلم از ابی ذر باین عبارت ست صلّ الصلوٰۃ لوقتھا فان ادرکتھا معھم فصل معھم فانھا لک نافلۃ از ینجا معلوم میشود کہ اگر امام تاخیر کند از وقت نماز خصوصاً کہ بوقت مکروہ انداز د ماموم را باید کہ بگذارد نماز خود را در اول وقت پستر بگذارد با امام تا فضیلت وقت و جماعت ہردو دریابد و این در غیر نماز فجر و عصر و مغرب خواہد بود از جہت کراہت تنفل دران وقت و عدم مشروعیت نفل بسہ رکعت با آنکہ ارتکاب این مکروہ اہون ست از اثارت فتنہ و اختلاف حکم لازم می آید از مخالفت امرا بدانکہ مراد از امرا درینجا امرای بنی امیہ اند و تحقیق واقع شد از ایشان انچہ خبر داد بآن مخبر صادق و بودند این جماعت کہ رعایت نمیکردند احکام و ارکان نماز را یا محافظت نمیکردند بر اوقات

وفی الباب عن عبد الله بن مسعود کما اخرجہ عبد الرزاق وعبادۃ بن الصامت و از محمد ابن کعب القرظی نیز ہمچنین ماثور شدہ است چنانکہ اخراج کردہ ابن عساکر و عبد الرزاق از ابی العالیہ و سعید بن منصور از عبد الله بن عمر قال ابو عیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن وھو قول غیر واحد من اھل العلم یستحبون ان یصلی الرجل الصلوٰۃ لمیقاتھا و آن قول بسیار کسان ست از اہل علم کہ مستحب میگویند اینکہ بگذارد مرد نماز را در وقت آن اذا اخرھا الامام چون تاخیر کند آن نماز را رئیس و سردار ثم یصلی مع الامام پستر بگذارد با امام والصلوٰۃ الاولی ھی المکتوبۃ عند اکثر اھل العلم و نماز اولی کہ تنہا گذاردہ آن نماز فرض او باشد نزدیک اکثر اہل علم و بعضے گویند کہ اول نماز کہ تنہا گذاردہ نفل باشد و ادای فرض با امام شود وابو عمران الجونی اسمہ عبد الملک بن حبیب وابو عمران جونی کہ راویست از عبد الله بن الصامت نام او عبد الملک بن حبیب ست

باب ما جاء فی النوم عن الصلوٰۃ باب ست در بیان انچہ آمدہ است در خواب کردن از نماز و بخواب رفتن بی گذاردن نماز

حدثنا قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن ثابت البنانی عن عبد الله بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی ساکن بصرہ ثقۃ از ثالثہ بود عن ابی قتادۃ الانصاری قال ذکروا للنبی صلی الله علیہ وسلم نومھم عن الصلوٰۃ گفت ابو قتادہ ذکر کردند صحابہ برای آنحضرت خوابہای خویش را از نماز یعنی نماز ناگذاردہ بخواب میرویم فقال انہ لیس فی النوم تفریط فرمود آنحضرت بدرستیکہ شان اینست کہ نیست در خواب کردن تقصیر و کمی در عبادت

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی النوم عن الصلوٰۃ قولہ لیس فی النوم تفریط ای لیس فی حالۃ النوم تفریط اذ لا یتحقق من النائم التقصیر اذ لیس لہ اختیار نعم قد یکون فی مباشرۃ النوم تفریط کالنوم قبل العشاء بلا تسلیط من یوقظ فان من نام قبلھا کذلک قد تفوتہ الصلوٰۃ بسبب مباشرتہ النوم لذا کرہ صلی الله علیہ وسلم النوم قبل العشاء

قوت المغتذی

ولا کنت قد احرزت صلاتک ای فعلتھا فی وقتھا و علی ما یجب اداؤھا حدیث ابی ذر حدیث حسن بل ھو صحیح اخرجہ مسلم فی صحیحہ

عارضۃ الاحوذی

ولمالک فی ذلک نکتۃ بدیعۃ و ذلک انہ ادخل حدیث سوید بن النعمان ان النبی صلی الله علیہ وسلم فی غزاۃ خیبر لم یتوضأ مما مستہ النار و ھذا حدیث مورخ وحدیث الوضوء منہ غیر مورخ ومتی تعارض حدیثان احدھما مورخ و الآخر غیر مورخ قضی بالمورخ علی المجہول التاریخ فھذا یدلک علی غوص مالک فی العلم وبعد غورہ فی اصولہ وعظیم ترتیبہ فی کتابہ وادخل حدیث انس انہ لما سافر الی العراق ورجع وتوضأ مما مست النار فانکر علیہ ابو طلحۃ فرجع

الترجمۃ لو بگذاری نماز را بود در میان ایشان پس اگر یافتی ایشان را با ایشان پس بگذار بعد ایشان پس تحقیق آن نماز کہ باز دیگر گذاردی با ایشان برای تو نفل باشد ۱۲

شرح سراج احمد

انما التفريط في اليقظة جز این نیست کہ کمی وتقصیرے در بیداری ست کہ مرد بیدار باشد و در نماز تاخیر کند بی عذر و در حدیث دیگر آمدہ است کہ رفع القلم عن النائم فاذا نسی احدکم صلوٰۃ او نام عنها فليصلها اذا ذكرها پس چون فراموش کند یکی از شما نماز را یا بخواب رود از نماز پس باید کہ بگذارد آنرا وقتیکہ یاد کند آنرا و في الباب و در باب خواب کہ پیش از نماز باشد و نماز ناگذاردہ بخواب رود عن ابن مسعود چنانکہ اخراج آن کردہ احمد وبیہقی وابی مریم و عمران بن حصين بلفظ تصغیر ست وجبير بن مطعم وابی جحيفة چنانکہ اخراج آن کردہ احمد ونسائی وطحاوی وطبرانی وعمرو بن امیۃ الضمری بفتح ضاد معجمہ ومیم وکسر را وذی مخبر بکسر میم وسکون معجمہ وفتح موحدہ وگویند بدل موحدہ میم ست حبشی صحابی ست نازل شام شد وهو ابن اخ النجاشی و ذو مخبر برادرزادہ نجاشی ملک حبشہ بود و آز دیگر صحابہ نیز حدیثی درین باب مروی شدہ است چنانکہ شیخان واحمد وترمذی ونسائی از انس و ابن عدی در کامل وبیہقی از ابن عباس ومسلم وابوداود ونسائی وابن ماجہ وطبرانی در اوسط واحمد از ابی ہریرہ وسنن اربعہ واحمد وطبرانی وابوداود از ابی قتادہ وطبرانی از میمونہ بنت سعد وطبرانی در اوسط وخطیب بغدادی از ابن عمر وتصحیح آن کردہ ابو زرعہ موقوف بر ابن عمر ومالک از زید بن اسلم مرسل وطبرانی در اوسط از ابی سعید وعبد الرزاق از ابی قتادہ وطبرانی از جندب بن عبد اللہ وعبد الرزاق از ابی جمعہ وابو نعیم از ابی قتادہ وعبد الرزاق از عثمان بن موہب اخراج آن کردہ اند قال ابو عيسى وحديث ابی قتادة حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل العلم في الرجل ينام عن الصلوٰة او ينساها و تحقیق اختلاف کردہ اند اہل علم در حق مردی کہ بخواب رفت از نماز ولی گذاردن نماز خواب کرد یا فراموش کرد نماز را فيستيقظ او يذكر پس بیدار میشود یا یاد میکند نا خواندن نماز را وهو في غير وقت صلوٰة عند طلوع الشمس او عند غروبها حال آنکہ آن در غیر وقت نماز کہ نزد برآمدن آفتاب یا نزد غروب کردن او باشد فقال بعضهم يصليها اذا استيقظ وذكر وان كان عند طلوع الشمس او عند غروبها پس گفتہ اند بعضی علما بگذارد نماز را وقتیکہ بیدار شود و یاد کند آن را اگرچہ باشد نزدیک طلوع کردن آفتاب یا نزدیک غروب آن وهو قول احمد واسحق والشافعی ومالک یعنی قضای فوائت در اوقات مکروہہ روا اند نزد ایشان وقال بعضهم لا يصلي حتى تطلع الشمس او تغرب وگفتہ اند بعضی علما نگذارد نماز فائتہ را تا آنکہ طلوع کند آفتاب یا غروب کند چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ است

باب ما جاء في الرجل ينسى الصلوٰة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق مردی کہ فراموش کند نماز را حدثنا قتيبة وبشر بن معاذ قالا ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسى صلوٰة فليصلها اذا ذكرها فرمود آنحضرت کسیکہ فراموش کند نماز را پس باید کہ بگذارد آنرا وقتیکہ یاد کند آنرا درین حدیث مطلق عام ست کہ وقت مکروہ باشد یا غیر مکروہ

شرح ابی الطیب

قوله انما التفريط في اليقظة اى في حالة اليقظة بان يتعاطى ما يوجب تفويتها اما باشتغاله باللعب او يتركها تكاسلا او بالتسبب في النوم قبل ان يغلبه بدون تسليط من يوقظه **قوله** فليصلها اذا ذكرها بعد النسيان او بعد النوم او اذا استيقظ محذوف اى فليصلها اذا ذكر بعد النسيان واذا استيقظ بعد النوم والى هذا يشير قوله فيستيقظ او يذكر

عارضة الاحوذی

وقد جرت مناظرة بين ابن عباس وابی هريرة في المسألة فكان من حجة ابن عباس عليه في ترك الوضوء مما مست النار الهنا نتوضأ بالحميم فلو كانت ما مست النار توجب الوضوء لما جاز بالماء الحار قال القاضی ابو بكر ابن العربی رضی الله عنه وحديث لحوم الابل صحيح ظاهر مشهور وليس يقوى عندی ترك الوضوء منه والله اعلم باب الوضوء من مس الذكر وتركه عروة عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مس ذكره فليتوضأ قيس ابن طلق عن ابيه قال وهل هو الا بضعة منك

شرح سراج احمد

واین موافق مذہب امام مالک و شافعی و احمد و اسحٰق ست و نزد امام ما فی وقت صلوٰۃ مقدر ست و فی الباب عن سمرۃ بن
جندب و ابی قتادۃ کما رواہ الاربعۃ قال ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح ویروی عن علی بن ابی طالب
انہ قال فی الرجل ینسی الصلوٰۃ یصلیہا متی ذکرہا و روایت کردہ شدہ است از علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ بدرستیکہ
او گفت در حق مردی کہ فراموش کرد نماز را بگذارد نماز را ہر وقت کہ یاد کند آن نماز را فی وقت او فی غیر وقت در وقت نماز
یا در غیر وقت نماز وہو قول احمد و اسحٰق ویروی عن ابی بکرۃ انہ نام عن صلوٰۃ العصر فاستیقظ عند
غروب الشمس فلم یصل حتی غربت الشمس و روایت کردہ شدہ است از ابی بکرہ رضی اللہ عنہ بدرستیکہ او بخواب رفت
از نماز عصر پس بیدار گشت نزدیک غروب آفتاب پس نماز نگذارد تا آنکہ غروب کرد آفتاب وقد ذہب قوم من اہل
الکوفۃ الی ہذا و تحقیق رفتہ است گروہی از اہل کوفہ کہ کنایت از امام ما ابی حنیفہ است بسوی این و اما اصحابنا
فذہبوا الی قول علی بن ابی طالب مصنف گوید و اما اصحاب مالکہ حنابلہ اند پس رفتہ اند بسوی قول علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

باب ما جاء فی الرجل تفوتہ الصلوات بایتہن یبدأ۔ باب ہست در بیان آنچہ آمدہ است در حق مردی کہ فوت
کند او را نماز ہا بکدامی نماز آغاز کند حدثنا ہناد ثنا ہشیم عن ابی الزبیر عن نافع بن جبیر بن مطعم عن ابی عبیدۃ
ابن عبد اللہ بن مسعود قال قال عبد اللہ گفت ابو عبیدہ گفت عبد اللہ بن مسعود ان المشرکین شغلوا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق بدرستیکہ مشرکان باز داشتند آنحضرت را
از گذاردن چہار نماز ہا در روز خندق حتی ذہب من اللیل ما شاء اللہ تا آنکہ رفت از شب آن مقدار کہ خواستہ بود حق تعالیٰ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل تفوتہ الصلوات بایتہن یبدأ **قولہ** عن اربع صلوات یوم الخندق وہو یوم الاحزاب
وکان فی القعدۃ سنۃ اربع وقیل سنۃ خمس ولا یعارضہ ظاہر ما فی الصحیحین ان الفائتۃ صلوٰۃ العصر فقط ولا
ما فی الموطأ انہا الظہر والعصر لان الوقعۃ استمرت ایاما فکان ہذا فی بعض الایام وہذا فی بعضہا وہو الجواب من
حدیث الباب حدیث عمر رضی اللہ عنہ وقال ابن سید الناس اختلفت الروایات فی الصلوٰۃ المنسیۃ یوم الخندق ففی
حدیث جابر الآتی انہا العصر وہو فی الصحیحین وفی الموطأ انہا الظہر والعصر وفی الحدیث انہا اربع صلوات فمن الناس
من اعتمد علی ما فی الصحیحین کابن العربی ومنہم من جمع بین الاحادیث فی ذلک کما تقدم وہو اولی لحدیث ابی سعید فی ذلک واسنادہ صحیح جلیل

قوت المغتذی

قال عبد اللہ ان المشرکین شغلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذہب من اللیل ما شاء اللہ تعالیٰ قال
ابن العربی الصحیح ما یأتی بعد ہذا ان الصلوٰۃ التی شغل عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ یوم الخندق صلوٰۃ واحدۃ وہی العصر وقال
ابن سید الناس اختلفت الروایات فی الصلوٰۃ المنسیۃ یوم الخندق ففی حدیث جابر الآتی انہا العصر وہی فی الصحیحین
وفی الموطأ انہا الظہر والعصر وفی ہذا الحدیث انہا اربع صلوات فمن الناس من اعتمد علی ما فی الصحیحین کابن العربی ومنہم من جمع
بین الاحادیث فی ذلک بان الخندق کانت وقعتہ ایاما فکان ذلک کلہ فی اوقات مختلفۃ فی تلک الایام وہذا
اولی من الاول لحدیث ابی سعید فی ذلک واسنادہ صحیح جلیل ثم انہ منسوخ بصلوٰۃ الخوف انتہی

رجال ترمذی

اسناد ہذا الباب عظیم القدر فی الدین اختلف فیہ الصحابۃ والتابعون والفقہاء الی الآن وہو الکلام فی التنقیہ وصحیحہ ثم ضمنتہ فی الفتوی واسقطتہ مذہب اہل الکوفۃ فیہ ان لا وضوء منہ وقد جرت فیہ مناظرۃ بین العلماء اخبرنا ابن الطیوری اخبرنا القاضی الطبری اخبرنا الدارقطنی حدثنا محمد بن الحسن النقاش حدثنا عبد اللہ بن یحیی القاضی السرخسی حدثنا رجاء بن مرجا الحافظ قال اجتمعنا فی مسجد الخیف انا واحمد ابن حنبل وعلی ابن المدینی ویحیی ابن معین فتناظرنا

شرح سراج احمد

فامر بلالا فاذن پس امر فرمود آنحضرت بلال را پس اذان داد بلال ثم اقام پستر اقامت نماز کرد فصلی الظہر پس بگذارد
آنحضرت نماز ظہر را ثم اقام فصلی العصر پستر اقامت نماز کرد پس بگذارد نماز عصر را ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی
العشاء ازین حدیث برآمد کہ فوائت کہ کم از شش باشند ترتیب واجب ست وفی الباب عن ابی سعید اخرجہ
النسائی وابن حبان وکذا الشافعی واحمد والبیہقی وقال فی خلافیاتہ رواتہ کلہم ثقات وجابر بن عبد اللہ ودر قول مصنف عن
اربع صلوات نظر ست زیرا کہ عشا را گذارده آنحضرت در وقت آن وفوائت سہ نماز بودند جواب گویم کہ اینجا مراد فوت حقیقی
نیست بلکہ فوت آن از وقت معتاد بوده ودر حدیث ابی سعید خدری بلفظ حبسنا یوم الخندق واقع شده است قال
ابو عیسی حدیث عبد اللہ لیس باسناده باس گفت مصنف حدیث عبد اللہ بن مسعود حدیثی ست کہ ہیچ باک نیست
بآن الا ان ابا عبیدة لم یسمع من عبد اللہ مگر آنکہ بدرستیکہ ابو عبیده سماع ندارد از عبد اللہ بن مسعود وهو الذی
اختاره بعض اهل العلم فی الفوائت وآن چیزیست کہ اختیار کرده آن را اہل علم در قضای فوائت ان یقیم الرجل لکل
صلوة اذا قضاها اینکہ اقامت کند مردی برای ہر نمازی چون قضا کند آن را واحتیاج اذان نیست وان لم یقم اجزاه
واگر اقامت نماز نکرد روا باشد آنرا وهو قول الشافعی وآن قول امام شافعی ست حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن
هشام قال ثنی ابی عن یحیی بن ابی کثیر نا ابو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد اللہ ان عمر بن الخطاب قال
یوم الخندق بدرستیکہ عمر بن الخطاب گفت در روز خندق وجعل یسب کفار قریش وعمر بن خطاب دشنام دادن شروع کرد کفار قریش را قال
یا رسول اللہ ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس گفت عمر بن الخطاب یا رسول اللہ قریب نبودم کہ میگذاردم نماز عصر را تا آنکہ
غروب کرد آفتاب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ ان صلیتہا فرمود آنحضرت سوگند بخدا نگذارده ام من آن نماز عصر
قال فنزلنا بطحان گفت جابر بن عبد اللہ پس فرود آمدیم ما بالبطحان بالفتح موحده وسکون طای مہملہ نام وادی ست در مدینہ فتوضأ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم وتوضأنا پس وضو کرد آنحضرت و وضو کردیم ما فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العصر بعد ما غربت الشمس
پس بگذارد آنحضرت نماز عصر را پس از آنکہ غروب کرد آفتاب ثم صلی بعدها المغرب پستر بگذارد آنحضرت پس از نماز عصر مغرب را هذا حدیث حسن صحیح این
حدیثیست حسن صحیح **باب ما جاء فی الصلوة الوسطی انہا العصر** بابیست در بیان آنچہ آمده است در حق صلوة وسطی کہ بدرستیکہ آن نماز عصر ست
حدثنا هناد ثنا عبدة عن سعید عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی صلوة الوسطی صلوة

شرح ابی الطیب

قولہ ان صلیتہا ان للنفی کما فی قولہ تعالی ان ہو الا وحی یوحی **قولہ** قال فنزلنا بطحان تکرار لقولہ قال یوم
الخندق لبعد العہد ولہ نظائر کثیرة فی القرآن کقولہ تعالی انی رایت احد عشر کوکبا والشمس و
القمر رایتہم لی ساجدین وبطحان بضم اولہ وسکون ثانیہ واد بالمدینة وذکر ابو عبید البکری وغیره
انہ بفتح اولہ وکسر ثانیہ **باب** ما جاء فی الصلوة الوسطی انہا العصر

قوت المغتذی

بطحان بضم اولہ وسکون ثانیہ وادی بالمدینة وذکر ابو عبید البکری وغیره انہ
بفتح اولہ وکسر ثانیہ وانشد عفا بطحان من منی فالمحصب

عارضة الاحوذی

فی مس الذکر
فقال یتوضأ وقال
علی بن المدینی
بقول الکوفیین نقول و
نقلد قولہم واحتج
یحیی بن معین
بحدیث بسرة بنت
صفوان واحتج علی
ابن المدینی بحدیث
قیس بن طلق و
قال لیحیی کیف
تتقلد اسناد بسرة
ومروان ارسل شرطیا
حتی ردجوابہا
الیہ فقال وقد
اکثر الناس فی قیس
ابن طلق ولا یحتج
بحدیثہ فقال احمد
ابن حنبل کلاہما
علی ما قلتما فقال
یحیی مالک عن نافع
عن ابن عمر انہ
توضأ من مس
الذکر فقال علی
کان ابن مسعود
یقول لا یتوضأ
منہ وانما ہو
بضعة من جسدک

شرح سراج احمد

العصر یعنی آنحضرت فرمود در حق صلوۃ وسطی کہ آن صلوۃ عصر ست حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابوداود الطیالسی وابو النضر عن محمد بن طلحۃ بن مصرف عن زبید عن مرۃ الھمدانی عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الوسطی صلوۃ العصر فرمود آنحضرت صلوۃ وسطی صلوۃ عصر ست قال ابوعیسی ھذا حدیث صحیح وفی الباب عن علی چنانکہ اخراج آن کردہ طیالسی وعائشۃ وحفصۃ وابی ھریرۃ کما اخرج البیھقی وابی ھاشم بن عتبۃ واحمد از سمرہ وابن ابی شیبہ وابن حبان از ابن مسعود وابن ابی شیبہ از حسن مرسل واحمد وبخاری ومسلم از علی ومسلم وابوداود از ابن مسعود قال ابوعیسی قال محمد گفت مصنف گفت امام بخاری قال علی بن عبد اللہ گفت علی بن عبد اللہ حدیث الحسن عن سمرۃ حدیث حسن حدیث حسن بصری کہ از سمرہ روایت کردہ حدیثی ست حسن وقد سمع عنہ وتحقیق سماع کردہ حسن از سمرہ قال ابوعیسی حدیث سمرۃ فی صلوۃ الوسطی حدیث حسن وھو قول اکثر العلماء وآن قول اکثر علماست من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم از صحابہ وتابعین وقال زید بن ثابت وعائشۃ صلوۃ الوسطی صلوۃ الظھر وگفت زید بن ثابت وعائشہ صلوۃ وسطی صلوۃ ظہر ست کہ مابین فجر وعصر ست وقال ابن عباس وابن عمر صلوۃ الوسطی صلوۃ الصبح وگفت ابن عباس وابن عمر صلوۃ وسطی صلوۃ فجر ست کہ میان نماز شب وروز ست وہر صلوۃ صلوۃ وسطی ست حدثنا ابوموسی محمد بن المثنی ثنا قریش ابن انس الانصاری وگویند اموی ابوانس البصری صدوق بود ودر آخر عمر تغیر شدہ بود از تاسعہ است در سنہ ثمان ومائتین وفات کرد عن حبیب بن الشھید قال قال لی محمد بن سیرین گفت حبیب گفت مرا محمد بن سیرین سل الحسن سوال کن از حسن بصری ممن سمع حدیث العقیقۃ از کدام کس شنید حدیث عقیقہ را فسالتہ محمد بن سیرین گوید پس سوال کردم حسن بصری را قال سمعتہ من سمرۃ بن جندب گفت حسن بصری شنیدم این حدیث عقیقہ را از سمرہ بن جندب غرض مصنف از آوردن این حدیث اثبات سماع حسن ست از سمرہ قال ابوعیسی واخبرنی محمد بن اسمعیل عن علی بن عبد اللہ عن قریش بن انس ھذا الحدیث گفت مصنف وحدیث کرد مرا امام بخاری از علی بن عبد اللہ از قریش بن انس این حدیث را قال محمد قال علی گفت امام بخاری گفت علی بن عبد اللہ مدینی وسماع الحسن من سمرۃ صحیح وشنیدن حسن بصری از سمرہ حدیث را صحیح ست واحتج بھذا الحدیث وحجت میگیرم باین حدیث کہ حسن از سمرہ بن جندب روایت میکند

باب ما جاء فی کراھیۃ الصلوۃ بعد العصر وبعد الفجر باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہیت گذاردن نماز نفل پس از نماز عصر وفجر حدثنا احمد بن منیع نا ھشیم انا منصور وھو ابن زاذان عن قتادۃ انا ابوالعالیۃ عن ابن عباس قال سمعت غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

قولہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الوسطی صلوۃ العصر ھذا تفسیر لقولہ تعالی والصلوۃ الوسطی وھو الذی اختارہ ابوحنیفۃ ومسندہ فی ذلک ھذا الحدیث وھو منقول عن علی بن ابی طالب وابی ایوب وابن عمر وابن عباس وابی سعید الخدری وابی ھریرۃ وعبیدۃ السلمانی والحسن البصری وابراھیم النخعی والضحاک والکلبی ومقاتل واحمد وداود وابن المنذر وقال الماوردی ھذا مذھب الشافعی لصحۃ الاحادیث فیہ واما ما روی عن ابن عباس وابن عمر انھا صلوۃ الصبح فھو موقوف علیھما فلا یعارض المرفوع وکذا ما روی عن زید بن ثابت وعائشۃ انھا صلوۃ الظھر **قولہ** وقد سمع عنہ ای سمع الحسن عن سمرۃ **قولہ** سل الحسن الخ بیان واثبات لسماع الحسن من سمرۃ

عارضۃ الاحوذی

وقال یحیی بن معین من قال سفیان عن ابی قیس عن ھزیل عن عبد اللہ وانا اجتمع ابن مسعود وابن عمر واختلفا فابن مسعود اولی ان یتبع فقال لہ احمد نعم ولکن ابو قیس لا یحتج بحدیثہ فقال حدثنی ابو نعیم حدثنا مسعر عن عمیر بن سعد عن عمار بن یاسر قال ما ابالی مسستہ وانفی قال احمد عمار وابن عمر استویا فمن شاء اخذ بھذا ومن شاء اخذ بھذا قال القاضی ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ ھذا منتھی الکلام وسیاتی تمامہ فی الاحکام ان شاء اللہ وقد روی عن الصحابۃ من طرق الرجال

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

منهم عمر بن الخطاب وكان من احبهم الى گفت ابن عباس شنیدم بسیار کسان را از یاران آنحضرت بعضی از آن صحابه عمر بن الخطاب ست وبود او از دوست ترین صحابه بسوی من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس بدرستیکه آنحضرت منع فرمود از گذاردن نمازی پس از نماز فجر تا آنکه طلوع کند آفتاب وعن الصلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس ونهی فرمود از گذاردن نمازی پس از گذاردن نماز عصر تا آنکه غروب کند آفتاب وفي الباب عن علي چنانکه اخراج آن کرده است ابو داود وبیهقی واحمد وطبرانی واسحق وابن مسعود وابی سعيد الخدری چنانکه اخراج آن کرده شیخان ونسائی وابن ماجه وعقبة بن عامر وابی هریرة چنانکه اخراج آن کرده طبرانی در اوسط وعبد الرزاق وبیهقی بعبارت لاصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس من طاف فليصل وابن عمر چنانکه اخراج آن کرده ابن منده در تاسع از حدیث وی ومسلم در صحیح وسمرة بن جندب وسلمة بن الاكوع وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو ومعاذ بن عفراء والصنابحی چنانکه اخراج آن کرده مالک واحمد وابن ماجه وشیخان ولم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم ونشنید صنابحی حدیث را از آنحضرت وعائشة چنانکه اخراج آن کرده نسائی وشیخان وكعب بن مرة وابی امامة الباهلی وعمرو بن عبسة چنانکه اخراج آن کرده مسلم ويعلى بن امية ومعاوية چنانکه اخراج آن کرده اند شیخان قال ابو عيسى حديث ابن عباس عن عمر حديث حسن صحيح گفت مصنف حدیث عبد الله بن عباس که از عمر روایت کرده حدیثی ست حسن صحیح وهو قول اكثر الفقهاء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وآن قول اکثر فقهاست از صحابه ودیگر ائمه انهم كرهوا الصلوة بعد صلوة الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس واما الصلوات الفوائت فلا باس ان تقضى بعد العصر وبعد الصبح واما نمازهای فوت شده پس باک نیست اینکه قضا کرده شود پس از نماز عصر وپس از نماز فجر قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد قال شعبة لم يسمع قتادة من ابي العالية الا ثلثة اشياء گفت علی بن مدینی گفت یحیی بن سعید گفت شعبه نشنید قتاده از ابی العالیه مگر سه حدیث را یکی از آن حديث عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس وحديث ابن عباس ودوم از آن حدیث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم که از آنحضرت روایت کرده قال لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى فرمود آنحضرت سزاوار نیست

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی كراهية الصلوة **قوله** نهى عن الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس جعل الطلوع غاية النهي والمراد هنا الارتفاع للاحاديث الاخر الدالة على اعتباره في الغاية ففي الصحيحين لا صلوة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس اى كرمح في رأى العين وهو قدر سبعة اذرع تقريبا والا فالمسافة طويلة لما في رواية ابي نعيم حتى ترتفع كرمح او رمحين **قوله** حتى تغرب الشمس اى بالكلية **قوله** فاما الصلوات الفوائت الخ اما لان النهي ليس بشامل اياها لتخصيصه بما عداها بناء على ان المتبادر منه النهي عن النوافل فحسب لانها هي المعتادة في اوقات الفرائض بعد الفرائض فيحمل النهي عليها اى النوافل او لتخصيصها من العموم بحديث من نام ونسي لان الناسي لصلوة قد يتذكرها في بعض هذه الاوقات فيصليها فيها بموجب هذا الحديث

عارضة الاحوذی

شئ ذكرهم ابو عيسى واقواهم حديث ام حبيبة قال النبي صلى الله عليه وسلم من مس ذكره فليتوضأ وقال يحيى ابن معين والبخاري حديث بسرة صحيح ولم يصح البخاري حديث ام حبيبة قال ابو عيسى قال محمد لم يسمع مكحول ابن عنبسة ابن ابي سفيان فجاء الحديث مقطوعا الغريب البضعة والمضغة القطعة من الشئ الا ان المضغة هو بقدر اللقمة الممضوغة والبضعة القطعة على اى قدر كانت الاصول قال اصحاب ابي حنيفة لا يقبل خبر بسرة وتنظروها في هذا الباب بوجهين احدهما ان هذا

عارضة الاحوذی

حدیث یروی عن امرأة والحکم معلق بالرجال فکیف یختص بروية النساء وهذه تهمة توجب التوقف و ريبة ربما اثرت فی التحصیل وثانیهما ان هذه مسالة یعم بها البلوی فما تعم به البلوی یکثر السوال عنه و یکثر الجواب فیه و یکثر نقله فضعف نقل هذا مع عموم البلوی فیه دلیل علی ضعفه والجواب ان هذا الحکم متعلق بالرجال فلا یقبل فیه النساء فنقول ساقط فان کان حکم یقبل فیه النساء کان مختصا بهن او عاما قال الله تعالی واذکرن ما یتلی فی بیوتکن من ایات الله وقد کان الله قادرا علی ان یامر رسول

شرح سراج احمد

برای حکمی اینکه بگوید در حق من کهن بستر ام از یونس بن متی نام پیغمبر مادر یونس علیه السلام ست واین از روی تواضع بود یا پیشتر از علم بافضیلت خود فرموده باشد وحدیث علی القضاة ثلثة وسوم حدیث علی مرتضی ست که فرمود قاضیان سه قسم اند چنانکه تصریح آن در کتب حدیث مذکور ست **باب ماجاء فی الصلوة بعد العصر** این باب ست در بیان انچه آمده است در گذاردن نماز پس از نماز عصر حدثنا قتیبة نا جریر عن عطاء بن السائب ابو محمد و گویند ابو السائب ثقفی کوفی صدوق حافظ از خاص بود در سنه ست وثلثین ومائة وفات کرد عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال گفت ابن عباس انما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم الرکعتین بعد العصر جز این نیست که گذارد آنحضرت دو رکعت را پس از نماز عصر و وجه گذاردن آن پس از عصر اینست لانه اتاه مال فشغله عن الرکعتین بعد الظهر فصلاهما بعد العصر از جهت آنکه آمده بود آنحضرت را مالی شاید که از بحرین آمده باشد یا از جای دیگر پس مشغول ساخت آنحضرت را تقسیم وی از گذاردن نماز دو رکعت که بعد از ظهر میگذارد پس بگذارد آنحضرت پس از نماز عصر قضای آن هر دو ثم لم یعد لهما پستر باز نگذارده آن هر دو را در دیگر ایام گاهی وقد روی عن زید ابن ثابت نحو حدیث ابن عباس وتحقیق روایت کرده شده است از زید بن ثابت مانند حدیث ابن عباس که گذاردن رکعتین بعد العصر قضای دو رکعت سنت ظهر بود وفی الباب عن عائشة اخرجه الشیخان وام سلمة اخرجه الشیخان و میمونة بنت الحارث وابی موسی الاشعری قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن وقد روی غیر واحد عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی بعد العصر رکعتین وتحقیق روایت کرده اند بسیار کسان از صحابه از آنحضرت که گذارده آنحضرت پس از نماز عصر دو رکعت وهذا خلاف ما روی عنه انه نهی عن الصلوة بعد العصر واین حدیث ابن عباس چیزیست که روایت کرده شده است از آنحضرت که بدرستیکه او منع فرموده از گذاردن نمازی بعد از عصر حتی تغرب الشمس وحدیث ابن عباس اصح حیث قال لم یعد لهما مصنف گوید حدیث عبد الله بن عباس اصح حدیث ست از حیثیتی که گفت ابن عباس که باز اعاده نکرده آن دو رکعت را یعنی یک روز ادا نموده بعد از آن باز نگذارد وقد روی عن زید بن ثابت نحو حدیث ابن عباس وقد روی عن عائشة فی هذا الباب روایات وتحقیق روایت کرده شده است از زید بن ثابت مثل حدیث ابن عباس وتحقیق روایت کرده شده است از عائشه صدیقه درین باب بسیار روایتها

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الصلوة بعد العصر **قوله** ثم لم یعد لهما ای الیهما فاللام بمعنی الی اقول یعارضه ما فی مسلم ثم صلیهما بعد العصر ثم اثبتهما وکان اذا صلی صلوة اثبتها قال یحیی بن ایوب الراوی یعنی داوم علیها وفی روایة عن عائشة عند مسلم ایضا ماترک رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتین بعد العصر عندی قط واجاب القائلون بکراهیة الصلوة بعد العصر انه من خصوصیاته صلی الله علیه وسلم لعموم النهی للغیر وقد ذکر الطحاوی بسنده حدیث ام سلمة وزاد فقلت یا رسول الله افنقضیهما اذا فاتتنا قال لا اقول والی التخصیص یشیر قول عائشة رضی الله تعالی عنها وکان اذا صلی صلوة اثبتها **قوله** روایات ای متعارضة فلذلک ترکت فلا تعارض حدیث ابن عباس اقول فعلی هذا لا حاجة الی التخصیص بل صارت منسوخة بناء علی ان الترک نسخ والا فلابد من التخصیص

شرح سراج احمد

روی عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مادخل علیہا بعد العصر الا صلی رکعتین روایت کردہ شدہ است از عائشہ صدیقہ بدرستیکہ آنحضرت نہ درآمد بروی پس از عصر مگر کہ بگذارد دو رکعت را و این روایت عائشہ نسبت گذاردن دو رکعت پس از عصر است و مروی عنہا عن ام سلمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی عن الصلوۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس و این روایت نافی است و نافی مقدم است بر مثبت والذی اجتمع علیہ اکثر اہل العلم علی کراہیۃ الصلوۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس چنانکہ مذہب ائمہ حنفیہ است الا ما استثنی من ذلک مگر مکروہ نیست آن نماز گذاردن کہ استثنا کردہ شدہ اند از ان مثل الصلوۃ بمکۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس مانند گذاردن نماز در مکہ پس از نماز عصر تا آنکہ غروب کند آفتاب و پس از نماز فجر تا آنکہ طلوع کند آفتاب بعد الطواف بعد نماز دو رکعت طواف فقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخصۃ فی ذلک پس تحقیق روایت کردہ شدہ از آنحضرت رخصت در ان نماز ہا وقد قال بہ بعضہم و تحقیق قائل گشتہ اند بآن بعضی علما و در بعضی نسخ در جای بعضہم قوم واقع است من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من بعدہم و آن گروہ کہ قائل بآن گشتہ اند از اہل علم اند از صحابہ و کسیکہ پس از ایشان بودہ و بہ یقول الشافعی و احمد و اسحٰق وقد کرہ قوم من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من بعدہم الصلوۃ بمکۃ ایضا بعد العصر و بعد الصبح و تحقیق مکروہ داشتند گروہی از اہل علم از صحابہ و کسیکہ پس از ایشان بودند نماز را در مکہ نیز پس از نماز عصر و پس از نماز فجر و بہ یقول سفیان الثوری و مالک بن انس و بعض اہل الکوفۃ یعنی امام ما ابی حنیفہ

باب ما جاء فی الصلوۃ قبل المغرب باب است در بیان انچہ آمدہ است گذاردن نمازی پیش از نماز مغرب حدثنا ہناد نا وکیع عن کہمس بن الحسین التمیمی ابو الحسن البصری ثقہ از خامسہ بود در سنہ تسع و اربعین و مائۃ وفات کرد عن عبد اللہ بن بریدۃ بن الحصیب السلمی ابو سہل المروزی قاضی ثقہ از ثالثہ بود در سنہ خمس و مائۃ وفات کرد از عمر صد سال و گویند در سنہ خمس و عشرہ عن عبد اللہ بن المغفل بضم میم و فتح غین معجمہ و فتح فای مشددہ ابن عبد غنم کنیت عبد اللہ ابو سعید و گویند ابو زیاد و گویند ابو عبد الرحمن بود صحابی مزنی از اصحاب شجرہ بود در مدینہ سکونت کرد پس بہ بصرہ رفت و ہم در انجا وفات یافت بسنہ ستین و گویند سنہ تسع و خمسین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال عبد اللہ بن مغفل روایت از آنحضرت کردہ کہ فرمود بین کل اذانین صلوۃ لمن شاء میان ہر دو اذان کہ اذان و اقامت اند نماز است مر کسی را کہ خواہد نفل و این در ہمہ اذان و اقامت ہر وقت است عام است کہ مغرب باشد یا غیر مغرب و فی الباب عن عبد اللہ بن الزبیر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوۃ قبل المغرب **قولہ** بین کل اذانین صلوۃ ای اذان و اقامۃ ففیہ تغلیب کالقمرین والعمرین او ارید بالاذان المعنی اللغوی ای بین الاعلامین و اطلاقہ شاہد لمن یقول بالصلوۃ بعد اذان المغرب لکن فی صحیح البخاری عن انس بن مالک قال کان المؤذن اذا اذن قام ناس من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبتدرون السواری

قوت المغتذی

بین کل اذانین صلوۃ قال ابن سید الناس المراد الاذان والاقامۃ فہو من باب التغلیب کالعمرین والقمرین طلبا للخفۃ اذا لم یذکرا شفعا من المؤنث

عارضۃ الاحوذی

الشریعۃ فی الرجال الخارجین عن بیتہ و لکنہ امر اہل بیتہ من ازواجہ اذا وقعت عندہن مسألۃ من الشریعۃ ان یأثر بہا عنہ و یبلغہا من لم یحضرہا وقد قبلت الصحابۃ حدیث عائشۃ فی التقاء الختانین و نسخ بہ الماء من الماء وہو حدیث امرأۃ وہذا اعظم فانہ نسخ بہ کل مستقر و حدیث مس الذکر لم ینسخ شیئا جواب ثالث وہو ان الوضوء انما ہو من مس الفرج وہو عام فی الرجال والنساء واما قولہم ان ما تعم بہ البلوی یکثر السؤال عنہ فممکن واما قولہم انہ یکثر الجواب فیہ فممکن اقل من الاول و اما قولہم یکثر نقلہ

عارضة الاحوذي

فلا يلزم ذلك فان الصحابة قد كانت تقلل الرواية ولا يكثر النقل مع ما كانت تعرف من وجوب تبليغ الشرع وقد بينا ذلك في اصول الفقه احكام في اربعين مسألة الاولى اختلف الناس في هذه المسألة على اربعة اقوال الاول لا وضوء على من مس ذكره الثاني عليه الوضوء واجب الثالث مستحب الرابع عليه ان مسه لشهوة الثانية في توجيه الاقوال اما من قال انه لا وضوء عليه فبحديث قيس بن طلق ولانه عضو من البدن فلا يجب الوضوء بمسه كسائر الاعضاء واما من قال ان فيه الوضوء فبحديث بسرة [illegible]

شرح سراج احمد

در باب گذاردن رکعتین قبل المغرب حدیثی ست مروی گشته از عبد الله بن زبیر واز انس بن مالک نیز مروی گشته باین الفاظ چنانکه اخراج آن کرده ابو الشیخ قال انس کنا بالمدینة اذا اذن المؤذن ابتدأ القوم الی السواری فرکعوا الرکعتین حتی یاتی الرجل القریب لیدخل المسجد فیحسب ان الصلوة قد صلیت عن کثرة من یصلیها وعن منصور عن ابیه قال ما صلی ابو بکر ولا عمر ولا عثمان الرکعتین قبل المغرب کما اخرجه عبد الرزاق ومسدد قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن مغفل حدیث حسن صحیح وقد اختلف اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوة قبل المغرب وتحقیق اختلاف کرده اند صحابه در گذاردن دو رکعت پیش از مغرب فلم یر بعضهم الصلوة قبل المغرب پس اعتقاد نکرده اند بعضی صحابه نماز را پیش از نماز مغرب وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یصلون قبل صلوة المغرب رکعتین بین الاذان والاقامة وتحقیق روایت کرده شده است از بسیاری صحابه که بدرستیکه ایشان میگذاردند پیش از نماز مغرب دو رکعت را میان اذان واقامت وقال احمد واسحق ان صلاهما فحسن وگفت امام احمد واسحق اگر گذارد دو رکعت را پس خوب ست وهذا عندهما علی الاستحباب واین گذاردن دو رکعت نزد احمد واسحق مستحب ست ونزد امام ما ابی حنیفه استحباب آن نیست ودر بعضی احادیث صحیحه تصریح ست در گذاردن رکعتین قبل المغرب چنانکه مسلم از مختار بن فلفل اخراج کرده که گفت سألت انس ابن مالک عن التطوع بعد العصر فقال کان عمر یضرب الایدی علی صلوة بعد العصر وکنا نصلی علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتین بعد غروب الشمس قبل صلوة المغرب فقلت له کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلیهما قال کان یرانا فلم یامرنا ولم ینهانا وبخاری از مرثد بن عبد الله اخراج کرده قال اتیت عقبة الجهنی فقلت الا اعجبک من ابی تمیم یرکع رکعتین قبل صلوة المغرب فقال عقبة انا کنا نفعله علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم قلت فما یمنعک الآن قال الشغل **باب** ما جاء فی من ادرک رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس بابیست در بیان آنچه آمده است در حق کسیکه یافت یک رکعت را از نماز عصر پیش از آنکه غروب کند آفتاب حدثنا الانصاری اسحق بن موسی نا معن نا مالک بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء ابن یسار وعن بسر بن سعید المدنی العابد المولی ابن الحضرمی وعن الاعرج یعنی زید بن اسلم از سه کس روایت کرده از عطاء بن یسار واز بسر بن سعید واز اعرج یحدثونه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک من الصبح رکعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرک الصبح فرمود آنحضرت هر که یافت از نماز صبح یک رکعت را پیش از آنکه

شرح ابی الطیب

حتی یخرج النبی صلی الله علیه وسلم وهم کذلک یصلون الرکعتین قبل المغرب قال ای انس ولم یکن بین الاذان والاقامة شیء اقول فهذا الاثر مخصص لعموم الحدیث ویدل علی ان معنی قوله قبل المغرب قبل الاذان صلاته ومع ذلک لا یتم حتی یؤول قوله اذا اذن بالارادة وان ثبت ما رواه علماؤنا عن بریدة الاسلمی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان عند کل اذانین رکعتین ما خلا الصلوة المغرب کان مخصصا **قوله** فلم یر بعضهم الصلوة قبل المغرب ای لم یرها حسنة او جائزة بل مکروهة لما فیه من تاخیر المغرب المطلوب تعجیلها **باب** ما جاء فی من ادرک رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس **قوله** فقد ادرک الصبح ای قدر علی ادراکه اداء ثم لا یتم صلاته الا بضم رکعة ثانیة الی الاولی لان الرکعة الواحدة تکفیه قال ابن مالک قیل معناه فقد ادرک وقتها یعنی اذا لم یکن اهلا للصلوة ثم صار اهلا فی هذا الوقت بان کان صغیرا فبلغ او حائضا فطهرت او کافرا فاسلم لزمته تلک الصلوة وقیل فقد ادرک فضیلة الجماعة وان کانت

شرح سراج احمد

طلوع کند آفتاب پس تحقیق یافت نماز صبح را ومن ادرك من العصر رکعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر و کسیکه یافت از نماز عصر یک رکعت را پیش از یکه غروب کند آفتاب پس تحقیق یافت او عصر را بدانکه بقول اکثر اہل علم بطلوع آفتاب و غروب آن نماز فجر و عصر باطل نمیگردد اما نزد ما و اصحاب ما می فرمایند که نماز فجر بطلوع آفتاب باطل میگردد اما نماز عصر بغروب آفتاب باطل نمیگردد و این حدیث حجت میگردد بر ایشان و جواب آنست که تعارض واقع شد میان این حدیث و احادیث وارده در باب نهی از صلوٰة خواه فرض باشد یا نفل در وقت طلوع و غروب و استوا پس عمل کردیم بقیاس چنانکه در اصول فقه مقرر شده است که چون تعارض کنند دو آیت رجوع بحدیث کنند و نزد تعارض دو حدیث رجوع بقیاس نمایند و قیاس ترجیح کرد حکم این حدیث را در نماز عصر مگر در روایتی از ابی یوسف که میگوید نماز فجر نیز باطل نمیگردد بطلوع ولیکن صبر کنند تا بر آید آفتاب و تمام کنند نماز را و احادیث نهی را در نماز فجر حمل نمیکرد زیرا که وقت نماز فجر همه کامل ست و نقصان در ان نیست پس واجب میگردد بصفت کمال و چون نقصان بطلوع آفتاب طاری میشود ادا کما وجب نباشد و آخر وقت نماز عصر که آفتاب زرد می گیرد ناقص ست پس وجوب آن نیز بصفت نقصان باشد لیکن بطریان نقصان بسبب غروب فاسد نگردد و ادا کما وجب باشد و شافعیه احادیث نهی را مخصوص بنوافل دارند و فرائض را در اوقات ثلثه جائز گویند و ظاہر احادیث در عموم است و احناف گویند که این حدیث در حق حائضه و نو مسلم ست که اگر حائضه پاک گشت و کافر اسلام آورد نزدیک طلوع و غروب آفتاب که یک رکعت در وقت آن ادا تواند نمود پیش از آنکه غروب یا طلوع کند پس مدرک شد وقت نماز را پس بعد از طهارت و وضو قضای این نماز بروی لازم میشود و این از احسن توجیهات ست کما فی ترجمة البخاری للشیخ نور الحق قدس سره وفی الباب عن عائشة اخرجه النسائی قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وبه یقول اصحابنا الشافعی واحمد واسحق ومعنی هذا الحديث عندهم لصاحب العذر مثل الرجل ینام عن الصلوة اوینساها فیستیقظ ویذکر عند طلوع الشمس وعند غروبها ومعنی این حدیث نزد اصحاب یا شافعی واحمد و اسحق برای صاحب عذر ست مانند مردی که بخواب رود از نماز یا فراموش کند نماز را پس بیدار شود از خواب کند یا یاد کند نماز را فراموش کننده نزد بر آمدن آفتاب و نزد فرو رفتن او پس این حکم در حق کسیے ست که در وی عذری آمده باشد که نماز او صحیح شود **باب ماجاء فی الجمع بین الصلاتین** باب ست در بیان آنچیز یکه آمده است در بیان جمع کردن میان دو نماز نا حدثنا هناد بن السری نا ابو معاویة الضریر محمد بن خازم عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت

شرح ابی الطیب

صلاته لا تصح لکن سیاق الحدیث یابی هذه التاویلات والله اعلم لکن قال النووی اجمع المسلمون علی انه لیس علی ظاهره وفیه اضمار تقدیره فقد ادرك حکم الصلوة او وجوبها او فضلها ثم ذکر التاویل الاول اقول فاذا کان المسلمون اجمعوا علی التاویل فلا یضر اباء السیاق **قوله** ومعنی هذا الحدیث عندهم لصاحب العذر ای وجه هذا الحدیث عند الشافعی واحمد واسحق ثابت لصاحب العذر یعنی انه لا یجوز ان یؤخر کذلك احد قصدا الا صاحب العذر واما الذی لا عذر فلا یجوز له ان یفعل ذلك نعم من فعل ذلك فمقتضی ظاهر الحدیث جواز صلاته **قوله** عند طلوع الشمس وعند غروبها ای قبیلهما لیطابق الحدیث **باب ماجاء فی الجمع بین الصلاتین**

عارضة الاحوذی

بحدیث بسرة المتقدم والامر فیه محمول مطلقا علی الوجوب قال ابن العربی سئل مالك فی هو حجة وانما من جعله مستحبا فنظر الی ان الامر محمول علی القرب لسلوا بوضعه او بنائه الادلة علی ما تقدم فی اصول الفقه الثالثة قال علماؤنا اخبارنا اصح اسنادا من ستة اوجه الاول قال البخاری والنسائی ویحیی ابن معین اصح شیء فی الباب حدیث بسرة وصحح احمد حدیث ام حبیبة وصحح ابن السکن حدیث ابی هریرة قال احمد وعلی ویحیی ابن المدینی قیس بن طلق لا یحتج بحدیثه الثانی ان خبرنا اکثر رواة لانه نقله جماعة من الصحابة وخبرهم نقله واحد الثالث

عارضة الاحوذي

ان خبرنا روله ابو هريرة وهو اسلم عام خيبر وروته بسرة وهي اسلمت عام الفتح وطلق وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وسمع منه ذلك حين كان يبني المسجد في صدر الاسلام الرابع اخبارنا احوط للعبادة الخامس يحتمل خبرهم ان يكون اراد به مسه شلف حائل وهو الظاهر من حال المصلي حالة الصلوة السادس ان خبرنا مفيد لانه ينقل عن العبادة الى العبادة وخبرهم لا يفيد شيئا لانه ينفي الاصل الرابعة انا من ذكره بكفه انتقض وضوءه لانه مسه بآلة اللمس الخامسة انا مسه ببطن اصابعه فشك فيه مالك وقطع بنقض الوضوء

شرح سراج احمد

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر گفت ابن عباس جمع کرد آنحضرت میان نماز ظهر وعصر باین وضع که ظهر را در آخر وقت گذارد وعصر را در اول وقت وبين المغرب والعشاء بالمدينة وجمع کرد میان نماز مغرب وعشا که مغرب را در آخر وقت گذارد وعشا را در اول وقت در مدینه من غير خوف ولا مطر نی عارضه ترس و عارضه باران قال فقيل لابن عباس گفت سعید بن جبیر پس گفته شد ابن عباس را ما اراد بذلك چه خواسته بود آنحضرت باآن جمع کردن میان دو نماز قال اراد ان لا تحرج امته گفت ابن عباس خواسته آنحضرت اینکه در حرج نیفتد امت او وفي الباب عن ابي هريرة ودر باب جمع کردن میان نمازها حدیثی مروی گشته است از ابی هریره واز دیگر صحابه نیز مروی شده است چنانکه اخراج آن کرده عبد الرزاق از عمرو بن شعیب که گفت قال عبد الله جمع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقيما غير مسافر بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال رجل لابن عمر لم ترى النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك قال لان لا تحرج امته ان جمع رجل واخرج عبد الرزاق ايضا عن صفوان بن سليم قال جمع عمر بن الخطاب بين الظهر والعصر في يوم مطر واخرج ابن جرير عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فغربت له الشمس بمكة فجمع بينهما بسرف واخرج مسلم والنسائي وابوداود وابن ماجه وابن ابي شيبة عن معاذ قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا واخرج الشيخان وابوداود والنسائي وابن ابي شيبة وعبد الرزاق عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعا جميعا بالمدينة واخرج عبد الرزاق عن صالح مولى التوأمة انه سمع ابن عباس يقول جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير سفر ولا مطر قال قلت لابن عباس لم تراه فعل ذلك قال اراد التوسعة قال ابو عيسى حديث ابن عباس قد روي عنه من غير وجه گفت مصنف حدیث ابن عباس در باب جمع میان نمازها تحقیق روایت کرده شده است از ابن عباس از بسیار طرق چنانکه مصنف بعضے از انها ذکر میکند رواه جابر بن زيد وسعيد بن جبير وعبد الله بن شقيق العقيلي وقد روي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا وتحقیق روایت کرده شده است

شرح ابي الطيب

قوله بالمدينة من غير خوف ولا مطر وفي رواية لمسلم من غير خوف ولا سفر يحتمل ان يكون المراد من غير الخوف والمطر والسفر المرض او الوحل وقد قال به احمد بن حنبل والقاضي حسين الشافعي لكن قال الترمذي في آخر كتابه ليس في كتابي حديث اجتمعت الامة على ترك العمل به الا حديث ابن عباس في الجمع بالمدينة من غير خوف ولا مطر وحديث شارب الخمر في المرة الرابعة قال النووي هذا الذي قاله الترمذي في حديث شارب الخمر هو كما قاله فهو حديث منسوخ دل الاجماع على نسخه واما حديث ابن عباس فلم يجمعوا على ترك العمل به بل لهم فيه اقوال فمنهم من تأوله على انه كان في غيم فصلى الظهر ثم انكشف الغيم بان ان وقت العصر دخل فصلاها ومنهم من تأوله على تأخير الاولى الى آخر وقتها فصلاها فيه فلما فرغ منها دخلت الثانية فصلاها فصارت صورته صورة جمع انتهى ثم ضعفهما اقول لكن يؤيد هذا التأويل ما رواه مسلم عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعا جميعا قلت يا ابا الشعثاء اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلك واما التوجيه بان المراد بالمدينة قرب المدينة فيكون مسافرا ويحمل رواية من غير سفر على ان المراد به السير او بعد الديار اي بل في حالة الاستراحة والنزول او بقرب الديار هو مسافر فبعيد كما لا يخفى ويدل عليه قوله اراد ان لا تحرج امته

شرح سراج احمد

ازابن عباس از آنحضرت سوای این دیگر حدثنا ابوسلمة یحیی بن خلف البصری ثنا المعتمر بن سلیمان التیمی ابو محمد المصری
ملقب بطفیل ثقہ از کبار تاسعہ بود در سنہ سبع وثمانین ومائة وفات کرد وعمر او متجاوز از ثمانین شدہ بود عن ابیه سلیمان بن بلال
التیمی عن حنش بفتح حای مہملہ ونون وشین منقوطہ ابن قیس عن عکرمة بکسر عین وزای مہملتین مولی ابن عباس ابو عبداللہ
اصل او از بربرست یکی از فقہای مکہ تابعی اعلم زمانہ وافقہ ثبت بود وقیل انہ کان یری رای الخوارج وینسبہ الی ابن عباس ایضا و
قال ابن عمر منافع اتق اللہ ولا تکذب علی کما کذب عکرمة علی ابن عباس گفت قاسم عکرمة کذاب یحدث بکرة وینسی عشیة وگفت
طاوس لو ان مولی ابن عباس یتقی اللہ ویوس من حدیثہ شدت الیہ المطایا وقال البخاری لیس احد من اصحابنا الا وھو یحتج بعکرمة امام مالک
ویحیی بن سعید انکار بروی دارند در سنہ سبع ومائة وفات کرد از عمر ہشتاد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من
جمع بین الصلاتین من غیر عذر فرمود آنحضرت ہر کہ جمع کند میان دو نمازہا بغیر عذر کہ یکی را در وقت دیگر قضا گذارد چنانکہ
ظہر را در وقت عصر ومغرب را در وقت عشا فقد اتی بابا من ابواب الکبائر پس تحقیق آمد بدروازہ از دروازہ ہای گناہ کبیرہ یعنی
نماز را قضا گذاردن در وقت دیگر نماز بی عذر گناہ کبیرہ است وآین حدیث عبداللہ بن عباس ناسخ حدیث اول ست بر تقدیری
کہ حمل کردہ شود حدیث اول را بر جمع در وقت احد وہر دو را ابن عباس نقل نمودہ است رخصت در جمع در اول حال بودہ باشد
پس از ان منسوخ شدہ باشد دیگر جواب آنکہ در حدیث اول فعل بودہ ودرین حدیث قول ست واگر مراد از جمع تاخیر یکی باشد وتعجیل
دیگر چنانچہ گذشت پس منافات در حدیثین نخواہد شد قال ابو عیسی گفت مصنف وحال حنش را بیان میکند وتضعیف میکند
این حدیث را اغلب ست کہ مذہب وی نیز در جمع باشد وحنش ھذا واین حنش کہ روایت از عکرمہ دارد ھو ابو علی الرحبی وھو حنش
ابن قیس وھو ضعیف عند اھل الحدیث حنش بن قیس ضعیف ست نزد اہل حدیث وکنیت او ابو علی ست ضعفہ احمد
وغیرہ تضعیف وی کردہ امام احمد وغیر وی والعمل علی ھذا عند اھل العلم ان لا یجمع بین الصلاتین وعمل نیز برین ست نزدیک اہل علم انکہ
جمع نکند میان دو نمازہا الا فی السفر او بعرفة مگر در سفر جمع کند چنانکہ مذہب شافعی ہست یا در عرفات جمع کند چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ است
ورخص بعض اھل العلم من التابعین فی الجمع بین الصلاتین ورخصت دادہ اند بعضے از اہل علم از تابعین در جمع کردن میان دو نمازہا
للمریض برای بیمار وبہ یقول احمد واسحق وباین قائل گشتہ احمد واسحق وقال بعض اھل العلم یجمع بین الصلاتین فی المطر
وگفتہ اند بعضے اہل علم کہ جمع کند میان دو نمازہا در بارش وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق ولم یر الشافعی للمریض ان یجمع بین

شرح ابی الطیب

قولہ غیر عذر ھذا الظاھر انہ اشار الی ما روی عنہ کما فی مسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جمع بین الظھر والعصر والمغرب والعشاء فی غزوة تبوک وقال اراد ان لا یحرج امتہ

قوت المغتذی

حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف البصری ثنا المعتمر بن سلیمان عن ابیہ عن حنش عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال من جمع بین الصلاتین من غیر عذر فقد اتی بابا من ابواب الکبائر ھذا الحدیث اورد ابن الجوزی فی الموضوعات
واعلہ بحنش قال کذب بہ احمد وقد اخرجہ الحاکم فی المستدرک وقال حنش ثقة سکن کوفة واخرجہ
ایضا البیھقی فی سننہ ولہ شاھد موقوف علی عمر بن الخطاب واخرجہ عن ابی موسی الاشعری اخرجہ ابن ابی شیبة فی مصنفہ

عارضة الاحوذی

ابن القاسم وھو صحیح
لانہ آلة اللمس فی الغالب
السادسة اذا مسہ
ببطن ذراعہ ففیہ
خلاف ذکر الرقام
انہ یتوضأ وقال
غیرہ لا وضوء فیہ
لانہ لیس بآلة اللمس
فی الغالب الا انا اعتبرنا
اللذة فیہ فینتقض
الوضوء بہ السابعة
اذا مسہ بظھر کفہ
لم یکن علیہ وضوء
الا ان اللذة ان وجدت
کان کالذی قبلہ
فی الخلاف فیہ وبہ
قال الشافعی وقال
عطاء والاوزاعی
واحمد ینتقض وضوءہ
لانہ مس غریبة
قلنا لیس بمس عرفا
وانما یحمل اللفظ
علی عرف العربیة
السابعة اذا مسہ
بحرف یدہ الثامنة
اذا مسہ بین الاصابع
والخلاف فیہ کالرابعة
ونکتة المسألة انہ

عارضۃ الاحوذی

الحرف منزلة بين الظهر والبطن فهو حمى بمنزلة ما بين المحظور والمباح فمن الحقه بالمباح خفف ومن الحقه بالمحظور احتاط التاسعة اذا مسه باصبع زائدة فاختلف فيها اصحابنا واصحاب الشافعي والاظهر وجوب الوضوء العاشرة اذا مس ذكره غيره قال الابلي ينتقض وضوءه وقاله بعض اصحاب الشافعي وهذا لا يستقيم لهم لانهم ان اعتبروا اللذة فيلزمهم ان ينتقض الوضوء بمسه بكل موضع من البدن وان لم يعتبروا اللذة لم يتناوله الحديث وكذلك لا يصح للابلي ذلك لانه راعى اللذة مثل سواء الحادية عشر

شرح سراج احمد

الصلاتين فرق آنست کہ نزد احمد و اسحق بعذر مرض و مطر و سفر ہمہ جمع رواست و نزد شافعی از جہت مرض جمع نیست و مرض عذر نیست نزد او **باب ماجاء فی بدء الاذان** بابست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان ابتدای مشروعیۃ اذان و آن در لغت بمعنی دانانیدن و خبر کردن ست و در شرع اعلام بدر آمدن وقت نماز بالفاظ مخصوص در وقت مخصوص و مشہور آنست کہ ثبوت آن بخواب شدہ چنانکہ در حدیث می آید و بعضی گویند کہ باجتہاد آنحضرت ثابت شدہ و در روایتی از امیر المومنین علی مرتضی رضی اللہ عنہ آمدہ کہ چون آنحضرت بمعراج رفت تا بسرا پردہ عزت رسید کہ محل خاص کبریای حق بود فرشتہ از انجا بر آمد آنحضرت از جبرئیل پرسید کہ این فرشتہ کیست جبرئیل گفت سوگند بخدا کہ ترا بحق فرستادہ نزدیک ترین خلق بدرگاہ عزت منم ندیدہ ام این فرشتہ را از ان باز کہ پیدا کردہ شدہ ام مگر ازین ساعت پس گفت آن فرشتہ اللہ اکبر اللہ اکبر از پس پردہ آواز بر آمد راست گفت بندہ من انا اکبر انا اکبر پس ذکر کرد کلمات باقی را و تحقیق آنست کہ آنحضرت در شب معراج کلمات آنرا شنید اما حکم نشدہ کہ این کلمات را در اذان برای نماز بگوید آنحضرت در مکہ بی اذان نماز میگذارد تا بمدینہ آمد و درین باب با اصحاب مشاورت کرد و بعضی از اصحاب اذان را بخواب شنید چنانکہ عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ و امیر المومنین ابی بکر الصدیق و عمر بن الخطاب و دیگر صحابہ قریب دو تن گویند چہاردہ کس دیدند پس چون آنحضرت آمد کہ آن کلمات کہ بر آسمان شنیدہ بود برای اعلام اذان گفتہ شود و صحیح قصہ آنست کہ عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ اذان را در خواب دید وقت صباح بخدمت شریف آمدہ خواب خود را عرض ساخت آنحضرت بلال را تلقین و تعلیم فرمود و چون بلال اذان داد عمر بن الخطاب آواز اذان را شنیدہ بخدمت شریف شتافت و گفت یا رسول اللہ ہمچنین در خواب دیدہ ام چنانکہ در حدیث می آید این روایت در سال اول بود از ہجرت پس بنای مسجد حدثنا سعید بن یحیی بن سعید الاموی در تقریب است سعید بن یحیی بن سعید بن ابان بن سعید بن العاص الاموی ابو عثمان البغدادی ثقہ بود و گاہی خطا نیز میکرد از عاشرہ است در سنہ تسع و اربعین و مائتین وفات کرد ثنا ابی یحیی بن سعید بن ابان بن سعید بن العاص الاموی ابو ایوب الکوفی نزیل بغداد صدوق بود از کبار تاسعہ است در سنہ اربع و تسعین و مائہ وفات کرد از تحریر شاد ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراہیم التیمی عن محمد بن عبد اللہ ابن زید بن عبد ربہ الانصاری مدنی ثقہ از ثالثہ بود عن ابیہ عبد اللہ بن زید بن ثعلبہ بن عبد ربہ بن زید بن الحارث بن الخزرج الانصاری الخزرجی حاضر شد عقبہ و بدر و ہمہ مشاہد را در روز فتح مکہ علم بنی الحارث بن الخزرج نزد او بود قال لما اصبحنا اتینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ بالرؤیا گفت عبد اللہ بن زید ہرگاہ صبح کردیم باز آمدیم آنحضرت را پس خبر کردیم

قوت المغتذی

لما اصبحنا اتینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ بالرؤیا فقال ان ہذہ لرؤیا حق قال ابن العربی رؤیا الانبیاء وحی فرؤیاہا حق من جملۃ شرائع الدین ورؤیا غیرہم فی الدین لیست بشیء الا ان ہذہ الرؤیا من غیر الانبیاء استقرت فی الدین لوجوہ احدہا انہ یحتمل انہ قیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انفذہا وحیا فانفذہا او کانت مما یشتوق الیہا ویمیل الی العمل بہا فامرہا حتی تقرر علیہا او بنی عنہا علی القول بجواز الاجتہاد لہ وعلی ان یبین ان ہذہ المسألۃ من مسائل القیاس ولانہ رأی نظما لا یستطیعہ الشیطان ولا یدخل فی جملۃ الوسواس والخواطر المرسلۃ وروی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأی الاذان لیلۃ اسری بہ وسمعہ ولم یؤذن لہ فیہ عند فرض الصلوۃ حتی بلغ المیقات وفی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعمر فذلک اثبت دلیل علی ترجیح احد الاحتمالین الثانی والثالث علی الاول لانہ کان الاقرار علیہ

شرح سراج احمد

آنحضرت را بخواب خود فقال ان هذه الرؤيا لحق پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ این خواب راست ست فقم مع بلال پس برخیز
ای عبد اللہ بن زید ہمراہ بلال و بیاموز او را فانہ اندی وامد صوتا پس بدرستیکہ بلال نرم تر و بلند تر و شیرین تر و بہتر ترست
از روی آواز منک از تو فالق علیہ ما قیل لک پس بینداز بر بلال چیزیکہ گفتہ شدہ یعنی آنچہ تو در خواب دیدہ او را بیاموزان ولینادی
بذلک و بگو کہ ندا کند بلال بآن قال فلما سمع عمر بن الخطاب نداء بلال بالصلوۃ گفت عبد اللہ بن زید پس ہرگاہ کہ شنید عمر
ابن الخطاب ندای بلال بن رباح را برای نماز خرج الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یجر ازارہ بیرون شد از جای خود بسوی آنحضرت

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی بدء الاذان قوله ان هذه الرؤيا لحق ای صادقة مطابقة للوحی او للاجتهاد ويعلم
منه انه صلى الله عليه وسلم ما حكم على هذه الرؤيا بالحقية الا بوحي من الله تعالى او بالالهام منه او باجتهاد
على القول بجواز الاجتهاد بناء على انه راى نظما لا يستطيعه الشيطان ولا يدخل فى جملة الوساوس والخواطر الباطلة
من حيث انه ذكر ونداء بحضور الصلوة وهو جائز لا يتوقع عليه ترتب خلل وقد روي ان النبي صلى الله عليه
وسلم راى الاذان ليلة اسري به وسمعه ولو يؤذن له فيه عند فرض الصلوة حتى بلغ الميقات وهذا يؤيد انه
كان بوحي قال ابن سيد الناس وذكر ابو داود فى مراسيله ان عمر لما راى الاذان فى المنام اتى ليخبر به النبي صلى الله
عليه وسلم وقد جاء الوحي بذلك فما راعه الا بلال يؤذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي فهذا
يؤيد انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم عند قصة رؤيا عبد الله بن زيد على النبي صلى الله عليه وسلم انفذها فانفذها
بوحي فلا يرد انه كيف اثبت الاذان برؤيا صحابي مع ان رؤيا غير الانبياء لا تثبت بها الشرائع والحاصل ان بناء الاحكام
على رؤيا غير الانبياء بعد معرفة انها حق مما لا يشك فيه والثابت فيما نحن فيه هو هذا لا بناء الاحكام على مجرد الرؤيا
فلا يرد شئ قوله فانه اندى وامد صوتا افعل من النداء والمد وهو الزيادة ومعناهما ارفع
صوتا واقوى فى النداء وازيد منك واصل النداء من الندى اى الرطوبة يقال صوت ندى اى رفيع
واستعارة النداء للصوت من حيث ان من يكثر رطوبة فمه حسن كلامه قوله فالق عليه ما قيل لك امر
من الالقاء قوله ولينادى بذلك باثبات الياء على لغة من يجري المعتل مجرى الصحيح والا فالقياس حذف الياء لان اللام
هي لام الامر ويمكن ان يقال ان اللام هي بمعنى كي والتقدير وانما امرتك بالالقاء عليه لينادي بذلك قوله وهو يجر ازاره
وعند ابي داود يجر رداءه وهو الاظهر لان الازار لا بد ان يكون مربوطا والا ينكشف صاحبه فيحمل على ان
المراد بالازار الرداء لكون هيأتهما واحدة والمراد من جر الازار اى الرداء السرعة فى المشى

قوت المغتذی

او لا بوحي انتهى قال ابن سيد الناس وذكر ابو داود فى مراسيله ان عمر لما راى الاذان فى المنام اتى ليخبر به
النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء الوحي بذلك فما راعه الا بلال يؤذن فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم سبقك بذلك الوحي قال وهذا يعضد التاويل الاول فانه اندى اى احسن
صوتا وقال ابن حجر اى اقعد بالمد والاطالة

عارضة الاحوذی

قال القاضي ابو الحسن
العمل من روايات مالك
على انه ان مسه
للشهوة على حائل
او بغير حائل بباطن
الكف او بظاهره
انتقض وضوءه
وروى ابن وهب
عنه اذا مسه
على غلالة خفيفة
انتقض وضوءه
قال ابو عمر ان من
اعتبر اللذة فانما
نقض الوضوء
بالقران من باب
الملامسة قال
القاضي ابو بكر بن
العربي رضي الله عنه
هذا وهم عظيم فان
الملامسة في القران
انما هي في النساء
لا في نفس الرجل
وذاته فكيف يصح
حمله عليه فان
قيل طريق وجوبه
بذلك التعليل
بان يقال تنقض
يلتذ به فوجب

شرح سراج احمد

در حالیکہ او میکشید چادر خود را و این عادت ہست در مردم کہ چون کسی را شتابی و سرعت باشد بزودی بی پوشیدن جامہ برست گرفتہ میکشد و از خانہ بیرون آید وھو یقول یا رسول اللہ در حالیکہ او میگفت ای پیغمبر خدا والذی بعثک بالحق لقد رأیت مثل الذی قال سوگند بذاتی کہ فرستادہ ترا براستی ہر آئینہ تحقیق دیدم من در خواب مانند آنچہ گفت بلال قال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فللہ الحمد گفت عبد اللہ بن زید پس فرمود آنحضرت وحمد کرد بجناب ایزدی جل شانہ برین نعمت عظمی و موہبت کبری کہ تصدیق رویا بود و توافق شدن آنہا فذلک اثبت مصنف گوید پس این حدیث ہمین مقدار بی کمی و زیادتی در الفاظ اثبت است و فی الباب عن ابن عمر چنانکہ اخراج آن کردہ اند شیخان و مصنف کہ الآن مذکور خواہد کرد و ابو الشیخ و عبد اللہ ابن نافع از نافع از ابن عمر و مسند ابی الشیخ بر شرط مسلم است اخراج کردہ از زہری از سالم از ابن عمر باختلاف الفاظ و عبارات مروی شدہ است و طبرانی در اوسط از عبد اللہ بن عمر اخراج کردہ کہ گفت لما اسری برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی السماء اوحی الیہ بالاذان فنزل بہ و علمہ جبرئیل قال ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن زید حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث عبد اللہ ابن زید حدیثی ست حسن صحیح از جہت اسناد از حدیث عبد اللہ بن عمر وقد روی ھذا الحدیث ابراھیم بن سعد عن محمد بن اسحٰق اتم من ھذا الحدیث و اطول و تحقیق روایت کردہ این حدیث را ابراہیم بن سعد از محمد بن اسحٰق تمام تر ازین حدیث عبد اللہ بن زید کہ مذکور شدہ است و اطول و دراز تر ست از ان حدیث وذکر فیہ قصۃ و ذکر کردہ ابراہیم بن سعد در ان حدیث قصہ را کہ این ہست الاذان مثنی مثنی کلمات اذان شروع اند دو دو بار والاقامۃ مرۃ مرۃ و کلمات تکبیر مشروع اند یکبار و عبد اللہ بن زید ھو ابن عبد ربہ ویقال ابن عبد رب ولا نعرف لہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئا یصح الا ھذا الحدیث الواحد مصنف گوید نمی شناسم برای عبد اللہ بن زید چیزی کہ صحیح شدہ باشد از آنحضرت مگر این یک حدیث ست فی الاذان در باب اذان و عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی لہ احادیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو عم عباد بن تمیم و ابن عبد اللہ دیگر ست کہ ابن عاصم ست مرو او را روایاتند از آنحضرت و برادر پدر عباد بن تمیم ست حدثنا ابو بکر بن ابی النضر در تقریب ست ابو بکر بن النضر بن ابی النضر البغدادی و قد ینسب لجدہ اسمہ کنیتہ و قیل احمد و قیل محمد ابو النضر ہو ہاشم بن القاسم مشہور من الحادی عشر مات سنۃ خمس و اربعین و مائتین ثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جریج گفت حجاج گفت ابن جریج انا نافع عن ابن عمر قال کان المسلمون حین قدموا المدینۃ یجتمعون گفت عبد اللہ بن عمر بودند مسلمانان ہنگامیکہ قدوم آوردند در مدینہ منورہ گرد می آمدند مردم صحابہ فیتحینون الصلوات پس اندازہ میکردند وقت طلب مینمودند

شرح ابی الطیب

قولہ عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ صاحب الاذان لہ احادیث یعنی لہ احادیث کثیرۃ فی الصحیحین وھو غیر عبد اللہ بن زید صاحب الاذان وکلاھما انصاریان من بنی مازن **قولہ** فیتحینون الصلوات ای یقدرون حینہا لیاتوا الیہا فیہا والحین الوقت من الزمان

قوت المغتذی

حدیث عبد اللہ بن زید حدیث حسن صحیح قال ابن سید الناس عبد اللہ بن زید اثنان من الانصار من بنی مازن احدھما ابن عبد ربہ صاحب حدیث الاذان والآخر ابن عاصم لہ احادیث فی الوضوء وصلوٰۃ الاستسقاء وغیر ذلک وقد نسب بعض المتقدمین الی الوھم حیث جعل حدیث الاذان لابن عاصم فیتحینون الصلوات قال عیاض معناہ یقدرون حینہا لیاتوا الیہا فیہ والحین الوقت من الزمان

عارضۃ الاحوذی

الوضوء بہ لعلہ انحل اعضاء المرأۃ فیکون ھذا قیاس شبہ ولا یصح ان یکون قیاس تعلیل ثان العلل لا مدخل لہا فی العبادات فان کان قیاس شبہ فلہ شروط بیناھا فی اصول الفقہ ولیس ھذا من بابکم معشر المغاربۃ فادبروا عنہ ولا من اعشا شکم فادرجوا منہ الثالثۃ عشر اذا مس ذکر صغیر لم یجب بہ وضوءہ عند مالک والزھری والاوزاعی وقال الشافعی یجب منہ الوضوء لعموم الحدیث من مس الذکر الوضوء والحدیث باطل فلا یصح التعلق بہ الثالثۃ عشر اذا مس فرج میت قال الشافعی ینتقض وضوءہ وقال اسحٰق

شرح سراج احمد

وقتی را کہ بیایند درو ی برای نماز و لیس ینادی بہا احد و نبود کہ آواز می داد و میخواند نماز ہیچ یکی فتکلموا یوما فی ذلک پس سخن کردند وشاورت نمودند روزی دران باب فقال بعضہم اتخذ وا ناقوسا مثل ناقوس النصاری پس گفتند بعضی مسلمانان بگیرید ناقوس مانند ناقوس ترسایان کہ برای وقت نماز میزدند و ناقوس را تفسیر کردہ اند بچوب بزرگ دراز کہ زدہ شود بچوب خرد کوتاہ و قال بعضہم اتخذوا قرنا مثل قرن الیہود وگفتند بعضے مسلمانان بگیرید شاخی را مانند شاخ یہود کہ میدمیدند آنرا و در بعضی روایات لفظ بوق واقع شدہ قال فقال عمر اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوٰۃ پس گفت امیر المومنین عمر آیا نمی گیرید قرار ناقوس را و برنمی انگیزید مردی را کہ آواز بکند و بخواند بنماز قال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بلال قم فناد بالصلوٰۃ گفت راوی عبد اللہ بن عمر پس فرمود آنحضرت ای بلال برخیز پس ندا کن بنماز و بخوان مردم را برای نماز ظاہر آنست کہ مراد ازینجا مجرد فریاد کردن و ندا کردن و خبر کردن ست بدر آمدن وقت و اذان شرعی بطریق خاص پس از ان شدہ نتیجی در ابت امجرد ندا بود پس از ان دیدن خواب پستر تشریع اذان بوحی یا باجتہاد در بعضے احادیث آمدہ است کہ بلال ندا میکرد بنماز بلفظ الصلوٰۃ جامعۃ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث عبد اللہ بن عمر گفت مصنف این حدیث حسن صحیح غریبست از حدیث عبد اللہ بن عمر **باب** ما جاء فی الترجیع فی الاذان باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ترجیع سلوان و ترجیع در اذان عبارت ست از عود کردن بشہادتین بآواز بلند یعنی شہادتین را دو بار بآواز پست گفتہ دو بار بآواز بلند بگوید حدثنا بشر بن معاذ نا ابراہیم بن عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورۃ الجمحی المکی ابو اسمعیل صدوق از سابعہ بود و خطا ہم میکرد قال اخبرنی ابی گفت ابراہیم حدیث کرد مرا پدر من عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورہ موذن مقبول از سادسہ بود و جدی و حدیث کرد مرا جد من عبد الملک بن ابی المحذورۃ الجمحی مقبول از ثالثہ بود جمیعا یعنی حدیث کرد مرا پدر و جد من ہر دو عن ابی محذورۃ بفتح میم وسکون حای مہملہ و ضم ذال معجمہ سمرۃ بن معیر و گویند اوس بن معیر و گویند سلمان بن معیر و گویند سلمہ بن معیر صحابی موذن آنحضرت در مکہ چنانکہ مورخان در اسماء الرجال می نویسند و در قول ایشان نظر ست از جہت آنکہ

شرح ابی الطیب

قولہ فقال بعضہم اتخذ وا ناقوسا یعنی ذکر جمع منہم اتخاذ الناقوس وہی خشبۃ طویلۃ یضرب بخشبۃ اصغر منہا تعلم النصاری اوقات الصلوٰۃ بہا واتخذ وابکسر الخاء امر بصیغۃ الجمع **قولہ** فقال عمر اولا تبعثون الواو عطف علی مقدر ای اتقولون بموافقۃ الیہود والنصاری ولا تبعثون رجلا والہمزۃ لانکار الجملۃ الاولی وتقریر الثانیۃ ظاہر ہذا معارض للحدیث الاول ویمکن الجمع بان ہذا اشار بہ عمر رضی اللہ عنہ اولا الی انہم ینادون بلفظ الصلوٰۃ جامعۃ ثم رای عبد اللہ الاذان و وافقہ رؤیا عمر رضی فاستقر الاذان الشرعی بعد ذلک **باب** ما جاء فی الترجیع وہو فی اللغۃ الترديد وہو فی الاذان ان یاتی بالشہادتین یخفض بہما صوتہ مرۃ ویرفع بہما مرۃ اخری

قوت المغتذی

فقال عمر اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوٰۃ قال ابن سید الناس ظاہرہ معارضۃ الحدیث الاول ویمکن الجمع بان نداء بلال لم یکن اذا اشار بہ عمر علی صورۃ الاذان الشرعی بل لعلہ علی سبیل الاعلام بدخول الوقت وانما استقر الاذان الشرعی بعد ذلک ولا یعارض ہذا رؤیا عمر لجواز وقوعہا بعد ذلک ولیس فی حدیث عمر اکثر من مطلق النداء

عارضۃ الاحوذی

لا ینتقض والمسألۃ مبنیۃ علی الحدیث الضعیف الذی قد مناہ وکذالک الثالثۃ عشر وہو اذا مس ذکرہ مقطوعا الرابعۃ عشر اذا مس موضع القطع قال الشافعی یجب علیہ الوضوء لانہ جزء منہ ولیس یصح ہذا بحال غریبۃ ولا حقیقۃ الخامسۃ عشر اذا مس دبرہ انتقض طہارتہ فی جدید الشافعی قال مالک لا ینتقض وعول الشافعی علی الحدیث المروی عن ام حبیبۃ من مس فرجہ فلیتوضأ ہذا عام فی القبل والدبر قال محمد بن اذا قلنا ان الوضوء ینتقض بمس فرج المرأۃ نقضناہ بمس الرجل دبرہ ولیست حدیث

شرح سراج احمد

مشروعیت اذان در سال اول از ہجرت پس از دیدن خوابہا شده واین راز نوشته اند که مؤذنان در مکه بودند اگر مراد باذان صرف اعلام باشد هم درست نمیشود چراکه در مکه بطور اعلام نماز نگذارده اند بجهت خوف و ابومحذوره ہجرت نکرده بمکه مقیم ماند تاآنکه در مکه وفات یافت سنه تسع وخمسین وگویند تسع وسبعین ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اقعده بدرستیکه آنحضرت بنشاند ابامحذوره را نزد خود والقی علیه الاذان حرفا حرفا والقا کرد بروی وتلقین نمود واو را کلمات اذان را یک یک حرف قال ابراهیم مثل اذاننا گفت ابراهیم القا کرد بر وے محذوره مانند اذان ما یان که میگوئیم قال بشر فقلت له اعد علی گفت بشر بن معاذ پس گفتم مر ابراهیم را اعاده کن الفاظ اذان را برمن فوصف الاذان بالترجیع پس وصف کرد ابراهیم اذان را بترجیع وترجیع نزد شافعی اینست که بگوید شهادتین را اول پست باین طریق اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله باز این کلمات اربعه را اعاده کند واین سنت ست اذان نزد شافعی ومالک وازامام احمد دو روایت اند وظاهر مذهب او عدم ترجیع ست چنانکه مذهب ماست ومتمسک ایشان حدیث ابی محذوره است علمای حنفیه میگویند که این تکرار از برای تعلیم ابی محذوره بوده است نه برای تشریع وی بار اول پست گفت آنحضرت فرمود بار دیگر بگو وبلند بگو وحدیث دیگر ابی محذوره است که دران ترجیع نیست ودر حدیث عبدالله بن زید که اصل در باب اذان ست نیز ترجیع نیست ودر اذان بلال که رئیس وقدوه مؤذنان ست نیز ترجیع نیست ودر اذان ابن ام مکتوم که وی در مسجد شریف اذان میگفت وسعد قرظ که مؤذن مسجد قبا بود نیز مذکور نشده قال ابوعیسی حدیث ابی محذورة فی الاذان حدیث صحیح وقد روی عنه من غیر وجه وتحقیق روایت کرده شده است از ابی محذوره بطرق متعدده وعلیه العمل بمکة وهو قول الشافعی رحمه بر نیست عمل اهل مکه وآن قول امام شافعی ست

حدثنا ابوموسی محمد بن المثنی ثنا عفان ثنا همام عن عامر الاحول عامر بن عبدالواحد الاحول البصری صدوق از سادسه بود وخطا نیز میکرد در تقریب می نویسد وهو عامر الاحول الذی یروی عن عائذ بن عمرو والمزنی الصحابی ولم یدرکه عن مکحول الشامی ابوعبدالله ثقة فقیه کثیر الارسال مشهور از خامسه بود عن عبدالله بن محیریز بضم میم وفتح حای مهمله وسکون تحتیه وکسر را در آخر زای ست بلفظ تصغیر ست ابن جنادة بن وهب الجمحی المکی واو یتیم بود در کنار ابی محذوره در مکه پس تر نازل ببیت المقدس گشت ثقه عابد از ثالثه بود در سنه تسع وتسعین وفات کرد عن ابی محذورة ان النبی صلی الله علیه وسلم علمه الاذان تسع عشرة کلمة بدرستیکه آنحضرت تعلیم فرمود ابامحذوره را نوزده کلمه واین بر قاعده ترجیع ست والاقامة سبع عشرة کلمة وتعلیم فرمود اورا

شرح ابی الطیب

قوله اقعده والقی علیه ای امره بالقعود واملی علیه الاذان حرفا حرفا **قوله** علمه الاذان تسع عشرة کلمة هذا العدد لا یستقیم الا علی ترجیع الاذان کما هو مذهب الشافعی وتثنیة الاقامة کما یقوله ابوحنیفة وقد ثبت ان اذان بلال لم یکن فیه ترجیع وفیه انه اوتر الاقامة ففی البخاری عن انس قال امر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة فالذی ثبت انه یجوز الامران الترجیع فی الاذان وعدمه وایتار الاقامة وشفعها

عارضة الاحوذي

الوضوء بعد ذلك الضعفة وبطلانه بانه لا جامع بينهما من علة لانه ليس بموضع باول لامس شبه وقد جهل المنزع وخفي عليه الحديث السادسة عشر اذا مس برغيره ففي من مسالة لمس النساء فان اعتبرت اللذة في لمس النساء والحق بمس الرجل بيده كانت مسالة يسر ذكره السابعة عشر اذا مس انثييه قال غيره ينقض وضوءه لما جاء في الحديث من مس ذكره او انثييه فعليه الوضوء ولو صح ولا يدل في حديث الفرج لان الانثيين ليستا بفرج وحقيقة الفرج الشق ولو انتقض الوضوء بمس الانثيين لانتقض بمس العانة

شرح سراج احمد

اقامت مثناة کلمۂ این صریح ست در آنکه اقامت دو بارست که از نوزده چهار کلمۂ ترجیع فرست و دو قد قامت الصلوة زیاده شد و حجت امام ابی حنیفه همین حدیث ست و حدیث اول اگر صحیح ست منسوخ ست باین قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح ابو محذورة اسمه سمرة بن معیر نام ابی محذوره سمرة بن معیر ست بکسر میم و سکون مهمله و فتح تحتیه آخر را است و قد ذهب بعض اهل العلم الی هذا فی الاذان و تحقیق رفته اند بعضی اهل علم بسوی این در اذان و قد روی عن ابی محذورة انه کان یفرد الاقامة و تحقیق مروی گشته است از ابی محذوره بدرستیکه او بود که یکبار می گفت کلمات اقامت را

باب ماجاء فی افراد الاقامة بابست در بیان آنچه آمده است در افراد الفاظ اقامت حدثنا قتیبة ثنا عبد الوهاب الثقفی و یزید بن زریع عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالك قال امر بلال ان یشفع الاذان و یوتر الاقامة گفت انس امر کرده شد بلال را اینکه دو بار گوید در اذان کلمات را و یک بار گوید در اقامت و فی الباب عن ابن عمر چنانکه اخراج آن کرده ابو داود و نسائی و دارمی باین عبارت که گفت ابن عمر کان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم مرتین مرتین والاقامة مرة مرة غیر انه کان یقول قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة قال ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح و هو قول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین و به یقول مالك والشافعی و احمد و اسحق و بآن قائل گشته اند این ایمۂ اربعه سوای امام ما ابی حنیفه

باب ماجاء فی ان الاقامة مثنی مثنی بابست در بیان آنچه آمده است در آن که بدرستیکه الفاظ اقامت را دو دو بار باید گفت حدثنا ابو سعید الاشج عبد الله ثنا عقبة بن خالد عن ابن ابی لیلی عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن عبد الله بن زید قال کان اذان رسول الله صلی الله علیه وسلم شفعا شفعا گفت عبد الله بن زید بود اذان آنحضرت گفتن کلمات او دو دو بار فی الاذان در اذان والاقامة و در اقامت نیز دو دو بار بود چنانکه مذهب امام ما ابی حنیفه است و بهمین حدیث تمسک نموده است قال ابو عیسٰی حدیث عبد الله بن زید رواه وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی افراد الاقامة **قوله** ان یشفع الاذان و یوتر الاقامة ای یاتی بالفاظه شفعا یعنی یقول کل کلمة مرتین سوی آخرها و هی کلمة التوحید و سوی الاول فانه اربع تکبیرات لما ورد التصریح فی الروایات بذلك و یوتر الاقامة یعنی یاتی بالفاظها مفردة الا قد قامت الصلوة والا التکبیر فصار الافراد باعتبار غالب الکلمات و اما من یقول بشفع الاقامة فدلیله ما رواه ابو محذورة فانه صریح فی شفعها والله اعلم و بما تحرر علم وجه کل من القولین من شفع الاذان بلا ترجیع و شفع الاقامة و شفع الاذان مع ترجیع و ایتار الاقامة **باب** ماجاء فی ان الاقامة مثنی مثنی **قوله** کان اذان رسول الله صلی الله علیه وسلم شفعا شفعا فی الاذان والاقامة یعنی کان نداء رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المسجد او فی وقت الصلوة شفعا ای متکرر الکلمات فی الاذان والاقامة فالمراد بالاذان اولا مطلق النداء والاعلام و ثانیا ما هو المشهور المقابل للاقامة

قوت المغتذی

و ابو محذورة اسمه سمرة بن معیر قال ابن سید الناس هذا الذی اختاره الترمذی و قال غیره اوس بن معیر و یقال سمرة بن عمیر

عارضة الاحوذی

و طرف الالیة من جهة الدبر الثامنة عشر اذا مس فیه الحائل فیه ثلثة روایات لا ینتقض الوضوء بحال الثانیة ینتقض بکل حال الثالثة ینتقض ان کان خفیفا و هذا لا یصح اذا اعتبرنا اللذة فینتقض الوضوء مع رقة الحائل لا مس فی العادة فاما اذا کان کثیفا فلا تظهر فیه بحال و لو اعتبرنا اللذة ففی لذة من غیر لمس و کیف تعتبر اللذة و لیس لها فی الحدیث اثر و لا فی الدلیل التاسعة عشر اذا مست المرأة فرجها قال مالك لا وضوء فیه و ما تمته الا فی الذکر و قال عنه غیره لا فیه الوضوء و قال ابن

شرح سراج احمد

عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد اللہ بن زید رای الاذان فی المنام بدرستیکہ عبد اللہ بن زید دید اذان را در خواب وقال شعبۃ
عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال ثنا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید
رای الاذان فی المنام وهذا اصح من حدیث ابن ابی لیلی مصنف گوید وآن اسناد کہ شعبہ ذکر کردہ است صحیح ترست از حدیث ابن
ابی لیلی چراکہ در حدیث ابن ابی لیلی روایت عبد الرحمن از عبد اللہ بن زید ست ودر اسناد شعبہ واسطہ است کہ حدثنا اصحاب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الخ ومصنف وجہ آن ذکر میکند وعبد الرحمن بن ابی لیلی لم یسمع من عبد اللہ بن زید وعبد الرحمن از عبد اللہ
ابن زید سماع ندارد وقال بعض اهل العلم الاذان مثنی مثنی والاقامۃ مثنی مثنی وگفتہ اند بعضی از اہل علم کہ الفاظ اذان واقامت
ہر دو دو دو بار اند وبہ یقول سفیان الثوری وابن المبارک واهل الکوفۃ وبآن قائل گشتہ اند سفیان وعبد اللہ بن المبارک وامام
اعظم سراج الامۃ ابو حنیفہ کوفی رحمہم اللہ تعالی **باب** ماجاء فی الترسل فی الاذان بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در آہستہ
ونرم وفروہشتہ کردن وفصل کردن میان کلمات در اذان حدثنا احمد بن الحسن نا المعلی بن اسد بضم میم وفتح عین مہملہ و
تشدید لام ابن اسد العمی ابو الہیثم البصری برادر بہز ثقہ ثبت از کبار عاشرہ بود وگفت ابو حاتم خطا نکرد مگر در یک حدیث در سنہ ثمانی
عشرۃ ومائتین وفات کرد ثنا عبد المنعم بن نعیم الاسواری ابو سعید البصری صاحب السقاء متروک از تاسعہ بود وهو
صاحب السقاء وعبد المنعم صاحب سقا بود یعنی خدمت نوشانیدن آب میکرد ثنا یحیی بن مسلم عن الحسن وعطاء
عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لبلال بدرستیکہ آنحضرت فرمود مر بلال را یا بلال
اذا اذنت فترسل ای بلال چون اذان دہی پس فروہشتہ کن وشتابی مکن فی اذانک در اذان
واذا اقمت فاحدر وچون اقامت گوئی شتابی کن وتیز گو واجعل بین اذانک
واقامتک قدر ما یفرغ الاکل من اکلہ وبگردان میان اذان واقامت مقدار آنچہ
فارغ گردد طعام خورندہ از خوردن والشارب من شربہ وفارغ گردد آب نوشندہ از نوشیدن خود

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الترسل فی الاذان **قولہ** اذا اذنت فترسل ای تمہل وافصل الکلمات بعضہا من بعض سکتۃ خفیفۃ
فی النہایۃ ای تاذن ولا تعجل یقال ترسل فلان فی کلامہ ومشیتہ اذا لم یعجل **قولہ** واذا اقمت فاحدر باہمال الحاء والدال وتضم
وتکسر وروی فاحذم بالذال المعجمۃ والمیم کلاہما بمعنی الاسراع ای اسرع فی التلفظ بہا وصل بین الکلمات من غیر درج وجر ولا
تسکت بینہا **قولہ** اجعل بین اذانک واقامتک قدر ما یفرغ الاکل من اکلہ والشارب من شربہ ای اجعل بینہما زمنا یسع الاکل
ان کان غیر المغرب وزمنا یسیرا یسع الشرب ان کان وقت مغرب فزمن الشرب عبارۃ عن القلۃ فیوافق مذہبنا انہ یکون بینہما
مقدار تسبیح ویمکن ان یقال ان الاکل والشرب فی الاعتصار کنایۃ عن الفصل بین الاذان والاقامۃ والمراد بہ غیر المغرب والجماعۃ
امر المؤذن ان یفصل بین الاذان والاقامۃ لیدرک المصلون الجماعۃ واما المغرب فمستثناۃ

قوت المغتذی

اذا اذنت فترسل هو ترک العجلۃ مع الابانۃ واذا اقمت فاحدر باہمال الحاء والدال وتضم وتکسر
ویروی فاحذم بالذال المعجمۃ والمیم کلاہما بمعنی الاسراع

عارضۃ الاحوذی

ابی ویلی اذا انطفت توضات وجہ حدیث ام حبیبۃ من مس ذکرہ فلیتوضأ فرجہ وهذا عام فی الرجال والنساء وجہ لتاثیرہ عبادی للذۃ وعلیہ حملت روایۃ اعتبر اللذۃ فی مس الذکر ولیس لذۃ کما قدمناہ فی الخیرات الموفیۃ عشرین قولہ اذا انطفت یرید اللذات وقیل وصلت الی موضع لطیف وهذا باطن الحادیۃ والعشرون اذا مست المرأۃ ذکر الرجل مثل ما اذا مس الرجل فرج المرأۃ الثانیۃ والعشرون اذا مس فرج بہیمۃ فللشافعی فی ذلک قولان ووجہ لو ضوء ان ذلک عضو متعلق بحدث بوطیہ فینتقض الطہارۃ بمسہ کالموضع

شرح سراج احمد

والمعتصر اذا دخل لقضاء حاجته و فارغ گردد آنکه محتاج ست بول و غائط چون در آید در آنخانه برای قضای حاجت خود
ولا تقوموا حتی ترونی و برنخیزید برای نماز مجرد تکبیر را آوردن تا آنکه ببینید مرا یعنی بیرون آمده از درون خانه و در کتب فقه مذکورست
که چون حی علی الصلوٰۃ گوید باید برخاست شاید که آنحضرت نیز درین وقت بیرون می آمد حدثنا عبد بن حمید نا یونس بن محمد
عن عبد المنعم نحوہ یعنی از عبد المنعم بدو طریق مروی شده است یکی از یونس دیگر از معلی بن اسد قال ابو عیسیٰ حدیث
جابر هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه گفت مصنف حدیث جابر بن عبد اللہ که اینست حدیثی ہست که نمی شناسم
آنرا مگر ازہمین طریق من حدیث عبد المنعم و این بیان من هذا الوجه ست یعنی حدیث جابر از دیگر طریق مروی نشده است
مگر از طریق عبد المنعم وهو اسناد مجهول و اسناد این مجهول ست و گفته اند که این حدیث را شواهد ہست و طرق آن همه ضعیف اند
و بعضی گفته اند که از احادیث ہمین نیست جز تمکین دخول وقت و اجتماع مصلین و سکیس از علما اختلاف نکرده اند در تطوع میان اذان و اقامت **باب** ما جاء فی ادخال
الاصبع الاذن عند الاذان باب در بیان انچه آمده است در بیان آوردن انگشت در گوش نزدیک گفتن اذان حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق
نا سفیان الثوری عن عون بن ابی جحیفة عون بفتح عین مهمله و سکون واو و نون ابن ابی جحیفه بضم جیم و فتح حاء مهمله و سکون تحتیه و گفت نسائی و ابن معین و ابو حاتم
ثقه بود ذکر کرده او را ابن حبان در ثقات از رابعه بود در سنه عشر و مائة وفات کرد عن ابیه ابی جحیفه وهب بن عبد اللہ السوائی از صغار صحابه و زیر منبر آنحضرت می استاد
و آنحضرت علی علی خمس الثابع الذی کان فی حربه و جعله علی بیت المال بالکوفه و مات بها سنة اثنتین و سبعین قال رأیت بلالاً یؤذن و یدور گفت
ابو جحیفه دیدم بلال را که اذان میگفت و بر میگشت و یتبع فاه ههنا و ههنا و در پی می آورد دہن خود را این طرف و این طرف نزد

شرح ابی الطیب

قوله والمعتصر ای الذی یعصر بطنه للغائط او فرجه للبول فهو کنایة عن قضاء الحاجة حذرا عن التفوه
بالتصریح عما یستوحش بذکرہ صریحا و قال السیوطی و اصل الاعتصار من تحت العطیة **قوله** لا تقوموا حتی ترونی
لا تقوموا الی الصلوٰۃ اذا اقام المؤذن حتی ترونی ای فی المسجد لان القیام قبل مجئ الامام تعب بلا فائدۃ
و لعله صلی اللہ علیه وسلم کان یخرج من الحجرۃ بعد شروع المؤذن فی الاقامة فامرهم صلی اللہ
علیه وسلم انه اذا خرج و راوہ یقومون و قبله لا یقومون و یحتمل ان یکون النهی
للمؤذنین ای لا تقوموا للاقامة حتی ترونی اخرج من الحجرۃ الشریفة و یؤیده ما سیاتی
عن جابر رضی اللہ عنه کان مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یمهل فلا یقیم
حتی اذا رای رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قد خرج اقام الصلوٰۃ حین یراہ **قوله** و هو ای
اسناده اسناد مجهول و فی بعض النسخ و اسناده مجهول لکن صحح الحاکم و غیرہ الامر بترسل الاذان
و ادراج الاقامة و روی الشیخان خبر لا تقوموا حتی ترونی **باب** ما جاء فی ادخال الاصبع الاذن عند
الاذان **قوله** و یتبع فاه ههنا و ههنا ای من الاتباع و الفاعل ضمیر بلال و فاه مفعوله و ههنا ظرف له
ای یجعل فاه تابعا للجهتین منصرفا الیهما و کل من الدوران و الاتباع و وضع الاصابع لیکون الصوت ابلغ

قوت المغتذی

والمعتصر کنایة عن الداخل لقضاء حاجته و اصل الاعتصار من تحت اع العطیة

عارضة الاحوذی

من المرأة و هذا
شبه ضعیف
لیقوا باعتبار اللذة
فتفطنوا له الثالثة
و العشرون اذا امر
ذکرہ دون طهارة
ففی ذلک خمس روایات
الاولی استحب مالک
فی المجموعة الاعادة
فی الوقت الثانیة
قال الوضوء فیه
حسن و لیس بسنة
فعلی هذا الاعادة
و کذلک روی عنه
ابن القاسم و قال
غیرہ عنه ایجازہ
الوضوء ضعیف
الثالثة قال ابن نافع
یسیل ابدا الرابعة
قال ابن حبیب
ان کان عامدا
اعاد ابدا و ان کان
ناسیا اعاد فی الوقت
الخامسة قال
سحنون لا یعید
صلوٰۃ یومین و
یعید ما دونها
قال القاضی ابو بکر

شرح سراج احمد

گفتن حیلتین واصبعاه فی اذنیه درحالیکه بردو انگشت او در دو گوش او بود ندورسول الله صلی الله علیه وسلم فی قبة له حمراء وآنحضرت درخیمه که برای او بود سرخ رنگ اراه قال من ادم عون گویدکه گمان میکنم اباجحیفه راکه گفت آن خیمه از چرم سرخ ساخته بود فخرج بلال بین یدیه بالعنزة پس بیرون شد بلال وبرآمد ازقبه ازپیش آنحضرت به نیزۂ خرد که بدست داشت فرکزها بالبطحاء پس نشانید آن عنزه را در موضع بطحا وآن نام وادی ست فصلی الیها رسول الله صلی الله علیه وسلم یمر بین یدیه الکلب والحمار پس بگذارد آنحضرت نماز بسوی آن عنزه درحالیکه می گذشتند پیش آنحضرت سگان وخران وچیزی از افساد درمیان نماز نمی کردند وعلیه حلة حمراء وبر آنحضرت دو جامه بودند سرخ رنگ ازار وردا که حمرت دران خالص نبود بلکه مخطط بودند کانی انظر الی بریق ساقیه ابوجحیفه گوید که من اکنون می بینم ونظر میکنم بسوی درخشیدن دو کنارۂ وی قال سفیان نراه حبرة گفت سفیان ثوری گمان میکنم اوراکه آن چادری باشد حبره بکسر حای مهمله وفتح موحده ورا بمعنی چادری مخطط قال ابوعیسی حدیث ابی جحیفة حدیث حسن صحیح وعلیه العمل عند اهل العلم وبرآنست عمل نزد اهل علم یستحبون ان یدخل المؤذن اصبعیه فی اذنیه فی الاذان مستحب میدانند اینکه درآرد مؤذن دو انگشت خود را درهر دو گوش خود در اذان وقال بعض اهل العلم وفی الاقامة ایضا یدخل اصبعیه فی اذنیه وگفته اند بعضی از اهل علم ودر حال تکبیر گفتن نیز درآرد دو انگشت خود را در دو گوش وهو قول الاوزاعی وآن قول اوزاعی ست وابوجحیفة اسمه وهب السوائی ونام ابی جحیفه وهب سوائی ست بضم سین مهمله وتخفیف واو **باب** ماجاء فی التثویب فی الفجر باب ست دربیان انچه آمده است درحق تثویب در اذان نماز فجر وتثویب در لغت رجوع کردن وبازگشتن ومراد اینجا اعلام بعد از اعلام ست که بعد از اذان گفتن بار دیگر باز اعلام کنند وتثویب چند قسم ست یکی الصلوة خیر من النوم گفتن درمیان اذان فجر وانچه در زمان آنحضرت سنت بوده همین بوده وعلمای کوفی حی علی الفلاح حی علی الفلاح احداث کرده بود درمیان اذان واقامت وبعد از ایشان هر قومی چیزی متعارف ساخته واین مخصوص در نماز فجر ست زیراکه وقت خواب وکسل ست بعد ازان متاخرین درهمه نمازها مستحب ومستحسن دانسته واین احداث بعد از احداث ست وبدعت ست از امیر المومنین علی انکار آن منقول ست وآورده اند که ابن عمر بمسجدی درآمد ومؤذن را شنید که در غیر نماز فجر تثویب کرد پس از مسجد برآمد وگفت بیرون آئید از پیش این مرد که مبتدع ست حدثنا احمد بن منیع نا ابواحمد الزبیری محمد بن عبدالله بن الزبیر بن عمر بن درهم الاسدی الکوفی ثقه ثبت بود گاهی خطا هم میکرد در حدیث ثوری از تاسعه است در سنه ثلث ومائتین وفات کرد

شرح ابی الطیب

قوله من ادم بفتحتین وهو جمع ادیم ای الجلد **قوله** بالعنزة بفتحتین اطول من العصا واقصر من الرمح وفیها سنان کسنان الرمح الا ان سنانها فی اسفلها بخلاف الرمح فانه فی اعلاه وقیل رمح قصیر وقیل هی مثل نصف الرمح **قوله** فرکزها ای غرزها **قوله** وعلیه حلة حمراء وهی ثوبان لایکون ولحدا ازار ورداء اونحوهما وبریق الساق لمعانه **قوله** قال سفیان نراه حبرة کعنبة هی من البرود ماکان مخططا یقال برد حبر وبرد حبرة علی الوصف والاضافة وهو برد یمانی وهذا یدل علی ان الحلة ماکانت کلها حمراء لان راوی الحدیث فسرها بالمخطط وهو اعلم بالتفسیر من غیره **باب** ماجاء فی التثویب فی الفجر

عارضة الاحوذی

ابن العربی رضی الله عنه وهذا یبتنی علی تعارض الادلة فاذا اصلح بحدیث وحمل علی ظاهره اوجب الوضوء ابدا ومن قوی عنده اصل الخبر وضعف نصه بطرق الاحتمالات المتقدمة الیه قال بحسن دفع الاحتمال بالوضوء ومن نفی الاعادة ضعف اصل الخبر ولفظه بالاحتمال الذی فیه وبمایعارضه ومن قال یعید ماقل دون ماکثر بناه علی الاحتیاط ووجود المشقة وعدمها وهذه حال اهل الاجتهاد والمقلد یقف علی شیء واحد وبالله التوفیق الخامسة والعشرون اذا مس خنثی ذکره قلنا بانتقاض الوضوء

شرح سراج احمد

نا ابو اسرائیل عن الحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن بلال قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تثوبن
فی شیء من الصلوات الا فی صلوة الفجر فرمود آنحضرت نیست تثویب در ہیچ نمازی مگر در نماز فجر وفی الباب عن ابی محذورة کما
اخرجہ ابو داود وقال ابو عیسی حدیث بلال لا نعرفہ الا من حدیث ابی اسرائیل الملائی گفت مصنف حدیث بلال را نمی شناسم مگر از
طریق ابی اسرائیل ملائی وابو اسرائیل لم یسمع ھذا الحدیث من الحکم بن عتیبة وابو اسرائیل نشنیدہ این حدیث را از حکم بن عتیبہ قال
انما رواہ عن الحسن بن عمارة عن الحکم بن عتیبة گفت مصنف جز این نیست کہ روایت کردہ ابو اسرائیل آن حدیث را از
حسن بن عمارہ از حکم بن عتیبہ یعنی از حکم بواسطہ روایت کردہ وابو اسرائیل اسمہ اسماعیل بن ابی اسحق ونام ابو اسرائیل اسمعیل
ولیس ہو بذاک القوی ونیست او قوی عند اہل الحدیث نزد محدثین وقد اختلف اہل العلم فی تفسیر التثویب وتحقیق
اختلاف کردہ اند اہل علم در تفسیر تثویب فقال بعضہم التثویب ان یقول فی اذان الفجر الصلوة خیر من النوم پس گفتہ اند
بعضی علما تثویب اینکہ بگوید مؤذن در اذان فجر الصلوة خیر من النوم را وھو قول ابن المبارک واحمد و آن قول عبد اللہ
ابن المبارک و امام احمد است وقال اسحق وگفت اسحق بن راہویہ فی التثویب غیر ھذا در تفسیر تثویب سوای این دیگر گفتہ اند
قال ھو شیء احدثہ الناس بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت اسحق تثویب چیزی ست کہ احداث آن کردہ اند مردم
پس از آنحضرت اذا اذن المؤذن فاستبطأ القوم قال بین الاذان والاقامة قد قامت الصلوة حی علی الصلوة حی
علی الفلاح چون اذان گفت مؤذن پس دیر کردند مردم ونیامدند گوید مؤذن میان اذان و اقامت قد قامت الصلوة و
حی علی الفلاح را وھذا الذی قال اسحق ھو التثویب الذی کرہہ اہل العلم والذی احدثوہ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
و این تفسیر تثویب کہ اسحق گفتہ است تثویب ست کہ مکروہ گفتہ اند آنرا اہل علم و چیزی ست کہ احداث آن کردہ اند آنرا بعد از آنحضرت یعنی
این تثویب بحضور نبوت نبودہ والذی فسر ابن المبارک واحمد ان التثویب ان یقول المؤذن فی صلوة الفجر

شرح ابی الطیب

قولہ لا تثوبن فی شیء من الصلوات بنون مؤکدة ثقیلة ولا ناہیة والفعل مبنی علی الفتح لاتصالہ بالنون
والتثویب فی اللغة اعلام بعد اعلام وفی الفائق الاصل فی التثویب ان الرجل اذا جاء مستصرخا لوح
بثوبہ فیکون ذلک دعاء وانذارا ثم کثر حتی سمی الدعاء تثویبا وقیل ھو تردید الدعاء تفعیل من ثاب اذا رجع و
منہ قیل لصوت المؤذن الصلوة خیر من النوم التثویب وزاد فی النہایة المؤذن اذا قال حی علی الصلوة
فقد دعاھم فاذا قال بعدہ الصلوة خیر من النوم فقد رجع الی کلام معناہ المبادرة الیہا نقلہ الطیبی
وقیل لانہ یرجع الناس عن النوم الی الصلوة باللفظ المذکور قال ابن الہمام وخصوا
بہ الفجر فکرہوہ فی غیرہ وھو عن ابن عمر انہ سمع مؤذنا یثوب
فی غیر الفجر وھو فی المسجد فقال لصاحبہ قم حتی نخرج من عند ھذا المبتدع وعن علی رضی
اللہ عنہ انکارہ بقولہ اخرجوا ھذا المبتدع من المسجد واما التثویب بین الاذان والاقامة فلم یکن
علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی **قولہ** ولیس ذلک ای ابو اسرائیل بالقوی عند اہل
الحدیث وقیل کان رافضیا یشتم الصحابة وعثمان رضی اللہ عنہ ترکہ ابن مہدی کذا فی الازہار

عارضۃ الاحوذی

بالشك انتقض
وضوؤه لاحتمال
ان يكون رجلا و
كذلك ان مس
فرجه وهي السادسة
والعشرون مثله
في الفتوى والتوجيه
السابعة والعشرون
اذا مس احدهما
وصلى ثم توضأ
ومس الآخر وصلى
قلنا بوجوب
الوضوء فاحدى
صلاتيه باطلة
قطعا فكيف يفعل
قال فيه
احتمالان احدهما
انه يعيد كمن فاتته
صلوة من صلاتين
لا يعيدهما فانه
يصليهما معا
الثاني انه لا يعيدهما
لان كل صلوة تمت
بصفتها على اجتهاد
فلا تعاد كما لو صلى
اربع صلوات باربع
اجتهادات الى اربع
جهات فانا نعلم

شرح سراج احمد

وچیزیکہ تفسیر آن کردہ ابن المبارک واحمد تثویب ست کہ گوید مؤذن در نماز فجر الصلوٰۃ خیر من النوم را لنیز قول اصحیح پس این

قول صحیح ست ویقال لہ التثویب ایضاً واو اتثوب نیز گفتہ میشود ودر بعضے نسخہ ترتیباً واقع شدہ وھو الذی اختارہ اھل العلم وایں

تفسیر تثویب کہ عبداللہ بن المبارک کردہ چیزیست کہ اختیار کردہ اند آن را اہل علم ومذہب حنفیہ است بر کلمہ کہ متعارف قوم باشد او

تثویب ومختص بصلوٰۃ فجر نیست ورأیہ واختیار آن کردہ اند وروی عن عبداللہ بن عمر انہ کان یقول فی صلوٰۃ الفجر وروایت

کردہ شدہ است از عبداللہ بن عمر بدرستیکہ او بود کہ میگفت در نماز فجر الصلوٰۃ خیر من النوم وروی عن مجاھد قال دخلت

مع عبداللہ بن عمر وروایت کردہ شدہ است از مجاہد کہ گفت در آمدم من ہمراہ عبداللہ بن عمر مسجداً در یک مسجدی وقد اذن

فیہ وتحقیق اذان کردہ شدہ بود در آن مسجد ونحن نرید ان نصلی فیہ وما می خواہیم اینکہ نماز بگذاریم دران مسجد فثوب المؤذن

پس اعلام کرد مؤذن بذکر حیعلتین فخرج عبداللہ بن عمر من المسجد پس بیرون شد عبداللہ بن عمر از مسجد وقال اخرج بنا

من عند ھذا المبتدع وگفت عبداللہ بن عمر بیرون آئی ای مجاہد ما را از نزد این مؤذن کہ مبتدع ست ولم یصل فیہ ونگذارد

عبداللہ بن عمر دران مسجد نماز را وانما کرہ عبداللہ بن عمر التثویب الذی احدثہ الناس بعد وجز این نیست کہ مکروہ داشت

آن را عبداللہ بن عمر آن تثویب را کہ احداث آن کردہ اند مردم پس از آنحضرت اخرج الطبرانی عن بلال کان بلال یؤذن بالصبح فیقول

حی علی خیر العمل واخرج ابو الشیخ کان بلال ینادی بالصبح فیقول حی علی خیر العمل فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یجعل مکانہا الصلوٰۃ خیر من النوم

وترک حی علی خیر العمل **باب** ماجاء ان من اذن فھو یقیم بابیست دربیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ کسیکہ اذان گوید پس ہموں

اقامت گوید وحق اقامت اوراست حدثنا ھناد نا عبدۃ ویعلی عن عبدالرحمن بن زیاد بن انعم عن زیاد بن نعیم

الحضرمی در تقریب ست زیاد بن ربیعۃ بن نعیم بن ربیعۃ الحضرمی وقد ینسب الی جدہ الحضرمی ثقہ از ثالثہ بود در سنہ خمس وتسعین وفات کرد

عن زیاد بن الحارث الصدائی بضم صاد مہملہ وتخفیف دال مہملہ صحابی ست قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اؤذن

فی صلوٰۃ الفجر گفت زیاد امر کرد مرا آنحضرت اینکہ اذان گویم در نماز فجر فاذنت فاراد بلال ان یقیم پس اذان دادم من پس خواست

بلال اینکہ اقامت کند فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اخا صداء قد اذن پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ برادر

صدائی تحقیق اذان دادہ است حق اقامت نیز مر او راست ومن اذن فھو یقیم وہر کہ اذان گوید پس او اقامت کند وفی الباب

عن ابن عمر چنانکہ اخراج آن کردہ طبرانی باین عبارت انما یقیم من اذن قال ابو عیسی حدیث زیاد

انما نعرفہ من حدیث الافریقی گفت مصنف حدیث زیاد را نمی شناسیم

مگر از راہ اسناد افریقی والافریقی ھو ضعیف عند اھل الحدیث وافریقی ضعیف ست نزدیک اہل حدیث

شرح ابی الطیب

باب ماجاء من اذن فھو یقیم **قولہ** عن زیاد بن حارث الصدائی بضم الصاد منسوب الی

صداء ممدود وھو حی من الیمن **قولہ** امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اؤذن

ان مفسرۃ لما فی امر من معنی القول ولعل بلالاً کان غائباً والا فھو المؤذن

قولہ فھو یقیم یفھم منہ انہ لو اقام غیر المؤذن کان تارکاً للاولی وھو

من ذھبنا وھو محمول علی ما اذا لحقتہ الوحشۃ باقامۃ غیرہ

عارضۃ الاحوذی

ان ثلث صلوات باطلۃ قطعاً لا یعید واحدۃ الثانیۃ والعشرون اذا مس احدھا وصلی ثم یمس الآخر وصلی فالآخرۃ باطلۃ بکل حال التاسعۃ والعشرون اذا مس رجل فرجہ خنثی انتقض وضوءہ بکل اعتبار علی بناء ما تقدم الموفیۃ ثلثین ان مس احدھما ذکر الآخر فینتقض وضوءہ لانہ ان کان امرأۃ فقد حصلت الملامسۃ وان کان رجلاً فقد مس ذکر غیرہ ھذا علی اعتبار المسألتین المتقدمتین احدھما ان الشک یوجب الوضوء الثانیۃ ان مس ذکر الغیر ینقض الوضوء الحادیۃ والثلثون ان یمس الفرج

شرح سراج احمد

ضعفہ یحیی بن سعید القطان وغیرہ تضعیف او کردہ است یحیی و دیگران قال احمد لا اکتب حدیث الافریقی

گفت امام احمد نمی نویسم حدیث افریقی را از جہت ضعف وی کہ قابلیت نوشتن ندارد قال ورأیت محمد بن اسمعیل یقوی

امرہ گفت مصنف و دیدم امام بخاری را کہ قوت میداد امر افریقی را ویقول ھو مقارب الحدیث ومیگفت بخاری افریقی مقارب

الحدیث ست والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اذن فھو یقیم وعمل ہم برین ست نزد اکثر اہل علم ہر کہ اذان گوید پس

ہمون اقامت کند **باب** ماجاء فی کراھیۃ الاذان بغیر وضوء باب ست دربیان انچہ آمدہ است در کراہت

اذان دادن بی طہارت حدثنا علی بن حجر نا الولید بن مسلم عن معاویۃ بن یحیی الصدفی ابو روح الدمشقی سا کن

گشت در ری ضعیف بود از سابعہ است عن الزھری عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یؤذن

الا متوضئ ابوہریرہ از آنحضرت روایت میکند کہ فرمود اذان نگوید مگر آنکہ با وضو باشد حدثنا یحیی بن موسی ثنا عبد اللہ

ابن وھب عن یونس عن ابن شھاب قال قال ابو ھریرۃ لا ینادی بالصلوۃ الا متوضئ گفت ابوہریرہ اذان ندہد

مگر باوضو درین حدیث مقولہ ابی ہریرہ است و حدیث اول مرفوع بود و لہذا مصنف جرح بر حدیث اول میکند قال ابو عیسی

وھذا اصح من الحدیث الاول گفت مصنف و این حدیث دوم صحیح ترست از حدیث اول وحدیث ابی ھریرۃ لم یرفعہ ابن وھب

و حدیث ابی ہریرہ مرفوع نکردہ او را ابن وہب کہ راوی از زہری ست وھو اصح من حدیث الولید بن مسلم و آن صحیح ترست از حدیث

ولید بن مسلم والزھری لم یسمع من ابی ھریرۃ و ابن شہاب زہری را سماع از ابی ہریرہ ثابت نشدہ است واختلف اھل العلم فی الاذان علی غیر

وضوء و اختلاف کردہ اند اہل علم در اذان گفتن بر غیر طہارت فکرھہ بعض اھل العلم پس مکروہ گفتہ اند آنرا بعضی اہل علم وبہ

یقول الشافعی و اسحق و بآن قائل گشتہ امام شافعی و اسحق بن راہویہ ورخص فی ذلک بعض اھل العلم و رخصت دادہ اند در اذان

بی وضو بعضی اہل علم وبہ یقول سفیان و ابن المبارک و احمد و بآن قائل گشتہ سفیان ثوری و عبد اللہ بن المبارک و امام احمد

وہمین ست مذہب امام ما ابو حنیفہ کہ قائل بعدم کراہت اذان محدث ست و قائل بعدم اعادہ است و روایت بکراہت نیز ہست

وبنا بر روایت کراہت اعادہ اذان نیز ہست کما فی الہدایۃ و ہمچنین اختلاف ست در اقامت نیز در ظاہر روایت اعادہ ہر دو

نیست چنانکہ در خلاصہ است **باب** ماجاء ان الامام احق بالاقامۃ باب ست دربیان انچہ آمدہ است کہ تحقیق

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراھیۃ الاذان بغیر وضوء **قولہ** لا یؤذن الا متوضئ النفی بمعنی

النھی فیفید الکراھۃ لاجماع العلماء علی الجواز محدثا وھو مرفوع علی انہ فاعل لکونہ

مستثنی مفرغا وفی نسخۃ منصوب والفاعل ضمیر المؤذن والتقدیر لا یؤذن المؤذن فی

حال من الاحوال الا حال کونہ متوضئا **قولہ** وھذا اصح من الحدیث الاول مع انہ موقوف

فکان الموقوف اصح من المرفوع والموقوف ایضا ضعیف لقولہ لم یسمع الزھری من ابی ھریرۃ الا

ان الموقوف فیہ ما یمنع التدلیس فانہ قال فیہ قال ابن شھاب قال ابو ھریرۃ فھو صریح فی السماع

فلیس فیہ تدلیس بخلاف عن فانہ یحتملہ **باب** ماجاء ان الامام احق بالاقامۃ یعنی لا یقام الا بحضورہ

فالاحقیۃ بمعنی الاستحقاق ای الاقامۃ من جملۃ حقوق الامام فراعی حضورہ فما دام لم یحضر لا تقام

عارضۃ الاحوذی

فان کان امرأۃ انتقض وضوءہ وان کان رجلا لم ینتقض وضوءہ الا ان یعتبر الشک علی الثلاثۃ الاقوال المتقدمۃ الثانیۃ والثلثون امرأۃ مست فرج خنثی فحکمہا حکم ما تقدم یبنی علیہ الثالثۃ والثلثون مست فرجہ فان کان امرأۃ انتقض وضوءہا وان کان رجلا فقد حصلت الملامسۃ الرابعۃ والثلثون مست ذکرہ لم ینتقض وضوءہا الا احتمال ان تکون امرأۃ فقد مست خلقۃ زائدۃ وابن علی الاعتبار الشک وردہ الخامسۃ والثلثون خنثی مس ذکر رجل انتقض وضوء الماس لانہ

شرح سراج احمد

بادشاه لائق ترست باقامت کردن حدثنا یحیی بن موسی نا عبد الرزاق نا اسرائیل انا سماک بن حرب سمع جابر بن
سمرة یقول کان مؤذن رسول الله صلی الله علیه وسلم یمهل فلا یقیم گفت جابر بن سمره بود مؤذن آنحضرت که مهلت می
درنگ میکرد پس اقامت نمیکرد حتی اذا رای رسول الله صلی الله علیه وسلم قد خرج اقام الصلوة حین یراه تا آنکه چون
می دید مؤذن آنحضرت را که تحقیق بیرون شد از حجرهٔ شریفه اقامت نماز می فرمود هنگامیکه می دید آنحضرت را و قال ابو عیسی حدیث
جابر بن سمرة حدیث حسن گفت مصنف حدیث جابر حدیثی ست حسن وحدیث سماك لا نعرفه الا من هذا الوجه
وحدیث سماک بن حرب را نمی شناسیم مگر ازین طریق که از جابر بن سمره روایت کرده است وهکذا قال بعض اهل العلم ان المؤذن املك
بالاذان و همچنین گفته اند بعضی اهل علم که بدرستیکه مؤذن مالک ترست بدادن اذان والامام املك بالاقامة و امام مالک ترست
بکردن اقامت یعنی بی دیدن و آمدن امام اقامت نباید کرد **باب** ماجاء فی الاذان باللیل باب است در بیان آنچه آمده است در
اذان دادن در شب پیش از طلوع صبح حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن سالم عن ابیه عبد الله بن عمر ان النبی صلی
الله علیه وسلم قال ان بلالا یؤذن بلیل بدرستیکه آنحضرت فرمود تحقیق بلال اذان میدهد در شب پیش از طلوع صبح فکلوا
واشربوا پس بخورید طعام و بنوشید آب حتی تسمعوا تاذین ابن ام مکتوم تا آن زمان بخورید و بنوشید که بشنوید اذان دادن
ابن ام مکتوم را زیرا که او نابینا بود و اذان نمی داد تا آنکه میگفتند او را مردم که صباح کردی صباح کردی برخیز اذان بگو قال ابو عیسی
وفی الباب عن ابن مسعود وعائشة اخرجه الشیخان وانیسة ابنة خبیب اخرجه ابن خزیمة وانس اخرجه الطحاوی
واحمد وابی ذر وسمرة بن جندب اخرجه احمد والثلثة و اخراج کرده است حاکم از حدیث ابی محذوره نیز مانند آن و معارض این حدیث
آمده است چنانکه اخراج آن کرده ابن خزیمه از عائشه بلفظ ان ابن ام مکتوم یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن بلال و کان
بلال لا یؤذن حتی یری الفجر و اخرج ابن ابی خزیمة وابن حبان و احمد من حدیث انیسة بنت خبیب قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
اذا اذن ابن ام مکتوم فکلوا واشربوا واذا اذن بلال فلا تاکلوا ولا تشربوا و اخرج البیهقی من حدیث زید بن ثابت نحوه و همچنین
ذکر کرده شده است در کنز العمال و در تخریج نیز بچند طرق دیگر همچنین مذکور شده است و اخرج الشیخان عن ابن مسعود مرفوعا
بخلافه لا یمنعن احدکم اذان بلال و اخرج الطحاوی عن عدی بن ثابت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لبلال
انك تؤذن اذا کان الفجر ساطعا ولیس ذلك الصبح وانما الصبح هكذا معترضا و اخرج مسلم عن سمرة بن جندب
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یمنعنکم من سحورکم اذان بلال ولا الفجر المستطیل ولکن
الفجر المستطیر فی الافق قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد اختلف

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الاذان باللیل **قوله** ان بلالا یؤذن بلیل الباء بمعنی فی یعنی یؤذن فی لیل للسحور و
للتهجد فلا یمنع اذانه من السحور والتهجد **قوله** فکلوا واشربوا حتی تسمعوا تاذین ابن ام مکتوم اسمه عبد الله
ابن قیس وفی الصحیحین قال ابن عمر وکان ابن ام مکتوم رجلا اعمی لا ینادی حتی یقال له اصبحت
اصبحت ولاینافی هذا الخبر ان ابن ام مکتوم ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی بلال رواه ابن خزیمة
فی صحیحه لانه بتقدیر صحته محمول علی انه کان بینهما مناوبة

عارضة الاحوذی

ان کان امرأة فقد
انتقض بالملامسة
وان کان رجلا
فقد مس فرج غیره
فیکون الحکم ما تقدم
السادسة والثلثون
خنثی مس فرج
امرأة فان کانت
امرأة قلنا بانتقاض
المرأة بمس فرج
الاخری انتقض
الوضوء وان کان
رجلا فقد مس
فرج امرأة فینتقض
الوضوء من باب
الملامسة و اعتبار
اللذة ایضا فیما
یرد علیك من هذا
التفریع اثباتا و
نفیا فرکبه علی
ذلك السابعة
والثلثون خنثی
مس فرج خنثی
انتقض وضوء
الماس و اعتبر
فی الممسوس اللذة
فان التذ انتقض
وضوءه والا فلا

الترجمة — و اخراج کرده امام طحاوی از عدی بن ثابت و فرمود رسول الله بلال را که بتحقیق تو اذان میدهی وقتیکه باشد فجر مستطیل دراز و نیست آن صبح و نیست صبح مگر اینچنین که پهن شود باشد در روشنی در کناره آسمان مستطیر و منتشر شود و اخراج کرده امام مسلم از سمرة بن جندب گفت سمره فرمود رسول خدا باز ندارد شما را از خوردن طعام سحری اذان بلال و نه فجر دراز و لکن فجر منتشر پراکنده باشد در کناره آسمان

شرح سراج احمد

اہل العلم فی الاذان باللیل وتحقیق اختلاف کردہ اند علماء در جواز اذان گفتن در شب فقال بعض اہل العلم اذا اذن
المؤذن باللیل اجزاہ پس گفتہ اند بعضے علماء چون اذان دہد مؤذن در شب روا باشد آن اذان ولا یعید واعادہ
نکند اذان را پس از طلوع صبح وهو قول مالك وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اہل العلم اذا
اذن باللیل اعاد وبعضے علماء گفتہ اند چون اذان گفت در شب باز گوید اذان را پس از صبح وبہ یقول سفیان الثوری
وہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ چراکہ نزد وی اذان پیش از وقت مکروہ است وسنیت او برای نماز در وقت نماز ست نہ
پیش از وقت وامام ابو یوسف گفتہ کہ اذان فجر رواست پس از نصف شب اعادۂ او پس از صبح نیست بخلاف دیگر نمازہا وروی حماد
ابن سلمۃ عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ان بلالا اذن بلیل وروایت کردہ حماد از ایوب از نافع از ابن عمر کہ بدرستیکہ
بلال اذان داد در شب یک روزی فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ینادی پس امر فرمود اورا آنحضرت اینکہ ندا کند ان العبد
نام بدرستیکہ بندہ بخواب رفت کما اخرجہ سعید بن منصور عن ابی معاویۃ عن ابی سفیان السعدی عنہ واین مرسل ضعیف ست
معنی این ست کہ من از خواب برخاستہ بودم ووقت را نشناختم پس باین اذان من اعتبار نکنند واین امر حضرت باین ندا
عتاب بود بر بلال باذان دادن قبل از وقت واین مخالف باحادیث دیگر ست قال ابو عیسی ہذا حدیث غیر محفوظ
این حدیث حماد حدیثی ست کہ محفوظ نیست والصحیح ما روی عبید اللہ بن عمر وغیرہ وصحیح آن حدیثی ست کہ روایت
کردہ عبید اللہ بن عمر وغیرہ عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال از نافع از ابن عمر بدرستیکہ آنحضرت
فرمود ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم وروی عبد العزیز بن ابی رواد عن نافع
ان مؤذنا لعمر وروایت کردہ عبد العزیز از نافع بدرستیکہ مؤذنی بود برای امیر المؤمنین عمر کہ مسروح نام داشت اذن بلیل فامرہ عمر ان یعید
الاذان اذان داد در شب پس امر کرد اورا عمر بن الخطاب اینکہ باز گوید اذان را چنانکہ اخراج آن کردہ دار قطنی وهذا لا یصح
مصنف گوید واین صحیح نیست لانہ عن نافع عن عمر منقطع زیراکہ شان اینست کہ روایت ست از نافع از عمر وآن منقطع
کہ عبد اللہ بن عمر درمیان وی مذکور نیست ولعل حماد بن سلمۃ اراد ہذا الحدیث وشاید کہ حماد بن سلمہ ارادہ کردہ باشد
ہمین حدیث را از حدیثی کہ بالا مذکور شدہ حماد از ایوب از نافع از ابن عمر والصحیح روایۃ عبید اللہ بن عمر وغیر واحد

شرح ابی الطیب

قولہ ہذا حدیث غیر محفوظ یعنی رفعہ غیر محفوظ والصحیح وقفہ اقول روی ابو داود بسندہ عن نافع عن
ابن عمر ان بلالا اذن قبل طلوع الفجر فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یرجع فینادی الا ان العبد نام زاد موسی
فرجع فنادی الا ان العبد نام قال ابو داود وہذا الحدیث لم یروہ عن ایوب الا حماد بن سلمۃ انتہی فہذا یدل علی
ان الاذان قبل الفجر لا یجزئ الا انہ ذکر فی الفتح ان ایمۃ الحدیث کعلی بن المدینی واضرابہ اتفقوا علی ان حمادا
اخطأ فی رفعہ وان الصواب وقفہ علی عمر بن الخطاب وانہ ہو الذی وقع لہ ذلک مع مؤذنہ وان حمادا انفرد برفعہ
قال لکن وجد لہ متابع وذکرہ انتہی واذا کان لہ متابع یرتقی الی الحسن ویحتج بہ لانہ فی حکم المرفوع ویمکن ان یقال ان
عمر رضی اللہ عنہ امر بالاعادۃ کما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بہا وقال ابن دقیق العید لا یتحقق التعارض الا
بتقدیر ان بلالا لا یؤذن بلیل فی سائر العام ولیس کذلک وانما کان فی رمضان انتہی

عارضۃ الاحوذی

علی الغاء الشك
الثامنۃ والثلثون
خنثیان تماسا
فی الفرجین تنقض
وضوؤہما لما نقلہ
التاسعۃ والثلثون
خنثیان تماسا
فی الذکر فان کانا
امرأتین فلا وضوء
وان کانا رجلین
فعلی کل واحد
منہما الوضوء و
ان کان احدہما
رجلا والآخر امرأۃ
فعلی احدہما الوضوء
فاعتبر الاصلین
الشك ومس فرج
الغیر والغماء و
ابن الحکم علی ذلك
کلہ الموفقیۃ ارتعیز
خنثیان تماسا
مس ہذا قبل
ہذا ومس الآخر
ذکر ہذا فان الغینا
الشك لم یجب وضوء
لاحتمال ان یکون
المقبل ثقبۃ زائدۃ
والذکر عضو زائد

شرح سراج احمد

عن نافع عن ابن عمر والزهري عن سالم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل
وصحیح نزد مصنف روایت عبید اللہ بن عمر و دیگران از نافع از ابن عمر و روایت زہری از سالم از ابن عمر ست کہ مذکور ست قال
ابو عیسی گفت مصنف ولو كان حديث حماد صحيحا لم يكن لهذا الحديث معنى واگر باشد حدیث حماد صحیح نمی باشد
برای این حدیث معنی اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلالا يؤذن بليل چراکہ فرمود آنحضرت ان بلالا
يؤذن بليل فانما امرهم فيما يستقبل پس جز این نیست کہ امر کردہ ایشان را بچیزیکہ آیندہ می آید فقال ان بلالا يؤذن
بليل ولو انه امره باعادة الاذان حين اذن قبل طلوع الفجر لم يقل ان بلالا يؤذن بليل واگر بدرستیکہ آنحضرت
امر میفرمود بلال را باعادۂ اذان ہنگامیکہ اذان داد بلال پیش از طلوع فجر نمی فرمود کہ ان بلالا يؤذن بليل قال علي بن المديني
حديث حماد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم هو غير محفوظ گفت علی بن
مدینی حدیث حماد از ایوب از نافع از ابن عمر از آنحضرت آن روایت محفوظ نیست واخطأ فيه حماد بن سلمة وخطا کردہ
در وی حماد بن سلمہ باین طریقہ کہ روایتی کہ ایوب از نافع روایت میکند ہمین روایت منقطع ست کہ عبد العزیز از نافع روایت میکند و نافع
از عمر پس خطا کردہ حماد و گفت کہ روایت میکند نافع از ابن عمر و امر عمر را حمل کردہ بر امر آنحضرت باعادۂ اذان **باب** ماجاء في كراهية
الخروج من المسجد بعد الاذان باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت بیرون شدن از مسجد پس از دادن اذان
حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن ابراهيم بن مهاجر عن ابي الشعثاء بشین معجمہ و عین مہملہ ساکن و بمثلثہ سلیم بن اسود
ابن حنظلة ابو الشعثاء المحاربي الكوفي ثقہ باتفاق از کبار ثالثہ بود در زمن حجاج وفات کرد و تاریخ او کردہ ابن قانع سنہ ثلث وثمانين
قال خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه بالعصر گفت ابو الشعثاء بیرون گشت مردی از مسجد پس از آنکہ اذان کردہ شد در وی
برای نماز عصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم پس گفت ابو ہریرہ اما این مرد پس نافرمانی کردہ
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم را و خلاف سنت کرد کہ پس از اذان از مسجد بیرون گشت قال ابو عيسى وفي الباب عن عثمان چنانکہ

شرح ابی الطیب

قوله فانما امرهم فيما يستقبل حيث قال يؤذن بليل ولم يقل اذن ويمكن ان يقال امرهم فيما يستقبل بقوله
كلوا واشربوا لكن لا يناسب استدلال المصنف لانه لم يستدل الا بقوله يؤذن بليل اقول لا يعارض امرهم فيما يستقبل
امره بلالا بالاعادة لانه آخر الامرين وذلك كان اولا ثم لما امره بالاعادة ترك ذلك بلال رضي الله عنه فيما
يستقبل وكان امرهم قبل ذلك والله اعلم **باب** ماجاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان **قوله** اما هذا فقد عصى
ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ابن سيد الناس ذكر بعضهم ان هذا موقوف وقال ابو عمر هو مسند عندهم وقال لا يختلفون في هذا
وذاك انهما مسندان مرفوعان يعني هذا وقول ابي هريرة ومن لم يجب يعني الدعوة فقد عصى الله ورسوله

قوت المغتذي

خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه بالعصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ابن
سيد الناس ذكر بعضهم ان هذا موقوف وقال ابو عمر هو مسند عندهم وقال لا يختلفون في هذا وذاك انهما مسندان
مرفوعان في هذا وقول ابي هريرة ومن لم يجب يعني الدعوة فقد عصى الله ورسوله

عارضة الاحوذي

فان قلنا باعمال الشك وجب الوضوء قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه انما مرنا النفس في هذين البابين ليحصل ذلك في التخريج على حديث الشك وحديث مس الذكر من سائر الابواب والاحاديث فاستقروا ذلك وتعلموه ان شاء الله **باب** ترك الوضوء من القبلة حبيب ابن ابي ثابت عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج الى الصلاة ولم يتوضا فقلت من هي الا انت فضحكت الاسناد هذا الباب ليس فيه عن النبي صلى الله

شرح سراج احمد

اخراج آن کردہ ابن ماجہ مثلہ ادرکہ الاذان فی المسجد ثم یخرج لم یخرج لحاجۃ وہو لا یرید الرجعۃ فہو منافق و عبد الرزاق از ابی ہریرہ اخراج
کردہ کہ اذا اذن المؤذن فلا یخرج احد حتی یصلی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وعلی ھذا العمل عند
اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم ان لا یخرج احد من المسجد بعد الاذان الا من عذر
وہم برین ست عمل نزد اہل علم از صحابہ و کسیکہ از پس صحابہ بودند کہ بیرون نشود مردی از مسجد پس از اذان مگر از جہت عذری ان یکون علی غیر وضوء
اینکہ باشد بی وضو او امر لا بد منہ یا دیگر امری کہ مخلصی نباشد از آن مرچنانکہ تقاضای حاجت و بول و غیرہ ویروی عن ابراھیم النخعی انہ قال یخرج
ما لم یاخذ المؤذن فی الاقامۃ و روایت کردہ شدہ است از ابراہیم نخعی بدرستیکہ او گفت بیرون شود از مسجد تا وقتیکہ شروع کردہ است
مؤذن در اقامت بعد از اقامت بیرون شدن نشاید و پیش از اقامت رواست قال ابو عیسی وھذا عندنا لمن لہ عذر فی الخروج
منہ گفت ترمذی این حکم کہ نخعی کردہ است نزد ما برای کسی ست کہ مر او را عذر باشد در بیرون آمدن از مسجد و نزد ما بیرون شدن از
مسجد بر آنکہ عذری رواست و الا مکروہ ست مگر کسی را کہ جماعت دیگر مسجد بروی موقوف باشد یا برای دیگر اعذار ضروریہ او را نیز رواست و ابو الشعثاء
اسمہ سلیم بن الاسود وھو والد اشعث بن ابی الشعثاء وقد روی اشعث بن ابی الشعثاء ھذا الحدیث عن ابیہ و تحقیق روایت
کردہ اشعث این حدیث را از پدر خود کہ ابی الشعثا بود **باب** ما جاء فی الاذان فی السفر باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق اذان گفتن
در سفر حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن مالک بن الحویرث بلفظ تصغیر حارث
ابو سلیمان اللیثی و گویند مالک بن الحارث گویند کہ او ابن جویریہ است صحابی ست بصری بر آنحضرت آمد در وفود و بست شب نزد آنحضرت اقامت کرد در سنہ
اربع و سبعین وفات کرد در بصرہ در عہد عبد الملک قال قدمت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا وابن عم لی گفت مالک قدوم آوردم بر آنحضرت
من و پسر عم من فقال لنا اذا سافرتما فاذنا واقیما پس فرمود آنحضرت برای ما چون بسفر روید شما پس اذان دہید شما و اقامت نماز کنید یکی از شما ھر دو
ولیؤمکما اکبرکما و باید کہ امامت شما کند کلان تر شما در علم و دانش و یا سن و یا در ورع قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند
اکثر اھل العلم عمل برین ست نزد اکثر اھل علم اختاروا الاذان فی السفر اختیار کردہ اند اذان گفتن را در سفر وقال بعضھم
تجزئ الاقامۃ و گفتہ اند بعضی علماء کہ روا باشد اقامت تنہا نیز بی اذان انما الاذان علی من یرید ان یجمع الناس جز این
نیست کہ سنیت اذان بر کسی ست کہ خواہد اینکہ گرد آید مردم برای نماز و در سفر کسی نیست ہمین یک کس است پس احتیاج باذان نیست
تنہا اقامت کافی ست والقول الاول اصح و قول اول صحیح تر ست وبہ یقول احمد و اسحق و نزد ما اذان مستحب ست در سفر اگرچہ یکی باشد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الاذان فی السفر **قولہ** انا وابن عم لی بالرفع علی العطف و بالنصب علی انہ مفعول معہ **قولہ**
اذا سافرتما فاذنا واقیما بکسر الذال بعد الھمزۃ المفتوحۃ ای من احب منکما ان یؤذن فلیؤذن وواحد ھما یؤذن و الآخر یجیب
وقد یخاطب الواحد بلفظ التثنیۃ ولیس المراد انھما یفھم من الظاہر انھما یؤذنان معا وانما صرفنا عن ظاہرہ لما رواہ البخاری عنہ
واذا حضرت الصلوۃ فلیؤذن لکم احدکم ولقولہ واقیما وھذہ قرینۃ معینۃ انہ ارید بالتثنیۃ الواحد کقولہ قفا نبک
من ذکری فیجوز ان یقال ان اسنادہ مجازی کما فی بنو فلان قتلوا ای وجد فیما بینھم القتل ای لیتحقق
فیما بینکما الاذان والاقامۃ **قولہ** ولیؤمکما اکبرکما خصص الاکبر منھما لمساواتھما فی سائر الصفات من الاقرأ
والاعلمیۃ بالسنۃ لمساواتھما فی المکث عندہ صلی اللہ علیہ وسلم وذلک یستلزم المساواۃ فی ھذہ الصفات

عارضۃ الاحوذی

علیہ وسلم کلمۃ تصح و اما مستند ادلۃ القرآن فبالآثار الواردۃ من الصحابۃ رضی اللہ عنہم الاحکام اختلف العلماء فی ھذہ المسألۃ علی ثلثۃ اقوال الاول الوضوء من القبلۃ والملامسۃ قالہ ابو حنیفۃ وصح عن عمر فی القبلۃ وعن ابن عباس مطلقا فی الملامسۃ الثانی علی الملامس الوضوء مطلقا قالہ الشافعی الثالث ان التذ بالملامسۃ وجب علیہ الوضوء قالہ مالک فی الصحیح فی الجملۃ وقد مہدنا ھذہ المسألۃ فی کتاب احکام القرآن وفی مسائل الخلاف بما فیہ بلاغ فلینظر ھنالک

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی فضل الاذان باب ست دربیان آنچه آمده است در فضیلت اذان وادن حدثنا محمد بن حمید الرازی
نا ابو تمیلة بضم تای مثناة فوقیه وفتح میم وسکون تحتیه ولام نا ابو حمزة عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس ان النبی صلی
الله علیه وسلم قال من اذن سبع سنین محتسبا بدرستیکه آنحضرت فرمود هرکه اذان گوید مدت هفت سال درحالیکه طلب کننده
اجر باشد از حق تعالی کتبت له براءة من النار نوشته شود برای وی خلاصی و بیزاری از دوزخ قال ابو عیسی وفی
الباب عن ابن مسعود وثوبان اخرجه البیهقی بلفظ من حافظ علی الاذان سنة وجبت له الجنة ومعاویة چنانکه اخراج آن کرده
احمد ومسلم در فضل اذان وانس چنانکه اخراج آن کرده طبرانی در اوسط وحاکم و دیلمی در مسند الفردوس وابی هریرة چنانکه اخراج کرده

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی فضل الاذان **قوله** من اذن سبع سنین محتسبا کتبت له براءة من النار وروی ابن حبان
من حدیث ثوبان من حافظ علی النداء سنة اوجب الجنة وفی ابن ماجة عن ابن عمر من اذن اثنتی عشرة سنة
وجبت له الجنة وکتبت له بتاذینه فی کل یوم ستون حسنة ولکل اقامته ثلثون حسنة وعن ابی هریرة من اذن خمس صلوات
ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سید الناس ولا تعارض بینها لاختلاف الثواب المرتب علیها ففی حدیث
ابی هریرة غفر له ما تقدم من ذنبه وهو لا یقتضی دخول الجنة ولا البراءة من النار لانه ربما یحدث منه بعده مما
قد یطلب به وحدیث ثوبان مقید بسنة وهو اطول مدة واکمل ثوابا اذ الوعد فیه محقق فهو یقتضی السلامة
مما یحول بینه وبین الجنة مما تقدم له قبل الاذان وما تاخر عنه وحدیث ابن عباس کذلك یقتضی السلامة
من النار وهو امر زائد علی دخول الجنة اذ لیس کل من دخلها سلم من النار وحدیث ابن عمر الاطول مدة منها
تضمن مع وجوب الجنة زیادة تسعین حسنة کل یوم علی الاذان والاقامة فهو یقتضی زیادة رفع درجات فی الجنة

قوت المغتذی

عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اذن سبع سنین محتسبا کتبت له براءة من النار روی ابن حبان من حدیث
ثوبان من حافظ علی النداء بالاذان سنة اوجب الجنة وروی ابن ماجة من حدیث ابن عمر من اذن اثنتی عشرة سنة
وجبت له الجنة وکتبت له بتاذینه فی کل یوم ستون حسنة وباقامته ثلثون حسنة وروی ابو الشیخ من حدیث ابی هریرة
من اذن خمس صلوات ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سید الناس ولا تعارض بین هذه المدة المختلفة فی
الاقامة لوظیفة الاذان بالطول والقصر لاختلاف الثواب المرتب علیها ففی حدیث ابی هریرة غفر له ما تقدم من
ذنبه وهو وان کان ثوابا حسنا فلیس فیه ما یقتضی دخول الجنة ولا البراءة من النار لما قد یحدث منه بعده مما قد
یطلب بعهدته وحدیث ثوبان المقید بسنة اطول مدة واکمل ثوابا اذا لوعد فیه محقق فهو یقتضی السلامة
مما یحول بینه وبین الجنة فیما تقدم له قبل الاذان تلك المدة وما تاخر عنها وحدیث ابن عباس المقید بسبع
سنین کذلك ایضا اذ البراءة من النار امر زائد علی دخول الجنة فلیس کل من دخلها سلم
من النار وحدیث ابن عمر الاطول منها کلها مدة تضمن مع وجوب الجنة له زیادة بسبعین
حسنة کل یوم علی الاذان والاقامة یقتضی زیادة فی رفع الدرجات فی الجنة

عارضة الاحوذی

والکافی ههنا من
العارضة ان الاخبار
اذا لم یکن فیها ما یعول
علیه ففی اصل
الدین وهو القرآن
بلاغ لمن کان له
قلب او القی السمع
وهو شهید قال
الله تعالی یا ایها
الذین امنوا اذا
قمتم الی الصلوة
فاغسلوا وجوهکم
الآیة الی قوله او
لامستم النساء وقرئ
او لمستم وقرئ او
لامستم فنظر الناس
الی القراءتین والی
المعنی فی اللفظین
فقال ابن عباس
ان الله حیی کریم
یعفو ویکنی کنی
بالمس عن الجماع
وحمل الآیة علی
ذلك واسقط المس
المطلق منها وقال
ابن عمر وابن مسعود
وهو کوفی قبلة
الرجل امرأته من

شرح سراج احمد

خطیب و احمد و ابی سعید الخدری چنانکہ اخراج آن کردہ احمد و از دیگر صحابہ نیز در فضل اذان حدیثی مروی گشتہ است چنانکہ ابن ماجہ
و حاکم از ابن عمر و خطیب از معقل بن یسار و طبرانی از جابر و بیہقی از حسن مرسل و ابن عساکر از انس و از دیگران بسیار کس از صحابہ روایت
نمودہ اند وحدیث ابن عباس حدیث غریب وابو تمیلۃ اسمہ یحیی بن واضح ونام ابی تمیلہ یحیی بن واضح ست و
ابو حمزۃ السکری اسمہ محمد بن میمون وجابر بن یزید الجعفی ضعفوہ وجابر بن یزید کہ شاگرد مجاہد ست تضعیف آن
کردہ محدثین ترکہ یحیی بن سعید ترک کردہ روایت جابر را یحیی بن سعید از جہت ضعف وی وعبد الرحمن بن مہدی
وترک کردہ او را عبد الرحمن نیز قال ابو عیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لولا جابر الجعفی لکان
اھل الکوفۃ بغیر حدیث میگفت وکیع اگر نمی بود جابر جعفی ہر آئینہ می بودند اہل کوفہ بی حدیث ولولا حماد لکان اھل
الکوفۃ بغیر فقہ واگر نمی بود حماد ہر آئینہ می بودند اہل کوفہ بی فقہ **باب** ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن
باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ امام پذیرندہ یعنی بردارندہ وبرخود گیرندۂ کار و بار نماز مقتدیان ست پس بردارد قرأت
از ایشان وقیام را نیز اگر در رکوع دریابند او را نگاہ میدارد بر ایشان افعال صلوۃ واعداد رکعات را و آذان گویندہ امانت دارست
در محافظت اوقات نماز وروزہ حدثنا ھناد ثنا ابو الاحوص وابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی صالح عن
ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الامام ضامن فرمود آنحضرت امام بردارندۂ کار و بار نماز
مقتدیان ست والمؤذن مؤتمن و اذان گویندہ امانت دار ست

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن **قولہ** الامام ضامن ای متکفل لصلوۃ الجماعۃ بالاتمام
ویتحمل القراءۃ عنہم عند من لا یوجب القراءۃ علی الماموم کابی حنیفۃ ومالک واحمد واذا کانوا مسبوقین برکوع
وبہ یقول الاربعۃ ویحفظ الارکان علیہم والسنن واعداد الرکعات ویتولی السفارۃ بینہم وبین ربہم فی الدعاء
وتصلح صلاتہم بصلاح صلاتہ وبالعکس فالضمان ھنا لیس بمعنی الغرامۃ بل بمعنی الحفظ والرعایۃ **قولہ**
والمؤذن مؤتمن ای امین فی الاوقات یعتمد الناس علی صوتہ فی الصلوۃ والصیام وسائر الوظائف الموقتۃ
او لانہم یرتقون علی امکنۃ عالیۃ فینبغی ان لا یشرفوا ولا ینظروا الی بیوت الناس لکونہم امناء

عرف الشذی

الامام ضامن والمؤذن مؤتمن قال ابن العربی اختلف فی معناہ فقیل ضامن ای راع وقیل حافظ لعدد الرکعات
قال وھما ضعیفان لان الضمان فی اللغۃ بمعنی الرعایۃ او الحفظ لا یوجد فی حقیقۃ الضمان فی اللغۃ والشریعۃ وھو
الالتزام ویاتی بمعنی الوعاء لان کل شیء جعلتہ فی شیء فقد ضمنتہ ایاہ فاذا عرف معنی الضمان فان ضمان الامام
لصلوۃ الماموم ھو التزام شروطہا وحفظ صلاتہ فی نفسہ لان صلوۃ الماموم تبنی علیہا فان افسد صلاتہ
فسدت صلوۃ من ائتم بہ فکان غارما لہا وان قلنا بمعنی الوعاء فقد دخلت صلوۃ الماموم فی صلوۃ الامام
لتحمل القراءۃ عنہ والقیام الی حین الرکوع والسجود ولذلک لم تجز صلوۃ المفترض
خلف المتنفل لان تضمن الواجب بما لیس بواجب محال وھی فائدۃ **قولہ**

عارضۃ الاحوذی

الملامسۃ ومن
اشکل المسائل
المتعلقۃ بالقرآن
والحدیث لاختلاف
الصحابۃ فی تاویلہا
مع انہم العرب
الفصحاء والبلغاء
اللسن وغایۃ النظر
فی ذلک الترجیح
فنشیر الیہ من
ثلثۃ اوجہ الاول
ان الحقیقۃ الاطلاق
فی اللمس یتناول اللمس
بالید والقبلۃ و
الجماع فلا یرجع
عن ھذہ الحقیقۃ
الی الکنایۃ الا بدلیل
ظاہر یرد ذلک الثانی
ان اللہ تعالی قال
او لمستم النساء فی
جملۃ الاحداث
ثم قال وان کنتم
جنبا فاقتضی
اللفظ الاول اللمس
یوجب الوضوء
واقتضی قولہ جنبا
سببا یوجب الغسل
والا فکان یکون

عارضة الاحوذي

تكرارا ثانيها انا نجعل القراءتين كالآيتين او الخبرين فيكون قوله اولمستم النساء يقتضي بعض الوضوء بالقبلة ومس اليد والجسو للجسو ويكون قوله او لامستم خبرا عن الوطی فان قيل ففي الصحيح ان عائشة افتقدت النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فوقعت يدها على اخمصي قدميه وهو ساجد الحديث واستمر النبي صلى الله عليه وسلم على سجوده ولو يقطع صلاته فدل على ان ذلك لو يؤثر في وضوئه قلنا يحتمل امرين احدهما ان لمسها له كان على حائل ويكون النبي صلى الله عليه وسلم لو يشعر به لاشتغاله بعبادته وعندنا

شرح سراج احمد

اللهم ارشد الائمة خداوندا راہ راست بنما اماماں را وتوفیق دہ ایشان را بالعلم وعمل وصلاح حال واغفر للمؤذنین وبیامرز مؤذنان را تفریطی وتقصیری کہ بوجود آید از ایشان دریں حدیث تفضیل یکے از امامت واذان بر دیگری مقصود نیست بلکہ مقصود بیان حال ہر یک ودعا بخیر ست مر ہر کدام را قال ابو عیسی وفی الباب عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر واز دیگر صحابہ نیز ایں حدیث مروی گشتہ است چنانکہ بہمیں عبارت اخراج کردہ ابوداود وابن حبان وبیہقی از ابی ہریرہ واحمد از ابی امامۃ الباہلی وبیہقی از جابر اخراج کردہ است حدیثی در باب منع از جمع کردن میان اذان وامامت چنانکہ گفت جابر نہی ان یکون الامام مؤذنا حدیث ابی هريرة رواه سفيان الثوري وحفص بن غياث وغير واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى اسباط بن محمد عن الاعمش وروایت کردہ اسباط نیز از اعمش قال حدثت عن ابی صالح عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم غرض مصنف آنست کہ ایں حدیث از ابی ہریرہ بطرق متعددہ مروی گشتہ است چنانکہ طرق آنرا بیان میکند

شرح ابی الطیب

قوله اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين اى ارشد الائمة للعلم بما تكفلوه والقيام به والخروج عن عهدته واغفر للمؤذنين ما عسى ان يكون منهم فيه تفريط في الامانة التي حملوها من جهة تقديم على الوقت او تاخير عنه سهوا وفيه اشارة الى فضيلة الامامة على الاذان لان الامام متكفل اركان الصلوة ومتعهد للسفارة بينهم وبين ربهم في الدعاء والمؤذن متكفل للوقت فحسب والامام خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤذن خليفة بلال رضي الله عنه فاين احدهما عن الآخر وايضا الدعاء بالمغفرة يؤذن بالتقصير بخلاف الدعاء بالارشاد ففيه ايضا اشارة الى فضيلة الامام

قوت المغتذي

اللهم ارشد الائمة لانهم اذا رشدوا اجراء الامور على وجهها صحت عبادتهم في نفسها واغفر للمؤذنين ما قصروا فيه من مراعاة الوقت بتقدم عليه او تاخر عنه انتهى وفي رواية لابن حبان فارشد الله الائمة وعفا عن المؤذنين قال ابن حبان الفرق بين العفو والغفران ان العفو قد يكون من الرب جل وعلا لمن استوجب النار من عبادة قبل تعذيبه اياهم وقد يكون بعد تعذيبه اياهم الشئ اليسير ثم يتفضل عليهم بالعفو اما من حيث يريدان يتفضل واما بشفاعة شافع والغفران هو الرا نفسه ولا يكون الغفران من جل وعلا لمن يستوجب النيران الا وهو يتفضل عليهم بان لا يدخلهم اياها بفضله انتهى وقال في النهاية قوله الامام ضامن اراد بالضمان هنا الحفظ والرعاية لا ضمان الغرامة لانه يحفظ على القوم صلاتهم وقيل ان صلوة المقتدين به في عهدته وصحتها مقرونة بصحة صلاته فهو كالمتكفل لهم صحة صلاتهم وقوله المؤذن مؤتمن مؤتمن القوم الذي يثقون اليه ويتخذونه امينا حافظا يقال اوتمن الرجل فهو مؤتمن يعني ان المؤذن امين الناس على صلاتهم وصيامهم وقال ابن سيد الناس في معنى ضمان الائمة اوجه احدها انهم ضمنوا لما علنوا عليه من الاسرار بالقراءة والذكر الثاني ان المراد ضمان الدعاء ان يعم به القوم ولا يخص نفسه الثالث انه يحتمل ضمان القيام والقراءة عن المسبوق واما امانة المؤذنين فقيل لانهم امناء على مواقيت الصلوة وقيل امناء على حرم الناس لانهم يشرفون على المواضع العالية وقيل امناء في تبرعهم بالاذان وروى ابن ماجة من حديث ابن عمر خصلتان معلقتان في اعناق المؤذنين للمسلمين صلاتهم وصيامهم وروى البيهقي من حديث ابی محذورة امناء المسلمين على صلاتهم وسحورهم المؤذنون

شرح سراج احمد

وروی نافع بن سلیمان عن محمد بن ابی صالح عن ابیہ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث
قال ابو عیسی وسمعت ابا زرعۃ یقول حدیث ابی صالح عن ابی ھریرۃ اصح من حدیث ابی صالح عن عائشۃ گفت
مصنف وشنیدم ابا زرعہ را کہ میگفت حدیث ابی صالح کہ از ابی ہریرہ روایت کردہ است صحیح تر ست از حدیث ابی صالح کہ از
عائشہ روایت کردہ قال ابو عیسی وسمعت محمدا یقول حدیث ابی صالح عن عائشۃ اصح گفت مصنف وشنیدم امام بخاری را
کہ میگفت حدیث ابی صالح کہ از عائشہ روایت کردہ صحیح تر ست از روایت ابی ہریرہ وذکر عن علی بن المدینی انہ لم یثبت حدیث
ابی صالح عن ابی ھریرۃ وذکر کردہ شدہ است از علی بن المدینی کہ بدرستیکہ شان اینست ثابت نشدہ است حدیث ابی صالح از ابی ہریرہ
ولا حدیث ابی صالح عن عائشۃ فی ھذا و ثابت نشدہ است حدیث ابی صالح کہ از عائشہ روایت کردہ است درین باب **باب**
ما یقول اذا اذن المؤذن باب ست دربیان انچہ می گوید آدمی چون اذان بگوید اذان دہندہ و اجابت مؤذن کند حدثنا اسحق
ابن موسی الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قتیبۃ عن مالک عن الزھری عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی سعید
الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما یقول المؤذن فرمود چون بشنوید
شما اذان را پس بگوئید مانند انچہ بگوید مؤذن یعنی ہمان کلمہ بگوید کہ مؤذن می گوید مگر پس از حیعلتین کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ بگوید
از جہت حدیثی کہ در مسلم مذکور ست وفی الباب عن ابی رافع وابی ھریرۃ چنانکہ اخراج آن کردہ است بیہقی در دعوات کبیر
وحاکم در تاریخ وابو نعیم وام حبیبۃ وعبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن ربیعۃ وعائشۃ ومعاذ بن انس چنانکہ اخراج
آن کردہ است احمد ومعاویۃ چنانکہ اخراج آن کردہ طبرانی واز میمونہ نیز اخراج کردہ است چنانکہ فرمود یا معشر النساء
اذا سمعتن اذان ھذا الحبشی واقامتہ فقلن کما یقول لکن بکل حرف الف الف درجۃ قال عمر ھذا للنساء فما
للرجال قال ضعفان یا عمر واخراج کردہ ابو الشیخ از عائشہ کہ آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا سمع المؤذن
قال وانا وانا وابوبکر بن ابی شیبہ وابو الشیخ از ام حبیبہ اخراج کردہ کہ گفت آنحضرت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم اذا سمع المؤذن یقول کما یقول حتی اذا یسکت واخراج کردہ مسلم وابو داود از عمر بن الخطاب
واحمد وابو داود ونسائی وابن حبان از ابن عمرو واحمد وارلعہ از ابی سعید وابو نعیم
در حلیہ از عثمان رضی اللہ عنہ قال ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث
حسن صحیح وھکذا روی معمر وغیر واحد عن الزھری

شرح ابی الطیب

باب ما یقول اذا اذن المؤذن **قولہ** فقولوا مثل ما یقول المؤذن ای الا فی الحیعلتین لما فی مسلم ثم قال
حی علی الصلوۃ قال لا حول ولا قوۃ الا باللہ ثم قال حی علی الفلاح قال لا حول ولا قوۃ الا باللہ والا فی قولہ
الصلوۃ خیر من النوم فانہ یقول صدقت وبررت والا فی قولہ قد قامت الصلوۃ فیقول فیہ اقامھا
اللہ وادامھا فقولہ مثل ما یقول المؤذن عام مخصوص بالاحادیث الاخر وھو الذی یؤیدہ النظر
فی المعنی لان اجابۃ نحو حی علی الصلوۃ بمثلہ یعد استھزاء لکن ورد فی بعض الاحادیث الاتیان
بمثلہ قالوا فیجمع السامع بینھما فیقول اولا مثل ما یقول ثم یاتی بالحوقلۃ واللہ اعلم

عارضۃ الاحوذی

لایجب الوضوء
بذلک علی انکم
قلتم ان المس یلزم
الوضوء ولا یلزم
الملموس فیکون
الخبر من ھذا لو
خارجا عن دلیلکم
ومقصدکم وتمام
القول علی الاستیفاء
فی ذلک حیث
اشرنا الیہ واللہ اعلم
باب الوضوء
من القیء والرعاف
قال القاضی ابوبکر
ابن العربی رضی اللہ
عنہ قد تقدمت
الاشارۃ الیہ فی
انثاء نواقض الوضوء
وبینا انہ لا ینقض
الوضوء الا خارج
معتاد من مخرج
معتاد خلافا
للشافعی وخلافا
لابی حنیفۃ ایضا
یقول ان کل خارج
نجس من البدن
من ای موضع
خرج ینقض الوضوء

عارضة الاحوذی

متعلقا بانه خارج نجس و التعليل للدم ونحوه ينقض الوضوء اصله البول و الغائط ومعولا على حديث ابی الدرداء او تميم الداری وغيرهما ان النبی صلی الله عليه وسلم قاء فافطر وقال ثوبان انی صببت له وضوءه والوضوء المصبوب له هو وضوء النظافة لا وضوء العبادة وقد بينا فيما سلف قطع الجوار النجسة عن البول و الغائط بمناقضات ابی حنيفة ومعارضاته فيبطل مرامه والمسألة خلافية بيناها فی موضعها

باب الوضوء بالنبيذ ابو فزارة راشد بن كيسان عن ابی زيد مولى عمرو بن حريث عن

شرح سراج احمد

وہمچنین روایت کردہ معمر و دیگراز بسیار کسان از زہری مثل حدیث مالک مانند حدیث مالک کہ مذکور گذشتہ است در الفاظ و روی عبدالرحمن بن اسحق عن الزهری هذا الحديث عن سعيد بن المسيب عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم وروایت کردہ عبدالرحمن این حدیث را از سعید بن المسیب از ابی ہریرہ از آنحضرت و این طریق دیگر ست ماورای طریق زہری و مالک و رواية مالك اصح مصنف گوید و طریقی کہ دروی روایت از مالک ست صحیح تر ست از دیگر طریقہا **باب** ما جاء فی كراهية ان يأخذ المؤذن على الاذان اجرا باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت اینکہ بگیرد مؤذن بر گفتن اذان مزدی و اجارہ آن فاسد ست نزد علمای متقدمین و ہمچنین بر ہمہ عبادات چنانکہ تعلیم قرآن و فقہ و علمای متاخرین فتوی بجواز آن کردہ اند از جہت محتاج گشتن مردم و اجارہ بر تعلیم طب و نجوم و منطق و شعر و ادب رواست باتفاق علما حدثنا هناد نا ابو زبيد عن اشعث بن ابی الشعثاء عن الحسن البصری عن عثمان بن ابی العاص ابو عبداللہ الثقفی عامل گردانیدہ بود اورا آنحضرت بر طائف و در حیات آنحضرت و ابی بکر صدیق و دو سال از خلافت عمر بن الخطاب عامل بر آن بود پس عزل کرد اورا عمر و عامل گردانید بر عمان و بحرین و او در وفد ثقیف بود ساکن شد در بصرہ و آنجا وفات کرد در سنہ احدی و خمسین قال ان من آخر ما عهد الی رسول الله صلی الله عليه وسلم ان اتخذ مؤذنا لا يأخذ على اذانه اجرا گفت عثمان بدرستیکہ آخرین چیزی کہ عہد کرد بسوی من آنحضرت اینکہ بگیرم مؤذنی را کہ نگیرد بر گفتن اذان خویش مزدی قال ابو عيسى حديث عثمان حديث حسن والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا ان يأخذ على الاذان اجرا و عمل ہمبرین ست نزد اہل علم کہ مکروہ دارند اینکہ بگیرد بر دادن اذان مزدی واستحبوا للمؤذن ان يحتسب فی اذانه و مستحب داشتہ اند برای مؤذن اینکہ حسبۃً للہ بگوید و مزد و ثواب اذان را طلب کند از حق تعالی **باب** ما يقول اذا اذن المؤذن من الدعاء باب ست در بیان آنچہ بگوید مؤذن چون اذان گوید از خواندن ادعیہ حدثنا قتيبة نا الليث عن الحكيم بن عبدالله بن قيس ابو النعمان در تقریب ست ثقۃ او ہام من التاسعۃ و او بصری یا انصاری یا عجلی بود عن عامر بن سعد ابن ابی وقاص عن سعد بن ابی وقاص عن رسول الله صلی الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع المؤذن فرمود آنحضرت ہر کہ بگوید و بخواند در ہنگامیکہ بشنود مؤذن را کہ شروع در اذان کند و در بعضی نسخہ حين يؤذن آمدہ وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلی الله عليه وسلم رسولا غفر الله له ذنوبه بیامرزد حق تعالی مر اورا گناہان او را کہ صغائر باشند و ہمچنین اخراج کردہ است مسلم این حدیث را از سعد بن ابی وقاص و ابن ابی شیبہ این عبارت زیادہ آوردہ است فقال له رجل يا سعد ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال هكذا سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقوله قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب یعنی این حدیث ہم حسن ست

شرح ابی الطیب

باب ما يقول اذا اذن المؤذن من الدعاء **قوله** من قال حين يسمع الاذان ای قوله والظاهر ان المراد به قوله الآخر وهو لا اله الا الله والا فالجمع بينه وبين مثل ما يقول المؤذن مشكل **قوله** غفر الله له ذنوبه ای من الصغائر وهو يحتمل ان يكون اخبارا وان يكون دعاء والاول هو الاظهر

شرح سراج احمد

وہم صحیح وہم غریب کہ بطرق متعددہ مروی نگشتہ است لا نعرفہ الا من حدیث اللیث بن سعد عن حکیم بن عبد اللہ
ابن قیس **باب** منہ ایضا باب ست از جملہ باب سابق نیز حدثنا محمد بن سہل بن عسکر البغدادی نزیل بغداد
ثقہ از حادیہ عشرہ بود و ابراھیم بن یعقوب بن اسحق الجوزجانی بضم جیم اولی وزا و جیم نزیل دمشق ثقہ حافظ از حادیہ عشرہ
بود در سنہ تسع وخمسین ومائتین وفات کرد قالا ثنا علی بن عیاش تحتیہ ومعجمہ الہانی الحمصی ثقہ ثبت از تاسعہ بود در سنہ
تسع عشر ومائتین وفات کرد ناشعیب بن ابی حمزۃ الاموی ونام پدر وی دینار ابو بشر الحمصی ثقہ عابد از سابعہ بود در سنہ
اثنین وسبعین ومائۃ وفات کرد نا محمد بن المنکدر بن عبد اللہ بن الہدیر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال حین یسمع النداء فرمود کسیکہ بگوید ہنگام شنیدن اذان اللّٰھم رب ھذہ
الدعوۃ التامۃ ودر روایت بیہقی اللّٰھم انی اسالک بحق ہذہ الدعوۃ التامۃ آمدہ است مراد بدعوت تامہ دعوت توحید ست
کہ از منقصت شرک منزہ است واز تغیر وتبدل محفوظ وتا روز نشور باقی ست وبحقیقت اتم اقوال لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
است کہ جامع تمامی سعادات دنیا وآخرت ست والصلوۃ القائمۃ اشارت ست بمضمون حی علی الصلوۃ واگر از صلوۃ
دعا مراد دارند واز قائمہ دائمہ پس این بیان تاکید دعوت تامہ باشد آت محمدن الوسیلۃ والفضیلۃ بدہ محمد را وسیلہ و
فضیلت یعنی رتبہ ودرجہ زیادہ بر ہمہ خلق وابعثہ مقاما محمودا برانگیز وایستادہ کن محمد را در مقام محمود کہ ستودہ شود صاحب
وی بزبان ہمہ ورشک برند بروی تمامہ خلائق وآن مقام قرب وشفاعت ست کہ تمام عالمیان حیران وسرگردان
باشند وہیچکس از انبیا ورسل از ہیبت ودہشت دم نتوانند زد پس آنحضرت در سراپردۂ عزت در آید ودر
حدیث آمدہ است کہ پروردگار تعالی حمدی بآنحضرت تعلیم فرماید کہ چون بآن حمد
حق تعالی بستاید در رحمت مفتوح گردد ومقام محمود عبارت ازین مقام ست کہ در حشر باشد

شرح ابی الطیب

باب منہ **قولہ** الدعوۃ التامۃ ای الکاملۃ الفاضلۃ ووصفہا بالتامۃ لانہا ذکر اللہ تعالی عز وجل
یدعی بہا الی عبادتہ وھذہ الاشیاء وما والاھا ھی التی تستحق صفۃ الکمال والتمام وما سوی ذلک من امور
الدنیا بعرض النقص والفساد ویحتمل انہ وصف بالتمام لکونہا محمیۃ عن النسخ وقیل التامۃ فی الزام الحجۃ
وایجاب الاجابۃ والمسارعۃ الی المدعو الیہ **قولہ** والصلوۃ القائمۃ ای الدائمۃ لا تغیرہا ملۃ ولا ینسخہا شریعۃ قولہ
الوسیلۃ ای المنزلۃ الرفیعۃ والمرتبۃ المنیعۃ والفضیلۃ الزیادۃ المطلقۃ والمزیۃ الغیر المنتہیۃ والمقام المحمود مقام الشفاعۃ

قوت المغتذی

الدعوۃ التامۃ بفتح الدال الاذان سمیت بذلک لکمالہا وعظم موقعہا والصلوۃ القائمۃ ای التی ستقوم
ای تقام وتحضر وابعثہ مقاما محمودا قال ابن سید الناس کذا ورد منکرا حکایۃ للفظ القرآن عسی ان یبعثک
ربک مقاما محمودا وقال الحافظ ابن حجر نصبہ علی الظرفیۃ ای ابعثہ یوم القیامۃ فاقمہ
مقاما او ضمن ابعثہ معنی اقمہ او علی انہ مفعول بہ ومعنی
ابعثہ اعطہ او علی الحالیۃ ای ابعثہ ذا مقام

عارضۃ الاحوذی

ابن مسعود قال
سالنی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ما فی
اداوتک قلت
نبیذ قال تمرۃ
طیبۃ وماء طہور
فتوضأ منہ ضعیف
الاسناد اختلف
الرواۃ فی ھذا
الحدیث فمنہم
من ردہ وھو
البخاری ومسلم
ومنہم من رواہ
وھو ابو داود و
الترمذی وقال
یحیی بن معین
ابو فزارۃ موثقۃ
راشد بن کیسان
العبسی الکوفی وقال
الترمذی ابو زید
مجہول وقال غیرہ
ابو زید مولی عمرو
ابن حریث روی
عنہ راشد بن
کیسان و ابو روق
وروی عن ابی فزارۃ
الثوری وعلی بن
عباس و جعفر بن

عارضة الاحوذی

فرقان وجرير بن حازم واسرائيل وشريك ورواه ابن لهيعة عن قيس بن الحجاج عن حنش عن ابن عباس عن ابن مسعود انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن بنبيذ فتوضأ به وقال شراب طهور ورواه ايضا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ابي رافع عن ابن مسعود واحاديث ابن مسعود الصحاح خالية من هذا فالامر مشهور في رد الحديث وضعفه وقد روى الحسين ابن عبد الله العجلي هذا الحديث عن ابي معاوية عن الاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود ورواه

شرح سراج احمد

الذی وعدتہ آن مقام محمود کہ وعدہ کردہ مر آنحضرت را بقول خود عسیٰ ان یبعثک ربک مقاما محمودا الا حلت لہ الشفاعة یوم القیمة نگوید کسی این را پس از اذان مگر کہ حلال شود برای وی شفاعت من در روز قیامت و مستحق میگردد آنرا اگرچہ ہمہ است گنہگاران برای مغفرت ذنوب و نیکوکاران برای رفع درجات امیدوار شفاعت اند لیکن صاحب این عمل را شفاعت لازم باشد و شفاعتی خاص و رحمتی بزرگ مخصوص و ممتاز بود و بعضی از علما این بشارت را کنایہ از حسن عاقبت موت بر ایمان داشتہ اند چہ شفاعت مخصوص بمومنان است پس بشارت شفاعت مستلزم بشارت بایمان شد چنانکہ در حدیث است من رای قبری حلت لہ شفاعتی قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن غریب من حدیث محمد بن المنکدر لا نعلم احدا رواہ غیر شعیب بن ابی حمزة نمی دانم ہیچکس را کہ روایت کردہ این حدیث سوای شعیب بن ابی حمزہ **باب ما جاء في ان الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق آنکہ بدرستیکہ دعا رد کردہ نمیشود در میان اذان و اقامت و مقرون باجابت میگردد حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع وعبد الرزاق وابو احمد وابو نعیم قالوا نا سفیان عن زید العمی بفتح عین مہملہ و تشدید میم و عمی او را از انجہت میگفتند کہ چون کسی از وی سوال میکرد ہر شیء را میگفت در جواب او خواہم پرسید عم خود را و در تقریب ست زید بن الحواری ابو الحواری العمی البصری قاضی ہراة و نام پدر او گویند کہ مرة بود ضعیف از خامسہ است عن ابی ایاس معاویة بن قرة بن ایاس بن ہلال المزنی البصری ثقہ از ثالثہ بود در سنہ ثلث عشرہ و مائہ وفات کرد از عمر ہفتاد و شش عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة فرمود آنحضرت دعا رد کردہ نشود میان اذان و اقامت و این تخصیص بمحل ندارد ہر جا کہ باشد یا خاص اذان و اقامت حرمین شریفین باشد قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن گفت مصنف حدیث انس

شرح ابی الطیب

قوله الا حلت له الشفاعة يوم القيمة وفي رواية البخاري حلت بدون الا وهو الظاهر ولجامع الا فينبغي ان يجعل من في قوله من قال استفهامية الاستفهام للانكار وقال بمعنى يقول فيرجع الى النفي اي ما من احد يقول ذلك الا حلت له ومثله قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان وامثاله كثيرة ومعنى حلت وجبت كما في رواية الطحاوي او نزلت عليه واللام بمعنى على ويؤيده رواية مسلم حلت عليه لا بمعنى الحل المقابل للحرمة اذ هي حلال لكل مسلم وقد يقال بل لا تحل الا لمن اذن له فيمكن ان يجعل الحل كناية عن حصول الاذن في الشفاعة له والله اعلم

قوت المغتذي

الذي وعدته بدل من مقاما او بيان حلت له الشفاعة اي وجبت كما في رواية الطحاوي او نزلت عليه واللام بمعنى على ويؤيده رواية مسلم حلت عليه حديث جابر حديث حسن بل هو صحيح اخرجه البخاري في صحيحه غريب من حديث محمد بن المنكدر لا نعلم احدا رواه غير شعيب بن ابي حمزة قال الحافظ ابن حجر فهو غريب مع صحته وقد توبع ابن المنكدر عليه عن جابر اخرجه الطبراني في الاوسط من طريق ابي الزبير عن جابر عن ابي اياس معاوية بن قرة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن وقد رواه ابو اسحق الهمداني عن بريد بن ابي مريم عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا قال المنذري حديث بريد اجود فكان الاولى اخراجه من حديث بريد قال ابن سيد الناس انما كان اجود لانه لم يختلف في رفعه وحديث معاوية

شرح سراج احمد

حدیث ست حسن از حدیث دیگر صحابه وقد رواه ابو اسحق الهمدانی عن بُرید بن ابی مریم عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل هذا یعنی این حدیث از انس بدو طریق مروی گشته است یکی از راه ابی اسحق و دیگر از راه زید العمی تمام شد احوال بیان اذان و بعضی احادیث که در باب اذان آمده اند ذکر کرده میشود اخرج الخطیب عن معقل بن یسار ان الله تبارک وتعالی لا یاذن لشیئ من اهل الارض الا الاذان المؤذنین والصوت الحسن بالقرآن واخرج الطبرانی فی الاوسط عن جابر ان المؤذنین والملبین یخرجون من قبورهم یؤذن المؤذن ویلبی الملبی اخرج ابن ابی شیبة عن یحیی ابتدروا الاذان ولا تبتدروا الامامة اخرج الحاکم فی التاریخ والدیلمی فی الفردوس عن انس اذا اخذ المؤذن فی اذانه وضع الرب تعالی یده فوق راسه فلا یزال کذلک حتی یفرغ من اذانه وانه لیغفر له مدی صوته فاذا فرغ قال الرب صدق عبدی وشهدت بشهادة الحق فابشر وطبرانی از انس اخراج کرده که اذا اذن فی قریة اٰمنها الله تعالی من عذابه ذلک الیوم واخرج مسلم وابن ماجة واحمد عن معاویة قال المؤذنون اطول الناس اعناقا یوم القیمة واخرج ابو امیة الطرسوسی فی مسنده وابن عدی عن ابن عمران اهل السماء لا یسمعون شیئا من اهل الارض الا الاذان واخرج البیهقی عن ثوبان من حافظ علی الاذان سنة وجبت له الجنة اخرج ابن ابی شیبة عن الحسن البصری قال اهل الصلوة والحسبة من المؤذنین اول من یکسی یوم القیمة واخرج عبد الرزاق عن ابن مسعود قال ما احب ان یکون مؤذنوکم عمیانکم واخرج سعید بن منصور عن عمر بن محمد بن زید بن عبد الله بن عمر عمن حدثه قال کان علی یؤذن بالکوفة ویقیم ویصلی بالناس **باب**

ماجاء فی کم فرض الله علی عباده من الصلوات باب است در بیان آنچه آمده است که چه مقدار فرض کرده بود الله تعالی بزرگان خود از نمازها در شب معراج حدثنا محمد بن یحیی نا عبد الرزاق انا معمر عن الزهری عن انس بن مالک قال فُرضت علی النبی صلی الله علیه وسلم لیلة اُسری به الصلوة خمسین گفت انس بن مالک فرض کرده شد بر آنحضرت در شب معراج پنجاه نمازها ثم نقصت پس کم کرده شدند از سوال آنحضرت بحکم کردن تعلیم موسی علیه السلام حتی جعلت خمسا تا آنکه گردانیده شدند آن نمازها و قرار یافتند بر پنج ثم نودی پس ندا کرده شد آنحضرت یا محمد انه لا یبدل القول لدیّ ای محمد بدرستیکه شان اینست که تبدیل کرده نمی شود قولی که نزد من ست نوشته شده و تغیر در ان نخواهد شد

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کم فرض الله علی عباده من الصلوات **قوله** فرضت علی النبی صلی الله علیه وسلم و فرض الصلوة علیه صلی الله علیه وسلم یستلزم الفرض علی امته وبالعکس الا ما یستثنی من خصائصه به یجاب عما ورد فقفرض الله علی امتی خمسین صلوة **قوله** لا یبدل القول لدیّ ای لا یبدل مساواة ثواب الخمس ثواب الخمسین او لا یزاد علی خمس صلوات ولا ینقص عنها لکن ضعف بعض الفضلاء هذا التوجیه لان موسی صلوات الله وسلامه علیه قال له صلی الله علیه وسلم بعد هذا القول

قوت المغتذی

مختلف فی رفعه ووقفه وموقوفه عندهم اصح ممن وقفه عن سفیان بن مهدی فما صنعه الترمذی اولی لانه اخو بین المختلف فیه واستشهد بما لم یختلف فیه لان الاستشهاد لا یحسن بمختلف فیه انتهی وتبیین بموحدة وراء مهملة

عارضة الاحوذی

فلان بن غیلان عن ابن مسعود ویقال ان ابا فزارة کان نباذا بالکوفة وکان اصل هذا الحدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لابن مسعود ما فی اداوتک قال نبیذ قال تمرة طیبة وماء طهور فزاد هو فیه فاخذه فتوضأ به لینفق سلعته وقال الدارقطنی علی بن زید وابن یزید ضعیف و فلان بن غیلان قیل اسمه عمرو وقیل عبید الله بن عمر بن غیلان وهو مجهول وقد روی اصح من هذا ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن معه ابن مسعود لیلة الجن فی صحیح مسلم انه کان معه والقول انه لم یکن معه لانه صحبه فی البعض

عارضة الاحوذی

واستوقفه ونفذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیہم حتی عاد الیہ وقد رواہ ابوداود فقال فیہ عن زید وابن زید الاحکام فی مسائل الاولی لا یخلو اما ان یکون النبیذ بما نبذت فیہ تمرات لیحلو بغیر لونہ ویبقی سیاعہ او یکون مطبوخا فاما الاولی فہی مسألة الماء المغیر بالشیء الطاہر اذا خالطه والمخالطة لہما علی ثلثة اضرب ضرب یوافقہ فی صفتیہ معا وہی الطہارة والتطہیر فاذا خالطه فغیرہ لم یسلبه شیئا لانه موافق له وضرب یخالفه فی صفتیہ جمیعا وہی الطہارة والتطہیر والنجاسة فاذا خالطه

شرح سراج احمد

وان لك بهذا الخمس خمسين وبدرستیکہ مر تراست ثواب عز ومقابل این پنج نماز پنجاہ را وفی الباب عن عبادة بن الصامت کما اخرجہ مالک واحمد وابوداود والنسائی وابن ماجہ وابن حبان والحاکم وطلحة بن عبید اللہ کہ از عشرہ مبشرہ اند وابی قتادة الانصاری وابی ذر الغفاری ومالک بن صعصعة وابی سعید الخدری قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب گفت مصنف حدیث انس بن مالک صحیح حسن صحیح غریب است از دیگر صحابہ **باب** ما جاء فی فضل الصلوات الخمس باب است در بیان فضیلت نمازہای پنجگانہ

حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیه عبد الرحمن عن ابی ہریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصلوات الخمس بدرستیکہ آنحضرت فرمود نمازہای پنجگانہ والجمعة الی الجمعة وگذاردن نماز جمعہ تا گذاردن نماز جمعہ آئندہ کفارات لما بینهن دور کنندہ و پوشیدہ کنندہ گناہان صغائر است مر آن گناہان را کہ میان این نمازہا

شرح ابی الطیب

کما هو مقتضی روایات الحدیث فی البخاری ارجع ربك بالتخفیف فاعتذر صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلك بالاستحیاء فلو کان المراد بهذا القول ان العدد لا ینتسخ لما کان للاعتذار بالاستحیاء کثیر معنی وعلی هذا الاینافی الحدیث القول بوجوب الوتر انتہی اقول ویمکن ان یجاب عنه بانه لیس فی البخاری التصریح بانه صلی اللہ علیہ وسلم لم یخبر موسی علی نبینا وعلیہ السلام بانه قال تعالی لا یبدل القول لدی حتی یقال انه لو کان معناه ذلك لم یکن للامر بالمراجعة معنی ولم یکن للاعتذار کثیر فائدة فنقول علی تقدیر انه صلی اللہ علیہ وسلم ذکر له اولا عدم التبدیل ثم اعتذر له بالاستحیاء ولم یجب بعدم التبدیل بل بالاستحیاء لان کثرة المراجعة تقتضی الاستحیاء ولو قطع النظر عن عدم التبدیل لان فذکر صلی اللہ علیہ وسلم فی الجواب اقل ما یکتفی به فی الجواب ولم یذکر المرتبة التالیة وفیه ملاطفة فی الجواب مع سیدنا موسی علیہ السلام ولو قال ان اللہ تعالی قد قال لا یبدل القول لکان فی الجواب نوع شدة فلا یرد ما ذکرہ بقوله لما کان للاعتذار الخ واللہ اعلم بالحقائق **قوله** وان لك بهذا الخمس خمسین ای بهذا الخمس بحسب الفعل خمسین صلوة بحسب الثواب قال اللہ تعالی من جاء بالحسنة فله عشر امثالها واستدل به علی عدم فرضیة ما زاد علی الخمس کالوتر ویفهم من هذا الحدیث جواز النسخ قبل التبلیغ فاشکل لان کل العلماء متفقون علی ان النسخ قبله لا یتصور نعم هو نسخ بالنسبة الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانه کلف بذلك قطعا ثم نسخ بعد ان بلغه وقبل ان یفعل فالنسخ فی حقه صحیح التصویر وفیه اظهار شرفه العلی صلی اللہ علیہ وسلم ومکانته عنده من القرب حیث نسخ بالتجائه اکثر ما بقی **باب** ما جاء فی فضل الصلوات الخمس **قوله** الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة ای بعض صلوات الخمس الی بعض لا خمس صلوات الی خمس صلوات لما ورد ان کل صلوة الی صلوة مکفرة والی فی قوله الی الجمعة متعلقة بالمصدر ای منتهیة الی الجمعة او منضمة وهو الاظهر

قوت المغتذی

الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة کفارات لما بینهن ما لم یغش الکبائر قال النووی معناه ان الذنوب کلها تغفر الا الکبائر فانها لا تغفر ولیس المراد ان الذنوب تغفر ما لم تکن کبیرة فان کانت لا یغفر شیء من الصغائر فان هذا وان کان محتملا لکن سیاق الاحادیث یاباه قال وقد یقال اذا کفر الوضوء فماذا یکفر الصلوة واذا کفرت

شرح سراج احمد

کرده باشد از جهت قول حق تعالیٰ که ان الحسنات يذهبن السيئات ما لم يغش الكبائر مراد اینکه مرتکب کبیره نشده باشد و چون ارتکاب کبیره کرد گناهان را نپوشد و در روایت مسلم و رمضان الی رمضان زیاده آمده است یعنی گناه کبیره پوشیده و بخشیده نمیشود مگر بتوبه و اما صغائر بخشیده میشوند اگر حق عباد با آن متعلق نباشد و گفته اند که بعد از عفو صغائر چون این اعمال مکرر کرد موجب تخفیف در کبائر شود و اگر از گناهان کبیره و صغیره هیچ ندارد موجب رفع درجات گردد اگر گویند که چون صغائر همه بنماز های پوسیه مکفر شوند برای جمعه چه مانده و چون بجمعها مکفر گشتند در رمضان کفارت چه چیز گردد جوابش آنکه مراد آنست که این اعمال همه مکفر اند و صلاحیت آن دارند اگر از یکی آن شد از دیگری میشود مثلاً اگر یکی در نماز تقصیر کرد جمعه مکفر گردد و اگر در جمعه یا در هر دو تقصیر کرد رمضان مکفر میگردد و اگر همه جمع شوند مجموع مکفر گردد و باعث زیادت تکفیر و تنویر شود بر مثال چراغها استعدده افروخته شده که هر یکے در روشن کردن خانه کفایت دارد وفی الباب عن جابر چنانکه اخراج آن کرده مسلم و احمد و انس چنانکه اخراج آن کرده بیهقی در شعب الایمان و حنظلة الاسیدی بضم همزه و فتح سین مهمله بن الربیع الکاتب چنانکه اخراج آن کرده احمد و طبرانی و ابونعیم و بیهقی و از دیگر صحابه نیز مروی گشته است چنانکه بخاری و مسلم و نسائی و ابن حبان از عثمان اخراج کرده اند قال ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب ما جاء فی فضل الجماعة**

شرح ابی الطیب

قوله ما لم يغش الكبائر بالبناء للفاعل ونصب الكبائر اى ما لم يقصد صاحب الصلوات الكبائر ولم يباشرها ولم يرتكبها وبرفعها اى ما لم تحطه الكبائر او على بناء المفعول ورفع الكبائر والحاصل ان الصلوات مكفرات لجميع الذنوب ما لم يرتكب صاحبها الكبائر واذا ارتكبها لم تكن مكفرة لها بل تكون مكفرة لما سواها وتبقى عليه الكبائر وما قاله التوربشتي والسعيدى من ان معناه ان هذا اذا اجتنب المصلي الكبائر حتى لو اتاها لم يغفر له شئ مما بينهن قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم فضعيف بل منسوب الى المعتزلة كما فى شرح العقائد فالصحيح ما قاله النووى ان معناه ان ما بينهن من الذنوب كلها مغفور الا الكبائر فانما يكفرها التوبة او فضل الله هذا هو مذهب اهل السنة والجماعة انتهى وقد قال القاضي عياض ما فى الاحاديث من تكفير الصغائر فقط هو مذهب اهل السنة فان الكبائر لا يكفرها الا التوبة او رحمة الله تعالى **باب ما جاء فى فضل الجماعة**

قوت المغتذی

الصلوة فماذا يكفر الجمعات و رمضان وكذلك صوم عرفة وعاشوراء وموافقة تامين الملائكة قال والجواب ما اجاب به العلماء ان كل واحد من هذه المذكورات صالح للتكفير فان وجد ما يكفره من الصغائر كفره وان لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كتبت به حسنات و رفعت به درجات وان صادف كبيرة او كبائر ولم يصادف صغيرة رجونا ان يخفف من الكبائر انتهى قال ابن سيد الناس وفى قول النووى رجونا ان يخفف من الكبائر نظر من وجهين الاول ان تكفير الذنوب والثواب المترتب على الطاعات امر توقيفي ليس للنظر فيه مجال الثاني ان النص لم يرد باجتناب الكبائر يرده والذى نقله المحققون ان الكبائر لا يكفرها الا التوبة وقال القرطبي وغيره من المتاخرين لا يبعد فى ان يكون بعض الاشخاص يكفر له بذلك الكبائر والصغائر بحسب ما يحضره من الاخلاص ويرد عنه من الاحسان والآداب وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

عارضة الاحوذی

فغيره يسلب الصفتين جميعا اللتين تخالفه فيهما وضرب يخالفه فى احدى الصفتين وهى التطهير ويوافقه فى الصفة الاخرى وهى الطهارة فاذا خالطه فغيره لم يسلبه الا ما خالفه فيه وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة يتوضأ به الا ان يكون مطبوخا كالباقلا فيخرج الى حد الادام والمعول فى المسألة على ظاهر القرآن فان الله تعالى قال وانزلنا من السماء ماء طهورا والماء يكون فى تصفيته ولونه وطعمه فاذا خرج عن احدها لم يكن ماء فان قيل فاذا تغير بقرارة وما لا ينفك عنه قلتم يجوز الوضوء به

عارضة الاحوذي

وقد تغير عن صفة المائية قلنا قاعدة الشريعة ان ما لا ينفك عنه لا يساوي ما يمكن الانفكاك عنه و ذلك كثير في الاصول ومنه الكبائر لما كان المرء يمكنه الانفكاك عنها اثرت في عدالته فاذا وجدت منه والصغائر لما كان المرء لا يمكنه الانفكاك منها لم تؤثر في عدالته اذا وجدت منه الثانية فان كان النبيذ مطبوخا مشتدا فلا خلاف بين الامة انه لا يجوز الوضوء به حتى جاء من ابي حنيفة رح فروي عنه فيه ثلثة اقوال الاول انه لا يتوضأ به الثاني انه يتوضأ به ويتيمم وقاله محمد من اصحابه

شرح سراج احمد

باب ست دربیان چیزی کہ آمدہ است در فضیلت جماعت و اداکردن نماز ہمراہ مردم حدثنا هناد ثنا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده فرمود آنحضرت نمازی کہ بجماعت بگذارد زیادتی میکند در ثواب بر نمازی کہ تنہا بگذارد آدمی بسبع وعشرين درجة بہ بست و ہفت پایہ و در حدیث آئندہ بخمس و عشرین است شاید کہ نخست بست و پنج وحی شد پس از ان زیادہ کردہ شد تفضلا و انعاما و نیز اختلاف ست بتفاوت حال صلوۃ و مصلی کہ بست و ہفت در جہریہ است و بست و پنج در سریہ و بعضی گفتہ اند کہ در ذکر کثیر و قلیل منافاتی نیست از جہت وجود قلیل در ضمن کثیر و اختلاف ست درانکہ این فضیلت مخصوص بجماعت در مسجد ست یا عام ست و بعضی گفتہ اند کہ مخصوص بجماعت در مسجد ست و بہر تقدیر علم بتخصیص عدد موکول بعلم شارع ست کہ جز او را بحقیقت بران اطلاع نیست وفي الباب عن عبد الله بن مسعود چنانکہ اخراج آن کردہ مسلم و ابي بن كعب چنانکہ اخراج آن کردہ ابوداود و نسائی ومعاذ بن جبل و ابي سعيد الخدري چنانکہ اخراج آن کردہ طبرانی وابي هريرة چنانکہ اخراج آن کردہ مسلم و احمد وانس بن مالك چنانکہ اخراج آن کردہ بیہقی قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وهكذا روى نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال و ہمچنین روایت کردہ نافع از عبد اللہ بن عمر از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت فرمود تفضل صلوة الجميع على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة یعنی در روایت ابن عمر فضیلت نماز جماعت سبع و عشرین درجہ آمدہ است وعامة من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم و اکثر کسی کہ روایت کردہ از آنحضرت انما قالوا جز این نیست کہ گفتہ اند خمس وعشرين الا ابن عمر مگر عبد اللہ بن عمر کہ سبع و عشرین گفتہ فانه قال پس بدرستیکہ ابن عمر بسبع و عشرین گفتہ است حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ثنا معن ثنا مالك عن ابن

شرح ابو الطيب

قوله بسبع وعشرين درجة المراد بها الصلوة فتكون صلوة الجماعة بمثابة سبع وعشرين صلوة كذا دل عليه الفاظ الحديث ورجحه ابن سيد الناس **قوله** وعامة من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما قالوا خمس وعشرين الا ابن عمر آه اقول ففي البخاري ومسلم عن ابي سعيد الخدري وابي هريرة خمس وعشرين وانفرد مسلم عن معمر الا انه قال بخمس وعشرين جزءا وفي النسائي عن عائشة مرفوعا صلوة الجماعة تزيد على صلوة الفذ خمسا وعشرين قال القسطلاني اتفق الجميع على خمس وعشرين سوى رواية ابي فقال اربع او خمس على الشك ولا اثر للشك فرجعت كلها الى الخمس او السبع انتهى والجمع بينهما من ثلثة اوجه احدها انه لا منافاة بينهما فذكر القليل لا ينفي الكثير ومفهوم العدد باطل عند جمهور الاصوليين والثاني ان يكون اخبر اولا بالقليل ثم اعلمه الله تعالى بزيادة الفضل فاخبر بها الثالث انه يختلف باختلاف المصلين والصلوة فيكون لبعضهم خمس و عشرون ولبعضهم سبع وعشرون بحسب كمال الصلوة ومحافظته على هيأتها وخشوعها وكثرة جماعتها وفضلهم وشرف البقعة ونحو ذلك فهذه هي الاجوبة المعتمدة وقيل ان الدرجة غير الجزء وفيه غفلة

قوت المغتذي

صلوة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة المراد بالدرجة الصلوة فتكون صلوة الجماعة بمثابة سبع وعشرين صلوة كذا دل عليه الفاظ الاحاديث ورجحه ابن سيد الناس

شرح سراج احمد

شہاب عن سعید بن المسیب عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان صلوٰۃ الرجل فی الجماعۃ تزید علی صلاتہ وحدہ بخمس وعشرین جزءا بدرستیکہ نماز مرد در جماعت ادا کردن زیادہ وافزون ثواب میشود بر گذاردن نماز وی تنہا بہ بست وپنج جز قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیث حسن صحیح ست **باب** ماجاء فی من یسمع النداء فلا یجیب باب ست دربیان انچہ آمدہ است در حق کسیکہ بشنود اذان را پس اجابت اذان نکند وبجماعت نیاید حدثنا ھناد نا وکیع عن جعفر بن برقان بضم موحدہ وسکون را وقاف در آخر نون ست کلابی ابو عبد اللہ الرقی صدوق بود در حدیث زہری اتہام کردہ شدہ است از سابعہ بود در سنہ خمسین ومائۃ وفات کرد عن یزید بن الاصم بن اخت میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو عوف کوفی نزیل الرقہ گویند او را رویت از آنحضرت ست وصحیح آنست کہ تابعی بود گفت ابن سعد کثیر الحدیث بود وگفت عجلی وابو زرعہ ونسائی ثقہ بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات روایت از خالہ خود میکند واز ابی ہریرہ در سنہ ثلث وعشرین ومائۃ وفات یافت از عمر ہفتاد وسہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لقد ھممت ان آمر فتیتی تحقیق آہنگ کردم کہ امر کنم یاران خود را ان یجمعوا حزم الحطب اینکہ جمع کنند پشتہای ہیزم را حزم بضم حای مہملہ وزای معجمہ بمعنی پشتہ ثم آمر بالصلوٰۃ فتقام پس امر کنم بر پا کردن نماز پس اقامت کردہ شود ثم احرق علی اقوام لا یشھدون الصلوٰۃ پس بسوزانم خانہا را بر گروہی کہ حاضر نیایند نماز را ودر روایت

شرح ابی الطیب

من قائلہ فان فی الصحیحین سبعا وعشرین درجۃ وخمسا وعشرین درجۃ فاختلف القدر مع اتحاد لفظ الدرجۃ کذا قالہ النووی ومعنی قولہ القلیل لا ینفی الکثیر ان القلیل محمول علی التکثیر دون التحدید والکثیر محمول علی التحدید اولان العدد لا مفہوم لہ وھو الظاھر من عبارتہ فباعتبار ما ذکرنا یبلغ عدد التوجیہات الی اربع **باب** ماجاء فیمن یسمع النداء فلا یجیب **قولہ** لقد ھممت ھو جواب لقسم محذوف والتقدیر واللہ لقد ھممت ای قصدت **قولہ** ان آمر فتیتی جمع فتی والمراد آمر جماعتی واصحابی **قولہ** حزم الحطب جمع حزمۃ وھی ما یجمع ویربط بحبل ونحوہ وفی القاموس الحزمۃ بالضم ما حزم **قولہ** ثم آمر بالصلوٰۃ لیعلم من یطیع ومن لا یطیع ومن یحضر ومن لا یحضر لتقوم علیہ الحجۃ وفی البخاری ثم آمر رجلا فیؤم الناس ثم اخالف الی رجال لا یشھدون الصلوٰۃ **قولہ** ثم احرق بالتشدید ای بیوتھم کما فی البخاری فاحرق علیھم بیوتھم **قولہ** علی اقوام الظاھر ان المراد بھم المنافقون لانہ ما کان یتخلف فی زمانہ احد بغیر عذر الا اذا کان منافقا والمراد بھم من سمع الاذان لا من لم یسمع لانہ معذور وھو مراد المصنف بقولہ فی الترجمۃ من یسمع النداء قال الامام النووی فیہ دلیل علی ان العقوبۃ کانت فی بدء الاسلام باحراق المال وقیل اجمع العلماء علی منع العقوبۃ بالتحریق فی غیر المتخلف عن الصلوٰۃ والغال من الغنیمۃ واختلف السلف فیھما والجمھور علی منع تحریق متاعھما انتھی **قولہ** لا یشھدون الصلوٰۃ ورد فی روایۃ انھا العشاء

قوت المغتذی

ثم آمر بالصلوٰۃ فتقام ثم احرق علی اقوام لا یشھدون الصلوٰۃ قال ابن سید الناس اختلف العلماء فی الصلوٰۃ التی اراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احراق بیوت المتخلفین عنھا ما ھی فقیل ھی صلوٰۃ العشاء وقیل العشاء والفجر وقیل الجمعۃ قال یحیی بن معین ھو فی الجمعۃ لا فی غیرھا وقیل ھی کل صلوٰۃ

عارضة الاحوذی

وفی روایۃ انہ یتوضأ بالمسکر عند عدم الماء فی السفر وھذہ اقوال ضعیفۃ لان اللہ عز وجل یقول فان لم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیبا فلم یجعل الماء والتیمم واسطۃ وھذہ زیادۃ علی ما فی کتاب اللہ عز وجل والزیادۃ عندھم علی النص نسخ ونسخ القرآن عندھم لا یجوز الا بقرآن مثلہ او بخبر متواتر ولا ینسخ الخبر الواحد اذا صح فکیف اذا کان ضعیفا مطعونا فیہ فان تکلمنا علی نجاستہ بما فیہ من الشدۃ المطربۃ ظھر علیھم الکلام جدا والتحق بالخمر الثالثۃ قال علماؤنا القیاس

شرح سراج احمد

بخاری آمده است باین عبارت والذی نفسی بیده لقد هممت ان آمر بحطب فیحطب ثم آمر بالصلوة فیؤذن لها ثم آمر رجلا فیؤم الناس ثم اخالف الی رجال و در روایت دیگر از بخاری ست که لا یشهدون الصلوة فاحرق علیهم بیوتهم والذی نفسی بیده لو یعلم احدهم انه یجد عرقا سمینا او مرماتین حسنتین لشهد العشاء قوله وفی الباب عن ابن مسعود و در باب حاضر آمدن بمسجد برای جماعت حدیثی منقول گشته است از عبد الله بن مسعود چنانکه اخراج آن کرده ابوداود و از ابی الدرداء اخراج آن کرده احمد و ابوداود و نسائی و ابن عباس اخراج آن کرده ابوداود و دارقطنی و معاذ بن انس و جابر اخراج آن کرده در شرح السنة قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح

وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم انهم قالوا و تحقیق روایت کرده شده است از بسیاری از صحابه بدرستیکه ایشان گفته اند من سمع النداء فلم یجب فلا صلوة له هر که شنید اذان را پس نیامد بمسجد برای ادای نماز بجماعت و ادا کرد در خانه پس نیست مزد و ثواب آن نماز برای وی وقال بعض اهل العلم هذا علی التغلیظ والتشدید گفته اند بعضی اهل علم که این حکم که لا صلوة له محمول بر تغلیظ و تشدید ست نه آنکه بطلان اصل صلوة باشد ولا رخصة لاحد فی ترک الجماعة الا من عذر و نیست رخصت برای هیچکس در ترک نمودن نماز جماعت مگر از جهت عذری ترک جماعت رخصت ست قال مجاهد وسئل ابن عباس عن رجل یصوم النهار ویقوم اللیل گفت مجاهد و سوال کرده شد عبد الله بن عباس از حال مردی که در روز روزه دارد و بر پا کند شب را لا یشهد جمعة ولا جماعة در حالیکه حاضر نیاید نماز جمعه را در مسجد و نه جماعت را در مسجد برای ادای نماز بجماعت فقال هو فی النار پس گفت ابن عباس آن کس معذب گردد در آتش از جهت این جرم و عبد الرزاق باین عبارت اخراج کرده شهدت رجلا اقام عند ابن عباس شهرا یسأله عن هذه المسألة کل یوم ما تقول فی رجل یصوم النهار ویقوم اللیل لا یشهد جمعة ولا جماعة این هو قال هو فی النار حدثنا بذلک هناد مصنف گوید حدیث کرده مرا باین حدیث هناد بن السری نا المحاربی عن لیث عن مجاهد ومعنی الحدیث و معنی حدیث اینست ان لا یشهد الجماعة اینکه حاضر نیاید جماعت مردم را برای ادای نماز والجمعة و برای نماز جمعه رغبة عنها از روی روگردانی از جماعت واستخفافا بحقها و از روی سبک انگاشتن مر حق جماعت را وتهاونا بها و از روی خوار و حقیر داشتن جماعت را یعنی این چنین کس در دوزخ رود باب ما جاء فی الرجل یصلی وحده ثم یدرک الجماعة باب ست در بیان آنچه آمده است در حق مردی که نماز میگزارد تنها پس مر بیابد جماعت را حدثنا احمد بن منیع نا هشیم نا یعلی بن عطاء نا جابر بن یزید ابن الاسود العامری وگویند خزاعی صدوق از ثالثه بود عن ابیه یزید بن الاسود بن ابی الاسود الخزاعی وگویند عامری صحابی ست

شرح ابی الطیب

وفی روایة انها الجمعة وقیل هی العشاء والفجر وقال یحیی بن معین هی الجمعة لا غیرها وفی هذه الروایة الصلوة مطلقا قال النووی ولا منافاة بین ذلک وقال ابن حجر لا دلیل فیه لوجوب الجماعة عینا الذی قال به احمد وابوداود لانه وارد فی قوم منافقین انتهی **قوله** هذا علی التغلیظ والتشدید اقول ومحمول علی نفی الکمال کما فی لا صلوة لجار المسجد الا فی المسجد **قوله** استخفافا بحقها وتهاونا بها ولا شک ان ترک المشروع تهاونا واستخفافا بالشرع کفر والا فمن ترک السنة لا یقطع بدخوله النار ولا یحسن القطع الا فی مثله **باب** ما جاء فی الرجل یصلی وحده ثم یدرک الجماعة **قوله** عن ابیه ای ابی جابر وهو یزید بن الاسود لا ابی یزید وهو الاسود وان کان اقرب مذکور

عارضة الاحوذی

علیهم الخبر لیس لهم لعذر الصحبة فلم یبق فی المسألة وجه یلتفت الیه

باب المضمضة من اللبن ذکر حدیث ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم شرب لبنا فدعا بماء فتمضمض فقال ان له دسما الاسناد الحدیث صحیح مروی من طرق فی الصحاح والدسم فی اللغة هو ما یسیل من اجزاء الطعام او الودک بید الانسان فیحدث تغیر الرائحة والتدنس بالنتن وذلک مکروه شرعا والنظافة محبوبة شرعا محثوث علیها دینا فلذلک استحب العلماء لم یوجبوها الا ان تکون غالبة من صناعة او ملازمة شعث

شرح سراج احمد

نازل شد و طائف و وہم کردہ کسیکہ گفتہ کہ او از کوفیین ست قال شہدت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حجتہ گفت یزید بن الاسود حاضر شدم من ہمراہ آنحضرت حج آنحضرت را فصلیت معہ صلوٰۃ الصبح فی مسجد الخیف پس گذاردم من ہمراہ آنحضرت نماز فجر را در مسجد خیف مسجد خیف مسجد یست در منا کہ در موضع خیف واقع شدہ فلما قضی صلاتہ پس ہر گاہ بگذارد آنحضرت نماز خود را انحرف فاذا ہو برجلین فی اخری القوم برگشت آنحضرت از نماز پس ناگاہ نظر افتاد بر دو مرد کہ در پس قوم و در آخر ایشان بودند لم یصلیا معہ کہ نماز نگذارد بودند ہمراہ آنحضرت فقال علیّ بہما پس فرمود آنحضرت بر من بیارید ہر دو را فجیٔ بہما پس آوردہ شدند ہر دو ترعد فرائصہما در حالیکہ می لرزید گوشت شانہای ہر دو فقال ما منعکما ان تصلیا معنا پس فرمود آنحضرت چہ چیز منع کرد شما را اینکہ نماز گذارید ہمراہ ما فقالا یا رسول اللہ انا کنا قد صلینا فی رحالنا پس گفتند ہر دو ای پیغمبر خدا بدرستیکہ ما بودیم کہ تحقیق گذاردہ بودیم ما نماز را در مکان فرود آمدن خویش قال فلا تفعلا پس فرمود پس نکنید این چنین اذا صلیتما فی رحالکما ثم اتیتما مسجد جماعۃ فصلیا معہم چون گذارید شما نماز را در دیرہای

شرح ابی الطیب

قولہ حجتہ ای حجۃ الوداع قولہ فی مسجد الخیف ہو مسجد مشہور بمنی قال الطیبی الخیف ما انحدر من غلیظ الجبل وارتفع عن المسیل القول کانہ سمی بذلک قولہ فلما قضی صلاتہ ای اداہا وسلم منہا لا بمعنی القضاء مقابل الاداء قولہ فاذا ہو برجلین ای حاضر بہما قولہ فی اخری القوم ای فی الجہۃ الاخری منہم ای وراءہم وفی روایۃ برجلین فی اخر القوم قولہ علی بہما اسم فعل ای ایتونی بہما واحضروہما وقال الطیبی علی متعلق بمحذوف وبہما حال ای اقبل ایہا المخاطب علی آتیا بہما او اسم فعل وبہما متعلق بہ ای احضرہما عندی قولہ ترعد فرائصہما بالبناء للمجہول ای تحرک من ارعد الرجل اذا اخذتہ الرعدۃ وہی الفزع والاضطراب والفرائص جمع فریصۃ وہی اللحمۃ التی بین جنب الدابۃ وکتفہا وہی ترجف عند الخوف ای تتحرک وتضطرب المعنی یخافان من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابن سید الناس الفریصۃ لحمۃ عند نغض الکتف فی وسط الجنب عند منبض القلب وہما فریصتان ترتعدان عند الفزع قولہ فی رحالنا ای منازلنا قولہ فصلیا معہم ای مع اہل المسجد ولیس الامر للوجوب لقولہ فانہا ای الثانیۃ لکما نافلۃ وظاہرہ معارض بما ورد من النہی عن النفل بعد العصر والفجر کما فی الصحیحین لکن ما فی الصحیحین مقدم علی ما فی غیرہما لقوتہ فلا معارضۃ لان المانع مقدم او یحمل علی ما قبل النہی فی الاوقات المعلومۃ جمعا بین الادلۃ وکیف وقد جاء فیہ حدیث صریح اخرجہ الدارقطنی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلیت فی اہلک ثم ادرکت فصلہا الا الفجر والمغرب کذا فی فتح القدیر قال الشیخ عبد الحق تفرد برفعہ سہل بن صالح الانطاکی وکان ثقۃ واذا کان کذلک فلا یضر تفرد من وقفہ لان زیادۃ الثقۃ مقبولۃ واقول ویلحق بالفجر العصر وروی محمد فی موطئہ اخبرنا مالک عن نافع ان ابن عمر کان یقول من صلی صلوٰۃ المغرب او الصبح ثم ادرکہما فلا یعید

قوت المغتذی

ترعد فرائصہما قال ابن سید الناس الفریصۃ لحمۃ عند نغض الکتف فی وسط الجنب عند منبض القلب وہما فریصتان ترتعدان عند الفزع

عارضۃ الاحوذی

فتکون اذا التقاوجب والخروج عن الجماعۃ لاجلہا فرض کالثوم والبصل یاکلہما المرء وکصناعۃ القصاب والخناق یلازمہا فیحل منہا علیہ ما یضر بہ جلیسہ فیمتنع من الجماعات المشروعۃ والمناسک المطیبۃ لان لا تتاذی الملائکۃ وعمرۃ بیوت اللہ وجلساء المسلمین فی منافعہم الدینیۃ ولاجل عظم کراہیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرائحۃ الخبیثۃ قال لہ ازواجہ فی حال الغیرۃ من شرب العسل عند زینب اکلت مغافیر وہو نبت کریہ الرائحۃ فقال بل شربت عسلا فقلن لہ جرست نحلہ العرفط وہو ایضا نبت کریہ الرائحۃ فیتبین یقینا

ای اکلت ۱۲

الخناق

نغض الکتف ویقع نغوض نغوض القلب قال فی القاموس فی باب الضاد والنغض لحمۃ الکتف ای عند موضع حرکۃ القلب ۱۲

شرح سراج احمد

خویش بستر یابید شما سبب جماعت را پس بگذارید شما بجماعت ایشان فانہما لکما نافلة پس بدرستیکہ این نماز کہ ہمراہ جماعت بگذارید باشد برای شما نفل و زیادہ و فرض از ذمہ بگذاردن اول ساقط شود وفی الباب عن محجن بکسر میم و سکون حای مہملہ و جیم مفتوحہ چنانکہ اخرج آن کردہ سعید بن منصور در سنن خود و عبد الرزاق و این دو کس اند صحابی یکی محجن بن الادرع السلمی کہ در خلافت معاویہ فوت شدہ است ابوداود و نسائی از وی اخراج نمودہ اند و دیگر محجن بن ابی المحجن دیلی ست و آن نیز صحابی ست قلیل الحدیث و نسائی از وی نیز اخراج کردہ است و مراد از محجن درینجا ابن الادرع ست چنانکہ در کنز الاعمال مصرح ست ویزید بن عامر و بیہقی از ابن عمر و نسائی و ابن حبان از ابی ذر و ابوعوانہ و دار قطنی و طبرانی در اوسط و سعید بن منصور از انس اخراج کردہ اند قال ابو عیسیٰ حدیث یزید بن الاسود حدیث حسن صحیح وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحٰق قالوا اذا صلى الرجل وحده گفتہ اند ایشان چون بگذارد نماز را مردی تنہا ثم ادرك الجماعة پس دریافت جماعت را فانه يعيد الصلوات كلها في الجماعة پس بدرستیکہ او اعادہ کند ہمہ نمازہا را در جماعت و تخصیص بہ نمازی ندارد برابر ست کہ مغرب باشد یا صبح یا دیگر نماز واذا صلى الرجل المغرب وحده ثم ادرك الجماعة و چون بگذارد مردی نماز مغرب را تنہا پس دریافت جماعت را قالوا فانه يصليها معهم گفتہ اند علمای مذکورہ پس بدرستیکہ آن مرد بگذارد مغرب را ہمراہ جماعت ويشفع بركعة و شفع کند یعنی یک رکعت را ضم کردن رکعت با او چراکہ این نماز در حق وی نفل ست و نفل سہ رکعت روا نیست و لہذا گفتہ اند کہ یک رکعت دیگر با او ضم کند تا دو شفع گردند و این خلاف مذہب امام ابی حنیفہ است والتي صلى وحده هي المكتوبة عندهم و آن نمازی کہ گذاردہ او تنہا آن نماز فرض او باشد نزد ائمہ مذکورین

باب ما جاء في الجماعة في مسجد قد صلى فيه مرة

باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق ادا کردن نماز بجماعت در مسجدی کہ تحقیق گذاردہ شدہ باشد در آن مسجد یک بار نماز بجماعت حدثنا هناد نا عبدة عن سعيد بن ابي عروبة عن سليمان الناجي بنون و جیم و او سلیمان الاسود ناجی بصری ابو محمد صدوق از سادسہ بود عن ابي المتوكل عن ابي سعيد قال گفت ابو سعید خدری جاء رجل وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطیب

لهما غير ما قد صلاهما **قوله** وفي الباب عن محجن روى عنه انه كان في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن بالصلوة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ورجع ومحجن في مجلسه فقال ما منعك ان تصلي بالناس الست برجل مسلم قال بلى ولكني كنت قد صليت مع اهلي فقال له اذا جئت الى المسجد واقيمت الصلوة فصل مع الناس وان كنت قد صليت اخرجه مالك والنسائي واما حديث يزيد بن عامر فاخرجه ابوداود قال جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رأى جالسا فقال الم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قد اسلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد صليت في منزلي احسب ان قد صليتم فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة اي المشار اليه بقوله ان كنت قد صليت لقرب المرجع وهي الصلوة الاولى وزاد في الآثار لمحمد ويجعلوا الاولى فريضة وهذه نافلة قال محمد وبهذا نأخذ وهو قول ابي حنيفة **باب** ما جاء في الجماعة في مسجد قد صلى فيه مرة

عارضة الاحوذی

في الشريعة حسن المحافظة في النافعة من كل طريقة **باب** رد السلام على الوضوء نافع عن ابن عمر ان رجلا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فلم يرد عليه الاسناد هذا الحديث صحيح اتفق عليه العلماء وتمامه ان رجلا مر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى فرغ من حاجته ثم وضع يده على الجدار ثم تيمم ورد عليه الاحكام في خمس مسائل الاولى ان رجلا مر بالنبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه وهو يبول جريا على سنة المار وانه يبدأ بالسلام الثانية انه سلم عليه وهو

شرح سراج احمد

آمد مردی در مسجد شریف در حالیکه تحقیق گذارده بود آنحضرت نماز را فقال ایکم یتجر علی هذا و در بعضی نسخہ یا تجر بزای ست پس فرمود

کدام کس ست از شما که تصدق کند برین مرد و طلب کند ثواب آن را از حق تعالی در اقتدا کردن بوی پس این مرد چون این مرد بسبب وی

جماعت یابد گویا که او بروی تصدق کرد و سعید بن منصور از ابی عثمان نهدی باین عبارت اخراج کرده است که ان رجلا دخل المسجد

لیصلی وقد صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا رجل تصدق علی هذا فیصلی معه انتهی فقام رجل

وصلی معه پس برخاست مردی و بگذارد نماز را همراه او و آن مرد ابوبکر صدیق بود و فی الباب عن ابی امامة الباهلی وابی موسی

الاشعری والحکم بن عمیر تصغیر عمر قال ابو عیسی و حدیث ابی سعید حدیث حسن و هو قول غیر

واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم من التابعین قالوا لا باس

ان یصلی القوم جماعة فی مسجد گفته اند گروهی از صحابه و تابعین که باک ندارد اینکه بگذارند

گروهی نماز را بجماعت در مسجدی قد صلی فیه جماعة در حالیکه تحقیق گذارده بودند دران مسجد نماز را بجماعت

شرح ابی الطیب

قوله ایکم یتجر علی هذا فی النهایة وغیرها الروایة یاتجر من الاجر والهمزة لا تدغم فی التاء فان صح فیها یتجر فیکون

من التجارة لا الاجر کانه بصلاته معه حصل لنفسه تجارة ای مکسب انتهی قلت هو منقوض بما حققت فی باب

ما جاء فی الحائض والجنب فی قول عائشة ان تخطیة اتزر خطا قال وفی المفصل قول من قال اتزر بالتشدید خطاء وقال

الکرمانی فاتزر فی قول عائشة وهی من فصحاء العرب حجة فالمخطی مخطی انتهی وقوله تعالی واتخذ الله ابراهیم خلیلا

من اتخذ فقولهم لا تدغم الهمزة فی التاء لا وجه له فتعلی هذا معنی قوله ایکم یتجر علی هذا یطلب الاجرة علی هذا وفی القاموس

اتجر طلب الاجر وعلی کل تقدیر علی متعلق بیتجر علی تضمین معنی التصدق ای ایکم یطلب الاجر من الله تعالی متصدقا

علی هذا او یکتسب لفائدة متصدقا علی هذا وفی بعض الروایات الا رجل یتصدق علی هذا

او علی بمعنی من لان بعض الحروف یاتی بمعنی بعض ای ایکم یطلب الاجر من صلاته مع هذا

او ایکم یکتسب الاجر من هذا ثم قوله فی الروایة یاتجر یرده ضبط المتقنین کلهم انه

بلا همزة بین الیاء المنقوطة باثنتین من تحت والتاء المنقوطة من فوق **قوله**

فقام رجل هو ابوبکر الصدیق رواه ابن ابی شیبة عن الحسن مرسلا **قوله**

قالوا لا باس ان یصلی القوم الخ ویؤیده ما روی البخاری عن انس تعلیقا وابو یعلی

موصولا انه جاء انس الی مسجد قد صلی فیه فاذن واقام وصلی جماعة فی روایة البیهقی

انه مسجد بنی رفاعة وانه جاء فی عشرین من فتیانه وفی روایة ابی یعلی انه مسجد بنی ثعلبة

قوت المغتذی

ایکم یتجر علی هذا قال فی النهایة الروایة انما هی یاتجر من الاجر والهمزة لا تدغم فی التاء وان صح فیها یتجر

فیکون من التجارة لا الاجر کانه بصلاته معه حصل لنفسه تجارة ای مکسبا فقام رجل وصلی معه

قال ابن سید الناس هذا الرجل الذی قام هو ابوبکر الصدیق رواه ابن ابی شیبة عن الحسن مرسلا

عارضة الاحوذی

یبول غلم ینکر ذلک علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی فرغ ولو کان مکروها منتقدا لغیّره وما اقره علیه الثالثة فترک الکلام بذکر الله عز وجل علی قضاء الحاجة وقد تقدم ذلک فی آدابها الرابعة ان النبی صلی الله علیه وسلم تیمم لذکر الله وذکر الله علی الطهارة افضل ولا سیما اذا کان دعاء کما تقدم فی قوله لا یقبل الله صلوة بغیر طهور وقد کان مالک لا یقرأ علیه حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی یتوضأ الخامسة یتیمم علی الجدار وهو من حجارة او لبن مصنوع وفی ذلک رد علی الشافعی

عارضة الاحوذي

لايتيمم الا بالتراب الطاهر المثبت و سياتي ذلك في كتاب التيمم موضحا ان شاء الله باب سور الكلب ذكر عن ابن سيرين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولاهن او اخراهن بالتراب فاذا ولغت فيه الهرة غسل مرة حسن صحيح وذكر حديث الموطأ عن ابي قتادة الاسناد هذا الحديث رواه جماعة منهم ابو هريرة وعبد الله ابن مغفل فاما حديث ابن مغفل فرواه ابن ابي شيبة و رواه ابو داود و اللفظ له حدثنا احمد بن حنبل ثنا يحيى بن سعيد

شرح سراج احمد

گروہی مبنی جماعت ثانی وثالث نیز رواست وبہ یقول احمد و اسحق وبآن قائل گشتہ است امام احمد و اسحق تمام ست ازینکہ برائے آن مسجد مؤذن و امام مقرر باشد یانہ وقال آخرون من اہل العلم یصلون فرادی وگفتہ اند گروہی دیگر از اہل علم کہ بگذارند نماز را تنہا بی جماعت وبہ یقول سفیان و ابن المبارک ومالک و الشافعی یختارون الصلوٰۃ فرادی اختیار کردہ اند گذاردن نماز را تنہا و در شرح منیۃ المصلی نوشتہ است واذا لم یکن للمسجد امام ومؤذن راتب فلا یکرہ تکرار الجماعۃ فیہ باذان و اقامۃ عندنا بل ہو الافضل اما لو کان لہ امام ومؤذن فیکرہ تکرار الجماعۃ فیہ باذان واقامۃ عندنا وعن ابی حنیفۃ لو کانت الجماعۃ الثانیۃ اکثر من ثلثۃ یکرہ التکرار والا فلا وعن ابی یوسف اذا لم یکن علی ہیأتہ الاولی لایکرہ والا یکرہ وہو الصحیح **باب** ما جاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در فضیلت گذاردن نماز عشا و فجر در جماعت حدثنا محمود بن غیلان نا بشر بن السری نا سفیان عن عثمان بن حکیم بن عباد بن حنیف الانصاری الاوسی ابو سہل المدنی ثم الکوفی ثقہ از خامسہ بود عن عبد الرحمن بن ابی عمرۃ عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شہد العشاء فی جماعۃ فرمود آنحضرت ہر کہ حاضر شود نماز عشا را در جماعت کان لہ قیام نصف لیلۃ باشد مر او را مزد و ثواب قیام نیم شب و در بعضی نسخہ کقیام نصف لیلۃ آمدہ است ومن صلی العشاء والفجر فی جماعۃ کان لہ کقیام لیلۃ وہر کہ بگذارد نماز عشا و فجر ہر دو را بجماعت در مسجد باشد مر او را ہمچو ثواب بیدار داشتن تمام شب وفی الباب عن ابن عمر اخراج آن کردہ طبرانی در اوسط وابی ہریرۃ اخراج آن کردہ احمد وانس اخراج آن کردہ بیہقی وعمارۃ بن ابی رویبۃ بضم را و فتح واو و سکون مثناۃ تحتیہ و موحدہ وجندب وابی بن کعب وابی موسی الاشعری و بریدۃ بلفظ تصغیر ست حدثنا محمد بن بشار نا یزید بن ہارون نا داود بن ابی ہند القشیری مولاہم ابو بکر او ابو محمد البصری ثقہ متقن بود در آخر عمر وہم شدہ بود و او از خامسہ است در سنہ اربعین و مائۃ وفات کرد و گویند پیش ازان عن الحسن البصری عن جندب بن سفیان عجلی العلقمی ابو عبد اللہ و سفیان جد او ست و پدر او عبد اللہ بود وگاہ او را نسبت بر پدر کردہ میشد وگاہ بجد صحابی ست در کوفہ بود وانتقال کرد بہ بصرہ پستر بیرون شد از وی و در فتنہ عبد اللہ بن الزبیر پس از چار سال ازان

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعۃ **قولہ** من شہد العشاء فی جماعۃ کان لہ قیام نصف لیلۃ منصوب علی انہ خبر کان و اسمہ ضمیر عائد الی الشہود المفہوم من شہد ای کان ذلک الشہود لہ کقیام نصف لیلۃ بالصلوۃ والذکر بقرینۃ مقابلہ وہو کقیام لیلۃ لما فی حضورۃ العشاء سیما مع الجماعۃ المستدعیۃ السعی الی المسجد من المشقۃ الناشی تحملہا عن کمال الاخلاص وظہور الخوف وہو یوجب کثرۃ الثواب و یحتمل الرفع بتقدیر کان لہ اجر قیام نصف لیلۃ واما قولہ کقیام لیلۃ فعلی قیاس التقدیر الاول ظاہر و علی قیاس التقدیر الثانی فالکاف زائدۃ والمضاف محذوف فیؤل الی الاول و یحتمل ان یکون اسما بمعنی المثل والمضاف محذوف و التقدیر کان لہ مثل اجر قیام لیلۃ **قولہ** کقیام لیلۃ ای کاملۃ لما فی مسلم فکانما صلی اللیل کلہ ظاہرہ انہ بانضمام ذلک النصف بقرینۃ اعادۃ ذکر العشاء مع الفجر بخلاف روایۃ مسلم ومن صلی الصبح فی جماعۃ فکانما صلی اللیل کلہ ثانیا و یحتمل الاحتمال الاول و یحتمل ان الصبح وحدہ بقیام اللیل کلہ اشارۃ الی انہ افضل من العشاء فانہا اشق واتعب علی النفس واشد علی الشیطان فان ترک النوم بعد الدخول فیہ اشق من ارادۃ الدخول فیہ ابتداء

شرح سراج احمد

فوت کردہ شد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی الصبح فھو فی ذمۃ اللہ فرمود آنحضرت ہر کہ بگذارد نماز صبح پس
آنکس در عہد و امان خدا باشد فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ پس باید کہ سبک نہ پندارید خدای تعالیٰ را در ذمۂ وی و مشکنید عہد او را و در روایت
مسلم فلا یطلبنکم اللہ من ذمتہ بشئ آمدہ است قال ابو عیسی حدیث عثمان حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث
عن عبد الرحمن بن ابی عمرۃ عن عثمان موقوفا و تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از عبد الرحمن بن عمرہ از
امیر المؤمنین عثمان موقوف وروی من غیر وجہ عن عثمان مرفوعا و روایت کردہ شدہ است از بسیار طرق از عثمان مرفوع نیز
حدثنا عباس العنبری نا یحیی بن کثیر ابو غسان العنبری عن اسمعیل الکحال و در تقریب ست اسمعیل بن سلیمان
الکحال الضبی یا الیشکری ابو سلیمان بصری صدوق بود خطا میکرد از سابعہ بود عن عبد اللہ بن اوس الخزاعی لین الحدیث از رابعہ بود
عن بریدۃ الاسلمی بریدہ بتصغیر ست ابن الحصیب ابو سہل صحابی ست اسلام آورد پیش از بدر در سنہ ثلث وستین وفات یافت
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فرمود آنحضرت بشر المشائین فی الظلم الی المساجد بشارت دہ روندگان را
در تاریکی بسوی مسجدہا برای ادای نماز عشا بجماعت بالنور التام یوم القیمۃ بنور کامل در روز قیامت ھذا حدیث غریب
مصنف گوید این حدیثی ست غریب کہ بطرق متعددہ مروی نگشتہ است **باب** ما جاء فی فضل الصف الاول باب ست

شرح ابی الطیب

قولہ فھو فی ذمۃ اللہ ای عھدہ وامانہ فی الدنیا فلا یتعرض لمالہ ودمہ وعرضہ ای یجب علیکم عدم التعرض
لہما وقیل بعض العلماء الصلوۃ بالاخلاص **قولہ** فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ ای لا تزیلوا امن اللہ فی محل منہ و
امانہ قال فی النہایۃ خفرت الرجل اجرتہ یعنی امنتہ واخفرتہ اذا نقضت عہدتہ وذمامہ والھمزۃ فیہ للازالۃ
ای ازلت خفارتہ کا شکیتہ اذا ازلت شکواہ وھو المراد فی الحدیث **قولہ** بشر المشائین جمع مشاء وھو کثیر المشی
لانہ صیغۃ المبالغۃ فالظاھر ان المراد بہ من کثر مشیہ ویعتادہ ذلک لا من اتفق منہ المشی مرۃ او مرتین **قولہ**
فی الظلم بضم الظاء جمع الظلمۃ قیل لو مشی فی الظلام بضوء لدفع آفات الظلام فالجزاء بحالہ والا فلا قال ابن مالک
قولہ بالنور التام یوم القیامۃ متعلق ببشر وفی وصف النور بالتام وتقییدہ بیوم القیمۃ تلمیح الی وجہ
المؤمنین یوم القیمۃ فی قولہ تعالی نورھم یسعی بین ایدیھم وبایمانھم یقولون ربنا اتمم
لنا نورنا والی وجہ المنافقین انظرونا نقتبس من نورکم ویشمل الحدیث العشاء
والصبح بناء علی انھما یؤدیان فی الظلمۃ او المصلی یاتی الیھما فی الظلمۃ ولو کانت
صلوۃ الفجر تودی فی الاسفار عند من یقول بہ **باب** ما جاء فی فضل الصف الاول

قوت المغتذی

فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ قال فی النہایۃ خفرت الرجل اجرتہ واخفرتہ اذا نقضت عہدہ
وذمامہ والھمزۃ فیہ للازالۃ ای ازلت خفارتہ کاشکیتہ اذا ازلت شکواہ
وھو المراد فی الحدیث بشر المشائین فی الظلم الی المساجد بالنور التام
یوم القیمۃ ھذا من الخطاب العام ولم یرد بہ امرء واحد بعینہ

عارضۃ الاحوذی

قال احدثنا شعبۃ
عن ابی التیاح سمعت
مطرفا یحدث عن
ابن مغفل ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم امر بقتل الکلاب
ثم قال ما لھم ولھا
فرخص فی کلب الصید
وفی کلب الماشیۃ
وقال اذا ولغ الکلب
فی الاناء فاغسلوا
سبع مرات والثامنۃ
عفروہ بالتراب
ھذا سند صحیح لا غبار
علیہ واما حدیث
ابی ھریرۃ فرواہ
جماعۃ فی الصحیح
منہم محمد بن سیرین
وابو صالح وابو رزین
والاعرج وھمام بن
منبہ وقصتہ
فی حدیث ابی صالح
وابی رزین اذا ولغ
الکلب فی اناء احدکم
فلیرقہ ثم لیغسلہ
سبع مرات وفی
بعض طرقہ باسقاط
فلیرقہ رواہ الاعرج

شرح سراج احمد

وبیان آنچہ آمدہ است در فضیلت صف اول حدثنا قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح ذکوان السمان ابو یزید المدنی صدوق بود در آخر عمر تغییری در حفظ او راہ یافتہ بود در روایت از وی کردہ بخاری مقرون و تعلیق از سادسہ بود در خلافت منصور وفات کرد عن ابیہ ذکوان ابو صالح السمان الزیات مدنی ثقة ثبت بود و زیت بکوفہ برای فروخت می برد از ثالثہ است در سنہ احدی و مائہ وفات کرد عن ابی ھریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر صفوف الرجال اولها فرمود آنحضرت بہترین صفہای مردم اول و نخستین صفہا است وشرھا آخرھا و بدترین صفہای مردان پسین آنہا اند وخیر صفوف النساء آخرھا وشرھا اولها و بہترین صفہای زنان پسین آنہا است و بدترین صفہای زنان پیشین آنہا است یعنی مردان را باید کہ در پیش صف بندند و متقدم باشند بر صف زنان و زنان پس و متاخر از مردان و فی الباب

شرح ابی الطیب

قوله خیر صفوف الرجال اولها لقربهم من الامام وبعدهم من النساء **قوله** وشرها آخرها لقربهم من النساء وبعدهم من الامام والمراد بالخیر کثرة الثواب فان الصف الاول اعلم بحال الامام فیکون متابعته اکثر وثوابه اوفر **قوله** وخیر صفوف النساء آخرها وشرها اولها اما الاول فلبعدهن من الرجال واما الثانی فلقربهن من الرجال وقال ابن مالك لان مرتبة النساء متاخرة عن مرتبة الذکور فیکون آخر الصفوف الیق بمرتبتهن وقال الطیبی الرجال مامورون بالتقدم فمن کان اکثر تقدما فهو اشد تعظیما لامر الشرع فیحصل له من الفضیلة ما لا یحصل لغیره واما النساء فمامورات بالاحتجاب قلت بل بالتاخر للخبر المشهور اخروهن کما اخرهن اللہ تعالی فهی لذلك شر من اللاتی تکون فی الصف الاخیر قاله بعض الشراح وقال السیوطی وانما کان ذلك لان الصف الاول من صفوف الرجال مختص بکمال الاوصاف ومختص بکمال الضبط عن الامام والاقتداء به والتبلیغ عنه وکل ذلك معدوم فی النساء فاقتضی ذلك تاخیرهن یعنی فکان آخر الصفوف اولی لهن واما الصف الاول من صفوف النساء فانما کان شرا من آخرها لما فیه من مقاربة انفاس الرجال للنساء فقد یخاف ان تشوش المرأة علی الرجل والرجل علی المرأة

قوت المغتذی

خیر صفوف الرجال اولها قال ابن سید الناس یعنی اکثرها اجرا وشرها آخرها یعنی اقلها اجرا وکذا المعنی فی صفوف النساء وانما کان ذلك لان الصف الاول من صفوف الرجال مختص بکمال الاوصاف ومختص بکمال الضبط عن الامام والاقتداء به والتبلیغ عنه وکل ذلك معدوم فی النساء فاقتضی ذلك تاخیرهن واما الصف الاول من صفوف النساء فانما کان شرا من آخرها لما فیه من مقاربة انفاس الرجال للنساء فقد یخاف ان تشوش المرأة علی الرجل والرجل علی المرأة وهذا القول فی تفضیل التقدیم فی حق الرجال علی اطلاقه واما القول فی صفوف النساء فلیس علی اطلاقه وانما هو حیث یکن مع الرجال فاما صفوف النساء اذا لم یکن مع رجال فاولها خیرها والقول فیها کالقول فی صفوف الرجال سواء انتهی وقال القاضی عیاض فی معنی قوله وشر صفوف الرجال آخرها قد یکون سماه شرا لمخالفة امره فیها وتحذیرا من فعل المنافقین بتاخرهم عنه وعن سماع ما یاتی به

عارضة الاحوذی

قصة عتبة اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات واما حدیث همام فنصه طهور اناء احدکم اذا ولغ الکلب فیه ان یغسله سبع مرات وقال ابو داود عن ابی هریرة اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فاغسلوه سبع مرات السابعة فی التراب وفی روایة اولاهن وعفروا الثامنة بالتراب ثم بینه الولوغ للسباع والکلاب کالشرب لبنی آدم وقد یستعمل الشرب فی السباع ولا یستعمل الولوغ فی الآدمی وقال ابو عبید الولوغ بضم الواو اذا شرب ... تقدم الواو الاحکام هذا الباب من الامهات یجمع تفقه

شرح سراج احمد

عن جابر بن سمرة چنانکہ اخراج آن کردہ امام احمد ومسلم وابوداود ونسائی وابن ماجہ بعبارت الا تصفون کما تصف الملائکة عند ربها يتمون الصفوف الاول ويتراصون فی الصف وابن عباس اخراج آن کردہ طبرانی بلفظ خير صفوف الرجال اولها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها وابی سعيد الخدری وابی بن کعب اخراج آن کردہ حاکم وعائشة اخراج آن کردہ ابوداود بلفظ لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتی يؤخرهم الله فی النار والعرباض بن سارية اخراج آن کردہ نسائی وابن ابی شيبة بلفظ كان النبی صلی الله عليه وسلم يصلی علی الصف الاول المتقدم ثلثا وعلی الثانی واحدة وانس اخراج آن کردہ ابوداود ونسائی واحمد وابن حبان وابن خزيمة وضيا واز ديگر صحابہ نیز مروی گشتہ است چنانکہ اخراج کردہ امام احمد ونسائی وضيا وابوداود وطبرانی در اوسط از براء بالفاظ مختلفہ وطبرانی وحاکم از ابن مسعود وابو الشيخ از ابی هريرہ وعبد الرزاق از زيد بن اسلم مرفوع واز عثمان بن عفان موقوف وابن ماجہ از عبد الرحمن بن عوف وطبرانی از نعمان بن بشير وبزار از جابر واحمد وطبرانی از سمرہ وطبرانی از واثلہ بن الاسقع وابو الشيخ از ابن عمر وبزار از ابی جحيفہ وابن ابی شيبہ از عروہ بن الزبير مرسل وابن نصر از راشد بن سعيد مرسل قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح وقد روی عن النبی صلی الله عليه وسلم انه كان يستغفر للصف الاول ثلثا وللثانی مرة وتحقيق روايت کردہ شدہ است از آنحضرت باين عبارت مذکورہ معنی عبارت آن است کہ بدرستيکہ آنحضرت بود کہ طلب مغفرت وآمرزش ميخواست برای صف اول سہ بار وبرای صف ثانی يک بار چنانکہ اخراج آن کردہ نسائی وابن ابی شيبہ از عرباض بن ساريہ وقال النبی صلی الله عليه وسلم واين حديث ديگر است در فضيلت صف اول لو ان الناس يعلمون ما فی النداء والصف الاول اگر بدرستيکہ مردم بدانند آنچہ ثواب است در اذان گفتن

شرح ابی الطيب

قوله وقد روی عن النبی صلی الله عليه وسلم بصيغة المجهول اشارة الی التضعيف فيفيد ضعف الحديث لكن روی النسائی عن العرباض بن سارية عن رسول الله صلی الله عليه وسلم كان يصلی علی الصف الاول ثلثة وعلی الثانی واحدة **قوله** وقال النبی صلی الله عليه وسلم صيغة جزم فتفيد صحة الحديث **قوله** ما فی النداء والصف الاول يعنی من الثواب فی الفضل وباعتباره افرد ضمير عليه فلا يرد انه ينبغی ان يقول عليهما

قوت المغتذی

لو ان الناس يعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يستهموا عليه افرد الضمير مع عوده الی اثنين لانه علی معنى ذلك الثواب كما قال رؤبة فيها خطوط من سواد وبلق كانه فی الجلد توليع البهق والاستهام الاقتراع وقيل الترامی بالسهام قال ابن سيد الناس واختلفوا هل المراد بالنداء هنا النداء للجمعة فقط اولها ولغيرها والی الاول ذهب الداودی والی الثانی ذهب الجمهور لتسون صفوفكم او ليخالفن الله بين وجوهكم قال فی النهاية يريد ان كلا منهم يصرف وجهه عن الآخر ويوقع بينهم التباغض فان اقبال الوجه علی الوجه من اثر المودة والالفة وقيل اراد بها تحويلها الی الادبار وقيل تغيير صورها الی صور اخری

عارضة الاحوذی

وتكثر مسائله من الحديث المختلف فيه وما تضمن من الفاظه وفيه عشر مسائل الاولی النظر فی الكلب هل هو طاهر او نجس فقال الشافعی وابو حنيفة هو نجس وذكر لنا فخر الاسلام فی البلد عن جمال الاسلام ان ابا الهيثم الخراسانی من ايمة الحنفية ذكر عن ابی حنيفة ان الكلب طاهر ونجاسته قال احمد وابو ثور وابو عبيد واسحق ذكره القاضی عبد الوهاب عنه وشك ابن الماجشون وغيره وقال مالك هو طاهر وكذلك سائر الحيوان ودليل الطهارة الحيوة وذلك ان الشاة تكون حية فتكون طاهرة فاذا ماتت كانت نجسة فاذا ذكيت كانت طاهرة

عارضۃ الاحوذی

لان الذکاۃ تخلف الحیوۃ فان قیل لو کان طاہرا لاکل لحمہ کالشاۃ قلنا سنبین ذلک فی کتاب الاطعمۃ ان شاء اللہ ثم ہذا یبطل بالآدمی فانہ طاہر ولا یوکل لحمہ فان قیل روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما تقدم طہور اناء احدکم اذا ولغ الکلب فیہ ان یغسلہ سبعا والطہارۃ تقابل النجاسۃ قلنا لا یصح ما ذکرتم بل یرد علی المحل النجس وعلی الطاہر قال اللہ تعالی وان کنتم جنبا فاطہروا وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یقبل اللہ صلوۃ بغیر طہور وقال فاغسلوا وجوہکم ولیس ہنالک نجاسۃ وقال کما تقدم فی السواک للفم وقال

شرح سراج احمد

ودر صف اول ثم لم یجدوا الا ان یستہموا علیہ لاستہموا علیہ پستر نیابند مردم ندا وصف اول را مگر بقرعہ انداختن بروی ہر آئینہ قرعہ اندازند بروی چنانکہ اخراج آن کردہ ابوداود وابن ماجہ از ابی ہریرہ ومصنف نیز از ابی ہریرہ اخراج آن کردہ چنانکہ میگوید حدثنا بذلک اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قتیبۃ عن مالک عن سمی بلفظ تصغیر ست عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ

باب ما جاء فی اقامۃ الصفوف

بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در قائم کردن صفہا وبرابر ایستادہ کردن مردم بی پس وپیش کہ پایہای مردم ہمہ برابر باشند حدثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن سماک بن حرب عن النعمان بن بشیر بضم نون وبشیر بفتح موحدہ وکسر شین معجمہ ابن سعد بن ثعلبہ ابن خلاس انصاری خزرجی کوفی صحابی ابن صحابی ابن الصحابیہ بود واول مولود بود در انصار پس از ہجرت بچہار ماہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسوی صفوفنا گفت نعمان بود آنحضرت کہ برابر میکرد صفہای مارا فخرج یوما فرای رجلا خارجا صدرہ عن القوم پس بیرون شد آنحضرت روزی از جای ایستادن خود پس دید مردی را کہ بیرون کنندہ بود سینۂ خود را از قوم فقال لتسون صفوفکم پس فرمود آنحضرت ہر آئینہ برابر کنید صفہای خود را او لیخالفن اللہ بین وجوہکم یا آنکہ تحقیق مخالفت می اندازد خدای تعالی در میان روہای شما چنانکہ در حدیث ابی مسعود ست کہ اختلاف نکنید کہ مختلف گردد دلہای شما وآن بسبب این ست کہ در اختلاف تقدم وتاخر وتفوق بعضی بر بعضی تنافر قلوب وحدوث کینہ ووحشت

شرح ابی الطیب

قولہ ثم لم یجدوا الا ان یستہموا مفعول لم یجدوا محذوف وکذا المستثنی منہ والتقدیر ثم لم یجدوا سبیلا وتمکنا لازدحامہم ولاجتماعہم علی تحصیلہ بشیء من الاشیاء الا بالقرعۃ لاستہموا ای لاقترعوا وقد یقال انہم یعلمون ذلک باخبار الصادق وہم بسبیل من تحصیلہ بلا قرعۃ ومع ذلک لا یحصلون فما معنی الحدیث یقال کان المراد بالحدیث تعظیم ما فیہما من الاجر وتکثیرہ بطریق الکنایۃ من غیر قصد الی الاخبار عن الناس بانہم یحصلونہ علی تقدیر العلم ویحتمل ان یکون المراد لو یعلمون ذلک معاینۃ اذ لیس الخبر کالعیان او لو یعلمون تفصیلا وبالخبر علموا اجمالا او لو علموا وترکوا الغفلۃ لتنازعوا فی النداء والصف الاول

باب ما جاء فی اقامۃ الصفوف **قولہ** لتسون صفوفکم او لیخالفن اللہ بین وجوہکم الفعل الاول بصیغۃ الجمع ولہذا ضم الواو والثانی بالافراد ولہذا فتحت الفاء واللام فی قولہ لتسون ہی التی یتلقی بہا القسم ولکونہ جوابا للقسم اکدہ بالنون المشددۃ واو للعطف لاحد الشیئین یعنی احد الامرین واقع لا محالۃ اما التسویۃ واما المخالفۃ بین الوجوہ وہی کنایۃ عن المہاجرۃ والمعاداۃ لان عادۃ المعادین اعراض کل عن الآخر ومہاجرۃ کل عن الثانی او ہو علی حذف المضاف والتقدیر او لیخالفن اللہ بین وجوہ قلوبکم بان یرفع التالف والتحابب والحکمۃ فی النہی ان المتقدم عن الصف یفوق المتاخر وذلک یؤدی الی وقوع الضغینۃ و قال المظہر یعنی ادب الظاہر علامۃ ادب الباطن فان لم تطیعوا امر اللہ ورسولہ فی الظاہر یؤدی ذلک الی اختلاف القلوب فیورث کدورۃ فیسری ذلک الی ظاہرکم فیقع بینکم عداوۃ بحیث یعرض بعضکم عن بعض وقیل معنی مخالفۃ الوجوہ تحولہا الی الادبار او تغیر صورہا الی صور اخری فیکون محمولا علی التہدید

شرح سراج احمد

واثارت عداوت ست وشاید که آن منجر گردد باختلاف کلمهٔ دین وانحلال شوکت اسلام یا در ترک طاعت و امتثال امر خدا
ورسول او طریان ظلمت و کدورت ست بر قلوب که سرایت میکند نظاهر باوجود آنکه شاید که دروی سری وخاصیتی باشد در
حدوث اختلاف چنانکه از سیاق احادیث ظاهر میگردد وبعضی میگویند مراد بمخالفت وجوه آنست که بگرداند آنرا الله تعالی بجانب پشتها
یا مسخ کند بصورت بعضی حیوانات چنانکه در مخالفت امام واقع شده است که نمی ترسد آنکه برمی دارد سر پیش از امام که بگرداند سر او را
مانند سر حمار بدانکه مراد بتسویهٔ صف آنست که متصل باشند ودر میان فرجه نگذارند وپس وپیش نایستند واگر صفوف متعدده باشند برصف
واحد قیام نمایند در رنگ خطوط استوانه که بعد در میان ایشان برابر باشد ورعایت ترتیب نمایند واین از آداب ظاهر ست که ترک آن موجب
اختلال احوال باطنه است کذا قالوا الظاهر عنوان الباطن وفی الباب عن جابر بن سمرة اخرجه احمد وابوداود ومسلم والنسائی و
ابن ماجه والبراء اخرجه ابوداود وجابر بن عبد الله وانس اخرجه البیهقی بلفظ استووا واعدلوا صفوفکم واخرج مسلم عنه بلفظ اتموا
الصفوف فانی اراکم خلف ظهری وابی هریرة اخرجه مسلم بلفظ اقیموا الصف فی الصلوة فان اقامة الصف فی حسن الصلوة وعائشة
اخرجه ابوداود وقال ابوعیسی حدیث النعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم
انه قال وروایت کرده شده است از انحضرت که او فرمود من تمام الصلوة اقامة الصف از جمله تمامیت نماز اقامت
صف ست یعنی برابر ساز ید صفهای خود را از برای آنکه تسویهٔ صفوف از جملهٔ اقامت نماز ست که امر کرده شده است بدان ومدح
کرده شده است در آیات کثیره اخراج کرده این را شیخین از انس وروی عن عمر انه کان یوکل رجلا باقامة الصفوف
وروایت کرده شده است از امیر المؤمنین عمر بدرستیکه او بود که موکل میکرد مردی را باقامت صفها ولا یکبر وتکبیر نماز نمیکرد عمر بن
الخطاب حتی یخبران الصفوف قد استوت تا آنکه خبر کرده میشد عمر بن الخطاب که بدرستیکه صفها تحقیق برابر شدند از ین
حدیث برآمد که تحریمه نباید کرد امام را تا آنکه صفها برابر گردند اگرچه اقامت تمام شود وروی عن علی وعثمان وروایت
کرده شده است از امیر المؤمنین عثمان وعلی مرتضی رضی الله عنهما انهما کانا یتعاهدان ذلک بدرستیکه
هردو بودند که تعاهد میکردند به تسویهٔ صفوف ویقولان ومی گفتند هردو استووا برابر شوید
وکان علی یقول وبود علی مرتضی که میگفت تقدم یا فلان پیش شو ای فلان
اگر پس می بود تاخر یا فلان پس شو ای فلان اگر پیش می بود **باب**
ما جاء لیلینی منکم اولوا الاحلام والنهی باب ست در بیان آنچه آمده است که باید که متصل من

شرح ابی الطیب

باب ما جاء لیلینی منکم اولوا الاحلام والنهی **قوله** لیلینی منکم بکسر اللامین وتخفیف النون من غیر یاء قبل
النون ویجوز اثبات الیاء مع تشدید النون علی التوکید والولی القرب والدنو ای لیقرب منی اولوا الاحلام

قوت المغتذی

لیلینی منکم اولوا الاحلام والنهی قال ابن سید الناس الاحلام والنهی بمعنی واحد وهی العقول وقال بعضهم المراد باولی الاحلام
البالغون وباولی النهی العقلاء فعلی الاول یکون العطف فیه من باب قوله + والفی قولها کذبا ومینا + وهو ان
تغایر اللفظ قائم مقام تغایر المعنی وهو کثیر فی الکلام وعلی الثانی یکون لکل لفظ معنی مستقل

عارضة الاحوذی

خل من اموالهم
صدقة تطهرهم
وتحقيقة المسألة
ان لفظ النجاسة
يقتضى الطهارة
واما لفظ الطهارة
فلا يقتضى النجاسة
خاصة فانقلب
عليهم الامر والدليل
على انه محل عري
عن النجاسة ههنا
ذكر العدد فيه وخلط
التراب معه وهذا
يدل على انه طاهر
عبادة فان غسل
النجاسة لا يكون
فيه عدد ولا مدخل
للتراب عليه فان قيل
لا عبادة على الاناء
وانما النجاسة قلنا
العبادة على مستعمل
الاناء كما عليه ان
يتوضأ اذا لمس النساء
او ذكره فان قيل
انما جعلت بالعدد
وزيد فيه التراب
تغليظا قلنا البول
والغائط احق

عارضة الاحوذی

بالتغليظ لانه لا يختلف في نجاسته ونجاسة الكلب مختلف فيها الثانية هذا هو القول في ذاته فاما بقاء طاهرا مرضا لان كل حيوان عندنا طاهر الذات معه هو طاهر الريق والدمع والعرق لكن الكلب يأكل النجاسات فقد يقول انه نجس الريق لاجل اكله النجاسة وقد قال مالك يؤكل صيده فكيف يكره لعابه وهذا الاستدلال بكتاب الله فان الله تعالى قال فكلوا مما امسكن عليكم ولم يأمر بغسل ما اصاب لعابه من الصيد وهذا بين جدا فان كان من النهي عن اتخاذه وهي الثالثة فيغلظ عليه بطرده وغسل الاناء واراقة الماء

شرح سراج احمد

بایستند نزدیک من خداوند بلوغ و عقل حدثنا نصر بن علي الجهضمي نا يزيد بن زريع نا خالد الحذاء عن ابي معشر عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال روایت میکند عبد الله بن مسعود از آنحضرت که فرمود ولیلنی بیا یا بتخفیف نون و در بعضی نسخہ لیلینی بثبوت یا و نون تاکید و بعضی روات بثبوت یا و سکون نون وی نیز روایت کرده اند گفته اند که غلط است و صواب آنست که صحیح ست ولیکن نادرست زیرا که رفع مضارع در مقام جزم و عکس لغتی صحیح ست اما اولو الاحلام والنهى بیان ترتیب صفوف میکنند و میفرمایند باید که متصل شوند مردان در صف اول بایستند خداوندان بلوغ و عقل احلام گاہی جمع حلم گیرند مکسر حا بمعنی تثبت و وقار و حقیقت حلم حفظ النفس ست نزد هیجان غضب و بعقل نیز تعبیر کنند باعتبار لزوم و گاہی جمع حلم گویند بضم بمعنی خواب ثالث و نہی بضم نون و فتح ها جمع نہیہ بمعنی عقل زیرا که وی ناہی است مرد را از کار ناشایسته پس بمعنی اول از قبیل تاکید و تفسیر بود و حکمت نزدیکی اہل عقل و فضل آنست که تا یاد گیرند کیفیت صلوٰۃ و احکام آن را و برسانند بامت ثم الذين يلونهم پستر آن کسانیکه متصل اند با ایشان نزدیک در رتبہ چنانکه صبیان و آنها که قریب بلوغ اند که ایشان را مراہق گویند ثم الذين يلونهم پستر آن کسانیکه نزدیک اند با ایشان چنانکه خنثی که علامت مردی و زنی هر دو دارند و متعین ست که بعد از وی صف نسا خواہد بود ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم و اختلاف مکنید پس مختلف گردد دلهای شما بدانکه ذکر کرده ات

شرح ابی الطیب

والمراد ترتيب القيام في الصفوف ثم روي انه صلى الله عليه وسلم كان يحبه ان يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه كما سياتي **قوله** اولو الاحلام والنهى فاولوا الاحلام هم العقلاء وقيل البالغون والنهى بضم النون العقول فعلى تقدير ان اولي الاحلام العقلاء يكون اللفظان بمعنى فهو من قبيل عطف احد المترادفين على الآخر فهو من باب قوله والفى قولها كذبا ومينا وهو كثير في الكلام وعلى تقدير ان يكون الحلم بمعنى البلوغ فهو من عطف احد المتغايرين على الآخر وهو ظاهر والحجة النهى نهية بضم النون وهي العقل **قوله** ثم الذين يلونهم اي الذين يقربون منهم في النهى والحلم وقيل هم المراهقون ثم الصبيان المميزون او الذين انزل مرتبة من المتقدمين حلما وعقلا ثم النساء فان نوع الذكر اشرف منهن على الاطلاق ففيه اشارة الى ترتيب الصفوف والحاصل امره صلى الله عليه وسلم بتقديم العقلاء ذوي العرفان ليحفظوا صلاته ويضبطوا الاحكام والسنن فيبلغوا من بعدهم **قوله** ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم اي لا تختلفوا بالابدان في القيام بهذا الوجه او في الصفوف بالتقدم والتاخر فتختلف اهوية قلوبكم واراد بها العداوة والبغضاء وتختلف ذوات قلوبكم بان يغيرها الله من حال الى حال ومن صورة الى صورة وتختلف منصوب على جواب النهي ففي الحديث ان القلب تابع للاعضاء فاذا اختلفت اختلف واذا اختلف فسد ففسدت الاعضاء لانه رئيسها قاله الطيبي ويرد عليه ان الاعضاء تابعة للقلب فاذا صلح المتبوع صلح التبع كما في الحديث الا ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب اقول وجه التوفيق ان بين القلب والاعضاء تعلقا عجيبا وتاثيرا غريبا بحيث انه يسري مخالفة كل الى الآخر وان كان القلب مدار الامر عليه الا ترى ان افعال الظاهر تؤثر في الباطن وكذا بالعكس وهو اقوى

قوت المغتذی

ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم اي تتغير عن التواد والالفة الى التباغض والعداوة

شرح سراج احمد

در ہدایہ کہ صف اول برای مردان ست و بعد از وی صبیان و بعد از وی نساء و ذکر نکردہ است صاحب ہدایہ خناثی را و شیخ ابن الہمام گفتہ است صف خناثی میان صبیان و نساء ست و ہمچنین ست در وقایہ و در مذہب شافعیہ نیز ہمین ست وایاکم وھیشات الاسواق و دور دارید خود را از بلند کردن آوازہا در مساجد چنانکہ در بازارہا می کنید یا مراد اختلاط بالغان و ذکور با اناث ست چنانکہ مختلط میشوند در بازارہا یا مراد آنست کہ دور باشید از بازارہا و اشتغال بکارہای آن تا مانع آید از سبقت کردن بجماعت و اتصال با من در صف اول و بعضی گفتہ اند معنی حدیث آنست کہ حذر کنید از نماز گذاردن در بازارہا و در مواضع کہ مانع آید از حضور و قلت و کثرت اصوات و ھیشات جمع ہیشۃ و ہوشۃ بمعنی فتنہ و تہیج و اضطراب و بمعنی جماعت مختلط نیز آمدہ است وفی الباب عن ابی بن کعب اخرجہ حاکم وابی مسعود اخرجہ مسلم واربعۃ وابی سعید الخدری والبراء بن عازب اخرجہ احمد وابن ابی شیبۃ والحاکم وسعید بن منصور وانس بن مالک اخرجہ احمد وابوداود وابن حبان والنسائی وابن خزیمۃ والضیاء قال ابو عیسیٰ حدیث ابن مسعود حدیث حسن غریب وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یعجبہ ان یلیہ المہاجرون والانصار روایت کردہ شدہ است از آنحضرت بدرستیکہ او بود کہ خوش می آمد او را اینکہ نزدیک آنحضرت بایستند مردم مہاجر و انصار لیحفظوا عنہ برای آنکہ یاد کنند از آنحضرت آداب صلوٰۃ را اخرج حاکم عن ابن مسعود بلفظ لیلینی منکم الذین یاخذون عنی و خالد الحذاء بفتح حای مہملہ و تشدید ذال معجمہ و بمد ہو خالد بن مہران بکسر میم و سکون ہا یکنی ابا المنازل و خالد حذاء کہ راوی از ابی معشر ست نام پدر وی مہران ست و کنیت کردہ میشد خالد بابی المنازل سمعت محمد بن اسمٰعیل یقول گفت مصنف شنیدم امام بخاری را کہ میگفت و در وجہ لقب شدن خالد بحذاء ان خالد الحذاء ما حذا نعلاً قط بدرستیکہ خالد الحذاء قطع نکردہ و نساختہ کفش را گاہی انما کان یجلس الی حذاء فنسب الیہ جز این نیست کہ بود خالد می نشست بسوی قطع کنندۂ کفشہا و بایشان مجالست می نمود پس نسبت کردہ شد خالد بحذاء و در نہایہ نوشتہ است لترکبن سنن من کان قبلکم حذو النعل بالنعل ای تعملون مثل اعمالہم کما تقطع احدی النعلین علی قدر النعل الاخری والحذو والتقدیر والقطع وابو معشر اسمہ زیاد بن کلیب و نام ابو معشر زیاد بن کلیب ست

باب ما جاء فی کراھیۃ الصف بین السواری

باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت صف بستن میان ستونہا حدثنا ھناد نا وکیع عن سفیان عن یحیی

شرح ابی الطیب

قولہ وایاکم وھیشات الاسواق بفتح الہاء وسکون الیاء التحتیۃ وشین معجمۃ جمع ھیشۃ ای اختلاطہا والمعنی لا تکونوا مختلطین اختلاط اھل الاسواق فلا یتمیز اصحاب الاحلام والعقول عن غیرھم ولا یتمیز الصبیان والاناث عن غیرھم فی التقدم والتاخر وقال بعضہم الھیشۃ رفع الصوت نہاھم عنہ لان الصلوٰۃ حضور بین یدی الحضرۃ الالٰھیۃ فینبغی ان یکونوا فیہا علی السکون وآداب العبودیۃ ویمکن ان یقال المعنی قوا انفسکم من الاشتغال بامور الاسواق فانہ یمنعکم عن ان تلونی

باب ما جاء فی کراھیۃ الصف بین السواری

قوت المغتذی

وایاکم وھیشات الاسواق بفتح الہاء وسکون الیاء التحتیۃ وشین معجمۃ ای اختلاطہا والمنازعۃ والخصومات وارتفاع الاصوات واللغط والفتن التی فیہا

عارضۃ الاحوذی

وان کان ماذن فی اتخاذہ صار لہ حکم الھرۃ التی ھی من الطوافات علینا کما یاتی بیانہ ان شاء اللہ وقد قال علماؤنا من لم یجد الا ماء ولغ فیہ کلب توضأ بہ ولم یتیمم وقال ابن شہاب ھذا ماء وفی النفس منہ شیء یتوضأ بہ ویتیمم وقالت طائفۃ منہم لا یتوضأ بہ الرابعۃ فان صلی بہ فقیل لا اعادۃ علیہ عند ابن القاسم وقیل یعید فی الوقت عن ابن وھب وقیل یعید ابدا علی القول بالنجاسۃ وقد صح قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلیرقہ فی الماء الذی ولغ فیہ الکلب ولکن ھھنا نکتۃ وھی ان ذلک فیما نھی عن اتخاذہ فلا تدعو

شرح سراج احمد

بن ھانی بن عروۃ المرادی ابوداود الکوفی ثقۃ از خامسہ بود و روایت وی از ابن مسعود مرسل ست عن عبد الحمید بن محمود المعولی البصری یا کوفی ثقۃ از رابعہ بود قال صلینا خلف امیر من الامراء گفت عبد الحمید نماز گذاردیم ما در پس امیری از امرا که ایشان از بنی امیہ باشند فاضطرنا الناس پس مضطر کردند مردم ما را و تنگ ساختند فصلینا بین الساریتین پس نماز گذاردیم ما میان ستونہای مسجد فلما صلینا قال انس بن مالک کنا نتقی ھذا علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس ہرگاہ گذاردیم ما نماز را گفت انس ابن مالک بودیم ما که پرہیز می کردیم این را در زمانہ آنحضرت وفی الباب عن قرۃ بن ایاس المزنی قرۃ بضم قاف وفتح رای مشددہ وایاس بکسر ہمزہ و مثناۃ تحتیہ و در آخر سین مہملہ است قال ابوعیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد کرہ قوم من اھل العلم ان یصف بین السواری و تحقیق مکروہ گفتہ اند گروہی از اہل علم آنکہ صف بستہ شود میان ستونہا از جہت افتادن خلل در صفہا وبہ یقول احمد و اسحق وقد رخص قوم من اھل العلم فی ذلک و تحقیق رخصت دادہ اند گروہی از اہل علم در بستن صف میان ستونہا

باب ما جاء فی الصلوٰۃ خلف الصف وحدہ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز پس صف تنہا

حدثنا ھناد نا ابوالاحوص عن حصین عن ھلال بن یساف قال اخذ زیاد بن ابی الجعد بیدی گفت ہلال گرفت زیاد بن ابی الجعد دست مرا ونحن بالرقۃ در حالیکہ در موضع رقہ بودیم و آن نام شہری ست بر کنارہ فرات فقام بی علی شیخ یقال لہ وابصۃ بن معبد من بنی اسد پس استادہ کرد مرا زیاد بر شیخی کہ گفتہ میشد نام او وابصہ بواو و موحدہ و صاد مہملہ و معبد بفتح میم و سکون عین مہملہ و موحدہ و دال مہملہ و وابصہ از قبیلہ اسد بود فقال زیاد حدثنی ھذا الشیخ پس گفت زیاد حدیث کردہ مرا این شیخ ان رجلا صلی خلف الصف وحدہ والشیخ یسمع و حال آنکہ شیخ می شنید قول زیاد را فامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یعید الصلوٰۃ پس امر کرد آنحضرت آن مرد را اینکہ باز بخواند نماز را قال وفی الباب عن علی بن شیبان گفت مصنف و در باب گذاردن نماز در پس صف تنہا

شرح ابی الطیب

قولہ فاضطرنا الناس ای اوقعنا الناس فی الاضطرار لکثرۃ زحامہم **قولہ** کنا نتقی ھذا ای نجتنب نحو ترک ورود النہی فیہ

باب ما جاء فی الصلوٰۃ خلف الصف وحدہ **قولہ** حدثنی ھذا الشیخ یعنی وابصۃ بن معبد **قولہ** والشیخ یسمع ھذا مقول ھلال بن یساف یعنی حدثنی زیاد بن ابی الجعد ھذا الحدیث ووابصۃ بن معبد الذی اخرجہم یسمع حدیثہ ان رجلا صلی خلف الصف فامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یعید الصلوٰۃ فما فی الاولی من الکراہۃ والصلوٰۃ مع الکراہۃ تعاد بلا کراھۃ وعلی ھذا الامر للاستحباب فی الکراھۃ کراھۃ تنزیہ او لما فی الاولی من الفساد علی ان یکون الامر للوجوب قال ابن الھمام وعن احمد انہا لا تصح لما فی ابی داود والترمذی وصحیح ابن حبان عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام انہ رای رجلا یصلی خلف الصف فامرہ ان یعید الصلوٰۃ واستدل للجواز بما فی البخاری عن ابی بکرۃ انہ دخل المسجد والنبی صلی اللہ علیہ وسلم راکع فرکع دون الصف ثم مشی حتی انتہی الی الصف فلما سلم علیہ الصلوٰۃ والسلام قال انی سمعت نفسا عالیا فایکم الذی رکع دون الصف فقال ابوبکرۃ انا یا رسول اللہ فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام زادک اللہ حرصا ولا تعد فعلم ان ذلک الامر بالاعادۃ کان استحبابا انتہی

عارضۃ الاحوذی

الضرورۃ الیہ فلا یعفی عنہ ویکون ذلک من النہی عن سورۃ من باب مباشرۃ النجاسۃ لا من باب نجاسۃ ذاتہ وریقہ فی الاصل الخامسۃ سور الخنزیر مثلہ قال مالک فی المختصر یتوضأ بہ والمسألۃ کالمسألۃ لکن فی ھذہ العارضۃ یجزی بالاشارۃ دون الاستیفاء السادسۃ قد ضعف مالک غسل الاناء من ولوغہ فقیل لان القرآن عارضہ کما تقدم وقیل ضعف لان وجوب الغسل لا یظہر فیہ لعدم سبب الوجوب لما اذن فی اتخاذہ فعارضہ حدیث الھرۃ ایضا ویحتمل ضعفہ لاجل اختلاف الروایات

شرح سراج احمد

حدیثی مروی گشته است از علی بن شیبان و ابن عباس اخرجه الطبرانی فی الاوسط و ابن النجار قال ابو عیسی حدیث وابصة حدیث
حسن وقد کره قوم من اهل العلم ان یصلی الرجل خلف الصف وحده وتحقیق مکروه داشته اند گروهی از اہل علم اینکه بگذارد مرد
در پس صف تنها وقالوا یعید اذا صلی خلف الصف وحده وگفته گروهی از اہل علم که اعاده کند نماز را چون بگذارد در پس صف تنها وبه
یقول احمد واسحق وبآن قائل گشته اند امام احمد واسحق وقد قال قوم من اهل العلم یجزئه اذا صلی خلف الصف وحده وتحقیق
گفته اند گروهی از اہل علم کفایت میکند وکافی باشد او را نماز چون بگذارد در پس صف تنها وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک و
الشافعی ونزد امام ما ابوحنیفه تنها ایستادن در پس صف مکروه است کراهت تحریمی واعادهٔ نماز از کراهت تحریمی واجب است وقد ذهب
قوم من اهل الکوفة الی حدیث وابصة بن معبد ایضا وتحقیق رفته اند گروهی از اہل علم از اہل کوفه بسوی حدیث وابصه بن معبد
نیز که اعادهٔ نماز کنند قالوا من صلی خلف الصف وحده یعید گفته اند هر که بگذارد نماز را در پس صف تنها اعادهٔ نماز کند منهم حماد بن
ابی سلیمان وابن ابی لیلی ووکیع وروی حدیث حصین عن هلال بن یساف غیر واحد وروایت کرده اند حدیث حصین را
از هلال بسیار کسان مثل روایة ابی الاحوص عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة مانند روایت ابی الاحوص از زیاد از وابصه وفی
حدیث حصین ما یدل علی ان هلالا قد ادرک وابصة اصح فاختلف اهل الحدیث فی هذا ودر حدیث حصین چیزی است
که دلالت دارد بر آنکه تحقیق هلال یافته وابصه را صحیح تر است آنکه هلال وابصه را پس اختلاف کرده اند اہل حدیث درین فقال بعضهم حدیث
عمرو بن مرة عن هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة اصح پس گفتند بعضی از اہل حدیث حدیث عمرو بن مره از هلال
ابن یساف از عمرو بن راشد از وابصه صحیح تر است وقال بعضهم حدیث حصین عن هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد
عن وابصة بن معبد اصح وگفته اند بعضی از علمای حدیث حصین از هلال از زیاد از وابصه صحیح تر است قال ابو عیسی وهذا اصح
عندی گفت مصنف واین صحیح تر است نزد من که حدیث حصین از هلال از زیاد از وابصه است من حدیث عمرو بن مرة از حدیث
عمرو بن مره که مذکور شد لانه قد روی من غیر حدیث هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد
بدرستیکه آن حدیث تحقیق روایت کرده شده است سوای حدیث هلال از زیاد از وابصه حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر
ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد قال گفت مصنف وتحویل کرد باسناد دیگر که
عمرو بن مره را حدیثی از وابصه بطریق دیگر رسیده است وثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن
هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة بن معبد ان رجلا صلی خلف الصف وحده فامره النبی صلی الله
علیه وسلم ان یعید الصلوة بدرستیکه مردی بگذارد نماز را در پس صف تنها پس امر فرمود او را آنحضرت اینکه اعاده کند نماز را او باز
بگذارد قال ابو عیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول اذا صلی الرجل وحده خلف الصف فانه یعید الصلوة بدرستیکه
گفت مصنف شنیدم جارود را که میگفت شنیدم وکیع را که میگفت چون بگذارد مردی نماز را تنها در پس صف پس بدرستیکه آن مرد باز بگذارد
نماز را که اعاده بروی واجب است **باب** ما جاء فی الرجل یصلی ومعه رجل باب است در بیان مردی که میگذارد نماز را در حالیکه همراه او مرد
دیگر است که کدام جا و طرف بایستد وگذارد نماز را حدثنا قتیبة نا داود بن عبد الرحمن العطار ابو سلیمان المکی عن عمرو بن دینار ابو محمد
المکی الجمحی مولاهم الاثرم یکی از ائمه مجتهدین از اصحاب مذاهب ثقه ثبت از رابعه بود در سنه خمس یا ست وعشرین ومائة وفات کرد عن کریب مولی
ابن عباس بضم کاف وفتح را وسکون تحتیه وموحده ابن ابی مسلم القرشی الهاشمی ابو رشدین تابعی ثقه حسن الحدیث بود در مدینه

عارضة الاحوذی

فیه ویحتمل ضعفه لانه لا یتحقق ان غسله للنجاسة او العبادة والصحیح ترک ذلک لما قدمنا من الخبر نکتة المسألة ان الحدیث المتقدم جاء بالامر بقتل الکلاب ثم قال ما لهم ولها ورخص فی کلب الصید والغنم وقال اذا ولغ الکلب فیحتمل ان یرجع الامر بالغسل عند الولوغ الی المنهی عنه اولا ویحتمل ان یرجع الی المامور باتخاذه بعارضة قوله فَکُلُوا مِمَّا اَمْسَکْنَ عَلَیْکُمْ ولو یامر بغسل و عارضة تعلیله فی الهرة للحاجة الیه فی قوله انها من الطوافین علیکم او الطوافات فیسقط الاحتمال ویتبین انه فی المنهی عنه علی

عارضۃ الاحوذی

الوجه المقدم بيانه السابعة روى في حديث ابي هريرة يغسل الاناء من ولوغ الكلب ثلثا او خمسا او سبعا قلنا تفرد به عبد الوهاب بن الضحاك وهو ضعيف عن اسمعيل بن عياش وهو مثله قال الناقض الاسلام عن ابي نصر ابن الصباغ ان النجاسة وان كانت معقولة المعنى فلا تخلو من ضرب من التعبد كما جاء يرش بول الغلام ويغسل بول الجارية ويفرك المنى دون غيره من النجاسات قال القاضى ابوبكر بن العربى رضى الله عنه لا عبادة مع عقل المعنى لا فيما يتعلق بامتثال الامر خاصة ورش بول الغلام وفرك المنى لينقول انه

شرح سراج احمد

سنہ ثمان وسبعین وفات کرد عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة گفت ابن عباس نماز گذاردم همراه آنحضرت یک شب در خانهٔ خالهٔ خود میمونہ زوجهٔ آنحضرت فقمت عن يساره پس ایستادم من از جانب چپ آنحضرت فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم براسي من ورائي پس بگرفت آنحضرت سرمرا از طرف پشت من فجعلني عن يمينه پس گردانید مرا از جانب راست خود از این حدیث مستفاد گشت که اگر شخصی واحد باشد بر جانب راست بایستد وفي الباب عن انس واخرج الشيخان من حديث انس مطولا ان النبي صلى الله عليه وسلم تقدم على انس واليتيم حتى صلى بهما و از جابر نیز مروی شده است که گفت قام النبي صلى الله عليه وسلم فقمت عن يساره فاخذ بيدي فادارني حتى اقامني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فقام عن يساره فاخذنا بايدينا فدفعنا حتى اقامنا خلفه اخرجه مسلم قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم قالوا اذا كان الرجل مع الامام يقوم عن يمين الامام گفته صحابه و کسیکه پس از ایشان بودند از ائمه چون باشد یک مرد همراه امام بایستد از جانب راست امام و همین است مذهب امام ابوحنیفہ **باب** ما جاء في الرجل يصلي مع الرجلين باب است در بیان آنچه آمده است در حق مردی که بگذارد نماز را همراه دو مرد و کدام جا بایستد حدثنا بندار بضم موحده و سکون نون و دال مهمله در آخر احمد بن بشار نا محمد بن ابي عدي قال انبأنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن عن سمرة ابن جندب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا ثلثة ان يتقدم منا احدنا گفت سمرہ بن جندب امر فرمود ما را آنحضرت که چون باشیم ما سه کس و خواهیم که نماز بگذاریم اینکه پیش شود یکی از ما سه کس و دو کس در پس باشند وفي الباب عن ابن مسعود انه ام اثنين فتوسطهما اخرج مسلم من رواية ابراهيم عن علقمة والاسود انهما دخلا على عبد الله فقام بينهما فجعل احدهما عن يمينه والآخر عن شماله الحديث وفي آخره هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل واغرب ابن عبد البر والمنذري ثم النووي فقالوا ان الصحيح وقف هذا الحديث زاد المنذري والنووي ان مسلما اخرجه موقوفا واخرجه ابو داود مرفوعا واسناده ضعيف كذا قال وهو في مسلم من ثلث طرق ثالثها مرفوعة واخرجه احمد من وجه آخر عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال دخلت انا وعلقمة على ابن مسعود بالهاجرة فلما زالت الشمس اقام الصلوٰة فقمت انا وصاحبي خلفه فاخذ بيدي وبيد صاحبي فجعلنا عن يمينه وعن يساره وقام بيننا وقال هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع وقد رواه الطحاوي

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجل **قوله** ذات ليلة اي في ليلة وذات مقحمة قال الجزري وهو من اضافة المسمى الى اسمه **قوله** براسي من ورائي كلا الجارين متعلقان باخذ وفي بعض الروايات فاخذ بيدي من وراء ظهره وفي الحديث فوائد منها جواز الصلوٰة نافلة بالجماعة ومنها ان المأموم الواحد يقف عن يمين الامام ومنها جواز العمل اليسير في الصلوٰة ومنها عدم جواز تقدم المأموم على الامام لان النبي صلى الله عليه وسلم اداره من خلفه وكان ادارته من بين يديه ايسر ومنها جواز الصلوٰة خلف من لم ينو الامامة لان النبي صلى الله عليه وسلم شرع في صلاته منفردا ثم ايتم به ابن عباس **باب** ما جاء في الرجل يصلي مع الرجلين **قوله** امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا ثلثة ان يتقدم منا احدنا معمول امرنا على حذف الباء اي بان يتقدم منا احدنا واذا كنا ظرف فيتقدم وجاز تقديمه على ان المصدرية للاتساع في الظروف المفهوم منه انه اذا كانوا اثنين لا يتقدم احدهما يعني لا يتقدم التقدم الحسي لان المأموم الواحد يقف بحذاء الامام

شرح سراج احمد

من حدیث ابن سیرین قال مااری ابن مسعود فعل ہذا الا لضیق المسجد او لعذر آخر وجابر اخرجہ ابو نعیم قال ابو عیسی و حدیث سمرۃ حدیث غریب و العمل علی هذا عند اهل العلم قالوا اذا کانوا ثلثة قام رجلان خلف الامام گفتہ اند اہل علم چون باشند سہ کس بایستند دو کس در پس امام و روی عن ابن مسعود انہ صلی بعلقمة و الاسود و روایت کردہ شدہ است از ابن مسعود بدرستیکہ او بگذارد نماز را بعلقمہ و اسود فاقام احدهما عن یمینه والآخر عن یساره پس استادہ کرد ابن مسعود یکی ازین ہر دو را از جانب راست خود و دیگرے را بجانب چپ خود و رواہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و روایت کرد ابن مسعود این فعل خود را از آنحضرت کہ آنحضرت ہمچنین کردہ بود و قد تکلم بعض الناس فی اسمعیل بن مسلم من قبل حفظه و تحقیق سخن کردہ اند بعضی مردم در اسمعیل ابن مسلم از جہت حفظ وی کہ حفظ کم داشت **باب** ما جاء فی الرجل یصلی و معه رجال و نساء باب است در بیان کسے کہ آمدہ در حق مردی کہ نماز میگذارد و ہمراہ او مردان و زنان بایستند حدثنا اسحق الانصاری نا معن نا مالک عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحة عن انس بن مالک ان جدته مُلیکة بدرستیکہ جدۂ انس کہ ملیکہ نام داشت بضم میم و فتح لام و سکون تحتیہ دعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لطعام صنعته خواند ملیکہ آنحضرت را برائے خوردن طعامی کہ پختہ کردہ بود و ضیافت آنحضرت کرد پس آمد آنحضرت بخانۂ وی فاکل منه پس بخورد آنحضرت ازان طعام ثم قال قوموا فلنصل بکم پس تر فرمود برخیزید پس باید کہ بگذارم نماز را باشما قال انس فقمت الی حصیر لنا قد اسود من طول ما لبس گفت انس بن مالک پس برخاستم من بسوی آوردن بوریائی کہ تحقیق سیاہ شدہ بود از درازی زمان استعمال فنضحته بالماء پس شستم من آن بوریا را بآب فقام علیه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس استاد بران بوریای آنحضرت و صففت علیه انا والیتیم وراءه و صف کردم من و یتیم در پس آنحضرت و نام یتیم ضمیر بود مولای آنحضرت والعجوز من ورائنا و پیر زن از پس ما بود شاید کہ ام سلیم باشد چنانکہ در حدیث مسلم مصرح است کہ و ام سلیم خلفنا فصلی بنا رکعتین ثم انصرف پس بگذارد با ما آنحضرت دو رکعت نفل را پس برگشت از نماز ازین حدیث معلوم شد استادن صبی با رجل چہ یتیم جز صبی را نگویند و بعضی گویند کہ یتیم برادر انس بود کہ نہ صبی بود پس دلالت نیست مرا این حدیث را بر استادن صغیر با مرد و می تواند گفت کہ چون نماز نفل بود مسابلہ رفتہ باشد۔

شرح ابی الطیب

قوله قد تکلم بعض الناس فی اسمعیل بن مسلم من قبل حفظه لکن صح الحدیث معنی لما فی صحیح البخاری عن انس بن مالک قال صلیت انا و یتیم فی بیتنا خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم و امی ام سلیم خلفنا و سیاتی فی الباب الذی یلیه **باب** ما جاء فی الرجل یصلی معه رجال و نساء **قوله** قال قوموا فلنصل بکم روی بالیاء و بدونها و علی الثانی واضح واللام للامر والفاء کالفاء فی قوله تعالی فلیضحکوا قلیلا و علی الاول الفاء زائدة ای قوموا النصلی واللام بمعنی کی و بعدها ان مضمرة **قوله** من طول ما لبس ای مکث **قوله** فنضحته ای صببت علیه ماء لیتلین **قوله** والیتیم اسم علم لاخی انس وقال میرک اسم الیتیم ضمیرة وهو جد الحسین بن عبد اللہ بن ضمیرة وفی القسطلانی هو ضمیرة بن ابی ضمیرة بضم الضاد المعجمة الصحابی بن الصحابی انتهی **قوله** والعجوز من ورائنا فیه اقتداء المرأة الواحدة مع الرجل و یستنبط منه اقتداء مازاد علیها بالمقایسة و به تحصل المطابقة بینه و بین الترجمة

عارضة الاحوذی

ولا لحم ایضا فلا یصح الاستشهاد علینا بما لا نقول به من الرش ولا بما لا یقوله الخصوم من الفرك وبقیت فروع کثیرة استیفاؤها فی کتب المسائل فتخرج علی هذه الاصول فی الفاظ الحدیث الثامنة واما الهرة فاتفق جمهور العلماء علی طهارة سورها وقال ابو حنیفة رحمه هو مکروه و یوثر ذلك عن سعید ابن المسیب و محمد بن سیرین و عطاء بن ابی رباح والحسن البصری بناء فیهم منهم علی اصابتها النجاسة و حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقضی علی ذلك کله وقد قال علیه السلام انها لیست بنجس فاسقط اعتبار النجاسة التی تظن

عارضۃ الاحوذی

بعلۃ التطواف انتہٰی فان اصابت احرۃ نجاسۃ فولغت فمو بما اصابتہ نجاسۃ فان غابت عن العین بعد ما اصابتہا النجاسۃ ثم عادت فولغت ففیہا لجمیع العلماء منا ومن غیرنا قولان الصحیح العفو عنہا بعلۃ التطواف ولا یعتبر قول من قال ہی علی النجاسۃ حتی تصیب علم والحاجۃ تسقط المحظور الا تری الی الممالیک و الصغار کیف تسقط الحجاب فی حقہم لضرورۃ مداخلتہم الناس وصحبتہم العاشرۃ روی الدارقطنی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یاتی بعض دور الانصار ویترک اخرین فقالوا فی ذلک فقال ان فی دار فلان کلبا قیل لہ فان فی دار فلان ہرۃ

شرح سراج احمد

وآن احکام سابق در نماز فرض باشد قال ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اہل العلم قالوا اذا کان مع الامام رجل وامرأۃ قام الرجل عن یمین الامام والمرأۃ خلفہما گفتہ اند اہل علم چون باشد ہمراہ امام یک مرد و یک زن باشد مرد از جانب راست امام و باشد زن پس پشت دو و قد احتج بعض الناس بہذا الحدیث و تحقیق حجت گرفتہ اند بعضے مردم باین حدیث فی اجازۃ الصلوٰۃ اذا کان الرجل خلف الصف وحدہ در روا شدن نماز چون باشد مردی در پس صف تنہا وقالوا ان الصبی لم تکن لہ صلوٰۃ و گفتہ اند بدرستیکہ کودک نباشد بہر او نمازی و کان انس خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدہ و بود انس بن مالک در پس آنحضرت تنہا ولیس الامر علی ما ذہبوا الیہ و نیست حکم بر آنچہ رفتہ اند طرف او لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقامہ مع الیتیم خلفہ بدرستیکہ آنحضرت ایستادہ کرد انس را ہمراہ یتیم پس پشت خود فلولا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل للیتیم صلوٰۃ لما اقام الیتیم معہ ولاقامہ عن یمینہ پس اگر نمی بود کہ بدرستیکہ آنحضرت می گردانید برائے یتیم نمازی را ہر آئینہ ایستادہ میکرد یتیم را ہمراہ انس ہر آئینہ استادہ میکرد انس را از جانب یمین خود وقد روی عن موسیٰ بن انس عن انس انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاقامہ عن یمینہ و تحقیق روایت کردہ شدہ است از موسیٰ بن انس از انس بدرستیکہ او بگذارد ہمراہ آنحضرت نماز پس ایستادہ کرد او را از جانب راست خود وفی ہذا الحدیث دلالۃ انہ انما صلی تطوعا مصنف گوید و درین حدیث دلالت است بدرستیکہ جز این نیست کہ گذارد نماز را آنحضرت نفل ارادۃ ادخال البرکۃ علیہم خواست آنحضرت درآوردن برکت بر اہل کسان انس از جہت گذاردن آنحضرت نماز را در خانہ وی

باب من احق بالامامۃ باب است در بیان کسیکہ کدام کس لائق تر است بامامت کردن حدثنا ہناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش ح وثنا محمود بن غیلان ثنا ابو معاویۃ وابن نمیر عن الاعمش عن اسمٰعیل بن رجاء الزبیدی عن اوس بن ضمعج بفتح معجمہ و سکون میم بعد از حی مہملہ مفتوحہ پس تر جیم است کوفی حضرمی یا نخعی ثقہ مخضرم از ثانیہ بود در سنہ اربع و تسعین وفات کرد قال سمعت ابا مسعود الانصاری یقول گفت اوس شنیدم ابا مسعود را کہ میگفت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤم القوم اقرأہم لکتاب اللہ فرمود آنحضرت امامت کند قوم را قاری ترین ایشان مر کتاب خدا را فان کانوا فی القراءۃ سواء فاعلمہم بالسنۃ پس اگر باشند مردم در قراءت قرآن برابر پس احق بامامت عالم ترین ایشان باشد بسنت و احادیث و تفقہ و بسیار فہم دارندہ در دین خدا چنانکہ در کافی است و ذکر کردہ است در خزانہ کہ اعلم بسنت جز این نیست

شرح ابی الطیب

قولہ وفی ہذا الحدیث دلالۃ انہ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الفرض عادۃ فی المسجد لا فی البیوت فحیث صلی فی البیت دل علی انہ صلی النفل لادخال البرکۃ **باب** من احق بالامامۃ **قولہ** یؤم القوم اقرأہم خبر بمعنی الامر ای لیؤمہم اقرأہم یعنی احسنہم قراءۃ وقال بعض العلماء اکثرہم قراءۃ یعنی احفظہم للقرآن اما ورد اکثرکم قرآنا وقیل انما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الاقرأ لان الاقرأ فی زمانہ کان افقہ وقال النووی لکن قولہ فان کانوا فی القراءۃ سواء فاعلمہم بالسنۃ دلیل علی تقدیم الاقرأ مطلقا اقول وبہ قال ابو یوسف عملا بظاہر الحدیث **قولہ** فان کانوا فی القراءۃ سواء ای فی مقدارہا او حسنہا مستوین **قولہ** فاعلمہم بالسنۃ قال الطیبی اراد بہا الاحادیث التی ہی حلوہا احکام الصلوٰۃ فالاعلم بہا کان ہو الافقہ فی عہد الصحابۃ رضی اللہ عنہم وہو یقتضی تقدیم الاقرأ علی الاعلم الفقیہ وصاحب من قال بتقدیم الاعلم علی الاقرأ بان المراد بالاقرأ فی الخبر الافقہ فی القرآن فاذا استووا فی القرآن فقد استووا فی فقہہ

شرح سراج احمد

کرباشد اولی ست قتیکہ نیک داند قرارت راکہ مایجوز بہ الصلوٰة باشد ومجتنب فواحش باشد واین حدیث موافق مذہب امام ابی یوسف ست کہ نزد او اقرأ اولی از اعلم ست بامامت ونزد امام ابو حنیفہ اعلم اولی ست از اقرأ وجواب ازین حدیث داده اند کہ اقرأ درمیان صحابہ اعلم نیز بودند بخلاف زمان ما فان کانوا فی السنة سواء فاقدمهم هجرة پس اگر باشند مردم در سنت برابر پس اتقدم ایشان باشد از روی ہجرت فان کانوا فی الهجرة سواء فاکبرهم سنا پس اگر باشند در ہجرت برابر کہ معنی ورع باشند پس بزرگترین ایشان سنا باشد ولا يؤم الرجل في سلطانه وامامت نکند مردی در سلطان غیر خود ودر محل ولایت وسقام وی بود در روایت دیگر آمده ست فی اہلہ پس تقدیم نکند بر والی علی الخصوص در اعیاد وجمعات ونہ بر امام حی وصاحب خانہ مگر باذن ایشان زیرا کہ این معنی مفضی میگردد بہ پست گردانیدن امر سلطنت وعزت وسود می باشد بتباغض وتقاطع وظہور خلاف کہ مشروعیت جماعت برای رفع ودفع آنست مروی ست کہ ابن عمر با آن فضل وشرف کہ وی داشت در پس حجاج نماز میگذارد کہ ظالم وفاسق بود ولا يجلس على تكرمته في بيته بجزم سین مہملہ ورفع آن ونہ نشیند مرد در خانہ مرد دیگر بر تکرمہ وی کہ مراد بدان فراشی وسجاده ووساده وی ست کہ برای خود انداختہ ونہاده واصلش از تکریم واکرام ست وبعضی از تکرمہ مائده مراد داشتہ اند واول صواب ترست الا باذنه مگر باذن وی متعلق بہر دو حکم ست یعنی لا يؤم ولا يقعد ست قال محمود

شرح ابی الطیب

فاذا ازداد احدهم بفقه السنة فهو احق فلا دلالة في الخبر على تقديم الاقرأ مطلقا بل على تقديم الاقرأ الافقه في القراءة على من دونه ولا نزاع فيه واجاب بعضهم بنسخ هذا الحديث بحديث امامة ابي بكر رضي الله عنه لان ابيا رضي الله عنه كان اقرأ وابابكر كان اعلم لكن الجواب الاول اظهر **قوله** فاقدمهم هجرة اي انتقالا من مكة الى المدينة قبل الفتح فمن هاجر اولا فشرفه اكثر ممن هاجر بعده قال تعالى لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل الآية **قوله** فاكبرهم سنا اي في الاسلام والاسبق في الايمان ويؤيده ما في رواية مسلم فاقدمهم سلما كذا قال بعضهم والاولى كما قال النووي اذا استويا في الفقه والقراءة والهجرة ورجح احدهما بتقدم اسلامه او بكبر سنه قدم لانها فضيلة يرجح بها **قوله** ولا يؤم الرجل في سلطانه على بناء المفعول وكذا ولا يجلس والصيغة للنهي ويحتمل انه نفي بمعنى النهي ويمكن بناء الفعلين للفاعل اضمار الفاعل لظهوره اي لا يؤم احد الرجل في سلطانه ولا يجلس احد على تكرمته واما جعل الرجل المذكور فاعلا وتقدير المفعول فبعيد من حيث لزوم رجوع ضمير سلطانه وتكرمته وباذنه الى المقدر والمراد بالسلطان مظهر سلطنته ومحل ولايته اي فيما يملكه او محل يكون في حكمه وتصرفه كصاحب المجلس وامام المجلس وامام المحلة فانه احق من غيره وان كان افقه ولذا كان ابن عمر يصلي خلف الحجاج وصح عن ابن عمر ان امام المسجد مقدم على غير السلطان والحكمة في ذلك ان الجماعة شرعت لاجتماع المؤمنين على الطاعة وتالفهم وتوادهم فاذا ام الرجل الرجل في سلطانه افضى ذلك الى توهين امر السلطنة وخلع ربقة الطاعة واذا امه في قومه واهله ادى ذلك الى التباغض والتقاطع وظهور الخلاف الذي شرع لدفعه الاجتماع **قوله** على تكرمته وهي ما يبسط لصاحب المنزل ويختص به من سجادة او سرير وهي في الاصل مصدر كرم تكريما وتكرمة بفتح التاء وكسر الراء اطلق مجازا على ما يعد للرجل اكراما له في منزله

عارضة الاحوذي

فقال الهرة سبع و اشكل معنى هذا الحديث ان صح وقال بعضهم سقط منه وتمامه الهرة ليست بسبع وليس كذلك بل هي سبع والحديث تام والمعنى فيه ان الهرة سبع ذات ناب ينتفع بحمايتها للاثاث وتفترس ما يؤذي فيه وفي الطعام والكلاء منفعة فيه في الحضر فاذا احتيج اليه في البادية التحق بالحرة في الحاجة اليه وسقط اعتبار غسله وغيره الخ

من امره **باب** المسح على الخفين همام ابن الحارث قال بال جرير بن عبد الله ثم توضأ ومسح على خفيه فقيل له اتفعل هذا قال وما يمنعني وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله كان يعجبهم حديث

شرح سراج احمد

قال ابن نمیر فی حدیثہ اقدمہم سنا گفت محمود بن غیلان گفت ابن نمیر در صدر حدیث خود عبارت اقدمہم سنا را نیز و
درین حدیث ہمین مقدار از مراتب مذکورہ شدہ وگفتہ اند کہ اگر در سن ہم برابر باشند ہر کہ خوش خوتر و جمیل تر شکل بود امامت کند و اگر
درصورت و شکل نیز برابر باشند ہر کہ شریف النسب تر بود مقدم بود و اگر در تمام این امور برابر باشند قرعہ بیندازند یا اختیار بدست
قوم ست کذا ذکر الشیخ ابن الھمام وگفتہ کہ نزد بعضی مسافر و مقیم برابرند و نزد بعضی مقیم اولی ست یعنی برائے مقیمان و در حاوی کہ در مذہب
شافعی ست بعد از سن نسب را تقدیم کردہ بعد از وی نظیف الثوب بعد از وی حسن الصوت بعد از وی حسن الصورت و فی الباب
عن ابی سعید الخدری اخرجہ الدیلمی وانس بن مالک و مالک بن الحویرث و عمرو بن سلمۃ الجرمی اخرجہ البخاری و از دیگر صحابہ
نیز مروی گشتہ است چنانکہ اخراج کردہ بیہقی از ابی زید الانصاری و ابن عدی از عائشہ بلفظ لیؤمکم احسنکم وجہا فانہ احری ان یکون
احسنکم خلقا و مسلم و احمد و اربعہ از ابن مسعود قال ابو عیسیٰ و حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل
العلم قالوا احق الناس بالامامۃ اقرأھم لکتاب اللہ واعلمھم بالسنۃ وقالوا صاحب المنزل احق بالامامۃ وگفتہ اند
علما صاحب مکان لائق تر ست بامامت کردن از مردی کہ بیاید وقال بعضھم اذا اذن صاحب المنزل لغیرہ فلا باس ان یصلی
بھم وگفتہ اند بعضی علما چون اذن کند صاحب مکان مر غیر خود را کہ در مکان او آمدہ باشد پس باکی نیست این مرد دیگر را کہ نماز بگذارد با قوم
وکرھہ بعضھم و مکروہ داشتہ اند امامت غیر را بعضی علما وقالوا السنۃ ان یصلی صاحب البیت وگفتہ اند سنت آنست
کہ بگذارد صاحب خانہ با مردم نماز را کہ او احق ست از غیر خود قال احمد بن حنبل وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤم الرجل
فی سلطانہ گفت امام احمد و قول آنحضرت کہ لا یؤم الی آخرہ ست و قول آنحضرت کہ ولا یجلس علی تکرمتہ فی بیتہ الا باذنہ
و ننشیند مردی بر بستر و سجادہ وی در خانہ وی مگر باذن وی فاذا اذن فارجوان الاذن فی الکل پس وقتیکہ اذن دہد او پس امید
میدارم اینکہ اذن او در ہمہ مذکورات جائز ست ولم یربہ باسا اذا اذن لہ ان یصلی بہ و نمی بیند امام احمد با آن باکی چون اذن
کند مرد دیگر را اینکہ بگذارد نماز و امام شود باذن وی **باب** ما جاء اذا ام احدکم الناس فلیخفف باب ست در بیان آنچہ
آمدہ ست کہ چون امامت کند یکی از شما مردم را پس باید سبک کند قرارت را و رکوع و سجود را در نماز حدثنا قتیبۃ نا المغیرۃ بن
عبد الرحمن عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بدرستیکہ آنحضرت فرمود اذا
ام احدکم للناس فلیخفف چون امامت کند یکے از شما برای مردم پس باید کہ سبک کند نماز را فان فیھم الصغیر والکبیر
والضعیف والمریض پس بدرستیکہ درمیان قوم خردان و کلان سالان و ضعیفان و بیماران باشند و چون نماز دراز
کند ثقیل گردد بر ایشان و فتور در نماز ایشان راہ یابد فاذا صلی وحدہ فلیصل کیف
شاء پس چون بگذارد آدمی نماز را تنہا پس باید کہ بگذارد بہر کیفیت کہ خواہد وفی الباب عن عدی بن حاتم وانس

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا ام احدکم الناس فلیخفف **قولہ** والکبیر والضعیف والمریض ای الکبیر فی السن لانہ بسبب
کبر سنہ لا یستطیع الاطالۃ فالمراد بالضعیف من فیہ ضعف فی اصل الخلقۃ او فی العبادۃ لاجل الکسل او قرب
العھد بالمرض فلا یقال فی ذکر المریض بعدہ تکرار **قولہ** فاذا صلی وحدہ فلیصل کیف شاء فیہ اشارۃ
الی انہ ینبغی للمصلی ان یطول اذا صلی وحدہ بخلاف ما اذا کان اماما فانہ یخفف و غالب الناس فی زماننا علی عکس ھذا

عارضۃ الاحوذی

جریر لان اسلامہ
کان بعد نزول
المائدۃ صحیح حسن
شھر بن حوشب قال
رأیت جریر بن عبد اللہ
توضأ ومسح علی خفیہ
فقلت لہ فی ذلک
فقال رأیت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
توضأ ومسح علی خفیہ
فقلت لہ اقبل المائدۃ
ام بعد المائدۃ فقال
ما اسلمت الا بعد المائدۃ
اسنادہ اتفق الناس
علی صحۃ حدیث
جریر فی الباب وحدیث
عمر وسعد وعلی جماعۃ
منھم بلال الحبشی
المؤذن مولی ابی بکر
الصدیق الغریب
الخف جلد مبطن
مخروز بستر القدم
کلھا والموق جلد
مخروز لا بطانۃ
لہ وقال الخطابی
ھو خف قصیر
الساق والجرموق
خف قصیر الساق

شرح سراج احمد

اخرجہ الشیخان و ابن ماجۃ و احمد و جابر بن سمرۃ اخرجہ الشیخان و ابو داود و مالک بن عبد اللہ و ابی واقد اللیثی و عثمان بن ابی العاص اخرجہ الطبرانی و مسلم و ابی مسعود الانصاری اخرجہ الشیخان و ابن ماجۃ و احمد و جابر بن عبد اللہ و ابن عباس و حزم بن ابی کعب مروی گشتہ است چنانکہ اخراج آن کردہ ابو داود و قال ابو عیسیٰ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر اھل العلم اختاروا ان لا یطیل الامام الصلوٰۃ مخافۃ المشقۃ علی الضعیف و الکبیر و المریض اختیار کردہ اند علما این کہ دراز نکند امام نماز را از جہت ترس شاق گشتن نماز بر ضعیف و کلان سال و بیمار و ابو الزناد اسمہ عبد اللہ بن ذکوان و نام ابی الزناد عبد اللہ بن ذکوان است و الاعرج ھو عبد الرحمٰن بن ھرمز و نام اعرج عبد الرحمٰن المدینی یکنی ابا داود کنیت ابو داود دارد حدثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ عن انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اخف الناس صلوٰۃ فی تمام گفت انس بود آنحضرت از سبک کنندہ ترین مردم از روی نماز در تمام نماز چہ در قرأت و چہ در رکوع و چہ در سجدہ بدانکہ این فقیر بعضے احادیث کہ در باب امامت اند و فوائد بسیار دارند می نویسد اخرج ابو الشیخ فی الثواب عن ابی ہریرۃ قال الرحمۃ تنزل علی الامام ثم علی من علی یمینہ الاول فالاول و اخرج احمد و ابو داود و ابن ماجۃ و الحاکم عن عقبۃ بن عامر من ام الناس فاصاب الوقت و اتم الصلوٰۃ فلہ و لہم و من انتقص من ذلک شیئاً فعلیہ و لا علیہم و اخرج ابو داود و الحاکم عن حذیفۃ قال نہی ان یقوم الامام فوق شیء و الناس خلفہ و اخرج البیہقی عن جابر قال نہی ان یکون الامام موذناً و اخرج ابن عساکر عن ابن عمر قال ان اللہ یحب الفصل فی کل شیء حتی فی الصلوٰۃ اخرج ابو داود و ابن ماجۃ عن ابی ہریرۃ قال ایعجز احدکم ان یتقدم او یتاخر او عن یمینہ او عن شمالہ فی الصلوٰۃ یعنی السبحۃ و عن مغیرۃ بن شعبۃ بلفظ لا یصلی فی الموضع الذی صلی فیہ المکتوبۃ حتی یتحول و اخرج ابو داود و البیہقی عن حذیفۃ اذا ام الرجل القوم فلا یقم فی مکان ارفع من مقامہم اخرج ابن النجار عن انس قال لا تکبروا فی الصلوٰۃ حتی یفرغ المؤذن من اذانہ و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن ابی ہریرۃ قال جلوس الامام بین الاذان و الاقامۃ فی المغرب من السنۃ اخرج الخطیب فی المتفق و المفترق عن ابی الدرداء قال لا تحل الصلوٰۃ خلف الاقلف و فیہ مہدی بن ہلال متہم بالوضع وھذا حدیث حسن صحیح مصنف گوید و این حدیث انس حدیثیست حسن صحیح **باب ماجاء فی تحریم الصلوٰۃ و تحلیلہا** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در تحریم صلوٰۃ و تحلیل آن حدثنا سفیان بن وکیع نا محمد بن فضیل بتصغیر فضل عن ابی سفیان طریف السعدی در تقریب است طریف ابن شہاب او ابن سعد السعدی الاشل بالمعجمۃ و یقال الاعم ضعیف از سادسہ بود عن ابی نضرۃ عن ابی سعید الخدری

شرح ابی الطیب

قولہ من اخف الناس صلوٰۃ فی تمام قالہ دفعاً لما یتوہم من اخف من الاخلال بتمام الارکان و الطمانینۃ قال القاضی خفۃ الصلوٰۃ عبارۃ عن عدم تطویل قراءتہا و عن الاقتصار علی قصار المفصل و عن ترک الدعوات الطویلۃ فی الانتقالات و تمامہا عبارۃ عن الاتیان بجمیع الارکان و السنن و اللبث راکعاً و ساجداً انتہی و فیہ ایہام انہ ما کان یقرأ اوساط المفصل و طوالہا و قد ثبت قراءتہ ایاہا فالمعنی یا لخفۃ انہ ما کان یمططہا و یمد دہا فی غیر مواضعہا کما یفعلہ بعض الناس فانہم یمدون فی المدات الطبیعیۃ قدر ثلث الفات و یطولون السکتات و یزیدون فی عدد التسبیحات بل کانت قراءتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجودۃ محسنۃ مرتلۃ مبینۃ و من خواص قراءتہ اللطیفۃ انہا کانت خفیفۃ علی النفوس الشریفۃ و لو کانت طویلۃ **باب ماجاء فی تحریم الصلوٰۃ و تحلیلہا**

عارضۃ الاحوذی

فی قول بعضہم و فی قول آخر خفف علی و عندی ان الجرموق خف رکب علیہ اشبہوا اصول قول السائل الجرموق کان ھذا قبل نزول المائدۃ ام بعدہا دلیل علی ان القوم کانوا یرون نسخ القرآن بالسنۃ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او قولہ قد منع من ذلک قوم من اصحابنا و غیرہم و جوزہ آخرون وھو الصحیح عندی وقد بیناہ فی اصول الفقہ و العقل یجوزہ و الشرع قد ورد بہ اما تجویز العقل لہ فانہ لا یستحیل ان یقول اللہ عز و جل علی لسان رسولہ متی ما حکم رسولی من عندہ بما یخالف ما حکم بہ بالقول المنظوم فامتثلوہ فان کل ذلک من عندی و مبلغہ

عارضة الاحوذی

صادق مشهود له بالصدق والعصمة واما ورود الشرع به فقد جاء ذلك في نوازل منها ان اهل قباء رجعوا الى القبلة عن الاخرى في الصلوة بقول الواحد وقد ظن بعضهم ان ذلك جائز في عصر الرسول فهذا ضعيف فان الدليل يتناول الازمنة كلها كما تقدم بيانها الاحكام في مسألتين الاولى هي سنة قائمة و شريعة صحيحة لا ينكرها الامبتدع وقد روى عن مالك انكارها ولم يصح فلا يلتفت اليه ما ردها الا المبتدعة الا ان مالكا توقف فيها في الحضر وقد قدمنا ذلك في كتب المسائل الثانية انكر المسح على الخفين الخوارج والامامية من اصناف الشيعة

شرح سراج احمد

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور فرمود آنحضرت مفتاح وكليد نماز پاكى ست از احداث كه بى آن نماز نباشد وتحريمها التكبير وحرام كننده هر چيز را در نماز تكبير اولى ست وتحليلها التسليم وحلال كننده همه چيز از نماز سلام دادن ست ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة نيست جواز نماز براى كسيكه نخواند سورهٔ فاتحه را وسورة ونخواند سوره را سواى فاتحه فى فريضة او غيرها در نمازيكه فرض باشد يا غير فرض باشد وفى الباب عن على وعائشة اخرجه الاربعة الا النسائى واحمد واسحق وابن ابى شيبة والبزار من طريق ابن عقيل عن محمد بن الحنفية عن على عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الترمذى هذا اصح شئ فى الباب وعن ابى سعيد مثله اخرجه الترمذى وابن ماجة والحاكم والعقيلى قال الترمذى والعقيلى حديث على اجود اسنادا وقال الحاكم هو اشهد اسنادا الا ان الشيخين لم يحتجا بابن عقيل انتهى وفى اسناد ابى سعيد ابو سفيان وهو طريف بن شهاب السعدى والحاكم ظنه طلحة بن نافع فلذلك حكم على شرط مسلم و ابو سفيان السعدى ضعيف ولم يخرج له مسلم وفى الباب عن عبد الله بن زيد بن عاصم اخرجه الدارقطنى والطبرانى فى الاوسط وقال لا يروى عن ابن زيد الا بهذا الاسناد تفرد به الواقدى وتعقب بان محمد بن سكين قاضى المدينة رواه عن فليح عن عبد الله بن ابى بكر عن عباد بن تميم به لكن محمد بن سكين ضعفه ابن حبان وقال انه يسرق الحديث وعن ابن عباس رضى الله عنه نحوه اخرجه الطبرانى باسناد واه كما فى التخريج وحديث على بن ابى طالب اجود اسنادا مصنف گويد وحديث على مرتضى درين باب اجود ست از روى اسناد واصح وصحيح ترست من حديث ابى سعيد از حديث ابى سعيد خدرى كه در متن مذكور شده است وقد كتبناه اول فى كتاب الوضوء مصنف گويد وتحقيق نوشتيم ما آن حديث على را نخستين در كتاب الوضوء والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وعمل برين ست نزد اهل علم از صحابه وكسيكه پس از ايشان بودند وبه يقول سفيان الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق ان تحريم الصلوة التكبير وباين قائل گشته اند اين ايمه مجتهدين كه بدرستيكه تحريم نماز

شرح ابى الطيب

قوله مفتاح الصلوة الطهور بالضم ويفتح والمراد به المصدر وسماه صلى الله عليه وسلم مفتاحا مجازا لان الحدث مانع من الصلوة فهو كالقفل على المحدث حتى اذا توضأ انحل الغلق وهذه استعارة بديعية لا يقدر عليها الا النبوة و كذلك قوله مفتاح الجنة الصلوة وقد تقدم الكلام فى اضافة تحريمها وتحليلها فى اول الكتاب فى كتاب الطهارة **قوله** ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد لله وسورة فى فريضة ظاهره دليل لمن يقول بتسوية الفاتحة والسورة فى الفريضة بكون كل منهما واجبتين وليستا بفريضتين ومعناه لا صلوة كاملة لمن لم يقرأ بالحمد لله او بسورة على ان يكون الواو بمعنى او ويجوز ان يكون معناه لا صلوة لمن لم يقرأ بالقرآن لانه اذا انتفت قراءة الفاتحة والسورة فقد انتفت القراءة لان المراد بالسورة السورة وما فى معناها ففيه ايضا دليل لمن يقول بفرضية القرآن مطلقا بلا تخصيص بالفاتحة ويؤيده ما رواه ابوداود بسنده عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج فناد فى المدينة انه لا صلوة الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فما زاد انتهى وسكت عليه ابوداود وقد تقرر فى محله ان ضد مدخول او اولى بالحكم فيكون غير الفاتحة اولى بالحكم بجواز الصلوة به واجاب هذا القائل عن قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب رواه الشيخان بان معناه لا صلوة كاملة ومن قال بالفرضية حمل على ظاهره

شرح سراج احمد

تکبیر افتتاح ست ولا یلون الرجال داخلا فی الصلوۃ الا بالتکبیر ونمی شود آدمی داخل شونده در نماز مگر بتکبیر افتتاح قال ابو عیسی سمعت ابا بکر محمد بن ابان یقول سمعت عبد الرحمن بن مہدی یقول گفت مصنف شنیدم ابا بکر محمد بن ابان را که میگفت شنیدم عبد الرحمن را که میگفت لو افتتح الرجل الصلوۃ بتسعین اسما من اسماء اللہ اگر شروع کرد مردی نماز را بنود نامی از نامہای حق تعالی ولو یکبر واللہ اکبر نگفت لم یجزہ کفایت نمی کند او را گفتن این اسما نزد امام ما ابی حنیفہ اگر شروع کرد بتسبیح یا تہلیل یا بفارسی روا باشد و در بحر الرائق نوشتہ است کہ مراد بآن ہر لفظی ست کہ آن ثنای خالص باشد و دال بود بر تعظیم و گفت امام ابو یوسف نمی شود مرد شارع مگر بگفتن الفاظی کہ مشتق بود از تکبیر و آن پنج الفاظ اند اللہ اکبر اللہ الاکبر اللہ الکبیر اللہ کبیر اللہ الکبار چنانکہ در خلاصہ است وان احدث قبل ان یسلم امرتہ ان یتوضا ثم یرجع الی مکانہ ویسلم واین نیز مقولہ عبد الرحمن بن مہدی ست واگر حدث کرد مصلی پیش از نیکہ سلام دہد امر سکنم او را اینکہ وضو کند بستر باز آید بسوی جای خود وسلام دہد اگرچہ از وفعل منافی صلوۃ صادر شدہ است لیکن ہرگاہ کہ پیش از سلام بود حکم خلل صلوۃ دارد پس گو یا کہ بنا کند وسلام دہد انما الامر علی وجہہ جز این نیست کہ امر سلام بر وجہ خود ست یعنی بر وجوب ست وابو نضرۃ اسمہ المنذر بن مالک بن قطعۃ بضم القاف وفتح المہملۃ العبدی العوفی البصری وابو نضرہ بنون ومعجمہ ساکنہ مشہور بکنیت ثقہ از ثالثہ بود در ثمان یا تسع ومائۃ وفات کرد

باب فی نشر الاصابع عند التکبیر بابیست در پراگندہ کردن انگشتان نزد تکبیر حدثنا قتیبۃ وابو سعید الاشج قالا ثنا یحیی بن یمان عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر للصلوۃ نشر اصابعہ گفت ابو ہریرہ بود آنحضرت کہ چون تکبیر میگفت برای نماز پراگندہ میکرد انگشتان خود را قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ قد رواہ غیر واحد عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا دخل فی الصلوۃ رفع یدیہ مدا گفت مصنف حدیث ابی ہریرہ را بتحقیق روایت کردہ اند بسیار کسان از ابن ابی ذئب از سعید از ابی ہریرہ کہ بتحقیق بود آنحضرت کہ داخل می شد در نماز ومی خواست کہ تکبیر نماز گوید بر می داشت

الاسمعیل بن عبد الرحمن — الانصاری الزرقی — مولاہم المدنی ضعیف از ثالثہ بود

شرح ابی الطیب

قولہ انما الامر علی وجہہ یعنی قولہ تحلیلہا التسلیم لا یؤول بل یحمل علی ظاہرہ من ان السلام فرض لانہ لا یحل لہ ما حرم علیہ فی الصلوۃ الا بہ فما لو یخرج من الصلوۃ الا بہ یکون فرضا ثم ان ما یدخل بہ فیہا یکون فرضا وبہ قال الامام الشافعی وغیرہ وقال علمائنا انہ واجب دون فرض **باب** فی نشر الاصابع عند التکبیر **قولہ** نشر اصابعہ ای بسطہا لا المراد انہ فرق بعضہا عن بعض او المراد بالنشر خلاف الضم ای ترکہا علی حالہا ولو یضم بعضہا الی بعض وعلی الاول المراد بالنشر ضد القبض وہو البسط **قولہ** رفع یدیہ مدا ای رفعا زائدا علی رفعہ حین الرکوع وحین الرفع منہ وہو یدل علی رفعہ الی الاذنین

قوت المغتذی

نشر اصابعہ ای بسطہا رفع یدیہ مدا قال ابن سید الناس یجوز ان یکون مدا مصدرا مختصا کقعد القرفصاء او مصدرا من المعنی کقعدت جلوسا او حالا من رفع

عارضۃ الاحوذی

وقال الحسن بن ابی الحسن البصری اخبرنی سبعون من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح علی الخفین ومن انکرہ لیس لہ متعلق ولا اصل روا عن علی ان ابا مسعود قال لہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین فقال اقبل نزول المائدۃ ام بعدہا فسکت ابو مسعود وہذا ان صح محمول علی انہ کان سوال امتحان لا سوال استعلام بل الصحیح عن علی المسح علی الخفین کما روی مسلم فی صحیحہ عنہ وابو داود فی سننہ وغیرہما ومن روی عن مالک انکارہ وہم انما قال مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر اقاموا بالمدینۃ اعمارہم لو یرو عنہم

عارضۃ الاحوذی

انہ مسح علی الخفین وھذا لایلزم لان ھذہ الجملۃ العزیزۃ الکریمۃ فعلت الافضل اقتداءً بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالافضل من ترک المسح وسن الجواز رفقا بالامۃ کما فعل فی سائر امور الشریعۃ امثالھا

باب المسح علی الخفین للمسافر والمقیم

ابو عبد اللہ الجدلی عن خزیمۃ بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن المسح علی الخفین فقال للمسافر ثلث وللمقیم یوم ولیلۃ حسن صحیح

زر بن حبیش عن صفوان بن عسال قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یامرنا اذا کنا سفرًا

شرح سراج احمد

دست مبارک خود را از روی کشیدن وھو اصح من روایۃ یحیی بن الیمان و آن صحیح تر است از روایت یحیی بن الیمان واخطأ ابن یمان فی ھذا الحدیث و خطا کردہ ابن الیمان درین حدیث کہ گذشتہ کہ نشر اصابع ست نزد گفتن تکبیر افتتاح بلکہ عدو کشیدن دستہا حدثنا عبد اللہ بن عبد الرحمن انا عبید اللہ بن عبد المجید الحنفی ابو علی البصری صدوق بود در تقریب ست کہ ثابت گشتہ لہ یحیی بن معین اور التضعیف کردہ است از تاسعہ بود در سنہ سبع ومائتین وفات کرد نا ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان قال سمعت ابا ھریرۃ یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوۃ رفع یدیہ مدا یعنی می استاد آنحضرت بسوی گذاردن نمازی بر میداشت دو دست مبارک خود را از روی کشیدن قال ابو عیسی قال عبد اللہ گفت مصنف گفت عبد اللہ ابن عبد الرحمن کہ شیخ مصنف ست وھذا اصح من حدیث یحیی بن یمان واین حدیث عبید اللہ بن عبد المجید صحیح تر است از حدیث یحیی بن یمان وخطأ حدیث یحیی بن یمان خطا است کہ بجای رفع یدیہ مدا نشر اصابعہ گفتہ است

باب فی فضل التکبیرۃ الاولی بابست در بیان یافتن فضیلت تکبیر اولی ہمراہ امام ودر حد تکبیر اولی اختلاف ست نزد بعضی تکبیر اولی گفتن ماموم متصل تکبیر امام ست ونزد بعضی تا رکوع امام ست ونزد بعضی تا خواندن امام قراءت ما یجوز بہ الصلوۃ حدثنا عقبۃ بن مکرم ونصر بن علی الجھضمی قالا ثنا سلم بن قتیبۃ الشعیری ابو قتیبۃ الخراسانی نزیل بصرہ صدوق از تاسعہ بود در سنہ مائتین یا بعد از ان وفات کردہ عن طعمۃ بن عمرو الجعفری الکوفی صدوق عابد از سابعہ بود عن حبیب بن ابی ثابت عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی للہ اربعین یوما فی جماعۃ یدرک التکبیرۃ الاولی فرمود آنحضرت ہر کہ بگذارد برای حق تعالی بی ریا وسمعہ نماز را چہل روز با جماعت کہ بیابد تکبیر اولی را ہمراہ امام یعنی بمسجد در اول وقت بیاید کتب لہ براءتان نوشتہ شود برای این کس دو خلاصی براءۃ من النار یکی خلاصی از آتش دوزخ وبراءۃ من النفاق ودیگر خلاصی نوشتہ شود برای وی از خصلت نفاق قال ابو عیسی قد روی ھذا الحدیث عن انس موقوفا گفت مصنف تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از انس بن مالک موقوف ولا اعلم احدا رفعہ الا ما روی سلم بن قتیبۃ عن طعمۃ بن عمرو ونمی دانم کسی را کہ مرفوع کردہ این حدیث را بسوی آنحضرت مگر آن حدیث کہ روایت کردہ سلم بن قتیبہ از طعمہ بن عمرو وانما یروی ھذا عن حبیب بن ابی حبیب البجلی عن انس بن مالک قولہ وجز این نیست کہ روایت

شرح ابی الطیب

باب فی فضل التکبیرۃ الاولی **قولہ** اربعین یوما فی جماعۃ ای مع لیالیھا لانہ اذا ذکرت الایام بصیغۃ الجمع تدخل فیھا اللیالی والمتبادر منھا التتابع ویحتمل الاطلاق ایضا وفضل اللہ اوسع **قولہ** براءۃ من النار ای خلاص ونجاۃ منھا یقال بری من الدین والعیب خلص **قولہ** وبراءۃ من النفاق ای خلاص منہ ای یامن فی الدنیا ان یعمل عمل المنافق ویوفق لعمل اھل الاخلاص وفی الاخرۃ یامن مما یعذب بہ المنافق ویشھد لہ بانہ غیر منافق وفی حد الاربعین سر مکین للسالکین نطق بہ کتاب من رب العلمین وسنۃ سید المرسلین فقد جاء فی الحدیث من اخلص للہ اربعین یوما ظھرت ینابیع الحکمۃ من قلبہ علی لسانہ فکانہ جعل ھذا المقدار من الزمان معیار الکمالہ فی کل شان کما کملت لہ الاطوار فی ھذا المقدار **قولہ** عن انس موقوفا لکن مثل ھذا لا یقال من قبیل الرای فموقوفہ فی حکم المرفوع

اسماء الرجال لہ ای لسلم ...

شرح سراج احمد

کرده شده است این مضمون حدیث از حبیب بن ابی حبیب از انس قول انس را حدثنا بذلک هناد مصنف گوید حدیث کرده مرا این حدیث هناد بن السری نا وکیع عن خالد بن الطهمان الکوفی واو خالد بن خالد ابو العلاء الخفاف مشهور بکنیت خود صدوق مائل بتشیع بود از خامسه بود عن حبیب بن ابی حبیب البجلی عن انس بن مالک قوله ولم یرفعه ابن ابی حبیب البجلی روایت از انس کرده قول انس را و مرفوع نکرده انس این حدیث را وروی اسمعیل بن عیاش هذا الحدیث عن عمارة بن غزیة وروایت کرده اسمعیل این حدیث را از عمارہ بن غزیہ بفتح غین معجمہ وکسر زای و شدت تحتیہ عن انس بن مالک عن عمر بن الخطاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه مانند این حدیث گذشته وهذا الحدیث غیر محفوظ مصنف گوید واین حدیث است غیر محفوظ وهو حدیث مرسل وآن حدیثی است مرسل عمارة بن غزیة لم یدرک انس بن مالک زیرا چه عماره بن غزیہ نیافته است انس بن مالک را باب ما جاء یقول عند افتتاح الصلوة باب است در بیان چیزی که بگوید مصلی نزدیک افتتاح صلوۃ پس از تکبیر تحریمہ حدثنا محمد بن موسی البصری ثنا جعفر بن سلیمان الضبعی بضاد معجمہ مضمومہ وفتح موحدہ وعین مہملہ عن علی بن علی الرفاعی در تقریب است علی بن علی بن نجاد الرفاعی الیشکری ابو اسمعیل البصری لا باس بہ رمی بالقدر وکان عابدا ویقال کان یشبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من السابعة عن ابی المتوکل الناجی علی بن داود عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوة گفت ابو سعید بود آنحضرت که چون برمی خاست بسوی گزاردن نماز باللیل بوقت شب کبر تکبیر افتتاح میکرد ثم یقول پس ثنا میگفت سبحانک اللهم تنزیہ میکنم ترا و پاکی یاد میکنم تنزیہی کہ لائق باشد بجناب قدسی تو ای خدا وبحمدک وتسبیح میکنم متلبس ومختلط بحمد وستایش ذات پاک تو پس این جملہ در معنی سبحان اللہ والحمد للہ باشد وتبارک اسمک وبزرگ است نام تو وتعالی جدک وبلند تر است عظمت وسلطنت وغنای تو وجد بمعنی بخت وبزرگ شدن در چشم مردم آید ولا الہ غیرک ونیست الہ جز تو ثم یقول اللہ اکبر کبیرا پستر می فرمود آنحضرت لفظ اللہ اکبر کبیرا را ثم یقول اعوذ باللہ السمیع العلیم من الشیطان الرجیم پستر می فرمود آنحضرت پناه میخواهم بحق تعالی کہ شنوا است ودانا است از شیطانی کہ رانده کرده شده است

شرح ابی الطیب

باب ما یقول عند افتتاح الصلوة قوله سبحانک اللهم وبحمدک ای اسبحک سبحانا ووفقنی بحمدک والجملة الاولی انشائیة لا اخباریة فلا یلزم عطف الانشاء علی الاخبار قال ابن مالک وسبحان اسم اقیم مقام المصدر وهو التسبیح منصوب بفعل مضمر تقدیره اسبحک سبحانا ای انزهک تنزیها من کل السوء والنقائص وابعدک مما لا یلیق بحضرتک من اوصاف المخلوقات من الاهل والولد وقیل تقدیره اسبحک تسبیحا متلبسا ومقترنا بحمدک وقال الخطابی اخبرنی ابن الخلاد قال سألت الزجاج عن الواو فی وبحمدک قال معناه سبحانک اللهم وبحمدک سبحتک قیل قول الزجاج یحتمل وجهین احدهما ان یکون الواو للحال وثانیهما ان یکون عطف جملة فعلیة علی مثلها اذ التقدیر انزهک تنزیها واسبحک تسبیحا مقیدا بشکرک وعلی التقدیرین اللهم معترضة والباء فی بحمدک اما سببیة والجار متصل بفعل مقدر الصاقیة والجار والمجرور حال من فاعله ذکره الطیبی

قوت المغتذی

وتعالی جدک ای جلالک وعظمتک

عارضة الاحوذی

ان لا ننزع خفافنا ثلثة ایام ولیالیهن الا من جنابة لکن من بول وغائط ونوم صحیح حسن الاسناد احادیث التوقیت فی المسح علی الخفین صحیح من طریق خزیمة وصفوان بن عسال وعلی واحادیث نفی التوقیت ضعیفة امثلها ما خرجه ابو داود عن ابی عمارة وقد کان صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی القبلتین قال قلت یا رسول اللہ المسح علی الخفین قال نعم قلت یوما قال یومین قلت وثلثة قال نعم وما شئت فی طریقه ضعفاء ومجاهیل منهم عبد الرحمن ابن رزین ومحمد ابن یزید وایوب ابن قطن وقال عیسی

عارضة الاحوذي

ابن شاذان البصري وكان من ائمة الحديث سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول يعرف رباح قومس هذا رباح قومس وقال ابوداود ليس اسناده بالقوي ورواه يحيى بن معين وقال اسناده مضطرب وقال البخاري في حديث مجهول لا يصح وقد روي فيه عن ابن عمر حديث صحيح اخبرنا ابو الحسن الازدي اخبرنا ابو الطيب الطبري اخبرنا ابو الحسن الدارقطني اخبرنا ابوبكر النيسابوري حدثنا سليمان بن شعيب بمصر حدثنا بشر بن بكر حدثنا موسى بن علي عن ابيه عن عقبة بن عامر قال خرجت من الشام الى المدينة يوم الجمعة فدخلت المدينة يوم الجمعة فدخلت على عمر بن الخطاب

شرح سراج احمد

من همزه ونفخه ونفثه از نفخ شیطان ونفث وی مراد نفخ شیطان تکبر وخود پسندی ست که آدمی را در وی می اندازد واین معنی را در وی می آراید واو را در نظر وی می در آرد وگویا که در وی می دمد وبر باد میکند ومراد بنفث که بمعنی دم کردن ست سحر داشته اند که شیطان آدمی را میکند تا باعث بر کردن آن میشود واین مناسب ترست بقول حق سبحانه وتعالی ومن شر النفاثات فی العقد واگرچه مراد آن زنان ساحره اند وبعضی گویند که مراد بنفث شعرست که می دمد ومی اندازد در نفس آدمی ومی برآرد از دهن وی ومانند افسون ومراد شعر مذموم خواهد بود که متضمن معنے کفر وفسق وهجو مسلمانان ست ومراد بهمز غیبت خواهد بود وافتادن در مردم بعیب گوئی وطعن وبعضے گویند که بهمز شیطان وسوسه مراد داشته شود که در دلهای مردم می اندازد چنانکه در قول حق تعالی که واعوذ بک من همزات الشیاطین وسواس وخطرات مراد داشته شود بدانکه استفتاح سبحانک اللهم سنت ست ثابت شد از آنحضرت واز خلفای راشدین وقائل اند بدان اجلهٔ علماء حدیث مثل سفیان ثوری وامام احمد واسحق بن راهویه ودر روایت کرده اند آن را علمای ائمه محدثین ورفته بآن بسیاری از علمای تابعین واختیار کرده اند آن را امام اعظم ابوحنیفه وجز وی از مجتهدین ومصنف نیز درین کتاب گفته که درین باب حدیث آمده از علی وعبد الله بن مسعود وعائشه وجابر وجبیر بن مطعم وابن عمر وعمل برین ست نزد اهل علم از تابعین غایت آنکه مصنف در حدیثی که از ابی سعید آمده از طریق حارثه تکلم کرده واین ضرر ندارد بصحت حدیث بطرق دیگر وتحقیق آن ست که استفتاح بسبحانک اللهم صحیح ثابت ومستمر ست وبادعیه دیگر زیاده نیز بود وفی الباب عن علی رضی الله تعالی عنه اخرجه اسحق فی اول الجامع عن اللیث عن سعید ابن یزید عن الاعرج عن عبد الله بن ابی رافع عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال ابوحاتم هذا حدیث باطل موضوع لا اصل له اری انه من روایة خالد بن القاسم واحادیثه عن اللیث منتعلة وعبد الله بن مسعود اخرجه الطبرانی وعائشة اخرجه ابوداود من روایة ابی الجوزاء عنها وعند الترمذی وابن ماجة من روایة عمرة عنها واخرجه الحاکم من الوجهین والاسناد الاول تکلم فیه ابوداود والثانی الترمذی وجابر اخرجه البیهقی وفیه محمد بن المنکدر قال البیهقی

شرح ابی الطیب

قوله من همزه ونفخه ونفثه والهمز فی اللغة الغمز والدفع وفسر فی الحدیث بالموتة بالضم وفتح التاء نوع من الجنون والصرع یعتری الانسان فاذا افاق عاد علیه کمال عقله کالنائم والسکران وقال ابوعبید الجنون سماه همزا لانه یحصل من الهمز والنخس وکل شیء دفعته فقد همزته وفسره بعضهم بالسحر وفسر النفخ فی الحدیث بالکبر یعنی المودی الی الکفر او ما لا یجوز وفسر النفث فی الحدیث بالشعر والمراد به الشعر المذموم لخبر ابی داود اما من الشعر حکما ای مواعظ وامثالا فلا یجوز ارادة مطلق الشعر

قوت المغتذی

من همزه فسر فی الحدیث بالموتة وهی شبه الجنون ونفخه فسر بالکبر ونفثه فسر بالشعر قال ابن سید الناس وتفسیر الثلثة بذلک من باب المجاز

شرح سراج احمد

اختلف علیہ فیہ ولیس لہ اسناد قوی وجبیر بن مطعم اخرجہ ابو داود وابن ماجہ وابن ابی شیبۃ عن ابن جبیر بن مطعم عن ابیہ
وابن عمر اخرجہ عبد الرزاق وروی انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا افتتح الصلوٰۃ کبر وقرأ سبحانک اللہم وبحمدک الخ ولا یزید
علی ہذا المعنی من الادعیۃ کما ہو مروی عن علی ہو عند الدارقطنی من روایۃ ابی خالد الاحمر عن حمید عنہ دون قولہ ولا یزید علی ہذا
قال الدارقطنی اسنادہ کلہم ثقات کذا قال وفیہ الحسن بن علی بن الاسود ضعفہ ابن عدی والازدی وقال ابن حبان ربما
اخطأ وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ ہذا حدیث کذب لا اصل لہ انتہی ولہ طریق اخری فی الطبرانی فی الدعا لہ من روایۃ عائذ
ابن شریح عن انس واخری فیہ من روایۃ محمود بن محمد الواسطی عن زکریا بن یحیی وحمویۃ عن الفضل بن موسی عن
حمید عن انس وہذہ متابعۃ جیدۃ لروایۃ ابی خالد الاحمر واخراج کردہ است مسلم از عمر بن الخطاب باسنادی کہ منقطع است
وذکر کردہ دارقطنی در علل کہ آن روایت کردہ شدہ است مرفوع وآن صحیح نیست واخراج آن کردہ حاکم از عمر بطریق
دیگر موقوف واشارت کردہ بسوی مرفوع وگفتہ کہ صحیح نیست ومعارض باحادیث استفتاح حدیث انس است کہ گفتہ ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وابابکر وعمر کانوا یفتتحون الصلوٰۃ بالحمد للہ رب العالمین اخراج آن کردہ اند شیخان واز عائشۃ
صدیقہ نیز مروی شدہ است کہ گفتہ است کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح الصلوٰۃ بالتکبیر والقراءۃ بالحمد للہ رب العالمین اخرجہ
مسلم ودفع معارض این احادیث بطریق جمع کردہ شود واللہ اعلم قال ابو عیسی وحدیث ابی سعید اشہر حدیث فی
ہذا الباب گفت مصنف وحدیث ابی سعید خدری مشہور ترین حدیثی است درین باب وقد اخذ قوم من اہل العلم
بہذا الحدیث وتحقیق تمسک نمودہ اند گروہی از اہل علم باین حدیث واما اکثر اہل العلم فقالوا واما اکثر اہل علم پس گفتہ اند
انما یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقول جز این نیست کہ روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ بود آنحضرت کہ میگفت
بعد از تکبیر افتتاح سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا الہ غیرک وذکر نکردہ است اللہ اکبر کبیرا او
ہکذا روی عن عمر بن الخطاب کما اخرجہ مسلم وعبد اللہ بن مسعود کما اخرجہ الطبرانی والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم
من التابعین وغیرہم وقد تکلم فی اسناد حدیث ابی سعید وتحقیق سخن کردہ شدہ است در اسناد حدیث ابی سعید
خدری کہ گذشتہ است در متن کان یحیی بن سعید یتکلم فی علی بن علی بود یحیی بن سعید کہ تکلم میکرد
در حق علی بن علی وقال احمد لا یصح ہذا الحدیث وگفت امام احمد صحیح نشدہ است این حدیث
حدثنا الحسن بن عرفۃ ویحیی بن موسی قالا انا ابو معاویۃ عن حارثۃ بن ابی الرجال بکسر را وجیم انصاری
بخاری مدنی ضعیف از سادسہ بود در سنہ ثمان واربعین و مائۃ وفات کرد عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوٰۃ قال سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا الہ غیرک
قال ابو عیسی ہذا حدیث لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ گفت مصنف این حدیثی است کہ نمی شناسیم آن را مگر باین طریق

شرح ابی الطیب

قولہ فقالوا انما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقول ظاہرہ ان مرادہم انہ لم یروانہ کان یفتتح الصلوٰۃ بہ
وانما کان یقول ذلک مطلقا والحق ان المراد بہ عدم صحۃ الروایۃ والا فقد صح الافتتاح بہ **قولہ** وقال احمد
لا یصح ہذا الحدیث اقول قال المحقق ابن الہمام علی بن علی وثقہ وکیع وابن معین وابو زرعۃ وکفی بہم

عارضۃ الاحوذی

فقال متی ولجت حلبک
فی خفیک قلت یوم الجمعۃ
قال فہل نزعتہما قلت
لا قال اصبت السنۃ
قال ابو بکر ہذا حدیث
غریب قال ابو الحسن
وہو صحیح الاسناد
الغریب قولہ اذا کنا
سفرا یعنی مسافرین
وہی کلمۃ تقال للواحد
والجمیع والذکر و
الانثی سواء کالعدل
والرضی والزور ونحوہ
وقولہ لکن حرف من
حروف النسق وہی
تختص بالاستدراک
بعد النفی غالبا وربما
یستدرک بہا بعد
الاثبات فتختص بالجملۃ
دون المفرد ہکذا حدثنا
شیخنا ابو الحسن الکلانی
وبعد ہذا ففی لفظ
الحدیث اشکال لان
امرنا ان لا ننزع خفافنا
الا من جنابۃ نفی
معقب باستثناء
فیصیر ایجابا وقولہ
بعد ذلک لکن

شرح سراج احمد

وحارثة قد تكلم فيه من قبل حفظه وحارثہ تحقیق سخن کردہ شدہ است در وی از جانب حفظ او وابو الرجال اسمہ محمد بن عبد الرحمن
ونام ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن است **باب** ماجاء في ترك الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم باب است در بیان آنچه آمدہ است در ترک جہر
بہ بسم اللہ الرحمن الرحیم یعنی گفتن بسم اللہ بنہان **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم نا سعيد الجريري عن قيس
ابن عباية بفتح عین مہملہ وتخفیف موحدہ پس تر تحتانیہ ثقہ از ثالثہ بود ودر سنہ عشرہ ومائۃ وفات کرد عن ابن عبد الله بن مغفل یزید
ابن عبد اللہ بن المغفل قال سمعني ابي وانا في الصلوة اقول بسم الله الرحمن الرحيم گفت یزید شنید مرا پدر من در حالیکہ من
در نماز بودم میگفتم بسم اللہ الرحمن الرحیم را در نماز بجہر فقال لي اي بني محدث پس گفت مرا ای پسر من احداث کنندہ تو ایاك والحدث
دور دار خود را از چیزہای نو پیدا شدہ قال ولم ار احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابغض اليه الحدث
في الاسلام یعنی ہمی گفت ابن عبد اللہ وندیدم ہیچکس را از صحابہ کہ بود مبغوض تر بسوی او نو پیدا در اسلام یعنی از پدر من وقال وقد صليت
مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع ابي بكر وعمر وعثمان وگفت پدر من تحقیق گزاردم نماز ہمراہ آنحضرت وہمراہ خلفای راشدین فلم
اسمع احدا منهم يقولها پس نشنیدم ہیچکس را از صحابہ کہ گفتہ باشد بسم اللہ بجہر فلا تقلها پس مگو تو بسم اللہ را بجہر اذا انت صليت فقل الحمد لله
رب العالمين چون تو بگذاری نماز پس بگو الحمد للہ رب العلمین را قال ابو عيسى حديث عبد الله بن مغفل حديث حسن والعمل عليه عند

شرح ابی الطیب

قوله قد تكلم فيه من قبل حفظه لكن كثرة طرقه تدل على صحة الحديث فروى البيهقي عن انس وعائشة و
ابي سعيد الخدري وجابر وعمر وابن مسعود الاستفتاح بسبحانك اللهم وبحمدك الخ مرفوعا ورواه ابو داود عن عائشة
وضعفه ورواه الدارقطني عن عثمان من قوله ورواه سعيد بن منصور عن ابي بكر الصديق من قوله وقال التوربشتي
هذا حديث اعني حديث الاستفتاح بسبحانك اللهم حديث حسن مشهور اخذ به الخلفاء عمر رضي الله عنه والحديث مخرج في
كتاب مسلم عن عمر وقد اخذ به عبد الله بن مسعود وغيره من فقهاء الصحابة وكثير من علماء التابعين واختاره ابو حنيفة
وقد ذهب اليه الاجلة من علماء الحديث كسفيان الثوري واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه واما ما ذكره الترمذي فهو كلام في اسناد الحديث
الذي ذكره ولم يقل ان اسناده لا يخلو من سائر الوجوه وهذا الحديث رواه الاعلام من ايمة الحديث واخذوا به ورواه
ابو داود في جامعه باسناده وهو اسناد حسن رجاله مرضيون نقله الطيبي **باب** ماجاء في ترك الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم
قوله كان ابغض اليه الحدث في الاسلام ابغض خبر مقدم لكان والحدث اسمه مؤخر لانه معرفة وهو اولى بالابتداء
واسم كان مبتدأ في الاصل **قوله** فلا تقلها اذا انت صليت ظاهره انه نهاه عن البسملة راسا يعني لا يقول لا سرا ولا جهرا
لكن يحمل على الجهر لان السماع عادة يتعلق بالجهر واليه اشار المص في الترجمة قال المحقق ابن الهمام عن انس رضي الله عنه
صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم لم يرد نفي القراءة بل السماع للاخفاء بدليل ما صرح به عنه فكانوا
لا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم رواه احمد والنسائي باسناد على شرط الصحيح وعنه صليت مع
النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فكلهم يخفون بسم الله الرحمن الرحيم رواه ابن ماجة و
في رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسر ببسم الله الرحمن الرحيم وابا بكر وعمر ويدل على هذا المحمل قوله فيقولها في نفسه

حاشیۃ الاحوذی

استدل الشمني ايجاب
بفرد وذلك خلاف
ما تقدم وفيه نظر
ومعناه بعد تامل
وتكرمقرر في رسالة
ملجئة المتفقهين
الى معرفة غوامض
النحويين وتقريبه
امرنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم
ان لا ننزع خفافنا
في السفر مدة ثلثة
ايام ولياليهن يرخص
فيهن لا من الجنابة
الجنابة لكن عن البول
والغائط والنوم واثلث
اعلم الاحكام في ثلث
مسائل الاولى اختلف
العلماء في توقيت
المسح على الخفين
على ستة اقوال
الاول ان مطرف سمع
مالكا يقول التوقيت
في المسح على الخفين
بدعة الثاني روى
اشهب وغيره عن مالك
يمسح المسافر ثلثة
ايام والمقيم يوما

شرح سراج احمد

اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم گفت مصنف حدیث عبدالله حدیثی ست حسن و عمل نزد اکثر اهل علم از صحابه برین ست
منهم ابوبکر و عمر و عثمان و علی و غیرهم بعضی از ایشان خلفای راشدین و دیگران هستند و من بعدهم من التابعین و کسیکه پس از
ایشان بودند از تابعین وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك واحمد واسحق لایرون ان یجهر ببسم الله الرحمن الرحیم
اعتقاد نمیکنند این که جهر کرده شود به بسم الله قالوا ویقولها فی نفسه گفته اند این ایمه و بگوید بسم الله را در نفس خود پنهان و همین ست
مذهب امام ما ابی حنیفه **باب** من رای الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم باب ست در بیان کسیکه اعتقاد کرده جهر کردن را به بسم الله
حدثنا احمد بن عبدة ثنا المعتمر بن سلیمان قال ثنی اسمعیل بن حماد عن ابی خالد عن ابن عباس قال کان النبی صلی
الله علیه وسلم یفتتح صلاته ببسم الله الرحمن الرحیم گفت عبدالله بن عباس بود آنحضرت که افتتاح میکرد به بسم الله قال
ابوعیسی ولیس اسناده بذاك گفت مصنف و نیست اسناد این حدیث قوی وقد قال بهذا عدة من اهل العلم من اصحاب
النبی صلی الله علیه وسلم و تحقیق قائل گشته اند باین چند کسان از اهل علم از صحابه منهم ابوهریرة وابن عمر وابن عباس وابن
الزبیر بعضی از ان صحابه که قائل بجهر بسم الله اند این صحابه اند ومن بعدهم من التابعین راوا الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم و کسانیکه
پس از صحابه بودند از تابعین اعتقاد کرده اند جهر را به بسم الله وبه یقول الشافعی واسمعیل بن حماد وهو ابن ابی سلیمان و آن
اسمعیل بن ابی سلیمان ست وابوخالد هو ابوخالد الوالبی واسمه هرمز وهو کوفی والبی بکسر لام و بموحده مقبول از ثانیه بود بدانکه
شیخ ابن الهمام از بعضی حفاظ نقل کرده که هیچ حدیثی ثابت نشده که صریح باشد در جهر تسمیه مگر آنکه در اسناد وی سخن ست و هیچ یکی از ارباب مسانید
اربعه مشهوره اخراج نکرده حدیثی دران باوجود آنکه کتب ایشان مشتمله است بر احادیث ضعیفه نیز و از چندین صحابه و تابعین و تبع تابعین و غیرهم از ایمه
لا یعد ولا یحصی ذکر کرده اند که جهر نمیکردند و احیانا اگر از بعضی مردم جهر روایت کرده است برای تعلیم بود یا بجهت کمال قرب بعضی از مقتدیان آنرا شنیده و
مصنف نیز احادیث ترک جهر را ترجیح داده است چنانکه سابق مذکورست در متن و روایت کرده ابوبکر رازی در احکام القرآن از روایت ابراهیم نخعی از ابن
مسعود که گفت ما جهر رسول الله صلی الله علیه وسلم فی صلوة مکتوبة ببسم الله الرحمن الرحیم ولا ابوبکر ولا عمر و احادیث جهر بسمله ذکر کرده میشوند باجوع
اخراج کرده است خطیب از طریق ابی اویس که از ابی العلاء عن ابیه عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا ام الناس جهر ببسم الله
الرحمن الرحیم و این حدیثی ست که اخراج کرده آن را دارقطنی وابن عدی باین طریق و گفته اند لفظ قرا را بدل جهر و همین ست محفوظ از ابی اویس
و باوجود آنکه ابواویس حجت نیست نزد ایمه بحدیث چون منفرد باشد پس چگونه حجت باشد وقتیکه مخالف شود با ایمه و روایت ست از
سعید المقبری از ابی هریره که گفت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم علمنی جبرئیل الصلوة فقام فکبر لنا ثم قرا بسم الله الرحمن الرحیم
فیما یجهر به فی کل رکعة اخرجه الدارقطنی و در اسناد وی خالد بن ایاس متروک الحدیث ست اخراج کرده حاکم از ابن عباس

شرح ابی الطیب

باب من رای الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم **قوله** کان النبی صلی الله علیه وسلم یفتتح صلاته ببسم الله آه ای سرا
مارضینا لا اتفاقا لصدق الکلام علی الافتتاح سرا وهو متیقن فلا یعدل عنه الا بدلیل متیقن غیر معارض ولم یوجد قال
المحقق ابن الهمام روی الطبرانی عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسر ببسم الله الرحمن الرحیم وابابکر
وعمر وعثمان وعلیا وهو قول ابن مسعود وابن الزبیر وعمار بن یاسر وعبدالله بن المغفل والحکم و
الحسن والشعبی والنخعی والاوزاعی وعبدالله بن المبارك وقتادة وغیرهم انتهی

عارضة الاحوذی

ولیلة وبه قال
فقهاء الامصار
اکثرهم وکلهم الرابع
لاتوقیت فی المسح
وبه قال الشافعی
بمصر واللیث وربیعة
فی احد قولیه الخامس
یمسح مالم یجنب اجابا
ویمسح مالو یات الجمعة
استحبابا السادس
قال بعض اصحاب
الشافعی لا تعتبر
المدة انما تعتبر
الصلوات وفی ذلك
خمس عشرة صلوة
الثانیة فی التوجیه
اما قول مطرف انه
بدعة فقد ابعد
فیه النجعة لما صح
عن صاحب الشریعة
وانما غایته ان استقام
له ان یقول خطاء
فان المسائل المجتهد
فیها من احکام افعال
المکلفین منزل
خطاء وصواب فی
قول وانما تکون البدعة
والسنة والضلال

شرح سراج احمد

کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم و در اسناد وی عبد اللہ بن عمرو بن حسان ست و محدثین در حق او گفتہ اند کہ وہو واہ رواہ عن شریک عن سالم الافطس عن سعید بن جبیر عنہ واخرجہ الدارقطنی من غیر طریقہ لکن فیہ ابو الصلت وہو ضعیف لیس من الحدیث واخرج الدارقطنی من طریق عمر بن حفص المکی عن ابن جریج عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزل یجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم فی السورتین حتی قبض وعمر ضعیف یحال ضعیف بما رواہ احمد عن وکیع عن سفیان عن عبد الملک بن ابی بشر عن عکرمۃ عن ابن عباس قال الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم قراءۃ الاعراب وروی الدارقطنی عن ابن عمر قال صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فکانوا یجہرون بسم اللہ الرحمن الرحیم وفیہ ابو طاہر احمد بن عیسی وہو کذاب وروی الخطیب من طریق مسلم بن حبان قال صلیت خلف ابن عمر فجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم فی السورتین وقال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فکانوا یجہرون بہا فی السورتین وفی اسنادہ عبادۃ بن زیادۃ وہو ضعیف وعن النعمان بن بشیر رفعہ امنی جبریل عند الکعبۃ فجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم اخرجہ الدارقطنی وفیہ احمد بن حماد وہو ضعیف وعن الحکم بن عمیر قال صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجہر بالبسملۃ اخرجہ الدارقطنی باسناد ضعیف فیہ ابراہیم بن اسحق الضبی وہو متروک و دیگر احادیث جہر نیز بسیار اند لیکن در اسناد ہمہ خلل ست

باب فی افتتاح القراءۃ بالحمد للہ رب العالمین

باب ست در بیان آغاز کردن قرارت را بالحمد للہ رب العالمین حدثنا قتیبۃ ثنا ابو عوانۃ عن قتادۃ عن انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان یفتتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العالمین گفت انس بود آنحضرت و خلفای راشدین کہ افتتاح میکردند قرارت را و آغاز می نمودند بالحمد للہ رب العالمین و فاتحۃ الکتاب قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم کانوا یستفتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین و عمل بر ینست نزد اہل علم از صحابہ و تابعین و دیگر ائمہ کہ بودند ایشان آغاز میکردند در اول قرارت الحمد للہ رب العالمین میخواندند قال الشافعی انما معنی ہذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان گفت امام شافعی جز این نیست کہ معنی این حدیث از آنحضرت و خلفا آن ست کہ کانوا یفتتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین بودند کہ آغاز میکردند قرارت را بالحمد للہ معناہ انہم کانوا یبدؤن بقراءۃ فاتحۃ الکتاب قبل السورۃ معنی وی آن ست کہ بدرستیکہ صحابہ بودند کہ آغاز میکردند بخواندن الحمد للہ پیش از سورہ ولیس معناہ انہم کانوا لا یقرؤنہ بسم اللہ الرحمن الرحیم و نیست معنی قول آنحضرت و صحابہ کہ ایشان بودند کہ نمی خواندند آن را بسملہ وکان الشافعی یری ان یبدأ ببسم اللہ الرحمن الرحیم و بود امام شافعی کہ اعتقاد میکرد اینکہ ابتدا کردہ شود بہ بسملہ وان یجہر بہا اذا جہر بالقراءۃ

شرح ابی الطیب

باب فی افتتاح القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین **قولہ** قال الشافعی انما معنی ہذا الحدیث الخ یعنی ان المراد بالحمد للہ رب العلمین السورۃ والبسملۃ جزء منہا فلا یدل الحدیث علی ترک الجہر بالبسملۃ اقول یمنع التاویل المذکور ما رواہ مسلم عن انس بن مالک قال صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان وکانوا یستفتحون بالحمد للہ رب العلمین لا یذکرون بسم اللہ الرحمن الرحیم فی اول قراءۃ ولا فی آخرہا انتہی ای بالجہر وفی روایۃ اخری عنہ عند مسلم صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منہم یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم ای یجہر بہا فہذہ الروایات لا تساعد ہذا التاویل واللہ اعلم

عارضۃ الاحوذی

والہدی والکفر والایمان فی مسائل العقائد المتعلقۃ باللہ العظیم و صفاتہ العلیۃ و احکامہ المرضیۃ فی تصاریف الاقوال ولکن توقیتہ للمسافر خاصۃ فبنی علی کراہیۃ المسح فی الحضر وعلی انہ لا یلبس فیہ فی الغالب والحدیث اصح واحق ان یتبع وقد یاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالشیء ولا یفعلہ کما تقدم بیانہ واما التوقیت فی الحضر والسفر فہو الصحیح المستقر لصحۃ الاحادیث فیہ و توقف لرخصۃ عندہ ورحم اللہ المطہرۃ عائشۃ لما سئلت عن ہذہ المسألۃ قالت متورعۃ منصفۃ

شرح سراج احمد

وانکہ باواز بلند بگوید بسملہ را وقتیکہ جہر کند بقرارت یعنی در صلوۃ جہریہ جہر بسملہ کند و در سریہ جہر نکند بدانکہ ظاہر حدیث آنست کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم نمی خواندند و لیکن قرارت آن مجمع علیہ است و ہیچکس را دران خلاف نیست و از فعل آنحضرت باحادیث ثابت شدہ است خواہ بسملہ جزو فاتحہ دارند چنانکہ شافعیہ میگویند یا ندارند چنانکہ مذہب حنفیہ ہست و لیکن در اول صلوۃ سنت فقط نزد امام ابی حنیفہ کہ او را افتتاح الصلوۃ میدانند مثل تعوذ و در روایتی از وی و بمذہب صاحبیہ در اول ہر رکعت زیراکہ تسمیہ مفتاح قرارت ست **باب** ما جاء انہ لا صلوۃ الا بفاتحۃ الکتاب باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ نیست جواز صلوۃ مگر بخواندن سورۂ فاتحہ حدثنا ابن ابی عمر و علی بن حجر قالا ثنا سفیان عن الزہری عن محمود بن الربیع عن عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب فرمود آنحضرت نیست جواز نماز مر کسی را کہ نمی خواند سورۂ فاتحہ را تمسک کردہ باین حدیث شافعی و احمد در روایتی بر فرضیت قرارت در نماز زیراکہ نفی کرد نماز را از کسی کہ فاتحہ نخواند و نزد امام ما مراد نفی کمال ست بدلیل قول حق سبحانہ و تعالی فاقرؤا ما تیسر من القرآن و نیز فرمود آنحضرت باعرابی اقرأ ما تیسر معک من القرآن پس فرض کہ نماز بی وی روا نبود خواندن چیز از قرآن ست ہرچہ باشد و خواندن فاتحہ واجب باشد کہ نماز بی وی ناقص بود و فی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ ابن خزیمۃ و ابن حبان بلفظ و لا تجزی صلوۃ لا یقرأ فیہا بفاتحۃ الکتاب و یعارضہ ما اخرجہ ابوداود عن ابی ہریرۃ و آنچہ ابوداود بلفظ لا صلوۃ الا بقرآن و لو بفاتحۃ الکتاب نماز او و این حدیث ابی ہریرہ معارض حدیث عبادۃ بن الصامت ست و طبرانی در اوسط از ابی ہریرہ باین الفاظ اخراج کردہ است کہ امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان انادی فی اہل المدینۃ ان لا صلوۃ الا بقراءۃ و لو بفاتحۃ الکتاب و عائشۃ و انس و ابی قتادۃ و عبد اللہ بن عمرو و اخراج کردہ عبد الرزاق از ابن عمر بعبارت لا تجزئ المکتوبۃ الا بفاتحۃ الکتاب و ثلث آیات فصاعدًا و ابن ابی شیبہ از عبد اللہ بن شقیق العقیلی اخراج کردہ و بیہقی در کتاب القرارت از ابن عباس کہ گفت لا تصلی صلوۃ الا قرأت فیہا من القرآن فان لم تقرأ فبفاتحۃ القرآن قال حدیث عبادۃ بن الصامت حدیث حسن صحیح و العمل علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم عمر بن الخطاب و جابر بن عبد اللہ و عمران بن حصین و غیرہم قالوا گفتہ اند این صحابہ لا تجزئ صلوۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب روا نمیگردد نمازی مگر بخواندن فاتحۃ الکتاب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء انہ لا صلوۃ الا بفاتحۃ الکتاب **قولہ** لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ظاہرہ یوجب فساد صلوۃ من لم یقرأ بہا لکنہ لا بد لہ من تخصیص لان اکثر الایمۃ علی عدم فرضیۃ القراءۃ علی المقتدی لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ و اما تاویلہ بلا صلوۃ کاملۃ لمن لم یقرأہ فاستبعدہ المحقق ابن الہمام بان متعلق الجار الواقع خبرا استقرار عام فیکون التقدیر لا صلوۃ کائنۃ و موجودۃ و عدم الوجود شرعا ہو عدم الصحۃ ہذا ہو الاصل بخلاف لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد فان قیام الدلیل علی الصحۃ اوجب کون المراد کونا خاصا ای کاملۃ انتہی حاصلہ انہ لا یقدر المتعلق خاصا و ہو کاملۃ بل عاما فیفید عدم الصحۃ اقول یمکن ان یقال قام الدلیل ہہنا علی کون المتعلق خاصا و ہو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی صلوۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج ای ناقصۃ غیر تام و حمل النقصان علی عدم الصحۃ بعید و ایضا تخصیصہ بغیر المقتدی یخرجہ عن القطعیۃ و لا یثبت الفرضیۃ الا بالقطعی واللہ اعلم۔

عارضۃ الاحوذی

ایت علی بن ابی طالب فانہ اعلم بذلک منی فقال علی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح المسافر ثلثۃ ایام و المقیم یوما و لیلۃ و اما نفی التوقیت فاقوی ما یعتمد فیہ حدیث عقبۃ بن عامر و عمر المتقدم الثالثۃ فی الترجیح الصحیح التوقیت لان الاصل غسل الرجلین و التوقیت ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من طرق فی الحضر و السفر و حدیث عمر لیس بنص عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالنص عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولی من قول عمر المطلق و المسح علی الخفین رخصۃ و الثابت منہا التوقیت و الزیادۃ

باقی در صفحهٔ اینده

عارضة الاحوذی

علیهم لم تثبت تو... ان یرجع الی الاصل وهو غسل الرجلین

باب المسح علی الخفاف اعلاه و اسفله وظاهره

کاتب المغیرة بن شعبة عن المغیرة بن شعبة ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح اعلی خفه و اسفله حدیث معلول صحح انه مقطوع قال ثور عن رجاء حدثت عن کاتب المغیرة ابن شعبة مرسلا عن النبی صلی الله علیه وسلم عروة ابن الزبیر عن المغیرة ابن شعبة قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم یمسح علی الخفین علی ظاهرهما حدیث حسن الاسناد اما حدیث کاتب المغیرة فاسمه وراد

شرح سراج احمد

وبه یقول ابن المبارک و الشافعی و احمد و اسحق که نماز بی فاتحه روا نباشد **باب** ما جاء فی التامین باب ست در بیان انچه آمده است در گفتن آمین حدثنا بندار محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید و عبد الرحمن بن مهدی قالا ثنا سفیان عن سلمة ابن کهیل مصغر کهل الحضرمی ابو یحیی روایت کرده ابن المبارک از سفیان که گفت سلمه رکنی از ارکان بود و گفت ابو حاتم ثقه متقن بود و گفت نسائی ثبت بود و گفت ابن سعد ثقه کثیر الحدیث بود در روز عاشورا سنه احدی و عشرین ومائة وفات یافت عن حجر بن عنبس بفتح مهمله و سکون جیم عنبس بفتح مهمله و سکون نون و فتح موحده حضرمی الکوفی صدوق از ثالثه بود عن وائل بن حجر بضم حای مهمله و سکون جیم ابو هنیده وائل بن حجر بن ربیعة بن یعمر کذا فی جامع الاصول و در تقریب نوشته است وائل بن حجر بن سعد بن مسروق الحضرمی کان قیلا من اقیال حضرموت و کان ابوه من ملوکهم و فد علی النبی صلی الله علیه وسلم فاسلم ویقال ان بشر به النبی صلی الله علیه وسلم اصحابه قبل قدومه و قال یاتیکم وائل بن حجر من ارض بعیدة من حضرموت طائعا راغبا فی الله عزوجل و فی رسوله فلما دخل علیه ادناه من نفسه و بسط له رداءه و اجلسه علیه و قیل اطلعه معه علی المنبر و اثنی علیه و قال هذا وائل بن حجر و دعا له و قال اللهم بارک فی وائل و ولده و ولد ولده و استعمله علی الاقیال من حضرموت قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم قرأ گفت وائل شنیدم آنحضرت را که خواند در نماز غیر المغضوب علیهم ولا الضالین را یعنی آنست نه آنان که خشم گرفته شده است بر ایشان و نه گمراهان فقال آمین پس فرمود آنحضرت لفظ آمین را و مد بها صوته و کشید بآن آواز خود را احتمال دارد که مراد بآن باشد و احتمال دارد که مراد مد الف باشد که افصح ست و ظاهر معنی اول ست بقرینه روایات دیگر که در بعضی روایات آمده است یرفع بها صوته و این صریح ست در جهر و در بعضی بر میداشت آواز را تا آنکه می شنوانید صف اول را پس مے لرزید بوی مسجد و در روایتی چنانکه می شنید کسیکه قریب می بود در صف اول و در بعضی روایات خفض صوته بالتامین آمده است و وجه تطبیق میان این دو روایت بآن کرده اند که مراد بخفض عدم قرع عنیف ست یعنی عدم مبالغه در جهر و جهر آن مقدار بود که اسماع میشد کسی را که قریب می بود در صف چنانکه در روایت آمده است و بدانکه خواندن آمین و گفتن او بعد از فاتحه سنت ست باتفاق خواه منفرد باشد یا امام و یا ماموم اگرچه امام آمین نگوید بجهر و مقتدی نگوید در صلوة سریه و بر تقدیر سماع خلاف ست نزد بعضے بگوید از جهت ظاهر حدیث و نزد بعضے نگوید از جهت عدم اعتبار این جهر سماع کذا فی شرح الهدایة لابن الهمام و وارد شده است در جهر تامین احادیث و مذهب شافعی و احمد همین ست و در مذهب مالک خلاف ست و در حنفیه جهر نکنند مطلقا و احادیث در جانب جهر بیشتر و صحیح تر آمده است و بعضے علما در عدم جهر نیز تصحیح حدیث نموده اند و از امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه روایت کرده اند که گفت چهار چیز ست که امام در وی اخفا کند در تعوذ و بسمله و تسبیح و آمین و از ابن مسعود نیز مثل این آمده است و تواند که جهر و اخفا هر دو بوده باشد تارة فتارة وفی الباب عن علی قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا قال ولا الضالین قال آمین یرفع بها صوته اخرجه ابن ماجة و ابن جریر و صححه ابن شاهین وابی هریرة اخرجه مالک و الشیخان و ابو داود و احمد و النسائی و ابن جریر قال ابو عیسی حدیث وائل بن حجر حدیث حسن و به

یقول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و

التابعین و من بعدهم یرون ان یرفع الرجل صوته بالتامین ولا یخفیها

شرح سراج احمد

اعتقاد کردہ اند اینها اینکہ بردارد وبلند کند مرد آواز خود را بآمین گفتن وپست نکند آواز خود را بتامین وبہ یقول الشافعی واحمد و اسحق وروی شعبۃ ھذا الحدیث عن سلمۃ بن کھیل عن حجر ابی عنبس عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ وائل بن حجر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال امین وخفض بھا صوتہ وپست کرد آنحضرت بتامین آواز خود را قال ابوعیسی سمعت محمدا یقول گفت مصنف شنیدم امام بخاری را کہ میگفت حدیث سفیان اصح من حدیث شعبۃ حدیث سفیان کہ دال اسنادست در جہر بتامین صحیح ترست از حدیث شعبہ فی ھذا درین باب واخطأ شعبۃ فی مواضع من ھذا الحدیث وخطا کردہ است شعبہ در بسیار جا ازین حدیث فقال پس گفت شعبہ عن حجر ابی العنبس وانما ھو حجر بن العنبس یعنی شعبہ کنیت کردہ حجر را بابی العنبس وجز این نیست کہ او حجر بن ابی العنبس است ویکنی ابا السکن وکنیت کردہ شدہ حجر بابی السکن وزاد فیہ عن علقمۃ بن وائل وزیادہ کردہ شعبہ در حدیث عن علقمۃ بن وائل را ولیس فیہ عن علقمۃ وحال آنکہ نیست در حدیث لفظ عن علقمۃ وانما ھو حجر بن عنبس عن وائل بن حجر بی ذکر علقمہ وقال خفض بھا صوتہ وگفتہ است شعبہ لفظ خفض بھا صوتہ را وانما ھو ومد بھا صوتہ وجز این نیست کہ آن عبارت مد بھا صوتہ است قال ابوعیسی وسألت ابا زرعۃ عن ھذا الحدیث گفت مصنف وپرسیدم ابا زرعہ را ازین حدیث فقال حدیث سفیان فی ھذا اصح پس گفت ابوزرعہ حدیث سفیان درین باب صحیح ترست قال وروی العلاء بن صالح الاسدی عن سلمۃ بن کھیل نحو روایۃ سفیان مانند روایت سفیان قال ابوعیسی ثنا ابوبکر محمد بن ابان ثنا عبداللہ بن نمیر عن العلاء بن صالح الاسدی عن سلمۃ بن کھیل عن حجر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث سفیان عن سلمۃ بن کھیل مانند حدیث سفیان کہ از سلمۃ بن کھیل روایت کردہ است در جہر بتامین و در مذہب بخاری وترمذی در تامین جہر ست ولہذا تقویت حدیث جہر وتضعیف حدیث خفض میکنند **باب** ماجاء فی فضل التامین بابست در بیان آنچہ آمدہ است در فضل آمین گفتن حدثنا ابوکریب محمد بن العلاء

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی التامین قولہ قال خفض بھا صوتہ وانما ھو ومد بھا صوتہ یعنی غلط شعبۃ فی قولہ خفض بھا صوتہ لانہ روی غیرہ فقال مد بھا صوتہ اقول قال المحقق ابن الھمام وقد روی احمد وابو یعلی والطبرانی والدارقطنی والحاکم فی المستدرک من حدیث شعبۃ عن سلمۃ بن کھیل عن حجر ابی العنبس عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین واخفی بھا صوتہ ولما اختلف ھذا الحدیث عدل صاحب الھدایۃ الی ما روی عن ابن مسعود اربع یخفیہن الامام التحمید والبسملۃ والاستعاذۃ والتامین لکن التامین انما روی عن النخعی واما عن ابن مسعود فالثلثۃ الباقیۃ ولو کان الی شیء فی ھذا لوفقت بان روایۃ الخفض یراد بھا عدم القرع العنیف وروایۃ الجہر بمعنی ما یقال فی دبر الصلوات فعلی ھذا ینبغی ان یقال لا یقرع کما یفعلہ بعضہم انتہی اقول دل کلامہ علی ان روایۃ شعبۃ صحیحۃ معادلۃ لروایۃ سفیان والا لما صح التوفیق بل عمل بالاقوی وایضا یؤید الاخفاء ما روی الطحاوی فی معانی الآثار قال ثنا سلمان بن شعیب الکسائی ثنا علی بن معبد ثنا ابوبکر بن عیاش عن ابی سعد عن ابی وائل قال کان عمر وعلی لا یجہران ببسم اللہ الرحمن الرحیم ولا بالتعوذ ولا بآمین **باب** ماجاء فی فضل التامین

عارضۃ الاحوذی

قال ابوداود ولم یسمع ھذا الحدیث ثور من رجاء وقد جمع البخاری بین الحدیثین معا فی کتاب التاریخ فقال وزاد کاتب المغیرۃ سمع المغیرۃ قال ابراھیم بن موسی عن الولید عن ثور عن رجاء بن حیوۃ عن کاتب المغیرۃ عن المغیرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح ظاھر خفیہ وباطنہما وقال ابن حنبل حدثنا ابن مھدی حدثنا ابن المبارک عن ثور بن یزید قال حُدِّثت عن رجاء کاتب المغیرۃ لیس فیہ المغیرۃ وقال محمد بن الصباح حدثنا عبدالرحمن ابن ابی الزناد عن ابیہ عن عروۃ بن الزبیر عن المغیرۃ ابن شعبۃ رایت

عارضۃ الاحوذی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی خفیہ علی ظاهرهما وکذلك رواه ابو عیسی عن علی بن حجر عن عبد الرحمن بن ابی الزناد وقال سألت ابا زرعة ومحمدا یعنی البخاری عن هذا الحدیث فقالا لیس بصحیح والصحیح من حدیث المغیرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی خفیه باب المسح علی الجوربین والنعلین هزیل ابن شرحبیل عن المغیرة بن شعبة قال توضأ النبی صلی اللہ علیه وسلم ومسح علی الجوربین والنعلین صحیح اسناده صحح ابو عیسی هذا الحدیث ورواه ابو داود وقال ابو داود کان عبد الرحمن ابن مهدی لا یحدث

شرح سراج احمد

ثنا زید بن حباب بضم مهملۃ وتخفیف موحدۃ قال ثنی مالك بن انس ثنا الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمۃ عن ابی هریرۃ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال اذا امن الامام فامنوا چون آمین گوید امام پس آمین گوئید شما ظاہر معنی حدیث آنست کہ امام بعد از قرأت فاتحہ آمین میگوید شما نیز آمین بگوئید و بعضی گفتہ اند معنی آنست کہ چون امام در محل تامین برسد و آن موضع دعاست از اہدنا الصراط تا آخر پس شما بعد تمام محل تامین او آمین بگوئید و این معنی موافق است بمذہب امام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ فانه من وافق تامینه تامین الملئکۃ یعنی فرشتگان نیز آمین میگویند پس شما نیز بگوئید زیرا کہ موافق افتد آمین گفتن وی با آمین فرشتگان غفر له ما تقدم من ذنبه آمرزیدہ شود مر او راہر چہ پیش رفتہ باشد از گناہان وی پوشیدہ نماند کہ ظاہر احیان می نماید کہ میفرمایند ہر کہ موافق آید آمین وی با آمین فرشتہ را استجابت کردہ شود مراو را و قبول کردہ شود و تمامی مغفرت ذنوب می از کجا آمد مگر آنکہ گوئیم حق جل و علا مغفرت ذنوب از خصائص این موافقت لازم وی گردانیدہ است با حصول اجابت نیز و شاید کہ ملائکہ درین وقت استغفار نیز می کردہ باشند آمین گویندگان را قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی السکتتین این باب است در بیان آنچہ آمدہ است در بیان دو سکتہ در نماز ثنا محمد بن المثنی نا عبد الاعلی عن سعید بن ابی عروبۃ بفتح مہملہ وضم راء وسکون واو عن قتادة عن الحسن البصری ہمین حدیث دو تابعی اند یکی از دیگری روایت کردہ عن سمرة بن جندب قال گفت سمرہ سکتتان حفظتهما عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم دو سکتہ اند در میان نماز کہ یاد داشتہ ام ہر دو را از آنحضرت فانکر ذلك عمران بن حصین پس انکار دو سکتہ کرد عمران بن حصین قال حفظنا سکتۃ گفت عمران یاد می داریم ما یک سکتہ را فکتبنا الی ابی بن کعب بالمدینۃ پس نوشتیم ما بسوی ابی بن کعب کہ در مدینہ بود نزاع خویش را فکتب ابی ان حفظ سمرة پس نوشت ابی بن کعب در جواب ما کہ تحقیق یاد داشتہ است سمرہ

شرح ابی الطیب

قوله اذا امن الامام فامنوا ربما یستدل به علی الجهر بآمین بانه یعرف وقته اذا جهر به واما اذا اخفی بها فلا یعرف لکن یمکن ان یقال وقت التامین معلوم من الشارع انه بعد قول الامام ولا الضالین لما روی النسائی عن ابی هریرة رضی اللہ عنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا قال الامام غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقولوا آمین فان الملئکۃ تقول آمین وان الامام یقول آمین فمن وافق تامینه تامین الملئکۃ غفر له ما تقدم من ذنبه انتهی فلا دلالۃ علی الجهر انما یستانس به **باب** ماجاء فی السکتتین **قوله** سکتتان حفظتهما الی آخره وفی ابی داود سکتۃ اذا کبر وسکتۃ اذا فرغ من قراءة غیر المغضوب علیهم ولا الضالین واما السکتۃ اذا کبر فورد فیها اذکار منها ما فی صحیح البخاری وابی داود والنسائی واللفظ للبخاری عن ابی هریرة رضی اللہ عنه فقلت بابی وامی یا رسول اللہ اسکاتك بین التکبیر والقراءة ما تقول قال اقول اللهم باعد بینی وبین خطایای کما باعدت بین المشرق والمغرب اللهم نقنی من الخطایا کما ینقی الثوب الابیض من الدنس اللهم اغسل خطایای بالماء والثلج والبرد ومنها الاستفتاح المشهور ومنها دعاء التوجیه واما السکتۃ التی بین الفاتحۃ والسورة فلم یثبت فیها شیء الا ما ورد من آمین والبسملۃ علی قول من یقول بالاخفاء ولیرجع نفسه للاستراحۃ کما قال الترمذی فی السکتۃ التی بعد القراءة

شرح سراج احمد

قال سعید فقلنا لقتادة ما هاتان السکتتان گفت سعید بن ابی عروبہ پس گفتیم ما مر قتادہ را کدام اند آن دو سکتہ در نماز قال اذا دخل فی صلاتہ گفت قتادہ یکی ازان دو سکتہ وقتی ست کہ چون داخل شود در نماز خود پس از تکبیر پیش از ثنا و دعا و استفتاح و سکتہ یا آنکہ سکتہ اینجا بمعنی عدم جہر ست نہ سکوت مطلق و در بعضی روایات آمدہ است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعای استفتاح بجہر میخواند و گفتہ اند کہ آن ادبرای خاطر مقتدیان بود تا بدانند کہ میخواند و باید خواند واذا فرغ من القراءة و دیگر سکتہ وقتی ست کہ فارغ شود از قرارت و خواندن غیر المغضوب علیہم ولا الضالین ثم قال بعد ذلک واذا قرأ ولا الضالین پستر گفت قتادہ پس از گفتن کہ سکتہ پس از قرارت ست اول بار مطلق قرارت را ذکر کردہ بعد ازان گفت و چون بخواند ولا الضالین یعنی پس از قرارت و تمام کردن سورۂ فاتحہ قال وکان یعجبہ اذا فرغ من القراءة گفت سمرہ بن جندب بود آنحضرت کہ خوش میکرد او را وقتیکہ فارغ میگشت از قرارت ان یسکت اینکہ سکتہ کند حتی یتراد الیہ نفسہ تا آنکہ باز آرد سوی آنحضرت دم شریف او کہ از خواندن قرارت بسرعت شدہ بود باز بحال خود آید بدانکہ سکتہ اول بعد از تکبیر متفق علیہ ست میان ائمہ اربعہ و غیر ایشان برای خواندن دعای استفتاح و سکتہ دوم سنت ست نزد شافعی و از احمد نیز آمدہ است چنانکہ طیبی گفتہ است تا مقتدیان قرارت فاتحہ کنند و منازع امام در قرارت نہ شوند کہ نہی واقع شدہ است ازان و سکتہ دیگر گفتہ اند میان ولا الضالین و آمین برای دفع توہم آنکہ آمین از فاتحہ است و چہارم بعد از فراغ از سورت فصل میکردند میان قرارت و تکبیر رکوع و در مذہب حنفیہ و مالکیہ نیست مگر سکتہ استفتاح و آن در حقیقت سکتہ نیست قال و فی الباب عن ابی ہریرة گفت مصنف و در باب سکتہ روایت ست از ابی ہریرہ چنانکہ اخراج آن کردہ اند بخاری و مسلم قال ابو عیسی حدیث سمرة حدیث حسن و ہو قول غیر واحد من اہل العلم یستحبون للامام ان یسکت مستحب داشتہ اند برای امام اینکہ ساکت شود بعد ما یفتتح الصلوة پس از آنکہ افتتاح کند نماز را و بعد الفراغ من القراءة و دیگر سکتہ کند پس از فارغ شدن بسورۂ فاتحہ وبہ یقول احمد واسحق واصحابنا و باین قائل گشتہ اند امام احمد و اسحق و اصحاب ما اہل حدیث

باب ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة باب ست در بیان انچہ آمدہ است در بیان نہادن دست راست بر دست چپ در قیام نماز حدثنا قتیبة ثنا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن قبیصة بن ہلب بفتح قاف و کسر موحدہ و سکون تحتیہ و ہلب بضم ہا و سکون لام و گویند کہ صواب بفتح ہا و کسر لام و بای موحدہ تابعی ثقہ بود پدر او صحابی بود گفت ابن مدینی و نسائی مجہول بود و گفت عجلی ثقہ بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات عن ابیہ ہلب نام او یزید بن عدی ست و ہلب لقب اوست و گویند نام او سلام و این صحیح نشدہ است صحابی ست ساکن کوفہ شد و گویند کہ او در ایلچیان بر آنحضرت آمد و بر سر موی نداشت از جہت اقرعیت پس مسح کرد دست مالید آنحضرت بر سر وی و ببرکت مسح آنحضرت موہا روئید ند پس مسمی گشت بہلب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤمنا گفت ہلب بود آنحضرت کہ امامت میکرد ما را فیأخذ شمالہ بیمینہ پس میگرفت دست چپ خود را بدست راست خود بدانکہ در مذہب ما وضع ست و در کیفیت وضع اختلاف ست علما را بعضی گویند کہ بنہد باطن کف یمنی را بر ظاہر کف یسری و گویند کہ بنہد باطن کف یسری را بر ذراع یمنی و گویند کہ بنہد باطن کف یمنی بر مفصل یسری و گفت امام ابو یوسف قبض کند یمنی را و بسط کند یسری را و این مختار فقیہ ابی جعفر ست و گفت شمس الائمة السرخسی مستحسن ست نزد بسیاری از مشایخ جمع میان وضع و قبض باین وضع کہ بنہد باطن کف یمنی را بر ظاہر کف یسری و حلقہ کند بخنصر و ابہام بر رسغ چنانکہ در

شرح ابی الطیب

قولہ حتی یتراد الیہ نفسہ ای یرجع الیہ نفسہ بفتحتین **باب** ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة

قوت المغتذی

ہلب قال ابن سید الناس بضم الہاء وسکون اللام وقیل بفتح الہاء وکسر اللام وتشدید الباء لقب وہب اسمہ یزید بن عدی بن قنافة وقیل ہلب بن یزید بن قنافة

عارضة الاحوذی

قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی اللہ عنہ وکذلک کان یحیی لا یحدث بہ وذلک لان المعروف عن المغیرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین وابو قیس ہذا ہو الاودی واسمہ عبد الرحمن بن ثروان تفرد ہو المنفرد بہذا الحدیث لا یعرف الا منہ وخالفہ الائمة فیہ کما قلنا رووہ علی المعروف وقد روی ابو داود عن اوس بن اوس الثقفی انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمسح نعلیہ وقدمیہ قال ابو داود ومسح علی الجوربین علی بن ابی طالب وابو مسعود والبراء ابن عازب وانس ابن مالک وابو امامة وسہل بن سعد

شرح سراج احمد

ملبیزید قال ابو عیسیٰ حدیث ملب حدیث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم یرون ان یضع الرجل یمینه علی شماله فی الصلوة ورای بعضهم ان یضعهما فوق السرة اعتقاد کرده اند بعضی علما اینکه بنهد هر دو دست را بالای ناف چنانکه مذہب شافعی ست ورای بعضهم ان یضعهما تحت السرة واعتقاد کرده بعضی علما اینکه بنهد هر دو دست را در زیر ناف چنانکه مذہب حنفیہ است در حق مردان واما در حق زنان نہادن وستہاست در وسط صدر کذا فی الخزانة ویقال بالثانی فی هذا الامر معض ای متمسک کذا فی الصراح وکل ذلک واسع عندهم وہمہ آن کہ بر سرہ وزیر سرہ وضع ست فراخی ست نزد علما واسم هلب یزید بن قنافة الطائی بضم قاف ونون و فاست

باب ما جاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در گفتن الله اکبر نزد رفتن برکوع وسجود حدثنا قتیبة نا ابو الاحوص سلام بن سلیم السبیعی عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة والاسود عن عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفض ورفع وقیام وقعود وابو بکر وعمر

شرح ابی الطیب

قوله ورای بعضهم ان یضعهما تحت السرة المراد بالبعض بعض الصحابة بقرینة قوله یرون ورای بعضهم ان یضعهما فوق السرة لان المراد به بعض الصحابة فکذا ما بعده لاتحاد المرجع فیکون حدیثا منقطعا سنده وهو من قبیل المرسل عند ابی یوسف بل قال المحقق ابن الهمام فی فصل کیفیة الحد من کتاب الحدود ان الانقطاع عندنا داخل فی الارسال بعد عدالة الرواة انتهی والمرسل حجة عندنا وعند الکل ویؤیده ما روی ابو داود عن عبد الرحمن بن اسحق عن زیاد ابن یزید عن ابی جحیفة ان علیا رضی الله عنه قال السنة وضع الکف علی الکف فی الصلوة تحت السرة وقال عن جریر الضبی قال رایت علیا رضی الله عنه یمسك شماله بیمینه علی الرسغ فوق السرة وروی عن سعید بن جبیر فوق وقال ابو مجلز تحت السرة وروی عن ابی هریرة ولیس بالقوی وعن ابی وائل قال ابو هریرة اخذ الاکف علی الاکف فی الصلوة تحت السرة قال ابو داود سمعت احمد بن حنبل یضعف عبد الرحمن بن اسحق الکوفی انتهی لفظ ابی داود وفیه ایضا عن طاؤس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یضع یده الیمنی علی یده الیسری ثم یشدهما علی صدره انفرد به ابن الاعرابی انتهی واما حدیث وائل بن حجر قال صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فوضع یده الیمنی علی یده الیسری علی صدره فرواه ابن خزیمة فی صحیحه واخرج احمد عن قبیصة بن هلب عن ابیه قال رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یضع یده علی صدره اقول قد اخرج الامام احمد عن علی رضی الله عنه السنة وضع الاکف علی الاکف فی الصلوة تحت السرة الا انه ضعفه بعبد الرحمن بن اسحق الواسطی والحاصل ان حدیث الصدر صحیح عند المحدثین وحدیث تحت السرة ضعیف الا ان الایمة الاربعة لم یاخذوا به قال النووی ویجعلهما تحت صدره فوق سرته هذا مذهبنا المشهور وبه قال الجمهور وقال ابو حنیفة وسفیان الثوری واسحق بن راهویه وابو اسحق المروزی من اصحابنا یجعلهما تحت سرته وعن علی بن ابی طالب رضی الله عنه روایتان کالمذهبین یعنی تحت صدره وتحت سرته وعن احمد روایتان کالمذهبین وروایة ثالثة انه مخیر بینهما ولا ترجیح وعن مالك روایتان احدهما یضعهما تحت صدره والثانیة یرسلهما وعنه استحباب الوضع فی النفل والارسال فی الفرض وهو الذی رجحه المصریون من اصحابه انتهی وقال ابن الجوزی فی التحقیق وعن الامام احمد روایتان الوضع تحت السرة والوضع فوقها انتهی فلم یاخذ احد من الاربعة بحدیث الوضع علی الصدر فلو کان عندهم صحیحا کیف ترکوا العمل به خصوصا الامام احمد الذی رواه فی مسنده

عارضة الاحوذی

وعمرو بن حریث وروی ذلك عن عمر ابن الخطاب وابن عباس قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه وروی ابو عبید ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی المشاوذ والتساخین الغریب الجورب غشاء للقدم من صوف یتخذ للدفاء وهو التسخان او احد معانیه والنعل معلوم والمشاوذ العمائم الاحکام فی خمس مسائل الاولی اختلف العلماء فی المسح علی الجوربین علی ثلثة اقوال الاول انه یمسح علیهما اذا کانا مجلدین الی الکعبین قال به الشافعی وبعض اصحابنا الثانی ان کان ضعیفا جاز المسح علیه وان لم یکن مجلدا اذا کان له نعل وبه فسر بعض اصحاب الشافعی مذهبه وبه قال ابو حنیفة

شرح ابى الطيب

برواية مُلب رضي الله عنه واذا روى الراوي حديثا وعمل بخلافه لو يوخذ بروايته تلك فى الذي يغلب على الظن والله اعلم
ان كلا الامرين من الوضع تحت السرة والصدر فى الوضع فوقه صحيح وضعف عبد الرحمن لا يلزم منه ضعف الحديث
عند الامام ابى حنيفة ومالك لتقدمه عليهما ثم اطلعنا على حديث صحيح بحمد الله تعالى فهو سند المذهب ومؤيد الحديث على
رضي الله تعالى عنه وهو ما اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه قال حدثنا وكيع عن موسى بن عمير عن علقمة بن وائل بن حجر
عن ابيه رضي الله تعالى عنه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم وضع يمينه على شماله فى الصلوة تحت السرة انتهى وهذا
حديث قوي من حيث السند لان فيه رجالا ثلاثة سوى الصحابي وكلهم ثقات الاول وكيع قال الحافظ ابن حجر فى تهذيب
التهذيب ان وكيع بن الجراح بن مليح الرواسي الكوفي كنيته ابو سفيان روى عن ابيه واسمعيل بن خالد وايمن بن نابل
وابن عون وخلق كثير وروى عنه ابناؤه سفيان ومليح وعبيد وشيخه سفيان الثوري وابنا ابى شيبة وابو خيثمة
والحميدي قال عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه ما رايت اوعى للعلم من وكيع ولا احفظ منه قال وسمعت
ابى يقول كان وكيع مطبوع الحفظ كان وكيع حافظا حافظا وقال احمد بن سهل بن بحر عن احمد كان وكيع امام
المسلمين فى وقته وعن ابن معين ما رايت افضل من وكيع قيل له يا ابن المبارك قال قد كان له فضل ولكن
ما رايت افضل من وكيع كان يستقبل القبلة ويحفظ الحديث ويقوم الليل ويسرد الصوم ويفتي بقول ابى حنيفة
والثاني موسى بن عمير قال الحافظ الذهبي فى ميزانه موسى بن عمير العنبري التميمي الكوفي قال ابن معين وابو حاتم
ثقة وقال الحافظ ابن حجر فى تهذيبه موسى بن عمير التميمي العنبري الكوفي قال ابن معين وابو حاتم ومحمد بن عبد الله
ابن نمير والخطيب والعجلي والدولابي انه ثقة وقال ابو زرعة لا باس به له فى النسائي حديث واحد فى الصلوة
انتهى والثالث علقمة قال الذهبي فى ميزانه علقمة بن وائل بن حجر صدوق انتهى وقال الحافظ ابن حجر فى تهذيبه
ذكره ابن حبان فى الثقات وذكره ابن سعد فى الطبقة الثالثة من اهل الكوفة وقال كان ثقة قليل الحديث
انتهى وقال الشيخ قاسم قطلوبغا الحنفي فى تخريج احاديث الاختيار بعد ما اخرج فيه هذا الحديث ناقلا
من مصنف ابى بكر بن ابى شيبة ان هذا سند جيد ووكيع احد الاعلام وموسى بن عمير وثقه ابو حاتم
واخرج له النسائي وعلقمة اخرج له البخاري فى رفع اليدين ومسلم فى صحيحه والاربعة ووثقه ابن
حبان فهو الشاهد لحديث علي رضي الله عنه المتقدم ذكره انتهى فهذا حديث صحيح سندا ومتنا تقوم به
الحجة فلا وجه لمن قال ليس للحنفيين دليل فى هذه المسألة واما قوله فى عدم الحجية بناء
على اختلاف نسخ مصنف ابن ابى شيبة فاما ناش عن الغفلة وعدم تتبع النسخ او عن
عدم الاعتقاد فى السلف وقد كفينا المؤنة بعض المحققين حيث صنف فيها رسالة كافية
فيما يحتاج ذكره فى الرد والله اعلم **باب** ما جاء فى التكبير عند الركوع والسجود **قوله** يكبر
فى كل خفض ورفع يعني فى الغالب لانه مخصوص بحديث التسميع والتحميد عند
الاعتدال وفيه مشروعية التكبير فى كل خفض ورفع لكل مصل والجمهور على
استنانه ما عدا تكبيرة الاحرام وذهب احمد الى وجوب جميع التكبيرات

عارضة الاحوذى

وحكاه اصحاب
الشافعي عن مالك
الثالث انه يجوز
المسح عليه ان لم يكن
له نعل ولا تجليد
قاله احمد بن حنبل
الثانية فى التوجيه
وجه الاول ان الحديث
ضعيف كما قلنا فان كانا
مجلدين ومنعلين
ودخلا تحت لفظ
الخف ووجه الثاني
انه ملبوس فى الرجل
يسترها الى الكعب
يمكن متابعة المشي
عليه فجاز المسح عليه
اصله اذا كان مجلدا
كله ووجه الثالث
ظاهر الحديث ولو كان
صحيحا لكان اصلا
الثالثة المسح على
الشاذكونه وهى العمائم
صحيح ثابت عن النبي
صلى الله عليه وسلم
رواه البخاري وغيره
وذكره ابو عيسى عن
المغيرة بن شعبة
ويأتي بيانه ان شاء الله

شرح سراج احمد

گفت عبد اللہ بن مسعود بود آنحضرت کہ اللہ اکبر میگفت در ہر پست گشتن و سر برداشتن و استادن و نشستن و ابوبکر و عمر نیز میکردند و فی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ المصنف و الشیخان و احمد و اسحق و الدارمی و ابن ابی شیبۃ و انس اخرجہ عبد الرزاق و ابن ابی شیبۃ و ابن عمر اخرجہ الطبرانی و ابی مالک الاشعری و ابی موسیٰ و عمران بن حصین و وائل بن حجر اخرجہ الطبرانی و ابن عباس اخرجہ البخاری و از علی بن ابی طالب نیز مروی گشتہ است چنانکہ اخراج آن کردہ احمد و بیہقی و ابن حبان و از مطرف بن الشخیر چنانکہ اخراج کردہ عبد الرزاق و ابن ابی شیبۃ قال ابو عیسیٰ حدیث عبد اللہ بن مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابوبکر و عمر و عثمان و علی و غیرہم و من بعدہم من التابعین و علیہ عامۃ الفقہاء و برین اند اکثر فقہا یعنی ائمہ اربعہ و العلماء و علما۔ حدثنا عبد اللہ بن منیر قال سمعت علی بن الحسن قال انا عبد اللہ بن المبارک عن ابن جریج عن الزہری عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یکبر و ہو یہوی گفت ابو ہریرۃ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ تکبیر میگفت در حالیکہ انتقال میکرد بر رکوع و سجود قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح و ہو قول اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من بعدہم قالوا یکبر الرجل و ہو یہوی للرکوع والسجود گویند علما کہ تکبیر کند مرد در حالیکہ قصد کند و انتقال کند برای رکوع و سجود و اختلاف است علمای حنفیہ را در وقت تکبیر برای رکوع بعضی گفتہ اند تکبیر کند الساعۃ پیشتر بر رکوع رود و چنانکہ از امام محمد منقول شدہ است کہ تکبیر کند پیشتر بر رکوع و سجود برود و گفت امام طحاوی فرود شود برای رکوع و سجود در حالیکہ تکبیر کنندہ باشد چنانکہ مذکور است در ظہیریہ و فی الخلاصۃ السنۃ ان یکون ابتداء التکبیر عند اول الخرور و فراغہ عند الاستواء

باب رفع الیدین عند الرکوع

باب است در بیان برداشتن دستہا نزد رکوع کردن حدثنا قتیبۃ و ابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینۃ عن الزہری عن سالم عن ابیہ عن عبد اللہ بن عمر قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوٰۃ یرفع یدیہ حتی یحاذی منکبیہ گفت عبد اللہ بن عمر دیدم آنحضرت را کہ چون شروع میکرد نماز را بر می داشت دو دست خود را تا آنکہ مقابل کرد برابر ہر دو دوش خود و اذا رکع و اذا رفع رأسہ من الرکوع و بر می داشت دو دست خود را چون رکوع میکرد و چون بر می داشت سر خود را از رکوع و این حدیث موافق مذہب شافعیہ است کہ رفع یدین در تکبیرات انتقال سنت رفتن بر رکوع و رفتن بسجود تا برابر ہر دو دوش و نزد امام ابی حنیفہ رفع یدین نیست مگر در تکبیر افتتاح تا بگوشہا چنانکہ در حدیث شیخین است کہ از مالک بن الحویرث اخراج کردہ و زیادہ ابن ابی عمر فی حدیثہ و زیادہ کردہ است ابن ابی عمر در حدیث خود این عبارت و کان لا یرفع بین السجدتین و بود آنحضرت کہ بر نمیداشت دو دست خود را میان دو سجدہ خود قال ابو عیسیٰ حدثنا الفضل بن الصباح البغدادی نا سفیان بن عیینۃ نا الزہری بہذا الاسناد نحو حدیث ابن ابی عمر یعنی فضل بن الصباح از سفیان حدیث کردہ است مانند حدیث ابن ابی عمر کہ از سفیان روایت کردہ است قال و فی الباب عن عمر اخرجہ عبد الرزاق و علی بن ابی طالب اخرجہ البیہقی و ابن حبان و وائل بن حجر اخرجہ الطبرانی بلفظ وائل بن حجر اذا صلیت فاجعل یدیک حذاء اذنیک والمرأۃ تجعل یدیہا حذاء ثدییہا و مسلم از وی این عبارت اخراج کردہ انہ رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیہ حین دخل فی الصلوٰۃ و کبر ثم التحف بثوبہ ثم وضع یدہ الیمنی علی الیسریٰ فلما اراد ان یرکع اخرج یدیہ من الثوب ثم رفعہما و کبر فرکع فلما قال سمع اللہ لمن حمدہ رفع یدیہ فلما سجد سجد بین کفیہ و مالک بن الحویرث اخرجہ الشیخان و انس بن مالک اخرجہ الحاکم والدارقطنی و ابی ہریرۃ اخرجہ الشیخان و ابی حمید الساعدی اخرجہ ابو داود والدارمی و ابی اسید و سہل بن سعد الساعدی اخرجہ البخاری و محمد بن مسلمۃ و ابی قتادۃ و ابی موسیٰ

شرح ابی الطیب

قولہ و ہو یہوی بکسر الواو و فتح الیاء من اواہ ای یہبط و ینزل الی السجود

عارضۃ الاحوذی

باب البعة الرابعة فی تحقیق القول فی الباب لما وردت الاحادیث فی المسح علی الخفین اختلف فی الخف جاہو کما تقدم بیانہ فکل من حمل لفظ الخف علی معنی قال یمسح علیہ کما فسرہ و شرح ورواہ والذی عندی ان الخف و الجرموق والجلد المخروز والجورب المخروز علیہ بجلد یجوز المسح علی ذلک کلہ لانہ خف و فی معنی الخف من کونہ جلدا محروزا یوضع علی القدم یستر ہا الی الکعبین و اما المسح علی النعلین و ہی الخامسۃ فانما المعنی فیہ ان الجوربین اذا کانا محروزین الی الکعبین کانا شیہمین بالنعلین فہو جورب باصلہ کالنعل بما انضاف

بقیہ حواشی صفحہ ۲۷۷

شرح سراج احمد

الاشعری وجابر وعمیر اللیثی قال ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وبهذا یقول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و بحدیث عبد الله بن عمر قائل شده اند بعضی اهل علم از صحابه منهم ابن عمر و جابر بن عبد الله وابو هریرة وانس وابن عباس و عبد الله ابن الزبیر وغیرهم وغیر ایشان دیگر هم و من التابعین و بعضی از تابعین نیز قائل باین گشته اند الحسن البصری وعطاء وطاؤس ومجاهد و نافع وسالم بن عبد الله وسعید بن جبیر وغیرهم وبه یقول عبد الله بن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق و قال عبد الله ابن المبارک و گفت عبد الله بن المبارک قد ثبت حدیث من یرفع تحقیق ثابت شده است حدیث کسی که رفع یدین را اعتقاد کرده اند و ذکر حدیث الزهری عن سالم عن ابیه و ذکر کرده ابن المبارک حدیث زہری را از سالم از عبد الله بن عمر ولم یثبت حدیث ابن مسعود و ثابت نشده است حدیث عبد الله ابن مسعود که این است ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یرفع الا فی اول مرة که بدرستیکه آنحضرت نه برداشته دو دست خود را مگر در اول بار برداشته حدثنا

شرح ابی الطیب

قوله ولم یثبت حدیث ابن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم یعنی انکر ابن المبارک حدیث ابن مسعود لکن لا یضر انکاره لانه روی ابو داؤد والنسائی والمصنف عن ابن مسعود رضی الله عنه قال علقمة قال لنا ابن مسعود الا اصلی بکم صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی ولم یرفع یدیه الا فی اول مرة وفی روایة فکان یرفع یدیه فی اول مرة ثم لا یعود قال المصنف حدیث حسن وقال المحقق ابن الهمام وما نقل عن ابن المبارک انه قال لم یثبت عندی حدیث ابن مسعود فغیر ضائر بعد ما ثبت بالطریق المذکورة والقدح فی عاصم بن کلیب غیر مقبول فقد وثقه ابن معین اخرج له مسلم حدیثه فی الهدی وغیره عن علی وفی عبد الرحمن بانه لم یسمع من علقمة باطل وقد ذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة تسع وتسعین وسن ابراهیم النخعی فما المانع من سماعه من علقمة واتفقوا علی سماع النخعی منه واخرج الخطیب فی کتاب المتفق و المفترق فی ترجمة عبد الرحمن انه سمع اباه وعلقمة وما قیل ان الحدیث صحیح وانما المنکر فیه علی وکیع زیادة ثم لا یعود فانما هو ظن من المنکر وبالجملة زیادة العدل الضابط مقبولة خصوصا وقد توبع علیها فرواه ابن المبارک فیما قدمناه من روایة النسائی واخرج الدارقطنی وابن عدی عن محمد بن جابر عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله قال صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر فلم یرفعوا ایدیهم الا عند استفتاح الصلوٰة ومما یؤید صحة هذه الزیادة روایة ابی حنیفة من غیر الطریق المذکورة وذلک انه اجتمع مع الاوزاعی بمکة فی دار الحناطین کما حکی ابن عیینة فقال الاوزاعی ما بالکم لا ترفعون ایدیکم عند الرکوع والرفع منه فقال لانه لم یصح عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فیه شیء فقال الاوزاعی کیف لم یصح وقد حدثنی الزهری عن سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوٰة وعند الرکوع وعند الرفع منه فقال ثنا حماد عن ابراهیم عن علقمة والاسود عن عبد الله بن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یرفع یدیه الا عند افتتاح الصلوٰة ثم لا یعود لشیء من ذلک فقال الاوزاعی احدثک عن الزهری عن سالم عن ابیه وتقول حدثنی حماد عن ابراهیم فقال ابو حنیفة کان حماد افقه من الزهری وکان ابراهیم افقه من سالم وعلقمة لیس بدون ابن عمر فی الفقه وان کان لابن عمر صحبة فله فضل صحبة فالاسود له فضل کثیر وعبد الله عبد الله

عارضة الاحوذی

الیه من الجلد المخروز

باب المسح علی العمامة عن المغیرة ابن شعبة قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم ومسح علی الخفین و العمامة صحیح حسن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن کعب بن عجرة عن بلال ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی الخفین و الخمار الاسناد حدیث المسح علی العمامة صحیح لا غبار علیه بیان الروایات اختلف فیه کثیرا الغریب الخمار لفظة غریبة عن الذی تستر به المرأة راسها وهو لها کالعمامة للرجل ولم اجده مستعملا للرجل الا فی هذا الحدیث وان اقتضاه الاشتقاق لانه من التخمر وهو الستر ومنه خمروا آنیتکم و ذلک کثیر المتعلقات العصائب وهی العمائم

شرح سراج احمد

بذالك احمد بن عبدة الآملى ثنا وهب بن زمعة عن سفيان بن عبد الملك عن عبد الله بن المبارك و ديگر اسناد ذكر ميكند هنّاد ثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة قال قال عبد الله بن المسعود الا اصلى بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت عبد الله بن مسعود بمردم آيا نگذارم باشما نماز آنحضرت تا ظاهر شود بشما كيفيت آن فصلى فلم يرفع يديه الا فى اول مرة پس گذارد عبد الله بن مسعود نماز را پس نه برداشت دو دست خود را مگر در اول مرتبه كه تكبير افتتاح بود و قال فى الباب عن البراء ابن عازب اخرجه احمد واسحق والدارقطنى والطحاوى من طريق يزيد بن ابى زياد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن البراء رضى الله عنهم قال ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن و به يقول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين و هو قول سفيان الثورى واهل الكوفة يعنى امام اعظم سراج الامة ابو حنيفه رضى الله عنه بدانكه برداشتن دستها در غير تكبير احرام مختلف فيه است ميان ما و شافعيه و احاديث و آثار در هر دو جانب آمده و قدر متفق آنست كه يا هر دو بوده است گاهى اين و گاهى آن و از صحابه هر كس كه ديده آن روايت كرده است يا آنكه رفع يدين در ابتدا بوده است و در آخر منسوخ گشته از آنكه از عظماى صحابه مثل ابن مسعود كه عالم بود بشرائع اسلام و احكام آن و متفقد بود باحوال رسول خدا و ملازم آنحضرت بود در حضر و سفر و حال آنكه رفع يدين نميكرد و ظاهر احتمال ثانى است و از امير المؤمنين على رضى الله عنه نيز عدم رفع روايت ميكنند و اگر فرضا هر دو بود عدم رفع راجح است از جهت آنكه از جنس سكون است كه مناسب تر است بحال صلوة كه خضوع و خشوع است **باب** ما جاء فى وضع اليدين على الركبتين فى الركوع بابيست در بيان آنچه آمده است در بيان نهادن دو دست بر دو زانو در ركوع حدثنا احمد بن منيع ثنا ابو بكر بن عياش ثنا ابو حصين كبرست عن ابى عبد الرحمن السلمى قال قال لنا عمر بن الخطاب گفت ابو عبد الرحمن گفت مارا امير المؤمنين عمر رضى الله عنه ان الركب سُنّت لكم فخذوا بالركب بدرستيكه زانو گرفتن مسنون است براى شما پس بگيريد بنماز زانو را قال و فى الباب عن سعد اخرجه مسلم وانس بن مالك اخرجه ابو يعلى والطبرانى فى الصغير وابى حميد اخرجه البخارى و ابى اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة وابى مسعود اخرجه ابو داود والنسائى قال ابو عيسى حديث عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين و من بعدهم لا اختلاف بينهم فى ذلك و عمل برين است نزد اهل علم از صحابه و تابعين و كسيكه پس از ايشان بودند كه اختلاف نيست ميان علما در نهادن دو دست بر دو زانو در ركوع الا ما روى عن ابن مسعود و بعض اصحابه مگر آنچه روايت كرده شده است از عبد الله بن مسعود و بعضى ياران وى انهم كانوا يطبّقون بدرستيكه ايشان بودند كه تطبيق ميكردند و آن دست بر دو ران نهادن است در ركوع باين طريق كه برابر جمع كنند كف را با كف و انگشتان را با انگشتان دست ديگر يعنى در مذهب عبد الله بن مسعود تطبيق است و التطبيق منسوخ عند اهل العلم و حكم تطبيق منسوخ است

شرح ابى الطيب

فرجح بفقه الرواة كما رجح الاوزاعى بعلو الاسناد والترجيح بفقه الرواة هو المذهب المنصور عندنا اقول ويمكن ان يقال لا تعارض بين الفعلين لانه يجوز ان يحمل احد الفعلين على زمان والآخر على آخر فيكون كل واحد منهما سنة وقوله ولو يثبت بصيغة المعلوم من المجرد معطوف على قوله قد ثبت **باب** ما جاء فى وضع اليدين على الركبتين **قوله** ان الركب سُنّت لكم اى سن اخذها فسنت فعل مجهول و فاعله ضمير الركب وفيه مجاز الحذف **قوله** كانوا يطبّقون التطبيق هو ان يجمع بين اصابع يديه و يجعلهما بين ركبتيه فى الركوع والتشهد قاله فى الجمع

عارضة الاحوذى

ولحدها عصابة و هى التى تشد الراس تشد عليه الاحكام فى مسائل الاولى اختلف الناس فى المسح على العمامة على خمسة اقوال الاول لا يمسح على العمامة بحال قاله مالك الثانى يمسح المفروض من الراس و هو بعضه باختلاف و يمسح على العمامة عن باقى الراس المسنون الثالث قال الثورى والاوزاعى يجوز المسح على العمامة مطلقا الرابع يجوز المسح عليها اذا لبسها على طهارة الخامس يجوز المسح عليها اذا كانت بحنك قاله بعض اصحاب احمد الثانية فى التوجيه و جهه الاول ان الله امر بمسح الراس و ما روى فى الحديث من المسح على العمامة فهو على احد وجهين احدهما ان المسح على العمامة

باقی در صفحه اینده

شرح سراج احمد

نزد اہل علم قال سعد بن ابی وقاص کنا نفعل ذلک فنهینا عنه گفت سعد بن ابی وقاص که از عشرہ مبشرہ است بودیم ما که میکردیم تطبیق را پس نہی کردہ شدیم ما ازان و قول سعد بن ابی وقاص مصرح ست بنسخ تطبیق وامرنا ان نضع الاکف علی الرکب و امر کردہ شدیم ما اینکہ نہیم کفہا را بر زانوہا حدثنا قتیبة ثنا ابو عوانة عن ابی یعفور عن مصعب بن سعد عن ابیه سعد بهذا بحدیث گذشته **باب** ماجاء انه یجافی یدیه عن جنبیه فی الرکوع باب ست در بیان آنچه آمده است که بدرستیکه مصلی دور دارد دو دست خود را از ہر دو پہلوی خود در حال رکوع ویدین یجنبها بچسپانند حدثنا بندار ثنا ابو عامر العقدی ثنا فلیح بن سلیمان ثنا عباس بن سهل قال اجتمع ابو حمید وابو اسید وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فذکروا صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت عباس بن سہل جمع گشتند و باہم یکجا شدند این چہار کس از صحابہ پس ذکر کردند نماز آنحضرت را فقال ابو حمید انا اعلمکم بصلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم پس گفت ابو حمید من دانا ترشما ام بنماز آنحضرت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم رکع فوضع یدیه علی رکبتیه کانه قابض علیهما وبیان نمود ابو حمید بدرستیکه آنحضرت رکوع کرد پس نہاد دو دست خود را بر دو زانوی خود گویا که آنحضرت گیرندہ بود بر ہر دو زانو ووتر یدیه ومی ساخت ہر دو دست را مانند و تر و زہ کمان یعنے دور و در گردانید مرفقین را از پہلوہا که مرفقین مشابہ زہ گشتند و پہلوہا بمشابہ کمان که بران زہ کنند چنانکه گفت وتر بفتح واو وتشدید مثناة فوقیه فنحاهما عن جنبیه واین تفسیر وتر یدیه است پس دور داشت ہر دو دست را از دو پہلوی خود قال وفی الباب عن انس گفت مصنف درین باب حدیثی مروی گشته است از انس بن مالک اخرجه الازرقی فی کتاب مکة من طریق اسمعیل بن رافع عن انس قال ابو عیسیٰ حدیث ابی حمید حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره اهل العلم وآن حدیثی ست که اختیار کردہ است آنرا اہل علم انه یجافی الرجل یدیه عن جنبیه فی الرکوع والسجود بدرستیکه آدمی دور دارد دو دست خود را از دو پہلوی خود در حال رکوع وسجود چنانکه مذہب ما در حق مردان **باب** ماجاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود باب ست در بیان آنچه آمده است در گفتن تسبیح در حال رکوع وسجود حدثنا علی بن حجر انا عیسیٰ بن یونس عن ابن ابی ذئب عن اسحٰق بن یزید الهذلی عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلی ابو عبد الله المکی عابد ثقه از رابعه بود عن ابن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا رکع احدکم بدرستیکه آنحضرت فرمود چون رکوع کند یکے از شما فقال فی رکوعه سبحان ربی العظیم پس گفت در رکوع خود سبحان ربی العظیم را

شرح ابی الطیب

قوله کنا نفعل ذلک فنهینا عنه وقد اخرجه عن سعد بن ابی وقاص البخاری ومسلم فی صحیحهما واللفظ للبخاری قال ابو یعفور سمعت مصعب بن سعد یقول صلیت الی جنب ابی فطبقت بین کفی ثم وضعتهما بین فخذی فنهانی ابی وقال کنا نفعل ذلک فنهینا عنه وامرنا ان نضع ایدینا علی الرکب قال القسطلانی وفی حدیث ابن عمر عند ابن المنذر باسناد قوی قال انما فعله النبی صلی الله علیه وسلم مرة یعنی التطبیق فقد ثبت نسخ التطبیق وانه کان متقدما **باب** ماجاء انه یجافی یدیه عن جنبیه فی الرکوع **قوله** ووتر یدیه ای عوجهما من التوتیر وهو جعل الوتر علی القوس وفی النهایة جعلهما کالوتر من قولک وترت القوس واوترته شبه ید الراکع اذا مدها قابضا علی رکبتیه بالقوس اذا اوترت **قوله** فنحاهما عن جنبیه من نحی ینحی تنحیة اذا ابعد یعنی ابعد مرفقیه عن جنبیه حتی کان یدیه کالوتر وجنبیه کالقوس

عارضة الاحوذی

لوکن عن نص انما اختصر علی مسح بعض الراس وزاد علیها تبعا لمسح البعض کما نشاهد ذلک فیه اذا مسح علی البعض وکان علی الراس عمامة الثانی انه یحتمل ان یکون به زکام او الم فمسح علی العمامة وزهاقلنا ذلک فیکون القول السادس ووجه الشافعی وابی حنیفة حدیث المغیرة بن شعبة علی ناصیته وعلی عمامته ووجه قول احمد انه یدل فی الطهارة فاقتصر الی وضعه علی طهارة کالخفین ووجه زیادة الحنک ان به تتحقق المشقة فتکون الرخصة فی موضعها **باب** الغسل من الجنابة کریب عن ابن عباس عن خالته میمونة

عارضۃ الاحوذی

قالت وضعت للنبی
صلی اللہ علیہ وسلم
غسلاً فاغتسل
من الجنابۃ فاکفأ
الاناء بشمالہ علی یمینہ
فغسل کفیہ ثم ادخل
یدہ فی الاناء فافاض
علی فرجہ ثم دلك
بیدہ الحائط او
الارض ثم مضمض
واستنشق وغسل
وجہہ وذراعیہ
ثم افاض علی رأسہ
ثلثا ثم تنحی فغسل
رجلیہ صحیح حسن
عروۃ عن عائشۃ
کان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اذا اراد
ان یغتسل من الجنابۃ
بدأ فغسل یدیہ
قبل ان یدخلہما
الاناء ثم غسل فرجہ
وتوضأ وضوءہ
للصلوۃ ثم یشرب
شعرہ الماء ثم یحثی
علی راسہ ثلث
حثیات صحیح حسن
الاسناد مروی عن

شرح سراج احمد

ثلث مرات سہ بار فقد تم رکوعہ پس تحقیق تمام گشت رکوع او وذلك ادناہ واین سہ بار گفتن تسبیح ادنام تسبیحات ست واذا سجد فقال فی سجودہ سبحان ربی الاعلی ثلث مرات فقد تم سجودہ وذلك ادناہ قال وفی الباب عن حذیفۃ بن الیمان وعقبۃ بن عامر اخرجہ ابوداود وابن ماجہ وابن حبان والحاکم قال ابوعیسی حدیث ابن مسعود لیس اسنادہ بمتصل گفت مصنف حدیث عبداللہ بن مسعود را اسنادی متصل نیست عون بن عبداللہ بن عتبۃ لم یلق ابن مسعود عون بن عبداللہ ملاقات نکردہ است عبداللہ بن مسعود را والعمل علی ہذا عند اہل العلم یستحبون ان لا ینقص الرجل فی الرکوع والسجود من ثلث تسبیحات وعمل ہمبرین ست نزد اہل علم کہ مستحب میدارند اینکہ ناقص نکند آدمی در رکوع وسجود از سہ تسبیح وہکذا قال اسحق بن ابراہیم وہمچنین گفت اسحق بن ابراہیم وروی عن ابن المبارك انہ قال استحب للامام ان یسبح خمس تسبیحات وروایت کردہ شدہ است از ابن المبارك بدرستیکہ او گفت مستحب کردہ شدہ است مر امام را اینکہ تسبیح کند پنج تسبیحات لکی یدرك من خلفہ ثلث تسبیحات بجہت آنکہ دریابد مقتدی سہ تسبیحات را پس امام بداند در کافی نوشتہ است کہ مراد بادنی ادنی جواز نیست بلکہ مراد ادنی کمال ست و در خلاصہ نوشتہ است اگر کسی ترك کرد تسبیح را یا یک بار گفت روا باشد ومکروہ است چنانکہ روایت کردہ شدہ است از امام محمد واگر زیادہ گوید بر سہ بار پس آن افضل ست بشرطیکہ آنکہ ختم کند بر وتر لیکن اگر امام باشد بسیار نگوید وقد ظہیریہ است کہ بعضی گفتہ اند امام سہ بار گوید وگویند چار بار گوید حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابوداود قال انبأنا شعبۃ وانبأنا نیز بمعنی حدثنا واخبرنا است عن الاعمش قال سمعت سعد بن عبیدۃ یحدث عن المستورد بضم میم وسکون سین مہملہ وفتح مثناۃ فوقیہ وسکون واو وورای مکسورہ ودال مہملہ عن صلۃ بن زفر بکسر صاد مہملہ وفتح لام مخففہ وزفر بضم زا وفتح فا عبسی ابوالعلاء ویا ابوبکر کوفی تابعی کبیر از ثانیہ ثقہ جلیل بود در حدود سبعین وفات کرد عن حذیفۃ بضم حای مہملہ وفتح ذال معجمہ وسکون یای مثناۃ تحتیہ وفا ابن الیمان عبسی حلیف انصار صحابی جلیل از سابقین وپدر وی یمان نیز صحابی بود کہ در روز احد شہید شد از دست مسلمانان از روی شبہہ وحذیفہ در اول خلافت علی مرتضی سنہ ست وثلثین وفات یافت انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدرستیکہ حذیفہ نماز گذارد ہمراہ آنحضرت فکان یقول فی رکوعہ سبحان ربی العظیم پس بود آنحضرت کہ می فرمود در رکوع خود سبحان ربی العظیم را وفی سجودہ سبحان ربی الاعلی ودر سجدہ خود میفرمود سبحان ربی الاعلی را وما اتی علی ایۃ رحمۃ الا وقف وسال ونمی آمد آنحضرت بر آیتی کہ در وی ذکر رحمت حق تعالی می بود مگر کہ وقف میکرد بر آن وسوال کرد

شرح ابی الطیب

قولہ فقد تم رکوعہ ای کمل رکوعہ علی وجہ الاستنان والا فکمال الفرض بواحدۃ **قولہ** وذلك ادناہ ای ادنی تمام رکوعہ وقال ابن مالك ای ادنی الکمال فی العدد واکملہ سبع مرات فالاوسط خمس مرات والاقرب ان یقال ذلك ادنی الذکر المسنون الذی بہ تمام اصل السنۃ **قولہ** لکی یدرك من خلفہ ثلث تسبیحات بناء علی ان المسنون تاخر القوم عن الامام فی ابتداء الرکوع والسجود او بناء علی ان الناس مختلفون فلعل بعض من خلفہ ابطأ من الامام فی تکلم التسبیح **قولہ** وما اتی علی ایۃ رحمۃ الا وقف وسال وما اتی علی ایۃ عذاب الا وقف وتعوذ ای تعوذ باللہ من عذابہ حملہ اصحابنا والمالکیۃ علی ان صلاتہ کانت نافلۃ لعدم تجویزہم التعوذ والسوال فی اثناء القراءۃ فی صلوۃ الفرض ویمکن حملہ علی بیان الجواز لانہ یصح معہ الصلوۃ اجماعا ویدل علیہ ندرۃ وقوعہ

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

از حق تعالیٰ رحمت را و ما اتی علیٰ اٰیۃ عذاب الا وقف وتعوذ و نمی گذشت بر آیتی کہ در وی ذکر عذاب می بود مگر کہ باستادی و پناہ میجست

از حق تعالیٰ از عذاب و این حکم خاص برائے آنحضرت بود و برائے دیگران شاید در نوافل روا باشد قال ابو عیسیٰ و ھذا حدیث حسن

صحیح وثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی عن شعبۃ نحوہٗ یعنی از شعبہ چنانکہ روایت کردہ است ابو داود طیالسی عبد الرحمٰن

ابن مھدی نیز روایت کردہ است **باب** ما جاء فی النھی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در نھی

از خواندن قرآن در رکوع و سجود حدثنا اسحٰق بن موسیٰ الانصاری ثنا معن ثنا مالک ح وثنا قتیبۃ عن مالک عن نافع

عن ابراھیم بن عبد اللہ بن حنین عن ابیہ عبد اللہ بن حنین عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

نھی عن لبس القسی والمعصفر بدرستیکہ آنحضرت منع فرمود از پوشیدن لباس قسی و لباس رنگ کردہ بعصفر و قسی نام جامہ ست

از کتان کہ مخلوط بود با بریشم آوردہ میشود از مصر و منسوب ست بقریہ کہ قس نام دارد بر ساحل بحر و عن تختم الذھب و منع

فرمود از پوشیدن انگشتری زر سرخ و حکم الیشان در کتاب اللباس ذکر کردہ خواہد شد ان شاء اللہ تعالیٰ و عن قراءۃ القرآن

فی الرکوع والسجود و نھی فرمود از خواندن قرآن در رکوع و سجود یعنی حق تعالیٰ عز اسمہ تعین کردہ ہر ہیأتی از ہیأت نماز را بنوعیت

از انواع ذکر و مخصوص گردانید قیام را کہ اول ہیأت و اعظم آنست و ادخل در خدمت بقرآن کہ اعلیٰ و اقدم

و اعظم و افضل اذکار ست و بعد از تعیین و تخصیص وی تعالیٰ و تقدس گنجایش ندارد کہ خلاف آن کنند

و اگر بکنند حرام بود یا مکروہ و این امر تعبدی ہست کہ عقل را با دراک آن راہ نیست و بعضی مردم حکمتی و علتی دران نیز برانگیزند

و گویند کہ رکوع و سجود ہیأت خضوع و تذلل و خواری ست پس نہی کردہ شد کہ کتاب کریم کہ عالی و عظیم الشان ست

درین ہیأت خواندہ شود و طیبی از خطابی نقل کردہ است کہ گفت گویا کہ مکروہ داشت کہ جمع کردہ شود میان کلام خلق و کلام خالق

در یک جا و برابری دادہ شود میان این ہر دو این ہر دو نکتہ خالی از چیزی نیست حقیقت ہمان ست کہ بندگی در امتثال

امر و تعبد بحکم شارع ست بدانکہ اگر قرآن در رکوع خواند نماز فاسد گردد یا نہ صحیح آن ست کہ نگردد و فی الباب

عن ابن عباس اخرجہ مسلم قال ابو عیسیٰ حدیث علی حدیث حسن صحیح وھو

قول اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم کرھوا القراءۃ فی

الرکوع والسجود و آن قول اہل علم ست از صحابہ و تابعین کہ مکروہ دارند خواندن قرآن را در رکوع و سجود

شرح ابی الطیب

قولہ نھی عن لبس القسی فی المجمع ھی ثیاب من کتان مخلوط بحریر لسبت الی قریۃ قس بفتح قاف و تشدید سین

انتھی وقال القاضی عیاض القسی ثیاب مضلعۃ بالحریر تصنع بالقس موضع من بلاد مصر و عن علی رضی اللہ عنہ القسیۃ

ثیاب اتتنا من الشام او مصر مضلعۃ وقال البخاری فیھا حریر امثال الاترج انتھی وقیل ھی ثیاب من کتان وقیل ھی قز منسوبۃ الی

القز بالزای وھو اردی الحریر انتھی فابدلت الزای سینا فصار قسیا **قولہ** والمعصفر ای عن الثوب المصبوغ بالعصفر

قوت المغتذی

نھی عن لبس القسی بفتح القاف وکسر السین المھملۃ المشددۃ نسبۃ الی موضع ینسب الیہ

الثیاب القسیۃ وھی ثیاب مضلعۃ بالحریر تعمل بالقس من بلاد مصر مما یلی الفرما

عارضۃ الاحوذی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم غسل الجنابۃ وفی غسل الجنابۃ جماعۃ اخصھم عائشۃ و میمونۃ ولھا فی ھذا الباب حدیثان مختصر اما حدیث میمونۃ فاختصرہ وکیع وسفیان عن الاعمش واکملہ حفص ابن غیاث وغیرہ عنہ قال فیہ حفص ثم تنحی فغسل یدیہ ثم اتیتہ بمندیل فلم ینقض بھا وقال غیرہ عنہ فغسل رجلیہ فناولتہ المندیل فلم یاخذہ فجعل ینفض الماء عن جسدہ واما حدیث عائشۃ فاسندہ مالک وغیرہ عن عروۃ وسواہ اکثر الائمۃ قالوا فیہ ثم یصب علی راسہ ثلث غرفات اوغرف ثم یفیض الماء علی جلدہ کلہ الغریب قولہ اکفاء الاناء یعنی

باقی در صفحۂ آئندہ

شرح سراج احمد

باب ما جاء من لا یقیم صلبه فی الرکوع والسجود باب ست در بیان کسی که برابر نکند او پشت خود را در رکوع و سجود حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویة عن الاعمش عن عمارة بن عمیر بلفظ تصغیر ست عن ابی معمر عن ابی مسعود الانصاری رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاتجزئ صلوة لایقیم الرجل فیها یعنی صلبه فی الرکوع وفی السجود فرمود آنحضرت روانمی گردد نمازی که برابر و راست نکند آدمی دران نماز یعنی پشت خود را در رکوع و در سجود از ین حدیث استدلال کرده شافعی واحمد وابو یوسف بر فرضیت طمانینت در رکوع و سجود و قومه و جلسه زیراکه آنحضرت نفی کرد از نماز مردی که در حدیث ابی هریرة آمدست واین نشان فرضیت است واطمینان در رکوع و سجود نزد ابی حنیفه و محمد واجب ست نه فرض وقومه و جلسه سنت ست ومراد از نفی صلوة که در حدیث ابی هریره است نفی کمال اوست بدلیل آنکه در آخر این حدیث ابی هریره بروایت ابی داود و ترمذی و نسائی آمده است که آنحضرت فرمود چون تمام کردی این را تمام شد نماز تو وانچه نقصان کردی از ان نقصان کردی از نماز خود واین نشان وجوب و سنت ست قال وفی الباب عن علی بن شیبان اخرجه احمد وابن سعد وابن عساکر وانس اخرجه الشیخان والنسائی واحمد وابی هریرة اخرجه البزار والطبرانی فی الاوسط ورفاعة الزرقی اخرجه البخاری والنسائی وابن حبان واحمد قال ابو عیسی حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم یرون ان یقیم الرجل صلبه فی الرکوع والسجود اعتقاد کرده اند صحابه و تابعین که برابر کند آدمی نمازگذارنده پشت خود را در رکوع و سجود وقال الشافعی واحمد واسحق من لایقیم صلبه فی الرکوع والسجود فصلاته فاسدة گفت امام شافعی واحمد واسحق هر که برابر نکند پشت خود را یعنی طمانینت نکند در رکوع و سجود پس نماز وی فاسد ست یعنی طمانینت نزد ایشان فرض ست لحدیث النبی صلی الله علیه وسلم لاتجزئ صلوة لایقیم الرجل فیها صلبه فی الرکوع والسجود از جهت دلیل حدیث آنحضرت که روا نمی شود نمازی که برابر نکند مردی دران نماز پشت خود را در رکوع و سجود ظاهر حدیث در فرضیت طمانینت ست وابو معمر اسمه ونام ابی معمر عبد الله ابن سخبرة است بفتح سین مهمله و سکون خای معجمه و فتح موحده و در آخر او ها ست وابو مسعود الانصاری البدری اسمه عقبة ابن عمرو **باب ما یقول الرجل اذا رفع راسه من الرکوع** باب ست در بیان انچه بگوید آدمی چون بردارد سر خود را از رکوع یعنی در قومه خواند حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داود الطیالسی ثنا عبد العزیز بن عبد الله بن ابی سلمة الماجشون ثنا عمی یعقوب بن ابی سلمة الماجشون از رابعه بود بعد العشرین ومائة وفات کرد عن عبد الرحمن الاعرج عن عبید الله ابن ابی رافع المدنی مولی النبی صلی الله علیه وسلم کاتب علی مرتضی عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رفع راسه من الرکوع قال گفت علی مرتضی بود آنحضرت که چون برمی داشت سر خود را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی من لا یقیم صلبه فی الرکوع والسجود **قوله** لایقیم الرجل فیها ای لایسوی ظهره فیهما والمراد الطمانینة فیه وکذا فی السجود ولاینصب صمنها علی ان یکون فی معنی من وعلی هذا المراد منه تحصیل القومة والجلسة والاول اقرب والطمانینة هی واجبة عند الشافعی واحمد فیهما وعند ابی حنیفة ومحمد لیست بفرضیة بل واجبة وعند ابی یوسف فرضیة وکذا القومة من الرکوع والجلسة بین السجدتین والطمانینة کلها فرض عند ابی یوسف وعندهما سنن قاله فی الهدایة وقال ابن الهمام فی شرحها ینبغی ان یکون القومة والجلسة واجبتین لمواظبته صلی الله علیه وسلم علیهما انتهی **باب ما یقول الرجل اذا رفع راسه من الرکوع**

قاشیة الاحوذی

تشبیه ماله وهو انه تقلب منها الاکتفاء فی الشعر وهو تبدل القافیة الثانیة الی غیر صفة الاولی مثال ان تکون الاولی لاما والثانیة نونا او الاولی یاء والثانیة جیما علی حل القویین قوله یشرب بشعره الماء یعنی یسقیه کقوله تعالی واشربوا فی قلوبهم العجل ای سقی فی قلوبهم حبه مجاز بدیع کانه من محل الشراب لانه غراض یسری الی المداخل الباطنة والمنافذ الخفیة وههنا نکتة بدیعة من الاصول فی باب المجاز وهی ان قوله یشرب بشعره الماء مجاز من جهة لان معناه یصب علیه الماء فیسری الی مداخله سریانه فی بواطن البدن

شرح سراج احمد

از رکوع میفرمود سمع اللہ لمن حمدہ یعنی شنود حق تعالی برای کسی کہ حمد گوید خدای تعالی را ربنا ولک الحمد ای پروردگار ما و مر تراست ستایش و ثنا ملء السموات و الارض پری آسمانہا و زمین و ملء ما بینہما و پری آنچہ میان آسمانہا و زمین ست و ملء ما شئت من شیء بعد و پری چیزی کہ خواہی و پیدا کنی چیزی را بعد ازین از ممکنات معدومہ و این حدیث دلالت دارد بر جمع امام میان تسمیع و تحمید چنانکہ مذہب شافعی ست قال و فی الباب عن ابن عمر اخرجہ البخاری و ابن عباس و ابن ابی اوفی اخرجہ مسلم و ابی جحیفۃ اخرجہ ابن ابی شیبۃ و ابی سعید الخدری اخرجہ ابن ابی شیبۃ ایضا قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح و العمل علی ہذا عند بعض اہل العلم و بہ یقول الشافعی قال گفت امام شافعی یقول ہذا فی المکتوبۃ و التطوع بگوید مصلی این دعا را در قومہ در نماز فرض و نفل ہمہ و قال بعض اہل الکوفۃ یقول ہذا فی صلوۃ التطوع و لا یقولہ فی صلوۃ المکتوبۃ و گفت امام اعظم سراج الامۃ امام ابی حنیفہ کوفی بخواند این دعا را در نماز نفل و نگوید این را در نماز فرض **باب منہ** آخر باب ست از باب سابق دیگر باب حدثنا الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن سمی بلفظ تصغیر ست عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ یعنی گفت آنحضرت فرمود چون بگوید امام سمع اللہ لمن حمدہ را فقولوا پس بگوئید شما مقتدیان ربنا و لک الحمد را درین چہار روایت اند بخاری و مسلم و ترمذی و ابو داود و نسائی از ابی ہریرہ و ابو داود ذکر اللہم یعنی اللہم ربنا و لک الحمد اخراج کردہ اند بتکریر بند ابر سبیل تعداد و برای زیادتی تضرع

شرح ابی الطیب

قولہ سمع اللہ لمن حمدہ ای قبل حمد من حمدہ واللام فی لمن للمنفعۃ والہاء فی حمدہ للکنایۃ وقیل للسکتۃ والاستراحۃ وعلی کل تقدیر یجب اسکانہ کما حققنا فی ما علقناہ علی الزیلعی قال النووی قال العلماء معنی سمع ہہنا اجاب و معناہ ان من حمد اللہ تعالی متعرضا لثوابہ استجاب اللہ فاعطاہ ما تعرض لہ فانا اقول ربنا لک الحمد لتحصیل ذلک انتہی ثم الظاہر انہ دعاء لان غرض السائل الاجابۃ فہو دعاء لقبول الحمد ویحتمل الاخبار یعنی انہ تعالی موصوف بالکرم والجود فیسمع من سأل منہ فعسی ان یجعلنی منہم **قولہ** ملء السموات و الارض بکسر المیم اسم ما یاخذہ الاناء اذا امتلأ وہو منصوب علی الظرفیۃ علی المشہور وہو الذی اختارہ ابن خالویہ ورجحہ واطنب فی الاستدلال اقول لانہ اسم المقدار و اسماء المقادیر تنصب غالبا علی الظرفیۃ تجوزا وحکی عن الزجاج انہ یتعین الرفع اقول علی انہ صفۃ الحمد ثم ہو مجاز عن الکثرۃ قال المظہر ہذا تمثیل وتقریب اذ الکلام لا یقدر بالمکائیل ولا بسعۃ الاوعیۃ وانما المراد منہ تکثیر العدد حتی لو قدر ان تلک الکلمات تکون اجساما تملأ الاماکن لبلغت من کثرتہا ما تملأ السموات والارضین انتہی او یقال ہو تفخیم لشان الحمد او اجرہا وثوابہا **قولہ** وملء ما شئت من شیء بعد ای بعد ذلک کالعرش والکرسی وما تحت الثری ویمکن ان یقال المراد بملء ما شئت من شیء بعد ما تعلقت بہ مشیتہ والمراد بالسماء والارض جہتا العلو والسفل **قولہ** فقولوا ربنا ولک الحمد ظاہرہ ان الامام لا یاتی بہ قال النووی قیل فیہ دلالۃ لمذہب من یقول لا یزید المأموم علی قولہ ربنا ولک الحمد ولا یقول سمع اللہ لمن حمدہ انتہی قال الامام ابو حنیفۃ ومالک واحمد یکتفی الامام بقولہ سمع اللہ لمن حمدہ لان القسمۃ بین الذکرین یقطع الشرکۃ

عارضۃ الاحوذی

شبہہ بہ وسماہ شرابا لاجلہ وقولہ واشربوا فی قلوبہم العجل مجاز من وجہین الاولی انہ اراد حب العجل فحذف والثانیۃ انہ استعمل لفظ الشرب فی سریان المحبۃ ولیست ما تشرب وقولہ ثلث غرفات او غرف قال خلت فی القرآن غرفۃ و غرفۃ بفتح الغین و ضمہا فاذا فتحتہا جمعتہا غرفات واذا ضممتہا جمعتہا غرف ومعنی الغرفۃ بفتح الغین المرۃ الواحدۃ وبضم الغین ملء الید من الماء وقولہا ثم یفیض یعنی یصب ویحتمل ان یکون یفیض وفی حدیث عروۃ ان رجلا جاء بنطفۃ فی اداوۃ فافتضہا ای صبہا یقال فضض الماء وافتضہ ای صبہ وفضیض الماء

شرح سراج احمد

وبخاری ومسلم نیز از ابی ہریرہ بلفظ ربنا ولک الحمد بلا ذکر اللہم اخراج کردہ اند و نیز بخاری از ابی ہریرہ ربنا لک الحمد اخراج کردہ بلا ذکر اللہم و واو فانہ من وافق تامینہ تامین الملائکۃ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ زیراکہ ہر کہ موافق افتد تامین او با تامین ملائکہ آمرزیدہ شود مراد از چیزی کہ پیش رفتہ است از گناہان وی ست وقبول کردہ شود دعای او ودر بعضی نسخہ قولہ قول الملائکۃ واقع شدہ است چنانکہ در نسخ بخاری ومسلم ست

قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند بعض من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم ان یقول الامام سمع اللہ لمن حمدہ یعنی امام تنہا تسمیع بگوید ویقول من خلف الامام ربنا ولک الحمد وبگوید مقتدی ربنا ولک الحمد را تنہا وبہ یقول احمد وباین قائل ست امام احمد قال ابن سیرین وغیرہ یقول من خلف الامام سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد مثل مایقول الامام گفت محمد بن سیرین وغیرہ جمع کند مقتدی تسمیع وتحمید ہر دو را چنانکہ میگوید امام وبہ یقول الشافعی واسحق وہمین ست مذہب امام شافعی واسحق ونزد امام ابی حنیفہ علیہ الرحمہ اکتفا کند امام بتسمیع تنہا ومقتدی بتحمید تنہا ونزد صاحبیہ امام جمع کند میان تسمیع وتحمید لکن تحمید را بجہر نگوید وطحاوی نیز بقول صاحبیہ رفتہ وہمین را اختیار کردہ اند جماعت از متاخرین حنفیہ وصحیح آنست کہ مقتدی تحمید تنہا گوید وبآن فتوی دادہ اند شمس الائمۃ الحلوانی وسرخسی ومنفرد جمع کند میان ہر دو بالاتفاق وگویند کہ روایت نیست درین از امام ابی حنیفہ وگویند کہ نزد امام منفرد اکتفا کند بتحمید تنہا وجمع کند میان ہر دو نزد صاحبیہ وروایت کردہ امام ابو یوسف از امام ابی حنیفہ کہ منفرد اکتفا کند بتسمیع تنہا

باب ما جاء فی وضع الیدین قبل الرکبتین فی السجود باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان نہادن دو دست پیش از زانوہا در وقت رفتن بسجود از قومہ ودر بعضی نسخہ وضع الرکبتین قبل الیدین ست وموافقت حدیث با نسخہ ثانی ظاہر ست ومناسبت حدیث با نسخہ اول ظاہر نیست مگر حدیث ابی ہریرہ کہ در باب ثانی آمدہ آن باب بلا ترجمہ است وحدیث آن باب موافق نسخہ اول است حدثنا سلمۃ بن شبیب بفتح شین معجمہ وکسر موحدہ وسکون مثناۃ تحتیہ در آخر موحدہ است وعبد اللہ بن منیر واحمد بن ابراہیم الدورقی بفتح دال مہملہ وسکون واو والحسن بن علی الحلوانی وغیر واحد قالوا ثنا یزید بن ہارون ثنا شریک بفتح شین معجمہ وکسر راء وسکون مثناۃ تحتیہ در آخر کاف ست عن عاصم بن کلیب بتصغیر کلب عن ابیہ کلیب عن وائل بن حجر قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد یضع رکبتیہ قبل یدیہ گفت وائل دیدم آنحضرت را کہ چون سجدہ میکرد می نہاد ہر دو زانوی خود را پیش از نہادن دو دست بر زمین واذا نہض رفع یدیہ قبل رکبتیہ وچون بر می خاست از سجدہ بسوی قیام بر میداشت دو دست خود را پیش از برداشتن دو زانو ذکر کردہ امام غزالی در وسیط کہ نزد امام ابی حنیفہ وضع یدین پیش از رکبتین ست واین غیر مشہور ست در کتب حنفیہ وزاد الحسن بن علی فی حدیثہ وزیادہ کردہ است حسن بن علی رضی اللہ عنہما در حدیث خود بعضی عبارت قال یزید بن ہارون ولم یرو شریک عن عاصم بن کلیب الا ہذا الحدیث گفت یزید بن ہارون وروایت نکردہ شریک از عاصم مگر ہمین حدیث قال گفت مصنف ہذا حدیث غریب حسن لا نعرف احدا رواہ غیر شریک نمی شناسیم کسی را کہ روایت کردہ باشد این حدیث را سوای شریک دیگر کس والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم یرون ان یضع الرجل رکبتیہ قبل یدیہ وعمل ہمبرین ست نزد اکثر اہل علم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی وضع الرکبتین قبل الیدین فی السجود قولہ واذا نہض رفع یدیہ قبل رکبتیہ ای اذا اراد النہوض وہو القیام رفع یدیہ قبل رکبتیہ وبہ قال علماؤنا ورواہ ابو داود والنسائی وابن ماجۃ واحمد والدارقطنی واخرجہ الحاکم وصححہ ابن حبان فتضعیف النووی لا یضر

عارضۃ الاحوذی

المسائل الاحکام الاولی قولہا وضعت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم غسلا دلیل علی استخدام الزوج بزوجہ وقد بینا ذلک فی کتاب المسائل ویأتی فی کتاب النکاح ان شاء اللہ الثانیۃ بدأ بغسل الید اما التحقیق بنجاسۃ حلت فیہا فاراد تطہیرہا فیکون فی ایجاب الثانی ظن نجاستہا القیام من نوم او بعید العہد بالغسل فتعلق بہا الاوضار المستخبثۃ فیکون مستحبا وقد تقدم ذکرہا حین قال علماؤنا انہا من السنن لاجل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یتوضأ الا بدأ بغسل غسل یدیہ کما یفعل فی مقدمۃ وضوئہ الثالثۃ قولہ بدأ بغسل فرجہ دلیل علی جواز ذکر الفرج بمثل ذلک

اسماء الرجال
کلیب بن شہاب ... عاصم ... [illegible]

شرح سراج احمد

کہ اعتقاد کردہ اند اینکہ بنہد آدمی دو زانوی خود را پیش از نہادن دو دست واذا انھض رفع یدیہ قبل رکبتیہ وچون برمی خیز برائے
قیام بردارد دو دست خود را پیش از دو زانو وروی ہمام عن عاصم ہذا مرسلا ولم یذکر فیہ وائل بن حجر وروایت کردہ ہمام
از عاصم بطریق ارسال وذکر نکردہ است در اسناد وائل بن حجر صحابی را **باب** آخر منہ بابی ست دیگر از باب سابق ومتعلق بآن

حدثنا قتیبۃ حدثنا عبد اللہ بن نافع عن محمد بن عبد اللہ بن الحسن عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ھریرۃ ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بدرستیکہ آنحضرت فرمود یعمد احدکم قصد کند یکی از شما فیبرک فی صلاتہ برک الجمل پس
بنشیند در نماز خود مانند نشستن شتر کہ می نہد زانوہا را پیشتر ہر دو دست را خلاصۂ کلام این ست کہ زانوی آدمی در ہر دو پا ست وزانوی
دواب در ہر دو پیشین ست ومعنی این ست کہ زانوی خود پیش از دست بنہد چنانکہ شتر پیشتر زانو نہد وابوداود ونسائی ودارمی از ابی ہریرہ
باین عبارت اخراج کردہ اند کہ اذا سجد احدکم فلا یبرک کما یبرک البعیر ولیضع یدیہ قبل رکبتیہ این حدیث بظاہر مخالف حدیث اول ست
کہ دلالت دارد بر نہادن دستہا پیش از زانوہا وحدیث اول دلالت بر نہادن زانوہا پیش از دستہا بود ودر میان ایمہ اختلاف ست
بمو ایمہ وابوحنیفہ وشافعی واحمد در انچہ مشہور ست از مذہب وی عمل بحدیث وائل بن حجر کردہ اند وزانوہا را پیش از دستہا می نہند ومالک
واوزاعی واحمد در روایتی از وی وطائفۂ از ایمۂ حدیث عمل بحدیث ابی ہریرہ می کنند وگفتہ اند کہ حدیث وائل بن حجر اصح واثبت ست
از حدیث ابی ہریرہ وجماعتی از حفاظ آن را تصحیح کردہ اند وچون دو حدیث مختلف شوند سبیل آنست کہ عمل باقوی واصح کنند وبعضے
گفتہ اند کہ حدیث وائل بن حجر ناسخ حدیث ابی ہریرہ است ودر صحیح ابن خزیمہ آمدہ است کہ آنحضرت بسجدہ می رفت ابتدا بسیکرد بزانوہا
ودر حدیث سعد بن ابی وقاص وحدیث ابی سعید خدری آمدہ کہ می نہادیم دستہا را پیش از زانوہا پس امر کردہ شدیم بنہادن
زانوہا پیش از دستہا وصاحب مشکوٰۃ گفتہ است در کتاب خود قال ابو سلیمان الخطابی حدیث وائل بن حجر اثبت من حدیث ابی ہریرۃ
وقیل حدیث ابی ہریرۃ منسوخ قال ابو عیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ حدیث غریب لا نعرفہ من حدیث ابی الزناد الا من ھذا الوجہ
کہ طریق عبد اللہ بن نافع از محمد بن عبد اللہ بن الحسن ست وقد روی ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن سعید المقبری عن ابیہ
عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واین طریقۂ دیگر ذکر نمودہ ماسوای طریقۂ ابی الزناد وعبد اللہ بن سعید المقبری
ضعفہ یحیی بن سعید القطان وغیرہ وعبد اللہ بن سعید مقبری را تضعیف کردہ است یحیی بن سعید القطان وغیر وی **باب**
ماجاء فی السجود علی الجبھۃ والانف بابیست در بیان انچہ آمدہ است در حق سجدہ کردن بر پیشانی وبینی حدثنا بندار حدثنا ابو عامر نا فلیح
ابن سلیمان قال ثنی عباس بن سھل عن ابی حمید الساعدی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا سجد بدرستیکہ آنحضرت
بود کہ چون سجدہ میکرد امکن انفہ وجبھتہ الارض قرار میداد ومی نہاد بینی وپیشانی مبارک خود را بر زمین

شرح ابی الطیب

قولہ یعمد بکسر المیم وھمزۃ الاستفھام الانکاری محذوفۃ فیرجع الی النھی ای لا ینبغی لہ ان یقصد فیقدم
الیدین علی الرجلین فی الوضع کالجمل والمقصود النھی عن البروک کبروک الجمل وذکر القصد بناء علی انہ فعل قصدی
یترتب علی القصد فنھی عن القصد مبالغۃ فی النھی **قولہ** امکن انفہ وجبھتہ الارض ای
اقدرھما من الارض فالارض منصوب بنزع الخافض وفی روایۃ من الارض ای وضعھما
علی الارض وفی القاموس مکنتہ من الشیء وامکنتہ منہ فتمکن واستمکن۔

عارضۃ الاحوذی

الحاجۃ الی ذلک
کما یجوز النظر الیہ عند
الحاجۃ الی ذلک و
یکون ذلک مستثنی
من الرفث الرابعۃ
بدأ بغسل الفرج بیانا
ان تطھیر البدن من
النجاسۃ یتقدم الی
الغسل علی محل طاھر
فلا یتنجس الماء
بملامسۃ النجاسۃ
فلا یطھر حینئذ
من الجنابۃ الرابعۃ
ھذا رد علی الشافعی
فی قولہ ان المنی طاھر
وان رطوبۃ فرج
المرأۃ طاھرۃ لانھما
لو کانا طاھرین لما بدأ
بغسلھما ولا احتاج
الی ذلک ولا دخلھما
فی جملۃ تطھیر سائر
البدن الخامسۃ
فی نیۃ غسل الفرج
ویأتی فی باب الوضوء
بعد الغسل ان شاء اللہ
قولہ ثم دلک بیدہ
الحائط قد تقدمت
فی باب الاستنجاء

شرح سراج احمد

ونحّی یدیہ عن جنبیہ ودور می ساخت ہر دو دست خود را از دو پہلوی خود ووضع کفیہ حذو منکبیہ ومی نہاد دو دست خود را مقابل دو دوش خود یعنی دو دست در سجدہ موخر می بود نداز روی آنحضرت ونزد ائمہ حنفیہ روی را میان دو کف دارد چنانکہ اگر چیزے از گوشہا بیفتد بر سر ابہام بیفتد و در ہدایہ ہست اذا کان فی الصف یجافی کیلا یوذی جارہ قال وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ البیہقی وو ائل بن حجر اخرجہ ابن ابی شیبۃ بلفظ رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین سجد وضع یدیہ قریبا من اذنیہ وابی سعید اخرجہ ابن عساکر قال ابو عیسٰی حدیث ابی حمید حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اہل العلم ان یسجد الرجل علی جبہتہ وانفہ وعمل برین ست نزدیک اہل علم اینکہ سجدہ کند آدمی بر پیشانی وبینی خود ہر دو فان سجد علی جبہتہ دون انفہ فقال قوم من اہل العلم یجزئہ پس اگر سجدہ کرد آدمی بر پیشانی خود تنہا نہ بر بینی خود پس گفتہ اند گروہی از اہل علم کہ کفایت کند او را این سجدہ وروا باشد وقال غیرہم لا یجزئہ حتی یسجد علی جبہتہ وانفہ وگفتہ اند دیگران از اہل علم کہ کافی نباشد او را تا آنکہ سجدہ کند بر پیشانی خود وبینی خود ہر دو ودر بعضے نسخہ علی الجبہۃ والانف آمدہ است ودر خزانۃ المفتین ہست وکان السنۃ فی السجود وضع الجبہۃ والانف جمیعا ولو وضع احدہما ان کان من عذر لا یکرہ وان کان من غیر عذر ان وضع جبہتہ دون انفہ جاز بالاجماع ویکرہ وان وضع انفہ دون جبہتہ کذلک عند ابی حنیفۃ وقالا لا یجوز وروی اسد عن ابی حنیفۃ انہ لا یجوز الا من عذر وہو قولہما وعلیہ الفتوی **باب** ما جاء این یضع الرجل وجہہ اذا سجد باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کجا نہد آدمی روی خود را چون سجدہ کند حدثنا قتیبۃ ثنا حفص بن غیاث عن الحجاج عن ابی اسحٰق قال قلت للبراء بن عازب این کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضع وجہہ اذا سجد فقال بین کفیہ گفت ابو اسحٰق گفتم مر براء بن عازب را کدام جا بود آنحضرت کہ می نہاد روی مبارک خود را چون سجدہ کردی پس گفت براء بن عازب می نہاد روی مبارک خود را میان دو کف خود وفی الباب عن وائل بن حجر اخرجہ ابن ابی شیبۃ ومسلم وابی حمید اخرجہ البخاری وفیہ لما سجد وضع کفیہ حذو منکبیہ وہو یعارض حدیث البراء بن عازب حدیث البراء حدیث حسن غریب وہو الذی اختارہ بعض اہل العلم ان یکون یداہ قریبا من اذنیہ وآن چیزیست کہ اختیار کردہ آن را بعضے اہل علم اینکہ باشد ہر دو دست وی نزدیک از دو گوش وی **باب** ما جاء فی السجود علی سبعۃ اعضاء باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در سجدہ بر ہفت استخوان حدثنا قتیبۃ نا بکر بن مضر عن ابن الہادی عن محمد بن ابراہیم عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن العباس بن عبد المطلب

شرح ابی الطیب

قولہ ونحّی یدیہ عن جنبیہ ای ابعدہما عنہما **قولہ** ووضع کفیہ حذو منکبیہ وفی مسلم من روایۃ وائل ابن حجر انہ صلی اللہ علیہ وسلم سجد ووضع وجہہ بین کفیہ ومن یضع یدیہ کذلک یکون یداہ حذاء اذنیہ فیعارض ما فی البخاری من حدیث ابی حمید انہ علیہ السلام لما سجد وضع کفیہ حذو منکبیہ قال ابن الہمام رحمہ اللہ یقدم ما فی مسلم علی ما فی البخاری فان فلیح بن سلیمان الواقع فی سند البخاری وان کان الراجح تثبیتہ لکنہ قد تکلموا فیہ فضعفہ النسائی وابن معین وابو حاتم وابو داود ویحیی بن القطان والساجی وقد جاء فی احادیث متعددۃ انہ کان یضع یدیہ حذاء اذنیہ ولو قال قائل ان السنۃ ان یفعل بہما تیسر جمعا بین المرویات بناء علی انہ کان صلی اللہ علیہ وسلم یفعل ہذا احیانا وہذا احیانا الا ان بین الکفین افضل لانہ یحصل المجافاۃ المسنونۃ ما لا تحصل بالاخر کان حسنا **قولہ** فقد قال قوم من اہل العلم یجزئہ فی الہدایۃ فان اقتصر علی احدہما جاز عند ابی حنیفۃ ای مع الکراہۃ وقالا لا یجوز الاقتصار علی الانف الا من عذر **باب** ما جاء فی السجود علی سبعۃ اعضاء

عارضۃ الاحوذی

السادسۃ جاء فی حدیث عائشۃ یتوضأ وضوءہ للصلوٰۃ ثم یشرب شعرہ الماء فذکرت مسح الراس قبل غسلہ وفی حدیث میمونۃ انہ تمضمض واستنشق وغسل وجہہ ثم افاض الماء علی راسہ ثلثا فجعلہ غسل الراس دون مسحہ مذکورا کما رأیتہ مفعولا فیما من ہذا فی حدیث عائشۃ ومیمونۃ ان تقدیم الوضوء علی الغسل مشروع وتطہیر اعضاء الوضوء فی اثناء الغسل انما ہو علی انہا من جملۃ الغسل ولیس یمتنع الجمع بین الحدیثین فیکون قول عائشۃ توضأ وضوءہ للصلوٰۃ اشارۃ الی المضمضۃ والاستنشاق وغسل الوجہ ومسح الراس وغسل الرجلین آخر الامر

شرح سراج احمد

ابن ہاشم بن عبد مناف ابی الفضل عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بود او کلان از آنحضرت بدو سال یا سہ سال بود او بزرگ در میان قریش
پیش از اسلام و اسلام او پیش از ہجرت بود و پوشیدہ می داشت اسلام را و می نوشت سوی آنحضرت اخبار مشرکین را و ہمراہ مشرکین بیرون شد
بسوی بدر بکرہ پس اسیر کردہ شد و فدا داد و بمکہ باز رفت و ہجرت نمود بسوی مدینہ و در روز جمعہ در مدینہ دوازدہم شہر رجب سنۃ اثنین و اربع
وثلثین وفات یافت از عمر ہشتاد و ہشت و نماز گذارد بروی عثمان رضی اللہ عنہ و در بقیع مدفون شد انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول بدرستیکہ عباس شنید آنحضرت را کہ می فرمود اذا سجد العبد سجد معہ سبعۃ آراب چون سجدہ کند بندہ سجدہ
کند باوی ہفت اعضای وی آراب جمع ارب است بمعنی عضو وجہہ وکفاہ ورکبتاہ وقدماہ ارادہ کردہ بآن ہفت اعضا روی
او و ہر دو دست او و دو زانوی وی و ہر دو پای او وقال وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ الشیخان وابی ہریرۃ اخرجہ الطبرانی
فی الاوسط وابو داود والنسائی وجابر بن عبد اللہ اخرجہ عبد الرزاق وابی سعید اخرجہ ابن عساکر و دارقطنی در افراد از ابن عمر اخراج
کردہ کہ گفت السجود علی الجبہۃ والکفین والرکبتین وصدور القدمین ومن لم یمکن شیئا منہ من الارض احرقہ اللہ بالنار وطبرانی از ابن مسعود اخراج
کردہ باین عبارت اما انا فاسجد علی سبعۃ اعظم ولا اکف شعرا ولا ثوبا قال ابو عیسی حدیث العباس حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل
عند اہل العلم حدثنا قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عباس قال امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان یسجد علی سبعۃ اعضاء ولا یکف شعرہ ولا ثیابہ گفت ابن عباس امر کردہ شد آنحضرت اینکہ سجدہ کند بر ہفت اعضا
و امر کردہ شد کہ گرد نیارد و فراہم نیارد جامہا را و نہ موہا در نماز اما گرد آوردن جامہ چنانکہ در ہنگام سجود رفتن جامہا را گرد آرند تا بخاک آلودہ
نشوند یا بی این غرض ہمین طور گرد آرند یا دامن برزنند و بعضی کمر بستن و عذبہ دستار خلانیدن داخل آن دارند و کمر بستن را در نماز بعضی
مستحب دارند و بعضی مکروہ گویند فراہم آوردن موی جمع کردن آنہا در زیر دستار و بعضی گویند کہ مکروہ آنست کہ با فندیا بچیزی بربندند
و گرہ زنند اما اگر بلی آن جمع کردہ باشند مکروہ نیست قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی التجافی فی السجود باب است در
بیان آنچہ آمدہ است در دور داشتن بازو و شکم در سجدہ حدثنا ابو کریب ثنا ابو خالد الاحمر عن داود بن قیس عن عبید اللہ بن عبد اللہ
ابن اقرم الخزاعی حجازی ثقہ از ثالثہ بود عن ابیہ عبد اللہ بن اقرم بتقدیم قاف ابن زید الخزاعی ابو معبد صحابی قلیل الحدیث است

شرح ابی الطیب

قولہ سجد معہ سبعۃ آراب جمع ارب بالکسر والسکون کفعل وافعال ای سجد معہ سبعۃ اعضاء وجہہ
وما بعدہ بدل من سبعۃ ولا دلالۃ فیہ علی افتراض وضع سبعۃ اعضاء کما لا یخفی **قولہ** امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان یسجد الخ بضم الہمزۃ مبنیا للمفعول ای امرہ اللہ تعالی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یقتضی الوجوب وہذا عرفہ ابن عباس
باخبارہ علیہ السلام لہ او لغیرہ وعندنا ہو محمول علی الندب وعند الشافعی قولان القول الآخر ان الواجب وضع الجبہۃ وحدہ
لانہ صلی اللہ علیہ وسلم اقتصر علیہ فی قصۃ رفاعۃ قال فلیمکن جبہتہ من الارض **قولہ** لا یکف شعرہ ولا ثیابہ ای لا
یجمع شعرہ وثیابہ وقایۃ من التراب ولا مزیدۃ للتاکید ولیقعا علی الارض حتی یسجد جمیع الاعضاء والثیاب فلہذا
الحدیث قالوا بکراہۃ عقص الشعر وعقدہ خلف القفا ورفع الثیاب عند السجود **باب** ماجاء فی التجافی فی السجود

قوت المغتذی

سبعۃ آراب ای اعضاء واحدہا ارب

عارضة الاحوذي

وجعل الغسل بدلا من المسح انتہی قیل ان ظاہر حدیث عائشۃ یقتضی غسل الرجلین قبل تمام الغسل لقولہا یتوضأ وضوءہ للصلوٰۃ وحدیث میمونۃ یقتضی تاخیرہا الی تمام الغسل وتحقیقہ ان غسل اعضاء الوضوء ان کان من جملۃ الغسل فانما تؤخر بتاخیرہ وبدأ بالوجہ لانہ الاصل والاکرم وان کان من سنن الوضوء مستقبحا بہ غسل الجنابۃ قدمت الرجلان مع قربہما فی الطہارۃ ثم عطف علی غسل الجنابۃ الثامنۃ اذا قلنا بمعنی حدیث عائشۃ فقد روی ابن زیاد عن مالک لیس العمل علی تاخیر غسل الرجلین یعنی ورد

شرح سراج احمد

قال كنت مع ابي گفت عبيد الله بن عبد الله بن اقرم بودم همراه پدر خود عبد الله بن اقرم بقاع بر زمين هموار من نمرة قاع
از زمين موضع نرم هموار و آن نام جایی است نزدیک عرفات فمرت ركبة پس گذشت سواران فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
قائم يصلي پس ناگاه آنحضرت بود استاده که نماز میگزارد قال فكنت انظر الى عفرتي ابطيه گفت عبيد الله پس بودم من که نظر
میکردم بسوی سپیدی خاص بغلهای مبارک آنحضرت و عفرة بياض ليس بالناصع كلون عفر الارض اذا سجد وقتیکه سجده میکرد
آنحضرت و اي ابصر بياضه دیدم سفیدی بغل آنحضرت و این تفسیر مر زول المقصود مصنف آنست که تجافی ثابت است جارشت
روایت مسنون است نزد ائمه و عبد الرزاق و ابن ابی شیبة احمد و طبرانی و ابو نعیم از عبد الله بن اقرم باین عبارت الفاظ اخراج کرده است
اقبلت مع ابي بقاع من نمرة فمر بنا ركب فانا خوا بناحية الطريق فقال اي بني كن في بهمك حتى آتي هؤلاء القوم فخرج وخرجت معه حتى دنا
ودنوت فاقيمت الصلوة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فصلى وصليت معه فكنت انظر الى عفرتي ابطي رسول الله صلى الله عليه وسلم
كلما سجد قال وفي الباب عن ابن عباس وابن بحينة اخرجه الشيخان وجابر اخرجه عبد الرزاق بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا سجد جافى حتى يرى بياض ابطيه واحمر بن جزء اخرجه ابو داود وميمونة اخرجه مسلم بلفظ ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان اذا سجد جافى حتى ان بهمة لو ارادت ان تمر بين يديه مرت اخرجه ابو يعلى بلفظ ان تمر تحت يديه مرت وابي حميد وابي اسيد
وابي مسعود وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة والبراء بن عازب بلفظ اذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك اخرجه مسلم واحمد وعدي
بن عميرة وعائشة و ابن عمر و انس بن مالک و دیگر صحابه نیز همچنین مروی گشته است قال ابو عيسى حديث عبد الله بن اقرم حديث
حسن لا نعرفه الا من حديث داود بن قيس ولا يعرف لعبد الله بن اقرم عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث يعني عبد الله بن
اقرم بجز یک حدیث از آنحضرت روایت نموده است والعمل عليه عند اهل العلم واحمر بن جزء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
له حديث واحد يعني احمر بن جزء از آنحضرت نیز همین یک حدیث روایت است وعبد الله بن الارقم الزهري كاتب ابي بكر الصديق و عبد الله بن ارقم زهری کاتب
ابو بکر کاتب امیر المؤمنین ابو بکر صدیق دیگر است و عبد الله بن اقرم الخزاعی دیگر و او نمی شناسد الا هذا الحديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم عبد الله بن ارقم زهری را اگرچه در اسناد ذکر آن نیست لیکن مصنف برای دفع توهم و اشتباه ذکر آن کرده است

شرح ابی الطیب

قوله كنت مع ابي بالقاع من نمرة فمرت ركبة القاع من الارض المكان المستوي الواسع ليس فيه نبت ونمرة اسم
لبعض جبال عرفات وركبة بالحركة اصحاب الابل في السفر دون الدواب ثم العشرة فما فوقها **قوله** فكنت انظر الى عفرتي
ابطيه العفرة بضم مهملة وفتحها وسكون فاء بياض ليس بالناصع بل تكون كوجه الارض بخالطه بياض الجلد سواد الشعر
تثنية العفرة والمضاف اليه لا يلزم منه ان لا يكون له شعر فانه اذا نتف بقي المكان ابيض وان بقي فيه آثار الشعر وهو
يدل على ان آثار الشعر هو الذي جعل المحل اعفر اذ لو خلى عنه جملة لم يكن اعفر فيه على ان ابطيه صلى الله عليه وسلم
كان عليه شعر الا ان البياض وجد بسبب النتف ثم ثبت وما قال بعض العلماء ان من خصائصه ان ابطيه حقيقة
نعم من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان الابطين كان نظيفين طيبي الرائحة ووجود الشعر مع عدم الرائحة الكريهة ابلغ في الكرامة

قوت المغتذی

الى عفرتي ابطيه اي بياضهما والعفرة بياض ليس بالناصع

تتمة الاجوبة

في حديث ميمونة
ورواه ابن خزيمة
في المبسوط وذلك
وتبعه ورواه عنه
... اخرجه ...
اخرجه ...
الوضوء والصحيح في
النفرة ...
غسل الاعضاء
بنية غسل الجنابة
... من توضأ
سنة ...
لا ...
قال ابو ثور يجمع
بين الوضوء والغسل
كما روي عن النبي صلى
الله عليه وسلم وعنه
ثلثة اجوبة الاولى
ان ذلك ليس بجمع
كما بيناه وانما هو غسل
كله الثاني انه لو كان
جمعا بينهما فذلك
مستحب لا يلزم تركه
حتى تغتسلوا وقوله
وان كنتم جنبا فاطهروا
فهذا هو الغرض ملزوم
والبيان المكمل وما
جاء من هيأته

شرح سراج احمد

باب ما جاء في الاعتدال في السجود باب ستور بیان آنچه آمده است در اعتدال کردن و درنگ کردن در سجده حدثنا هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سجد احدكم فليعتدل بدرستیکه آنحضرت فرمود چون سجده کند یکے از شما پس باید که درنگ کند در سجده و شتاب نکند در سر را از سجده ولا يفترش ذراعيه افتراش الكلب و نگستراند هر دو بازوی خود را مانند گسترانیدن سگ قال وفي الباب عن عبد الرحمن بن شبل بلفظ نهى عن نقرة الغراب وافتراش السبع اخرجه احمد وابو داود والنسائي والحاكم والبراء اخرجه مسلم واحمد وانس بن مالك اخرجه الشيخان وابي حميد وعائشة قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح العمل عليه عند اهل العلم يختارون الاعتدال في السجود اختیار کرده اند درنگ کردن را در سجده ويكرهون الافتراش كافتراش السبع و مکروه میدارند گسترانیدن را مانند گسترانیدن درنده حدثنا محمود بن غيلان نا ابو داود نا شعبة عن قتادة قال سمعت انسا يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعتدلوا في السجود بدرستیکه آنحضرت فرمود اعتدال کنید در سجده ولا يبسطن احدكم ذراعيه في الصلوة بسط الكلب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في وضع اليدين ونصب القدمين في السجود باب ست در بیان آنچه آمده است در بیان نهادن دو دست و استاده داشتن هر دو پای بر سجده حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي صاحب كتاب المسند نا المعلى بن اسد نا وهيب عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بوضع اليدين ونصب القدمين بدرستیکه آنحضرت امر کرده نهادن دو دست و استاده داشتن هر دو پای قال عبد الله وقال المعلى نا حماد بن مسعدة عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بوضع اليدين فذكر نحوه ولم يذكر فيه عن ابيه و این طریق مرسل است که صحابی را از میان اسناد حذف کرده قال ابو عيسى وروى يحيى بن سعيد القطان وغير واحد عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بوضع اليدين ونصب القدمين مرسل این حدیث را مرسل است که عامر بن سعد صحابی

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الاعتدال في السجود **قوله** فليعتدل اى ليتوسط بين الافتراش والقبض بوضع الكفين على الارض ورفع المرفقين عنها اذ هو اشبه بالتواضع وابلغ في تمكين الجبهة وابعد من الكسالة قال المظهر الاعتدال في السجود ان يستوي فيه ويضع كفه على الارض ويرفع المرفقين عن الارض وبطنه عن الفخذين **قوله** ولا يفترش ذراعيه افتراش الكلب هو نهي وقيل نفي اقول لكنه بمعنى النهي اى لا يضع يديه على الارض كوضع الكلب اياهما على الارض والحكمة فيه انه ابعد من هيئات الكسالى فان المنبسط يشبه الكسالى ويشعر حاله بالتهاون لكن لو تركه صحت صلاته نعم يكون مسيئا مرتكبا للنهي وقال ابن دقيق العيد ذكر الحكم مقرونا بعلته لان التشبيه بالاشياء الخسيسة يناسب تركه في الصلوة قال ابن حجر فيكره ذلك لقبح الهيأة المنافية للخشوع والادب الا لمن اطال السجود حتى شق عليه اعتماد كفيه فله وضع ساعديه على ركبتيه لخبر شكا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشقة السجود عليهم فقال استعينوا بالركب رواه الجماعة موصولا **قوله** ولا يبسطن احدكم بنون تاكيد ثقيلة وفي الصحيحين ولا يبسط بلا نون توكيد

باب ما جاء في وضع اليدين ونصب القدمين **قوله** امر بوضع اليدين ونصب القدمين المراد بوضع اليدين الوضع على الارض من غير افتراش الساعدين ومن غير حمل بطن على شيء من الفخذ **قوله** ونصب القدمين بحيث يستقبل باطراف اصابع رجليه القبلة كما في البخاري ولا يحصل توجيهها الى القبلة الا ان يكون معتمدا على بطونهما

عارضة الاحوذي

لو يكن بيانا لمجمل وجب فيكون حجة انما كان ايضاحا للسنة الثالثة ان سائر الاحاديث ليس فيها ذكر الوضوء ومنها ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لام سلمة اذ قالت له اني امرأة اشد ضفر راسي افانقضه للغسل من الجنابة فقال لها لا انما يكفيك ان تحثي على راسك ثلث حثيات من ماء ثم تضغثه ثم تفيضين اى تعالج شعرها بكفك ١٢ على جسدك الماء فاذا انت قد تطهرت العاشرة قوله ثم يشرب شعره الماء وذلك معنى صحيح ومقصد بين وهو سن سبيل الماء فان من شأنه ان يتبرأ عن الشعر والبدن لما عليهما من دهنية البدن التي تعلو على ذلك فاذا سبق الى ش

شرح سراج احمد

روایت نا پدر خود کرده و آن را ازمیان حذف کرده است وهذا الصحیح حدیث وهیب مصنف گوید این حدیث صحیح تر است از یحیی بن سعید وغیره محمد بن عجلان روایت کرده از حدیث وهیب که از محمد بن عجلان روایت دارد وهو الذی اجمع علیه اهل العلم واختاروه وآن حدیث وضع یدین ونصب قدمین حدیثی است که اجماع کرده اند بروی اهل علم واختیار کرده اند آن را **باب** ماجاء فی اقامة الصلب اذا رفع راسه من السجود والرکوع باب است در بیان آنچه آمده است در بیان اقامت و برابر کردن پشت وقتیکه بردارد سر خود را از سجده ورکوع یعنی تعدیل و اطمینان کردن در قومه وجلسه حدثنا احمد بن محمد بن موسی انا ابن المبارک نا شعبة عن الحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی انصاری الکوفی ابوعیسی گوید ابوعثمان تابعی است بسیار کسان را از صحابه دیده مثل عمر وعثمان وعلی وغیر ایشان آورده امیری گفت عبد الملک بن عمیر دیدم ابن ابی لیلی را در حلقه مردم که در آن گروهی از صحابه نیز بودند که سماع میکردند حدیث وی را وخاموش می بودند در صحبت وی ووی ثقه از تابعین بود وشش سال از خلافت امیر المومنین عمر باقی مانده بود که متولد شد ودر وقعه جماجم سنه ثلث وثمانین وفات کرد عن البراء بن عازب قال کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رکع واذا رفع راسه من الرکوع واذا سجد واذا رفع راسه من السجود قریبا من السواء گفت براء بن عازب بود نماز آنحضرت چون رکوع میکرد وچون بر می داشت سر مبارک خود را از رکوع یعنی قومه وچون سجده میکرد وچون بر میداشت سر مبارک خود را از سجده همه نزدیک می بود به برابری از یکدیگر وشیخان از براء باین عبارت اخراج کرده اند کان رکوع النبی صلی الله علیه وسلم وسجوده وبین السجدتین واذا رفع راسه من الرکوع ما خلا القیام والقعود قریبا من السواء قال وفی الباب عن انس اخرجه البخاری ومسلم بلفظ اقیموا الرکوع والسجود حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن الحکم نحوه قال ابوعیسی حدیث براء حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی کراهیة ان یبادر الامام فی الرکوع والسجود باب است در بیان آنچه آمده است در بیان کراهت اینکه مبادرت کرده شود امام وسبقت کرده شود بر امام در رکوع وسجود حدثنا بندار نا عبد الرحمن بن مهدی قال نا سفین عن ابی اسحق عن عبد الله بن یزید قال حدثنا البراء وهو غیر کذوب گفت عبد الله حدیث کرده مارا براء بن عازب در حالیکه او دروغ گو نبود قال کنا اذا صلینا خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت براء بن عازب بودیم که چون نماز می گذاردیم در پس آنحضرت فرفع راسه من الرکوع لیس بر می داشت آنحضرت سر مبارک خود را از رکوع لم یحن رجل منا ظهره حتی یسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فنسجد خم نمیکرد وفرو نمی برد مردی از ما پشت خود را تا آنکه

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی اقامة الصلب **قوله** قریبا من السواء خبر کانت ای کان مقدار سنته صلی الله علیه وسلم فی الرکوع والسجود وفی وقت رفعه منهما قریبا من الاستواء والتماثل لا طویلا ولا قصیرا وذلک یستلزم اقامة الصلب ممن کان یسبح فی الرکوع والسجود ثلثا التی هی ادنی مراتب الذکر المسنون فکیف ممن یزید علی ذلک قال الخطابی هذه اکمل صفة صلوة الجماعة واما الرجل وحده فله ان یطیل فی الرکوع والسجود اضعاف ما یطول بین السجدتین وبین الرکوع والسجدة **باب** ماجاء فی کراهیة ان یبادر الامام ای یسبقه **قوله** لم یحن رجل منا ظهره الخ بفتح الیاء وکسر النون وضمها ای ما مال ثم لم یثن احد منا ظهره من القومة قاصدا السجود حتی یضع النبی صلی الله علیه وسلم جبهته علی الارض والحاصل ان ابتداء فعلهم متأخر عن ابتداء فعله ومتقدم ابتداء فعلهم من السجدة علی فراغه منها اذ لیس لهم ان یتقدم علیه ولا یتخلف عنه قال المظهر فیه دلالة علی ان السنة للماموم ان یتخلف عن الامام فی افعال الصلوة مقدار هذا التخلف وان لو تخلف جاز الا فی تکبیرة الاحرام اذ لا بد للماموم ان یصبر حتی یفرغ الامام من التکبیر انتهی ومذهبنا ان المتابعة

تحفة الاحوذی

بنداء والیس کان ذلک تسهیلا لامر الماء وسبیلا لجریانه فیعم البشرة بیسیر ولو یحتاج الی ماء کثیر فیخالف السنة فی تقلیل الماء الی ادنیه عشر قوله یشرب شعرة الماء عام فی کل شعر فظاهر لفظه کان راسا او لحیة لانه لو اراد شعر الراس لقال ثم یشرب شعره بالماء ثم یحثی علیه ثلث حثیات فلما ذکر فی الاشراب اللفظ العام ثم عدل فی ذکر الحثی الی الخاص وهو الراس دل علی انه اراد کل شعر فعلی هذا یشرب شعره کله بالماء ثم یخلل الراس خاصة وقد اختلفت الروایة فی ذلک عن امامنا فتارة اخذ بظاهر الحدیث فرای تخلیل اللحیة

شرح سراج احمد

سجدہ میکرد آنحضرت پس سجدہ میکردیم ما قال و فی الباب عن انس و معاویۃ اخرجہ ابوداود و ابن ماجۃ و الشیخان و احمد و ابن مسعدۃ صاحب الجیوش ابن مسعدۃ کہ صاحب جیوش بود و ابی ھریرۃ اخرجہ الطبرانی فی الاوسط و الخطیب قال ابو عیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح و بہ یقول اھل العلم ان من خلف الامام انما یتبعون الامام فیما یصنع و این قائل گشتہ اند اہل علم کہ بدرستیکہ کسانیکہ پس امام باشند متابعت کنند امام را در آنچہ میکند امام و لا یرکعون الا بعد رکوعہ در رکوع نکنند مقتدیان مگر پس از رکوع امام و لا یرفعون الا بعد رفعہ و برندارند سرہای خویش را مگر پس از برداشتن امام سر را و لا نعلم بینہم فی ذلک اختلافا و نمی دانیم میان علماء درین مسألہ اختلافی یعنی این باتفاق ائمہ است کہ مقتدیان سر خود را بردارند و خم کنند پس از فعل امام

باب ما جاء فی کراھۃ الاقعاء بین السجدتین باب در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت اقعاء میان دو سجدہ و انجام اداز اقعاء نشستن است بر ہر دو پائی کہ ایستادہ باشند و سرین بر پاشنہا او نہد حدثنا عبد اللہ ابن عبد الرحمن ثنا عبید اللہ بن موسیٰ ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الحارث عن علی رضی اللہ عنہ قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی احب لک ما احب لنفسی گفت علی رضی اللہ عنہ فرمود مرا آنحضرت ای علی من دوست میدارم برای تو آنچہ دوست میدارم مر ذات خود را واکرہ لک ما اکرہ لنفسی و ناپسند میدارم برای تو آنچہ ناپسند میدارم مر ذات خود را لا تقع بین السجدتین اقعاء مکن میان دو سجدہ و اقعاء نہادن سرین بر زمین و ایستادہ داشتن زانوہا را چنانکہ

شرح ابی الطیب

بطریق المواصلۃ واجبۃ حتی لو رفع الامام راسہ من الرکوع او السجود قبل تسبیح المقتدی ثلثا فالصحیح انہ توافق الامام ولو رفع راسہ من الرکوع او السجود قبل الامام ینبغی ان یعود ولا یصیر ذلک رکوعین **قولہ** و لا نعلم بینہم فی ذلک اختلافا اما انہ لا یتقدمہ فلا خلاف فیہ واما انہ یتاخر عن الامام ویکون بعدہ لا انہم من رای ان یکون مع الامام لکن لا وفق بالاحادیث ان یکون بعدہ کما علیہ الجمہور **باب** ما جاء فی کراھیۃ الاقعاء بین السجدتین **قولہ** لا تقع بین السجدتین بجذف الیاء نہی عن الاقعاء وفی بعض النسخ باثباتہا فہی نفی بمعنی النہی و اختلفوا فی تفسیر الاقعاء فالمنہی عنہ بالاتفاق ہو ان یلصق الرجل الیتیہ بالارض و ینصب ساقیہ و یضع یدیہ علی الارض واما المفسر بوضع الیتیہ علی عقبیہ فاختلفوا فیہ ہل ہو مکروہ ام لا فعندنا مکروہ لاطلاق ہذا الحدیث وقال ابن حجر رحمہ اللہ فی تفسیر قولہ لا تجلس علی الیتیک ناصبا فخذیک لان ہذا مکروہ عند عامۃ العلماء او لا تجلس علی عقبیک لان ہذا مکروہ عند جماعۃ لکن ورد فی خبر مسلم الاقعاء بین السجدتین سنۃ و زعم الخطابی حرمتہ وان الحدیث منسوخ ضعیف انتہی نقلہ بعض شراح المشکوٰۃ والحاصل انہ ورد فی الاقعاء حدیثان حدیث ابن عباس اخرجہ مسلم عن طاؤس قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین فقال ہی السنۃ فقلنا لہ انا لنراہ جفاء بالرجل فقال ابن عباس بل ہی سنۃ نبیک صلی اللہ علیہ وسلم وفی ہذا الحدیث ورد النہی عنہ قال النووی و رواہ غیر الترمذی ایضا عن علی و ابن ماجۃ من روایۃ انس و احمد بن حنبل من روایۃ سمرۃ و ابی ہریرۃ و البیہقی من روایۃ سمرۃ و انس و اختلف العلماء فی تفسیرہ اختلافا کثیرا لہذہ الاحادیث و رجح ان المنہی عنہ ہو الذی ذکرناہ انہ منہی عنہ بالاتفاق واما الذی ذکرناہ انہ مختلف فیہ فقال ہو السنۃ وبہ وفق بین الاحادیث اقول علی تقدیر صحۃ قول الخطابی یکون کلاہما مکروہین واللہ اعلم بمراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

فی غسل الجنابۃ و وجہہ عند بعضہم ان الفرض قد انتقل الی الشعر فیسقط حکم ایصال الماء الی البشرۃ قال القاضی ابوبکر ابن العربی رضی اللہ عنہ یحسن ہذا التوجیہ فی الوضوء واما فی غسل الجنابۃ فلا یسلم لہ فی غسل الجنابۃ ان الفرض انتقل الی الشعر فیجب لہ او بعقلیۃ نقلہ فی غسل الجنابۃ الیہ وہذہ الروایۃ ضعیفۃ والقول قول الشعبی الثانیۃ عشر قولہ ثم یحثی علی راسہ ثلث حثیات خص ثلثا لاحد معنیین قال بعضہم لانہا سنۃ الطہارۃ و ہذا ضعیف لان العدد مسنون فی الوضوء دون

شرح سراج احمد

در ہدایہ گفتہ است کہ وہو الصحیح و شیخ ابن الہمام در شرح او گفتہ کہ این احتراز ست از قول کرخی کہ گفت اقعا ایستادہ داشتن پایہا چنانکہ
در حالت سجدہ می باشد و نہادن سرینہا بر پاشنہا و صحیح قول اول ست زیرا کہ اقعا اصفت کلب داشتہ اند و این مناسب بمعنے اول ست
و ثانی نیز مکروہ است ولیکن معنے اقعا نیست و بعضے علما ادر کراہت این معنی خلاف ست و از ابن عباس آمدہ است کہ گفت اقعا نسبت پیغمبر ما
صلی اللہ علیہ وسلم و آنرا برین معنی اخیر حمل کردہ اند و این ترجمہ عبارت فتح ست قال ابو عیسی هذا حدیث لا نعرفه من حدیث علی
الا من حدیث ابی اسحق عن الحارث عن علی گفت مصنف این حدیثی ست کہ نمی شناسیم آنرا از حدیث علی مرتضی مگر از حدیث
ابی اسحق کہ از حارث از علی مرتضی روایت کردہ است یعنی بطریق دیگر از علی مرتضی روایت نگشتہ است وقد ضعف بعض اهل العلم
الحارث الاعور و تحقیق تضعیف کردہ اند بعضی اہل علم حارث الاعور را در تقریب ست الحارث بن عبد الله الاعور الهمدانی الحوتی الکوفی
ابو زهیر کذبه الشعبی فی روایته عن علی ورمی بالرفض وفی حدیثه ضعف ولیس له عند النسائی سوی حدیثین مات فی خلافة ابن الزبیر والعمل
علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم یکرهون الاقعاء و عمل برین حدیث ست نزدیک اکثر اہل علم کہ مکروہ میگویند اقعا را و فی الباب
عن عائشة وانس اخرجه ابن ماجة وابی هریرة اخرجه ابن ابی شیبة بلفظ نهانی خلیلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اقعی کاقعاء القرد
واخرج الحاکم والبیهقی عن سمرة قال نهی عن الاقعاء والتورک فی الصلوة **باب** فی الرخصة فی الاقعاء بابیست در بیان رخصت در اقعا حدثنا
یحیی بن موسی نا عبد الرزاق انا ابن جریج قال انی ابو الزبیر انه سمع طاؤسا یقول بدرستیکہ ابو الزبیر شنید طاوس را کہ می گفت
قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین گفتیم ما مر ابن عباس را در حق اقعا بر قدمین کہ چہ طور ست قال هی السنة گفت ابن عباس
اقعا سنت ست فقلنا انا لنراه جفاء بالرجل پس گفتیم ما مر ابن عباس را بدرستیکہ ما ہر آئینہ می بینیم اقعا را ستمی بپا قال بل هی سنة
نبیکم گفت ابن عباس بلکہ آن سنت پیغمبر شما ست و ہکذا اخرجه عبد الرزاق فی سننه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن وقد ذهب
بعض اهل العلم الی هذا الحدیث من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم لا یرون بالاقعاء باسا اعتقاد نمی کنند باقعا در نماز باکی را
وهو قول بعض اهل مكة من اهل العلم والفقه و آن قول بعضی اہل مکہ است از اہل علم و فقہ و اکثر اهل العلم یکرهون
الاقعاء بین السجدتین و اکثر اہل علم مکروہ میگویند اقعا را میان دو سجدہ چنانکہ مذہب حنفیہ و غیرہ است **باب**
ما یقول بین السجدتین بابیست در بیان انچہ بگوید مصلی در میان دو سجدہ حدثنا سلمة بن شبیب نا زید بن حباب

شرح ابی الطیب

باب فی الرخصة فی الاقعاء **قوله** انا لنراه جفاء بالرجل قال النووی ضبطناه بفتح الراء وضم الجیم ای بالانسان
وكذا نقله القاضی عیاض عن جمیع رواة مسلم قال وضبطه ابن عبد البر بكسر الراء واسكان الجیم وقال ابن عبد البر
ومن ضم الجیم فقد غلط ورد الجمهور علی ابن عبد البر وقالوا الصواب الضم وهو الذی یلیق به اضافة الجفاء
الیه انتهی والحاصل ان هذه الهیأة جفاء بالانسان تبعا وبالرجل اصالة لكن الجمهور نظروا الی ان نسبة
الجفاء لا تكون الا الی العقلاء فانكروا الكسر ویؤیدهم ثبوت الروایة بالضم والله اعلم **باب** ما یقول بین السجدتین

قوت المغتذی

انا لنراه جفاء بالرجل قال ابن سید الناس كان ابن عبد البر یقوله بكسر الراء وسكون الجیم ویقول من فتح الراء وضم الجیم
فقد غلط قال والذی اختاره الاكثرون ما رده ابن عبد البر قالوا وهذا الذی یصلح ان ینسب له الجفاء

عارضة الاحوذی

الجنابة علی الوجه الذی بیناه من قبل والصحیح ان ذلك القصد الی تعمیم تعمیم الغسل فان الاولی تصنیب ما اتفق من الموضع والثانیة تعمیمه الا الیسیر والثالثة تستوفیه بیقین الثالثة عشر المرأة تصب ثلثا وربما تصب اكثر قالت عائشة كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفیض علی راسه ثلثا ونحن نفیض علی راسنا خمسا من اجل الضفر وهذا یختلف بحسب اختلاف احوال النساء والرجال من شعر كثیر وقلیل ومضفور وغیر مضفور فكل ما یستوعب ما یقدر علیه ویتیسر له فقد یكتفی بالواحدة ویكتفی بالخمس والتوسط ثلث علی الوجه الذی اشرنا الی بیانه من قبل

شرح سراج احمد

عن کامل ابی العلاء عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول
بین السجدتین بدرستیکہ آنحضرت بود کہ می فرمود میان دو سجدہ این دعا را اللّٰھم اغفرلی ای بیامرز مرا وارحمنی و مہربانی کن مرا واجبرنی قال
مولانا علی القاری فی شرحہ ای اغننی من جبرالله مصیبۃ ای ردعلیہ ما فات منہ او عوضہ واصلہ من جبرالکسر ای اصلحہ کذا فی النہایۃ واھدنی وراہ
راست نما مرا وارزقنی و روزی دہ مرا این چنین روایت کردہ این حدیث را ابوداود وابن ماجہ وحاکم و بیہقی در سنن کبیر از ابن عباس حدثنا الحسن
ابن علی الخلال ثنا یزید بن ھارون عن زید بن حباب عن کامل ابی العلاء نحوہ قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب وھکذا روی
عن علی کما اخرجہ البیہقی و عبدالرزاق وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق یرون ھذا جائزا و بآن قائل اند امام شافعی و احمد و اسحق کہ اعتقاد کردہ اند
بجواز خواندن دعا میان دو سجدہ فی المکتوبۃ والتطوع در نماز فرض و نفل ہمہ و روی بعضہم ھذا الحدیث عن کامل ابی العلاء مرسلا
بعضی علما این حدیث را از کامل بطریق ارسال روایت کردہ اند قال مولانا علی القاری فی شرحہ قال المصنف فی التصحیح وانما خص بین السجدتین بالدعاء
لانہ حال بین الحالتین مامور بالدعاء فیہما فاعطی حکمہما فکانہ لم یرد فاصلا بین السجدتین تلک الحالۃ فیعلم ہذا نادر امنہ صلی اللہ علیہ وسلم ولہذا ما عدہ علماؤنا من السنن
ولا من المستحبات لکن ینبغی ان یوتی بہا فی بعض النوافل من الصلوۃ **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در اعتماد کردن در حالت
رفتن بسجدہ حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن ابن عجلان عن سمی عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال اشتکی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مشقۃ السجود علیہم گفت ابوہریرہ شکایت کردند صحابہ بخدمت آنحضرت دشواری سجدہ کردن را بر
خویش اذا تفرجوا چون کشادہ باشند فقال استعینوا بالرکب پس فرمود آنحضرت مدد جوئید بزانوہا یعنی اگر بسجدہ بسجود رفتن نتوانید

شرح ابی الطیب

قولہ یقول بین السجدتین وھو محمول علی التطوع عندنا **قولہ** اللھم اغفرلی ای ذنوبی وتقصیری فی طاعتی **قولہ**
وارحمنی ای من عندک لا بعملی او ارحمنی بقبول عبادتی واجبرنی ای اجبر کسری وازل فقری واھدنی لصالح الاعمال
او ثبتنی علی دین الحق وعافنی من البلاء فی الدارین او من الامراض الظاھرۃ والباطنۃ وارزقنی رزقا حسنا او توفیقا
فی الطاعۃ او درجۃ عالیۃ فی الآخرۃ وزاد ابن ماجۃ وارفعنی ای فی الدارین وقالہ صلی اللہ علیہ وسلم تعلیما للامۃ
باب ما جاء فی الاعتماد فی السجود **قولہ** اذا تفرجوا ای اذا اعتدلوا سمی الاعتدال بہ لما فیہ من التفرج عن الارض
ای البعد عنہا وانما اشتکوا لحوق المشقۃ بسبب الاعتماد علی الکفین **قولہ** فقال استعینوا بالرکب ای بوضع المرافق
علی الرکبتین کما فسرہ ابن عجلان احد رواتہ عند ابی داود وظاھرہ الرخصۃ فی ترک التفریج للمشقۃ علیہم لکن فی
مصنف ابن ابی شیبۃ عن ابن عون قال قلت لمحمد الرجل یسجد اذا اعتمد مرفقیہ علی رکبتیہ قال ما اعلم باسا وکان ابن عمر
یضم یدیہ الی جنبیہ اذا سجد وسالہ رجل اضع مرفقی علی فخذی اذا سجدت فقال اسجد کیف تیسر علیک قال القسطلانی فی شرحہ علی البخاری
وقال ابن العربی لما شکوا الیہ المشقۃ قال یکفیکم الاعتماد علی الرکب راحۃ وقال صاحب التتمۃ اذا کان یصلی وحدہ
وطول السجود ولحقہ مشقۃ بالاعتماد علی کفیہ وضع ساعدیہ علی رکبتیہ لحدیث ابی ہریرۃ قال السیوطی

قوت المغتذی

استعینوا بالرکب قال ابن العربی لما شکوا الیہ المشقۃ قال یکفیکم الاعتماد علی الرکب راحۃ وقال صاحب التتمۃ اذا کان یصلی وحدہ و
طول السجود ولحقہ مشقۃ بالاعتماد علی کفیہ وضع ساعدیہ علی رکبتیہ لحدیث ابی ہریرۃ ھذا

عارضۃ الاحوذی

باب من تنقض المرأۃ شعرہا عند الغسل عبد اللہ ابن رافع عن ام سلمۃ قالت قلت یا رسول اللہ انی امرأۃ اشد ضفر راسی افانقضہ لغسل الجنابۃ قال لا انما یکفیک ان تحثی علی راسک ثلث حثیات من ماء ثم تفیضی علی سائر جسدک الماء فتطہرین او فاذا انت قد تطہرت صحیح حسن الاسناد ھذا حدیث رواہ جماعۃ عن ام سلمۃ منہم عبد اللہ بن رافع رواہ عنہ سعید ابن المقبری رواہ عنہ ایوب بن موسی رواہ عنہ سفیان رواہ عنہ محمد بن عمر کما سمعناہ ورواہ زہیر بن حرب وغیرہ عن سفیان فاما زہیر فکما تقدم لکنہ

شرح سراج احمد

زانوہا اگرفتہ بسجدہ رویدیا آنکہ درحالت سجود مرافق رابزانوہا چسپانید تا آسانی سجدہ توانید کرد قال ابو عیسی ہذا الحدیث لا نعرفہ من حدیث ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من ہذا الوجہ من حدیث اللیث عن ابن عجلان وقد روی ہذا الجواب وتحقیق روایت کردہ این جواب آنحضرت کہ استعینوا بالرکب است سفیان بن عیینۃ وغیر واحد عن سمی عن النعمان بن ابی عیاش عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ہذا چنانکہ ابی صالح از ابی ہریرہ از آنحضرت روایت کردہ وکان روایۃ ہؤلاء اصح من روایۃ اللیث وہست روایت سفیان وغیرہ صحیح تر از روایت لیث بدانکہ این اعتماد بلا عذر مکروہ است واگر عذر باشد چنانکہ در حدیث مذکور است مکروہ نباشد **باب** کیف النہوض من السجود باب است در بیان کیفیت برخاستن از سجدہ بسوی قیام کہ بجلسہ کند یا بی جلسہ حدثنا علی ابن حجر نا ہشیم عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن مالک بن الحویرث اللیثی حویرث تصغیر است ابو سلیمان اللیثی صحابی است نازل بصرہ شدو در سنہ اربع وسبعین وفات یافت انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بدرستیکہ مالک دید آنحضرت را کہ نماز میگذارد فکان اذا کان فی وتر من صلاتہ پس بود آنحضرت کہ چون می بود در وتری از نماز خود یعنی در رکعت اول یا سوم لم ینہض حتی یستوی جالسا نمی استاد آنحضرت تا آنکہ برابر میشد نشستہ یعنی می نشست پس تر می استاد قال ابو عیسی حدیث مالک بن الحویرث حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اہل العلم وبہ یقول اصحابنا یعنی حنابلہ وشافعیہ کہ نزد ایشان جلسہ استراحت سنت است وآن مکروہ است نزد امام ما در برجندی شرح مختصر وقایہ است ولا یقعد فانہ مکروہ عندنا وعند الشافعی یجلس جلسۃ خفیفۃ ویتم التکبیر اذا استوی جالسا قال الامام شمس الائمۃ الحلوائی الخلاف فی الافضل حتی لو فعل المصلی کما ہو مذہبنا لا باس بہ عند الشافعی ولو فعل کما ہو مذہبہ لا باس بہ عندنا کذا فی الظہیریۃ **باب** منہ ایضا باب است متعلق باب سابق نیز حدثنا یحیی بن موسی نا ابو معاویۃ نا خالد بن ایاس عن صالح مولی التوأمۃ عن ابی ہریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ گفت ابو ہریرہ بود آنحضرت کہ برمے خاست در نماز بر سینہ پاہای خود یعنی بی جلسہ می خاست بسوی قیام قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ

شرح ابی الطیب

قولہ من حدیث اللیث عن ابن عجلان وکذا اخرجہ ابو داود وترجم لہ بباب الرخصۃ فی ذلک فقال حدثنا قتیبۃ ابن سعید نا اللیث عن ابن عجلان عن سمی عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال اشتکی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مشقۃ السجود علیہم اذا انفرجوا فقال استعینوا بالرکب انتہی ومعنی انفرجوا تباعدوا عن الارض وبعد بعض الاعضاء عن بعض **باب** کیف النہوض من السجود **قولہ** اذا کان فی وتر من صلاتہ ای فی الرکعۃ الاولی والثالثۃ وظاہرہ جواز جلسۃ الاستراحۃ وحمل علماؤنا ذلک علی ضعف المزاج بکبر او کسل لحدیث الباب الآتی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہض فی صلاتہ علی صدور قدمیہ ولا شک انہ لا نہوض الا فی الاولی والثالثۃ فیعارض حدیث الباب الا ان یقال یمکن الجمع بان یجلس ثم یقوم علی صدور قدمیہ الا ان المتبادر من قولہ کان ینہض علی صدور قدمیہ عدم الجلوس بعد السجدۃ وہو الذی فہمہ المصنف والا لا اکتفی بالباب الواحد ویمکن ان یقال قولہ النہوض علی صدور قدمیہ احتراز عن الاعتماد علی الیدین عند القیام لا عن جلسۃ الاستراحۃ واللہ اعلم **باب** منہ ایضا

عارضة الاحوذي

قال ثم یمشی ثلث حثیات او ما غیرہ فقد قال عن ام سلمۃ ان امرأۃ من المسلمین قالت فجعلت لسائل امرأۃ سواہا وکذلک من طریق اخری وروتہ صفیۃ بنت شیبۃ ایضا فقالت کانت احدانا اذا اصابتہا جنابۃ اخذت ثلث حثیات ہکذا تعنی بکفیہا جمیعا فتصب علی راسہا واخذت بید واحدۃ فصبتہا علی ہذا الشق والاخری علی الشق الآخر وروت عائشۃ بنت طلحۃ عن عائشۃ قالت کنا نغتسل وعلینا الضماد ونحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محلات ومحرمات خرج ذلک کلہ ابو داود فی سننہ الغریب قولہ اشدد ضفر یقرأ لنا بالسکان

شرح سراج احمد

علیہ العمل عند اهل العلم یختارون ان ینهض الرجل فی الصلوٰۃ علی صدور قدمیہ بی جلسہ استراحت و خالد بن ایاس ضعیف عند اهل الحدیث و خالد بن ایاس ضعیف ست نزد اهل حدیث دیقال خالد بن الیاس و گفتہ میشد او را خالد بن الیاس و صالح مولی التوئمۃ هو صالح بن ابی صالح و ابو صالح اسمه نبهان مدنی و نام ابی صالح نبهان بود نبهان بفتح نون و سکون موحدہ و های مفتوحہ **باب** ماجاء فی التشهد باب ست در بیان آنچه آمده است در تشهد حدثنا یعقوب بن ابراهیم الدورقی ثنا عبید الله الاشجعی عن سفیان الثوری عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید عن عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعدنا فی الرکعتین گفت عبد الله بن مسعود بیاموخت ما را آنحضرت که چون می نشستیم در دو رکعت ان نقول اینکه بخوانیم در جلسه التحیات لله والصلوات والطیبات مراد تحیات عبادات قولیه میدانند و بصلوات عبادات بدنیه و بطیبات عبادات مالیه و گویند مراد تحیات اقسام تعظیم دارند و بصلوات نمازهای فرض و نفل و بطیبات کلمات طیبه و تمامۂ اعمال طیبه السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته دعا بخیر و سلامت بر تو باد ای پیغمبر خدا و مهربانی خدا و فزونیهای خیر و کرم وی و وجه خطاب بآنحضرت بجهت القای این کلام ست بر آنچه در اصل بود که در شب معراج از جناب پروردگار تعالی و تقدس بر آنحضرت خطاب سلام آمد پس آنحضرت در حین تعلیم امت نیز بر همان لفظ گذاشت تا ایشان را مذکر آنحال گردد و نیز آنحضرت همیشه نصب العین مومنان و قرة العین عابدان ست در جمیع احوال و اوقات خصوصا در حالت عبادت و آخر آن که وجود نورانی و انکشاف در بن محل بیشتر و قوی تر ست و بعضی از عرفا گفته اند که این خطاب بجهت سریان حقیقت محمدی ست در ذرایر موجودات و افراد ممکنات پس آنحضرت در ذات مصلیان موجود و حاضر ست پس مصلی را باید که ازین معنی آگاه باشد و ازین شهود غافل نبود تا بانوار قرب و اسرار معرفت منور و فائز گردد السلام علینا سلام بر ما که گروه حاضر اند مصلی و هر که با او ست از ملائکه و مومنان انس و جن همه درینجا داخل اند و علی عباد الله الصالحین و بر بندگان خدا که نیکوکار اند حاضر و غائب و دور و نزدیک و بر زمین و در آسمان بنده صالح آن بود که ادای حق عبودیت بر وجهی که فرموده اند چنانکه باید بجا آورد و استقامت بران ورزد و هیچ وجهی خلل و فساد در کارخانه حال ظاهر و باطن وی راه نیابد و صلاح اعلای مناصب و ارفع مقامات ست و لهذا او صف کرده است بدان حق تعالی انبیاء و رسل را حضرت شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی غوث زمانی در کتاب فتوح الغیب تحریر فرموده اند که صلاح حالت زوال ارادت و فنای مطلق ست و بودن بنده قائم بر مراد حق در فعل او و صالح بحقیقت کسی ست که باین مقام رسیده باشد و لطف حق متولی امر وی شده قوله تعالی ان ولیی الله الذی نزل الکتاب و هو یتولی الصالحین اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده و رسوله بعد ازان ختم کرد بر شهادتین که خلاصه کار و تمامه اعمال است قال وفی الباب عن ابن عمر اخرجه ابو داود و الطبرانی و البیهقی و جابر اخرجه النسائی و ابی موسی اخرجه الطبرانی و عائشة اخرجه البیهقی و دیگر از بسیاری صحابه منقول گشته ست چنانکه ابن عمر و ابن عباس و ابن مسعود و ابن الزبیر و غیرهم قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود قد روی عنه من غیر وجه حدیث ابن مسعود بتحقیق روایت کرده شده است از بسیار طرق

شرح ابی الطیب

قوله علیه العمل عند اهل العلم یدل علی حسنه لانه لو لم یکن حسنا بل ضعیفا لما عملوا به سیما عند المعارضة **باب** ماجاء فی التشهد **قوله** اذا قعدنا فی الرکعتین ان نقول لا یصح ان یکون ظرفا لعلمنا لفساد المعنی ولا لقوله ان نقول لان ان الناصبة للفعل موصول حرفی ولا یجوز تقدم ما فی حیز الموصول علیه اسمیا کان او حرفیا فالوجه ان یکون ظرفا لان نقول المقدر و یکون المذکور بیانا له

عارضة الاحوذی

الثفاء وانما هو بتحریکها لانه مسکن مصدر ضفر راسه یضفره ضفرا و بالفتح هو الشیء المضفور کالشعر و غیره کما تقول فی الحبط و النقض و الضفر هو نسیج بخصل الشعر و ادخال بعضها فی بعض معرضة و منه قیل للخال المفتولة العراض ضفائر و الحفنة قد فسرت و قوله اخمری قرونک الغمر هو التحریک بشدة و القرون واحدها قرن و هو شیء مجموع من الشعر من قولک قرنت الشیء بغیره ای جمعته معه علی معنی التنظیر و التمثیل و القرن الامة بمثل و یحتمل ان یکون ذلک و الحمل من الشعر اذا جمعت و فتلت جاءت علی هیأة القرون

عارضۃ الاحوذی

فسميت بها واما الضماد فهو لطخ الشعر بالطيب وما يلبده ويسكنه يقال ضمد الجرح بالدواء اى جعله عليه وضمد رأسه بالزعفران اى لطخه به على الوصف المتقدم الاحكام فى مسألتين اختلف العلماء فى نقض المرأة رأسها فى غسل الجنابة والحيض فقال جمهورهم لا تنقضه الا ان تكون ملبدا ملتفا لا يصل الماء الى اصوله الا بنقضه فيجب نقضه حينئذ وقال النخعى تنقضه بكل حال وقال احمد تنقضه فى الحيض دون الجنابة الثانية فى التوجيه وجه قول احمد ان الاصل نقضه لان عموم الغسل يجب فى جميع الاجزاء من

شرح سراج احمد

وهو اصح حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم فى التشهد و حديث عبد الله بن مسعود صحيح‌تر است در تشهد ثابت است از آنحضرت والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين وهو قول سفيان الثورى و ابن المبارك و احمد و اسحق و همين است مذهب امام ابى حنيفه رحمة الله عليه **باب** منه ايضا يعنى اين باب نيز متعلق بباب سابق است حدثنا قتيبة نا الليث عن ابى الزبير عن سعيد بن جبير و طاؤس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا القرآن گفت ابن عباس بود آنحضرت كه تعليم ميفرمود ما را تشهد چنانكه تعليم ميفرمود ما را قرآن مجيد فكان يقول پس بود آنحضرت كه ميفرمود التحيات المباركات اين تشهد كه روايت ابن عباس است زياده مباركات دارد است

شرح ابى الطيب

قوله وهو اصح حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم فى التشهد افاد المصنف رحمه الله انه اولى بالاخذ من ماسواه فانه روى عن ابن عباس كما ياتى فى الباب الآتى وعن ابى موسى الاشعرى كما عند مسلم فى صحيحه وابى داود ولفظهما واذا كانت القعدة فليكن من اول قول احدكم التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وعن جابر كما عند النسائى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله اسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار وعن ابن عمر مرفوعا كما فى ابى داود وموطأ مالك التحيات لله والصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته قال قال ابن عمر زدت فيها السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وتشهد عبد الله بن مسعود هو الاولى لانه اخرجه الشيخان بخلاف تشهد عبد الله بن عباس فانه لم يخرجه البخارى وفى مسلم قال عبد الله بن مسعود علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفى بين كفيه كما يعلمنى السورة من القرآن وبه يندفع ما قال بعضهم ان تشهد ابن عباس اولى لان فى لفظه ما يدل على زيادة ضبط لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله كان يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن وايضا يندفع بما ذكرنا من الروايات ما قال بعضهم من انه يمكن ان يقال ان تشهد ابن مسعود مخصوص بالقعدة الاولى فيحمل بتشهد ابن عباس مثلا فى القعدة الثانية منها وبه يوفق بين التشهدين انتهى ووجه الدفع ان هذا التوفيق انما يتم لو انحصر التشهد فى الروايتين لكن فيها ست روايات فخمس منها ما ذكرناها آنفا والسادس ما ذكره النووى وغيره عن عمر رضى الله عنه فقال النووى واتفق العلماء على جوازها كلها واختلفوا فى الافضل فقال الشافعى وبعض اصحاب مالك تشهد ابن عباس افضل وقال ابو حنيفة واحمد وجمهور الفقهاء واهل الحديث تشهد ابن مسعود افضل لانه عند المحدثين اشد صحة وان كان الجميع صحيحا وقال مالك تشهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه الموقوف عليه افضل لانه علمه الناس على المنبر ولم ينازعه احد فدل على تفضيله وهو التحيات لله الزاكيات لله الطيبات الصلوات لله سلام عليك ايها النبى الى آخر ما عند ابن عباس انتهى ومعنى التحيات العبادات القولية والصلوات الطاعات البدنية والطيبات الخيرات المالية

شرح سراج احمد

الصلوات الطيبات لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله لفظ ہر دو سلام بی ذکر الف و لام ست ولفظ رسول الله ست و در حدیث ابن مسعود بضمیر ست و تشہد امام مالک تشہد ابن عمر ست رضی الله عنہ التحیات لله الزاکیات لله الطیبات لله الصلوات و حدیث ابن مسعود متفق علیہ است و حدیث ابن عباس از افراد مسلم ست و روایت کردہ ہست آنرا اصحاب کتب ستہ الا البخاری و تشہد مالک را روایت کردہ حاکم در مستدرک و مالک در موطا از قول ابن عمر موقوفا امام مالک گوید کہ ہمین تشہد افضل ست زیرا کہ عمر بن الخطاب بر منبر استادہ این تشہد را بمردم گفت و ہیچکس از ایشان انکار آن نکرد پس گویا اجماع صحابہ شد بر آن خلاصۂ کلام و زبدۂ تمام آنست کہ خلاف نیست در جواز الفاظ تشہد ہمہ مگر خلاف در افضلیت ست ولا شک ان کل ما ورد عنہ صلی الله علیہ وسلم من طریق اصح فہو اولی بالعمل قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب وقد روی عبد الرحمن بن حمید الرواسی ہذا الحدیث عن ابی الزبیر نحو حدیث اللیث بن سعد وروی ایمن بن نابل المکی ہذا الحدیث عن ابی الزبیر عن جابر وہو غیر محفوظ حال آنکہ ایمن بن نابل غیر محفوظ ست مصنف درین طریق جرح کردہ ذہب الشافعی الی حدیث ابن عباس فی التشہد و رفتہ است امام شافعی بسوی حدیث ابن عباس در تشہد **باب** ما جاء انہ یخفی التشہد باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ مصلی پوشیدہ کند تشہد را و آہستہ کند و جہر نکند حدثنا ابو سعید الاشج نا یونس بن بکیر عن محمد ابن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن ابن مسعود قال من السنۃ ان یخفی التشہد گفت عبد الله بن مسعود بعضے از سنت آن ست کہ پنہان گوید و پوشیدہ و آہستہ بخواند تشہد را قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن غریب والعمل علیہ عند اہل العلم **باب** کیف الجلوس فی التشہد باب ست کہ چہ طور بود نشستن در تشہد متورک یا غیر متورک حدثنا ابو کریب نا عبد الله بن ادریس عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر قال قدمت المدینۃ قلت لانظرن الی صلوۃ رسول الله صلی الله علیہ وسلم گفت وائل بن حجر آمدم بمدینہ گفتم در دل خود ہر آئینہ نظر بکنم بسوی نماز آنحضرت کہ چہ طور میگذارد فلما جلس یعنی للتشہد پس ہر گاہ نشست آنحضرت یعنی برای تشہد افترش رجلہ الیسری گسترد پای چپ خود را و وضع یدہ الیسری علی فخذہ و نہاد دست چپ خود یعنی بر ران چپ مبارک خود و نصب رجلہ الیمنی و ایستادہ کرد پای راست خود را و این کیفیت جلسہ مختار ائمہ حنفیہ است قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم وہو قول سفیان الثوری وابن المبارک واہل الکوفۃ **باب** منہ ایضا باب ست از باب سابق نیز متعلق بباب سابق حدثنا بندار نا ابو عامر العقدی نا فلیح بن سلیمان

شرح ابی الطیب

باب ما جاء انہ یخفی التشہد **قولہ** من السنۃ ان یخفی التشہد قال الطیبی اخ قال الصحابی من السنۃ کذا والسنۃ کذا فہو فی الحکم کقولہ قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم ہذا مذہب الجمہور من المحدثین والفقہاء وجعلہ بعضہم موقوفا ولیس بشیء **باب** کیف الجلوس فی التشہد **قولہ** قلت لانظرن بفتح الراء والنون الثقیلۃ **قولہ** قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ الخ اقول یؤیدہ ما اخرجہ مسلم فی صفۃ صلاتہ صلی الله علیہ وسلم عن عائشۃ رض کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یستفتح صلاتہ بالتکبیر والقراءۃ بالحمد لله رب العلمین الی ان قالت وکان یقول فی کل رکعتین التحیۃ وکان یفرش رجلہ الیسری وینصب رجلہ الیمنی وما اخرجہ النسائی عن عبد الله بن عمر عن ابیہ قال ان من سنۃ الصلوۃ ان تنصب القدم الیمنی فی استقبالہ باصابعہا القبلۃ والجلوس علی الیسری ولا یعارضہ ما سیاتی فی الباب اللاحق لانہ قال فیہ فافترش رجلہ الیسری واقبل بصدر الیمنی علی قبلتہ لانہ مشترک بین ما ذہب الیہ الشافعی وما ذہب الیہ غیرہ

عارضۃ الاحوذی

شعر وظفر کان فی ای موضع کان او علی ای صفۃ کان یوجب غسلہا اسقط اعتبار ذلک فی الشعر المظفور فی غسل الجنابۃ لتردادہ و کثرۃ الحاجۃ الیہ وبقی فی غسل الحیض علی اصل الوجوب قصد العموم ووجہ قول النخعی ما اشرنا الیہ من وجوب عموم الغسل ولم یر ما ورد من النبی صلی الله علیہ وسلم فی الرخصۃ ولو رآہ ما تعداہ ان شاء الله ووجہ قول العلماء وہو الصحیح ان النبی صلی الله علیہ وسلم لما اسقطہ فی الجنابۃ دل علی عدم اعتبارہ فی التعمیم فترک التعمیم فی کل طہارۃ لا سیما ولو یکن ازواج النبی صلی الله علیہ وسلم ولا نساء الصحابۃ

شرح سراج احمد

المدنی نا عباس بن سہل الساعدی قال کنت عباس اجتمع ابو حمید و ابو اسید و سہل بن سعد و محمد بن مسلمة باہم جمع آمدند این ہر چہار کس از صحابہ فذکروا صلوة رسول الله صلی الله علیہ وسلم پس ذکر کردند ایشان نماز آنحضرت را فقال ابو حمید انا اعلمکم بصلوة رسول الله صلی الله علیہ وسلم پس گفت ابو حمید من داناترین شمام بنماز آنحضرت ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم جلس یعنی للتشہد بدرستیکہ آنحضرت نشست مراد میداشت بجلوس برای تشہد فافترش رجلہ الیسری واقبل بصدر الیمنی علی قبلتہ یعنی بگسترانید پای چپ خود را و پیش داشت پشت پای راست خود و این مستلزم ایستاده داشتن اوست ووضع کفہ الیمنی علی رکبتہ الیمنی و نہاد کف دست راست را بر زانوی راست خود وکفہ الیسری علی رکبتہ الیسری و نہاد کف دست چپ خود را بر زانوی چپ خود واشار باصبعہ یعنی السبابة واشارت کرد بانگشت خود مراد میداشت از انگشت سبابہ و مسبحہ را یعنی اشارت کرد در وقت اشہد ان لا الہ الا الله بانگشت خود کہ سبابہ است برداشتن آن در نفی و نہادن در اثبات و سبابہ انگشتی کہ مقارن است بانگشت نر و سبابہ از ان گویند کہ سب در لغت بمعنی دشنام آید و عرب در وقت دشنام اشارت بدان کنند و این اسم جاہلیت است و در اسلام آن را مسبحہ و سباحہ گویند کہ در وقت تسبیح و توحید بدان اشارت کنند و درین اشارت ہمچنانکہ اشارت است بتوحید باری تعالی متضمن سب و شتم شیطان نیز ہست قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح و بہ یقول بعض اہل العلم و باین قائل گشتہ اند بعضی اہل علم وہو قول الشافعی و احمد و اسحق قالوا یقعد فی التشہد الآخر علی ورکہ گفتہ اند بعض اہل علم کہ بنشنید در تشہد آخر حام ست کہ در ثنائی باشد یا در رباعی بر سرین خود واحتجوا بحدیث ابی حمید و حجت گرفتہ اند ایشان بحدیث ابی حمید و قالوا یقعد فی التشہد الاول علی رجلہ الیسری و ینصب الیمنی گفتہ اند اہل علم بنشیند در تشہد اول از رباعیات برپای چپ خود و استاده کند پای راست خود یعنی نزد شافعی در جلوس تشہد اول افتراش ست و در ثانی تورک ست و نزد امام ابی حنیفہ سنت افتراش ست برای ہر دو تشہد و نزد امام مالک برای ہر دو تورک ست و تشہد نزد ائمہ ثلثہ مستحب ست و نزد امام احمد واجب ست **باب** ماجاء فی الاشارة باب ست در بیان آنچہ آمده است در حق اشارت کردن حدثنا محمود بن غیلان و یحیی بن موسی قالا نا عبد الرزاق عن معمر عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیہ وسلم کان اذا جلس فی الصلوة بدرستیکہ آنحضرت بود کہ چون می نشست در نماز وضع یده الیمنی علی رکبتہ می نہاد دست راست خود را بر زانوی خود ورفع اصبعہ التی تلی الابہام و برمی داشت آن انگشت خود را کہ متصل بنر انگشت ست یدعو بہا در حالتی کہ دعا میکرد بآن انگشت و مراد بدعا اشارت ست بوحدانیت حق تعالی نزد تہلیل و ذکر را دعا نیز گویند زیرا کہ مستجلب انعام الله و اکرام ست

شرح ابی الطیب

الا ان روایة ابی حمید علی ما ذکره ابو داود فیہا طول وفیہا حتی اذا کانت السجدة التی فیہا التسلیم اخر رجلہ الیسری وقعد متورکا علی شقہ الایسر و سیاتی عند المصر عن ابی حمید حتی اذا کانت الرکعة التی تنقضی فیہا صلاتہ اخر رجلہ الیسری وقعد علی شقہ متورکا ثم سلم فیحتمل انہ روی بلفظین احدہما محتمل والثانی نص فیما ذہب الیہ الشافعی رحمہ الله فالذی یظہر ان کلا الامرین ثابتان لان روایة ابی داود ولو لم تکن مثل روایة مسلم الا ان النووی قال علی شرط مسلم ویحتمل انہ روی المصر مختصرا ہہنا وفیما سیاتی مطولا **قولہ** وہو قول الشافعی لا یتم الا بما ذکرناه من روایة ابی داود واما ما ذکره المصر فلا دلالة فیہ لقول الشافعی رحمہ الله تعالی بل ظاہر فی خلافہ **باب** ماجاء فی الاشارة **قولہ** یدعو بہا ای یشیر بہا الی التوحید ویمکن ان یقال بہا متعلق بمحذوف وہو حال من ضمیر یدعو والتقدیر یدعو ای یقرأ التشہد مشیرا بہا

عارضة الاحوذی

یفرقون بین الغسلین مع انہن کن یفعلن ذلک کلہ لا یفرقن بین الغسلین لکن الذی یعبر عنہ فی الشریعة اصابة البشرة بالماء کما یاتی بیانہ ان شاء الله **باب** ماجاء ان تحت کل شعرة جنابة محمد بن سیرین عن ابی ہریرة عن النبی صلی الله علیہ وسلم قال تحت کل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وانقوا البشرة حدیث غریب یرویہ الحارث ابن وجیة بالجیم والیاء المعجمة باثنتین من تحتہا ویقال بحجیمة بواحدة وہو شیخ لیس بذلک قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنہ یقال انہ منکر الحدیث وقد روی زاذان عن علی ان النبی صلی الله علیہ وسلم قال من ترک

شرح سراج احمد

ویدہ الیسریٰ علی رکبتہ و دست چپ آنحضرت بر زانوی چپ بود باسطہا علیہ در حالتیکہ گسترانندہ بود آنرا یعنی عقد وانشارتی کہ میکرد بانگشت دست راست می بود و دست چپ ہمچنان بر زانوی چپ حال خود میداشت قال و فی الباب عن عبد اللہ ابن الزبیر اخرجہ مسلم و نمیر الخزاعی بضم نون و فتح میم و سکون تحتیہ در آخر راست اخرجہ ابن عساکر و ابی ہریرۃ عند النسائی اذا فرغ احدکم من التشہد الاخیر فلیتعوذ و فیہ ثم لیدع لنفسہ بما بدا لہ و اصلہ فی المتفق علیہ دون ہذہ الزیادۃ و ابی حمید اخرجہ ابو داود و وائل ابن حجر اخرجہ ابو داود و الدارمی قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب لا نعرفہ من حدیث عبید اللہ بن عمر الا من ہذا الوجہ و العمل علیہ عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و التابعین یختارون الاشارۃ فی التشہد یعنی بعضی از اہل علم از صحابہ و تابعین اختیار کردہ اند اشارت کردن را بسبابہ در تشہد و ہو قول اصحابنا و آن قول اصحاب ماست بدانکہ اختلاف است علمای حنفیہ را در حق اشارت ظاہر اصول اصحاب ما عدم اشارت است و فتوی نیز برین است چنانکہ در مضمرات است و ہمچنین است در خلاصہ و لبتغی و قائل بسنیت آن اندر در قہستانی شرح المختصر است لا یشیر بالسبابۃ عند التشہد ہو المختار و علیہ الفتوی و در خزانۃ المفتین است اختلف المشایخ فیہ منہم من قال لا یشیر و فی الکبری و علیہ الفتوی و فی الغیاثیۃ ہو المختار و علیہ الفتوی و فی منیۃ المفتی لا یرفع سبابۃ الیمنی فی التشہد عند التہلیل ذکرہ و در فی المحیط انہا سنۃ یرفع عند النفی و یضع عند الاثبات و ہو قول ابی حنیفۃ و محمد و عن ابی یوسف لا یرفعہا امام ربانی مجدد الف ثانی محبوب صمدانی قطب ربانی حضرت شیخ احمد سرہندی در مکتوبات قدسی آیات روایات سنیت و کراہیت را بسیار تحریر فرمودہ اند و حمل آنحضرت بر تحریم اشارت نمودہ و دلائل ہمہ را بیان فرمودہ اند و فرزندار جمند بزرگ آنحضرت خازن الرحمت خواجہ محمد سعید قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس رسالہ در تحریم اشارت بتحقیق الائمہ و تدقیق را اللہ در بیاض آوردہ اند و فرزند عالیشان مولوی محمد فرخ شاہ قدس سرہ در رسالہ بزرگ درین باب تحریر نمودہ اند درین ترجمہ از جہت اختصار وجوہ ترک روایات فقہیہ و دلائل آنہا ذکر کردہ نشد باب ما جاء فی التسلیم فی الصلوٰۃ باب است در بیان آنچہ آمدہ است در سلام دادن در وقت بیرون شدن از نماز حدثنا بندار ثنا عبد الرحمن بن مہدی ثنا سفیان عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد اللہ ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یسلم عن یمینہ و عن یسارہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ سلام میداد از جانب چپ و راست خود بر ہر دو جانب لفظ

شرح ابی الطیب

ای المسبحۃ الی التوحید و قولہ یدعو جملۃ حالیۃ من ضمیر وضع او رفع او کلیہما ثم ظاہرہ لا یدل علی التحلیق بل علی الاشارۃ مطلقا و فی مسلم و عقد ثلثۃ و خمسین و اشار بالسبابۃ و فی روایۃ اخری لہ وضع یدیہ علی رکبتیہ و رفع اصبعہ التی تلی الیمنی یدعو و ہذہ ایضا لا دلالۃ فیہا علی التحلیق و صورۃ ثلثۃ و خمسین ان یعقد الخنصر و البنصر و الوسطی و یرسل المسبحۃ و یضم الابہام الی اصل المسبحۃ و للفقہاء فی کیفیۃ عقدہا وجوہ احدہا ما ذکر و الثانی ان یضم الابہام الی الوسطی المقبوضۃ کالقابض ثلثا و عشرین فان ابن الزبیر رواہ کذلک و الثالث ان یقبض الخنصر و البنصر و یرسل المسبحۃ و یحلق الابہام و الوسطی کما رواہ وائل بن حجر کذا قالہ الطیبی و الاخیر ہو المختار عندنا و الظاہر ان جمیع الوجوہ صنعہا صلی اللہ علیہ وسلم ففعل مرۃ ہکذا و مرۃ ہکذا باب ما جاء فی التسلیم فی الصلوٰۃ

الرحمۃ الاحوذی

موضع شعرہ من جنابۃ لم یغسلہا فعل بہ کذا و کذا من النار قال علی فمن ثم عادیت راسی فمن ثم عادیت راسی فمن ثم عادیت راسی ثلثا و کان یجز شعرہ رواہ ابو داود عن موسی بن اسمٰعیل عن حماد عن عطاء ابن السائب خلط باخرہ الا فیما روی عنہ شعبۃ و سفیان و ذلک ان حماد ممن سمع منہ بعد التغیر و صح عن عائشۃ رضی اللہ عنہا انہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اغتسل من الجنابۃ غسل یدیہ یصب الاناء علی یدہ الیمنی فیغسل فرجہ ثم یتوضأ وضوءہ للصلوٰۃ ثم یدخل یدہ فی الاناء فیخلل شعرہ

شرح سراج احمد

السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ معنی آنست کہ سلام بر شما باد و رحمت خدای تعالی بر شما باد و نیت کند فرشتہا و مصلیان را کہ در دو جانب اند و اگر مقتدی باشد نیت امام نیز بکند و لفظ السلام علیکم ورحمۃ اللہ گفتن فرض ست نزد امام شافعی و واجب نزد امام ابی حنیفہ وحد گردانیدن روی در وقت سلام بہر دو جانب سنت کہ سلام دہد از راست خود تا آنکہ دیدہ شود سفیدی رخسارہ راست و برگردد بجانب چپ بسلام تا آنکہ دیدہ شود سفیدی رخسارہ چپ وی وفی الباب عن سعد بن ابی وقاص اخرجہ مسلم وابن عمر اخرجہ الشافعی والبیہقی وجابر بن سمرۃ اخرجہ مسلم والبراء اخرجہ الدارقطنی وعمار بن یاسر اخرجہ الدارقطنی ووائل بن حجر اخرجہ ابوداود وعدی بن عمیرۃ اخرجہ الخلال وجابر بن عبد اللہ واز دیگر صحابہ نیز مروی شدہ است چنانکہ از حذیفہ اخراج کردہ ابن ماجہ واحمد از طلق ابن غنام وواثلہ شافعی و ابن ماجہ از ابی موسی قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم وہو قول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحق

باب منہ ایضا

حدثنا محمد بن یحیی النیسابوری ثنا عمرو بن ابی سلمۃ عن زہیر بن محمد عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم فی الصلوٰۃ تسلیمۃ واحدۃ تلقاء وجہہ گفت عائشہ صدیقہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ سلام میداد در نماز یک سلام را و ابتدا میکرد و شروع می نمود از جانب روی خود ثم یمیل الی الشق الایمن پس میل میفرمود بسوی شق راست شیئا قدری اندک قال وفی الباب عن سہل بن سعد اخرجہ ابن ماجہ باسناد ضعیف وسمرۃ بن جندب بالک اخرج ابن عدی عن انس نحوہ وعن سلمۃ بن الاکوع نحوہ باسناد ضعیف وروی البیہقی فی المعرفۃ عن طریق حمید عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم تسلیمۃ واحدۃ ورجالہ ثقات قال ابو عیسی حدیث عائشۃ لا نعرفہ مرفوعا الا من ہذا الوجہ گفت مصنف حدیث عائشہ صدیقہ را نمی شناسم مرفوع مگر ازین طریق زیلعی در تخریج گفتہ است اخرجہ الترمذی وابن ماجہ وممن ضعفہ البیہقی والترمذی وابن عبد البر والدارقطنی والبغوی واستنکرہ ابن ابی حاتم والطحاوی وغیرہما وصوبوا وقفہ وغفل الحاکم فصححہ علی شرط الشیخین وصححہ ابن حبان ایضا وقال ابن ماجہ فیہ ہو الظاہر من حیث النظر قال محمد بن اسمعیل زہیر بن محمد اہل الشام گفت امام بخاری زہیر بن محمد از اہل شام ست یروون منہ مناکیر روایت کردہ اند از وی احادیث مناکیر را وروایۃ اہل العراق عنہ اشبہ واصح و روایت اہل عراق اشبہ واصح ست قال محمد گفت امام بخاری وقال احمد بن حنبل کان زہیر بن محمد الذی کان وقع عندہم لیس ہو ہذا الذی یروی عنہ بالعراق وگفت امام احمد بود زہیر بن محمد کسیکہ واقع ست نزد اہل شام روایت وی نیست آن زہیر ابن محمد کہ روایت کردہ شدہ از وی در عراق کانہ رجل اٰخر قلبوا اسمہ گویا کہ او مردی دیگر ست کہ تبدیل کردند نام او را وقد قال بہ بعض اہل العلم فی التسلیم فی الصلوٰۃ وتحقیق قائل گشتہ اند بآن در تسلیم بعضی اہل علم در نماز

شرح ابی الطیب

قولہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کررہ لتکرارہ فی جہتین وہو بیان لقولہ یسلم بتقدیر یقول الجمہور من السلف والخلف قالوا یسن تسلیمتان وقال مالک وطائفۃ انما یسن تسلیمۃ واحدۃ وتعلقوا باحادیث ضعیفۃ لا تقاوم الاحادیث الصحیحۃ ولو ثبت شیء منہا حمل علی انہ فعل ذلک لبیان الجواز واما الواجب فلا یکون الا تسلیمۃ واحدۃ عند الجمہور قالہ النووی **قولہ** تسلیمۃ واحدۃ تلقاء وجہہ ان حمل ہذا الحدیث علی النوافل لان عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا کانت فی البیت وحدیث ابن مسعود علی الفرائض لان الرجال اعلم بذلک من النساء فلہ وجہ لکن النووی کما تقدم حملہ علی بیان جواز الاقتصار وہو الاظہر واللہ اعلم

عارضۃ الاحوذی

حتی اذا رای انہ قد اصاب البشرۃ وانقی البشرۃ افرغ علی راسہ ثلثا فاذا بقیۃ فضلۃ صبہا علیہ الغریب اختلف الناس فی الغسل فقیل ہو صب الماء علی المغسول وقیل ہو امرار الید مع الماء علی المحل او عرک المحل بعضہ ببعض مع الماء وقیل ہو صب الماء خاصۃ والصحیح ان الغسل ہو صب الماء لازالۃ شیء فاذا زال کان غسلا وکان المحل مغسولا الا تری ان غسل الاناء من ولوغ الکلب صب الماء علیہ لانہ لیس ہنالک شیء یزال ثم قد جاء فی الحدیث کما تقدم فی بول فاتبعہ ماء ولم یغسلہ یعنی لم یعرکہ فیتبین

شرح سراج احمد

واصح الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم التسلیمتان وصحیح ترین روایات از آنحضرت دو سلام اند وعلیہ اکثر اہل العلم من اصحاب
النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم وبرین اند اکثر اہل علم از صحابہ وتابعین ودیگر ائمہ کہ پس از ایشان بودند چنانکہ امام ابوحنیفہ
وشافعی واحمد واسحق وغیرہم ورای قوم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وغیرہم تسلیمۃ واحدۃ فی المکتوبۃ واعتقاد
کردہ اند گروہی بعضی صحابہ وتابعین وغیرہم یک سلام را در نماز فرض قال الشافعی ان شاء سلم تسلیمۃ واحدۃ وان شاء سلم تسلیمتین گفت امام شافعی
معنی مخیر ست اگر خواہد یک مرتبہ سلام کند واگر خواہد گوید دو سلام در اختلاف الائمہ نوشتہ است سلام مشروع ست باتفاق وآن رکن ست نزد
شافعی ومالک واحمد ونزد امام ابی حنیفہ واجب ست وگفت امام ابوحنیفہ واحمد دو سلام اند وگفت امام مالک آن یک سلام ست وقدیم شافعی است وقول اصح آنست
کہ ہر دو اند ونزد ائمہ ثلاثہ سلام از جملہ صلوٰۃ ست ونزد امام مانیست وگفت امام مالک سلام اولی فرض ست بر ماموم ومنفرد ونزد ابی حنیفہ فرض نیست واز
احمد دو روایت اند مشہور از وی آنست کہ ہر دو واجب اند ودو سلام دوم سنت ست نزد ابی حنیفہ وگفت مالک سنت ست امام ومنفرد را واما ماموم را پس مستحب ست
نزد وی کہ سلام گوید سہ بار دو بار چپ وراست وسوم مقابل روی کہ ارادہ کند بآن برای امام **باب** ماجاء ان حذف السلام سنۃ یا بست
در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ حذف کردن مد سلام سنت ست حدثنا علی بن حجر نا عبد اللہ بن المبارک والھقل بن زیاد
بکسر اول وسکون قاف ولام بن زیاد السکسکی دمشقی نزیل بیروت گویند ہقل لقب ست ونام او محمد یا عبد اللہ واو کاتب اوزاعی بود ثقہ
از تاسعہ است در سنہ تسع وسبعین یا پس از وی وفات کرد عن الاوزاعی عن قرۃ بن عبد الرحمن بن حیویل المعافری البصری گویند
نام او یحیی بود صدوق ست او را مناکیر اند از سابعہ بود در سنہ اربع وسبعین ومائۃ وفات کرد عن الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ
قال حذف السلام سنۃ گفت ابوہریرہ حذف کردن مد سلام سنت ست قال قال علی بن حجر گفت مصنف گفت علی بن حجر
وقال ابن المبارک وگفت ابن المبارک یعنی ان لا تمدہ مدا مراد میداشت ابوہریرہ از حذف سلام اینکہ دراز نکند ونکشد ہمزہ را کہ در
اول السلام علیکم ست کشیدنی قال ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح وھو الذی یستحبہ اہل العلم وآن حذف چیزیست کہ مستحب
گفتہ اند او را اہل علم وروی عن ابراہیم النخعی انہ قال التکبیر جزم والسلام جزم وروایت کردہ شدہ است از ابراہیم نخعی کہ بدرستیکہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ان حذف السلام سنۃ **قولہ** حذف السلام سنۃ تقدم آنفا ان مثل ہذا حکمہ حکم الرفع بل
حدیث مرفوع وقال ابن سید الناس ہذا مما یدخل فی المسند عند اہل الحدیث او اکثرہم وفیہ خلاف بین
ارباب الاصول انتہی اقول قد تقدم انہ لیس بشیٔ ومعنی الحذف بینہ المص **قولہ** التکبیر جزم بالجیم والزای
المعجمتین وقیدہ بعضہم بالحاء والذال المعجمۃ ومعناہ سریع من الحذم وھو السرعۃ واغرب المحب الطبری فقال
معناہ لا یمد ولا یعرب بل یسکن آخرہ وہذا الاخیر مردود کما بسطتہ فی الفتاوی قالہ السیوطی

قوت المغتذی

عن ابی ہریرۃ قال حذف السلام سنۃ قال ابن سید الناس ہذا مما یدخل فی المسند عند اہل الحدیث او اکثرہم وفیہ خلاف بین
ارباب الاصول معروف التکبیر جزم قال ابن سید الناس بالجیم والزای المعجمتین قال وقیدہ بعضہم بالحاء والذال المعجمۃ
ومعناہ سریع من الحذم وھو السرعۃ انتہی وقد اخرج عبد الرزاق ہذا الاثر فی مصنفہ وزاد فی آخرہ یقول
لا یمد وبہذا فسرہ ابن الاثیر فی النہایۃ والرافعی فی الشرح الکبیر وآخرون واغرب المحب الطبری فقال معناہ لا یمد

عارضۃ الاحوذی

ان الغسل نوعان
احدہما صب الماء
لازالۃ والثانی صب
الماء مع الدلک
وقد قال ابو الفرج
المالکی انہ اذا انغمس
الجنب فی الماء حتی
تحقق بلوغ الماء الی
جمیع اجزاء بدنہ
ان ذلک یجزیہ و
بہ قال الشافعی و
ابوحنیفۃ واللفظ
یحتمل الوجہین فرای
مالک فی اصح اقوالہ
الاحتیاط للعبادۃ
بان یدلک البدن
بالماء لیستوفی وجہی
الغسل فتحصل
العبادۃ بیقین و
اللہ اعلم **باب**
الوضوء بعد الغسل
روی الاسود عن
عائشۃ ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم
کان لا یتوضأ بعد
الغسل حسن صحیح
العارضۃ فی
مسألتین احداہما

شرح سراج احمد

او گفت تکبیر بے مد است و تسلیم بے مد است یعنی کشیدن و دراز لفظ کردن در الله مبارک الله و اکبر السلام نیست و نشاید بلکہ درکافی آورده است اگر بکشد یکی از همزتین الله اکبر را تباہ گردد نماز و اگر بقصد دراز کند همزہ الله کافر گردد و در قلا عمہ است اگر دراز کند همزہ اکبر را و دانسته شد نماز او ودر کفر او اختلاف است مد در همزہ و در لفظ الله مختار تباہ نکند نماز را و اگر کثار کند تباہ گردد و نیز در محیط است کہ مد با تباہ کند نماز را و اگر بقصد کند آن را کافر گردد و نقل یقال کان کاتب الاوزاعی و نقل گفته میشود کہ بود کاتب اوزاعی

باب ما یقول اذا سلم باب است در بیان آنچه بگوید چون سلام دہد حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویة عن عاصم الاحول عن عبد الله بن الحارث عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سلم لا یقعد گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت کہ چون سلام میداد نشست در جای نماز خود الا مقدار ما یقول مگر نشسته می ماند بمقدار آنچه میگفت و میخواند این دعا را اللهم انت السلام ومنك السلام خداوندا توی سالم و منزہ از جمیع نقائص و متصف باتمام کمالات و از تست سلامت بندگان از ہمہ آفات و مخافات تبارکت یا ذا الجلال والاکرام بزرگ توئی خداوند صفات سلبیه و ثبوتیه این کلمات بہمین مقدار در احادیث واقع شده و بصحت رسیده است و بعضی والیك یرجع السلام زیاده کرده و گفته اند کہ آن در روایات نیامده و در اوراد بعضی مشائخ زیادہ نیز برین میخوانند معلوم نمیشود کہ زیاده از ایشان است یا روایتی ہم وارد حدثنا هناد ثنا مروان بن معاویة وابو معاویة عن عاصم الاحول بهذا الاسناد نحوه بہمین اسناد مانند حدیث گذشته وقال تبارکت یا ذا الجلال والاکرام و گفت تبارکت یا ذا الجلال والاکرام قال وفی الباب عن ثوبان بلفظ کان اذا انصرف من صلاته استغفر ثلثا وقال اللهم انت السلام الخ اخرجه مسلم وابن عمر اخرجه الطبرانی وابن عباس اخرجه الشیخان وابی سعید الخدری وابی هریرة اخرجه الشیخان والمغیرة ابن شعبة اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقول بعد التسلیم و تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میفرمود و میخواند پس سلام دادن اخراج آن کرده بخاری و مسلم از مغیرة ابن شعبة لا اله الا الله وحده لا شریك له له الملك وله الحمد یحیی ویمیت وهو علی کل شیء قدیر اللهم لا مانع لما اعطیت خداوندا هیچکس منع کننده نیست چیزی را کہ تو بدہی و لا معطی لما منعت و نیست هیچکس دہنده چیزی را کہ تو باز داری و در بعضی روایات وارد و لا مانع لما قضیت نیز آمده و نیست باز دارنده هر چیزی را کہ تو قضا کرده ولا ینفع ذا الجد منك الجد و سود نمی کند خداوند بخت و مال را دولت مال او از تو و عذاب تو

شرح ابی الطیب

باب ما یقول اذا سلم قوله الا یقعد الا مقدار ما یقول الخ ای لا یقعد فی مکانه الذی صلی فیه الفرض الا مقدار ما یقول الخ هذا اذا کان بعده سنة او لا یقعد علی هیأة مستقبل القبلة الا مقدار ما یقول الی آخره اذا لم یکن بعده سنة لانه صلی الله علیه وسلم کان یقعد بعد اداء الصبح علی مصلاه حتی تطلع الشمس کما سیاتی وقال فیه حسن صحیح وفی البخاری عن سمرة کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا صلی اقبل علینا بوجهه وفی مسلم عن البراء کنا اذا صلینا خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم احببنا ان نکون عن یمینه فیقبل علینا بوجهه ومن تتبع الاحادیث یعرف ان هذا الحدیث لا بد له من التاویل وبه یظهر التوفیق بین هذا الحدیث وبین ما روی عنه صلی الله علیه وسلم من الاذکار قوله لا ینفع ذا الجد بالفتح ویکسر ای صاحب الحظ فی العبادة او صاحب الجد والاجتهاد فی العلم والعمل فضلا عن الجاه والمال قوله منك الجد ای من

قوت المغتذی

وقد یعرب بل یسکن آخره وهذا الاخیر مردود کما بسطته فی الفتاوی

عارضة الاحوذی

لم یختلف احد من العلماء فی ان الوضوء داخل فی الغسل وان نیة طهارة الجنابة یاتی علی طهارة الحدث وتقضی علیها او یطهر البدن بالغسل من الجنابة طهارة تامة وذلك لان موانع الجنابة اکثر من موانع البول فدخل الاقل فی نیة الاکثر واجزأت نیة الاکثر عنه اذا نوت وقال سحنون ان نیة الجنابة لا تغنی عن نیة الحیض فی طهارة الحائض الجنب لان موانع الحیض اکثر ولو نوت الحیض اجزءت من الجنابة لانها الاقل والصحیح انه لا تجزیها کما قال عامة العلماء لان المعنی فی الحدث والجنابة ان محل الحدث محل الجنابة وفی الجنابة اکثر فالذی تتضمنه

شرح سراج احمد

وجدت بفتح جیم بهره وبخت وتوانگری یعنی بی نیازی وبعضی جد بمعنی پدر پدر نیز مراد دارند یعنی نسب فائدہ ندارد و در روایتی بکسر جیم نیز آمده بمعنی کوشش در حرص دنیا وجمع اموال یا در گریختن از عذاب قال ابن دقیق العید قوله منک یجب ان تعلق منک بینفع وینبغی ان یکون ینفع تتضمن معنی یمنع وما قاربه الیه ای لیدفع ویجوز ان تعلق منک بالجد کما یقال حظی منک کثیر لان ذلک نافع ذکره العسقلانی ورقری انه کان یقول مروی کرده شده است از انحضرت بدرستیکه او بود که میفرمود ومیخواند این دعا را سبحان ربک خطاب بآنحضرت ست یاعام ست پاکی ست مر پروردگار ترا رب العزة بدل ست یا صفت واضافت بسوی عزت برای اختصاص وست بآن گویا که گفت ذی العزة وحق تعالی مالک وخالق اوست ومعنی آنکه حق تعالی بعزت وغلبه خود منزه است عما یصفون از آنچه وصف کنند ایشان او را بولد وصاحب وشریک وآنچه لائق وسزاوار نباشد بذات وصفات او تعالی از ملاحده وزنادقه وکلمه ما مصدریه است یا موصوله یا موصوفه ورابط در صله یا در صفت محذوف ست وسلام علی المرسلین وسلام باد بر پیغمبران بالاصالة وبر دیگران بتبعیت ایشان والحمد لله رب العلمین وحمد باد مر خدای را که پروردگار عالمیان ست بر جمیع نعمای وی اخرجه ابو یعلی وابن السنی عن ابی سعید الخدری مرفوعا ولفظ ابی یعلی من قال در بر کل صلوٰة سبحان ربک الخ فقد اکتال بالجریب الاوفی من الاجر واسناده ضعیف ولفظ ابن السنی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا فرغ من صلاته لا ادری قبل ان یسلم او بعد ان یسلم یقول سبحان ربک الخ حدثنا احمد بن محمد بن موسٰی قال نا ابن المبارک ثنا الاوزاعی نا شداد ابو عمار شداد بن عبد الله القرشی ابو عمار الدمشقی ثقة از رابعه بود وارسال میکرد قال ثنی ابو اسماء الرحبی عمرو بن مرثد قال ثنی ثوبان مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینصرف من صلاته قال استغفر ثلث مرات گفت ثوبان بود آنحضرت که چون میخواست اینکه برگردد از نماز خود استغفار میکرد سه بار استغفر الله الذی لا اله الا هو الحی القیوم واتوب الیه ثم قال انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام قال هذا حدیث صحیح وابو عمار اسمه شداد بن عبد الله

باب ماجاء فی الانصراف عن یمینه وعن یساره باب در بیان آنچه آمده است در برگشتن از جانب راست خود واز جانب چپ خود حدثنا قتیبة نا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن قبیصة بن هلب بفتح قاف وکسر موحده وسکون تحتیه وصاد مهمله وهلب بضم ها وسکون لام در آخر موحده است عن ابیه هلب الطائی صحابی ست نازل کوفه شد وگویند نام او یزید وهلب لقب اوست قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یؤمنا گفت هلب بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم که امامت ما میکرد فینصرف علی جانبیه جمیعا علی یمینه وعلی شماله پس برمی گشت آنحضرت بر هر دو جانب خود همه بر راست خود وبر چپ خود وفی الباب عن عبد الله بن مسعود وانس اخرجه مسلم وعبد الله بن عمرو وابی هریرة اخرجه مسلم عن البراء وانس وابن مسعود قال ابو عیسی حدیث هلب حدیث حسن والعمل علیه عند اهل العلم

شرح ابی الطیب

عذابک او عندک او بدل لطفک فعلی الاولین المضاف محذوف وعلی الاخیر من بمعنی البدل **قوله** استغفر ثلث مرات ای قال استغفر الله ثلث مرات ولعل استغفاره لرؤیة تقصیره فی طاعة ربه فان حسنات الابرار سیئات المقربین ولذا قالت رابعة استغفارنا یحتاج الی استغفار کثیر **باب** ماجاء فی الانصراف عن یمینه وعن شماله **قوله** قبیصة بن هلب المشهور بضم الهاء وسکون اللام وقیل بفتح الهاء وکسر اللام وقیل هو مشدد الباء وهو لقب واسمه یزید بن عدی بن قنافة **قوله** فینصرف عن جانبیه جمیعا یعنی احیانا عن الیمین واحیانا عن الشمال لا علی الاجتماع لعدم امکانه

عارضة الاحوذی

لیس لانه اکثر بخلاف محل الجنابة والحیض فانه واحد فیه طهارة احدهما یجزی عن الآخر حتی بالغ بعض علمائنا فقالوا ان نیة غسل الجمعة تجزی عن الوضوء وقالوا ایضا عن الجنابة علی ما یاتی بیانه فی موضعه ان شاء الله الثانیة فی نازلة عرضت وهو انه اذا مس ذکره فی اثناء الوضوء فلا یخلو من ثلثة اوجه اما ان یمسه قبل ان یغسل اعضاء الوضوء او یمسه بعد غسل بعض اعضاء الوضوء او جملتها او یمس بعد تمام الغسل فاما ان مسه بعد تمام الغسل فعلیه الوضوء ولا بد من نیة ولا یحسن ان یختلف فی هذا واما ان مس ذکره بعد غسل بعض الوضوء

عارضة الاحوذی

اوكلها قبل تمام الغسل فقال ابو محمد لا بد عند الاطهر بيديه على اعضاء الوضوء من نية وخالفه غيره ووجه قول ابی محمد ان مس الذكر لا يؤثر فی الغسل انما يؤثر فی الوضوء فلما اوجب عليه غسل تلك الاعضاء للوضوء وجبت نيته الا ترى انه لو ترك اعادة الماء الى تلك الاعضاء وامرار اليد عليها حتى تطاول لو يكن ابتداء غسله وانما عليه اعادة الوضوء و قال غيره ما اختلف فيه ابو محمد وغيره من تجديد النية مبنی على اصل وهو ان المتطهر اذا غسل عضوا من اعضاء طهارته هل يطهر بغسله ام لا يطهر الا بعد تمام غسل جميع الاعضاء فان قلنا

حل اللغة مصلی جای نماز گزاردن ۱۲

شرح سراج احمد

انه ينصرف على اى جانبيه شاء بدرستیکه مصلی برگردد بر ہر جانب خود که خواہد ان شاء عن يمينه وان شاء عن يسارة اگر خواہد برگردد از راست خود واگر خواہد برگردد از چپ خود وقد صح الامران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحقیق صحیح وثابت گشته اند ہر دو امر از آنحضرت ويروى عن على بن ابى طالب انه قال ان كانت حاجته عن يمينه اخذ عن يمينه وروایت کرده شده است از علی مرتضی رضی اللہ عنہ که بدرستیکه علی مرتضی گفت اگر می بود حاجت رسول اللہ از جانب راست آنحضرت میگرفت جائی از جانب راست خود وان كانت حاجته عن يسارة اخذ عن يسارة واگر مے بود حاجت رسول اللہ از جانب چپ وی میگرفت از جانب چپ خود جائی را

باب ما جاء فى وصف الصلوة باب ست در بیان آنچه آمده است در وصف نماز آنحضرت که چگونه بود دراز یا کوتاه بتعدیل یا بی تعدیل حدثنا علی بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن يحيى بن على بن يحيى بن خلاد بن رافع الزرقی عن جده يحيى بن خلاد بن رافع الزرقی عن رفاعة بن رافع الانصاری ابو معاذ رفاعه بن رافع بن مالک الخزرجی الزرقی بدری حاضر گشت عقبه اولی را واو اول کسی ست که اسلام آورد از خزرج ودر حرب جمل وصفین ہمراه علی مرتضی بود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس فى المسجد بدرستیکه آنحضرت در اثنای آنکه نشسته بود در کناره مسجد شریف يوما روزی قال رفاعة ونحن معه گفت رفاعه وحال آنکه ما یان ہمراه آنحضرت بودیم اذ جاء رجل كالبدوی ناگاه آمد مردے مانند مرد بادیه نشین فصلى فاخف صلاته پس بگذارد آن مرد نماز پس سبک کرد نماز را وتعدیل ارکان وقومه وجلسه خوب نکرد ثم انصرف پس تر گشت از نماز فسلم على النبى صلى الله عليه وسلم پس سلام کرد بر آنحضرت فقال النبى صلى الله عليه وسلم وعليك پس فرمود آنحضرت علیک السلام را و جواب سلام وی فرمود فارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى پس باز رو و بگرد در مصلی خود پس بگذار نماز را زیرا که بدرستیکه تو نگذاردی نماز را پس رفت نماز را باز اعاده کرد ثم جاء فسلم عليه پس تر آمد پس سلام کرد بر آنحضرت فقال وعليك فارجع فصل فانك لم تصل پس فرمود آنحضرت جواب سلام وی را و فرمود پس باز گرد پس بگذار نماز را پس بدرستیکه تو نماز نگذاردهٔ ففعل ذلك مرتين او ثلثا كل ذلك يأتى النبى صلى الله عليه وسلم فيسلم على النبى صلى الله عليه وسلم فيقول وعليك فارجع فصل فانك لم تصل پس برگرد آن مرد دو بار یا سه بار ہر بار که میکرد نماز می آمد آنحضرت را پس سلام میکرد بر آنحضرت پس مے فرمود جواب سلام وی میداد و میفرمود لفظ فارجع فصل فانك لم تصل را

شرح ابی الطیب

قوله ان كانت حاجته عن يمينه اخذ عن يمينه الخ فالحاصل انه ينصرف الى جانب حاجته فان استوى الجانبان فينصرف الى اى جانب شاء واليمين اولى لان النبى صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن فى كل شئ وكان يقبل على الناس من جانب يمينه اذا لم يرد الخروج من المسجد **باب** ما جاء فى وصف الصلوة **قوله** بينما هو جالس فى المسجد كلمة بين مضاف الى الجملة التى بعدها وما زائدة ويلزم تقدير الاوقات لان بين لا تضاف الا الى متعدد اى بين اوقات كونه صلى الله عليه وسلم جالسا والعامل فى بين المفاجأة المفهومة من اذ فى قوله اذ جاء رجل **قوله** فقال النبى صلى الله عليه وسلم وعليك اى وعليك السلام لما فى البخارى ولما سيأتى ثم جاء فسلم على النبى صلى الله عليه وسلم فرد النبى صلى الله عليه وسلم السلام فقال ارجع فصل **قوله** فانك لم تصل نفى للصحة فانه اقرب لنفى الحقيقة من نفى الكمال فهو اولى من المجاز ويمكن ان يقال فانك لم تصل كاملة لكنه فيه بعد بالنظر الى حقيقته الا ان قوله فاخف صلاته يؤيده وايضا تاخيره صلى الله عليه وسلم تعليمه يؤيده

شرح سراج احمد

فعاف الناس پس ناخوش داشتند مردم وکبر علیہم و شاق گشت بر مردم ان یکون من اخف صلاتہ لم یصل اینکہ باشد کسیکہ سبک کند
نماز خود را نگذارده او نماز را فقال الرجل فی آخر ذلک پس گفت آن مرد پس از دیدن حال خود و بازگردانیدن وی برای نماز فارنی وعلمنی
پس بنما مرا نماز و بیاموزان مرا نماز را فانما انا بشر اصیب واخطی پس جز این نیست کہ من بشرم بصواب میرسم وخطا میکنم فقال اجل پس
فرمود آنحضرت آری بنمایم ترا حال نماز را اذا قمت الی الصلوٰۃ فتوضأ کما امرک اللہ بہ چون خواہی کہ بایستی برای نماز پس وضو کن چنانکہ
امر فرمود ترا حق تعالی بآن ترتیب غسل اعضا ثم تشہد پس کلمات شہادت بگو و اذان بکن فاقم ایضا پس اقامت نیز بکن فان کان
معک قرآن فاقرأ پس اگر باشد با تو و در یاد تو بود چیزی از قرآن پس بخوان آنرا در نماز و الا فاحمد اللہ وکبرہ وہللہ واگر قرآن یاد
نباشد پس حمد و ثنا کن خدای را و اللہ اکبر گوئی ولا الہ الا اللہ گوئی ثم ارکع پس ترکوع کن فاطمئن راکعا پس قرار و آرام گیری در رکوع
ثم اعتدل قائما پس تراز رکوع آرام و قرار گیری در قومہ ثم اسجد فاعتدل ساجدا پس تر سجدہ کن پس قرار گیری در سجدہ ثم اجلس فاطمئن
جالسا پس تر بنشین پس قرار گیری در نشستن و درین حدیث ذکر دوم سجدہ نیست ثم قم پس تر برخیز برای دوم رکعت فاذا فعلت ذلک
فقد تمت صلاتک پس چون بکنی تو چیزی کہ آموختم ترا پس تحقیق تمام گشت نماز تو وان انتقصت منہ شیئا انتقصت
من صلاتک شیئا واگر نقصان کنی تو ازین کہ آموختم ترا چیزی ناقص خواہی کرد از نماز خود چیزی را قال وکان ہذا اہون علیہم
من الاولی گفت مصنف یا راوی و بود این آسان تر بر صحابہ از نخستین سخن کہ فارجع فانک لم تصل انہ من انتقص من ذلک
شیئا انتقص من صلاتہ ولم تذہب کلہا و این بیان ہذا اہون علیہم ست بدرستیکہ شان این ست کسیکہ نقصان کرد ازین
تعلیم من چیزی ناقص کرد از نماز خود و باطل نمیشود نماز وی تمام ازین حدیث عدم فرضیت اعتدال و اطمینان در ارکان معلوم
گردید چراکہ اگر فرض می بود بطلان صلوٰۃ را می فرمود و در دست بر شافعی و احمد و ابی یوسف کہ بفرضیت طمانینت در رکوع وسجود و
قومہ وجلسہ قائل اند و مراد از نفی صلوٰۃ او نفی کمال او مفہوم گردید و ازین حدیث بر آمد کہ اعادۂ صلوٰۃ بترک واجب و سنت باید کرد
تا بروجہ کمال خالی از کراہت و حرمت ادا یابد قال وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ الشیخان بتغیر الالفاظ وبالزیادۃ والنقصان

شرح ابی الطیب

قولہ فعاف الناس ای کرہوہ کراہۃ طبع یعنی ثقل علیہم فقولہ کبر علیہم تفسیر لہا **قولہ** فقال الرجل اذا قمت
الی الصلوٰۃ فان قیل لو سکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن تعلیمہ اولا حتی افتقر الی المراجعۃ کرۃ بعد اخری یقال
لان الرجل لما لم یستکشف الحال مغترا بما عندہ سکت عن تعلیمہ زجرا لہ وارشادا الی انہ ینبغی لہ ان یستکشف
ما استبہم علیہ فلما طلب کشف الحال بینہ واستشکل تقریرہ صلی اللہ علیہ وسلم علی صلاتہ وہی فاسدۃ ثلث مرات
علی القول بان النفی للصحۃ واجیب بانہ اراد استدراجہ بفعل ما جہلہ لاحتمال ان یکون فعلہ ناسیا او غافلا
فیتذکر فیفعلہ من غیر تعلیم فلیس من باب التقریر علی الخطاء بل من باب تحقق الخطاء او
بیانہ لو یعلمہ اولا لیکون ابلغ فی تعریفہ وتعریف غیرہ ولتفخیم الامر وتعظیمہ
علیہ لیکون اوقع فی النفس واثبت فی الحفظ وقال القسطلانی ولیس فیہ تاخیر البیان
لانہ کان فی الوقت سعۃ ان کان صلوٰۃ فرض **قولہ** ثم تشہد فاقم ایضا لعل المراد بالتشہد الاذان
لاشتمالہ علی الشہادۃ وبالاقامۃ اقامۃ الصلوٰۃ او تکبیرۃ الاحرام لان بہا اقامۃ الصلوٰۃ واللہ اعلم بمرادہ صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

ان الحدث لم یزل
عنہ بغسلہ کان
ذلک بمنزلۃ ان لم یر
ذکرہ قبل غسلہا
فحکم نیۃ الغسل
باق علیہا فلا یحتاج
الی تجدید نیۃ و
ان قلنا ان الحدث
قد ارتفع عن اعضاء
الوضوء وان لم یتم
الغسل فعلیہ
ان یستانف الوضوء
بنیۃ مستانفۃ
وکلاہما وہم الا ان
الاولی اقرب من
الثانیۃ **تنبیہ**
اما قولی ہذا الثانی
ان ہذا مبنی علی
اصل وہو ان کل
عضو ہل یطہر بنفسہ
ام لا فما کان ہذا
قط فرعا ولا اصلا
ولا ہذا شیء علم فی
المذہب ولا خطر علی
بال شیخنا وانما
ہذا کلام یقولہ
اصحاب الشافعی و
یفرعون علیہ وہو باطل

عارضة الاحوذی

قطعا فان الحدث لا يرتفع عن العضو بحال حتى يغسل الرجلين بدليل اجماع الامة على ان الرجل لو غسل وجهه و يديه في الوضوء لم يجز له ان يمس به المصحف لا عندنا ولا عندهم وانما غسل الوجه موقوف مراعا فان كمل الوضوء ثبت له الحكم وان لم يكمل بطل كركعة من الصلوٰة لا يقال انها اخرت ولا يسقط بها فرض حتى يكمل الصلوٰة و كذلك زعموا ان من غسل احدى رجليه ولبس الخف ثم غسل الاخرى ولبس الخف الآخر فاحد القولين ان المسح يجوز لان الرجل الاولى لبست على طهارة وليس كما زعموا ما قال ذلك قط منا شيخ وانما ينبني ذلك على اصل

شرح سراج احمد

في العبارة والمصنف ايضا و عمار بن ياسر اخرجه الطبراني بلفظ ان من الناس من يصلي الصلوٰة كاملة ومنهم من يصلي نصفا ومنهم من يصلي ربعا ومنهم من يصلي خمسا ومنهم من يصلي سدسا ومنهم من يصلي سبعا ومنهم من يصلي ثمنا ومنهم من يصلي تسعا ومنهم من يصلي عشرا قال ابو عيسى حديث رفاعة بن رافع حديث حسن قد روي عن رفاعة هذا الحديث من غير وجه و تحقیق روایت کرده شده است از رفاعه این حدیث از بسیار طرق حدثنا محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد القطان نا عبيد الله بن عمر قال اني سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد بدرستیکه آنحضرت و آمد در مسجد شریف فدخل رجل فصلى پس در آمد مردی در مسجد پس نماز گذارد ثم جاء فسلم پس آمد پس سلام کرد على النبي صلى الله عليه وسلم بر آنحضرت فرد عليه السلام پس رد کرد آنحضرت بروی جواب سلام را فقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع الرجل پس باز گشت آن مرد برای گذاردن نماز فصلى كما كان صلى ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فرد عليه فقال له ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعل ذلك ثلث مرات تا آنکه باز گردانید او را برای نماز و او نماز کرده می آمد بر آنحضرت و سلام میکرد و آنحضرت باعاده نماز امر میفرمودند فقال له الرجل پس گفت آنحضرت را آن مرد والذي بعثك بالحق ما احسن غير هذا و سوگند بآن ذاتی است که فرستاده ترا براستی خوب نمیدانم و بهتر نمی شناسم سوای این فعلمني پس بیاموز مرا فقال اذا قمت الى الصلوٰة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا و افعل ذلك في صلاتك كلها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى ابن نمير هذا الحديث عن عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ولم يذكر فيه عن ابيه و ذکر نکرده در حدیث لفظ عن ابیه را عن ابی هریرة و روایة يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر اصح و روایت یحیی از عبید الله صحیح تر است وسعيد المقبري قد سمع من ابي هريرة و سعید مقبری تحقیق شنیده است حدیث را از ابی هریره و روی عن ابیه عن ابی هریرة یعنی سعید مقبری روایت از ابی هریره دارد بواسطه و بی واسطه وابو سعيد المقبري اسمه كيسان و نام ابو سعید کیسان است و سعيد المقبري يكنى ابا سعد و کنیت سعید ابا سعد است یعنی آنها دو کس اند حدثنا محمد بن بشار و محمد بن المثنى قالا ثنا يحيى بن سعيد القطان نا عبد الحميد بن جعفر نا محمد بن عمرو ابن عطاء عن ابي حميد الساعدي قال سمعته وهو في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم گفت عمرو بن عطا شنیدم ابا حمید را در حالیکه او بود در میان ده کسان از صحابه احدهم ابو قتادة بن ربعي یکی از آن ده کس ابو قتاده بود و ربعی بکسر را و سکون موحده و کسر عین مهمله است يقول میگفت ابو سعید ساعدی انا اعلمكم بصلوٰة رسول الله صلى الله عليه وسلم من داناترین شما ام بنماز آنحضرت قالوا ما كنت اقدمنا له صحبة ولا اكثرنا له اتيانا گفتند صحابه آن ده کسان مر ابی حمید را نیستی تو پیشترین ما برای آنحضرت از روی صحبت و نیستی تو بسیار ترین ما برای آنحضرت از روی آمدن بخدمت شریف قال بلى گفت ابو حمید آری قالوا فاعرض گفتند صحابه پس بیان کن کیفیت نماز آنحضرت را فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوٰة گفت ابو حمید بود آنحضرت که چون برمی خاست برای گذاردن نماز اعتدل قائما قرار میگرفت و آرام میکرد در استادگی ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه و برمی داشت آنحضرت دو دست مبارک خود را تا آنکه برابر می شدند هر دو دست بدو شهای آنحضرت فاذا اراد ان يركع پس چون میخواست که رکوع کند رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم قال الله اكبر و ركع ثم اعتدل پس قرار و آرام میگرفت در رکوع

شرح سراج احمد

فلم یصوب راسه ودر روایت ابی داود و دارمی فلا یصبی راسه آمده است پس پایان نمیکرد سر مبارک خود را ولم یقنع بضم شناة
تحتیه وسکون قاف وکسر نون ونه برمی داشت بلکه برابر وہموار میداشت پشت وسر را واولی آنست که اعتدال بمعنی اطمینان دارند
چنانکه در جلسه میان هر دو سجده وجلسه استراحت نشست ووضع یدیه علی رکبتیه ومی نهاد دو دست خود را بر دو زانوی خود ثم
قال سمع الله لمن حمده ورفع یدیه واعتدل یعنی در قومه پس از رکوع حتی یرجع کل عظم فی موضعه تا آنکه باز میرفت ورجوع می نمود
هر استخوان بجای خود معتدلا وبود بازگشتن معتدل ثم هوی الی الارض ساجدا ثم قال الله اکبر ثم جافی عضدیه عن ابطیه یعنی دور
میکرد هر دو بازوی خود را از دو بغل شریف خود وفتخ اصابع رجلیه ایستاده میکرد انگشتان هر دو پای خود فتخ با خاء معجمه ایستاده کردن
انگشتان وکج کردن از مفاصل ثم ثنی رجله الیسری یعنی دوتا میکرد پای چپ خود را وقعد علیها ومی نشست بران پای ثم اعتدل حتی
یرجع کل عظم فی موضعه معتدلا ثم هوی الی الارض ساجدا ثم قال الله اکبر ثم ثنی رجله الیسری یعنی دوتا میکرد ونگسترانید پای چپ خود را
فقعد علیها واعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعه ثم نهض یعنی برمی خاست برکعت دوم ثم صنع فی الرکعة الثانیة مثل ذلك
یعنی کرد رکعت دوم مانند آن که در رکعت اول کرده بود حتی اذا قام من السجدتین کبر ورفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه تا آنکه
چون برمیخاست آنحضرت بقیام رکعت ثالث از رکعت دوم تکبیر میکرد وبرمیداشت دو دست خود را تا مقابل دو دوش خود کما صنع حین
افتتح الصلوة چنانکه میکرد آنحضرت در هنگام افتتاح نماز وتکبیر اولی ثم صنع کذلك یعنی کرد آنحضرت همچنان حتی کانت الرکعة التی
تنقضی فیها صلاته تا آنکه میشد آن رکعتی که تمام میشد دران رکعت نماز آنحضرت اخر رجله الیسری موخر میکرد پای چپ خود را وقعد
علی شقه متورکا ومی نشست بر جانب چپ خود در حالیکه نشسته می بود بر یک جانب پای چپ را بجانب راست برآورده ثم سلم یعنی سلام
میداد وازین حدیث فوائد بسیار برآمد یکی رفع یدین در تکبیرات انتقالات ودیگر رفع آن تا بدوش ودیگر تورک در رکعت قعدهٔ اخیره ودیگر فوائد
نیز اند واین حدیث موافق مذهب شافعی است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح قال ومعنی قوله اذا قام من السجدتین رفع یدیه یعنی اذا قام من الرکعتین
مراد از سجدتین رکعتین است یعنی رفع یدین میکرد چون می استاد از گذاردن دو رکعت حدثنا محمد بن بشار والحسن بن علی الحلوانی وغیر واحد قالوا انا ابو عاصم
ثنا عبد الحمید بن جعفر ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حمید الساعدی فی عشرة من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فیهم ابو قتادة
ابن ربعی فذکر نحو حدیث یحیی بن سعید پس ذکر کرد ابو عاصم مانند حدیث یحیی بن سعید در الفاظ بمعناه موافق معنی وی وزاد فیه ابو عاصم عن عبد الحمید بن
جعفر هذا الحرف وزیاده کرد در حدیث ابو عاصم از عبد الحمید این عبارت را قالوا صدقت هکذا صلی النبی صلی الله علیه وسلم گفتند آن ده کس از صحابه مر ابا حمید را

شرح ابی الطیب

قوله فلم یصوب راسه ولم یقنع من التصویب والاقناع ای لم یخفضه جدا من صبا اذا مال الی النساء و
اقنع راسه اذا رفع ای لم یرفعه حتی یکون اعلی من ظهره **قوله** وفتخ اصابع
رجلیه بفاء ومثناة فوقیة وخاء معجمة ای نصبها وغمز موضع المفاصل
منها وثناها الی باطن الرجل واصل الفتخ اللین

قوت المغتذی

فلم یصوب راسه ای لم یخفضه ولم یقنع ای لم یرفع راسه وفتخ اصابع رجلیه بفاء ومثناة فوقیة
وخاء معجمة ای نصبها وغمز موضع المفاصل منها وثناها الی باطن الرجل واصل الفتخ اللین

عارضة الاحوذی

وهو ان استدامة اللبس هل هو بمنزلة ابتدائه ام لا وهذا اصل ینبنی علیه فی الشریعة احکام فی الطهارة والایمان والاباحة واختلف فیه قول مالك واصحابه فمن حذیرے ممن یترك اشیاء فروع المذهب علی اصوله ویطلب لها اصول الشافعیة لیغرب بها

باب اذا التقی الختانان انزل ولم ینزل

القاسم عن عائشة اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل فعلته انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا سعید بن المسیب عن عائشة قالت قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل حدیث عائشة وحدیث ابی بن کعب انما الماء من الماء کان

شرح سراج احمد

راست گفتی تو همچنین گذارده آنحضرت نماز را **باب** ما جاء في القراءة في الصبح باب ست در بیان آنچه آمده است در خواندن آنحضرت در نماز

فجر حدثنا هناد نا وكيع عن مسعر بكسر میم و سکون سین مهمله و عین مهمله و را و سفيان عن زياد بن علاقة عن عمه قطبة بن مالك

زیاد روایت کرده از عم خود که قطبه بن مالک بود ثعلبی صحابی بود ساکن کوفه شد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر گفت شنیدم

آنحضرت را که میخواند در نماز فجر والنخل باسقات في الركعة الاولى یعنی سوره قاف را در رکعت اول یعنی طوال مفصل میخواند در نماز فجر و في الباب

و در باب قرات فجر روایت ست عن عمرو بن حريث اخرجه مسلم بلفظ يقرأ في الفجر والليل اذا عسعس و جابر بن سمرة اخرجه مسلم ايضا بلفظ كان

النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر ق والقرآن المجيد ونحوه وكانت صلاته بعد تخفيفة و عبد الله بن السائب اخرجه مسلم ايضا بلفظ صلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم الصبح بمكة فاستفتح سورة المؤمنين حتى جاء ذكر موسى و هارون اخذت النبي سعلة فركع وابي برزة الاسلمي وام سلمة ام المؤمنين زوجه

آنحضرت قال ابو عيسى حديث قطبة بن مالك حديث حسن صحيح وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الصبح بالواقعة

و روایت کرده شده است از آنحضرت که آنحضرت خواند در نماز فجر سوره واقعه را اخرجه عبد الرزاق عن جابر بن سمرة وروي عنه و

روایت کرده شده است از آنحضرت انه كان يقرأ في الفجر من ستين آية الى مائة بدرستیکه آنحضرت بود که میخواند در

نماز فجر از شصت آیت تا صد یعنی میان شصت و مائة میخواند چنانکه بخاری و مسلم از ابی هریره اخراج کرده بلفظ و يقرأ بالستين الى

المائة و در روایت دیگر ست ما بين الستين الى المائة وروي عنه انه قرأ اذا الشمس كورت و روایت کرده شده است از آنحضرت

بدرستیکه آنحضرت خواند در نماز فجر سوره اذا الشمس کورت را اخرجه الدارقطني في الافراد وقال تفرد به الواقدي عن ابن اخي الزهري

وروي عن عمر انه كتب الى ابي موسى و روایت کرده شده است از امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه بدرستیکه او نوشت بسوی ابی موسی

اشعری که عامل بر کوفه و بصره بود ان اقرأ في الصبح بطوال المفصل اینکه بخوان در نماز فجر طوال مفصل را اخرجه عبد الرزاق باسناد ضعيف منقطع

وروى البيهقي باسناد متصل الى مالك بن ابي عامر ان عمر كتب الى ابي موسى ان اقرأ في ركعتي الفجر بسورتين طويلتين من المفصل قال

ابو عيسى وعلى هذا العمل عند اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي و در مذهب حنفیه قرات فجر

و ظهر طوال مفصل ست **باب** ما جاء في القراءة في الظهر والعصر باب ست در بیان آنچه آمده است در خواندن قرات در نماز ظهر و عصر حدثنا

احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسماء ذات البروج والسماء والطارق وشبههما و مشابه این هر دو سوره

میخواند که موافق می بود با آنها در عدد آیات و کلمات و حروف چنانکه هل اتاك و الفجر و انفطرت و غیرها قال وفي الباب عن خباب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في القراءة في الصبح **قوله** قطبة بن مالك بضم قاف و باء موحدة عم زياد **قوله** يقرأ في الفجر

والنخل باسقات اي طويلات ولها طلع نضيد اي منضود متراكب بعضه فوق بعض وهذا قبل ان تنشق

فاذا انشق كمامه فليس بنضيد والمراد بقوله والنخل باسقات السورة كلها لما في مسلم عن قطبة بن مالك قال

صليت وصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ ق والقرآن المجيد حتى قرأ والنخل باسقات وفيه عن

جابر بن سمرة كان يقرأ في الفجر ق والقرآن المجيد ونحوها **باب** ما جاء في القراءة

في الظهر والعصر **قوله** وشبههما اي مثلهما لان الشبه كالمثل وزنا ومعنى

عارضة الاحوذی

رخصة في اول

الاسلام ثم نهي

عنها ابو الجحاف

عن عكرمة عن

ابن عباس انما الماء

من الماء في الاحتلام

وابو الجحاف داود بن

ابي عوف قال سفيان

كان مرضيا اسناده

هذا الباب ثبتت فيه

احاديث من الجهتين

فاما جهة سقوط

الغسل مع عدم

انزال الماء فنص صحيح

روى ابو سعيد الخدري

ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال انما الماء من الماء

وانه صلى الله عليه وسلم

قال ايضا اذا قحطت

فلا غسل عليك

وعليك الوضوء

وقال ابي بن كعب

انه صلى الله عليه وسلم

قال في الرجل يصيب

من المرأة ثم يكسل

قال يغسل ما اصابه

من المرأة ثم يتوضأ

ويصلي اخرجه مسلم

شرح سراج احمد

ابن الارت اخرجه عبد الرزاق وابن ابی شیبة وابو نعیم عن ابی معمر وابی سعید الخدری اخرجه مسلم وابی قتادة اخرجه البخاری ومسلم
وزید بن ثابت اخرجه عبد الرزاق والبخاری وابو داؤد والنسائی والبراء بن عازب اخرجه عبد الرزاق وابن ابی شیبة قال ابو عیسٰی
حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قرأ فی الظهر قدر تنزیل السجدة اخرجه
مسلم عن ابی سعید الخدری یعنی دریک رکعت مقدار الم تنزیل السجدہ میخواند وروی عنه انه کان یقرأ فی الرکعة الاولی من الظهر قدر
ثلثین اٰیة وروایت کردہ شدہ است از آنحضرت بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میخواند در رکعت نخستین از ظہر مقدار سی آیت اخرجه مسلم
ایضا عن ابی سعید الخدری وفی الرکعة الثانیة قدر خمسة عشر اٰیة ودر رکعت دوم مقدار پانزدہ آیت میخواند ازین حدیث بر می آید
تطویل رکعت اولی بر ثانیہ اخرجه مسلم ایضا عن ابی سعید الخدری وروی عن عمر انه کتب الی ابی موسی ان اقرأ فی الظهر باوساط
المفصل وروایت کردہ شدہ است از عمر بن الخطاب کہ او نوشت بسوی ابی موسی اشعری اینکہ بخوان در نماز ظہر اوساط مفصل را کہ از سورہ
بروج تا سورہ لم یکن الذین کفروا است واین از تعلیقات مصنف است ورای بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر کنحو القراءة فی المغرب یقرأ بقصار
المفصل واعتقاد کردہ اند بعضی از اہل علم کہ تحقیق قرارت نماز عصر مانند قرارت است کہ در مغرب است یعنی قصار مفصل وروی عن ابراهیم النخعی انه قال بدرستیکہ ابراہیم نخعی
گفت تعدل صلوة العصر بصلوة المغرب فی القراءة برابر کردہ میشود نماز عصر بنماز مغرب کہ در ہر دو قرارت قصار مفصل است وقال ابراهیم وگفت ابراہیم
نخعی نیز تضعف صلوة الظهر علی صلوة العصر فی القراءة اربع مرات زیادہ کردہ شود نماز ظہر بر نماز عصر در قرارت چہار بار **باب فی القراءة فی المغرب** باب است در بیان
قرارت در نماز مغرب حدثنا هناد نا عبدة عن محمد بن اسحٰق عن الزهری عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس عن امه ام الفضل قالت گفت
ام الفضل خرج الینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو عاصب راسه فی مرضه بیرون شد بسوی ما آنحضرت درحالیکہ آنحضرت پیچیدہ وبربندہ بود
سر مبارک خود را در مرض وفات خود فصلی المغرب پس گزارد آنحضرت نماز مغرب را فقرأ بالمرسلات پس خواند در نماز مغرب والمرسلات را فما صلاها

شرح ابی الطیب

قوله وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قرأ فی الظهر قدر تنزیل السجدة وفی مسلم عن جابر بن سمرة
کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الظهر باللیل اذا یغشی وفی روایة بسبح اسم ربك الاعلی قال العلماء اختلاف
قدر القراءة فیها بحسب الاحوال فکان صلی اللہ علیہ وسلم اذا علم من حالهم ایثار التطویل طول والا خفف ومما
ورد انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی الصبح المؤمنون والروم ویٰس والواقعة وق واذا زلزلت والمعوذتین
وفی الظهر لقمان وتنزیل السجدة والذاریات والسماء ذات البروج والسماء والطارق والاعلی وهل اتٰك والشمس
وضحٰها واللیل اذا یغشی لکن مع الجهر ببعضها للتعلیم وفی العصر السمآن والاعلی والغاشیة **قوله** تعدل
صلوة العصر بصلوة المغرب ای تساویها فی القراءة **باب** فی القراءة فی المغرب **قوله** خرج الینا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای خرج من المکان الذی کان راقدا فیه الی الحاضرین فی البیت فصلی بهم وفیه
لما فی النسائی عن ام الفضل بنت الحارث واسمها لبابة زوج العباس اخت میمونة قالت صلی بنا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بیته المغرب فقرأ المرسلات فما صلی بعدها صلوة حتی قبض النبی صلی اللہ
علیه وسلم واما ما فی حدیث عائشة انها الظهر فکانت فی المسجد وقوله فما صلی بعدها حتی قبض
ای اماما واللہ اعلم بالمراد **قوله** وهو عاصب راسه ای رابط راسه بالخرقة اونحوها

عارضة الاحوذی

وروی عثمان بن عفان
عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وافتی به
اذا جامع الرجل امرأته
ولم یمن قال عثمان یتوضأ
کما یتوضأ للصلوة و
یغسل ذکره وروی
ابو ایوب عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم
مثله خرج ذلك الجعفی
والقشیری وابن ماجة
ایجاب الغسل بالتقاء
الختانین وان لم یکن
انزال فرواه ابو هریرة
عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال اذا جلس
بین شعبها الاربع
ثم جهدها فقد وجب
الغسل خرجه الجعفی
والقشیری [illegible]
من طریق مطر عن
الحسن عن ابی رافع
عن ابی هریرة وان
لم ینزل وخرجه القشیری
ایضا من طریق ابی بردة
عن ابی موسی قال
اختلف فی ذلك
رهط من المهاجرین

شرح سراج احمد

بعد حتى لقي الله عز وجل پس نگذارد آن نماز را پس از ان تا آنکه وفات یافت واین خواندن آنحضرت محض برای بیان جواز بود والا قرات مستحبه در مغرب قصار مفصل ست وفي الباب عن جبير بن مطعم اخرجه الشيخان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور وابن عمر وابي ايوب الانصاري وزيد بن ثابت اخرج ابن ابي شيبة عن عروة عن زيد بن ثابت او ابي ايوب ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بالاعراف في الركعتين جميعا واخرج البخاري وابو داود والنسائي وعبد الرزاق عن زيد بن ثابت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلوة المغرب باطول الطوليين واخرج عبد الرزاق وابن الانباري في المصاحف عن عمرو بن ميمون قال صلى بنا عمر بن الخطاب صلوة المغرب فقرأ في الركعة الاولى بالتين والزيتون وفي الركعة الاخرى الم تركيف ولايلاف قريش جميعا قال گفت مصنف حديث ام الفضل حديث حسن صحيح وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالاعراف في الركعتين كلتيهما وروایت کرده شده است از آنحضرت بدرستیکه آنحضرت خواند در نماز مغرب سورهٔ اعراف را در هر دو رکعت اخرجه النسائي عن عائشة رضي الله عنها شک نیست که وقت مغرب گنجایش آن دارد خصوصا اگر شفق تام بیاض باشد یا آنچه بود در قرات آنحضرت صلى الله عليه وسلم از سرعة وطي وعزید شوق وبعضی از شافعیه گفته اند که اگر نیز وقت بر آمده باشد باکی نیست وشروع در وقت بس است در صحت نماز وبعضی از ایشان گفته اند که مراد بسورت بعضی سورت ست ودر روایت بخاری وابی داود ونسائی از زید بن ثابت قرات بسورت اعراف آمده بی ذکر تفریق ودر روایتی قرات سورت مائده واعراف نیز آمده وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالطور اخرجه البخاري ومسلم عن جبير بن مطعم واخرجه المصنف تعليقا وروي عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في المغرب بقصار المفصل اخرجه عبد الرزاق وروي عن ابي بكر انه قرأ في المغرب بقصار المفصل وروایت کرده شده است از امیر المؤمنین ابی بکر صدیق که بدرستیکه او خواند در نماز مغرب قصار مفصل را قال گفت مصنف وعلى هذا العمل عند اهل العلم وبه يقول ابن المبارك واحمد واسحق وقال الشافعي وذكر عن مالك انه يكره ان يقرأ في صلوة المغرب بالسور الطوال وگفت شافعی وذکر کرده شده است از امام مالک نیز که بدرستیکه مالک مکروه میداشت اینکه خوانده شود در نماز مغرب سورتهای دراز نحو الطور والمرسلات مانند سورهٔ والطور وسورهٔ مرسلات وقال الشافعي لا اكره ذلك وگفت امام شافعی مکروه نمیدانم آنرا که طوال مفصل در مغرب خوانده شود بل استحب بلکه مستحب میدانم ان يقرأ بهذه السور في صلوة المغرب اینکه خوانده شود بسورتهای دراز در نماز مغرب **باب** ما جاء في القراءة في صلوة العشاء باب ست در بیان آنچه آمده است در قراءت نماز عشا حدثنا عبدة بن عبد الله الخزاعي ثنا زيد بن الحباب ثنا ابن واقد عن عبد الله

عارضة الاحوذي

والانصار هكذا الغسل من الماء وقال المهاجرون اذا خالط وجب الغسل قال ابو موسى انا اشفيكم من ذلك فقمت فاستاذنت على عائشة فاذنت لي فقلت يا أُمَّتَاهُ او يا امّ المؤمنين اني اريد ان اسالك عن شيء واني استحييك فقالت لا تستحيي ان تسالني عما انت سائل عنه امك التي ولدتك فانما انا امك قلت فما يوجب الغسل قالت على الخبير سقطت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس بين شعبها الاربع ومس الختان فقد وجب الغسل وروى القشيري ايضا من طريق جابر بن عبد الله عن ام كلثوم عن عائشة ان رجلا سال رسول الله

شرح ابي الطيب

قوله وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بالطور اخرجه البخاري عن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في صلوة المغرب بالطور اي بالسورة كلها وقول ابن الجوزي يحتمل ان يكون الباء بمعنى من كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله يعني فيكون المراد انه عليه الصلوة والسلام قرأ بعض سورة الطور واستدل الطحاوي لذلك بما رواه من طريق هشيم عن الزهري في حديث جبير بقوله فسمعته يقول ان عذاب ربك لواقع فاخبر ان الذي سمعه من هذه السورة هو هذه الآية خاصة معارض بما عند البخاري في التفسير حيث قال سمعته يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون الآيات الى قوله المسيطرون كاد قلبي يطير **باب** ما جاء في القراءة في صلوة العشاء

شرح سراج احمد

ابن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الآخرة بالشمس وضحها ونحوها من السور بود
آنحضرت كه ميخواند در عشا كه عتمه است سورهٔ والشمس و مانند آن از سور يعني اوساط مفصل وفي الباب عن البراء بن عازب اخرجه البخاري
ومسلم قال البراء سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون وما سمعت احدا احسن صوتا منه قال ابو عيسى حديث بريدة
حديث حسن وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الآخرة بسورة والتين والزيتون كما اخرجه البخاري ومسلم
عن البراء وروي عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء بسور من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها
و روايت كرده شده است از امير المومنين عثمان كه بدرستيكه او بود كه ميخواند در عشا بسورتے از اوساط مفصل مانند سورهٔ منافقين و مانند آن وروي
عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انهم قرؤا باكثر من هذا و روايت كرده شده است از صحابه و تابعين كه بدرستيكه ايشان
خوانده اند زياده از ان و اقل وكمتر از ان خوانده كان الامر عندهم واسع في هذا زيرا كه حكم نزد ايشان فراخ ست درين امر واحسن
شئ في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ بالشمس وضحها والتين والزيتون ونيكترين چيزي در قراءت عشا
چيزيست كه روايت كرده شده است از آنحضرت كه بدرستيكه او خواند در عشا والشمس و والتين حدثنا هناد ثنا ابو معاوية عن يحيى بن
سعيد الانصاري عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في العشاء الآخرة بالتين والزيتون
وهذا حديث حسن صحيح واين حديث براء حسن صحيح ست **باب** ما جاء في القراءة خلف الامام بابست در بيان آنچه آمده است
در قراءت در پس امام حدثنا هناد ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن اسحق عن مكحول عن محمود بن الربيع عن عبادة بن
الصامت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح گفت عباده گذارد آنحضرت نماز صبح را فثقلت عليه القراءة پس
گران شد قراءت بروي و دشوار شد فلما انصرف پس هرگاه برگشت آنحضرت از نماز قال اني اراكم تقرؤن وراء امامكم فرمود بدرستيكه
من مي بينم شما را كه مي خوانيد در پس امام خويش و در بعضي نسخ بجاي اني اراكم ولعلكم آمده است و نفرمود خوانيد پس اين اشارت بانكه امامت
مقتضي خاموش بودن و گوش داشتن مقتديان ست قراءت امام را هر كه باشد بين باشتم يا غير من و سبب ثقل و عسر قراءت لطابر آن مي نمايد كه سماع صوت
قارين باشد كه موجب تشويش و التفات خاطر شريف باشد والله اعلم ولكين قول آنحضرت اني اراكم يا و لعلكم تقرؤن منافي اين معني ست زيرا كه اين
نزد جهرست و آن متيقن ست پس لعلكم واني اراكم چرا فرمايد و گفته اند كه تواند كه سبب ثقل قراءت بر آنحضرت
ناخوش داشتن آنحضرت اين فعل را از ايشان باشد و گفته اند كه سبب ثقل تاثر آنحضرت باشد
از نقص كه ناشي مي شد مر ايشان را از عدم التفات و استماع قراءت آنحضرت و كامل گاهي متاثر ميشود به نقص ناقص

شرح ابي الطيب

قوله انه قرأ في العشاء الآخرة بسورة التين والزيتون اخرجه الشيخان عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون فما سمعت احدا احسن صوتا منه واخرجه الاربعة
ايضا منه الا انه بلا زيادة فما سمعت الخ **باب** ما جاء في القراءة خلف الامام **قوله** اني اراكم تقرؤن
وراء امامكم بضم الهمزة وفتح الراء بصيغة المجهول اي اظن انكم تقرؤن لما في مسلم عن عمران بن حصين قال
قد ظننت ان بعضكم خالجنيها وفي ابي داود عن عبادة بن الصامت لعلكم تقرؤن خلف امامكم قلنا نعم ويحتمل
ان يكون معلوما اي علمت انكم تقرؤن لما في رواية اخرى عنه قد علمت ان بعضكم خالجنيها

عارضة الاحوذي

صلى الله عليه وسلم
عن الرحمن بمجامع
اهله ثم يكسل هل
عليهما الغسل و
عائشة جالسة
فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اني لافعل
ذلك انا وهذه ثم
نغتسل وروى الدار قطني
ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا التقت
المواسي فقد وجب
الغسل خرجه في
باب الغسل من المجتبى
غريبة في هذه
الاحاديث من التهذيب
عشرة الفاظ الاول
الختان الثاني الالتقاء
الثالث قوله قحطت
الرابع قوله يكسل
الخامس مني السادس
قوله شعبها السابع
قوله جهدها الثامن
قوله على الحبير سقطت
التاسع قوله مس
الختان الختان
العاشر قوله باعاه
اما الاول وهو الختان

شرح سراج احمد

قال قلنا يا رسول الله اى والله گفت راوی گفتیم یا رسول اللہ سوگند بخدا آری میخوانیم قال لا تفعلوا فرمود نکنید این کار و نخوانید خلف امام الا بام القرآن مگر فاتحہ کتاب را آنرا خوانده باشید فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها زیرا که نیست نماز کسی را که نخواند الحمد للہ را ظاہر این حدیث دال بر فرضیت قرارت فاتحہ است قال وفی الباب عن ابی هريرة اخرجه مالك فی الموطا واحمد وابو داود والمصنف والنسائی و اخرج ابن ماجة عنه نحوه وعائشة اخرجه البخاری وانس اخرجه ابن حبان فی الضعفاء وابی قتادة وعبد الله بن عمرو قال ابو عيسى حديث عبادة حديث حسن صحيح وقد روى هذا الحديث الزهری عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت عن النبی صلى الله عليه وسلم قال لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب يعنی چنانکہ مکحول روایت کرده است زہری نیز روایت کرده است بہمان اسناد و ترجمہ حدیث وهذا اصح واین حدیث صحیح تر است والعمل على هذا الحديث فی القراءة خلف الامام عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم والتابعين وهو قول مالك بن انس وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق يرون القراءة خلف الامام اعتقاد میکنند قرارت فاتحہ ماموم را در پس امام **باب** ما جاء فی ترك القراءة خلف الامام اذا جهر الامام بالقراءة بابست در بیان آنچہ آمده است در نخواندن قرارت در پس امام وقتیکہ جہر کند امام بقرارت حدثنا الانصاری نا معن نا مالك عن ابن شهاب عن ابن اكيمة الليثی بضم ہمزه وفتح کاف وسکون مثناة تحتیہ ومیم عمارة وگویند عمرو وحفیده عمرو بن مسلم وگویند عمر در تقریب است عمرو بن مسلم بن عمارة بن اكيمة بالتصغير الليثی المدنی وقیل اسمه عمر صدوق من السادسة عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلوة جهر فيها بالقراءة بدرستیکہ آنحضرت برگشت از نمازی کہ جہر کرده بود دران نماز بقرارت فقال هل قرأ معی احد منكم آنفا پس فرمود آنحضرت آیا خوانده باشد کسی از شما اکنون درین نماز فقال رجل نعم يا رسول الله پس گفت مردی آری یا رسول اللہ خواندم قال انی اقول مالی انازع القرآن فرمود من میگفتم در دل خود چه شده است مرا کہ کشاکش میکنم قرآن را وانازع بفتح زا وکسر آن ہر دو روایت اند قال فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت ابو ہریره پس باز آمدند مردم از خواندن با پیغمبر خدا فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلوة بالقراءة در چیزی کہ جہر میکرد آنحضرت دران از نماز

شرح ابی الطیب

قوله ای والله بكسر الهمزة وسكون الياء التحتانية بنقطتين بمعنى نعم **قوله** لا تفعلوا الا بام القرآن ای لا تقرؤا الا بام القرآن ظاهره يقتضی وجوب قراءة الفاتحة على كل مصل ويحتمل ان يقال معناه اذا كنتم منفردين لا عموما فالتعليل بقوله فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها لبيان مزيد اهتمام فاتحة الكتاب بانها بحيث لا تجوز صلوة المنفرد بدونها او لا تجوز صلوة احد بدونها حقيقة او حكما فالمنفرد حقيقة والمقتدی حكما وانما اولوه لما روى عن جابر بن عبد الله رض يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام قال المصنف هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی ترك القراءة خلف الامام **قوله** مالی انازع القرآن بفتح الزای ونصب القرآن على انه مفعول ثان لان الصيغة مبنية للمفعول ونائب الفاعل الضمير المستتر ای مالی اداخل فی القراءة واشارك فيها واغالب عليها وذلك لانهم جهروا بالقراءة خلفه او اشتغلوا عن سماع قراءته الافضل بقراءتهم سرا فشغلوه فكانهم نازعوه والاظهر حمله على قراءتهم سرا وقال الطيبی ينازعنی القرآن ای لا يتاتى لی فكانی جاذبه فيعصی ويثقل علی لكثرة اصوات المامومين كذا فی المجمع وظاهر كلام الطيبی انه مبنی للفاعل

عارضة الاحوذی

فيقال بختن الشلام ختنا اذا قطعت جلدة كمرته الختان موضع الختن وهو من المرأة الخفاض فالخفاض للمرأة كالختان للرجل وهو قطع جلدة فی اعلى الفرج على ثقب البول كعرف الديك فكان نظام الكلام فی المعتاد ان يقول اذا التقى الختان والخفاض فقد وجب الغسل ولكنه لما بناهما رد احدهما الى الآخر كما يقال العمران والعمران وذلك كثير وله وجه بديع وذلك ان حكمه ان يرد التقيل فی اللفظ الى الخفيف كالقمرين او يرد الادنى الى الاعلى كقوله الختانان فانهما مستويان فی الخفة ولكنه رد ماء المرأة لان

اسماء الرجال
ابن اكيمة بضم اوله وفتح ثانيه ابن يكرم بالتصغير الليثی ابو الوليد المدنی وقيل اسمه عمار او عمرو او عامر ثقة من الثالثة مات سنة احدى ومائة وله تسع وسبعون

شرح سراج احمد

بقرات حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ہنگامیکہ شنیدند آن سخن را از آنحضرت کہ دلالت بر نہی از ایشان میکرد

وفي الباب عن ابن مسعود قال ابن حجر واما حديث ابن مسعود فلا يصح ولا يشبه كلام اهل العلم لانه لا يحل لاحد ان تمنى ان يملأ افواه اصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم كعمر وحذيفة وابي وعائشة رضفًا ولا تبنًا وعمران بن حصين اخرجه الدارقطني وجابر بن عبد الله اخرجه

ابن ماجه رفعه وفيه جابر الجعفي وهو ضعيف وقد قال ابو حنيفة ما رايت اكذب منه لكن تابعه ليث بن ابي سليم قال البيهقي ولم يتابعهما الا من هو

اضعف منهما وروايت ليث عن ابن عدي وقال محمد بن الحسن في الآثار انا ابو حنيفة ثنا موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن

جابر قال الدارقطني وابن عدي لم يسنده غير ابي حنيفة وتابعه الحسن بن عمارة ورواه الثوري وشعبة عن موسى عن عبد الله بن شداد مرسلا وكذا

قال ابن المبارك عن ابي حنيفة مرسلا وقد اخرج الدارقطني والطبراني من حديث ايوب عن ابي الزبير عن جابر مثله لكن في الاسناد سهل بن العباس وهو متروك ورد

الدارقطني في غرائب مالك بهذا مرفوعًا قال ابو عيسى هذا حديث حسن وابن اكيمة الليثي اسمه عمارة ويقال عمرو بن اكيمة ونام ابن اكيمه

عامر ست وگویند عمرو بن اکیمہ بود وروی بعض اصحاب الزهري هذا الحديث وذكروا هذا الحرف وروایت کردہ اند بعضی اصحاب زہری این حدیث را

وذکر کردہ اند این عبارت را قال قال الزهري فانتهى الناس عن القراءة گفت بعضی اصحاب زہری کہ گفت زہری پس ممتنع گشتند مردم از قرات حين

سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ہنگامیکہ شنیدند آنرا از آنحضرت وليس في هذا الحديث ما يدخل على من رأى القراءة خلف الامام

شرح ابى الطيب

قوله فليس في هذا الحديث ما يدخل على من راى القراءة خلف الامام يعني يحمل الحديث على ترك قراءة ما سوى

الفاتحة بقرينة الحديث الثاني ولمن يرى القراءة خلف الامام في السر دون الجهر ان يقول حديث ابي هريرة الثاني يعني

الذي فيه انه قال اقرأ بها في نفسك محمول على السرية وقال الطحاوي وليس في حديث ابي هريرة وعائشة اللذين

رويا عن النبي صلى الله عليه وسلم كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج دليل على انه اراد بذلك الصلوة التي تكون

وراء الامام وقد يجوز ان يكون عنى بذلك الصلوة التي لا امام فيها للمصلي واخرج من ذلك المأموم بقوله صلى

الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة فجعل المأموم في حكم من قرأ بقراءة امامه فكان المأموم

بذلك خارجًا من قوله كل من صلى صلوة فلم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج وقد راينا ابا الدرداء قد سمع

من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك مثل هذا فلم يكن ذلك عنده على المأموم بل على من يصلي وحده وعلى

الامام واما حديث عبادة فقد بين الامر واخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر المأمومين بالقراءة خلفه

بفاتحة الكتاب فاردنا ان ننظر هل ضاد ذلك غيره ام لا فاذا يونس حدثنا قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن

شهاب عن ابن اكيمة الليثي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلوة جهر فيها بالقراءة

فقال هل قرأ منكم معي احد فقال رجل نعم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقول ما لي انازع القرآن

قال فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة

من الصلوات حين سمعوا ذلك منه وعن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام

فقراءة الامام قراءة له وعنه من صلى ركعة فلم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا وراء الامام فلما اختلفت هذه

الآثار المروية في ذلك التمسنا حكمه من طريق النظر فراينا هم جميعا لا يختلفون في الرجل ياتي الامام وهو راكع

عارضة الاحوذي

ادنى الى ماء الرجل لانه احلى واما الثاني وهو الالتقاء فقال في الحديث اذا التقى الختان الختان اي حاذاه وهذا معنى قوله مس الختان الختان اي قاربه وداناه ولا فلا يتصور ان يمسه اذا غابت الحشفة ولو مسه من غير ايلاج ما وجب الغسل اجماعا فدل على ان معنى مسه قاربه وذلك كثير في اللغة واما الثالث وهو قوله قحطت فيروى على لفظين قحطت بفتح القاف وكسر الحاء وبضم القاف وكسر الحاء على ما لم يسم فاعله ويحتمل قحطت بفتح القاف والحاء احتباس المطر يقال قحط القوم بفتح القاف وكسر الحاء اذا لم يمطروا وقحطوا

شرح سراج احمد

ونیست درین حدیث آنچہ دلالت کند برکسی اعتقاد کردہ قرارت را در پس امام لان ابا هريرة هو الذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم هذا الحدیث زیراکہ ابوہریرہ آن کس ست کہ روایت کردہ از آنحضرت این حدیث را وروی ابوهريرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج وروایت کردہ ابوہریرہ از آنحضرت کہ فرمودہ ہرکہ بگذارد نمازی کہ نخواند دران نماز سورۂ فاتحہ را پس آن نماز وی ناقص وناتمام ست غیر تمام ناتمام ست فقال له حامل الحديث پس گفت مرابی ہریرہ را شاگرد وی کہ حدیث از وی روایت میکند انی اکون احیانا وراء الامام بدرستیکہ من می باشم گاہ گاہ در پس امام قال اقرأ بها فی نفسك گفت ابوہریرہ بخوان سورۂ فاتحہ را در دل خود پنہان وروی ابو عثمان النهدی عن ابی هريرة قال امرنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان انادی وروایت کرد ابو عثمان از ابی ہریرہ کہ گفت امر فرمود مرا آنحضرت اینکہ ندا کنم کہ ان لا صلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب نیست تمامیت نماز مگر بخواندن سورۂ فاتحہ ازین حدیث نیز وجوب فاتحہ می برآید واختار اکثر اصحاب الحديث ان لا یقرأ الرجل اذا جهر الامام بالقراءة واختیار کردہ اند اکثر اصحاب حدیث اینکہ نخواند آدمی چون جہر کند امام بقرارت وقالوا يتبع سكتات الامام وگفتہ اند اصحاب حدیث کہ باید بخواندن فاتحہ در سکتات امام چنانکہ اخراج کردہ حاکم از ابی ہریرہ کہ من صلی مکتوبۃ مع الامام فلیقرأ بفاتحۃ الکتاب فی سکتاتہ ومن انتہی الی ام القرآن فقد اجزأ وقد اختلف اهل العلم فی القراءة خلف الامام وتحقیق اختلاف کردہ اند اہل علم در خواندن در پس امام فرای اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعين ومن بعدهم القراءة خلف الامام پس اعتقاد کردہ اند اکثر اہل علم از صحابہ وتابعین وہرکہ پس از ایشان بودند خواندن را در پس امام وبہ یقول مالك وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق وروی عن عبد اللہ بن المبارك انہ قال انا اقرأ خلف الامام والناس یقرؤن وروایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن المبارک کہ بدرستیکہ او گفت من می خوانم در پس امام ومردم ہم میخوانند الا قوم من الکوفیین مگر گروہی از اہل کوفہ کہ امام اعظم ابو حنیفہ است نمی خوانند

شرح ابی الطیب

انہ یکبر ویرکع معہ ویعتد بتلك الرکعۃ ولم یقرأ فیها شیئا فلما اجزأہ ذلك فی حال خوفہ فوت الرکعۃ احتمل ان یکون انما اجزأہ ذلك لمکان الضرورۃ واحتمل ان یکون ذلك لان القراءۃ خلف الامام لیست فرضا علیہ ورأینا هم لا یختلفون ان من جاء الی الامام وهو راکع فرکع قبل دخولہ فی الصلوٰۃ بتکبیر ان ذلك لا یجزیہ وان کان انما ترکہ لحال الضرورۃ وخوف فوت الرکعۃ فهذہ صفۃ الفرائض فلما کانت القراءۃ مخالفۃ لذلك وساقطۃ فی حال الضرورۃ کانت من غیر جنس ذلك فاقتضی النظر ان تکون ساقطۃ فی غیر حالۃ الضرورۃ ایضا فلا تکون فریضۃ انتہی وقال محمد فی موطئہ اخبرنا مالك ثنا نافع عن ابن عمر انہ کان اذا سال هل یقرأ احد مع الامام قال اذا صلی احدکم مع الامام فحسبہ قراءۃ الامام وکان ابن عمر لا یقرأ مع الامام وقال اخبرنا مالك ثنا وهب بن کیسان انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول من صلی رکعۃ لم یقرأ فیها بام القرآن فلم یصل الا وراء الامام قال محمد اخبرنا اسرائیل حدثنی موسی بن ابی عائشۃ عن عبد اللہ بن شداد بن الهاد قال ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للناس فی العصر قال فقرأ رجل خلفہ فغمزہ الذی یلیہ فلما صلی قال لم غمزتنی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدامك فکرهت ان تقرأ خلفہ فسمعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من کان لہ امام فان قراءتہ لہ قراءۃ وقال المحقق ابن الهمام بعد سوق الاحادیث الکثیرۃ فی هذا الباب ویقدم دلیلنا لتقدیم المنع علی الاطلاق عند التعارض ولقوۃ السند فان حدیث المنع من کان لہ امام اصح واطال فی الکلام واحسن فمن اراد الاحاطۃ فلیرجع الیہ

عارضۃ الاحوذی

وقحطت الارض اذا لم تسق بضم القاف وکسر الحاء وقحط المطر احتبس بفتحهما وروی فی بعض الحدیث من جامع ولم یقحط ای لم ینزل ماءہ من الاول وقد یاتی قحط بفتح القاف وکسر الحاء وقحطت الارض بفتحهما واقحط الناس فعلی هذا یجوز اقحطت من قولهم اقحط الناس ویجوز قحطت بفتح القاف وکسر الحاء من قولہ قحط القوم ویجوز قحط بفتحهما من قولہ قحطت الارض بفتحهما ویجوز قحطت بضم القاف وکسر الحاء من قولهم قحطت الارض علی ما لم یسم فاعلہ ویجوز اقحط من قولہ اقحط الناس فاما الرابع وهو قولہ یکسل یقال اکسل الرجل اذا جامع ولم ینزل

شرح سراج احمد

بدانکہ احادیث در عدم قراءت خلف امام بسیار آمدہ اند کہ موافق مذہب ائمہ حنفیہ اند اگرچہ ائمہ اہل حدیث در بعضی از انہا جرح دارند و تاویل در ان مینمایند بعضی از انہا ایراد می نماید اخرج ابن ابی شیبۃ عن رجل قال عہد الینا عمر بن الخطاب ان لا اتقرأ مع الامام واخرج ابن ابی شیبۃ عن عمر قال وددت ان الذی یقرأ مع الامام فی فیہ حجر واخرج عبد الرزاق عن علی رضی اللہ عنہ قال لیس من الفطرۃ القراءۃ مع الامام واخرج عبد الرزاق عنہ ایضا قال من قرأ خلف الامام فلا صلوٰۃ لہ واخرج البیہقی فی القراءۃ وضعفہ عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزی صلوٰۃ لا یقرأ بفاتحۃ الکتاب الا ان یکون وراء الامام واخرج عبد الرزاق عن زید بن اسلم قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن القراءۃ خلف الامام واخرج البیہقی فی کتاب القراءۃ عن الحارث بن علی سال رجل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقرأ خلف الامام او انصت قال بل انصت فانہ یکفیک واخرج محمد بن الحسن عن داود بن قیس اخبرنی بعض ولد سعد ان سعدا قال وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فی فیہ جمرۃ وعن ابراہیم قال عبد اللہ وددت ان الذی یقرأ خلف الامام ملئ فوہ تبنا ذکرہ البخاری فی جزء القراءۃ قال وفی روایۃ رضفا واخرج ابن حبان فی الضعفاء عن انس رفعہ من قرأ خلف الامام ملئ فوہ نارا واخرج النسائی عن ابی الدرداء سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افی کل صلوٰۃ قراءۃ قال نعم قال رجل من الانصار وجبت ہذہ فقال ما اری الامام اذا ام القوم الا قد کفاہم بدانکہ مذہب شافعی وجوب قراءت فاتحہ است بر ماموم در صلوٰۃ سریہ وجہریہ وجائز ست قراءت ماورای قراءت فاتحہ ومذہب امام احمد و مالک و شافعی نیز در قول وجوب قراءت در سریہ است فقط ودر جہریہ استماع قراءت امام کافی ست ونزد بعضی از اصحاب احمد بخواند سورۂ فاتحہ را در سکتات امام ونزد بعضی از اصحاب احمد اگر نشنود بجہت کری یا دوری بخواند در جہریہ واگر نخواند ہم تمام ست نماز وی زیراکہ ہر کرا امام ست قراءت امام قراءت ماموم ست وواجب نیست بروی قراءت ومنصوص ومعروف نزد امام احمد ہمین ست ومذہب امام ابی حنیفہ آنست کہ نخواند در جہریہ ونہ در سریہ لیکن در روایتی از محمد استحباب قراءت ست ونزد شیخین مکروہ است ودر در المختار روایت حرمت ست وشیخ ابن الہمام گفتہ کہ کراہت تحریمی ست از جہت ورود وعید وحق آنست کہ قول محمد مثل قول شیخین ست وعبارات محمد در کتب او مصرح ست بدان ودر آثار نوشتہ است وبہ ناخذ وباین آمدہ است عامۂ اخبار وآثار وگفتہ است کہ فاسد می گردد نماز در قول جمعی از صحابہ وتخفی نماند کہ احتیاط در عمل کردن ست باقوی الدلیلین انتہی وارہ ان لم یقرأ صلاتہ جائزۃ واین مقولہ عبد اللہ بن المبارک ست واعتقاد میکنم اگر نخواند فاتحہ نماز او روا باشد وشدد قوم من اہل العلم فی ترک قراءۃ فاتحۃ الکتاب وان کان خلف الامام وتشدید وسختی کردہ اند گروہی از اہل علم در ترک قراءت فاتحہ اگرچہ باشد در پس امام فقالوا لا تجزئ صلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب وحدہ کان او خلف الامام پس گفتند کافی نمیشود نماز مگر از خواندن سورۂ فاتحہ تنہا باشد یا پس امام وذہبوا الی ما روی عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورفتہ اند خوانندگان فاتحہ در پس امام بسوی آنچہ روایت کردہ عبادہ بن الصامت از آنحضرت وقرأ عبادۃ ابن الصامت بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلف الامام وخواند عبادہ پس از وفات آنحضرت در پس امام وتاول قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب وتاویل کردہ قول آنحضرت را کہ لا صلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب ست وبہ یقول الشافعی واسحٰق وغیرہما واما احمد بن حنبل فقال امام احمد پس گفت معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

فتور فلم یترک ویجہد کسل واما الخامس وہو قولہ یمنی ایضا فیقال المنی الرجل یمنی اذا انزل المنی ومنہ قولہ تعالی افرأیتم ما تمنون واما السادس وہو قولہ شعبہا الاربع فقیل ہی الیدان والرجلان وقیل بین رجلیہا وشفریہا واما السابع وہو قولہ جہدہا من الجہد بفتح الجیم وہی المبالغۃ وہو بناء فیہ نظر والمروی اجتہد وہو مثلہ واما الثامن وہو قولہ علی الخبیر سقطت فہو مثل یذکر فی وجود المتعطش المشتاق الی سماع الخبر لمن یکملہ علی حقیقتہ ویشفیہ من جہدہ قال ابو عبید یقال ان ہذا المثل لمالک ابن جبیر العامری

شرح سراج احمد

لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب الا ان کان وحدہ چون باشد تنہا واحتج بحدیث جابر بن عبد اللہ حیث قال وحجت گرفتہ
بحدیث جابر آنجا کہ گفتہ است من صلی رکعۃ لم یقرأ فیہا بفاتحۃ الکتاب فلم یصل ہر کہ بگذارد نمازی کہ نخواند در ان سورۂ فاتحہ را پس
نگذارد نماز را الا ان یکون وراء الامام مگر وقتیکہ باشد پس امام آن وقت احتیاج بخواندن آن نیست قال احمد فھذا رجل من اصحاب
النبی صلی اللہ علیہ وسلم تاول قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب گفت امام احمد پس این مردیست از
یاران آنحضرت تاویل کردہ قول آنحضرت را لاصلوٰۃ الخ ست ان ہذا اذا کان وحدہ بدرستیکہ این حکم وقتی ست کہ باشد تنہا واختار احمد
مع ہذا القراءۃ خلف الامام واختیار کردہ امام احمد باین تاویل خواندن را در پس امام وان لا یترک الرجل فاتحۃ الکتاب وان کان
خلف الامام واینکہ نگذارد آدمی خواندن سورۂ فاتحہ را اگرچہ باشد در پس امام حدثنا اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک
عن ابی نعیم وھب بن کیسان نعیم بلفظ التصغیر ست وہب بن کیسان بدل ست از وی انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول من صلی
رکعۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام گفت جابر ہر کہ بگذارد نمازی را کہ نخواند در ان نماز سورۂ فاتحہ را پس
نگذارد او نماز را اگر وقتیکہ در پس امام باشد این حدیث موافق مذہب حنفیہ است و در مذہب امام اعظم ہیچ وجہی نیست کہ خلف امام
فاتحہ خواندہ شود حضرت امام ہمام حجۃ اللہ علی الانام قدوۃ الاقطاب والاوتاد قبلۃ الابدال والافراد کاشف الاسرار السبع المثانی المجدد
الالف الثانی الاویسی الرحمانی شیخ الاسلام والمسلمین شیخ احمد الفاروقی الحنفی النقشبندی لا زال شموس ہدایتہ علی افق الاعلی ساطعۃ
والناس فی ریاض افاضتہ رائعۃ در رسالہ مبدأ و معاد تحریر فرمودہ اند مدتہا بدین آرزوی آن داشت کہ وجہی پیدا شود وجیہ مذہب حنفی
تا در خلف امام قراءت فاتحہ نمودہ آید ہرگاہ قراءت در نماز فرض باشد از قراءت حقیقی عدول نمودہ بقراءت حکمی قرار دادن مستقول نمی شد با آنکہ در
حدیث نبوی آمدہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لاصلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب اما بواسطۂ رعایت مذہب اختیار ترک قراءت میکرد و این ترک را از قبیل ریاضت می دانست و مجاہدہ شمردہ آخر الامر
حضرت حق سبحانہ و تعالی ببرکت رعایت مذہب کہ نقل از مذہب الحاد ست حقیقۃ مذہب حنفی در ترک قراءت ماموم ظاہر ساخت و قراءت حکمی از قراءت حقیقی
در نظر بصیرت زیبا نمود و دیگر بیان و توجیہ آن موافق مکاشفۂ خویش بیان فرمودہ اند ہرگاہ این اکابر را کہ ستون دین متین اند و
در قراءت فاتحہ خلف امام موافق مذہب بکشف و فراست ظاہر گشت بعضی ملاحدہ و زنادقہ این زمان با وجود ادعای مذہب حنفی

شرح ابی الطیب

قولہ اذا کان وحدہ فیہ ان سوق حدیث عبادۃ کما رواہ المصری یأبی ہذا المعنی فہو فلا تفعلوا الا بام القرآن
فانہ لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بہا فان الخطاب لمن خلف الامام فکیف یخص بالمنفرد الا ان یقال یحمل ہذا التعلیل بیان مزید
اہتمام فاتحۃ الکتاب بانہا بحیث لا تجوز صلوٰۃ المنفرد بدونہا اذا لم تکن صلاتہ جائزۃ فینبغی لمن خلف الامام
ان لا یکتفی بقراءۃ الامام ویجوز ان یکتفی بقراءتہ فالحاصل ان قراءۃ الامام قراءۃ للمقتدی فیجوز للمقتدی الاکتفاء
بہا فی الفاتحۃ ویجوز لہ ان لا یکتفی بہا فی الفاتحۃ لمزید اعتناء بہا حیث لا یصح صلوٰۃ المنفرد بدونہا فیأتی بہا ولا یکتفی
فیہا بالقراءۃ الحکمیۃ اعنی قراءۃ الامام بخلاف السورۃ فانہ یجب علیہ اذ یکتفی بالقراءۃ الحکمیۃ والحاصل
ان الاستثناء من النہی اعنی لا تفعلوا الا بفاتحۃ الکتاب لا یقتضی الوجوب اذ یکفی فیہ الجواز
وانما المقتضی للوجوب التعلیل اعنی فانہ لاصلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب وفی ذلک یمکن
ان یحمل علی ان المراد بہ المنفرد اعنی لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بہا اذا کان منفردًا او اماما

عارضۃ الاحوذی

وکان من حکماء العرب
وبہ تمثل الفرزدق
للحسین بن علی بن ابی طالب
ای الملقال لہما ورائک
فقال علی الخبیر سقطت
قلوب الناس معک وسیوفہم
مع بنی امیۃ والامر
ینزل من السماء فقال
لہ الحسین صدقتنی
وشغی علی ابی عبید
تمثل عائشۃ بہ
فلم یذکرہ والاشہوان کان
اولی من ذکر ہذا المثل
الذی لا یعلم ہل کان
ام لا واللہ الموفق
وقد تقدم تفسیر
التاسع واما العاشر
وہو قولہ یا اماہ
ففیہ ثلث لغات
یا امتاہ بضم الہاء و
الثانیۃ بکسرہا و
الثالثۃ یا امیاہ و
ہذہ الہاء ہی ہاء
الوقف الحقوہا فی
الندبۃ لانہ موضع
تصوت فارادوا ان
یمدوا فالزموا الہاء
فی الوقف لذلک

شرح ترجمة الحال

انکه امام ما مستحسن نشمرده است اقبال در بیان کرده وابتال مذهب حنفیه می نماید حق سبحانه و تعالی شانه بعزت امام همام سراج الامة امام اعظم ابوحنیفه رضی الله عنه چنین فرق را خوار و ذلیل دارد هذا حدیث حسن صحیح مصنف گوید در بیشه جابر بن عبد الله حدیث حسن صحیح ست

باب ما جاء ما یقول عند دخول المسجد باب ست در بیان انچه بگوید نزدیک در آمدن در مسجد از دعیه حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل ابن ابراهیم عن لیث عن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب الهاشمی المدنی ابو محمد ثقه جلیل القدر از خامسه بود در اوائل سنه خمس و اربعین وفات یافت از عمر هفتاد و پنج عن امه فاطمة بنت الحسین بن علی بن ابی طالب الهاشمیة المدنیة زوج الحسن بن الحسن بن علی ثقه از رابعه بود و بعد المائة وفات یافت عن جدتها فاطمة الکبری فاطمه صغری روایت کرده از جده خود که فاطمه کبری بود دختر رسول الله صلی الله علیه وسلم ام الحسن و الحسین سیدة نساء هذه الامة البتول الزهراء قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا دخل المسجد صلی علی محمد وسلم فرمود فاطمه زهرا بود آنحضرت که چون می در آمد در مسجد درود میگفت بر محمد و سلام میگفت وقال رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک و میفرمود این را ای پروردگار ما بیامرز گناهان مرا و بکشا و اکن برای ما درهای رحمت خویش را واذا خرج و چون آنحضرت اراده بیرون شدن میکرد یا بعد از تحقق خروج صلی علی محمد وسلم درود و سلام بر محمد میفرستاد وقال و میفرمود این دعا را رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب فضلک فرق میان گفتن به دخول مسجد و خروج لفظ فضلک و رحمتک ست وقال علی بن حجر قال اسمعیل بن ابراهیم فلقیت عبد الله بن الحسن بمکة و گفت علی بن حجر گفت اسمعیل بن ابراهیم پس ملاقات کردم عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب را در مکه شریفه فسألته عن هذا الحدیث پس استفسار کردم از وی ازین حدیث فحدثنی به پس حدیث کرد عبد الله مرا قال کان اذا دخل گفت عبد الله بود آنحضرت که چون می در آمد بمسجد قال میفرمود آنحضرت این دعا را رب افتح لی ابواب رحمتک واذا خرج قال و چون بیرون می شد از مسجد میفرمود این دعا را رب افتح لی ابواب فضلک وفی الباب عن ابی حمید اخرجه مسلم وابوداود والنسائی وابی اسید اخرجه مسلم وابوداود والنسائی وابن ماجه عن ابی حمید فقط وابی هریرة اخرجه ابن حبان والحاکم وابن السنی قال ابو عیسی حدیث فاطمة حدیث حسن ولیس اسناده بمتصل ونیست اسناد این حدیث متصل بلکه در میان اسناد انقطاع ست و بیان انقطاع میکند وفاطمة ابنة الحسین لم تدرک فاطمة الکبری انما عاشت فاطمة بعد النبی صلی الله علیه وسلم ستة اشهر و فاطمه دختر امام حسین نیافته و ملاقات نه نموده است فاطمه کبری را زیرا که زنده مانده فاطمه کبری پس از آنحضرت شش ماه و امام حسین درین وقت خرد سال بودند و بدرجهٔ بلوغت نرسیده بودند

باب ما جاء اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین باب ست در بیان انچه آمده است که چون در آید یکی از شما در مسجد پس باید که بگذارد دو رکعت را حدثنا قتیبة بن سعید نا مالک بن انس عن عامر بن عبد الله بن الزبیر عن عمرو بن سلیم الزرقی بضم زا و فتح را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ما یقول عند دخول المسجد **قوله** اذا دخل المسجد صلی وسلم هو یحتمل قبل الدخول و بعده **قوله** وقال رب اغفر لی ذنوبی هو صلی الله علیه وسلم مغفور له فاستغفاره تعظیما لربه وهضما لنفسه او تعلیما لامته قال الطیبی لعل السر فی تخصیص الرحمة بالدخول و الفضل ای الرزق بالخروج ان من دخل اشتغل بما یزلفه الی ثوابه من الصلوٰة و الاذکار فیناسب ذکر الرحمة والقبول واذا خرج اشتغل بابتغاء الفضل ای الرزق الحلال فیناسب ذکر الفضل قال تعالی فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل الله وعند ابن السنی ان احدکم اذا اراد ان یخرج من المسجد تداعت جنود ابلیس واجتمعت کما یجتمع النحل علی یعسوبها فاذا قام احدکم علی باب المسجد فلیقل اللهم انی اعوذ بک من ابلیس وجنوده فانه اذا قالها لا یضره **باب** ما جاء اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین

تحفة الاحوذی

وترکوہا فی الوصل لانه یجئ بما یقوم مقامها وذلک قولک یا غلاماه ویا زیداه ویا غلامهوه ویا غلامیه الاحکام هذه المسألة عظیمة الموقع فی الدین مهمة فی مسائل المسلمین وقد روی عن جماعة من الصحابة ومن الانصار انهم لم یروا الغسل الا من انزال الماء ثم روی انهم رجعوا عن ذلک ثم روی عن عمر انه قال من خالف فی ذلک جعلته نکالا وانعقد الاجماع علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم ینزل وما خالف فی ذلک الا داود ولا یعبأ به فانه لولا الخلاف ما عرف وانما الامر الصعب خلاف البخاری فی ذلک وحکمه ان الغسل

باقی در صفحهٔ آینده

شرح سراج احمد

عن ابی قتادة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جاء احدکم المسجد فلیرکع رکعتین فرمود آنحضرت چون بیاید یکی از شما
درمسجد پس باید که بگذارد نماز دو رکعت را قبل ان یجلس پیش از نشستن فرض او و ذمهٔ او سنت یا نفل هرچه باشد و برابرست در حصول سجده نمازی
علی و نیست کسی که دو شود تحیة المسجد چنانکه تامه توجیه کرده اند که مقصود آنست که دخول او عبث نشود در مسجد ولهذا اگر وضو کرد آدمی
در خانهٔ خود و در آمد در مسجد و بگذارد دو رکعت سنت فجر را پس ادا شد شکر وضو و تحیة المسجد و ادا شد سنت فجر نیز و اگر وقت مکروه باشد
پس بگذارد قضا را اگر بروی قضا باشد و اگر نه بگوید سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر را قال و فی الباب عن جابر اخرجه المصنف
کما سیذکر و ابی امامة الباهلی و ابی هریرة اخرجه البخاری و المسلم و ابی ذر الغفاری و کعب بن مالك قال ابو عیسی و حدیث
ابی قتادة حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث محمد بن عجلان و غیر واحد عن عامر بن عبد الله بن الزبیر
نحو روایة مالك بن انس و روی سهیل بن ابی صالح هذا الحدیث عن عامر بن عبد الله بن الزبیر عن عمرو بن سلیم عن
جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا حدیث غیر محفوظ مصنف گوید و این حدیث غیر محفوظ است که بروایت
جابر است والصحیح حدیث ابی قتادة والعمل علی هذا الحدیث عند اصحابنا استحبوا اذا دخل الرجل المسجد ان لا یجلس حتی
یصلی الرکعتین و عمل برین حدیث است نزد اهل حدیث مستحب گویند که چون در آید در مسجد اینکه ننشیند تا آنکه بگذارد دو رکعت را الا
ان یکون له عذر مگر وقتیکه باشد مر داخل شونده را عذری نقل کرده ابن بطال از اهل ظواهر وجوب این دو رکعت را چنانکه در حدیث
تصریح است بلفظ امر است اخرج البخاری و مسلم عن ابی قتادة ولفظ مسلم اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین قبل ان یجلس و اخرجه احمد و الشیخان و ابو داؤد
عن ابی قتادة اذا دخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یصلی رکعتین قال علی بن المدینی و حدیث سهیل بن ابی صالح خطأ گفت علی بن المدینی در حدیث
سهیل بن ابی صالح خطأ است اخبرنی بذلك اسحق بن ابراهیم عن علی بن المدینی مصنف گوید حدیث کرده مرا اسحق از علی بن مدینی **باب ما جاء**
ان الارض کلها مسجد الا المقبرة والحمام باب است در بیان آنچه آمده است که بدرستیکه تمام زمین جای نماز است مگر مقبره و حمام حدثنا ابن ابی عمر و
ابو عمار الحسین بن حریث قالا ثنا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن یحیی عن ابیه یحیی عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم الارض کلها مسجد زمین همه حکم مسجد دارد که نماز در وی جائز است بی کراهت الا المقبرة والحمام مگر مقبره و حمام اما مقبره از جهت
آنکه غالب در وی قذرات و اختلاط تربت و استخوان است و بانچه جدا میگردد از مردها از نجاست و اگر مکان طاهر و نظیف باشد هیچ باک نیست لیکن نهی و بعضی برآنند که نماز در مقبره

شرح ابی الطیب

قوله فلیرکع رکعتین قبل ان یجلس امر استحباب لا وجوب فیصلی تحیة المسجد او ما یقوم مقامها من صلوة فرض او سنة وما
یفعله بعض العوام من الجلوس اولاً ثم القیام للصلوة ثانیا باطل لا اصل له ومن دخل وقت کراهة الصلوة او هو محدث قال بعضهم
مرات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر زاد بعضهم ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم فقد روی عن بعض السلف
ان ذلك تعدل الرکعتین فی الفضل وقال النووی وفیه التصریح بکراهة الجلوس بلا صلوة وهی کراهة تنزیه **باب ما جاء**
ان الارض کلها مسجد الا المقبرة والحمام **قوله** الا المقبرة هی بضم الباء وتفتح موضع دفن الموتی وفی القاموس المقبرة
مثلثة الباء وکمکنسة موضع القبور قال ابن مالك تکره الصلوة فیهما اقول وهذا بناء علی ان تراب المقبرة طاهر وکذا
الحمام ان صلی فیه فی الموضع الطاهر منه واما علی قول من یقول بنجاسة تربة المقابر لاختلاط ترابها
بصدید الموتی ونجاستهم فالصلوة فیها فاسدة وکذا ان صلی فی موضع نجس من الحمام

عارضة الاحوذی

مستحب وهو احد ائمة
الدین واجل علماء
المسلمین معرفة
وعلا وما یهدن ا
المسالة خفاء فان
الصحابة اختلفوا
فیها ثم رجعوا عنها
واتفقوا علی وجوب
الغسل بالتقاء
الختانین وان لم یکن
انزال هذا مالك
قد روی عن عثمان
رجوعه وعن ابی بن کعب
وقد روی ابو موسی
ان الصحابة اختلفوا
واسندوا امرهم
الی عائشة وقد
ثبت ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم
سال عن ذلك فقال
علی فعله مع عائشة
وهذا یدل علی ان
فعله فی الدین متبع
وهی متبع وهی
مسالة بدیعة
من اصول الفقه
والعجب من البخاری
ان یساوی بین

[illegible handwritten marginal notes]

آتی در صفحهٔ آینده

شرح سراج احمد

مکروہ است مطلقاً نزد جمہور و ظاہر این حدیث آنست که نماز بجانب قبر حرام ست بالاتفاق اگر قصد تعظیم باشد و اگر نه حکم متبره دارد و اما حمام از جہت آنکه
محل کشف عورات ست و ماوای شیاطین ست چنانکه در ترجمه مشکوٰۃ ست وفی الباب عن علی رضی الله عنه وعبد الله بن عمرو وابی هريرة وجابر
وابن عباس وحذیفة وانس وابی امامة وابی ذر قالوا ان النبی صلی الله علیه وسلم قال جعلت لی الارض کلها مسجدا وطهورا
گفته اند این همه صحابه بدرستیکه آنحضرت فرمود گردانیده شده برای من تمام زمین جای نماز و پاک کننده برای تیمم وغیره قال ابو عیسی حدیث
ابی سعید قد روی عن عبد العزیز بن محمد روایتین گفت مصنف حدیث ابی سعید خدری را تحقیق روایت کرده شده است از
عبد العزیز بن محمد دو روایت منهم من ذکره عن ابی سعید ومنهم من لم یذکره بعضی از روات محدثین کسی ست که ذکر کرده حدیث را از ابی سعید
خدری و بعضی از ایشان کسی ست که ذکر نکرده آن را وهذا حدیث فیه اضطراب مصنف گوید و این حدیثی ست که در وی اضطراب ست از جهت آنکه
گاهی ابی سعید را ذکر کرده و گاهی ذکر نکرده روی سفیان الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا که صحابی
از میان اسناد محذوف ست ورواه حماد بن سلمة عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم
ورواه محمد بن اسحق عن عمرو بن یحیی عن ابیه قال وکان عامة روایته عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم و روایت کرده محمد بن اسحق از عمرو بن
یحیی از پدر خود گفت محمد بن اسحق که اکثر روایت عمرو بن یحیی از ابی سعید از آنحضرت ست ولم یذکر فیه عن ابی سعید و ذکر نکرده در وی عن ابی سعید را وکان روایة
الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم اثبت واصح و گویا که روایت ثوری از عمرو بن یحیی از پدر خود از آنحضرت ثابت تر و صحیح تر ست
ازان روایت که در ان واسطه ابی سعید باشد **باب** ما جاء فی فضل بنیان المسجد باب ست در بیان آنچه آمده است در فضیلت بنا کردن مسجد حدثنا
بندار نا ابو بکر الحنفی نا عبد الحمید بن جعفر عن ابیه عن محمود بن لبید عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم
یقول من بنی لله مسجدا کسیکه بنا کند برای خدا و طلب رضا و قصد عبادت حق تعالی مسجدی را بنی الله له مثله فی الجنة بنا کند خدای تعالی برای وی
خانه مانند آن در بهشت در مماثلت در رفعت و وسعت و صفا و نفاست ولیکن بر اندازه خانهای بهشت والا مماثلت در خانهای دنیا

شرح ابی الطیب

قوله جعلت لی الارض کلها مسجدا وطهورا ای موضع سجود قال ابن بطال فدخل فی العموم المقابر والمرابض والکنائس
ونحوها انتهی نعم تکره الصلوة فیها تنزیها وقوله طهورا بفتح الطاء اسم لما یتطهر به کالوضوء وغیره والمراد به انه یتیمم
به والظاهر انه ما ارید به المبالغة فی الطهارة **قوله** وهذا حدیث فیه اضطراب وبین الاضطراب بقوله وروی
سفیان الخ وحاصله ان رواة عمرو بن یحیی اختلفوا علیه فارسل سفیان فی روایته عنه ووصله حماد فی روایته عنه وکذلک
اوصله محمد بن اسحق عن عمرو بن یحیی الا انه قال بلفظ وعامة روایة عمرو بن یحیی عن ابی سعید عن النبی صلی الله
علیه وسلم ولم یقل فیه عن ابی سعید یعنی لم یجزم انه رواه مرفوعا بل اشار الی انه روی عنه مرسلا ایضا ثم قال
المصنف المرسل اثبت واصح یعنی سندا والا فالمتن صحیح **باب** ما جاء فی فضل بنیان المسجد **قوله** من بنی لله
مسجدا بنی الله له مثله فی الجنة **قوله** لله لاخراج ما بنی للریاء والسمعة ولذا قیل من کتب اسمه علی بنائه دل

قوت المغتذی

من بنی لله مسجدا بنی الله له مثله فی الجنة قال ابن العربی یعنی مثله فی القدر والمساحة وقیل فی الجودة والحصانة وطول
البقاء قال الحافظ ابو الفضل العراقی وما صدر به کلامه فی غایة البعد ویرده ما فی روایة احمد بیتا اوسع منه وکذلک ما حکاه

عارضة الاحوذی

حدیث عائشة
فی ایجاب الغسل بالتقاء
الختانین وبین حدیث
عثمان وابی فی نفی الغسل
الا بالانزال وحدیث
عثمان ضعیف لان
مرجعه الی الحسین
ابن ذکوان المعلم
یرویه عن یحیی بن
ابی کثیر عن ابی سلمة
عن عطاء بن یسار
عن زید بن الجهنی
ولو سمعه من یحیی
وانما نقله له قال
یحیی بن ابی کثیر
وکذلک ادخله
البخاری عنه نصفه
المقطوع وهذه
علة وقد خولف
حسین فیه عن
یحیی فرواه غیره
موقوفا علی عثمان
ولو یذکر فیه النبی
علیه السلام وهذه
علة ثانیة وقد
خولف ایضا فیه
ابو سلمة فرواه
زید بن اسلم

عارضة الاحوذی

عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد انه سأل خمسة او اربعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاثره بذلك ولم يرفعه وهذه علة ثالثة وكم من حديث ترك البخاري ادخاله بواحدة من هذه العلل الثلث فكيف بحديث اجتمعت فيه وحديث ابي النضر يضعف التعلق به لانه قد صح رجوع حمار وى لما سمع وعلم مما كان اقوى منه ويحتمل قول البخاري الغسل احوط يعني في الدين من باب حديثين تعارضا فقدم الذي يقتضي الاحتياط في الدين وهو باب مشهور في اصول الفقه وهو الاشبه في امامة الرجل بعلمه اذا ثبت

شرح سراج احمد

وبہشت صورت ندارد وقد در حدیثی دیگر آمدہ است اگرچہ مسجد می بود مانند آشیانہ کنجشک این مبالغہ است در تنگی وخردی یعنی علما گفتہ اند کہ این حدیث متواتر است وفی الباب عن ابی بکر وعمر وعلی وعبد اللہ بن عمرو وانس اخرجہ المصنف وابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبۃ بلفظ ابنوا مساجدکم جما وابنوا مدائنکم مشرفۃ واخرجہ الطبرانی فی الاوسط بلفظ من بنی مسجدا یراد اللہ بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ وان مات من یومہ غفر لہ ومن حفر قبرا یراد اللہ بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ وان مات من یومہ غفر لہ وعائشۃ اخرجہ ابن ابی شیبۃ بلفظ من بنی مسجدا بنی اللہ لہ بیتا قیل وہذہ المساجد التی فی طریق مکۃ قال وہذہ المساجد التی فی طریق مکۃ وام حبیبۃ وابی ذر وعمرو بن عبسۃ وواثلۃ بن الاسقع وابی ہریرۃ اخرجہ البیہقی وابن عساکر والطبرانی وابن النجار بلفظ من بنی للہ مسجدا یعبد اللہ فیہ من مال حلال بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ من در ویاقوت وجابر بن عبد اللہ اخرجہ ابن ماجہ بلفظ من بنی للہ مسجدا کمفحص قطاۃ او اصغر بنی اللہ تعالی لہ بیتا فی الجنۃ قال ابو عیسی حدیث عثمان حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من بنی للہ مسجدا صغیرا کان او کبیرا خرد باشد آن مسجد یا بزرگ باشد بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ درین حدیث لفظ مثلہ نیست ولفظ صغیرا کان او کبیرا زیادہ است واین حدیث از انس بن مالک مرویست مصنف در تعلیقات آوردہ است حدثنا بذلک قتیبۃ بن سعید نا نوح بن قیس عن عبد الرحمن مولی قیس عن زیاد النمیری عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہذا ومحمود بن لبید قد ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومحمود بن لبید بتحقیق یافتہ صحبت آنحضرت را ومحمود بن الربیع قد رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومحمود بن ربیع کہ دیگر کس است بتحقیق دیدہ آنحضرت را وہما غلامان صغیران مدنیان واین ہر دو محمود کودکان خرد بودند مدنی

شرح ابی الطیب

ذلک منہ علی علم اخلاصہ انتہی ہذا الکلام یقصد بکتابۃ اسمہ نحو الدعاء والترحم واما المثلیۃ فبحسب الکمیۃ والزیادۃ بحسب الکیفیۃ فکم من بیت خیر من مائۃ بیت وقال ابن الجوزی مثلہ فی الاسم لا فی المقدار ای بنی اللہ لہ بیتا کما بنی بیتا فجزاؤہ ہذہ الحسنۃ من جنس البناء لا من غیرہ مع ان التفاوت حاصل قطعا بالنسبۃ الی ضیق الدنیا وسعۃ العقبی ومن ثم روی احمد بنی اللہ لہ فی الجنۃ افضل منہ ورواہ الطبرانی بلفظ اوسع ویدل علی الافضلیۃ حدیث موضع سوط احدکم فی الجنۃ خیر من الدنیا وما فیہا وروی عن عائشۃ مرفوعا من بنی للہ مسجدا ولو کمفحص قطاۃ بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ ومفحص القطاۃ بفتح المیم محل تفحصہ برجلیہا وتصلحہ لتبیض بہ بالارض وقال السیوطی معناہ ان فضلہ علی بیوت الجنۃ کفضل المسجد علی بیوت الدنیا وقال بعض العلماء مثلہ فی الفضل والشرف والتوقیر لانہ جزاء المسجد

قوت المغتذی

ثانیا لان بناء الجنۃ لا یخرب ولا یشعث وفی روایۃ لاحمد والطبرانی بنی اللہ لہ فی الجنۃ افضل منہ وقال القرطبی لیست ہذہ المثلیۃ علی ظاہرہا وانما یعنی انہ یبنی لہ بثوابہ بیتا اشرف واعظم وارفع وقال النووی یحتمل امرین احدہما ان یکون معناہ مثلہ فی مسمی البیت واما صفتہ فی السعۃ وغیرہا فمعلوم فضلہا فانہا ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر والثانی ان معناہ ان فضلہ علی بیوت الجنۃ کفضل المسجد علی بیوت الدنیا عن عبد الرحمن مولی قیس لیس لہ عند المص غیر ہذا الحدیث ولم یذکر لہ نسب لا حال عن زیاد ہو ابن عبد اللہ النمیری لیس لہ عند المصنف غیر ہذا الحدیث ولا یعرف لہ روایۃ الا عن انس

بقیہ حواشی صفحہ ٣٢١

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی کراهة ان یتخذ علی القبر مسجدا باب ست دربیان آنچه آمده است در کراهت آنکه ساخته شود برگور مسجدی حدثنا قتیبة ثنا عبد الوارث بن سعید عن محمد بن جحادة بضم جیم وتخفیف مهملة ثقة از خامسه بود در سنه احدی وثلثین ومائة وفات کرد عن ابی صالح عن ابن عباس قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم زائرات القبور لعنت فرمود آنحضرت زیارت کنندگان قبور را از زنان که در زیارت قبور جزع وفزع ونوحه وبکاوندبه بسیار کنند وتحقیق این در زیارت القبور ذکر کرده خواهد شد ان شاء الله تعالی والمتخذین علیها المساجد والسرج ولعنت فرمود آنحضرت گیرندگان قبور را مساجد ونماز بران گذارند ومی افروزند بران چراغها وگرفتن چراغ بر قبور مکروه است نزد امام ابی حنیفه چنانکه تحقیق این نیز کرده خواهد شد ان شاء الله تعالی قال وفی الباب عن ابی هریرة خرجه احمد وابن ماجة وعائشة رضی الله عنها اخرجه احمد قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **باب** ماجاء فی النوم فی المسجد باب ست دربیان آنچه آمده است در خواب کردن در مسجد حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر قال کنا ننام علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المسجد ونحن شباب گفت عبد الله بن عمر بودیم ما که خواب میکردیم در زمانۂ آنحضرت در مسجد وحال آنکه ما جوانان بودیم شباب بضم شین معجمه وتشدید موحده جوانان قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رخص قوم من اهل العلم فی النوم فی المسجد وتحقیق رخصت داده اند گروهی از اہل علم در خواب کردن در مسجد با کراهت چنانکه مذہب حنفیہ است

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهة ان یتخذ علی القبر مسجدا **قوله** عن ابی صالح الذین رووا عن ابن عباس ممن یکنی ابا صالح سبعة **قوله** لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم الخ قیل هذا کان قبل الترخص فلما رخص دخل فی الرخصة الرجال والنساء وقیل بل نهی النساء عن زیارة القبور باق لقلة صبرهن وکثرة جزعهن اذا رأین القبور کذا فی شرح السنة وقال السیوطی نسخ من هذا الحدیث الزیارة وحدها **قوله** والمتخذین علیها المساجد والسرج المراد من الاتخاذ ان یجعلها قبلة یسجد الیها فی الصلوة کالوثن واما من اتخذ مسجدا فی جوار صالح او صلی فی مقبرة من غیر قصد التوجه نحوه فلا حرج فیه الا تری الی مرقد اسمعیل علیه السلام فی الحجر فی المسجد الحرام والصلوة فیه افضل والسرج جمع سراج والنهی عنه لانه تضییع مال بلا نفع ویشبه تعظیم القبور کاتخاذها مساجد کذا فی المجمع **باب** ماجاء فی النوم فی المسجد

قوت المغتذی

عن محمد بن جحادة عن ابی صالح عن ابن عباس قال العراقی لم ار فی شئ من السنن بیان اسم ابی صالح وقد ذکره ابن عبد البر ان الذین رووا عن ابن عباس ممن یکنی ابا صالح سبعة وهم ابو صالح السمان واسمه ذکوان وابو صالح مولی ام هانئ واسمه باذام وقیل باذان وقیل ذکوان ایضا وابو صالح البصری واسمه میزان وابو صالح عبد الرحمن بن قیس وابو صالح مولی السفاح واسمه عبید وابو صالح مولی ابن عباس واسمه سمیع وابو صالح فیلویه وقد اختلف فی تعیین الراوی لهذا الحدیث من المذکورین فقیل هو مولی ام هانئ کذا ورد معینا فی مسند ابی داود الطیالسی وجری علیه ابن عساکر فی الاطراف وتبعه المزی وقیل هو السمان وقیل هو میزان جزم به ابن حبان فی موضعین من صحیحه قال العراقی وقال فیه یحیی بن معین ثقة مامون ولم یذکره المزی فی التهذیب لکونه جعل اباصالح راوی الحدیث هو مولی ام هانئ لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم زائرات القبور والمتخذین علیها المساجد والسرج قال ابن العربی نسخ من هذا الحدیث الزیارة وحدها

عارضة الاحوذی

هذا فمسائل هذا الباب کثیرة لکنه حضرنا منها فی هذا العجالة اربع عشرة مسألة منثورة الاولی اذا غاب الذکر فی فرج امرأة غیر متلذذ الثانیة اذا ادخله بیده فیها مرغوما الثالثة اذا اسند خلفه وهونائم وهذه المسائل مسألة واحدة ترجع الی ادخاله مع عدم اللذة ویجب علیه الغسل لظاهر قوله اذا التقی الختانان وجب الغسل الرابع اذا ادخل فی دبر وجب علیه الغسل لانه فرج مشتهی طبعا فوجب الغسل بمغیب الحشفة فیه اصله القبل الخامسة اذا اولجه فی فرج بهیمة فهو مثله السادسة اذا اولجه فی میت فیجب علیه

شرح سراج احمد

قال ابن عباس لا يتخذه مبيتا ومقيلا گفت ابن عباس گرفتہ نشود مسجد جای خواب شب و جای خواب روز و ذہب قوم من اهل العلم الى قول ابن عباس و رفتہ اند گروہی از اہل علم بسوی قول ابن عباس کہ عدم جواز بیتوتت و قیلولت ست باب ما جاء فی كراهة البيع والشراء وانشاد الضالة والشعر فی المسجد باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت بیع و شراء و جستن اشیای گم شدہ و خواندن شعر را در مسجد حدثنا قتيبة نا الليث عن ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو روایت میکند از پدر خود کہ شعیب ست و شعیب روایت میکند از جد عمرو کہ محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص ست یا از جد خود کہ عبد الله بن عمرو بن العاص ست بر تقدیر اول حدیث مرسل باشد و بر تقدیر ثانی حدیث منقطع باشد و شعیب نیافتہ است جد خود را انه نهى عن تناشد الاشعار فی المسجد بدرستیکہ آنحضرت منع فرمود از خواندن شعرہا در مسجد مراد از شعر زور و باطل ست کہ خواندن آن نا مشروع ست در مسجد کہ مکان طاعت و عبادت ست اما شعر کہ در توحید حق سبحانہ و تعالی و نعت آنحضرت و تابعان وی و مواعظ و نصائح باشد بہمہ حال و در ہمہ جا محمود و مستحسن باشد و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برای حسان کہ مدح وی و ہجو دشمنان وی میگفت در مسجد منبری برپا میکرد و میفرمود کہ روح قدس تائید میکند حسان را مادام کہ مخاصمت و معارضت میکند از پیغمبر خدا وعن البيع والشراء فيه و نہی میکرد از فروختن و خریدن در مسجد و دیگر معاملات ہم برین قیاس ست و در بعضے نسخہ والاشتراء فیہ آمدہ است

شرح ابی الطیب

قوله لا يتخذه مبيتا ومقيلا اى لا يداوم النوم فيه فلا يعارض الاول على ان الاول كلام موقوف بل ثبت رفع مثله فى قضية نوم على رض فى المسجد وقول النبى صلى الله عليه وسلم له قم ابا تراب قم ابا تراب **باب** ما جاء فى كراهة البيع والشراء وانشاد الضالة والشعر فى المسجد الانشاد رفع الصوت والمراد رفع الصوت بطلب الضالة او بالشعر ومناسبة الترجمة للباب بالنظر الى انشاد الضالة لما فى رواية بريدة من التصريح بذلك فلا يرد انه لا ذكر لانشاد الضالة فى الحديث ولا فى الباب كما توهم اخرج مسلم فى صحيحه عن بريدة رضى الله عنه قال نشد رجل فى المسجد فقال من دعا الى الجمل الاحمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له ومعناه من وجده فدعا اليه صاحبه ليأخذه كذا فى تيسير الاصول **قوله** عن تناشد الاشعار اى المذمومة والتناشد ان ينشد كل واحد صاحبه ينشد لنفسه او لغيره افتخارا او مباهاة او على وجه التفكه بما يستطاب منه بما تركن اليه النفس فهو مذموم واما ما كان منه فى مدح الحق واهله وذم الباطل وذويه او كان تمهيدا لقواعد الدين او ارغاما لمخالفيه فهو خارج عن الذم نقله الطيبى منه وقال ابن مالك النهى عن ذلك خاص بغير الشعر الحسن لان حسانا انشد بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم فى المسجد **قوله** وعن البيع والشراء فيه جوزه علماؤنا للمعتكف بغير احضار المبيع عند الضرورة

قوت المغتذی

قال ابن عباس لا يتخذه مبيتا ومقيلا رواه ابن ابى شيبة فى المصنف ان رجلا قال لابن عباس انى نمت فى المسجد الحرام فاحتلمت فقال اما ان تتخذه مبيتا او مقيلا فلا

ما فی تحفة الاحوذی

الغسل لعموم الحديث وقال ابو حنيفة لا يجب فى المسألتين جميعا لانه معنى غير مقصود فكان بمنزلة ايلاج الاصبع وما قلنا اصح لما قدمناه السابعة لا يعاد غسل الميتة ان كانت غسلت قبل ذلك وبه قال بعض اصحاب الشافعى وقال بعضهم يعاد والاول اصح لان التكليف ساقط عنها فلا يعتبر حكم فيها لماء وانما تعبد به الحى من غسله قد انقضى على وجهه الثامنة اذا استدخلت المرأة ذكر بهيمة فهو مثل وطى الرجل البهيمة التاسعة اذا كان مقطوع الكمرة فانظر فان غيب مثل الكمرة وجب الغسل وان غيب اقل من مقدارها لم يجب الغسل لانه لو غيب بعض الحشفة لم يجب عليه

شرح سراج احمد

وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة ونهی کرد از حلقه کرده نشستن مردم روز جمعه پیش از نماز مسجد اگرچه برای مذاکرۀ علم وشغولی بذکر باشد ودر بیان سبب نهی چند وجه گفته اند یکی آنکه تحلق مخالف هیأت اجتماع مصلیان ست ودیگر آنکه اجتماع برای نماز جمعه کار بزرگ ست که تا از ان فارغ نشوند مشغول شدن بکاری دیگر گنجایش ندارد وتحلق پیش از ان موهم غفلت ست وباین دو وجه مخصوص بتحلق در وقت خطبه نباشد سوم آنکه وقت انصات واشتغال باستماع خطبه وتوجه بآن ست وباین وجه مراد نهی از تحلق نزد خطبه باشد ونیز نهی در دو وجه اول تنزیهی باشد ودر سوم تحریمی وفی الباب عن ابی بریدة اخرجه مسلم وابوداود وابن ماجة وبکذا روی ابن عمر اخرجه الاربعة والحاکم وجابر اخرجه عبد الرزاق وانس اخرجه عبد الرزاق وابن حبان والنسائی بعضی احادیث که در فضل وآداب مسجد وارد اند ایراد مینماید تا تذکیر باشد بمسلمانان اخرج عبد الرزاق عن جابر قوموا الا ترقدوا فی المسجد واخرج مسلم وابن ماجة واحمد عن ابی ذر قال عرضت علی اعمال امتی حسنها وسيئها فرأيت فی محاسن اعمالها اماطة الاذی عن الطريق ورأيت فی سيئ اعمالها النخاعة فی المسجد لم تدفن واخرج ابن ماجة عن ابن عمر خصال لا ينبغی فی المسجد لا يتخذ طريقا ولا يشهر فيه سلاح ولا يقبض فيه بقوس ولا ينثر فيه نبل ولا يمر فيه بلحم نيء ولا يضرب فيه حد ولا يقص فيه من احد ولا يتخذ سوقا واخرج سعيد بن منصور عن رجل من بنی حنظلة اذا وجدت القملة فی المسجد فلفها فی ثوبك حتی تخرج واخرج ابن ماجة عن واثلة جنبوا مساجدنا المطاهر وجمروها فی الجمع واخرج الديلمی فی الفردوس عن انس الضحك فی المسجد ظلمة فی القبر واخرج النسائی عن انس من اشراط الساعة ان يتباهی الناس فی المساجد اخرج الشيرازی فی الالقاب عن ابی امامة الا يستطيع احدكم اذا خرج الی المسجد ان يخرج بزقة انفه قيل وما بزقة انفه قال المخاط واخرج الديلمی عن انس اذا هم العبد ان يبزق فی المسجد اضطربت اركانه وانزوی كما تنزوی الجلدة فی النار فان هو ابتلعها اخرج الله منه اثنين وسبعين داء وكتب له بها الفی الف حسنة اخرج احمد عن رجل من الانصار اذا وجد احدكم القملة فی ثوبه فليصرها ولا يلقها فی المسجد واخرج الديلمی عن ابی هريرة كل كلام فی المسجد لغو الا القرآن وذكر الله ومسألة عن خير او اعطاء اخرج الطبرانی عن نافع بن جبير بن مطعم لا تسل السيوف فی المساجد ولا ينثر النبل

شرح ابی الطیب

قوله وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة ای نهی ان يجلس الناس علی هيأة الحلقة يقال تحلق القوم اذا جلسوا حلقة حلقة وعلة النهی ان القوم اذا تحلقوا فالغالب عليهم التكلم ورفع الصوت واذا كانوا كذلك لا يستمعون الخطبة وهم مامورون باستماعها وقال بعضهم ان النهی يحتمل المعنيين احدهما ان تلك الهيأة تخالف اجتماع المصلين والثانی ان الاجتماع للجمعة خطب جليل لا يسع من حضرها ان يهتم بما سواها حتی يفرغ والتحلق موهم للغفلة عن الامر الذی ندبوا اليه وقال السيوطی حمله الجمهور علی الكراهة وذلك لانه ربما قطع الصفوف مع كونهم مامورين بالتبكير يوم الجمعة والتراص فی الصفوف الاول فالاول وقال الطحاوی اذا عم المسجد وغلبه فهو مكروه وغير ذلك لا بأس به انتهی

قوت المغتذی

وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة حمله الجمهور علی الكراهة وذلك لانه ربما قطع الصفوف مع كونهم مامورين بالتبكير يوم الجمعة والتراص فی الصفوف الاول فالاول وقال الطحاوی اذا عم المسجد وغلبه فهو مكروه وغير ذلك فلا بأس به

عارضة الاحوذی

الغسل وهی المسالة العاشرة لان الحكم اما تعلق بتغييب الحشفة فلا يقوم فی ذلك البعض مقام الكل الحادية عشر اذا اولج فی دبر خنثی مشكل وجب الغسل لانه ان قلت رجلا او امرأة بالوطی فی الذی يوجب الغسل الثانية عشر اذا اولج فی قبل خنثی مشكل فيحتمل ان يكون رجلا فيكون ذلك عضوا زائدا فلا يجب عليه الغسل ويحتمل ان يكون امرأة فيجب الغسل فان الغيت الشك اسقطت الغسل وان اعتبرته اوجبت الغسل الثالثة اذا لف ذكره فی خرقة فاولجه فی فرج امرأة قال شيخنا ابو بكر محمد بن الوليد الفهری الزاهد فيه ثلاثة اوجه مختلف احدها

عارضة الاحوذی

لا یوجب الغسل والثالث یوجبه والثالث ان کان فی خرقة رقیقة اوجبه وان کانت کثیفة لم یوجبه وهذا الاشبه بمذهبنا والله اعلم الرابعة عشر اذا انتقل المنی ولم یظهر لم یوجب غسلا وقال احمد بن حنبل یوجب الغسل لان الشهوة قد حصلت بالانتقال فوجب الغسل کما لو ظهر وهذا ضعیف لان الشهوة وان کانت حصلت لم تکمل و لانه حدث فلا تلزم الطهارة الا بظهوره کسائر الاحداث الخامسة عشر اذا جومعت بکر فحملت وجب الغسل علیها لان المرأة لا تحمل حتی تنزل افادناها شیخنا الامام الفهری اشارة وسبب الغسل بالتقاء الختانین بالاضا

شرح سراج احمد

فی المساجد ولا یحلف بالله فی المساجد ولا تمنع القائلة فی المساجد شتاء ولا صیفا ولا یلیق بالتصاویر ولا تزین بالقواریر فانما بنیت بالامانة وشرفت بالکرامة اخرج عبد الرزاق عن جابر اتانا رسول الله صلی الله علیه وسلم ونحن مضطجعون فی مسجده فضربنا بعسیب کان فی یده وقال قوموا لا ترقدوا فی المسجد وفیه عثمان الانصاری متروک بالاتفاق قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن عمرو بن العاص حدیث حسن عمرو بن شعیب هو ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال محمد بن اسمعیل یعنی امام بخاری رأیت احمد واسحق وذکر غیرهما دیدم امام احمد واسحق را وذکر کرده غیر ہر دو ودیگران را یحتجون بحدیث عمرو بن شعیب که حجت میگرفتند بحدیث عمرو بن شعیب قال محمد گفت امام بخاری وقد سمع شعیب بن محمد عن عبد الله بن عمرو وتحقیق شنیده وسماع دارد شعیب از جد خود که عبد الله بن عمرو بن العاص است قال ابو عیسی ومن تکلم فی حدیث عمرو بن شعیب انما ضعفه لانه یحدث عن صحیفة جده گفت مصنف وکسیکه سخن کرده در حدیث عمرو بن شعیب از جهت آنکه تضعیف عمرو کرده بلکه از برای آنکه او حدیث کرده از صحیفه ونوشته شده جد خود کانهم رأوا انه لم یسمع هذه الاحادیث من جده گویا که محدثین اعتقاد کرده اند که بدرستیکه عمرو نشنیده این حدیثها را از جد خود واگر از جد خود شنیده بودی چرا در صحف دیده تحدیث میکرد قال علی بن عبد الله وذکر عن یحیی بن سعید انه قال گفت علی بن عبد الله وذکر کرد از یحیی بن سعید که بدرستیکه او گفت حدیث عمرو بن شعیب عندنا واه حدیث عمرو بن شعیب نزد ما اهل حدیث واهی است وقد کره قوم من اهل العلم البیع والشراء فی المسجد وبه یقول احمد واسحق وقد روی عن بعض اهل العلم من التابعین رخصة فی البیع والشراء فی المسجد یعنی بیع وشرا در مسجد مکروه است نزد امام احمد واسحق وتحقیق روایت کرده شده است از بعضی اہل علم رخصت در بیع وشرا در مسجد وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر فی المسجد وتحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت در بسیار حدیثها رخصتی در آواز برداشتن بخواندن اشعار در مسجد **باب ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی** باب است در بیان آنچه آمده است در فضیلت وثواب در حق مسجد یکه بنا کرده شده بر تقوی حدثنا قتیبة

شرح ابی الطیب

قوله فی غیر حدیث رخصة قال العراقی یجمع بینها وبین احادیث النهی ان یحمل النهی علی التنزیه ویحمل الرخصة علی بیان الجواز او یحمل الرخصة علی الشعر الحسن ویحمل النهی علی التفاخر انتهی وقد قدمنا ما فیه الغنیة **باب ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی**

قوت المغتذی

وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر قال ابن العراقی یجمع بینها وبین احادیث النهی بوجهین احدهما ان یحمل النهی علی التنزیه ویحمل الرخصة علی بیان الجواز والثانی ان یحمل احادیث الرخصة علی الشعر الحسن المأذون فیه کهجاء حسان للمشرکین ومدحه صلی الله علیه وسلم وغیر ذلک ویحمل النهی علی التفاخر والهجاء ونحو ذلک انتهی وقال الماوردی والرویانی فی آخر باب حد الشرب لعل الحدیث فی المنع من انشاد الشعر فی المسجد محمول علی ما فیه هجو او مدح بغیر حق فانه علیه الصلوة والسلام مدح وانشد مدحه فی المسجد فلم یمنع منه وقال ابن بطال لعله فیما یتشاغل الناس به حتی یکون کل من فی المسجد یغلب علیه کما تأول ابو عبید قوله لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر له من ان یمتلی شعرا انه الذی یغلب علی صاحبه

شرح سراج احمد

ثنا حاتم بن اسمٰعیل عن انیس بن ابی یحیی الاسلمی اسم ابی یحیی سمعان اخو محمد ثقة من السابعة عن ابیه ابی یحیی سمعان ابو یحیی الاسلمی مولاہم المدنی لا بأس به من الثالثة عن ابی سعید الخدری قال امترٰی رجل من بنی خدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف گفت ابو سعید خدری در شک افتاد مردی از قبیلہ خدرہ و دیگر مردی از قبیلہ عمرو بن عوف فی المسجد الذی اسس علی التقوٰی در حق مسجدے کہ بنا کردہ شدہ بر تقویٰ یعنی کدام مسجد است کہ در شان او لمسجد اسس علی التقوٰی نازل شد فقال الخدری هو مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت مرد خدری آن مسجد نبوت علیہ الصلوۃ والسلام وقال الاٰخر وگفت مرد دوم کہ از قبیلۂ عمرو بن عوف بود هو مسجد قباء آن مسجد قبا است بضم قاف و فتح موحدہ ممدودہ نام موضعی ست

شرح ابی الطیب

قوله امترٰی رجل من بنی خدرة الخ ای تباحثا وتنازعا بسبب شك وقع لهما القاموس ماراه مماراة ومراء وامترٰی فیه وتماری شك والمریة بالکسر والضم الشك والجدل

قوت المغتذی

عن انیس بن ابی یحیی عن ابیه لیس لهما عند المص الا هذا الحدیث وهما ثقتان واسم ابی یحیی سمعان الاسلمی مولاهم عن ابی سعید الخدری قال امترٰی رجل من بنی خدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اسس علی التقوٰی الحدیث قال العراقی هذا صریح فی ان المراد بالمسجد الذی اسس علی التقوٰی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینة وظاهر غیره من الاحادیث انه مسجد قباء وقال ابن عطیة فی تفسیره انه الذی یلیق بالقصة قال الا ان ذلك القول روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا نظر مع الحدیث انتهی قال وقد اختلف الصحابة والتابعون فی ذلك فذهب زید بن ثابت وابن عمر وابو سعید الخدری الی انه مسجد المدینة وهو قول سعید بن المسیب ومالك ابن انس وذهب ابن عباس وعروة بن الزبیر وسعید بن جبیر وقتادة وعطیة العوفی الی انه مسجد قباء والاول اولی لموافقته للاحادیث الصحیحة وخالف فی ذلك ابن العربی فذکر الاٰیة ثم قال لا خلاف انهم اهل قباء والامر مشهور جدا صحیح عن جماعة لا یحصون عددا فهو اولی من العمل بحدیث یرویه انیس بن ابی یحیی عن ابیه قراءة ماقلنا اولی ثم استدل بحدیث عائشة فی قصة الهجرة قال العراقی وانیس وابو یحیی ثقتان ولم ینفردا به فقد رواه مسلم من حدیث عبد الرحمن بن ابی سعید وابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی سعید کما تقدم وقصة الهجرة من قول عائشة ولو تشهد القصة وحدیث ابی سعید من قوله صلی اللہ علیہ وسلم فهو ارجح قال فان قیل هل یمکن اعمال الاحادیث الدالة علی ان المراد مسجد المدینة والاحادیث الاخر مع ظاهر اول الاٰیة واٰخرها ام یصار الی الترجیح لتعذر الجمع فالجواب انه یمکن ان یقال ان الضمیر فی قوله فیه الثانیة یحتمل عوده الی مسجد المدینة لان کثیرا من الانصار کان یصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بنی عمرو بن عوف وغیرهم حتی کان معاذ یصلی معه العشاء ثم یرجع فیؤم قومه وهذا الجواب فیه بعد ویحتمل ان یقال ان المسجد الموصوف بکونه اسس علی التقوٰی من اول یوم یصدق علی کل من المسجدین لان کلا منهما اسسه النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی التقوٰی فاسس مسجد قباء اول قدومه حین نزل فی بنی عمرو بن عوف ثم حین دخل المدینة اسس بها مسجده صلی اللہ علیہ وسلم ویمکن ارادة کل من المسجدین بالاٰیة وعین النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد المدینة لفضله علی مسجد قباء وصدق الاسم علیه ثم اعاد الضمیر الی مسجد قباء من غیر ذکره لکونه داخلا بوصفه فی مسجد اسس علی التقوٰی کقوله تعالی تعزروه وتوقروه وتسبحوه بکرة واصیلا فالضمیر فی قوله تعزروه وتوقروه یعود الی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم والضمیر فی قوله وتسبحوه یعود الی اللہ تعالی وان لم یمیز فی اللفظ بین الضمیرین وفی هذا الجواب ایضا نظر واذا تعذر الجمع فیصار الی الترجیح والاحادیث فی کون المراد مسجد المدینة اصح واصرح انتهی

عارضة الاحوذی

الی خروج الماء کوجوب الوضوء لان الذکر بالاضافة الی خروج البول وعلیه یرکب حکمه ودلیلا واتفاقا واختلافا وتعلیلا وتفریعا فهمه

باب من یستیقظ فیری بللا ولا یذکر احتلاما القاسم بن محمد عن عائشة سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلاما قال یغتسل وعن الرجل یری انه قد احتلم ولم یجد بللا قال لا غسل علیه قالت ام سلمة یا رسول اللہ هل علی المرأة تری ذلك غسل قال ان النساء شقائق الرجال اسناده قد بین ابو عیسی ضعفه لانه مخرج من طریق عبد اللہ

شرح سراج احمد

درمحلہ بنی عمرو بن عوف حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اول کہ بجوالی مدینہ رسید بمحلہ قبا فرود آمد چہار دہ روز آنجا اقامت فرمود ودران ایام
اساس مسجد قبا افگند وآن اول مسجدی ست درمدینہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در آنجا نماز گزاردہ فاتیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک
پس آمدند ہر دو مرد آنحضرت را در رسیدن آن دو پرسیدند از آنحضرت فقال ہو ہذا پس فرمود آن مسجد این ست یعنی مسجد خود مراد داشت
آنحضرت مسجد شریف خود را وفی ذلک خیر کثیر ودرین مسجد خیر بسیار ست قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح حدثنا ابوبکر عن علی
ابن عبد اللہ قال سألت یحیی بن سعید عن محمد بن ابی یحیی الاسلمی فقال لم یکن بہ بأس گفت ابوبکر بن یحیی سوال کردم یحیی بن سعید را

شرح ابی الطیب

قوله فقال هو هذا یعنی مسجده ای قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المسجد الذی اسس علی التقوی هو مسجدی
هذا قال العراقی هذا تصریح فی ان المراد بالمسجد الذی اسس علی التقوی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم بالمدینة وظاهر غیره
من الاحادیث انه مسجد قباء انتهی قد اختلف الصحابة والتابعون فی ذلک فذهب زید بن ثابت وابن عمر وابو سعید الخدری
الی انه مسجد المدینة وهو قول سعید بن المسیب ومالک بن انس وذهب ابن عباس ثم عروة بن الزبیر وسعید بن جبیر
وقتادة وعطیة العوفی الی انه مسجد قباء والاول اصح لموافقته للاحادیث الصحیحة وخالف فی ذلک ابن العربی فذکر
الآیة ثم قال لا خلاف انهم اهل قباء والامر مشهور جدا صحیح عن جماعة لا یحصرون علماؤها ولی من العمل بحدیث یرویه انیس
ابن ابی یحیی عن ابیه ورواته اقلنا اولی منه ثم استدل بحدیث عائشة فی قصة الهجرة قال العراقی وانیس وابوه ثقتان
ولم ینفرد به بل رواه مسلم من حدیث عبد الرحمن بن ابی سعید وابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی سعید کما تقدم
وقصة الهجرة من قول عائشة ولم تشهد القصة وحدیث ابی سعید من قوله صلی الله علیه وسلم فهو ارجح قال فی [illegible]
هل یمکن اعمال الاحادیث الدالة علی ان المراد مسجد المدینة والاحادیث الاخر مع نظم اول الآیة وآخرها او یصار الی
الترجیح لتعذر الجمع فالجواب انه یمکن ان یقال ان الضمیر فی قوله فیه الثانیة یحتمل عوده الی مسجد المدینة لان
کثیرا من الانصار کان یصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم من بنی عمرو بن عوف وغیرهم حتی کان معاذ یصلی معه العشاء ثم یرجع
الی قومه وهذا الجواب فیه بعد ویحتمل ان یقال ان المسجد الموصوف بکونه اسس علی التقوی من اول یوم یصدق علی کل من المسجدین
لان کلا منهما اسسه النبی صلی الله علیه وسلم علی التقوی فاسس مسجد قباء اول قدومه حین نزل فی بنی عمرو بن عوف
ثم حین دخل المدینة اسس بها مسجده ویمکن ارادة کل من المسجدین بالآیة وعین النبی صلی الله علیه وسلم مسجد
المدینة لفضله علی مسجد قباء وصدق الآیة علیه ثم اعاد الضمیر علی مسجد قباء من غیر ذکره لکونه داخلا فیه بوصف
فی مسجد اسس علی التقوی کقوله تعالی وتعزروه وتوقروه یعود الی الرسول صلی الله علیه وسلم والضمیر فی قوله وتسبحوه
یعود الی الله تعالی وان لم یمیز فی اللفظ بین الضمیرین ثم فی هذا الجواب ایضا نظر واذا تعذر الجمع فیصار الی الترجیح والاحادیث
فی کون المراد مسجد المدینة اصح واصرح انتهی کذا نقله فی قوت المغتذی علی جامع الترمذی وقال بعض
المدققین یمکن الجمع بان یراد بالمسجد الذی اسس علی التقوی کل من المسجدین کما ذکره فی الاحتمال الثانی ویراد

قوت المغتذی

حدثنا ابوبکر هو عبد القدوس محمد بن عبد الکبیر بن شعیب بن الحبحاب الحبحابی العطار البصری

عارضة الاحوذی

ابن عمر العمری وهو
ضعیف ولکن قد ثبت
ذلک من فعل عمر فی
الموطأ غریبة الاحتلام
رؤیة الحلم فی النوم
وهو الماء الذی یخرج
من الرجل فیدل
علی کمال حلمه وعقله
احکامه من رأی
فی ثوبه بللا فلا یخلو
ان ینام فیه او لا ینام
فان لم ینم فیه فلا شیء
علیه وان نام فیه
فلا یخلو ان یتیقن
انه احتلام او یشک
فیه هل هو احتلام
ام لا وجب علیه الغسل
او استحب علی القول
بالغاء الشک واستعماله
وان تیقن انه احتلام
فلا یخلو ان یذکر انه
احتلم او لا یذکر فان
ذکر فلا خلاف انه
یغتسل وان لم یذکر
احتلاما فقد اختلف
فی ذلک العلماء
فذهب جمیع العلماء
الی انه یجب علیه الغسل

شرح سراج احمد

از حال محمد بن ابی یحییٰ پس کنیت یحییٰ بن سعید نیست بلکہ محمد بن ابی یحییٰ صحیح بالکل یعنی ثقہ است واخوہ انیس بن ابی یحییٰ اثبت منہ و برادر محمد بن ابی یحییٰ کہ انیس بن یحییٰ ست استاد حاتم بن اسمٰعیل ثابت تر است از محمد بن ابی یحییٰ **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ فی مسجد قباء باب دربیان آنچہ آمدہ است در فضیلت گزاردن نماز در مسجد قبا حدثنا محمد بن العلاء ابو کریب و سفیان بن وکیع قالا نا ابو اسامۃ عن عبد الحمید بن جعفر نا ابو الابرد مولی بنی خطمۃ ابرد بفتح ہمزہ و سکون موحدہ و راو دال مہملہ و خطمہ بفتح خای معجمہ و سکون طای مہملہ و میم مدنی مقبول از ثالثہ بود انہ سمع اسید بن ظہیر الانصاری بدری بستر کہ ابو الابرد شنید سید بن ظہیر بن رافع انصاری اوسی را و دید او را و بود صحابی و او پسر دو صحابی بود در خلافت مروان وفات یافت وبر و لفظ تصغیر اند وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و بود اسید از صحابہ روایت از انحضرت کردہ قال الصلوٰۃ فی مسجد قباء کعمرۃ و مود

شرح ابی الطیب

بالتطهير الذى يحبه اهل المسجد المؤسس على التقوى الصادق على الاثنين ما هو اعم من الحسى الصادق على الاستنجاء بالماء بعد الحجر وعلى غسل الجنابة وعلى المعنوى الذى هو التطهير من المعاصى والخصال المذمومة فان الذى عليه المحققون من اهل الكشف وبعض اهل النظر هو انه ما من كلمة من كلمات القرآن مما يكون له فى اللسان عدة معان الا وكلها مقصودة للحق تعالى اذا كان مما لا يحيله العقول السليمة ولا يهدم ركنا من اركان الشريعة وان كان بعض تلك المعانى انسب بذلك الموضع من بعض لقرائن الاحوال كاسباب النزول وسياق الآية والقصة وغير ذلك ولا شك ان ارادة المسجدين بمسجد اسس على التقوى وكذلك ارادة التطهير الحسى والمعنوى بالتطهير موافق للغة غير مناف لشئ من قواعد الشريعة فليحمل عليه فانه به يحصل اعمال الصنفين من الاحاديث اعنى الصنف الدال على انه مسجد المدينة والدال على انه مسجد قباء وبه ينتظم اول الآية وآخرها لان اهل كل من المسجدين متصفون بانهم يحبون ان يتطهروا تطهيرا معنويا وحسيا غاية الامر ان اهل قباء زادوا الحسى ايضا وكل من المسجدين احق ان تقوم فيه من مسجد الضرار وان تفاوتت مراتبهما فان ذلك غير قادح فالتنصيص على مسجد المدينة عند التنازع لكونه الفرد الاكمل فهو احق منهما ودلالة سياق الاحاديث والقصة على انه مسجد قباء لكونه احق من مسجد الضرار فكل منهما على التقوى وكل منهما احق ان يقوم فيه من مسجد الضرار وان كان احدهما احق من الآخر وكل منهما فيه رجال يحبون ان يتطهروا اما معنويا فقط او معنويا وحسيا وعلى هذا فلا تعذر فى الجمع ولا حاجة الى المصير الى الترجيح وبالله التوفيق وولى الهداية والتوضيح والحمد لله رب العالمين انتهى **قوله** وفى ذلك خير كثير اى فى مسجد قباء خير كثير

قوت المغتذى

ابو الابرد قال العراقى بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الراء وآخره دال مهملة وليس له عند المص الا هذا الحديث ولا يعرف اسمه ولا يعرف روى عنه الا عبد الحميد بن جعفر وقد ذكره فى الكنى فيمن لا يعرف اسمه ابو احمد الحاكم فى الكنى وابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل وابن حبان فى الثقات ولم يذكره النسائى فى الكنى وانه لا يذكر فى كتابه من اصحاب الكنى الا من عرف اسمه غالبا قال واما قول المص اسمه زياد وتبعه المزى على ذلك فالظاهر انه وهم التبس عليه بابى الاوبر الحارثى فانه اسمه زياد اسيد بن ظهير بضم اولهما لهما صحبة واسم جده رافع الصلوة فى مسجد قباء قباء بالمد يذكر ويؤنث

عارضة الاحوذى

وقال الشافعى متى رأى الماء الدافق ثم لم يذكر احتلاما فلا يجب عليه الغسل ولكنه يستحب واختلف اصحابنا فى تاويله فمنهم من قال معناه انه ثوب يلبسه هو وغيره ومنهم من قال به مطلقا وكذلك يروى عن مجاهد والصحيح وجوب الغسل اذا لم يلبسه غيره لانه يقطع على انه منه والنسيان ممكن وعدم الشعور ايضا ممكن فلا يترك اليقين وجوب الغسل للشك فى النسيان واما اذا لبسه هو وغيره ممن يحتلم فلا يجب عليه الغسل ولكنه يستحب بجواز ان يكون هو المحتلم **تحقيق** لا يرى الشافعى خروج المنى من غير شهوة غسلا فلذلك اسقطه ههنا ولاصحابنا فيه خلاف

عارضة الاحوذي

باب في المني والمذي
عبد الرحمن بن ابي ليلى
عن علي قال سألت رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن
المذي فقال من
المذي الوضوء و
من المني الغسل صحيح
حسن غريب قال
الاموي سعيد
ابن يحيى اللغوي
المذي والمني والودي
مشددات الياء
وقال ابو عبيد الصواب
ان المني وحده مشدد
الياء والباقيان مخففان
والمذي بذال معجمة
والودي بدال مهملة
والفعل منه يقال
ودى بدال مهملة و
مذى وامذى بذال
معجمة وامنى من المني
فالمذي ارق ما يكون
من النطفة يخرج
عند الممازحة والقبل
والمني الماء الدافق
وهو غاية اللذة
ابيض ثخين وهو
من المرأة اصفر رقيق

شرح سراج احمد

آنحضرت نماز گزاردن در مسجد قبا ہمچو ثواب عمرہ است قبا بضم قاف وہ در آخر ہمزہ نام موضعی ست کہ این مسجد دراوست در حوالی مدینہ
و آن مسجدیست کہ در اول ہجرت پیش از ورآمدن مدینہ بنا کردہ شد و بقول مشہور مسجد کریمہ لمسجد اسس علی التقوی من اول یوم در شان
اوست یعنی چون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیش از درآمدن بداخل مدینہ نزول برکت شمول در بنی عمرو بن عوف کہ ساکن قبا بودند قریب
شد مدت سہ روز یا زیادہ علی اختلاف الروایات دران مواضع اقامت نمود تاسیس مسجد قبا فرمود و بروایتی ہم اہل قبا التماس نمودند کہ مسجدے
برای ایشان بنا فرماید اشارت بصحابۂ کرام فرمود کہ یکی از شما برین ناقہ من سوار شود و بگرداند ابوبکر صدیق برخاست و بر پشت ناقہ نشست ناقہ
برنخاست بعد از وی عمر فاروق سوار شدہ نیز برنخاست بعد ازان علی مرتضی برخاست ہمین کہ پای در رکاب آورد ناقہ برجست فرمود
زمامش را رہا کن کہ وی مامورست ہر جا کہ گردد آخر ہم برید ار سیر ناقہ مسجد قبا بنا فرمود باہل قبا امر فرمود تا سنگہا جمع کردند پس بعنزہ کہ در دست
داشت خطی برای تعیین قبلہ برکشید و سنگے بدست مبارک برگرفت و بر موضع بنا نہاد و باصحاب کرام نیز امر کرد تا ہر کدام سنگے بترتیب نہادند و انکہ در بعضے
روایات آمدہ کہ جبرئیل آمد و تعیین جہت کعبہ نمود این مگر در بنای دیگر باشد کہ بعد از تحویل قبلہ وقوع یافتہ والا قبلہ دران زمان بجانب بیت المقدس
بود بروایت ثقات ثابت شدہ کہ آنحضرت بذات شریف خود سنگ برای بنای این مسجد می کشید وصفہ کہ در صحن این مسجدست گویند جای
نشست ناقہ آنحضرت ست صلی اللہ علیہ وسلم وسید سمہودی در تاریخ مدینہ نوشتہ است وطول وعرض مسجد قبا شصت وشش ذراع ست
و گفتہ اند کہ بعضی ازان در جانب منارہ از زیادت عثمان بن عفان ست رضی اللہ عنہ و عمر بن عبد العزیز بر طبق بنای مسجد اعظم نبوی در بنای
آن نیز تزئین و تکلیف نمودہ بود چون بطول زمان منہدم شد بعد ازان ملوک و امرای آفاق قرنا بعد قرن تجدید آن می نمودند و
فی الباب عن سہل بن حنیف و در سعادت نماز در وی بعض احادیث بسیار ورود یافتہ و در بعضی طرق باربعہ رکعت تصریح آمدہ
قال حدیث اسید حدیث حسن غریب گفت مصنف حدیث اسید بن ظہیر حدیثی ست حسن غریب ولا نعرف لاسید
ابن ظہیر شیئا یصح غیر ہذا الحدیث مصنف گوید و نمی شناسم برای اسید چیزی از حدیث کہ صحیح شدہ باشد سوای این یک حدیث
حافظ ابن عبد البر در استیعاب نوشتہ اسید بن ظہیر بن رافع بن عدی بن زید بن عمرو بن جشم بن حارثۃ بن الحارث بن الخزرج بن عمرو
ابن مالک بن الاوس الانصاری الحارثی لہ ولابیہ ظہیر بن رافع صحبۃ ورؤیۃ والدہ من کبار الصحابۃ ممن شہد العقبۃ وہو اخو انس بن ظہیر لابیہ
وامہ واخو عباد بن بشر لامہ امہم فاطمۃ بنت بشر بن عدی بن غنم بن عوف قال الواقدی یکنی اسید ابا ثابت عدادہ فی اہل المدینۃ کان
من المستصغرین یوم احد وشہد الخندق وہو ابن عم رافع بن خدیج روی عنہ ابو الابرد مولی بنی خطمۃ عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم من اتی مسجد قبا فصلی فیہ کانت کعمرۃ توفی فی خلافۃ عبد الملک بن مروان ولا نعرفہ الا من
حدیث ابی اسامۃ عن عبد الحمید بن جعفر و نمی شناسم این حدیث اسید بن ظہیر را مگر از طریق ابی اسامہ
از عبد الحمید و از دیگر طریق مروی نگشتہ است ازین جہت مصنف این حدیث را نسبت بغرابت کردہ
و ابو الابرد اسمہ زیاد مدینی و ابو الابرد کہ استاد عبد الحمید ست نام وی زیادست و مدینی نسبت ست بمدینہ

قوت المغتذي

ولا نعرف لاسید بن ظہیر شیئا یصح غیر ہذا الحدیث زاد ابن العربی انہ لیس لہ غیرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال العراقی وہذا
النفی یتجہ بل لہ ثلثۃ احادیث اخر حدیث النہی عن کراء المزارع اخرجہ النسائی وحدیث المبتاع من السارق اخرجہ
النسائی ایضا وسندہ جید وحدیث اجازۃ رافع بن خدیج یوم احد اخرجہ الطبرانی وسندہ جید ایضا

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی ای المساجد افضل باب ست انچہ آمدہ است در بیان آنکہ کدامی مسجدہا بہتر اند حدثنا الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قتیبۃ عن مالک عن زید بن رباح وعبید اللہ بن ابی عبد اللہ الاغر عن ابی عبد اللہ الاغر عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوۃ فی مسجدی ہذا یک نماز درین مسجد من خیر من الف صلوۃ فیما سواہ بہتر است از ہزار نماز در مسجدے کہ سوای اوست الا المسجد الحرام مگر مسجد حرام کہ نماز در وی از نماز در مسجد من بیشتر ست تا آنکہ آمدہ است کہ یک نماز در مسجد حرام

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی ای المسجد افضل **قولہ** صلوۃ فی مسجدی ہذا ای مسجد المدینۃ لا مسجد قباء قال النووی ینبغی ان یتحری الصلوۃ فیما کان مسجدا فی حیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم الا فیما زید بعدہ ووافقہ السبکی واعترضہ ابن تیمیۃ واطال فیہ والمحب الطبری واورد آثارا استدل بہ وبانہ سلم فی مسجد مکۃ بان المضاعفۃ لا تختص بما کان موجودا فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی فکذلک مسجد المدینہ وبان الاشارۃ فی الحدیث انما ہی لاخراج غیرہ من المساجد المنسوبۃ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم وبان الامام مالکا سئل عن ذلک فاجاب بعدم الخصوصیۃ وقال لانہ صلی اللہ علیہ وسلم اخبر بما یکون بعدہ وزویت لہ الارض فعلم بما یحدث بعدہ ولولا ہذا ما استجاز الخلفاء الراشدون ان یستزیدوا فیہ بحضرۃ الصحابۃ وبما فی تاریخ المدینۃ عن عمر رضی اللہ عنہ انہ لما فرغ من الزیادۃ قال لو انتہی الی الجبانۃ وفی روایۃ الی ذی الحلیفۃ لکان الکل مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا خلاصۃ ما فی الجوہر المنظم **قولہ** الا المسجد الحرام فان الصلوۃ فیہ افضل من الف صلوۃ فی مسجدی کذا قالہ ابن مالک ویؤیدہ ما رواہ ابن ماجۃ عن انس بن مالک مرفوعا قال صلاتہ ای الرجل فی مسجدنا بخمسین الف صلوۃ وصلاتہ فی المسجد الحرام بمائۃ الف صلوۃ ای بالنسبۃ الی مسجد المدینۃ وبہ یندفع ما قیل الاستثناء یحتمل ان الصلوۃ فی مسجدی لا تفضل الصلوۃ فی المسجد الحرام بالف بل بدون نحوہا ویحتمل المساواۃ ایضا

قوت المغتذی

صلوۃ فی مسجدی ہذا خیر من الف صلوۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام اختلف فی تاویل ہذا الاستثناء فقیل معناہ ان الصلوۃ فی مسجدہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل من الصلوۃ فی المسجد الحرام بدون الف صلوۃ ونقل ابن عبد البر عن جماعۃ اہل الاثر ان معناہ ان الصلوۃ فی المسجد الحرام افضل من الصلوۃ فی مسجد المدینۃ وایدہ بما اخرجہ من حدیث ابن عمر مرفوعا صلوۃ فی مسجدی ہذا افضل من الف صلوۃ فی غیرہ الا المسجد الحرام فانہ افضل منہ بمائۃ صلوۃ واخذ من قولہ ہذا اختصاص التضعیف بمسجدہ الذی کان فی زمانہ مسجدا دون ما احدث فیہ بعدہ من الزیادۃ فی زمن الخلفاء الراشدین وبعدہم تغلیبا لاسم الاشارۃ بخلاف المسجد الحرام فانہ لا یختص بما کان اولا ہو المسجد بل یعم جمیع الحرام الذی یحرم صیدہ علی الصحیح ذکرہ النووی وغیرہ وسواء فی التضعیف الفرض والنفل عند الجمہور وخصہ الطحاوی بالفرض قال الزرکشی فی احکام المساجد یتحصل فی المراد بالمسجد الحرام الذی تضاعف فیہ الصلوۃ سبعۃ اقوال الاول انہ المکان الذی یحرم علی الجنب الاقامۃ فیہ الثانی انہ مکۃ الثالث انہ الحرم کلہ الرابع انہ الکعبۃ الخامس انہ الکعبۃ وما فی الحجر من البیت السادس انہ الکعبۃ والمسجد حولہا السابع انہ جمیع الحرم وعرفۃ قالہ ابن حزم

عارضۃ الاحوذی

والودی ماء ابیض یخرج باثر البول والمنی معناہ ہراق من منای اراق فوزنہ مفعول ویجوز علی لغۃ امنی احکامہ افتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنی والمذی ولم یذکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحکم ولما کان یخرج مع البول اجراہ العلماء مجری البول واما المذی فافتی فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی ابن ابی طالب فتارۃ روی انہ قال توضأ وضوءک للصلوۃ وقال بہ الشافعی وبعض اصحابنا فی ظاہر المدونۃ وتارۃ روی انہ قال لہ اغسل ذکرک وانثییک قال بہ احمد وغیرہ وتارۃ روی انہ قال

شرح سراج احمد

برابر سه ہزار نماز است در غیر وی آنچه مطابق احادیث و موافق مذہب اکثر ائمه است این است بخلاف مالکیه که این عبارت را بران حمل میکنند که نماز در مسجد من فاضل تر است از نماز در مسجد حرام بکمتر از ہزار و این بنابر مذہب مالک که قائل است بافضلیت مدینه از مکه و جوابش بعد از تسلیم قول بافضلیت مدینه چنانکه مذہب اوست آنکه افضلیت منحصر در تضاعف ثواب نیست گو تضاعف ثواب نماز در مسجد حرام بیشتر از مسجد نبوی باشد ولیکن انواع کرامات و برکات و فتوحات و فیوض و منافع که مخصوص مدینه مطہره است در افضلیت آن کافی است و نیز مضاعفت بکثرت عدد نیست بشرف و نقابت و رای آنست تواند که یک حبت نفیس تر از صد ہزار بود چنانکه یک جوہر نفیس بصد ہزار فلس ارزد پس تواند که یک نماز در مسجد شریف بجہت قرب جوار وی صلی الله علیه وسلم نفیس و عظیم تر بود از صد ہزار که در مسجد حرام بود و قال ابو عیسیٰ و لم یذکر قتیبة فی حدیثه عن عبید الله گفت مصنف و ذکر نکرده است قتیبه در حدیث خود لفظ عن عبید الله را بلکه در روایت انصاری است و انما ذکر عن زید بن رباح عن ابی عبد الله الاغر و جز این نیست که ذکر کرده است قتیبه از زید بن رباح از ابی عبد الله بلا واسطه عبید الله بن ابی عبد الله قال هذا حدیث حسن صحیح و ابو عبد الله الاغر اسمه سلمان و قد روی عن ابی هریرة من غیر وجه عن النبی صلی الله علیه وسلم چنانکه شیخان و غیرهما اخراج کرده اند و فی الباب عن علی و میمونة و ابی سعید و جبیر بن مطعم و عبد الله بن الزبیر و ابن عمر و ابی ذر و طبرانی در معجم کبیر بنقل ثقات از ارقم نیز آورده و بیہقی از جابر اخراج کرده است بعبارت الصلوٰة فی مسجدی هذا افضل من الف صلوٰة فیما سواه الا المسجد الحرام و احمد و طبرانی از انس بن مالک اخراج کرده اند در فضیلت گذاردن نماز درین مسجد حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن عبد الملک بن عمیر عن قزعة بفتح قاف و سکون زا ابن سوید بن حجر الباہلی ابو محمد البصری ضعیف از ثالثه بود عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد بسته نشود بارہا یعنی اختیار کرده نشود سفر مگر بسوی سه مسجد مسجد الحرام یکی کعبه که او را مسجد حرام گویند زیرا که صید و قتال مانند آن دران حرام است و مسجدی هذا دوم مسجد من که این است و مسجد الاقصی و سوم بیت المقدس که او را مسجد اقصیٰ گویند زیرا که دران زمان مسجد پیش از وی بنا کرده نشده بود پس

شرح ابی الطیب

قوله لا تشد الرحال الخ الرحال جمع رحل وهو رکوب البعیر والمراد نفی فضیلة شدها و ربطها قیل هو نفی و معناه النهی ای لا تشدوا الی غیرها لان ما سوی الثلثة متساو فی الرتبة غیر متفاوت فی الفضیلة فکان الترحل الیه ضائعا و عبثا

قوت المغتذی

لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد قیل هو نفی بمعنی النهی و قیل لمجرد الاخبار لا نهی قال النووی معناه لا فضیلة فی شد الرحال الی مسجد غیر هذه الثلثة و نقله عن جمهور العلماء و قال العراقی من احسن محامل الحدیث ان المراد منه حکم المساجد فقط و انه لا تشد الی مسجد من المساجد غیر هذه الثلثة و اما قصد غیر المساجد من الرحلة فی طلب العلم و زیارة الصالحین و الاخوان و التجارة و التنزه و نحو ذلک فلیس داخلا فیه و قد ورد ذلک مصرحا فی روایة احمد و لفظه لا ینبغی للمطی ان یشد رحاله الی مسجد یبتغی فیه الصلوٰة غیر المسجد الحرام و المسجد الاقصیٰ و مسجدی هذا و قال الشیخ تقی الدین السبکی لیس فی الارض بقعة لها فضل لذاتها حتی تشد الرحال الیها لذلک الفضل غیر البلاد الثلثة قال و مرادی بالفضل ما شهد الشرع باعتباره و رتب علیه حکما شرعیا و اما غیرها من البلاد فلا یشد الیها لذاتها بل لزیارة او جهاد او علم او نحو ذلک من المندوبات او المباحات قال ثم قد التبس ذلک علی بعضهم فزعم ان شد الرحال الی الزیارة لمن فی غیر الثلثة داخل فی

عارضة الاحوذی

اغسل ذکرک و توضأ قال به مالک و غیره و لا یشک فی صحة الامر بغسل الانثیین و الذکر و لکن من العلماء من قال الوضوء شرعة و الغسل فی الذکر و الانثیین سنة لانه یبرد العضو فیضعف المذی و الصحیح اذا احتمل حمله علی الشرع و القول به و تارة روی ینضح فرجه قال محمد بن مسلمة معناه قطع الشک بعد الوضوء و یستثبت ما یخشی من تلبس الی النضح لا الی مذی بعد خروجه فرح قال بعض اشیاخنا اذا قلنا بغسل الذکر فلا بد من نیة لانه لیس من رایة نجاسة اذ لا نجاسة فیه و انما هو عبادة فافتقر الی النیة

شرح سراج احمد

انتہای مسجد نبوی باشد یا بجہت بعد مسافت وی از مسجد حرام قال هذا حديث حسن صحيح ظاہر این حدیث نہی ست از اختیار سفر بموضعی جز این سہ مواضع کہ پروردگار تعالی بمزید فضل و عظمت و کرامت اینہا را ممتاز و مخصوص گردانیدہ است بخلاف مواضع دیگر کہ در فضل و برکت کہ قریب ہم اند و بر زبان شارع ہیچ یکی ازانہا مخصوص بفضل مخصوص شدہ مقصود آنست کہ بحیثیت تقرب و تعبد بذوات آن مواضع قصد نمایند و سفر کنند و الا اگر حاجتی افتد مثل تحصیل علم و تجارت و ادای بعضی حقوق مثلا آن دیگرست کہ سفر باین قصد جائز ست اما در مسافر برای زیارت قبور صالحین و رسیدن بمواضع متبرکہ اختلاف ست بعضی مباح دارند و بعضی حرام گویند کذا فی مجمع البحار واللہ اعلم و بعضی از علما گفتہ اند کہ قصد بطریق نذر بجز این سہ جا درست نباشد اگر نذر کنند در غیر این سہ مسجد واجب نمیگردد وفای آن و بعضی از علما گفتہ اند کہ سخن در مساجد یعنی در مسجدی دیگر جز این مساجد سفر جائز نبود و اما مواضع دیگر جز مساجد خارج از مفہوم این کلام ست **باب** ما جاء فی المشی الی المسجد باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر ثواب آہستہ رفتن بسوی مسجد برای ادای نماز حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب الاموی البصری و نام ابی الشوارب محمد بن عبد الرحمن بن ابی عثمان ست صدوق از کبار عاشرہ بود در سنہ اربع و اربعین و مائتین وفات کرد نا یزید ابن زریع نا معمر عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلوة فلا تاتوها وانتم تسعون چون اقامت نماز کردہ شود پس نروید شما برای نماز در حالیکہ دوندہ باشید ولكن ايتوها وانتم تمشون ولیکن بیائید شما نماز را در حالیکہ شما میروید برفتار خویش وعليكم السكينة و لازم ست بر شما آرام و آہستگی در رفتار بسوی نماز فما ادركتم فصلوا پس چیزیکہ بیابید شما با امام پس بگذارید آنرا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی المشی الی المسجد **قوله** اذا اقيمت الصلوة فلا تاتوها وانتم تسعون هذا ليس بقيد بل انما ذكر لانه محل توهم جواز الاسراع لادراك اول الصلوة مع الامام فاذا لم يجز الاسراع مع وجود هذه المصلحة فعند انتفائها بالاولى ففي هذا التقييد افادة ان الاسراع لا يجوز حتى ان اقيمت الصلوة ايضا والمراد بالسعي هنا الاسراع وقد يطلق على مطلق المشي ايضا كما في قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله **قوله** وعليكم السكينة منصوب على انه مفعول به اي الزموا السكينة ويجوز الرفع على انه مبتدأ وهي عبارة عن التأني في الحركات مع الخضوع والخشوع وانما امرهم بالسكينة لانه في صلوة ما دام قاصدا لها فانه اخرج مسلم في صحيحه اذا كان يعمد الى الصلوة فهو في صلوة يعني اذا لم يقصر في التاخير **قوله** فما ادركتم فصلوا يدل على انه يكون مدركا للامام والجماعة باي جزء ادركه قبل سلام الامام ويحصل له الثواب كاملا وهي السبع والعشرون درجة لكن من ادركها من اولها تكون درجاته اكمل

قوت المغتذی

المنع وهو خطأ لان الاستثناء انما يكون من جنس المستثنى منه فمعنى الحديث لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد او الى مكان من الامكنة لاجل ذلك المكان الا الى الثلثة المذكورة وشد الرحال الى زيارة او طلب علم ليس الى المكان بل الى من في ذلك المكان مسجد الحرام هو من اضافة الموصوف الى الصفة وهو جائز عند الكوفيين والبصريون يتأولونه الى مسجد البلد الحرام اي المحرم وكذا قوله ومسجد الاقصى فسمي به لبعده من المسجد الحرام وعليكم السكينة بالرفع على الابتداء والخبر والجملة حال هذا هو المشهور في الرواية وذكر القرطبي انه نصب على الاغراء اي

عارضة الاحوذی

باب في المذی يصيب الثوب سهل ابن حنيف قال كنت القى من المذي شدة وعناء فكنت اكثر منه الغسل فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسالته عنه فقال انما يجزيك من ذلك الوضوء قلت يا رسول الله كيف بما يصيب ثوبي منه قال يكفيك ان تاخذ كفا من ماء فتنضح به ثوبك حيث ترى انه اصاب منه اسناده هذا حديث تفرد به محمد بن اسحق فكيف يقول فيه ابو عيسى انه صحيح الاعلى راي الاول غريبه النضح بالحاء المهملة البلل ومن اعتقد فيه انه الوضوء فقد وهم احكامه اجمع العلماء على ان المذي

عارضة الاحوذی

نجس واختلفوا فی غسله ونضحه فقال مالک والشافعی واسحٰق لایجزیه الاالغسل وقال الاحمداری انه یجزیه النضح ودلیلنا انه نجاسة فوجب غسلها کسائر النجاسات وفی هذا الحدیث حجة لنا لانه قال یکفیک ان تاخذ کفا من ماء فتنضح به ثوبک والنجاسات علی قسمین نجاسة کلون الماء وهو البول والوذی ونحوهما ونجاسة تخالف لون الماء فاذا خالفت لون الماء وجب صب الماء حتی یذهب عینها فاذا وافقت لون الماء فالواجب ان یکاثر بالماء غاصة اذ لیس لها عین یزال ولکنه حتی ماء علی ما ورد فی الحدیث اکثر من نقطة من مذی وسیأتی بیان

شرح سراج احمد

با امام وما فاتکم فاتموا وچیزیکه فوت کرد شمارا ازو پس تمام کنید آنرا یس از امام تنها وفی الباب عن ابی قتادة اخرجه الشیخان واحمد وابی بن کعب وابی سعید الخدری وزید بن ثابت وجابر بن عبد الله وانس اخرجه عبد الرزاق وصحیح بلفظ اذا سمعت الاقامة فامش علی هیأتک فما ادرکت فصل وما فاتک فاقض واخرج البخاری عن ابی هریرة بلفظ اذا سمعتم الاقامة فامشوا الی الصلوة وعلیکم بالسکینة والوقار ولاتسرعوا فما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا قال ابو عیسیٰ اختلف اهل العلم فی المشی الی المسجد فمنهم من رای الاسراع اذا خاف فوت تکبیرة الاولی اختلاف کرده اند اہل علم در رفتن بسوی مسجد پس بعضے از علما کسی ست که اعتقاد کرده شتاب رفتن را وقتیکه بترسد فوت شدن تکبیر اولی را حتی ذکر عن بعضهم انه کان یهرول الی الصلوة تا آنکه ذکر کرده شده از بعضی علما که او بود میرفت پویه وشتابان بسوی نماز ومنهم من کره الاسراع وبعضی از علما کسی بود که مکروه میداشت شتابی کردن را واختار ان یمشی علی تؤدة واختیار کرده اینکه برود برآرام ووقار ووقاری در صراح ست ویقال مشی مشیا وتؤدا ای علی تؤدة یا آہستگی وتاتا دی شتیه توا وفیه وهما افتعل وتفعل من اللؤدة واصل التاء فی اتاد واو وبه یقول احمد واسحٰق وقالا العمل علی حدیث ابی هریرة وهمین ست مذهب امام ما ابی حنیفه وقال اسحٰق ان خاف فوت تکبیرة الاولی فلا باس ان یسرع فی المشی وگفت اسحٰق اگر ترسد آدمی فوت شدن تکبیر اولی را پس باک ندارد اینکه شتابی کند در رفتار حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق انا معمر عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بحدیث ابی سلمة عن ابی هریرة بمعناه یعنی موافق حدیث گذشته در لفظ ومعنی هکذا قال عبد الرزاق عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة وهذا اصح من حدیث یزید بن زریع مصنف گوید واین طریقه عبد الرزاق صحیح ترست از طریقه یزید بن زریع حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه واین طریقه ثالث را ذکر کرده برائے تقویت حدیث

باب ماجاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوة من الفضل باب ست در بیان انچه آمده است در ذکر نشستن در مسجد وانتظار بردن نماز از جمله فضیلت ست من الفضل متعلق ست بجار حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا معمر عن همام بن منبه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لایزال احدکم فی صلوة مادام ینتظرها همیشه باشد یکی از شما در نماز مادامیکه انتظار برد نماز را وثواب نماز برای وی نوشته شود ولاتزال الملئکة تصلی علی احدکم مادام فی المسجد وهمیشه فرشتگان دعای رحمت میکنند بر یکی

شرح ابی الطیب

قوله فما فاتکم فاتموا قال بعضهم فیه دلیل علی انه ما ادرکه المؤتم من صلوة امامه هو اول صلاته لان لفظ الاتمام یقع علی ما بقی من الشیء وقد تقدم اوله قلت لادلالة فیه علی ذلک لان الشیء مادام یکون ناقصا فهو غیر تمام سواء کان ناقصا من اوله او من اخره والله اعلم **باب** ماجاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوة من الفضل **قوله** لایزال احدکم فی صلوة ای ثوابا واجرا مادام ینتظرها ای مادام فی المسجد لایمنعه ان ینقلب الی اهله الا الصلوة کما فی البخاری ومقتضاه انه اذا صرف نیته عن ذلک صارف آخر انقطع عنه الثواب المذکور **قوله** تصلی علی احدکم ای تستغفر له وقوله

قوت المغتذی

الزموا السکینة وذکر فی حکمة ذلک امران احدهما تکثیر الخطا فان بکل خطوة حسنة والثانی ان الآتی الی الصلوة فی صلوة فینبغی ان یکون متادبا باداب الصلوة من الخشوع وترک العجلة لایزال احدکم فی صلوة مادام ینتظرها قال العراقی المراد بکونه فی صلوة انه یجری له اجر المصلی لانه فی صلوة حقیقة ولاتزال الملئکة تصلی علی احدکم مادام فی المسجد زاد فی روایة مسلم ینتظر الصلوة

الترجمة ۱۰۶

ما وقتیکه شنیدی تو اقامت را پس برو بر هیأت و رفتار معتاد خود پس هر چیزی که یافتی پس بگزار و هر چیزیکه فوت کرد آن را پس قضا کن و اخراج کرده بخاری از ابی هریره وقتیکه شنیدید اقامت را پس بروید بسوی نماز و لازم گیرید بر خود آرامی و وقار را و شتابی مکنید پس هر چیزیکه یافتید بگزارید و هر چیزیکه فوت شد پس تمام کنید

باب پیش کسیکه فوت کرد شما را بعد فراغ امام

شرح سراج احمد

از شما مادامیکہ در مسجد باشد وانتظار نماز می برد اللّهم اغفر له اللّهم ارحمه ای بار خدا بیامرز او را ای بار خدا مهربانی کن او را واین بیان تصلی علی احدکم ست مالم یحدث واین دعای فرشتگان برای وی تا آن وقت ست که حدث نکرده ولی وضو نشده باشد فقال رجل من حضرموت پس گفت مردی که از حضرموت بود حضر بفتحتین و موت بضم میم و فتح آن نام شهری ست و قبیله است و تسمیۂ شهر بحضرموت از جهت آن شده که حاضر شد صالح علیه السلام را در وی موت وما الحدث یا ابا هریرة چه چیز ست حدث ای ابا هریره فقال فساء او ضراط پس گفت ابوهریره حدث آواز دبر ست شک کرده راوی در لفظ فساء و ضراط که کدام لفظ را ازین دو ابوهریره گفته است و فساء بضم فا باد که از کس جدا گردد و آواز بر نیاید و بفارسی باس گویند و ضراط بضم ضاد معجمه و تخفیف را بمعنی تیز و فی الباب عن علی بن ابی طالب و ابی سعید الخدری و انس بن مالک و عبد الله بن مسعود و سهل بن سعد الساعدی قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح واین حدیث را از ابی هریره ابوداود و نسائی و احمد و نسائی از عبد الله بن سلام و شیخین و ابن ابی شیبه از مردی از صحابه و ابن جریر و ابن ابی شیبه از ابی هریره و طبرانی از ابی امامه و طبرانی در اوسط از ابی هریره و عبد الرزاق و ابن عساکر از جابر اخراج کرده اند **باب** ما جاء فی الصلوة علی الخمرة باب ست در بیان آنچه آمده است در ذکر گذاردن نماز بر سجاده خمره بضم خای معجمه و سکون میم سجادۂ کوچک از برگ خرما بافته حدثنا قتیبة نا ابو الاحوص سلام بن سلیم عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی علی الخمرة بود آنحضرت که میگذارد نماز را بر سجادۂ کوچک از برگ خرما بافته شده و فی الباب عن ام حبیبة بنت ابی سفیان

شرح ابی الطیب

اللّهم اغفر له بیان لقوله تصلی بتقدیر القول و افاد قوله فی المسجد انه لو انتقل الی موضع آخر من صلاته من المسجد یکون محرزا لذلك الثواب و به ترجح احد الاحتمالین من قوله صلی الله علیه وسلم ان الملئكة تصلی علی احدکم ما دام فی مصلاه کما رواه البخاری **قوله** فساء او ضراط هو اولی مما فسره بعض بقوله او فاحش من لسانه او یده فقال ما لم یحدث بحدث او بفاحش من لسانه او یده لانه من تفسیر الراوی **باب** ما جاء فی الصلوة علی الخمرة بضم الخاء وقد سبق تفسیرها فی کتاب الحیض وقال فی قوت المغتذی وجاء فی سنن ابی داود عن ابن عباس قال جاءت فارة فاخذت تجر الفتیلة فالقتها بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الخمرة التی کان قاعدا علیها فاحرقت منها مثل موضع درهم قال فهذا صریح فی اطلاق الخمرة علی اکبر من نوعها ای باکبر من مقدار السجدة کما فسرها فی النهایة بانها مقدار ما یضع الرجل علیه وجهه و بذلك ایضا فسرها ابو عبید

قوت المغتذی

یصلی علی الخمرة قال العراقی اختلف فی حقیقة الخمرة و اشتقاقها فقال ابو عبید بضم الخاء سجادة من سعف النخل علی قدر ما یسجد علیه المصلی سمیت بذلك لان خیوطها مستورة بسعفها فان عظم بحیث یکفی لجسده کله فی صلوة او اضطجاع فهو حصیر ولیس بخمرة وقال الجوهری الخمرة بالضم سجادة صغیرة تعمل من سعف النخل و ترمل بالخیوط وقال صاحب المشارق الخمرة کالحصیر الصغیر من سعف النخل تضفر بالسیر و هی علی قدر ما یوضع علی الوجه و الانف فان کبرت عن ذلك فهی حصیر و سمیت خمرة لسترها الوجه و الکفین من برد الارض و حرها وقال

عارضة الاحوذی

ذلك ان شاء الله نهی عما یکاثر به النقطة من المذی **باب** فی المنی یصیب الثوب همام قال ضاف عائشة ضیف فامرت له بملحفة صفراء فنام فیها فاحتلم فیها فاستحیی ان یرسل بها وبها اثر الاحتلام فغمسها فی الماء ثم ارسل بها فقالت عائشة لم افسد علینا ثوبنا انما کان یکفیه ان یفرکه باصابعه فربما فرکته من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم باصابعی اسناده روی القشیری عن عبد الله بن شهاب الخولانی قالت کنت نازلا علی عائشة فاحتلمت علی ثوبی فغمستها فی الماء ثم راتنی جاریة لعائشة فاخبرتها فبعثت الی عائشة

شرح سراج احمد

وابن عمر بن الخطاب و ام سلمة بنت ابی امیة المخزومیة وعائشة الصدیقة ومیمونة بنت الحارث الهلالیة وام کلثوم بنت ابی سلمة ابن عبد الاسد لم تسمع من النبی صلی الله علیه وسلم وام کلثوم دختر ابی سلمه سماع از آنحضرت ندارد وابن ابی شیبه از ابی سعید خدری اخراج کرده که ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی حصیر واخرج ابن ابی شیبة عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی علی بساط واخرج عبد الرزاق وابو عبید فی الغریب والبیهقی عن عبد الله بن عامر قال رایت عمر بن الخطاب رضی الله عنه یصلی علی عبقری قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وبه یقول بعض اهل العلم وقال احمد واسحٰق قد ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم الصلوٰة علی الخمرة تحقیق ثابت گشته است از آنحضرت نماز گذاردن بر بوریای خرد قال ابو عیسیٰ والخمرة هو حصیر صغیر گفت مصنف در تفسیر خمره که آن بوریای خرد ست **باب** ما جاء فی الصلوٰة علی الحصیر بابیست در بیان آنچه آمده است در ذکر گذاردن نماز بر بوریا وحصیر شامل ست بوریای خرد وکلان هر دو را وخمره بضم خا خاص ببساط خرد را گویند حدثنا نصر بن علی الجهضمی نا عیسیٰ بن یونس عن الاعمش عن ابی سفیان نام او طلحه بن نافع ست و او تابعی کوفی ست عن جابر عن ابی سعید ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی حصیر وفی الباب عن انس والمغیرة بن شعبة واخرج البخاری عن ابی سعید ایضاً قال ابو عیسیٰ حدیث ابی سعید حدیث حسن والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم الا ان قوما من اهل العلم اختاروا الصلوٰة علی الارض استحبابا مگر بدرستیکه گروهی از اهل علم اختیار کرده اند نماز گذاردن را بر زمین از جهت مستحب پنداشتن وعلم من هذا الحدیث ان الصلوٰة لا یشترط فیها مباشرة الارض کما هو مذهب الائمة **باب** ما جاء فی الصلوٰة علی البُسُط بابیست در بیان آنچه آمده است در گذاردن نماز بر بساطها بسط بضم موحده وسین مهمله جمع بساط حدثنا هناد نا وکیع عن شعبة عن ابی التیاح الضُبعی بضم ضاد معجمه وفتح موحده قال سمعت انس بن مالک یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یخالطنا گفت انس بن مالک بود آنحضرت که مخالطت میکرد ما را ضمیر جمع متکلم برای انس واهل بیت اوست حتی کان یقول لاخ لی صغیر حتی برای غایت مخالطت ست یعنی رسول خدا صلی الله علیه وسلم با ما مخالطت بحدی داشت که بفرمود برادر خرد مرا که کودک بود یا ابا عمیر ما فعل النغیر ای ابا عمیر چه کرد نغیر تصغیر نغر جانوریست پرنده برابر گنجشک این حدیث دلیل ست بر اجازت الفاظ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوٰة علی الحصیر **قوله** صلی علی حصیر وهو ما یتخذ من سعف النخل وشبهه قدر طول الرجل واکبر فیه دلیل علی جواز الصلوٰة علی شیء یحول بینه وبین الارض قال علماؤنا الصلوٰة علی الارض وما انبتته الارض کالحصیر افضل لانه اقرب الی التواضع **باب** ما جاء فی الصلوٰة علی البسط **قوله** یا ابا عمیر ما فعل النغیر هو تصغیر نغرة طائر معروف فیه دلیل لمن یقول ان المدینة لیس لها حرم کحرم مکة لان دار انس

قوت المغتذی

صاحب النهایة فی مقدار ما یضع الرجل علیه وجهه فی سجوده من حصیر او نسیجة خوص ونحوه من النبات ولا یکون خمرة الا فی هذا المقدار قال وجاء فی سنن ابی داود عن ابن عباس قال جاءت فارة فاخذت تجر الفتیلة فجاءت بها فالقتها بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الخمرة التی کان قاعدا علیها فاحرقت منها مثل موضع درهم قال وهذا صریح فی اطلاق الخمرة علی اکبر من نوعها وقال أخطأ ابن الخمرة السجادة یسجد علیها المصلی سمیت خمرة لانها تخمر وجه المصلی عن الارض

عارضة الاحوذی

فقالت ما حملت علی ما صنعت بثوبیك قال قلت رایت مثل ما یری النائم فی منامه قالت هل رایت فیهما شیئا قالت فلو رایت شیئا غسلته لقد رایتنی وانی احکه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم یابسا بظفری قال علماؤنا رحمهم الله روی اهل المدینة عن عائشة الغسل وروی غیرهم من اهل الامصار عنها الفرك غریبه الفرك بفتح الفاء العرك والحك وبکسرها البغض وقد روی بدل الفرك الحت وهو الحك کما ورد فی حدیث عبد الله ابن شهاب المذکور احکامه اختلف العلماء فی المنی علی اربعة اقوال الاول ثان ثالث انه نجس

شرح سراج احمد

بربلبلی طیور وتمالت اطفال بفقدان طیور باشی بعیگرو ادخال سرور در قلوب اطفال و جواز سوال از شئی معلوم چرا که بر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم معلوم بود که بچه گنجشک ابو عمیر مرده است قال ونضح بساطا لنا فصلی علیہ و پاشیده شد آب بر بساط ما که بوریا بود پس گذارد آنحضرت نماز بر وی و این وقتی بود که آنحضرت بخانه ام سلیم رفته بود چنانکه در بخاری و غیره مصرح ست و این نضح آب برای نرمی بوریا بوده باشد یا برای تنظیف وی و تبرید آن قاضی عیاض گفته است این نضح برای شک نجاست وی بوده چنانکه مذہب مالکیہ و غیره است که نجاست مشکوک پاک میشود بنضح بی شستن وی بخلاف مذہب امام ما که طہارت شئی حاصل نمیشود مگر بغسل آن و فی الباب عن ابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبۃ قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم از تابعین و پس ایشان لم یروا بالصلوۃ علی البساط والطنفسۃ بأسا اعتقاد نکرده اند بگذاردن نماز بر فراش و طنفسه پاک طنفسه بهر سه حرکت طا و فا و کسر طا و فتح و بعکس آن بساط و جامه طنافس جمع او و مصلای مانند حصیر که از برگ خرما و غیره باشد و به یقول احمد و اسحق و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفه واسم ابی التیاح یزید بن حمید و نام ابی التیاح یزید بن حمید ست چنانکه احوال او ذکر یافته ست **باب** ما جاء فی الصلوۃ فی الحیطان باب ست در بیان آنچه آمده است در گذاردن نماز در باغها حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد ثنا الحسن بن ابی جعفر عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ ابن جبل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یستحب الصلوۃ فی الحیطان بدرستیکه آنحضرت بود که دوست میداشت نماز گذاردن را در باغها از جهت تسبیح گفتن درختان سبز و پاکی مکان قال ابو داود یعنی البساتین گفت ابو داود در تفسیر حیطان که مراد از حیطان باغها اند قال ابو عیسی حدیث معاذ حدیث غریب لا نعرفه

شرح ابی الطیب

کانت فی المدینۃ الشریفۃ بل قال بعض العلماء ان حرم المدینۃ الی ثلثۃ فراسخ واما احتمال انہ کان خارج الحرم فلا یتم بہ الدلیل **قولہ** نضح بساطا لنا المراد بہ الحصیر لما فی البخاری عن انس فقمت الی حصیر لنا قد اسود من طول ما لبس ای استعمل فنضحتہ بماء فصلی لنا ثم انصرف وفی حاشیۃ السیوطی فسر فی سنن ابی داود بالحصیر **قولہ** والطنفسۃ بکسر الطاء والفاء وبضمہما وبکسر الطاء وفتح الفاء ہی بساط صغیر وقیل حصیر من سعف او دوم عرضہ ذراع **باب** ما جاء فی الصلوۃ فی الحیطان **قولہ** یستحب الصلوۃ فی الحیطان ای فی جنب الجدران لئلا یمر علیہ مار ولا یشغلہ شیئ واما تفسیرہ بالبساتین فلا شک انہ صحیح اما کونہا مرادۃ ہہنا فمحل بحث قالہ بعض الشراح وفی قوت المغتذی قال صاحب النہایۃ الحائط البستان من النخل اذا کان علیہ حائط وہو الجدار

قوت المغتذی

ونضح بساطا لنا فصلی علیہ قال العراقی فی شرح سنن ابی داود تفسیر ہذا البساط بالحصیر ثنا الحسن بن ابی جعفر لیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث واشتہر بالنسبۃ الی کنیۃ ابیہ واسم ابیہ عجلان وقیل عمرو الجفری بضم الجیم وسکون الفاء وراء النسبۃ الی جفر خالد مکان بالبصرۃ کان یستحب الصلوۃ فی الحیطان جمع حائط قال ابو داود ہو الطیالسی یعنی البساتین

عارضة الاحوذی

یجب غسلہ فاحتج فی احدی روایتیہ الثانی قال ابو حنیفۃ انہ نجس یجزی فرکہ الثالث قال الشافعی ہو طاہر لا غسل فیہ ولا فرک الا علی معنی الاستحباب لنباحۃ منظرہ واستحیاء مما یدل علیہ من حالہ الرابع قال الحسن بن صالح ابن حیی لا یعید الصلوۃ من المنی فی ثوبہ ویعیدہا من المنی فی البدن وان قل قال القاضی ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ ہذہ مسألۃ غریبۃ ونازلۃ عامۃ وللعلماء فیہ طرق من الاثر والنظر فاما طریق الشافعی من الاثر فما تقدم من انکار عائشۃ علی من غسل ثوبہ

عارضة الاحوذی

ولخبرها انها كانت تفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا شأن الطاهرات واما طريقه من جهة النظر فمن ثلثة ابواب احدها انه قال نظرت فاذا المنى يخلق منه البشر واذا الطين يخلق منه البشر فالحقته به وتحريره ان يقال فى المنى مبتدأ خلق بشر فكان طاهرا كالطين الثانى انه قال نظرت المنى فاذا به فى الآدميين كالبيض فى البهائم فالحقته به وتحريره ان يقال المنى خارج من حيوان طاهر يخلق منه مثل اصله فكان طاهرا كالبيض الثالث انه قال حرمة الرضاع انما هى مشبهة بحرمة النسب ثم المنى الذى يحصل به الرضاع طاهر فالمنى

شرح سراج احمد

الا من حديث الحسن بن ابی جعفر والحسن بن ابی جعفر حسن استاد ابی داؤد ست قد ضعفه یحیی بن سعید وغیرہ تحقیق تضعیف حسن کرده و یحیی و غیر ہمی و ابو الزبیر اسمه محمد بن مسلم بن تدرس بفتح مثناة فوقیه وسکون دال مہملہ وضم را در آخر سین مہملہ است و ابو الطفیل اسمه عامر بن واثلة بکسر مثلثه صحابی ست صغیر ولادت او در سال احد گذشته واو کنانی ست نازل کوفه شد واو حاضر گشت ہمہ مشاہد ہمراہ علی مرتضی و پس از وفات علی مرتضی بمکہ رفت و اقامت نمود در انجا تا آنکه وفات کرد وگفته اند که او آخرین ہمہ صحابہ است از روی وفات بر روی زمین **باب** ما جاء فی سترة المصلی باب ست در بیان آنچه آمده است در ذکر سترۂ مصلی و سترہ بضم سین و سکون تا آنچه پوشیده شود بوی چیزی و مراد اینجا آنچه استاده شود پیش مصلی تا متمیز شود سجده گاه او و بره کار نگردد گذرنده بگذشتن از پیش آن مانند دیواری یا ستونی یا چوبی و جز آن و باید که درازی او کم از ذراعی نبود و سطبری او انگشت حدثنا

قتیبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن موسى بن طلحة عن ابيه طلحة بن عبيد الله احد العشر المبشرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع احدكم بين يديه و قتیکہ بنہد یکی از شما پیش خود مثل مؤخرة الرحل مانند چوب پسین بالای شتر و مؤخره بضم میم

شرح ابی الطیب

وقال العراقى استحبابه صلى الله عليه وسلم الصلوة فى الحيطان يحتمل معان احدها قصد الخلوة عن الناس فيها وبه جزم ابن العربى الثانى قصد حلول البركة فى ثمارها ببركة الصلوة فانها جالبة للرزق والثالث ان هذا من كرامة المزور ان يصلى فى مكانه الرابع انها تحية كل منزل **باب** ما جاء فى سترة المصلى هى بالضم ما يستر كائنا ما كان وقد غلب على ما ينصبه المصلى قدامه من عصا او سجادة او سوط او غير ذلك من آدمى او شجرة او دابة ما يظهر به موضع سجود المصلى كيلا يمر بينه وبين موضع سجوده مار **قوله** مثل مؤخرة الرحل بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الخاء وبفتح وضبط بفتح الهمزة وتشديد الخاء المفتوحة ويكسر وفى المغرب هى الخشبة العريضة التى تحاذى راس الراكب وفى الحاشية هو العود الذى يستند اليه راكب الرحل

قوت المغتذى

قال صاحب النهاية الحائط البستان من النخل اذا كان عليه حائط وهو الجدار قال العراقى استحبابه صلى الله عليه وسلم الصلوة فى الحيطان يحتمل معانى احدها قصد الخلوة عن الناس فيها وبه جزم القاضى ابوبكر بن العربى الثانى قصد حلول البركة فى ثمارها ببركة الصلوة فانها جالبة للرزق الثالث ان هذا من كرامة المزور ان يصلى فى مكانه الرابع انها تحية كل منزل نزله او توديعه والحسن بن ابى جعفر قد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره قال العراقى انما ضعفه من جهة حفظه دون ان يتهم بالكذب مثل مؤخرة الرحل هو العود الذى يستند اليه راكب الرحل وفى المؤخرة لغات ضم الميم وسكون الهمزة وكسر الخاء حكاها ابو عبيد وانكرها يعقوب وفتح الهمزة والخاء معا مع تشديد الخاء حكاها صاحب المشارق وقال ابن العربى المحدثون يروونه مشددا وانكرها صاحب النهاية فقال ولا تشدد وسكون الهمزة وفتح الخاء المخففة حكاها صاحب السرقسطى فى غريبه وانكرها ابن قتيبة وفتح الميم وسكون الواو من غير همزة وكسر الخاء حكاها صاحب المشارق واللغة المشهورة فيها آخرة الرحل بالمد وكسر الخاء وكذا ورد فى حديث ابى ذر الآتى وقال ابن العربى انها الصواب

ان مسعود ... محمد ضیاء القدسی ... کلام الحافظ السیوطی ۱۲

شرح سراج احمد

دسکون ہمزہ وکسر خاو فتح آن وبضم میم وفتح ہمزہ وتشدید خای مشددہ بمعنی آخرہ چنانکہ در حدیث آمدہ است وآخرہ فصیح تر است از موخرہ فلیصل بین یدیہ یعنی بایدکہ نماز بگذارد ولا یبالی من مر من وراء ذلک وباک ندارد کسی اگر بگذرد پیش آن سترہ قطع نمیکند خشوع او را یا باک ندارد کسیکہ بگذرد وآثم نیگردد وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ مسلم وسہل بن ابی حثمۃ اخرجہ ابوداود وابن عمر اخرجہ البخاری وسبرۃ بن معبد اخرجہ البخاری وابی جحیفۃ اخرجہ الشیخان وعائشۃ اخرجہ الشیخان ایضا وہمچنین از دیگر صحابہ نیز مروی گشتہ است بعبارات والفاظ مختلفہ چنانکہ از مقداد بن الاسود کہ اخراج کردہ ابوداود واز فضل بن عباس کہ اخراج کردہ ابوداود ونسائی واز ابی سعید خدری کہ اخراج کردہ ابوداود واز ابن عباس کہ اخراج کردہ ابوداود نیز قال ابو عیسیٰ حدیث طلحۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم وقالوا سترۃ الامام سترۃ لمن خلفہ وگفتہ اند اہل علم کہ سترۂ امام سترہ است برای کسیکہ در پس امام باشد از مقتدیان وکافی است مر ایشان را سترۂ امام چنانکہ در حدیث ابن عباس وغیرہ است کہ روایت کردہ بخاری وغیرہ ہمین است مذہب امام ابی حنیفہ **باب** ما جاء فی کراہیۃ المرور بین یدی المصلی باب است دربیان آنچہ آمدہ است در ذکر کراہت گذشتن ومرور نمودن پیش نماز گذارندہ حدثنا الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن ابی النضر بضاد معجمہ عن بُسر بن سعید بسر بضم موحدہ وسکون سین مہملہ ان زید بن خالد الجہنی ابو طلحہ وگویند ابو عبد الرحمن از مشاہیر صحابہ بود در سنہ ثمان وسبعین در کوفہ در زمان عبد الملک وفات یافت ارسل الی ابی جہیم فرستاد زید کسی را بسوی ابی جہیم بلفظ تصغیر واو عبد اللہ بن جہیم بود وگویند عبد اللہ بن الحارث بن الصمت صحابی مشہور است ابن اخت ابی بن کعب

شرح ابی الطیب

قولہ من مر من وراء ذلک ای من المرأۃ ونحوہا ولا یدفعہ بالاشارۃ وغیرہا **قولہ** وقالوا سترۃ الامام سترۃ لمن خلفہ ای من المامومین فلا حاجۃ لہم الی اتخاذ سترۃ لہم علی حدۃ بل یکفیہم سترۃ الامام ویعتبر تلک سترۃ لہم ایضا ولہذا لا یکون المرور المضر بین یدی المصلی فی حق الماموم ہو المرور بین یدی المصلی فی حق الامام ویدل علیہ ما ذکرہ ابن عبد البر فی حدیث ابن عباس ہذا یخص حدیث ابی سعید اذا کان احدکم یصلی فلا یدع احدا یمر بین یدیہ فان ذلک مخصوص بالامام والمنفرد فاما الماموم فلا یضرہ من مر بین یدیہ بحدیث ابن عباس قال وہذا کلہ لا خلاف فیہ بین العلماء انتہی نقلہ فی فتح الباری وذکر العینی فی شرحہ علی صحیح البخاری قال الابہری سترۃ الامام سترۃ الماموم فلا یضر المرور بین یدیہ لان الماموم تعلقت صلاتہ بصلوۃ امامہ وہذہ مسألۃ لا تعلق لہا بالحدیث المذکور **باب** ما جاء فی کراہیۃ المرور بین یدی المصلی

قوت المغتذی

عن بسر بن سعید ان زید بن خالد الجہنی ارسل الی ابی جہیم المرسل ہو بسر المذکور کما افصح بہ فی روایۃ الصحیح فقال ارسلہ ووقع فی مسند البزار ان ابا جہیم ارسل بسر بن سعید الی زید بن خالد وہو مقلوب خطئ فیہ سفیان ابن عیینۃ سئل ابن معین عن روایۃ ابن عیینۃ فقال خطأ انما ہو زید الی ابی جہیم کما روی مالک فلیس لابی جہیم عند المصنف الا ہذا الحدیث ولہ عند البخاری ومسلم وابی داود والنسائی حدیث اقبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم من نحو بیر جمل الحدیث وہو ابو جہیم بن الحارث بن الصمۃ واسمہ عبد اللہ وہو ابن اخت ابی بن کعب کما صرح بہ فی مسند البزار فی نفس الاسناد

عارضۃ الاحوذی

الذی یحصل بہ النسب اولیٰ واما طریق ابی حنیفۃ من الاثر فاحادیث ضعاف وربما تعلق بالفرک وہو ضعیف اذ قال یجزی دون الغسل فاما طریقہ من النظر فمن بابین احدہما انہ قال ان خروج المنی یوجب الطہارۃ ولا تجب الطہارۃ الا عن خارج نجس وہذا اصل ینفرد بہ دوننا الثانی انہ قال ان المنی لا نتکلم فی اصلہ انما علینا النظر فی فصلہ وہو ینفصل من مخرج البول وہو نجس فاذا مر علی مجری نجس وجب ان یتنجس بنجاسۃ مجراہ واما الطریقۃ الحسن بن صالح فلانہ رای الفرک یجزی فی یابسہ فی الثوب حسب ما ورد فی عائشۃ

له ای اولک من ابی حنیفۃ ان العرک ... یجزی ... الایۃ ... الا علی الیابس من المنی ... منخرج البول ... والذی ... انحصر ... من فرث ودم سائغا للشاربین ۱۲

عارضۃ الاحوذی

فدل ذلك على طهارته ورای ان الحدیث صحیح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اغتسل من الجنابۃ غسل مایفرجہ من الاذی فدل ذلك علی نجاسته واما طریقۃ ملك فی الاثر والنظر فسمیح یشارك اباحنیفۃ والحسن فی بعض الطرق ویخالفهما فی المناقضۃ اما قولہ من طریق النظر فتلی انہ خارج من مخرج البول فینجس بنجاسۃ المجری فان زعموا ان لہ مخرجا آخر و یحکم بنسبۃ ذلك الی الاصل التشریح لم یتشعب معهم فیہ وان کان الدعوی عریضۃ انا نقول انهما عند اهل التقب مجتمعان وهو نجس بما مخرج علیہ ولا جواب لهم عن هذا ولا یصح لاصحاب

شرح سراج احمد

یسأله ماذا سمع من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المار بین یدی المصلی زید کہ می پرسید ابا جہیم را کہ چہ شنیدۂ تو از آنحضرت در حق گذرندہ پیش نماز گذارندہ از گناہ فقال ابو جهیم پس گفت ابو جہیم در جواب وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم المار بین یدی المصلی ماذا علیہ فرمود آنحضرت اگر بداند گذرندہ پیش مصلی کہ چہ گناہ است بروی لکان ان یقف اربعین ہر آئینہ باشد استادن او تا گذشتن پیش مصلی تا چہل خیر لہ من ان یمر بین یدیہ بہتر بودی اورا از گذشتن وی از پیش مصلے قال ابو النضر لا ادری قال گفت ابو النضر نمیدانم کہ گفت ابو جہیم اربعین یوما او اربعین شهرا او اربعین سنۃ چہل یوم یا چہل ماہ یا چہل سال را و از احادیث دیگر معلوم میشود کہ چہل سال گفتہ و مبالغہ ہم درین بود در اربعین راوی لفظ ماذا علیہ من الاثم واقع شدہ و اخراج کردہ بزار از روایت ابن عیینہ از ابی النضر از بسر ارسلنی ابو جهیم الی زید بن خالد فذکرہ وقال اربعین خریفا گفت ابن عبد البر روایت کردہ ابن عیینہ این حدیث را مقلوب کہ گردانیدہ در جای زید ابا جہیم را و در جای ابی جہیم زید را و روایت کردہ ابن حبان از ابی ہریرہ مرفوع کہ لو یعلم احدکم ما لہ فی ان یمر بین یدی اخیہ معترضا فی الصلوٰۃ کان لان یقیم مائۃ عام خیر لہ من الخطوۃ التی خطاہا وفی الباب عن ابی سعید الخدری اخرجہ الشیخان وابی ہریرۃ اخرجہ ابن ماجۃ وابن عمر اخرجہ البخاری وعبد اللہ بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدیث ابی جہیم حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لان یقف احدکم مائۃ عام خیر لہ من ان یمر بین یدی اخیہ وهو یصلی ہر آئینہ اینکہ استادہ باشد یکی از شما مدت

شرح ابی الطیب

قولہ ماذا علیہ ای من الاثم الموجب للعقاب بسبب مرورہ بین یدیہ وعلق علمہ بالاستفهام ولعل حکمۃ ابهامہ الدلالۃ علی عظمۃ ذلك الاثم وانہ بالغ الی ما لا یقدر قدرہ **قولہ** لکان ان یقف اربعین خیرا لہ من ان یمر بین یدیہ ای لکان توقفہ اربعین ای غدا وتوقفہ اللاحق بہ بسببہ خیرا لہ ای خفیفا علیہ من ضرر مرورہ بین یدیہ والاظهر ان یقال لکان عندہ وفی اعتقادہ خیرا والا فهو خیر لہ علم او لم یعلم ویمکن ان یکون کان بمعنی صار ای لصار الوقوف خفیفا علیہ من المرور والمراد بقولہ لو یعلم علم تفصیل ومعاینۃ والا فقد علم باخبار الصادق کثیر من المارین فی قولہ خیرا قال فی قوت المغتذی وقع هنا بالرفع علی انہ اسم کان وفی البخاری بالنصب علی الخبریۃ اقول وقال القسطلانی وفی روایۃ خیر بالرفع اسمها انتهی وفیہ ان قولہ ان یقف اسم معرفۃ تقدیرا ای وقوفہ وخیر نکرۃ فلا یصلح ان یکون اسما لکان وان یقف خبرا لہ علی ان المعنی یأبی ذلك واما قولہ تعالی ما کان قولهم الا ان قالوا وما کان قول المؤمنین الآیۃ فکلاهما معرفتان فلهذا جاز فی قولهم وقول المؤمنین وجهان کما فی الفعل المؤول بالمصدر **قولہ** لان یقف احدکم مائۃ عام خیر لہ من ان یمر بین یدی اخیہ اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ من حدیث ابی هریرۃ والمراد بالمرور ان یمر بین یدیہ معترضا اما اذا مشی بین یدیہ ذاهبا لجهۃ القبلۃ فلیس داخلا فی الوعید

قوت المغتذی

لو یعلم المار بین یدی المصلی زاد ابو العباس السراج فی مسندہ والمصلی فجعل الذم لهما معا وحملہ الغزالی فی الاحیاء علی ما اذا صلی علی الطریق او قصر فی الدفع ماذا علیہ زاد ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ یعنی من الاثم لکان ان یقف اربعین خیرلہ وقع هنا بالرفع علی انہ اسم کان وفی البخاری بالنصب علی الخبریۃ وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لان یقف احدکم مائۃ عام خیر لہ من ان یمر بین یدی اخیہ وهو یصلی اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ من حدیث ابی هریرۃ والمراد بالمرور

الترجمۃ لہ اگر بداند یکی از شما یعنی آنکہ چیست برای او از نقصان در گذشتن از پیش برادر مسلم خود ہر آئینہ بہ یکبار ایستادن صد سال بہتر است برای او از گذشتن او ۱۲

شرح سراج احمد

صد سال بہتر باشد مرا و را از ینکه بگذرد و گذرنده پیش برادر خود در حالیکه او نماز گزارد واخرج ابن ماجه بمعناه والعمل علیه عند اهل العلم کرهوا المرور بین یدی المصلی وعمل همبرین ست نزد اهل علم که مکروه میدارند گذشتن ا پیش نماز گذارنده ولم یروا ان ذلك یقطع صلوة الرجل و اعتقاد نمیکنند که این گذشتن مرد پیش نماز می شکند نماز مرد را چنانکه مذهب امام ما ابی حنیفه و ایمهٔ دیگر ست

باب ماجاء لایقطع الصلوة شیء بابیست در بیان انچه آمده است که نشکند نماز را گذشتن چیزی از پیش مصلی حدثنا محمد بن عبد الملك ابن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال کنت ردیف الفضل علی اتان گفت عبد الله بن عباس بودم من سوار در پس برادر کلان خود که فضل بود بر مادهٔ خری و اتان بفتح همزه وکسرهٔ آن نیز آمده وحمار مذکر و مؤنث هر دو را گویند و اتان مخصوص ست بانثی و اتانه بتا نیز آمده و در ذکر اتان اشارت ست بآنکه چون مرور مادهٔ خری قاطع نباشد مرور المرأة نیز نخواهد بود فجئنا والنبی صلی الله علیه وسلم یصلی باصحابه بمنی پس آمدیم ما در حالیکه آنحضرت نماز میگزارد همراه یاران خود در موضع منی و شاید که این در موسم حج باشد قال فنزلنا عنها گفت ابن عباس پس فرود آمدیم ما از مادهٔ خری فوصلنا الصف پس وصل شدیم ما بصف نماز و بگذاشتیم اتان را فرتعت بین ایدیهم فلم تقطع صلاتهم پس میگذشت اتان پیش مصلیان پس قطع نکرد نماز ایشان را وفی الباب عن عائشة اخرجه الشیخان بلفظ کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی باللیل وانا معترضة بینه وبین القبلة کاعتراض الجنازة والفضل بن عباس اخرجه ابوداود والنسائی وابن عمر اخرجه البخاری قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم بعضی از ایشان ابوبکر و عمر اند چنانکه اخراج کرده دار قطنی بروایت مرفوع از سالم از ابن عمر باین عبارت انه صلی الله علیه وسلم وابابکر وعمر قالوا لایقطع الصلوة شیء وادرؤا ما استطعتم ومن بعدهم من

شرح ابی الطیب

باب ماجاء لایقطع الصلوة شیء ای مرور شیء اذ الکلام فیه والا فکم من شیء یقطعها **قوله** علی اتان بفتح الهمزة والمثناة من فوق هی الانثی من الحمیر ولایقال اتانة **قوله** فلم تقطع صلاتهم هذا مبنی علی انه صلی الله علیه وسلم لم تکن له سترة لما فی البخاری یصلی بالناس بمنی الی غیر جدار قال القسطلانی قال الشافعی ای الی غیر سترة وقد بوب علیه البیهقی باب من صلی الی غیر سترة فدل علی جواز المرور وصحة الصلوة ما بقی الکلام فی العموم المفهوم من الترجمة فاما ان یقال ان هذا الحدیث یصیر دلیلا علی تاویل حدیث القطع بمعنی الخشوع والخضوع او غیر ذلك او علی نسخه لانه لایقطع مرور شیء سوی ما ذکر فی حدیث القطع فاذا علم انه مؤول او منسوخ فلا دلیل علی قطع شیء والاصل عدمه فلا یقطع مرور شیء وهو المطلوب

قوت المغتذی

ان یمر بین یدیه معترضا اما اذا مشی بین یدیه غیر معترض ذاهب الجهة القبلة فلیس داخلا فی الوعید علی اتان بفتح الهمزة والمثناة من فوق هی الانثی من الحمیر ولایقال اتانة والحمار یطلق علی الذکر والانثی کالفرس یصلی باصحابه بمنی زاد مسلم فی حجة الوداع

عارضة الاحوذی

ابی حنیفة التعلق به فان لبن المیتة عندهم طاهر مع نجاسة وعائه فهو تناقض ظاهر منهم وانما تعویله علی الاثر فغسل النبی صلی الله علیه وسلم المیاه منه والثوب وهذا دلیل علی نجاسته فان الغسل حکم النجاسة المخصوص بها واقرب دلیل علی الشیء خصیصته التی لایشارکه فیها کالحد دال علی النکاح وجودا وعدما و الملك علی البیع نفیا واثباتا والنکتة العظماء فی ذلك ان الاحادیث الصحاح لیس فیها اکثر من ان عائشة قالت کنت افرکه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم والمراد ازالته عینه فاما الصلوة به

عارضة الاحوذي

لذلك فليس يروى
فيها بل المروي فيها
غسله عنها القشيري
عن علقمة والاسود
جميعا ان رجلا نزل
بعائشة فاصبح
يغسل ثوبه فقالت
عائشة انما كان
يجزيك ان رايته
ان تغسل مكانه
فان لم تره نضحت
حوله لقد رايتني
افركه من ثوب
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فركا فيصلي
فيه وهذا الرجل الذي
اصبح يغسل ثوبه
لم يكن راى فيه شيئا
انما شك هل احتلم
ام لا كما قد بيناه من
رواية عبد الله بن
شهاب الخولاني و
لذلك انكرت عليه
الغسل ثم اخبرته
انه انما يجزيه الغسل
اذا راه فان لم يره
نضحه وهذا نص
في الغسل ثم قالت

شرح سراج احمد

التابعين قالوا لا يقطع الصلوة شيء وبه يقول سفيان الثوري والشافعي **باب** ما جاء انه لا يقطع الصلوة الا الكلب والحمار و المرأة باب ست وبيان انچه آمده است كه قطع نمى كند نماز را مگر گذشتن سگ وخر وزن حدثنا احمد بن منيع نا هشيم نا يونس ومنصور بن زاذان عن حميد ابن هلال العدوي ابو نصر البصري ثقة عالم بود از ثالثه وتوقف فيه ابن سيرين لدخوله في عمل السلطان عن عبد الله بن الصامت قال سمعت اباذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الرجل وليس بين يديه كآخرة الرحل او كواسطة الرحل چون گذارد مرد نماز را در حاليكه نبود پيش وى مانند چوب پسين پالان شتر يا مانند واسطة الرحل گفته شك راوى است قطع صلاته الكلب الاسود مى شكند نماز او را گذشتن سگ سياه والمرأة والحمار وزن وخر فقلت

شرح ابي الطيب

باب ما جاء انه لا يقطع الصلوة الا الكلب والمرأة والحمار **قوله** كآخرة الرحل بالمد وكسر الخاء **قوله** او كواسطة الرحل قال العراقي يحتمل ان يراد بها وسطه ويحتمل ان يراد بها مقدمه ويحتمل ان يكون شكا من بعض رواة اسناد المصنف فان ذكر واسطة الرحل انفرد به المصنف **قوله** قطع صلاته الكلب الاسود الخ قال السيوطي زاد احمد والكافر وزاد ابوداود والخنزير وهذا منسوخ عند الجمهور وذكره الطحاوي وابن عبد البر انتهى وقال النووي قال مالك وابو حنيفة والشافعي وجمهور العلماء من السلف والخلف لا تبطل الصلوة بمرور شيء من هؤلاء ولا من غيرهم واول هؤلاء هذا الحديث على ان المراد بالقطع نقص الصلوة لشغل القلب بهذه الاشياء وليس المراد ابطالها ومنهم من يدعي نسخه بالحديث الآخر لا يقطع صلوة المرء شيء وادرؤا ما استطعتم وهذا غير مرضي لان النسخ لا يصار اليه الا اذا تعذر الجمع بين الاحاديث وتاويلها وعلمنا التاريخ وليس هنا تاريخ ولا تعذر الجمع والتاويل بل يتأول على ما ذكرناه مع ان حديث لا يقطع صلوة المرء شيء ضعيف انتهى وقال القسطلاني قال الطحاوي وغيره ان صلاته عليه الصلوة والسلام الى ازواجه ناسخة لحديث ابي ذر وما وافقه وعورض بان النسخ لا يصار اليه الا اذا علم التاريخ وتعذر الجمع والتاريخ هنا لم يتحقق والجمع لم يتعذر واجيب بان ابن عمر رضي الله عنهما بعد ما روى ان المرور يقطع قال لا يقطع صلوة المسلم شيء فلو لم يثبت عنده نسخ لم يقل ذلك وكذلك ابن عباس احد الرواة للقطع روي عنه حمله على الكراهة ويؤيد التاويل ان الصحابي راوي الحديث سال عن الحكمة في التقييد بالاسود فاجيب بانه شيطان ومعلوم ان الشيطان لو مر بين يدي المصلي لم تفسد صلاته انتهى فكذلك ذا مر الكلب واما المرأة فلا تبطل لما روى البخاري في صحيحه عن عائشة رض انها قالت والله لقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي واني بينه وبين القبلة مضطجعة فتبدو لي الحاجة فانسل من عند رجليه فاذا كانت المرأة لا تقطع الصلوة مع ان النفوس جبلت على الاشتغال بها فغيرها من الكلب والحمار وغيرهما كذلك بالاولى

قوت المغتذي

اذا صلى الرجل وليس بين يديه كآخرة الرحل بالمد وكسر الخاء او كواسطة الرحل قال العراقي يحتمل ان يراد بها وسطه ويحتمل ان يراد بها مقدمه ويحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك جميعا ويحتمل انه شك في بعض رواة اسناد المص فان ذكر واسطة الرحل انفرد به المص قطع صلاته الكلب الاسود والمرأة والحمار زاد احمد والكافر و زاد ابوداود والخنزير وهذا منسوخ عند الجمهور ذكره الطحاوي وابن عبد البر

شرح سراج احمد

لابی ذر گفت عبد اللہ بن الصامت پس گفتم مر ابی ذر را ما بال الاسود من الاحمر چہ حال ست سگ سیاہ رنگ را از سرخ رنگ والابیض و از سفید رنگ فقال یا ابن اخی سالتنی کما سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت ابوذر پرسیدی تو مرا چنانکہ پرسیدہ بودم من آنحضرت را فقال الکلب الاسود شیطان پس فرمود آنحضرت سگ سیاہ رنگ شیطان ست وفی الباب عن ابی سعید اخرجہ الدارقطنی وابوداود والحکم الغفاری فی ابی ہریرۃ اخرجہ مسلم وانس اخرجہ الدارقطنی من روایۃ عمر بن عبد العزیز عن انس واسنادہ حسن بلفظ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس فمر بین ایدیہم حمار فقال عیاش بن ابی ربیعۃ سبحان اللہ فلما سلم قال من المسبح قال انا یا رسول اللہ انی سمعت ان الحمار یقطع الصلوۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع الصلوۃ شیئ واخرج الدارقطنی باسناد ضعیف عن ابی امامۃ رفعہ لا یقطع الصلوۃ شیئ ویعارض ذلک ما اخرجہ مسلم من حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ رفعہ یقطع صلوۃ الرجل اذا لم یکن بین یدیہ کآخرۃ الرحل المرأۃ والحمار والکلب الاسود قال گفت مصنف حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح وقد ذہب بعض اہل العلم الیہ وتحقیق رفتہ اند بعضی اہل علم بسوی آن قالوا یقطع الصلوۃ الحمار والمرأۃ والکلب الاسود گفتہ اند اہل علم قطع میکند نماز را خر وزن وسگ سیاہ قال احمد الذی لا اشک فیہ ان الکلب الاسود یقطع الصلوۃ گفت امام احمد آن چیزی کہ شک نمی کنم در وی آنست کہ سگ سیاہ قطع میکند نماز را وفی نفسی من الحمار والمرأۃ شیئ ودر دل من میگذرد از حال خر وزن چیزی قال اسحٰق لا یقطعہا شیئ الا الکلب الاسود گفت اسحٰق فاسد وتباہ نمی کند نماز را چیزی مگر سگ سیاہ تباہ کند وامام ابو حنیفہ ومالک وشافعی وجمہور بران اند کہ قطع نمیکند نماز را چیزی نہ سگ نہ خر ونہ زن وتاویل کردہ امام شافعی قطع را کہ مراد بآن نقص خشوع ست نہ خروج از نماز ورفتہ است امام طحاوی بسوی آنکہ حدیث قطع منسوخ ست بصلوۃ آنحضرت بسوی ازواج خود ورد بعدم علم التاریخ واجیب بان ابن عمر بعد ماروی ان المرور یقطع قال لا یقطعہا شیئ فلو لم یثبت عندہ نسخ لم یقل ذلک بدانکہ مستحب ست کہ باشد مقدار سترہ یک ذراع یا زیادہ چنانکہ در حدیث مسلم ست از عائشہ کہ سوال کردہ شد آنحضرت از سترۂ مصلی پس فرمود مانند مؤخرۂ رحل وتفسیر کردہ علماء آنرا کہ یک ذراع وزیادہ از وی باشد ودر ہدایہ نوشتہ است وینبغی ان یکون بغلظ الاصبع لان ما دونہ لا یبدو للناظر وکان مستندہ ما رواہ الحاکم مرفوعا استتروا فی صلاتکم ولو بسہم ویشکل علیہ ما رواہ الحاکم ایضا عن ابی ہریرۃ مرفوعا تجزی من السترۃ قدر مؤخرۃ الرحل ولو بدقۃ شعرۃ ثم انہ اخرج ابوداود وصححہ احمد وابن حبان انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلی احدکم فلیجعل تلقاء وجہہ شیئا فان لم یجد

شرح ابی الطیب

قولہ لا اشک فیہ ان الکلب الاسود الخ وجہہ ان الکلب لم یجیئ فی الترخیص فیہ شیئ یعارض ہذا الحدیث واما المرأۃ ففیہا حدیث عائشۃ المذکور وفی الحمار حدیث ابن عباس السابق

قوت المغتذی

والکلب الاسود شیطان حملہ بعضہم علی ظاہرہ وقال ان الشیطان یتصور بصورۃ الکلاب السود وقال بعضہم لما کان الکلب الاسود اشد ضررا من غیرہ واشد ترویعا من غیرہ کان المصلی اذا رآہ اشتغل عن صلاتہ فربما اداہ ذلک الی قطع صلاتہ فسمی ذلک قاطعا باعتبار ما یتخوف منہ ویؤل الیہ وکذلک تأولوا قطع المرأۃ والحمار للصلوۃ فانہ یخاف من ذلک فالمرأۃ تفتن والحمار ینہق والکلب یروع

عارضۃ الاحوذی

بعد لقد رایتنی افرکہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرکا فیصلی فیہ متناہ افرکہ فاغسلہ بدلیل روایۃ سلیمان ابن یسار عنہا ولو لا ذلک لنقض آخر کلامہا اولہ لا سیما وحدیث عائشۃ ہذا بزیادۃ قولہ ثم فیصلی فیہ من روایۃ علقمۃ والاسود متکلم علیہ فان القشیری خرجہ عن یحیی بن یحیی عن خالد بن عبد اللہ عن خالد یعنی الحذاء عن ابی معشر عن ابراہیم عن علقمۃ والاسود فذکرہ وغمزہ الدارقطنی وغیرہ فاذا کان حدیث ہذہ الزیادۃ مغموزا فلم یبق الا حدیث الفرک وحدہ دون صلوۃ فیہ

عارضة الاحوذي

فلا حجة فيه كما بيناه وهذه هي الغاية في المسألة

باب الجنب ينام او ياكل قبل ان يغتسل ويعد الوضوء يحيى بن معمر عن عمار ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص للجنب اذا اراد ان ياكل ويشرب او ينام ان يتوضأ وضوأه للصلوة ضعيف مضطرب الاسود عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب لا يمس ماء نافع عن ابن عمر عن عمر انه سال النبي صلى الله عليه وسلم اينام احدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ صحيح حسن اسناده شريح ابو عيسى هذا الحديث من رواية الاعمش عن ابي اسحق عن الاسود ثم قال الصحيح عن عائشة

شرح سراج احمد

فلينصب عصاه فان لم يكن معه عصا فليخطط خطا ثم لا يضره مامر امامه قال ابوداود سمعت احمد بن حنبل سئل عن الخط غير مرة فقال هكذا عرضا مثل الهلال وقال سمعت مسددا قال قال ابن داود الخط بالطول انتهى واختاره النووي لتصير شابها الظل السترة ولا يعتبر الخط عند مالك والشافعي في قول الجديد وعليه اكثر الحنفية قال محمد بن الحسن الخط ليس بشئ وقال الشافعي ان الحديث الوارد فيه ضعيف مضطرب وقال احمد بالخط وهو القول القديم للشافعي وهو المذكور في عامة كتب الشافعية في المنهج يسن ان يصلي لنحو جدار ثم عصي مغروزة ثم يبسط مصلى ثم يخط وطولها ثلثة اذرع فاقل انتهى واخذ به بعض متاخري الحنفية وقال ابن الهمام السنة اولى بالاتباع وبعضى احاديث كہ متعلق این باب اند می نویسد اخرج ابن ماجة والحاكم عن ابي هريرة المرأة لا تقطع الصلوة لانها من متاع البيت واخرج ابوداود واحمد وابن ماجة عن ابن عمر اذا كان احدكم يصلي فلا يدع احدا يمر بين يديه فان ابى فليقاتله فان معه القرين واخرجه عبد الرزاق عن ابي سعيد ايضا واخرج الطبراني في الاوسط عن ابن عمر ان الذي يمر بين يدي الرجل وهو يصلي عمدا يتمنى يوم القيمة انه شجرة يابسة اخرج ابن ابي شيبة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن مرسلا لو يعلم المار بين يدي المصلي لاحب ان تكسر فخذه ولا يمر بين يديه اخرج عبد الرزاق عن الاسود ان ابن مسعود قال اذا اراد احد ان يمر بين يديك وانت تصلي فلا تدعه فانه يطرح شطر صلاتك **باب** ماجاء في الصلوة في الثوب الواحد باب ست دربيان انچه آمده است در جواز نماز گذاردن دريك جامه تنها قتيبة نا الليث عن هشام هو ابن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عمر بن ابي سلمة ودر ترجمه مشكوة نوشته است عمر بن ابي سلمه مخزومي قرشي ربيب آنحضرت پسر ام سلمه صحابي صغير ست ولادت وي در ارض حبشه بود در سنه ثمان از هجرت ودر وقت وفات آنحضرت نه ساله بود ووفات يافت در زمانه عبد الملك سنه ثمان وثمانين انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في بيت ام سلمة بدرستيكه عمر بن ابي سلمه ديد آنحضرت را كه نماز ميگذارد در خانۀ ام المؤمنين ام سلمه مشتملا في ثوب واحد درحاليكه اشتمال كننده بود دريك جامه وصورت اشتمال آن ست كه طرف راست ازجامه كه بر دوش راست ست از زير دست چپ گرفته بر دوش چپ بينداز د وطرف چپ كه بر دوش چپ ست از زير دست راست گرفته بر دوش چپ پس تر به بندد هردو طرف را بر سينه وغالبا احتياج به بستن هردو طرف بر سينه بر تقدير يست كه گوشهاي جامه دراز نباشد وهم كشاده شدن بود واگر بسيار دراز بود حاجت به بستن نباشد چنانكه از لباس فقرا همين ظاهر ميگردد ولهذا در عبارت بعضى شارحان اين قيد واقع شده واشتمال را توشيح نيز گويند ماخوذ از وشاح بمعنى حمائل كه در گردن اندازند وفي الباب عن ابي هريرة اخرجه البخاري

شرح ابي الطيب

باب ماجاء في الصلوة في الثوب الواحد قوله مشتملا في ثوب واحد زاد الشيخان واضعا طرفيه على عاتقيه والعاتق ما بين المنكب الى اصل العنق قال الطيبي الاشتمال التوشح والمخالفة بين طرفي الثوب بان ياخذ الذي القاه على منكبه الايمن من تحت يده اليسرى وياخذ طرفه الذي القاه على منكبه الايسر من تحت يده اليمنى ثم يعقدهما على صدره يعني لئلا يكون سدلا وكذا قال ابن السكيت

قوت المغتذي

يصلي في بيت ام سلمة مشتملا في ثوب واحد قال العراقي كيف الجمع بينه وبين نهيه عن اشتمال الصماء والجواب ان النهي ورد من اشتمال مخصوص فيحمل اشتماله المطلق على غير صورة النهي وقد فسر اشتماله هذا بانه كان مخالفا من طرفيه وهو مخالف لاشتمال الصماء

شرح سراج احمد

وجابر اخرجه الشیخان وابو داؤد بلفظ یا جابر اذا کان واسعا فخالف بین طرفیه واذا کان ضیقا فاشدده علی حقویك وسلمة

ابن الاکوع اخرجه ابوداود والنسائی وانس اخرجه البخاری وعمرو بن ابی اسید وابی سعید الخدری اخرجه احمد وکیسان بفتح

کاف وسکون مثناة تحتیه وسین مہملہ والف ودر آخر نون ست اخرج ابن ابی شیبة عن کیسان قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم

صلی الظهر والعصر فی ثوب واحد متلببا به وابن عباس اخرجه ابن ابی شیبة بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی فی ثوب واحد یتقی بفضوله

حر الارض وبردها وعائشة اخرجه الخطیب فی المتفق وام هانئ وعمار بن یاسر اخرجه ابن عساکر بلفظ قال امنا رسول الله صلی الله

علیه وسلم فی ثوب واحد متوشحا به وطلق بن علی اخرجه عبد الرزاق وابن ابی شیبة بلفظ قال جاء رجل فقال یا نبی الله ما تری فی الصلوة

فی ثوب واحد فاطلق النبی صلی الله علیه وسلم ازاره فطارق به رداءه ثم اشتمل بهما ثم صلی بنا فلما قضی الصلوة قال اکلکم یجد ثوبین

وعبادة بن الصامت الانصاری اخرجه ابن عساکر بلفظ قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلیه قطیفة رومیة قد عقدها

علی عنقه ثم صلی بنا ما علیه غیرها قال ابو عیسی حدیث عمر بن ابی سلمة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم

من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کابی هریرة وجابر وسلمة وغیرهم ومن بعدهم من التابعین وغیرهم قالوا لا باس بالصلوة فی

الثوب الواحد گفته اند اہل علم که باک نیست نماز گذاردن دریک جامه وقد قال بعض اهل العلم یصلی الرجل فی ثوبین وتحقیق گفته اند بعضے

اہل علم که نماز بگذارد آدمی در دو چادر و ذر کم از دو روا نباشد و نزد ما در دو جامه فاضلتر ست در ثواب و زیاده تر ست

از جهت حسن ادب و اظهار نعمت و تحسین ہیئت و اگر دریک جامه بگذارد که کشف عورت نباشد روا ست **باب**

ما جاء فی ابتداء القبلة باب ست در بیان آنچه آمده است در ابتدای قبله حدثنا هناد نا وکیع عن اسرائیل عن

ابی اسحق عن البراء بن عازب قال لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة گفت براء بن

عازب هرگاه آمد آنحضرت مدینه را و ہجرت از مکه نمود صلی نحو بیت المقدس ستة او سبعة عشر شهرا گذارد نماز را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی ابتداء القبلة **قوله** ستة او سبعة عشر شهرا بحذف التنوین من ستة قال السیوطی

ووجهه انه مرکب تقدیرا وصلاته صلی الله علیه وسلم نحو بیت المقدس کانت بامر الله تعالی قال الطبرانی ویجمع بینه

بین حدیث ابن عباس عند احمد من وجه آخر انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی بمکة نحو بیت المقدس والکعبة بین

یدیه یحمل الامر فی المدینة علی الاستمرار باستقبال بیت المقدس وفی حدیث الطبرانی من طریق ابن جریج قال اول ما

صلی الی الکعبة ثم صرف الی بیت المقدس وهو بمکة فصلی ثلث حجج ثم هاجر فصلی الیه بعد قدومه المدینة ستة عشر شهرا ثم وجه

الی الکعبة نقل القسطلانی اقول وعلی هذا یلزم نسخ مرتین فی الجنح السیوطی فقال قال ابن العربی نسخ الله القبلة مرتین ونکاح المتعة

قوت المغتذی

لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة صلی نحو بیت المقدس ستة او سبعة عشر شهرا هو بحذف التنوین من ستة

قال ابن العربی نسخ الله القبلة مرتین ونکاح المتعة مرتین ولحوم الحمر الاهلیة مرتین قال ولا احفظ رابعا

وقال ابو العباس العزفی رابعها الوضوء مما مست النار قلت وقد نظمت ذلك فی ثلث فاربع تکرر النسخ لها

جاءت بها النصوص والآثار لقبلة ومتعة وحمر کذا الوضوء مما تمس النار

عارضة الاحوذی

ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ قبل ان ینام وقد غلط فیه ابو اسحق فیما رواه العلماء وقال القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه تفسیر غلط ابی اسحق هو ان هذا الحدیث الذی رواه ابو اسحق ههنا مختصر اقتطعه من حدیث طویل فاخطأ فی اختصاره ایاه ونص الحدیث الطویل ما رواه ابو غسان

حدثنا زهیر بن حرب حدثنا ابو اسحق قال اتیت الاسود بن یزید وکان لی اخا وصدیقا فقلت یا ابا عمرو حدثنی ما حدثتك عائشة ام المؤمنین عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم ینام اول اللیل ویحیی آخره

عارضۃ الاحوذی

ثم ان كانت له حاجة تقضى حاجته ثم ينام قبل ان يمس ماء فاذا كان عند النداء الاول وثب فربما قالت قام فافاض عليه الماء وما قالت اغتسل وانا اعلم ما تريد وان نام جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوٰة فهذا الحديث الطويل فيه وان نام وهو جنب توضأ وضوء الصلوٰة فهذا يدلك على ان قوله فان كانت له حاجة قضى حاجته ثم ينام قبل ان يمس ماء انه يحتمل احد وجهين اما ان يريد بالحاجة حاجة الانسان من البول والغائط فيقضيها ثم يستنجي ولا يمس ماء وينام فان وطئ توضأ كما فى آخر الحديث

شرح سراج احمد

بجانب بيت المقدس شانزده يا هفده ماه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يوجه الى الكعبة و بود آنحضرت كه دوست ميداشت اينكه امر كرده شود بروى گردانيدن بسوى كعبه فانزل الله تعالى قد نرى تقلب وجهك فى السماء پس فرو فرستاد حق تعالى اين آيت را تحقيق مى بينيم گردانيدن روى تو در آسمان و منتظر شدن تو وحى را براى تحويل قبله فلنولينك قبلة ترضاها پس هر آئينه روى بگردانيم ترا بسوى قبله كه راضى شوى تو از آن قبله و درين آيت وعده تحويل قبله هست پس از آن فرو فرستاد فول وجهك شطر المسجد الحرام پس بگردان روى خود را بجانب مسجد حرام فوجه الى الكعبة پس بگردانيد آنحضرت روى خود را بجانب كعبه وكان يحب ذلك و بود آنحضرت كه دوست ميداشت روى گردانيدن را بسوى كعبه كه مخالف شود قبله وى از قبله يهود و نصارى فصلى رجل معه العصر پس بگذارد مردى همراه آنحضرت نماز عصر را ثم مر على قوم من الانصار وهم ركوع فى صلوة العصر پستر بگذشت آن مرد بر گروهى از انصار درحاليكه ايشان در ركوع بودند در نماز عصر نحو بيت المقدس كه ميگذاردند نماز را بجانب بيت المقدس فقال هو يشهد انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه قد وجه الى الكعبة پس گفت آن مرد او گواهى ميدهد و سوگند ميخورد كه او گذارد نماز را همراه آنحضرت و بدرستيكه آنحضرت تحقيق گردانيده شده بسوى كعبه و تحويل قبله شده و آن مرد التفات كرد از حكم بغيبت قال فانحرفوا وهم ركوع گفت براء بن عازب پس بگشتند آن گروه انصار درحالت ركوع خويش گفت ابن عربى قدوم فرمود آنحضرت بمدينه در ماه ربيع الاول و گذارد نماز را بسوى بيت المقدس تمام سال و شش ماه از سال ديگر پستر تحويل قبله شد و گويند كه بود تحويل آن در جمادى و گويند در روز سه شنبه نصف شعبان و گويند روز دوشنبه نصف رجب و ظاهر حديث براء كه در بخارى و ترمذى ست آنست كه نماز عصر بود و در نسائى آمده است از روايت ابى سعيد بن المعلى كه آن ظهر بود و اما اهل قبا پس رسيد ايشان را چيزى تا نماز فجر از روز ديگر چنانكه در صحيحين ست از ابن عمر قال بينا الناس بقباء فى صلوة الصبح اذ جاءهم آت

شرح ابى الطيب

مرتين ولحوم الحمر الاهلية مرتين قال ولا احفظ رابعا وقال ابو العباس رابعها الوضوء مما مست النار قلت قد نظمت ذلك فقلت واربع تكرر النسخ لها جاءت بها النصوص والآثار لقبلة ومتعة وحمر كذا الوضوء مما تمس النار قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يوجه بضم اوله وفتح الجيم مبنيا للمفعول اى يحب ان يؤمر بالتوجه الى الكعبة لانها قبلة ابراهيم ولما فى التوجه اليها من التالف بقومه والتالف باليهود قد علم انه لا ينفعهم لانهم اشد الناس شكيمة وفى حديث ابن عباس عند الطبرانى فكان يدعو وينظر الى السماء قوله قد نرى تقلب وجهك فى السماء اى تردد وجهك فى جهة السماء متطلعا للوحى وكان عليه السلام يقع فى روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة وذلك يدل على ادبه مع ربه حيث انتظر ولم يسأل قوله فصلى رجل معه العصر اسمه عباد بن بشر كما قاله ابن بشكوال او عباد بن نهيك بفتح النون وكسر الهاء قوله فانحرفوا وهم ركوع بان تحول الامام من مقدم المسجد الى مؤخره ثم تحولت الرجال حتى صاروا خلفه وتحولت النساء حتى صرن خلف الرجال واجيب عن العمل الكثير بانه قبل التحريم او لاصلاح الصلوة كالبانى على صلاته اذا سبقه حدث

قوت المغتذى

فصلى رجل معه العصر ثم مر على قوم من الانصار هو عباد بن بشر وقيل عباد بن نهيك

شرح سراج احمد

فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد امران یستقبل الکعبة فاستقبلوها وکانت وجوههم الی الشام فاستداروا الی الکعبة وفی هذا
دلیل علی ان الناسخ لا یلزم حکمه الا بعد العلم به وان تقدم نزوله لانهم لم یؤمروا باعادة العصر والمغرب والعشاء شیخ ابن حجر در فتح الباری
شرح بخاری نوشته است ظاهر حدیث ابن عباس هذا ان استقبال بیت المقدس انما وقع بعد الهجرة الی المدینة لکن اخرج احمد
من وجه آخر عن ابن عباس کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی بمکة نحو بیت المقدس والکعبة بین یدیه قال والجمع بینهما ممکن بان یکون امر
لما هاجر ان یستمر علی الصلوة لبیت المقدس واخرج الطبرانی ایضا من طریق ابن جریج قال ان النبی صلی الله علیه وسلم اول ما صلی الی
الکعبة ثم صرف الی بیت المقدس وهو بمکة فصلی ثلث حجج ثم هاجر فصلی الیه بعد قدومه المدینة ستة عشر شهرا ثم وجهه الله تعالی
الی الکعبة اختلاف ست علماء را که تحویل کعبه در کدام مسجد شده ابو سعد در طبقات نوشته است که آنحضرت در مسجد شریف
خود همراه صحابه نماز ظهر میگذارد که امر تحویل گشت پس بگشت آنحضرت وبگشتند صحابه بسوی کعبه گویند که آنحضرت برای دیدن
ام بشر بن البراء بن معرور در بنی سلمه رفته بود پس ساخت ام بشر برای آنحضرت طعامی وشد وقت ظهر پس بگذارد آنحضرت نماز
ظهر را پس از گذاردن دو رکعت امر تحویل شد و روی نمود بمیزاب ومسمی کرده شد آن مسجد به مسجد ذی القبلتین وفی الباب
عن ابن عمر اخرجه الشیخان وابن عباس اخرجه البخاری واحمد وعمارة بن اوس اخرجه ابن ابی شیبة وعمرو
ابن عوف المزنی وانس بن مالک اخرجه ابن ابی شیبة ایضا قال ابو عیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح
وقد روی سفیان الثوری عن ابی اسحق چنانکه اسرائیل روایت نمود حدثنا هناد بن السری نا وکیع عن
سفیان عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر قال کانوا رکوعا فی صلوة الصبح گفت ابن عمر بودند اهل قباء
رکوع کننده در نماز فجر که خبر تحویل بایشان رسید وقال ابو عیسی هذا حدیث صحیح **باب** ما جاء ان ما بین
المشرق والمغرب قبلة باب ست در بیان آنچه آمده است که بدرستیکه میان مشرق ومغرب قبله است واین محمول است
بر قبله مدینه مطهره که واقع ست بجانب جنوب زیرا که وی شمالی مکه معظمه است ویا مراد آنست که هیچ جهتی از جهات نیست میان
مشرق ومغرب مگر آنکه قبله است مر قومی را بحسب اختلاف جهات بلاد بموجب وحیث ما کنتم فولوا وجوهکم شطر المسجد الحرام
حدثنا محمد بن ابی معشر نا ابی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم ما بین المشرق والمغرب قبلة حدثنا یحیی بن موسی نا محمد بن ابی معشر مثله مانند حدیث مذکور قال ابو عیسی

شرح ابی الطیب

قوله کانوا رکوعا فی صلوة الصبح ولا تنافی بینه وبین صلوة العصر لان العصر لیوم التوجه کانت للنبی
حارثة داخل المدینة والتوجه فی الصبح لاهل قبا کان فی الیوم الثانی **باب** ما جاء ما بین المشرق والمغرب
قبلة **قوله** ما بین المشرق والمغرب قبلة لیس هذا عاما فی سائر البلاد وانما هو بالنسبة الی المدینة الشریفة
ونحوها قال البیهقی فی الخلافیات المراد والله اعلم اهل المدینة ومن کانت قبلته علی سمت اهل المدینة

قوت المغتذی

ما بین المشرق والمغرب قبلة لیس هذا عاما فی سائر البلاد وانما هو بالنسبة الی المدینة الشریفة ونحوها
قال البیهقی فی الخلافیات المراد والله اعلم اهل المدینة ومن کانت قبلته علی سمت اهل المدینة

عارضة الاحوذی

ویحتمل ان یرید
بالحاجة حاجة
الوطی وبقوله ثم
ینام ولا یمس ماء
یعنی للاغتسال
متی لو یحمل الحدیث
علی هذین
الوجهین تناقض
اوله وآخره فتوهم
ابو اسحق ان الحاجة
هی حاجة الوطی
فنقل الحدیث علی
معنی ما فهم والله
اعلم احکام قال
ابو یوسف یجوز
للجنب ان ینام
قبل ان یتوضأ
لحدیث عائشة
هذا الغلط وقال
مالک والشافعی
لا یجوز للجنب
ان ینام حتی یتوضأ
قال مالک فان فعل
فلیستغفر الله
رواه عنه فی
المجموعة وقال
بعض اشیاخنا
لا تسقط العدالة

شرح سراج احمد

حديث ابي هريرة قد روى عنه من غير وجه گفت مصنف حديث ابی ہریرہ تحقیق روایت کردہ شدہ بہ بسیار طرق اخرج
ابن ماجه والحاكم عنه ايضا وقد تكلم بعض اهل العلم في ابی معشر من قبل حفظه وتحقیق سخن کردہ اند بعضی اہل علم در شان
ابی معشر از جہت حفظ وی کہ حافظ خوب نداشت واسمه نجيح مولی بنی هاشم ونام ابی معشر نجیح عتیق اولاد ہاشم بود قال محمد
لا اروی عنه شیئا گفت محمد بن اسمعیل بخاری روایت نمیکنم از وی چیزی بجہت خلل حفظ وی وقد روى عنه الناس حال
آنکہ تحقیق روایت کردہ اند از وی مردم قال محمد وحديث عبد الله بن جعفر المخرمي عن عثمن بن محمد الاخنسي عن
سعيد المقبري عن ابي هريرة اقوى واصح گفت امام بخاری وحدیث عبد اللہ بن جعفر کہ از ابی ہریرہ باین طریق رسیدہ
وروایت شدہ قوی تر وصحیح تر ست من حديث ابي معشر از حدیث ابی معشر امام بخاری در حدیث ابی معشر جرح کردہ حدثنا
الحسن بن بكر المروزي نا المعلى بن منصور نا عبد الله بن جعفر المخرمي عن عثمن بن محمد الاخنسي عن سعيد
المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين المشرق والمغرب قبلة وانما قيل عبد الله بن
جعفر المخرمي لانه من ولد المسور بن مخرمة وجز این نیست کہ گفتہ شدہ عبد اللہ بن جعفر را مخرمی از جہت آنکہ او بود از
اولاد مسور بن مخرمہ ولہذا او را نسبت کردند بمخرمی قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روي عن غير واحد
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق والمغرب قبلة منهم عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وابن عباس
وقال ابن عمر وگفت عبد اللہ بن عمر وخطاب کرد اہل مدینہ را اذا جعلت المغرب عن يمينك والمشرق عن يسارك چون بگردانی تو
مغرب را از دست راست خود وبگردانی سمت مشرق را از جانب چپ خود فما بينهما قبلة پس ما بین ہر دو قبلہ است چرا کہ جانب جنوب ست
از مدینہ اذا استقبلت القبلة این وقتی باشد کہ روی آری بجانب قبلہ وقال ابن المبارك ما بين المشرق والمغرب قبلة هذا لاهل
المشرق وگفت عبد اللہ بن المبارک کہ ما بین مشرق ومغرب قبلہ است خاص مر اہل شرق راست قول ابن المبارک را بغوی اینچنین تفسیر کردہ کہ
مراد بمشرق وبمغرب مشرق شتا ومغرب صیف ست واختار عبد الله بن المبارك التياسر لاهل مرو واختیار کردہ ابن المبارک سمت چپ را برای اہل مرو

شرح ابي الطيب

قوله وقال ابن المبارك ما بين المشرق والمغرب قبلة هذا لاهل المشرق ظاهره مشكل لان قبلة اهل المشرق المغرب قال
قال المحقق ابن الهمام جعلوا قبلة بخارى وسمرقند ونسف وترمذ وبلخ ومرو وسرخس موضع الغروب اذا كان الشمس في
آخر الميزان واول العقرب كما اقتضته الدلائل الموضوعة لمعرفة القبلة انتهى فهذه البلاد اهل مشرق وجعلت قبلتهم المغرب
فكيف يصح ان يقول بين المشرق والمغرب قبلة لهم ويمكن ان يجاب ان معناه ان اهل المشرق لو جعلوا المغرب الى يمينهم والمشرق الى يسارهم
حتى صار توجههم الى جهة بين المشرق والمغرب جاز لقوله واختار ابن المبارك التياسر لاهل مرو يعني جوز الميل الى الجهتين
لغير اهل مرو واختار لهم التياسر يعني الميل الى الجانب الايسر عند استقبالهم موضع الغروب وقال المظهر من جعل من اهل المشرق
اول المغارب وهو مغرب الصيف عن يمينه وآخر المشارق وهو مشرق الشتاء عن يساره كان مستقبلا للقبلة فالمراد
باهل المشرق اهل الكوفة وبغداد وخوزستان وفارس والعراق وخراسان وما يتعلق بهذه البلاد وقال الغزالي هذا
الحديث يؤيد القول بالجهة قال ابن حجر وبه اخذ جماعة من اصحابنا واختاره ابن
الاذرعي بل بالغ ابن العربي المالكي فزعم ان خلافه باطل قطعا انتهى

عارضة الأحوذي

بتركه لاختلاف العلماء فيه قال ابن حبيب في اللمس واجب في جوب الفرائض لحديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه و الظاهر ذلك والله اعلم وتتبع ذلك مسائل سبع الاولى ان ذلك ليس على الحائض لان حدثها لازم و الجنب حدثه غير لازم الثانية اذا احدث بعد هذا الوضوء لم تنقض ولا ينتقض الا بمعاودة الجماع لانه لو شرع لرفع حدث فينقضه الحدث وانما شرع في عبادة فلا ينقضه الا ما اوجبه الثالثة قال علماؤنا رحمهم الله المعنى في الزام الوضوء رغبة في النشاط للتحصيل

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم باب ست در بیان آنچه آمده است در حق مردی که نماز گذارد بجانب غیر قبله در تاریکی و ابر که قبله مشتبه گردد حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا اشعث بن سعید السمان بصری ابو الربیع متروک از ساد سه بود عن عاصم بن عبید الله عن عبد الله بن عامر بن ربیعة عن ابیه عامر بن ربیعه بن کعب بن مالک در اسماء الرجال نوشته است عامر بن ربیعة بن عامر بن مالک العنزی چنانکه در جامع الاصول بعین مهمله و او حلیف بنی عدی بن کعب است لهذا او را عدوی می گفتند صحابی بدری ست مهاجر هجرتین قدیم الاسلام حاضر گشت تمام مشاهد را و در سنة اثنین و ثلثین و گویند سنة خمس وفات یافت سال مقتل عثمن قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فی لیلة مظلمة گفت عامر بودیم با همراه آنحضرت در سفری در شب تاریک فلم ندر این القبلة پس نمی شناختیم ما که کدام طرف ست قبله فصلی کل رجل منا علی حیاله پس بگذارد هر مردی از ما بفکر و رای خود بر محاذی روی خود فلما اصبحنا ذکرنا ذلک للنبی صلی الله علیه وسلم پس هرگاه صباح کردیم ما ذکر کردیم ما آنرا برای آنحضرت فنزل پس فرود آمد این آیه فاینما تولوا فثم وجه الله پس هر کدام طرف که روی کنید در وقت اشتباه پس در آنجا ذات حق تعالی ست یعنی نماز وی روا خواهد شد چنانکه مذهب امام ما ابی حنیفه است قال ابو عیسی هذا حدیث لیس اسناده بذلک گفت مصنف این حدیثی ست که نیست اسناد وی قوی لا نعرفه الا من حدیث اشعث السمان نمی شناسیم این حدیث را که مروی شده باشد مگر از حدیث اشعث السمان واشعث بن سعید هو ابو الربیع السمان و نام اشعث ابو الربیع ست یضعف فی الحدیث تضعیف کرده شده است در روایت حدیث وقد ذهب اکثر اهل العلم الی هذا قالوا اذا صلی فی الغیم لغیر القبلة ثم استبان له بعد ما صلی انه صلی لغیر القبلة فان صلاته جائزة و تحقیق رفته اند اکثر اهل علم بسوی این گفته اند که چون کسی نماز گذارد در ابر و تاریکی مر غیر قبله را پس ظاهر شد او را پس از آنکه نماز گذارده بود که تو نماز گذارده مر غیر قبله را پس تحقیق نماز او روا باشد و اعادهٔ نماز بر وی لازم نمیشود و به یقول سفین الثوری وابن المبارک و احمد و اسحق بشرطیکه تحری کرده باشد و اگر بی تحری گذارده بود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم **قوله** فصلی کل رجل منا علی حیاله ای فی جهته وتلقاء وجهه و الحیال بکسر الحاء وفتح الیاء الخفیفة قبالة الشیء وقعد حیاله وبحیاله بازائه **قوله** الا من حدیث اشعث السمان لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث قال العراقی تابعه علیه عمر بن قیس الملقب بسندل عن عاصم اخرجه ابو داود الطیالسی فی مسنده والبیهقی فی سننه قال الا ان عمر بن قیس مشارک لاشعث فی الضعف بل ربما یکون اسوأ حالا منه فلا عبرة حینئذ بمتابعته وانما ذکرته لیستفاد قاله فی قوت المغتذی **قوله** فان صلاته جائزة وبه قال علماؤنا فقالوا ومن اشتبهت علیه القبلة تحری وان اخطأ لم یعد لانه اتی بالواجب فی حقه وهو الصلوة الی جهة تحریه وقالوا قوله تعالی فاینما تولوا فثم وجه الله نزلت فی الصلوة حالة الاشتباه

قوت المغتذی

نا اشعث بن سعید السمان لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث لا نعرفه الا من حدیث اشعث قال العراقی تابعه علیه عمر بن قیس الملقب بسندل عن عاصم اخرجه ابو داود الطیالسی فی مسنده والبیهقی فی سننه قال الا ان عمر بن قیس مشارک لاشعث فی الضعف بل ربما یکون اسوأ حالا منه فلا عبرة حینئذ بمتابعته وانما ذکرته لیستفاد

عارضة الاحوذی

الغسل ولیس هنا غرض الحدیث ولا المفهوم من جواب سوال عمر وانما قصد بهذا من قاله حط رتبة الوضوء عن الوجوب الی الندب الرابعة اذا توضأ قدم ازالة النجاسة عنه فیغسل ذکره وما اصاب من اذی کما ورد فی الحدیث عن عمر نصا الخامسة قال عطاء بن حبیب اذا ترک غسل رجلیه فی هذا الوضوء اجزأه لان ابن عمر کان کذلک یفعل وهذا ضعیف لان النبی صلی الله علیه وسلم قد جمع وضوءه بین ازالة النجاسات ووضوء العبادة فی قوله توضأ واغسل ذکرک ثم نم وقد روی مالک

شرح سراج احمد

اعادہ بردی لازم شود **باب** ماجاء فی کراھۃ مایصلی الیہ وفیہ باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در ذکر کراھیت چیزی کہ گذاردہ شود نماز بسوی آن و درانجا حدثنا محمود بن غیلان نا المقرئ قال نا یحیی بن ایوب عن زید بن جبیرۃ بفتح الجیم وکسر الموحدۃ ابن محمود بن ابی جبیرۃ بن الضحاک الانصاری ابوجبیرۃ المدنی متروک از سابعہ بود عن داود بن الحصین الاموی مولاھم ابوسلیمان المدنی در تقریب ثقۃ الا فی عکرمۃ ورمی برای الخوارج من السادسۃ مات سنۃ خمس وثلثین ومائۃ عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان یصلی فی سبعۃ مواطن منع فرمود آنحضرت ازینکہ گذاردہ شود نماز در ہفت جا فی المزبلۃ بفتح وضم آن جای سرگین انداختن وزبل بکسر زا سرگین ودیگر نجاست ودرحکم آنست بلکہ بعضی سخت تر ازان والمجزرۃ بجیم وزا جای ذبح کردن حیوانات از جہت محاذات نجاسات والمقبرۃ ودرمیان مقابر از جہت آنکہ غالب فروی قذارت واختلاط تربت اوست بانچہ جدا میگردد از مردہا از نجاست واگر مکان طاہر ونظیف باشد پس ہیچ باک نیست وکراہتی نہ وبعضی برانند کہ نماز در مقبرہ مکروہ است مطلق از جہت ظاہر این حدیث اما نماز بجانب قبر حرام ست باتفاق اگر قصد تعظیم باشد واگرنہ حکم مقبرہ دارد وقارعۃ الطریق ودرمیان راہ کہ جای پای کوب مردم ست کہ میگذرند از جہت شغل خاطر بگذرندگان وتنگ کردن جای برایشان ونیز اگر مردم سلے ضرورت از پیش نماز بگذرند آثم شوند واگر ایشان را ضرورتے باشد مصلی بزہ کار شود۔

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراھیۃ مایصلی الیہ وفیہ **قولہ** نھی ان یصلی علی بناء المفعول قال الطیبی اختلفوا فی ان النھی الوارد عن الصلوۃ فی المواطن السبعۃ للتحریم او التنزیہ والقائلون بالتحریم اختلفوا فی الصحۃ بناء علی ان النھی یدل علی الفساد وفیہ اربعۃ مذاھب یدل مطلقا لایدل مطلقا یدل فی العبادات دون المعاملات یدل اذا کان متعلق النھی نفس الفعل او مایکون لازما کصوم یوم العید والصلوۃ فی الاوقات المکروھۃ وبیع الربو ولایدل اذا لم یکن کذلک کالصلوۃ فی الدار المغصوبۃ واعطان الابل والبیع وقت النداء **قولہ** فی المزبلۃ بفتح المیم وتثلیث الموحدۃ المکان الذی یلقی فیہ الزبل وفی القاموس الزبل بکسر الزای وکامیر السرقین والمزبلۃ وتضم الباء ملقاہ وموضعہ انتھی والزبل بالفتح مصدر زبلت الارض اذا اصلحتہا بالزبل **قولہ** والمجزرۃ بکسر الزاء ویفتح قال فی الصحاح المجزرۃ بکسر الزای وقال العسقلانی ویجوز فتحہا وھی الموضع الذی ینحر فیہ الابل ویذبح البقر والشاۃ نھی عنھا لاجل النجاسۃ فیہا من الدماء والارواث **قولہ** وقارعۃ الطریق الاضافۃ للبیان او وسطہ والمراد بہا الطریق الذی یقرعہ الناس والدواب بارجلھم لاشتغال القلب بالخلق عن الحق ولذا شرط بعضھم ان یکون فی العمران لا البریۃ کذا قالہ بعضھم والظاھر انہ من قبیل اضافۃ الصفۃ الی الموصوف ای الطریق التی یقرعہا الناس بارجلھم ای یدقونہا ویمرون علیہا

قوت المغتذی

عن زید بن جبیرۃ بفتح الجیم وکسر الباء الموحدۃ بعد ثاء مثناۃ من تحت ثم راء لیس لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث الواحد فی المزبلۃ بفتح الباء وضمہا المکان الذی یلقی فیہ الزبل والمجزرۃ بفتح الزای المکان الذی یذبح فیہ الحیوان

عارضۃ الاحوذی

عن عائشۃ انہا کانت تقول اذا اصاب احدکم المرأۃ ثم اراد ان ینام قبل ان یغتسل فلاینم حتی یتوضأ وضوءہ للصلوۃ السادسۃ اذا اراد ان یطعم توضأ عند الشافعی وضوء الصلوۃ لما روی عن عمار بن یاسر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد ان ینام او یطعم توضأ وضوءہ للصلوۃ والحدیث عندہ ضعیف مقطوع قال ابوداود لم یلق یحیی بن معمر عمار ابن یاسر والصحیح فعل ابن عمر وقد روی النسائی عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد ان یاکل وھو جنب غسل کفیہ والغرض فی النظافۃ خاصۃ

شرح سراج احمد

وفی الحمام و در حمام از جہت آنکہ محل کشف عورات و ماوای شیاطین ست ومعاطن الابل و درجای نشاندن شتران تا از رمیدن ایشان تشویش راہ نیابد وفوق ظہر بیت اللہ و برپشت خانہ کعبہ از جہت تادب حدثنا علی بن حجر نا سوید ابن عبد العزیز عن زید بن جبیرۃ عن داود بن حصین عن نافع عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمعناہ ونحوہ در الفاظ و در معنی تفاوت ندارد وفی الباب عن ابی مرثد الغنوی وجابر وانس واز دیگر صحابہ نیز مروی گشتہ است چنانکہ ابن ماجہ از عمر بن الخطاب اخراج کردہ است قال ابو عیسی حدیث ابن عمر اسنادہ لیس بذاک القوی وقد تکلم فی زید بن جبیرۃ وتحقیق سخن کردہ شدہ است در حال زید بن جبیرہ من قبل حفظہ از جہت حفظ وی وقد روی اللیث بن سعد ہذا الحدیث عن عبد اللہ بن عمر العمری عن نافع عن ابن عمر عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ مانند حدیث مذکور وحدیث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشبہ واصح وحدیث عبد اللہ بن عمر کہ از آنحضرت روایت نمودہ است اشبہ وصحیح تر ست من حدیث اللیث بن سعد از حدیث لیث بن سعد وعبد اللہ بن عمر العمری ضعفہ بعض اہل الحدیث وعبد اللہ بن عمر العمری را تضعیف کردہ اند بعضی اہل حدیث من قبل حفظہ از جہت حفظ وی منہم یحیی بن سعید القطان بعضی از اہل حدیث تضعیف کنندگان یحیی بن سعید القطان ست **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ فی مرابض الغنم واعطان الابل باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق گذاردن نماز در جای نشستن گوسفندان و در نشستگاہ شتران حدثنا ابو کریب نا یحیی بن آدم عن ابی بکر بن عیاش عن ہشام الدستوائی عن ابن سیرین عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوا فی مرابض الغنم بگذارید نماز در جای نشستن گوسفندان ولا تصلوا فی اعطان الابل ونگذارید در نشستگاہ

شرح ابی الطیب

قولہ وفی الحمام لانہ محل النجاسۃ وماوی الشیطان وھو ماخوذ من الحمیم وھو الماء الحار **قولہ** ومعاطن الابل جمع عطن وھو مبارک الابل حول الماء وقال ابن ملک جمع معطن بکسر الطاء وھو الموضع الذی یبرک فیہ الابل عند الرجوع من الماء ویستعمل فی الموضع الذی یکون فیہ الابل باللیل ایضا ویؤیدہ خبر مسلم نھی عن الصلوٰۃ فی مبارک الابل **قولہ** وفوق ظہر بیت اللہ اذ نفس الارتقاء الی سطح الکعبۃ مکروہ للاستعلاء علیہ المنافی للادب قال ابن ملک وانما ذکر الظہر مع الفوق اذ لا یکرہ الصلوٰۃ علی موضع ھو فوق البیت کجبل ابی قبیس **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ فی مرابض الغنم واعطان الابل **قولہ** صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی اعطان الابل لیس الامر والنہی راجعان الی طہارۃ مرابض الغنم ونجاسۃ اعطان الابل لان النجاسۃ موجودۃ فی کلیہما بل لان الابل تزدحم فی المنھل فاذا شربت رفعت رؤسھا ولا یؤمن من نفارھا لانھا کثیر النزاد شدید النفار فلا یامن من قطع

قوت المغتذی

صلوا فی مرابض الغنم جمع مربض بفتح المیم وکسر الموحدۃ وآخرہ ضاد معجمۃ قال الجوہری المرابض للغنم کالمعاطن للابل وھذا امر اباحۃ فی اعطان جمع عطن بفتح العین والطاء المہملتین وفسرہ الشافعی بالمواضع التی تجر الیہا الابل الشاربۃ لیشرب غیرھا وقال صاحب النہایۃ العطن مبرک الابل حول الماء وقال ابن حزم کل عطن مبرک ولیس کل مبرک عطنا لان العطن ھو الموضع الذی تناخ فیہ عند ورودھا الماء فقط والمبرک اعم لانہ الموضع المتخذ لہ فی کل حال

عارضۃ الاحوذی

السابعۃ اذا اراد ان یطأ یتوضأ قال لہ بعض اصحاب الشافعی وسیأتی ان شاء اللہ فی بابہ بعدہ **باب** فی مصافحۃ الجنب ابو رافع عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقیہ وہو جنب فانبجست فاغتسلت ثم جئت فقال این کنت واین ذہبت قلت انی کنت جنبا قال ان المسلم لا ینجس صحیح حسن اسنادہ لیس بجاب صحۃ ہذا الحدیث واتفاق الائمۃ علیہ فلا معنی للاکثار فیہ لکن ابو عیسی رواہ من طریق مختصر وتمامہ انی کنت جُنبا فکرہت ان اجالسک غریبہ قولہ ان المسلم لا ینجس فیہ روایتان وفی نجس ینجس بفتح العین

شرح سراج احمد

شتران بجہت آنکہ مذکور شد کہ تنفر شتران موجب تشویش ست بخلاف گوسفندان کہ تنفری ندارند و تشویش نمی رسانند اختلاف کردہ اند
کہ نہی برای تحریم ست یا برای تنزیہ و بر ہر تقدیر علت نہی نہ آنست کہ مکان نجس ست و الا جائز نیز نباشد و اماکن نجس منحصر نیست در ان و
نیز برین تقدیر ظاہر آن بود کہ میگفتند نہی کرد از گذاردن نماز در مکان نجس بلکہ علت ہمسایگی نجاست و قرب اوست حتی کہ اگر بساط گسترہ باشند
بالای سجادہ نماز کنند نیز مکروہ است حدثنا ابو کریب نا یحیی بن ادم عن ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین عن ابی صالح
عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمثلہ او بنحوہ شک راوی ست در لفظ مثلہ و نحوہ و شک از ابی بکر بن عیاش
است و فی الباب عن جابر بن سمرۃ والبراء و سبرۃ بن معبد الجہنی و عبد اللہ بن مغفل اخرجہ الشافعی والبیہقی
وابن عمر و انس بن مالک قال ابو عیسی وحدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل عند اصحابنا یعنی اہل
الحدیث وبہ یقول احمد واسحق وحدیث ابی حصین عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
حدیث غریب از جہت اسناد و رواہ اسرائیل عن ابی حصین عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ موقوفا ولم یرفعہ واین
طریق دیگر کہ اسرائیل روایت کردہ از ابی ہریرہ موقوف ست حدیث برابی ہریرہ و مرفوع نکردہ است ابو ہریرہ حدیث را
بسوی آنحضرت واسم ابی حصین عثمن بن عاصم الاسدی ابو حصین کنیت عثمان ست حدثنا محمد
ابن بشار نا یحیی بن سعید عن شعبۃ عن ابی التیاح الضُبَعی عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان یصلی فی مرابض الغنم قال ابو عیسی ہذا حدیث صحیح وابو التیاح اسمہ یزید بن حمید بعضی احادیث
کہ متعلق این باب اند ذکر میکنند اخرج الطبرانی عن عبد اللہ المزنی اذا کنتم فی القصیب او الثلج او الرداغ نحضرت الصلوۃ
فاومئوا ایماء واخرج الطبرانی عن ابن عباس لا تصلوا الی قبر ولا تصلوا علی قبر واخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر الحائط
العذرۃ والنتن اذا سقی ثلث مرات فصل فیہ واخرج عبد الرزاق عن ابن عباس انہ کان یکرہ ان یصلی فی الکنیسۃ
اذا کان فیہا تماثیل واخرج عبد الرزاق عن ابن ابی حازم عن مولاۃ لہ یقال لہا عسنۃ
قالت خطبنا ابو بکر فنہانا ان نصلی علی البرادع **باب** ما جاء فی الصلوۃ
علی الدابۃ حیث ما توجہت بہ این باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در نماز گذاردن

شرح ابی الطیب

الصلوۃ وتشویش القلب بخلاف الغنم والیہ اشار قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصلوا فی مبارک الابل
فانہا خلقت من الشیاطین ای خلقت معہا کذا اولہ ابن حبان فالامر بالصلوۃ
فی مرابض الغنم راجع الی جوازہا بحائل لان طہارۃ المکان من شرائطہا **قولہ** کان
یصلی فی مرابض الغنم ای بحائل عند الضرورۃ وہو جمع مربض بکسر الباء وہو ماوی
الغنم وزاد فی روایۃ الشیخین قبل ان یبنی المسجد یعنی فی روایۃ انس ہذہ

قوت المغتذی

عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی مرابض الغنم زاد فی روایۃ
الشیخین قبل ان یبنی المسجد قال العراقی وفی جواز اختصاص مثل ہذا نظر

عارضۃ الاحوذی

فی الماضی وضمہا
فی المستقبل و
یقال بکسرہا
فی الماضی وفتحہا
فی المستقبل و
الاول افصح قولہ
فانبجست بالنون
ثم الباء المعجمۃ بواحدۃ
بمعنی اندفعت
منہ من قولہ تعالی
فانبجست منہ
اثنتا عشرۃ عینا
ای تفجرت واندفعت
ویروی فیہ انخنست
ای تاخرت من قولہ
تعالی الجوار الکنس
ویروی انتجست
بالنون ثم التاء
المعجمۃ باثنتین
المعنی اعتقدت
نفسی نجسا ومعنہ
منہ من اجل ای
رایت نفسی نجسا
بالاضافۃ الی
طہارتہ وجلالتہ
احکامہ المؤمن
لا ینجس حیا
ولا میتا حائضا

شرح سراج احمد

بردابہ بہر طرفی کہ روی آرد بآن طرف دابۂ وی حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع و یحیی بن آدم قالا نا سفین عن ابی الزبیر عن جابر قال بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حاجۃ فرستاد مرا آنحضرت در کاری از کارہا فجئت وھو یصلی علی راحلتہ پس آمدم من پس از ادای حاجت بخدمت آنحضرت درحالیکہ آنحضرت نماز میگذارد بر مرکب خویش نحو المشرق بجانب مشرق و قبلہ در جانب دیگر بود والسجود اخفض من الرکوع و میگردانید سجدہ را پستر از رکوع و این حکم در نوافل ست کہ باعذر و بی عذر رواست وفی الباب عن انس اخرجہ ابو داود باین عبارت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سافر واراد ان یتطوع استقبل القبلۃ بناقتہ فکبر ثم صلی حیث وجہ رکابہ وابن عمر اخرجہ الشیخان باین الفاظ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی السفر علی راحلتہ حیث توجہت بہ یومی ایماء و صلوۃ اللیل الا الفرائض و یوتر علی راحلتہ وابی سعید الخدری وعامر بن ربیعۃ درین حدیث دو حکم مذکور شد یکی آنکہ جواز نماز بر دابہ مخصوص بنوافل ست دیگر آنکہ جواز صلوۃ بر دابہ شرط سفر ست وجمہور ائمہ برین اند و در روایتی از ابی حنیفہ وابی یوسف نیز ہمچنین ست وصحیح از مذہب ابی حنیفہ شرط بودن مصلی ست خارج مصر مسافر باشد یا نہ و مسافر اگر داخل مصر باشد جائز نیست مر او را نفل بر دابہ نزد ابی حنیفہ و نزد محمد جائز ست اما مکروہ بود و امام ابو یوسف گفتہ لا باس بہ بعد از ان اختلاف کردہ اند در بعد مسافت خارج مصر تا جائز باشد بعضی گفتہ اند دو فرسخ و بعضی سہ فرسخ و نزد بعضی یک میل بس ست و صحیح آنست کہ جائز ست بعد از مفارقت بیوت مصر چنانکہ در جواز قصر قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وروی من غیر وجہ عن جابر والعمل علیہ عند عامۃ اھل العلم لا نعلم بینھم اختلافا لا یرون باسا ان یصلی الرجل علی راحلتہ تطوعا نمی دانم میان علما اختلافی اعتقاد نمی کنند باکی را از اینکہ بگذارد مردی بر دابۂ خویش نماز نفل را حیث ما کان وجہہ الی القبلۃ او غیرھا ہر طرفی کہ باشد روی دابہ بسوی قبلہ یا غیر قبلہ

باب فی الصلوۃ الی الراحلۃ باب ست در بیان گذاردن نماز بسوی راحلۂ خود حدثنا سفین بن وکیع نا ابو خالد الاحمر عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الی بعیرہ او راحلتہ بدرستیکہ آنحضرت بگذارد نماز را بسوی جانب شتر خود یا راحلۂ خود شک راوی ست وکان یصلی علی راحلتہ حیث ما توجہت بہ و بود آنحضرت کہ میگذارد نماز بر شتر خود بہر طرفی و جانبی کہ روی میکرد شتر بآن طرف قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول بعض اھل العلم لا یرون بالصلوۃ الی البعیر باسا ان یستتر بہ اعتقاد نمی کنند بعضی اہل علم بگذاردن نمازی بسوی شتر باکی را اینکہ سترہ سازد آن شتر را یعنی میان خود و قبلہ کند

باب ما جاء اذا حضر العشاء فاقیمت الصلوۃ فابدؤا بالعشاء باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ چون حاضر شود طعام شب پس اقامت نماز کردہ شود پس شروع و ابتدا کنید

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوۃ الی الراحلۃ **قولہ** کان یصلی علی راحلتہ حیث ما توجہت بہ قال النووی وفی روایۃ یصلی وھو مقبل من مکۃ الی المدینۃ علی راحلتہ حیث کان وجہہ وفیہ نزلت حیث ما تولوا فثم وجہ اللہ وفی روایۃ رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی حمار وھو متوجہ الی خیبر وقال ابو سعید الاصطخری من اصحابنا یجوز التنفل علی الدابۃ فی البلد وھو یحکی عن انس بن مالک وابی یوسف صاحب ابی حنیفۃ انتہی

عارضۃ الاحوذی

ولا اجنبیا محدثا ولا طاھرا لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المؤمن لا ینجس فذکر الایمان وصفۃ فی الحکم وذکر الصفۃ فی الحکم تعلیل فکانہ قال لایمانہ کقولہ والسارق والسارقۃ فاقطعوا ایدیھما ای لسرقتھما وانما ینجس الکافر لقولہ سبحانہ انما المشرکون نجس فیبقی قال الشافعی فی قولہ الجدید وقال فی القدیم ینجس بالموت وھو قول ابی حنیفۃ وعجبا للشافعی فی قولہ القدیم ینفی حکم الاحرام بعد الموت فیقول المحرم اذا مات لا یمس طیبا ولا یخمر راسہ لبقاء حکم الاحرام ویقول لا یبقی حکم الاسلام من الطھارۃ بعد

شرح سراج احمد

بخوردن طعام شب عشا بفتح عین مہملہ طعام وقت خفتن حدثنا قتیبۃ نا سفین بن عیینۃ عن الزہری عن انس یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میرساند انس آن حدیث را بآنحضرت قال اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ فابدؤا بالعشاء فرمود آنحضرت چون حاضر شود طعام وقت خفتن واقامت نماز کردہ شود پس ابتدا کنید بخوردن طعام شب پس ازان نماز بگذارید زیراکہ دران وقت مردم مضطر بودند بخوردن طعام از جہت گرسنگی و اگر ابتدا بنماز میکردند دل شان متعلق می بود بطعام وحضور نماز فوت میگشت ولہذا آنحضرت فرمود کہ ابتدا بطعام کنید وپس از فراغت طعام بکلی متوجہ شدہ نماز بگذارید بخلاف کسیکہ مضطر بخوردن طعام نبود او را ابتدا بطعام نباید کرد تا فوت نشود ثواب تکبیر اولی وفی الباب عن عائشۃ اخرجہ مسلم بلفظ لا صلوۃ بحضرۃ طعام ولا ہو یدافعہ الاخبثان ۰ ابن عمر اخرجہ الشیخان وابو داود واحمد وابن ماجۃ وسلمۃ بن الاکوع اخرجہ احمد والطبرانی وام سلمۃ واخرجہ الطبرانی عن ابن عباس وابو داود عن جابر وابن ابی شیبۃ عن یسار بن نمیر ان عمر بن الخطاب کان یقول ابدؤا بطعامکم ثم افرغوا لصلوتکم قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منھم ابو بکر وعمر وابن عمر وبہ یقول احمد واسحق یقولان میگویند احمد واسحق یبدأ بالعشاء وان فاتتہ الصلوۃ فی الجماعۃ ابتدا کردہ شود بخوردن طعام شب واگرچہ فوت کند او را نماز در جماعت سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول فی ھذا الحدیث گفت مصنف شنیدم جارود را کہ گفت شنیدم وکیع را کہ میگفت در ذکر این حدیث یبدأ بالعشاء اذا کان الطعام یخاف فسادہ ابتدا کند بخوردن طعام شب چون باشد طعام بحالیکہ ترسیدہ شود فساد او را والذی ذھب الیہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم اشبہ بالاتباع وچیزے کہ رفتہ اند بسوے آن بعضی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان اشبہ ولائق تر اند باتباع کہ عمل بران کنند

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ فابدؤا بالعشاء **قولہ** اذا حضر العشاء بفتح العین ھھنا وفی الثانی وھو ما یؤکل فی ذلک الوقت وقیل ما یؤکل بعد الزوال وھو مثال والمراد طعام تتوق النفس الیہ وان لم یکن عشاء وقال العراقی المراد بحضورہ وضعہ بین یدی الاکل لا استواءہ ولا غرفہ فی الاوعیۃ لحدیث ابن عمر المتفق علیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وضع عشاء احدکم واقیمت الصلوۃ فابدؤا بالعشاء ولا یعجل حتی یفرغ منہ وکان ابن عمر یوضع لہ الطعام وتقام الصلوۃ فلا یاتیھا حتی یفرغ منہ وانہ یسمع قراءۃ الامام انتھی اقول وقد اشار الی ھذہ الروایۃ المصنف ایضا حیث قال وروی عن ابن عمر الخ وفیہ رد علی من یقول یاکل لقیمات یکسر بھا سورتہ وصوبہ النووی فی شرح مسلم انہ یکمل حاجتہ من الاکل

قوت المغتذی

اذا حضر العشاء قال العراقی المراد بحضورہ وضعہ بین یدی الاکل لا استواء الطعام او غرفہ فی الاوعیۃ کما فی حدیث ابن عمر المتفق علیہ اذا وضع وکما فی حدیث عائشۃ اذا قرب

عارضۃ الاحوذی

الموت ودلیلنا ما تقدم ولانہ مؤمن فلا ینجس بالموت کالشہید وقد وافقونا علیہ فان قیل لو لم ینجس بالموت لما نجس طرفہ الذی یقطع منہ فی الحیوۃ دلیلہ السمک عکسہ البہیمۃ قلنا لو نجس کالبہیمۃ والطرف لما طہر بالغسل وھذا بین بدیع فتاملہ فاذا ثبت ھذا فاعلم ان اللہ سبحانہ سمی المجامع جنبا والجنابۃ البعد اعتقدت الصحابۃ رضی اللہ عنہم باول الامر انہ ممنوع من کل شیء وانتظرت بعد ذلک الاباحۃ والتخصیص او الاستمرار علی حکم العموم فجاء التخصیص فی بعض الاحکام وبقی البعض فلذلک

شرح سراج احمد

واما ارادوا ان لا یقوم الرجل الی الصلوٰة وقلبه مشغول بسبب شیئ وجز این نیست که اراده کرده اند علما اینکه برنخیزد مرد بسوی گذاردن نمازی درحالیکه دل او مشغول باشد بسبب چیزی از تعلقات وامورات چنانکه حدیث حضور طعام مذکور شده ودیگر امورات سوای طعام که منافی حضور صلوٰة اند نیز در احادیث وارد اند چنانکه مسلم وابوداود از عائشہ اخراج کرده اند که لا صلوٰة بحضرة طعام ولا هو یدافعه الاخبثان ومالک وشافعی واحمد وترمذی ونسائی وابن ماجه وابن حبان وحاکم وبیهقی از عبداللہ بن ارقم اخراج کرده اند که اذا اقیمت الصلوٰة واراد الرجل الخلاء فیبدأ بالخلاء وابن ماجه از ابی امامة الباهلی اخراج کرده که نهی ان یصلی الرجل وهو حاقن وقد روی عن ابن عباس انه قال لا نقوم الی الصلوٰة وفی انفسنا شیئ وتحقیق روایت کرده شده است از عبداللہ بن عباس که تحقیق او گفت برنخیزیم بسوی گذاردن نمازی درحالیکه در دل ما باشد خطرهٔ چیزی ومانع حضور نماز گردد چنانکه طبرانی از ابن عباس اخراج کرده که اذا اقیمت الصلوٰة وحضر العشاء فابدؤا بالعشاء وروی عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه قال اذا وضع العشاء واقیمت الصلوٰة فابدؤا بالعشاء اخرجه الشیخان قال وتعشی ابن عمر وهو یسمع قراءة الامام گفت مصنف وخورد طعام شب را عبداللہ بن عمر درحالیکه عبداللہ بن عمر می شنید قراءة امام را اخرجه الشیخان حدثنا بذلک هناد مصنف گوید حدیث کرده مارا بآن حدیث که طعام می خورد ابن عمر ومی شنید قراءة امام را هناد بن السری نا عبدة عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنه

باب ما جاء فی الصلوٰة عند النعاس

باب ست دربیان آنچه آمده است در نماز گذاردن نزدیکی وغلبهٔ خواب حدثنا هارون بن اسحٰق الهمدانی نا عبدة ابن سلیمٰن الکلابی عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا نعس احدکم وهو یصلی فلیرقد فرمود آنحضرت چون بغنود وبینکی کند یکی از شما درحالیکه او نماز گذارد پس گو که بخواب رود ونماز را بگذارد حتی یذهب عنه النوم تا آنکه برود از وی خواب فان احدکم اذا صلی وهو ینعس فلعله یذهب لیستغفر فیسب نفسه علت ترک نماز درحالت غنودگی آنست پس بدرستیکه

شرح ابی الطیب

قوله وقلبه مشغول وما احسن ما روی عن الامام ابی حنیفة لان یکون اکلی کله صلوٰة احب الی من ان تکون صلاتی کلها اکلا

باب ما جاء فی الصلوٰة عند النعاس

قوله اذا نعس احدکم النعاس اول النوم ومقدمته وقوله وهو یصلی جملة حالیة قوله فلیرقد امر استحباب فیترتب علیه الثواب ویکره له الصلوٰة ح وحمله طائفة علی صلوٰة اللیل والآخرون اطلقوا قوله فلعله یذهب لیستغفر فیسب ای یرید ویقصد ان یستغفر فیسب نفسه من حیث لا یدری مثلا یرید ان یقول اللّٰهم اغفر لی فیقول اللّٰهم اعفر لی

قوت المغتذی

اذا نعس بفتح العین احدکم وهو یصلی فلیرقد حمله طائفة علی صلوٰة اللیل وقال النووی مذهبنا ومذهب الجمهور انه عام فی صلوٰة النفل والفرض فی اللیل والنهار

عارضة الاحوذی

روی عن عمار ابن یاسر انه قال رخص رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم للجنب اذا اراد ان ینام او یشرب او یاکل ان یتوضأ فذکره بلفظ الرخصة اعتقادا للعزیمة المتقدمة واذا ثبت هذا تفرعت علیه فی الجنب ست مسائل الاولی ان مصافحة الجنب جائزة وعلیه مبنی الحدیث الثانیة اذا عرق لم ینجس عرقه الثالثة انه اذا ادخل یده فی الماء لم ینجس لانه عضو طاهر فی الاصل لم تعرض له نجاسة الرابعة اذا ادخل غیر یده کرجله وغیره فی الماء قال ابو یوسف من اصحاب ابی حنیفة

الترجمة

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

یکی از شما چون نماز گذارد و حال آنکه او پینکی کند پس نزدیک ست که او برود و قصد کند که استغفار کند از حق تعالی و از جهت مغلوبیت عقل پس سب کند نفس خود را و چیزے دیگر بجای استغفار که موجب خلل ایمان وی بود از دہن بر آید و

فی الباب عن انس وابی هریرة و عبد الرزاق و بیهقی نیز از عائشہ اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح و عمل نیز برین ست که در حالت مغلوبیت عقل نماز بگذارد **باب** ما جاء من زار قوما فلا یصل بهم این باب ست در بیان انچه آمده است در حق کسیکه زیارت کند قومی را پس نگذارد نماز با ایشان و امامت ایشان نکند حدثنا هناد و محمود بن غیلان قالا ثنا وکیع عن ابان بن یزید العطار عن بُدیل بن میسرة العقیلی بدیل بضم موحده و فتح دال مهمله و سکون مثناة تحتیه عن ابی عطیة رجل منهم مالک بن عامر الهمدانی ابو عطیه بفتح مهمله و کسر ثانیه الوادعی الکوفی تابعی ست یافت جاهلیت را ثقه از ثانیه بود و او مردی از بنی عقیل بود در مصلای بنی عقیل نماز میگذارد قال کان مالک بن الحویرث گفت ابو عطیه عقیلی بود مالک بن حویرث و او صحابی بود در ملازمت آنحضرت آمده مدت بست روز در خدمت و صحبت گذرانیده یاتینا فی مصلانا می آمد با را مالک بن حویرث در جای گذاردن نماز ما که مسجد بود یا جای دیگر که متعین ساخته بودند برای نماز یتحدث در حالتیکه سخن میکرد مالک با یان را و صحبت میداشت فحضرت الصلوة یوما پس رسید وقت نماز روزی فقلنا له تقدم پس گفتیم با مالک را پیش رو و امام شو فقال لیتقدم بعضکم پس گفت مالک گو که پیش شود بعضی و کسی دیگر از شما حتی احدثکم لم لا اتقدم تا آنکه حدیث کنم شما را که چرا پیش نمی شوم برای نماز سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول شنیدم آنحضرت را که میفرمود من زار قوما فلا یؤمهم کسیکه زیارت کند قومی را و بیاید بدیدن ایشان پس باید که امامت نکند ایشان را ولیؤمهم رجل منهم و باید که امامت کند ایشان را مردی از ایشان اگرچه ایشان اذن کرده بودند و نهی مقید بعدم اذن ست اما مالک بر مطلق حمل کرد و مصلحت در ترک امامت خود دید قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم قالوا گفته اند صحابه و غیر ایشان صاحب المنزل احق بالامامة من الزائر صاحب کان

عارضة الاحوذی

ینجس الماء بناء علی ان الجنب نجس عنده لانه لا یدخل المسجد ولا یمس المصحف فکان نجسا کما لو تلوث بالنجاسة ودلیلنا حدیث ابی هریرة المتقدم وما ذکره ینتقض به اذا تلوث بنجاسة فان یده ورجله سواء لا یجوز ان یدخله فی الاناء الخامسة ان فضلته طاهرة وقد تقدم الکلام فی الفضلة الباقیة عن الوضوء و الطهارة السادسة انه یجوز للرجل والمرأة اذا تطهر احدهما ان یستدفئ بالآخر وان کان لم یغتسل اذا کان یده مبلولا لانه طاهر وسیأتی بیانه ان شاء الله تعالی

شرح ابی الطیب

والعفر هو التراب فیکون دعاء علیه بالذل والهوان وهو تمثیل والا فلا یشترط التصحیح فی قوله فیسب منصوب عطفا علی یستغفر وهو منصوب بلام کی ویجوز رفعه علی الاستیناف **باب** ما جاء من زار قوما فلا یصل بهم **قوله** کان مالک بن الحویرث ای اللیثی وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم واقام عنده عشرین لیلة وسکن البصرة **قوله** یاتینا فی مصلانا ای مسجدنا بالبصرة **قوله** لیتقدم بعضکم حتی احدثکم ای حتی نفرغ من الصلوة او نصلی فاحدثکم بسبب عدم تقدمی ثم قال بعد الفراغ سمعت الخ ففی الکلام حذف وفی ابی داود فقلنا له تقدم فصله فقال لنا قدموا رجلا منکم یصلی بکم وساحدثکم لم لا اصلی بکم سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الحدیث **قوله** فلیؤمهم رجل منهم فانه احق من الضیف وکانه امتنع من الامامة مع الاذن منهم عملا بظاهر الحدیث

شرح سراج احمد

لائق ترست بامامت کردن از دیگر کس از زیارت کننده وقال بعض اهل العلم اذا اذن له فلا باس ان يصلی به وگفته اند بعضی از اہل علم چون اذن کند صاحب منزل مر زائر را پس باک نیست اینکه بگذارده شود نماز بوی وقال اسحق بحديث مالك بن الحويرث وقائل گشته است اسحق بحديث مالك بن الحويرث وشدد فی ان لا يصلی احد بصاحب المنزل وتشدید وسختی کرده است اسحق درین که نگذارد ہیچکس بصاحب مکان وان اذن له صاحب المنزل واگرچه اذن کند زائر را صاحب مکان قال وكذلك فی المسجد لا يصلی بهم فی المسجد اذا زارهم يقول يصلی بهم رجل منهم گفت اسحق وہمچنان در مسجد نگذارد باہل محله در مسجد چون زیارت کند ایشان را میگوید اسحق بگذارد نماز باہل محله مردی از ایشان واگر زائر بگذارد نماز را ہم روا باشد لیکن ترک مستحب ست **باب** ماجاء فی كراهة ان يخص الامام نفسه بالدعاء باب ست در بیان انچه آمده است در کراہیت آنکه خاص کند امام نفس خود را بدعا وبرای قوم دعا نکند حدثنا علی ابن حجر نا اسمعيل بن عياش قال ثنی حبيب بن صالح عن يزيد بن شريح عن ابی حی المؤذن الحمصی شداد بن حی صدوق از ثالثه بود عن ثوبان مولی رسول الله صلی الله عليه وسلم عن النبی صلی الله عليه وسلم قال لا يحل لامرئ حلال نیست مر مردی را ان ينظر فی جوف بيت امرئ حتی يستاذن اینکه نظر کند در جوف خانه مردی تا آنکه اذن کند صاحب خانه فان نظر فقد دخل پس اگر نظر کند در جوف خانه پس تحقیق گویا که او داخل شد در خانه ولا يؤم قوما فيخص نفسه بدعوة دونهم وامامت نکند کسی قومی را پس خاص کند نفس خود را بدعائی نه قوم را فان فعل فقد خانهم پس اگر کرد کسی ہمچنین که خاص کرد نفس خود را بدعا پس خیانت کرد قوم را یعنی این حکم دران وقت ست که خاص کند امام نفس خود را بدعا در قنوت وغیر آن چون دعا کند وقوم آمین گویند که درین وقت خاص کند نفس خود را امام وقوم ندانند که این خیانت ست وچون امام خاص کند بدعا در سجده یا در تشہد پس آن خیانت نباشد زیرا که ہر کس را از مؤمنین باید که دعا کند برای خود وتحقیق وارد شده اند احادیث صحیحه از آنحضرت که دعا میفرمود در تمام نماز بالافراد در حالت امامت در رکوع وسجود وتشہد وقومه وجلسه چنانکه در کتب احادیث مسطور اند واگر کسی گوید که اگر این حکم خاص نکند امام نفس خود را بدعا در قنوت باشد ہر آئینه میگفت که ان لا يقنت الامام بصفة الافراد فی قنوته وباوجود آن صحیح گشته است که قنوت آنحضرت بلفظ افراد بود چنانکه قول اللهم اهدنی مشعر بآنست وقد صرح الامام ابن الهمام بان قول الشافعية اللهم اهدنا وعافنا بالجمع خلاف المنقول لكنهم يلفقوه به من حديث فی حق الامام عام انه لا يخص القنوت ولا يخفی انه عليه السلام وكان يقول ذلك وهو امام لانه لم يكن يصلی الصبح منفردا

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی كراهية ان يخص الامام نفسه بالدعاء **قوله** فان نظر فقد دخل ای فان نظر بغير اذنه فقد دخل بغير اذنه والدخول بلا اذن ممنوع فكذا النظر وفی ابی داود فان فعل ای فان نظر فقد خانهم **قوله** ولا يؤم قوما منصوب على انه معطوف على ينظر وكذلك يخص منصوب بالعطف على منصوب وكذلك قوله ولا يقوم **قوله** فقد خانهم وانما نسب الخيانة الى الامام لان الجماعة شرعت لوصول البركة الى الكل ببركة قرب كل واحد من المأموم والامام من الله تعالى فمن خص نفسه فقد خانه وهو يدل على ان المأموم ايضا لا يخص نفسه وانما خص الامام لانه صاحب الدعاء

قوت المغتذی

حدثنی حبيب بن صالح عن يزيد بن شريح عن ابی حی ليس للثلثة عند المصنف الا هذا الحديث واسم ابی حی شداد بن حی

عارضة الاحوذی

باب فی المرأة ترى فی المنام مثل ما يرى الرجل عروة عن زينب بنت ابی سلمة عن ام سلمة قالت جاءت ام سليم بنت ملحان الى النبی صلی الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحيی من الحق هل على المرأة غسل اذا هی رأت فی المنام مثل ما يرى الرجل قال نعم اذا هی رأت الماء فلتغتسل قالت ام سلمة ففضحت النساء يا ام سليم اسناده هذا حديث صحيح واصل ثابت متفق عليه رواه ام سلمة وانس وعائشة اما حديث ام سلمة فهو مقدم وفی الصحيح بلفظه وفيه زيادة فقالت ام سلمة وتحتلم

عارضة الاحوذی

المراة فقال تربت يداك فبم يشبهها ولدها او روی فيه قالت قلت فضحت النساء واما حديث انس فقال ابو اسحٰق ابن ابی طلحة حدثنی انس قال جاءت ام سليم وهی جدة اسحٰق الی رسول الله صلی الله عليه وسلم فقالت وعائشة عندها يا رسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل فی المنام فترى من نفسها ما يرى الرجل من نفسه فقالت عائشة يا ام سليم فضحت النساء تربت يمينك فقال لعائشة بل انت تربت يمينك نعم فلتغتسل يا ام سليم اذا رات ذلك وروی قتادة عن

شرح سراج احمد

يحفظ الراوی منه فی تلك الحالة مع ان اللفظ المذكور فی الحديث يفيد المواظبة علی ذلك انتهی كلام المحقق فينبغی ان يحمل قول ثوبان لا يخص الامام نفسه بالدعاء علی ان المراد بالتخصيص قصد حصول اثر الدعاء لنفسه دون غيره ولا يقوم الی الصلوٰة وهو حقن وهو آنست کسی بسوی بگذاردن نماز درحالیکه او نگاه دارندهٔ بول وغائط باشد تا آنکه سبک گردد از ان وفی الباب عن ابی هريرة وابی امامة الباهلی اخرجه ابن ماجة قال ابو عيسٰی حديث ثوبان حديث حسن وقد روی هذا الحديث عن معاوية ابن صالح عن السفر بن نسير بسكون الفاء نسير بضم نون ومهملة ومصغر از وی حمصی ارسال میکرد از ابی الدرداء ضعيف از سادسه بود عن يزيد بن شريح عن ابی امامة عن النبی صلی الله عليه وسلم اخرجه ابن ماجة بلفظ نهی ان يصلی الرجل وهو حاقن وروی هذا الحديث عن يزيد بن شريح عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم وكان حديث يزيد بن شريح عن ابی حی المؤذن عن ثوبان فی هذا اجود اسنادا واشهر وگويا كه حديث يزيد از ابی حی از ثوبان اجود است از روی اسناد ومشهور تر است ازين دو اسناد اخير **باب** ما جاء من ام قوما وهو له كارهون باب ست در بيان آنچه آمده است کسیكه امامت كند قوم را درحاليكه قوم امامت او را كاره باشند حدثنا عبد الاعلی بن واصل الكوفی نا محمد بن القسم الاسدی كوفی صدوق از سابعه بود عن الفضل بن دلهم الواسطی البصری القصاب لين معتزلی بود از سابعه است عن الحسن البصری قال سمعت انس بن مالك قال لعن رسول الله صلی الله عليه وسلم ثلثة گفت انس بن مالك سه كسان اند كه لعنت فرمود ايشان را آنحضرت رجل ام قوما وهم له كارهون مردیست كه امامت كرد قومی را درحاليكه ايشان ناخوش دارند او را وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وزنی كه شب كند وشوهری از وی ناراضی باشد ورجل سمع حی علی الفلاح ثم لم يجب وسوم مردیست كه شنيد اذان را واجابت اذان نكرد وبمسجد نرفت برائے نماز جماعت وفی الباب عن ابن عباس اخرجه ابن ماجة وطلحة بن عبيد الله وعبد الله بن عمرو بن العاص وابی امامة

شرح ابی الطيب

قوله وهو حقن بفتح الحاء وكسر القاف والجملة حال وهو من يؤذيه البول والغائط وقال الطيبی الحاقن الذی حبس بوله والحاقب هو الحابس للغائط وفی ابی داود ولا يصلی وهو حقن حتی يتخفف ای يزيل ما يؤذيه من ذلك **قوله** عن السفر بفتح السين المهملة وسكون الفاء ابن نسير بضم النون وفتح السين المهملة مصغرا واخره راء **باب** ما جاء فی من ام قوما وهو له كارهون **قوله** ام قوما وهم له كارهون بمعنى مذموم فی الشرع وان كرهوا لخلاف ذلك فلا كراهة قال ابن ملك كارهون لبدعته او فسقه او جهله اما اذا كان بينه وبينهم كراهة وعداوة بسبب امر دنيوی فلا يكون له هذا الحكم **قوله** وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط هذا اذا كان السخط لسوء خلقها او سوء ادبها او قلة طاعتها اما ان كان سخط زوجها من غير جرم فلا اثم عليها وان كان لسوء خلقه فالاثم عليه

قوت المغتذی

حقن بفتح الحاء وكسر القاف هو الذی به بول شديد يحبسه عن السفر بفتح السين المهملة وسكون الفاء ابن نسير بضم النون وفتح السين المهملة مصغرا واخره راء حدثنا محمد بن القسم الاسدی قال العراقی لم اجد له عند المصنف الا هذا الحديث وليس له فی بقية الكتب شئ وهو ضعيف جدا كذبه احمد والدارقطنی وقال احمد احاديثه موضوعة

شرح سراج احمد

البابلی اخرجہ المصنف قال ابو عیسی حدیث انس لا یصح گفت مصنف حدیث انس صحیح نشدہ است لانہ قد روی ھذا عن الحسن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل زیرا کہ شان اینست کہ این حدیث روایت کردہ شدہ است از حسن بصری از آنحضرت مرسل چرا کہ حسن تابعی ست و او از آنحضرت روایت کردہ و صحابی را از میان اسناد حذف کردہ دیگر خلل را ذکر میکند قال ابو عیسی و محمد بن القسم تکلم فیہ احمد بن حنبل و ضعفہ و گفت مصنف و محمد بن القاسم مرد یست کہ سخن کردہ است در وی امام احمد و تضعیف وی کردہ و لیس بالحافظ و نیست محمد بن القاسم حافظ وقد کرہ قوم من اھل العلم ان یؤم الرجل قوما وھم لہ کارھون و تحقیق مکروہ میدارند گروہی از اہل علم اینکہ امامت کند مردی گروہی را در حالیکہ قوم امامت او را مکروہ میدارند و خوش نمیگردند از امامت وی فاذا کان الامام غیر ظالم فانما الاثم علی من کرھہ پس اگر باشد امام غیر ظالم و ستم کنندہ و از حد تجاوز کنندہ در نماز نباشد پس جز این نیست کہ باشد وبال گناہ بر کسیکہ مکروہ دارد امامت آن مرد را و قال احمد و اسحق فی ھذا و گفت امام احمد و اسحق در ناخوش داشتن امامت مردی غیر ظالم و در وبال بودن بر ناخوش دارندہ اذا کرہ واحد او اثنان او ثلاثۃ وقتیکہ ناخوش دارد یک یا دو کس یا سہ کس فلا باس ان یصلی بھم پس باک نیست امام را کہ نماز بگذارد با ایشان و امامت قوم بکند چرا کہ خللی در ایشان پیدا شدہ است و در امام خللی نیست حتی یکرھہ اکثر القوم تا آنکہ ناخوش دارد امامت او را اکثر قوم حدثنا ھناد نا جریر عن منصور عن ھلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد رافع الکوفی مقبول از رابعہ بود عن عمرو بن الحارث بن المصطلق در تقریب ست عمرو بن الحارث بن ابی ضرار الخزاعی المصطلقی اخو جویریۃ ام المؤمنین البرامیۃ صحابی قلیل الحدیث ست و بقی الی بعد الخمسین قال کان یقال اشد الناس عذابا اثنان گفت عمرو بن الحارث بود کہ گفتہ می شد در زمان آنحضرت سخت ترین مردم از روی عذاب دو کس باشند در آخرت امرأۃ عصت زوجھا یکی از ایشان زنی باشد کہ نافرمانی کردہ شوہر خود را کہ شوہر او را طلبیدہ و او نزد او نیامد و شوہر بر وی تمام شب غضبناک اند وامام قوم وھم لہ کارھون و دیگر امام گروہی ست کہ امامت میکند و حال آنکہ مردم مر او را ناخوش دارند قال جریر قال منصور فسالنا عن امر الامام گفت جریر گفت منصور پس پرسیدیم ما از ہلال بن یساف حال امام را کہ کدام امام ست کہ ناخوش دارند قوم امامت او را فقیل لنا پس گفتہ شد ما را انما عنی بھذا الائمۃ الظلمۃ جز این نیست کہ مراد داشتہ شدہ است باین امامان کہ ناخوش دارند مردم امامت ایشان را ظالمان و ستم کنندگان فاما من اقام السنۃ فانما الاثم علی من کرھہ پس لیکن آن امام کہ اقامت سنت کند پس جز این نیست کہ گناہ بر کسی ست کہ ناخوش دارد امامت او را حدثنا محمد بن اسمعیل البخاری ثنا علی بن الحسن نا الحسین ابن واقد قال ثنا ابو غالب صاحب ابی امامۃ بصری نازل شد در اصبہان و گویند نام او حزور و گویند سعید بن الحزور و گویند نافع صدوق

شرح ابی الطیب

قولہ و محمد بن القسم تکلم فیہ احمد بن حنبل و الحاصل ان الثابت ھو المرسل و فی اسناد المسند لا یخلو عن ضعف قولہ فاذا کان الامام غیر ظالم الخ یرید ان محمل الحدیث ما اذا کان سبب الکراھۃ من الامام و الا فلا اثم علیہ بل الاثم علی القوم

قوت المغتذی

عن عمرو بن الحارث قال کان یقال اشد الناس عذابا الحدیث قال العراقی ھذا اکقول الصحابی کنا نقول وکنا نفعل فان عمرو بن الحارث لہ صحبۃ وھو اخو جویریۃ بنت الحارث احدی امھات المؤمنین واذا حمل علی الرفع فکانہ قال قیل لنا والقائل ھو النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

انس ان ام سلیم سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المراۃ تری فی منامھا ما یری الرجل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رات ذلک المراۃ فلتغتسل فقالت ام سلیم و استحییت من ذلک وھل یکون ھذا فقال نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن این یکون الشبہ ان ماء الرجل غلیظ ابیض وماء المراۃ رقیق اصفر فمن ایھما علا او سبق یکون منہ الشبہ اما حدیث عائشۃ فرواہ عنھا عروۃ قالت ان ام سلیم ام بنی طلحۃ دخلت فذکرتہ وقالت فیہ اف لک اترے ذلک المراۃ وکذا رواہ ھشام عن

شرح سراج احمد

بود از خماسہ است خطا میکرد قال سمعت ابا امامة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم سہ کس اندکہ در نمی گذرد نماز ایشان گوشہای او نمی رسد بمصعد قبول و نمی گردد متعلق سماع رضای حق العبد الآبق حتى يرجع یکی بندۂ گریختہ تا آنکہ باز گردد بسوی مالک وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط دوم زنی کہ شب کرد در حالتیکہ شوہر وی بروی غضب کنندہ و ناراضی ست بحق و اگر غضب بناحق باشد امر برعکس خواہد بود وامام قوم وهم له كارهون قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ازین طریق و اسناد کہ مذکور شدہ است وابو غالب اسمہ حزور بفتح حای مہملہ و زاء و تشدید واو در آخر راء است **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ چون نماز بگذارد امام نشستہ پس بگذارید شما نیز نشستہ حدثنا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال خر رسول الله صلى الله عليه وسلم من فرس فجحش گفت انس بن مالک بیفتاد آنحضرت

شرح ابی الطیب

قوله ثلثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم اى لا ترتفع الى السماء كما فى حديث ابن عباس عند ابن ماجة لا ترتفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول قالوا وهو اخص من الاجزاء فلا يلزم من عدمه عدم الاجزاء لان الاجزاء كونه سببا لسقوط التكليف والقبول كونه سببا للثواب وقال بعض العلماء لا يلزم من نفى القبول نقصان اصل الصلوة اذ المراد بنفى القبول نفى الثواب ولو كانت الصلوة على وجه الكمال اقول اذا كان على وجه الكمال فما المانع من الثواب الا ان يكون مراده من الكمال اتمام الاركان والافعال **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا **قوله** خر من الخرور اى سقط **قوله** فجحش بضم الجيم وكسر الحاء اى خدش شقه الايمن يعنى قشر جلده فتأثر تأثرا منعه استطاعة القيام فصلى قاعدا

قوت المغتذی

ثلثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم اى لا ترفع الى السماء كما فى حديث ابن عباس عند ابن ماجة لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول كما فى حديث ابن عباس عند الطبرانى لا يقبل الله لهم صلوة **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا الى آخره قال ابن حبان فى صحيحه هذا امر فريضة لا فضيلة وهو عندى ضرب من الاجماع الذى اجمعوا عليه لان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة افتوا به جابر بن عبد الله وابو هريرة واسيد بن حضير وقيس بن فهد والاجماع عندنا اجماع الصحابة الذين شهدوا هبوط الوحى والتنزيل واعيذوا من التحريف عند اجماع الصحابة والتبديل حتى حفظ الله بهم الدين على المسلمين ولم يرو عن احد من الصحابة خلاف لهؤلاء الاربعة لا باسناد متصل ولا منقطع فكان الصحابة اجمعوا على ان الامام اذا صلى قاعدا كان على المامومين ان يصلوا قعودا وقد افتى به من التابعين جابر بن يزيد ابو الشعثاء ولم يرو عن احد من التابعين اصلا خلافه لا باسناد صحيح ولا واه فكان التابعين اجمعوا على اجازته واول من ابطل فى هذه الامة صلوة المأموم قاعدا اذا صلى امامه جالسا المغيرة بن مقسم صاحب النخعى واخذ عنه حماد بن ابى سليمان ثم اخذ عن حماد ابو حنيفة وتبعه عليه من بعده من اصحابه انتهى فجحش بضم الجيم وكسر الحاء والخره شين معجمة اى قشر وخدش

عارضة الاحوذی

ابيه عن عائشة وعن زينب بنت ابى سلمة عن ام سلمة ورواه متابع بن عبد الله عن عروة عن عائشة ان امرأة قالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تغتسل المرأة اذا احتملت وابصرت الماء فقال نعم فقالت لها عائشة تربت يداك وألت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعيها وهل يكون الشبه الامن قبل ذلك اذا علا ماؤها ماء الرجل اشبه الرجل اخواله واذا علا ماء الرجل ماءها اشبه الولد اعمامه غريبه قوله تربت يمينك ويداك للعلماء فيه عشرة اقوال الاول معناه استغنيت قاله عيسى بن دينار

شرح سراج احمد

از اسپ پس خراشیده شد جانب راست وی چنانکه قوت قیام در نماز نماند و جحش بتقدیم جیم بر حای مهمله است و این افتادن آنحضرت از اسپ بحکم بشریت بود نه بطریق اعجاز فصلی بنا قاعدا پس گذارد با ما نمازی نشسته فصلینا معه قعودا پس گذاردیم ما همراه آنحضرت نشسته ثم انصرف پستر بر گردید آنحضرت از نماز فقال پس فرمود انما الامام او قال انما جعل الامام لیؤتم به جز این نیست که امام یا گفت که نه گردانیده شده است امام مگر برای آنکه اقتدا و اتباع کرده شود بوی فاذا کبر فکبروا پس چون تکبیر گوید امام پس تکبیر گوئید شما واذا رکع فارکعوا و چون برکوع رود امام پس برکوع روید شما واذا رفع فارفعوا و چون سر بردارد وی پس سر بردارید شما واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد و چون بگوید امام تسمیع را پس بگوئید شما تحمید را فاذا سجد فاسجدوا و چون رود بسجده پس بسجده روید شما واذا صلی قاعدا فصلوا قعودا اجمعون و چون بگذارد امام نشسته پس بگذارید شما نشسته همه مقتدیان و آین حدیث منسوخ ست حکم آن پیشتر بود هم درین عارضه و پس ازین در دیگر عوارض آنحضرت نشسته میگذارد و مردم استاده می ماندند و آنحضرت ایشان را امر به نشستن نفرمود چنانکه در حدیث بخاری و مسلم ست که آنحضرت در مرض وفات شریف از حجره بیرون آمده بر یسار ابی بکر رضی الله عنه نشست و ابوبکر صدیق استاده اقتدا بآنحضرت می نمود و مردم اقتدا بابی بکر صدیق میکردند وفی الباب عن عائشة اخرجه الشیخان وابوداود وابن ماجة واحمد وابی هریرة اخرجه الشیخان وجابر اخرجه مسلم وابن عمر ومعاویة اخرجه ابن ابی شیبة قال ابو عیسی حدیث انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خر عن فرس فجحش حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الی هذا الحدیث که چون امام نشسته نماز گذارد مقتدیان نیز نشسته بگذارند منهم جابر بن عبد الله واسید بن حضیر وابو هریرة وغیرهم وبهذا الحدیث یقول احمد واسحق تمسک احمد واسحق بهمین حدیث ست قال بعض اهل العلم اذا صلی الامام جالسا لم یصل من خلفه الا قیاما گفته اند بعضی اهل علم چون بگذارد امام نشسته نگذارد کسیکه در پس اوست از مقتدیان مگر ایستاده فان صلوا قعودا لم یجزهم

شرح ابی الطیب

قوله فصلی بنا قاعدا ای المکتوبة کما هو الظاهر واختاره القرطبی والنووی فی شرح مسلم **قوله** فاذا کبر فکبروا تفسیر وبیان لکیفیة الاقتداء والفاء فی قوله فکبروا اید علی المقارنة لان الفاء للتعقیب بلا مهلة لکن مقتضی الاحادیث المصرحة ان یحمل علی المقارنة بان یتاخر المأموم فی کل ذلك نوع تاخر **قوله** اذا صلی الامام جالسا لم یصل من خلفه الا قائما وقالوا هذا الحدیث منسوخ بحدیث عائشة المتفق علیه انه لما ثقل رسول الله صلی الله علیه وسلم جاء بلال یؤذنه بالصلوة فقال مروا ابابکر ان یصلی بالناس فصلی ابوبکر تلك الایام ثم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم وجد فی نفسه خفة فقام یهادی حتی دخل المسجد فلما سمع ابوبکر حسه ذهب یتاخر فاومأ الیه ان لا یتاخر فجاء حتی جلس عن یساره فکان ابوبکر یصلی قائما وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی قاعدا یقتدی ابوبکر بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم الحدیث وفی البخاری قال ابو عبد الله یرید نفسه قوله اذا صلی جالسا فصلوا جلوسا هو فی مرضه القدیم ثم صلی بعد ذلك النبی صلی الله علیه وسلم جالسا والناس خلفه قیاما ولم یأمرهم بالقعود وانما یؤخذ بالآخر فالآخر من فعل النبی صلی الله علیه وسلم فان قیل بان حدیث عائشة رضی الله عنها لا یدل علی حرمة الجلوس بل علی نسخ وجوبه فاذا نسخ الوجوب بقی الجواز قلنا لما کان ممتنعا اذا وجب انتفی وجوب ضده فاذا انتفی وجوبه وجوب الواجب بعد الامتناع انتفی جوازه رجوعا الی اصله من الامتناع لان القیام فی الفرض

عارضة الاحوذی

الثانی معناه ضعف عقلك قاله ابن نافع الثالث تربت من العلم قاله ابن کیسان الرابع معناه تربت یمینك ان لم تفعل هذا قاله ابن عرفة الخامس انه حث علی العلم کقوله ثکلتك امك ولا یرید ان تثکل السادس المعنی انه ان کان افتقرت فعظی? قاله ابن الانباری السابع اصابها التراب قاله ابو عمرو بن العلاء الثامن خابت وهو محتمل التاسع ثربت بالثاء المعجمة بثلث فی اوله قاله الداودی العاشر انه دعاء خفیف قال بعض اهل العلم ترجیح اما قوله استغنیت فضعیف عند هم

عارضة الاحوذي

فان المعروف عندهم
ترب الرجل اذا افتقر
واترب اذا استغنى ولكن
قال بعضهم له وجه
صحيح وهو ان المعنى
تراب لانه وجميع
الدنيا الى التراب
قلت والذي عندي
انه لا يحسن ان
يريد به النبي صلى
الله عليه وسلم
انتقرت لان الفقر
معرة ومذموم
والغنى ايضا الذي
هو عرض الدنيا
كذلك مذموم
ولذلك لم يختره
النبي صلى الله عليه وسلم
لنفسه ولا لاهل
بيته وانما قال
اللهم احيني مسكينا
وامتني مسكينا
اللهم اجعل رزق
آل محمد قوتا فكيف
يدعو النبي صلى
الله عليه وسلم عليها
وهي من احب الخلق
اليه واما قوله معناه

شرح سراج احمد

پس اگر بگذارد مقتدیان نشسته کفایت نکند نماز ایشان را و روا نگردد وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس وابن المبارك والشافعي ودر بحر الرائق نوشته است لا يفسد اقتداء قائم بقاعد وباحدب اما الاول فهو قولهما وحكم محمد بالفساد نظرا الى انه بناء القوي على الضعيف ولهما اقتداء الناس بالنبي صلى الله عليه وسلم في مرض موته وهو قاعد وهم قيام وهو آخر احواله فتعين العمل به بناء على انه عليه السلام كان اماما وابوبكر مبلغ الناس تكبيره ومحل الاختلاف الاقتداء في الفرض والواجب حيث كان للامام عذر اما في النفل فيجوز اتفاقا واختلف في اقتداء القائم بالقاعد في التراويح والاصح انه جائز عند الكل كما في فتاوى قاضي خان وفي الفتاوى الظهيرية لا تصح امامة الاحدب للقائم هكذا ذكر في مجموع النوازل وقيل يجوز والاول اصح **باب منه** این باب ست از جملہ باب سابق حدثنا محمود بن غيلان ثنا شبابة عن شعبة عن نعيم بن ابي هند عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ابي بكر في مرضه الذي مات فيه قاعدا گفت عائشہ صدیقہ نماز گذارد آنحضرت در پس ابی بکر صدیق در مرض و بیماری خویش کہ وفات نمود در ان بیماری نشستہ از این حدیث مفہوم گشت کہ آنحضرت اقتدا بابی بکر صدیق میکرد و از حدیث بخاری مفہوم میشود کہ بود آنحضرت کہ اقتدا میکرد ابوبکر بنماز آنحضرت و مردم اقتدا بابی بکر میکردند قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب وقد روي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا فرمود آنحضرت چون بگذارد امام نشسته پس بگذارید شما هم نشسته وروي عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مرضه وابوبكر يصلي بالناس فصلى الى جنب ابي بكر یعنی بدرستیکہ آنحضرت بیرون آمد از حجرۂ شریفہ در بیماری خویش و ابوبکر صدیق نماز میگذارد بمردم پس بگذارد آنحضرت نماز را بسوی پہلوی ابی بکر والناس يأتمون بابي بكر و مردم اقتدا میکردند بابی بکر صدیق وابوبكر يأتم بالنبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابي الطيب

فرضا جماعة عند عدم العذر والجلوس ممتنع وكان الترمذي لم يقل بالنسخ لانه نقل في الباب الآتي عن عائشة اختلافا في الرواية وبه لا يتم النسخ لكن البخاري هو المعول عليه في الفن والله اعلم **باب منه قوله** الناس يأتمون بابي بكر وابوبكر يأتم بالنبي صلى الله عليه وسلم اي الناس يصنعون مثل ما يصنع ابوبكر لانه صلى الله عليه وسلم كان قاعدا وابوبكر كان بجنبه قائما واما ائتمام ابي بكر رضي الله عنه فظاهر فلا يحتاج الى التاويل قال النووي رحمه الله قال ابو حنيفة والشافعي وجمهور السلف لا يجوز للقادر على القيام ان يصلي خلف القاعد الا قائما واحتجوا بان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مرض وفاته بعد هذا قاعدا وابوبكر والناس خلفه قياما وان كان بعض العلماء زعم ان ابابكر رضي الله عنه كان هو الامام والنبي صلى الله عليه وسلم مقتد به لكن الصواب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الامام وقد ذكره مسلم بعد هذا الباب صريحا او كالصريح انتهى اقول ثم ذكر كما ذكرته في الباب السابق عن الشيخين برواية عائشة فلا حاجة الى ما قال بعض العلماء ويمكن التوفيق بينه وبين الحديث السابق بان المراد بهذا انه كان يراعي حاله صلى الله عليه وسلم في التخفيف في القيام والركوع وغير ذلك وهذا مثل ما ورد في الاحاديث في شان الامام يقتدي باضعفهم رواه ابوداود والمراد هذا الاقتداء انتهى بل لا يصح لانه صرح الشيخان ان ابابكر هو المقتدي بالنبي صلى الله عليه وسلم اقتداء حقيقيا كما ان الناس اقتدوا بابي بكر في اخذ الافعال منه لكونه قائما وافعاله ظاهرة لهم بل قوله يأتم بالنبي صلى الله عليه وسلم صريح في كونه صلى الله عليه وسلم صار اماما له لانه لا يقال ائتم به اي راعى حاله ومن صار اماما له بل صار تابعا له في الصلوة وليس ذلك مثل المقتدي باضعفهم فليتامل

بقية صفحه گذشته

شرح سراج احمد

وابوبکر اقتدا میکرد بآنحضرت اخرجه الشیخان وروی عنها ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی خلف ابی بکر قاعدا وروی عن
انس بن مالك ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی خلف ابی بکر وهو قاعد یعنی باتفاق روایات ست که آنحضرت دران مرض
نشسته نماز گذارده حدثنا بذلك عبدالله بن ابی زیاد نا شبابة بن سوار نا محمد بن طلحة عن حمید عن ثابت عن
انس قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مرضه خلف ابی بکر قاعدا فی ثوب متوشحا به در جامه که پیچیده بود خود را دران
جامه قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهکذا رواه یحیی بن ایوب عن حمید عن ثابت عن انس وقد رواه غیر
واحد عن حمید عن انس ولم یذکروا فیه عن ثابت ومن ذکر فیه عن ثابت فهو اصح وهر کس که ذکر کرده است در اسناد
حدیث لفظ عن ثابت را پس آن اسناد حدیث صحیح تر ست حافظ زیلعی در تخریج ہدایه نوشته است وقد توقف بعضهم فی الاستدلال
بحدیث عائشة بانه اختلف فی صلوة النبی صلی الله علیه وسلم فی مرضه هل کان اماما او ماموما خلف ابی بکر رضی الله عنه واجیب بان الصواب
الحمل علی التعدد وقد وقع فی بعض طرق الصحیحة اما الناس کانوا یاتمون بابی بکر وابوبکر یاتم بالنبی صلی الله علیه وسلم لکن تعقبه بعضهم بانه
یجوز صلوة القائم خلف من شرع قائما ثم قعد لعذر وہذا منه لان فی بعض طرقه ان النبی صلی الله علیه وسلم اخذ فی القراءة من حیث
انتهی ابوبکر اخرجه احمد وابن ماجة من حدیث ابن عباس والبزار من حدیث العباس واعترض ایضا باحتمال ان یکون ذلک لبیان
الجواز لا لنسخ الامر بالقعود اصلا فان الوجوب اذا نسخ بقی الجواز واصرح ما ورد فی ذلک ما اخرجه الدارقطنی من طریق الشعبی رفعه لا یؤمن احد بعدی
جالسا وہذا مع ارساله من روایة جابر الجعفی احد الضعفاء وقد قال الدارقطنی انه تفرد به **باب ما جاء فی الامام ینهض فی الرکعتین**
ناسیا بابیست در بیان آنچه آمده است در حق امام که برخیزد در دو رکعت در حالیکه فراموش کننده باشد قاعدهٔ اولی را حدثنا احمد بن
منیع نا هشیم نا ابن ابی لیلی عن الشعبی قال صلی بنا المغیرة بن شعبة گفت شعبی نماز گذارد با ما مغیرہ بن شعبه نماز رباعی را
فنهض فی الرکعتین پس برخاست در دو رکعت وتشهد اول نکرد فسبح به القوم پس سبحان الله گفتند با مغیره قوم وسبح بهم
وتسبیح گفت مغیره نیز همراه مردم وایشان اشاره کردند بآنکه این وقت عود نیست فلما قضی صلاته سلم پس هرگاه تمام کرد مغیره
نماز خود را سلام داد ثم سجد سجدتی السهو وهو جالس پس تر سجده کرد مغیره دو سجدهٔ سهو را در حالیکه او نشسته بود ثم حدثهم ان
رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل بهم مثل الذی فعل پس تر حدیث کرد مغیره مردم را که بدرستیکه آنحضرت کرد همچنین با صحابه مانند آنچه
کرد وفی الباب عن عقبة بن عامر وسعد وعبدالله بن بحینة اخرجه الشیخان بیان سهو آنحضرت ذکر خواهد آمد قال ابوعیسی
حدیث المغیرة بن شعبة قد روی من غیر وجه عن المغیرة بن شعبة وقد تکلم بعض اهل العلم فی ابن ابی لیلی و
تحقیق گفتگوی کرده اند علما در شان ابن ابی لیلی که راوی از شعبی ست من قبل حفظه از جهت حفظ و یاد داشت وی قال احمد
لا یحتج بحدیث ابن ابی لیلی گفت امام احمد حجت گرفته نمیشود بحدیث ابن ابی لیلی وقال محمد بن اسمعیل البخاری ابن
ابی لیلی وهو صدوق ولا اروی عنه ابن ابی لیلی او صدوق ست و روایت نمیکنم از وی لانه لا یدری صحیح حدیثه

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الامام ینهض فی الرکعتین ناسیا **قوله** فسبح به القوم ای قالوا سبحان الله لیرجع عن القیام
ویجلس علی الرکعتین وقوله وسبح بهم ای قال سبحان الله مشیرا الیهم ان یقوموا فالباء بمعنی اللام کقوله تعالی نکاد
اخذنا بذنبه **قوله** عبدالله بن بحینة هذا اسم امه ووالده مالك فهو عبدالله بن مالك وسیاتی حدیثه فی سجدتی السهو

عارضة الاحوذی

ضعف عقلك
قول ابن نافع مع
قول ابن کیسان فیجوز
علی معنی الاختیار
التقدیر قد تبین
من قلة علمك و
ضعف عقلك
ما اجل هذا القول
علیه ولا یجوز علی
معنی الدعاء فان
فقد العقل و العقل
مضر فی الدین فکیف
یدعو به ایضا
علیها هذا بعید
اللهم الا ان غضبه
النبی صلی الله علیه وسلم
فقد یجوز ان یدعو
بضر کما قال انی
عهدت ربی عهدا
قلت اللهم انی
بشر اغضب کما
یغضب البشر
فای رجل سببته
او لعنته فاجعل
لعنتی صلوة علیه
وبرکة الی القیمة
واما قوله تربت
یمینك ان لم تفعل

شرح سراج احمد

من سقيمه زيرا كه ابن ابی ليلی نمی داند صحيح حديث را از سقيم آن و تميز نمی كند ميان صحيح و سقيم و كل من كان مثل هذا فلا اروی
عنه شيئا و هر كه باشد مانند اين يعنی ابن ابی ليلی پس روايت نمی كنم از وی چيزی را و قد روی هذا الحديث من غير وجه عن
المغيرة بن شعبة و تحقيق روايت كرده شده است اين حديث از بسيار طرق از مغيرة بن شعبه و روی سفين عن جابر عن
المغيرة بن شبيل بضم شين معجمه و فتح موحده عن قيس بن ابی حازم عن المغيرة بن شعبة و جابر الجعفی قد ضعفه
بعض اهل العلم و جابر جعفی كه روايت از مغيرة بن شبيل كرده است تحقيق تضعيف كرده است او را بعضی از اہل علم ترکه يحيی
ابن سعيد و عبد الرحمن بن مهدی و غيرهما يعنی نزد اكثر ائمه حديث متروك ست مرويات وی مقبول نيستند والعمل علی
هذا عند اهل العلم علی ان الرجل اذا قام فی الركعتين مضی فی صلاته و يسجد سجدتين منهم من رای قبل التسليم و منهم
من رای بعد التسليم بعضی از علما كسی ست كه اعتقاد كرده است كه سجدهٔ سهو پيش از سلام وا دن ست گفت امام مالك اگر باشد
سجدهٔ سهو از نقصان پس پيش از سلام ست و اگر باشد از زيادتی پس بعد از سلام ست و اگر دو سهو جمع گردند از زيادتی و نقصان
پس نزد امام مالك پيش از سلام ست و شافعی گفته است در همه پيش از سلام ست و بعضی از علما گويند كه پس از سلام ست چنانكه نزد
امام ابی حنيفه است و من رای قبل التسليم فحديثه اصح و هر كه اعتقاد كرده است سهو را پيش از تسليم پس حديث او صحيح تر ست
لما روی الزهری و يحيی بن سعيد الانصاری عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن بحينة چنانكه اخراج كرده اند شيخان حدثنا عبد الله بن
عبد الرحمن الدارمی صاحب مسند ثنا يزيد بن هارون عن المسعودی عن زياد بن علاقة بكسر عين مهمله قال صلی بنا المغيرة بن شعبة فلما
صلی ركعتين قام و لم يجلس نماز گزارده مغيره با ما و امامت كرد ما را پس هرگاه بگزارد مغيره دو ركعت را بايستاد و ننشست و فراموش كرد قاعدهٔ اول فسبح
به من خلفه پس تسبيح كرد بعدم جلوس وی كسيكه در پس او بود فاشار اليهم ان قوموا پس اشارت كرد مغيره بسوی مردم اينكه ايستاده مانند و عود
نكنند بقعده از جهت آنكه اقرب بقيام بودند فلما فرغ من صلاته سلم و سجد سجدتی السهو و سلم پس هرگاه فارغ گشت مغيره از نماز خود سلام داد و سجده
كرد دو سجده و سلام داد بعد از تشهد و قال هكذا صنع رسول الله صلی الله عليه وسلم و گفت مغيره همچنين كرد آنحضرت چنانكه من كردم قال ابو عيسی هذا
حديث حسن صحيح و قد روی هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة بن شعبة عن النبی صلی الله عليه وسلم **باب** ما جاء فی مقدار القعود
فی الركعتين الاولين باب ست در بيان آنچه آمده است در مقدار نشستن در دو ركعت نخستين حدثنا محمود بن غيلان نا ابو داود هو الطيالسی ثنا شعبة
نا سعد بن ابراهيم قال سمعت ابا عبيدة بن عبد الله بن مسعود يحدث عن ابيه قال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا جلس فی الركعتين
الاولين بود آنحضرت كه چون می نشست در دو ركعت نخستين در قعدهٔ اولی خواه در نماز ثلاثی باشد يا در رباعی كانه علی الرضف گويا كه آنحضرت
بر سنگ گرم كرده شده بآتش نشسته است كنايت ست از زود برخاستن از قعدهٔ اولی و شتابی كردن در ان و رضف بفتح راء و سكون ضاد
معجمه و فتح نيز آمده است سنگ گرم كرده شده بآتش و در بعضی نسخه اينجا زيادة لفظ حتی يقوم آمده است قال شعبة ثم حرك سعد

شرح ابی الطيب

باب ما جاء فی مقدار القعود فی الركعتين الاولين **قوله** كانه علی الرضف بسكون المعجمة و بفتح و بعدها فاء جمع
رضفة و هی حجارة محماة علی النار و هو كناية عن التخفيف فی الجلوس كما اشار اليه المصنف فيكون مكتفيا بالتشهد دون الصلوة و الدعاء

قوت المغتذی

علی الرضف علی الحجارة المحماة علی النار واحدها رضفة

عارضة الاحوذی

نعمة صحيح و
التقدير سلط
عليك هذا
ان لم تفعل و خبر
و التقدير قد خابت
ان لم تفعل هذا
واما قوله هذا حث
علی العلم كقوله الآخر
ثكلتك امك فهذا
ان صح قريب من
قوله تربت يمينك
ان لم تفعل قال ابو بكر
ابن الانباری و هذا
كثير فی لغة العرب
يقولون لا ام لك
و لا اب و قاتله الله
يريدون لله دره
و منه قول الشاعر
رمی الله فی عينی
منية بالقذی
و فی الغر من انيابها
بالقوادح و قال
خيره هوت امه
ما يبعث الصبح غاديا
و ماذا يؤدی الليل
حين يؤب و تحقيقه
علی السلب التقدير
ان العرب تذكر

شرح سراج احمد

شنفتیہ بشیٔ گفت شعبہ پسپتر جنبانید سعد پس دو لب خود را برای خواندن چیزی فاقول حتی یقوم پس میگفتم من کہ گفتہ است سعد لفظ حتی یقوم را پس از علی الرضف فیقول حتی یقوم پس گفت سعد لفظ اقبلنا حتی یقوم را قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن الا ان ابا عبیدۃ لم یسمع من ابیہ مگر بدرستیکہ ابو عبیدہ نشنیدہ است از پدر خود و العمل علی ھذا عند اھل العلم یختارون ان لا یطیل الرجل القعود فی الرکعتین الاولیین و عمل ہمبرین ست نزد اہل علم کہ اختیار کردہ اند اینکہ دراز نکند مرد ی قعدۂ اولی را ولا یزید علی التشہد و زیادہ نخواند بر تشہد شیئاً فی الرکعتین الاولیین چیزی در دو رکعت اول و قالوا ان زاد علی التشہد فعلیہ سجدتا السہو و گفتہ اند اہل علم اگر زیادہ خواند بر تشہد پس لازم شود بروی دو سجدۂ سہو ھکذا روی عن الشعبی و غیرہ ہمچنین روایت کردہ شدہ است از شعبی و غیر او بدانکہ اختلاف ست میان ائمہ در مقدار زیادتی نزد بعضی بگفتن اللہم صل علی محمد واجب میشود و گفت قاضی امام ماتریدی واجب نمیشود تا آنکہ نگوید و علی آل محمد و گفت امام ظہیر الدین مرغینانی واجب نمیشود بقول اللہم صل علی محمد بلکہ معتبر نیست مقدار آنچہ ادا کردہ شود در وی رکنی چنانکہ در ظہیریہ است و در خزانہ ذکر کردہ است بعضی متاخرین اختیار کردہ اند کہ اگر زیادہ کرد بر تشہد یک حرف اگرچہ تمام نکردہ درود را بر آنحضرت لازم شود سجدۂ سہو لیکن این در فرائض ست نہ در نوافل و فی الروضۃ اذا صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد التشہد فی القعدۃ الاولی من الفرض و النفل اما ساہیا او ظانا انہ قعد فی الرابعۃ قال الامام ابو بکر محمد بن الفضل علیہ السہو و قال بعضہم لا سہو علیہ و بہ یفتی اہل زماننا **باب** ما جاء فی الاشارۃ فی الصلوٰۃ بابست در بیان آنچہ آمدہ است در جواز اشارت کردن بدست در نماز حدثنا قتیبۃ نا اللیث بن سعد عن بکیر بن عبد اللہ بن الاشج عن نابل صاحب العباء نائل بنون و مثناۃ تحتیہ و لام صاحب و بردارندہ بارگران در تقریب ست نائل صاحب العباء و الاکسیۃ و الشمال بکسر المعجمۃ مقبول از ثالثہ بود عن ابن عمر عن صہیب بضم صاد مہملہ و فتح ہا ابن سنان ابو یحییٰ مولی عبد اللہ بن جدعان التیمی و وی از سبی روم بود خرید کرد او را کلب پسر آمد نجکہ پس خرید کرد او را عبد اللہ بن جدعان پس آزاد کرد او را قدیم الاسلام ست او و عمار در یک روز اسلام آورد کہ آنحضرت در دار الارقم بود بعد از سی و چند کس و بود او از مستضعفین کہ معذب کردہ شدند در راہ حق تعالیٰ ہجرت کرد بسوی

شرح ابی الطیب

قولہ فاقول حتی یقوم فیقول حتی یقوم یعنی قال شعبۃ حین اختفی سعد بکلمۃ سائلا عن سعد کانہ علی الرضف حتی یقوم فقال حتی یقوم ای کانہ علی الرضف حتی یقوم فقولہ فاقول و یقول مضارعان بمعنی الماضی اشعار الاحضار تلک الحالۃ لضبط الحدیث و یدل علیہ ما رواہ النسائی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الرکعتین کانہ علی الرضف قلت حتی یقوم قال ذلک یرید **قولہ** لا یزید علی التشہد شیئاً یعنی لا صلوٰۃ و لا دعاء و ھو الذی اختارہ الامام ابو حنیفۃ و قال ان زاد شیئاً و لو قلیلا فعلیہ سجدتا السہو **باب** ما جاء فی الاشارۃ فی الصلوٰۃ **قولہ** عن نابل صاحب العباء او لہ نون و بعد الالف باء موحدۃ و لیس لہ فی الکتب سوی ھذا الحدیث عند المصنف و ابی داود و النسائی

قوت المغتذی

عن نابل صاحب العباء اولہ نون و بعد الالف باء موحدۃ و لیس لہ فی الکتب سوی ھذا الحدیث عند المصنف و ابی داود و النسائی

عارضۃ الاحوذی

بقیہ صفحہ ۳۶۱

الاثبات موضع النفی و النفی موضع الاثبات و قد حققناہ فی کتاب المشکلین و اما قولہ اصابہا التراب فھو دعاء حقیقۃ کما قال بعض اہل العلم و حکیناہ عنہم فی العاشر و ھذا قریب التقدیر نالت یداک التراب و قولہ غایت قریب من اصابہا التراب و قول الداودی تصحیف و کما قدمناہ ضعیف و اجودہا قول ابن عرفۃ و ھو اختیار ابن السکیت و علیہ ینبغی ان یعول فھو اسلم و احمل و قولہ اف لک فیہ ثلث لغات تقول اف لک بالنصب بلا نون و بالنصب الثانیۃ بعض العرب یقول اف بالرفع بلا نون الثالثۃ

حل اللغۃ

شرح سراج احمد

مدینہ پس از ہجرت آنحضرت و او بود از سابقین اولین و در شان او نازل گشتہ و من الناس من یشتری نفسہ ابتغاء مرضات اللہ حاضر شد بدر را و بعد او را و در مدینہ سنۃ ثمان وثلثین وفات یافت از عمر ہفتاد سال قال مررت برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یصلی گفت صہیب گذشتم من بآنحضرت در حالیکہ آنحضرت نماز میگذارد فسلمت علیہ پس سلام خواندم بر آنحضرت فرد الی اشارۃ پس رد کرد آنحضرت جواب سلام مرا باشارت بدست و قال لا اعلم الا انہ قال اشارۃ باصبعہ و گفت ابن عمر یا راوی دیگر بر ستیکہ گفت صہیب اشارت کرد بانگشت خود صاحب سفر السعادت گفتہ است کہ گاہی آنحضرت ایما میکرد بسر مبارک خود و بعضی گفتہ اند کہ جائز نیست رد سلام باشارت بچشم و سر و رد سلام باین طریق پیش از نسخ بود یا بعد از نسخ و آنچہ منسوخ شدہ رد سلام بکلام بود کما فی التخریج وفی الباب عن بلال کما اخرجہ المصنف وابی ہریرۃ اخرجہ الدارقطنی وانس اخرجہ ابوداود وابن خزیمۃ وابن حبان بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یشیر فی الصلوۃ وعائشۃ رضی اللہ عنہم حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا ہشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرد علیہم حین کانوا یسلمون علیہ وھو فی الصلوۃ گفت عبداللہ بن عمر پرسیدم بلال بن رباح را چہ طور بود آنحضرت کہ رد میکرد بر صحابہ ہنگامیکہ بودند کہ سلام میکردند بر آنحضرت و حالی آنکہ آنحضرت در نماز می بود در این حدیث سوال از بلال ست و در حدیث سابق روایت صہیب بود و در روایت نسائی نیز از صہیب ست شاید کہ سوال از ہر دو باشد قال کان یشیر بیدہ گفت بلال بود آنحضرت کہ اشارت میکرد و رد سلام می نمود بدست خود باین طریق کہ بسط میکرد کف خود را پس میگردانید بطن کف را اسفل و ظہر او را فوق چنانکہ در حدیث ابی داود و نسائی و ترمذی از ابن عمر آمدہ است قال ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح وحدیث صہیب حسن لا نعرفہ الا من حدیث اللیث عن بکیر گفت مصنف

شرح ابی الطیب

قولہ کان یشیر بیدہ دلت الروایتان علی انہ تجوز الاشارۃ فی الصلوۃ بالاصبع وبالید والاشارۃ بالاصبع ظاہرۃ واما بالید فقال بعض العلماء انہ یبسطہ الیمنی ثم یقلب بطن کفہ فیجعلہ اسفل ویجعل ظہرہ فوق وقال محمد فی المؤطا اخبرنا مالک اخبرنا نافع ان ابن عمر مر علی رجل یصلی فسلم علیہ فرد علیہ السلام فرجع الیہ ابن عمر فقال اذا سلم علی احدکم وھو یصلی فلا یتکلم ولیشر بیدہ قال محمد وبہذا ناخذ لا ینبغی للمصلی ان یرد السلام اذا سلم علیہ وھو فی الصلوۃ فان فعل فسدت صلاتہ انتہی یعنی ان رد علیہ بالکلام فسدت صلاتہ لا ان رد علیہ بالید وفی الظہیریۃ لو اشار الی رد السلام برأسہ او یدہ او اصبعہ لا تفسد وفی الخلاصۃ ان فی الرد بالراس والید تفسد صلاتہ کذا نقلہ البرجندی وفی شرح المنیۃ یکرہ ان یرد السلام بالاشارۃ بیدہ او راسہ اقول لکن ظاہر حدیث الباب یدل علی ان رد السلام ولو بالید منسوخ لانہ قال حین کانوا یسلمون علیہ وفی مسلم قال عبداللہ رض کنا نسلم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیرد علینا فلما رجعنا من عند النجاشی سلمنا علیہ فلم یرد علینا فقلنا یا رسول اللہ کنا نسلم علیک فی الصلوۃ فترد علینا فقال ان فی الصلوۃ شغلا انتہی وبین المصنف بہذا الحدیث ان رد السلام کان بالید فحیث نسخ الرد کان نسخا للرد مطلقا ویحتمل ان یکون الرد مشروعا بطریقین والمنسوخ ھو الواحد وھو النطق لکن فیہ بعد بالنظر الی ما اخرجہ المصنف واللہ اعلم واما روایۃ ابی داود فصریحۃ فی ان المنسوخ الکلام فقط فانہ قال وان مما احدث ان لا تتکلموا فی الصلوۃ رواہ عبداللہ بن مسعود فیمکن ان یکون المنسوخ اولا الکلام فقط ثم الرد بغیرہ ایضا لکن ہل یلزم من اتیان المنسوخ بطلان الصلوۃ ام لا فلینظر

عارضۃ الاحوذی

لسد یقولون افن الشبا لنون وقیل غیرہا وقولہ تربت یداک والتیروی بفتح الہمزۃ وبضمہا فان کان بفتحہا کان التقدیر بکاء حزن من لا لیل وھو رفع الصوت بالبکاء قال ابن میادۃ شعر وقولا لہا ما تامرین بوامق لہ بعد نومات العیون الیل وان کان بضمہا کان معناہ اصابتہا الالۃ وھی الحربۃ ومنہ قولہم ال وعلن توحیدہ قولہ ان اللہ لا یستحیی من الحق قال الفقیہ الامام ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ الحیاء بالمدحیۃ تقوم بالقلب یکون عندہا ترک الاقدام علی المعنی الذی یرید ان یفعلہ وھو تغیر من سمات الحدوث لا یجوز

شرح سراج احمد

این حدیث ابن عمر از بلال حدیثی ست حسن و صحیح و حدیث صہیب حسن ست نمی شناسم او را مگر از حدیث لیث که از بکیر روایت کرده است وقد
روی عن زید بن اسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان النبی صلی الله علیه وسلم یرد علیهم حیث کانوا یسلمون علیه
فی مسجد بنی عمرو بن عوف در ین حدیث لفظ و عبارت مسجد بنی عمرو بن عوف واقع شده است قال کان یرد اشارة گفت بلال بود
آنحضرت که رد میکرد باشارت وکلا الحدیثین عندی صحیح مصنف گوید و هر دو حدیث نزد من صحیح اند لان قصة حدیث صهیب
غیر قصة حدیث بلال زیرا که انچه قصۂ حدیث صہیب غیر قصۂ حدیث بلال ست وان کان ابن عمر روی عنهما واگرچه بود عبدالله بن عمر که
روایت کرده است از صہیب و بلال فاحتمل ان یکون سمع منهما جمیعا پس احتمال دارد اینکه باشد عبدالله بن عمر که شنیده باشد این
حدیث را از بلال و صہیب هر دو **باب** ماجاء ان التسبیح للرجال والتصفیق للنساء باب ست در بیان آنکه بدرستیکه گفتن سبحان
الله در نماز از حادث شدن چیزی برای مردان ست و دست بر دست کوفتن مر زنان راست حدثنا هناد نا ابو معاویة عن الاعمش
عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم التسبیح للرجال والتصفیق للنساء دست برهم زدن ست
برای زنان و گفتن سبحان الله برای مردان ست تا بداند آن کسیکه وی در نماز ست و طریقہ تصفیق آنست که بطن کف ایمن را بر ظهر کف ایسر زنند
و بطن کف بر بطن کف نزنند بطریق لعب و اگر بزنند نماز فاسد گردد چنانکه در شرح مسلم نوشته است وفی الباب عن علی و سهل بن سعد الساعدی
اخرجه الشیخان و جابر بن عبدالله وابی سعید الخدری وابن عمر بن الخطاب قال علی کنت اذا استأذنت علی النبی صلی الله
علیه وسلم وهو یصلی سبح گفت علی مرتضی بودم من که چون دستوری می خواستم بر آنحضرت درحالیکه آنحضرت نماز میگذارد
سبحان الله را میگفت قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اهل العلم وبه یقول احمد
واسحق ترجمه اش ظاهر ست **باب** ماجاء فی کراهة التثاؤب فی الصلوة باب ست در بیان انچه آمده است در کراهت فاژه کردن

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ان التسبیح للرجال والتصفیق للنساء قوله التسبیح للرجال والتصفیق للنساء یعنی من نابه حادثة
فاحتاج لها الی تنبیه غیره انه فی الصلوة فیقول الرجل سبحان الله وتصفق المرأة لانها مامورة بخفض الصوت قال
فی تاج المصادر التصفیق فی الحدیث ماخوذ من صفق احدی الیدین علی الاخری لا ببطونهما ولکن بظهور اصابع
الیمنی علی الراحة من الید الیسری وقال الطیبی المرأة تضرب فی الصلوة ان اصابها شیء بطن کفها الیمنی علی ظهر کفها
الیسری **باب** ماجاء فی کراهة التثاؤب بالهمز وقیل بالواو ونسب الی الغلط قال الطیبی التثاؤب تفاعل
من الثؤباء بالمد وهو فتح الحیوان فمه لما عراه من تمدد لکسل وامتلاء وهی جالبة للنوم الذی هو من حبائل
الشیطان فانه یدخل به علی المصلی ویخرجه عن صلاته انتهی قال العراقی فی هذه الروایة تقییده بالصلوة وفی الصحیحین
اطلاق ذلک فیحتمل ان یحمل المطلق علی المقید والمعنی انه یرید ان یشوش علیه فی صلاته ویلهیه عنها وقد صرح النووی فی التحقیق بکراهة
التثاؤب فی غیر الصلوة ایضا لکونه من الشیطان قال ابن العربی فلذلک یکظمه فی کل حال قال وخص الصلوة لانها اولی الاحوال
به قال واما نسبته الی الشیطان فان کل فعل مکروه ینسبه الشرع الی الشیطان فانه واسطته وکل فعل
حسن ینسبه الشرع الی الملک فانه واسطته قال والتثاؤب من الامتلاء والتکاسل وذلک
بواسطة الشیطان والتقلیل من الغذاء والنشاط بواسطة الملک قال العراقی وقد جاء فی الاثر

عارضة الاحوذی

علی الله تعالی فان
عبر به سبحانه
عن نفسه عاد
المعنی الی مجازه
وهو الاخبار عن
ثمرته وهی التبرک
به علی ما بیناه فی
اصول الفقه من
قسمی المجاز الذی
هذا احدهما
ولیس لهما
ثالث بالتقدیر
ان الله لا یترک
ولا یمنع او ما اشبه
ذلک من التقدیرات
التی تجوز علیه
سبحانه احکامه
اما سبب وجوب
الغسل علی المرأة
فخمسة اشیاء
التقاء الختانین
وانزال الماء وانقطاع
دم الحیض ودم
النفاس وخروج
الولد واما التقاء
الختانین فقد
تقدم واما انزال
الماء فهذه الاحادیث

عارضة الاحوذی

التی تقدمنا انفا وآما دم الحیض و النفاس فیاتی بیانهما فی بابهما مع خروج الولد ان شاء الله باب الرجل یستدفی بالمراة بعد الغسل مسروق عن عائشة قالت ربما اغتسل النبی صلی الله علیه وسلم ثم جاء فاستدفأ بی فضممته الی ولم اغتسل حدیث لیس باسناده باس اسناده هذا حدیث لم یصح ولم یستقم فلا یثبت به شیء ولا یسلم ویحتمل ان یکون من وراء حائل قاله الشافعی ویحتمل ان یکون من حائل فانه لا امنة عنه تغیر صورته لا ینقض الوضوء ویقال فی الزمان فهو دفی ودفأ

١٢٨

شرح سراج احمد

درنماز حدثنا علی بن حجر انا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیه عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال التثاؤب فی الصلوة من الشیطان فازه کردن درنماز از جانب شیطان ست چرا کہ فازه دلالت کسل وسستی نوم وثقل بدن می کند وبی شوقی ست وشیطان بدان راضی ست فاذا تثاءب احدکم فلیکظم ما استطاع تثاءب بهمزه است وبواو خطاست واسم از وی ثوباء می آید بضم مثلثه وفتح همزه وبمد فازه وآن تنفسی ست که می کشاید از وی دهن وسبب وی امتلای معده وکدورت حواس وثقل بدن وسستی او ومیل بکسل ونوم ست ولهذا نسبت کرده اند آنرا بشیطان فرمود التثاؤب من الشیطان

شرح ابی الطیب

صفة نسب الشیطان فی تثاءب المصلین روی ابن ابی شیبة بسند صحیح عن عبد الرحمن احد التابعین قال نبئت ان للشیطان قارورة یشمها القوم فی الصلوة کی یتثاءبوا وروی ایضا عن یزید بن الاصم قال ما تثاءب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی صلوة قط **قوله** فلیکظم ما استطاع بفتح یاء المضارعة وکسر الظاء المعجمة ای لیحبسه بما امکنه بوضع الید علی الفم او تطبیق السن او ضم الشفتین لئلا یبلغ الشیطان مراده من ضحکه وتشویه صورته ودخوله فی فمه للوسوسة والمقصود من الحدیث التحذیر من اسباب الامتلاء والکسل من التوسع بالشبع فی المطعوم والمشرب

قوت المغتذی

التثاؤب فی الصلوة من الشیطان قال العراقی فی هذه الروایة تقییده بالصلوة وفی الصحیحین اطلاق ذلک فیحتمل ان یحمل المطلق علی المقید والمعنی انه یرید ان یشوش علیه فی صلاته ویلهیه عنها قال الشیخ تقی الدین السبکی ویحتمل ان یقال انما یحمل المطلق علی المقید فی الامر لا فی النهی انتهی ویحمل علی النهی ذکر الشیء فی معرض الذم له والتنفیر عنه وقد صرح النووی فی التحقیق بکراهة التثاؤب فی غیر الصلوة ایضا لکونه من الشیطان قال ابن العربی وکذلک فلیکظمه فی کل حال قال وخص الصلوة لانها اولی الاحوال به قال واما نسبته الی الشیطان فان کل فعل مکروه لنسبه الشرع الی الشیطان لانه واسطته وکل فعل حسن لنسبه الشرع الی الملک لانه واسطته قال والتثاؤب من الامتلاء والتکاسل وذلک بواسطة الشیطان والتقلیل من الغذاء والنشاط بواسطة الملک قال العراقی وقد جاء فی الاثر صفة نسب الشیطان فی تثاءب المصلین روی ابن ابی شیبة فی المصنف بسند صحیح عن عبد الرحمن بن یزید احد التابعین قال نبئت ان للشیطان قارورة یشمها القوم فی الصلوة کی یتثاءبوا وفی روایة قال ان للشیطان قارورة فیها نفوخ فاذا قاموا الی الصلوة انشقوها قاموا عند ذلک بالاستنثار وروی ایضا عن یزید بن الاصم قال ما تثاءب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی صلوة قط فاذا تثاءب قال العراقی وقع فی اصل سماعنا بالواو وفی بعض الروایات تثاءب بالهمزة والمد وهی روایة المبارک بن عبد الجبار الصیرفی وقد انکر الجوهری والجمهور کونه بالواو وقال تقول فیه تثاءبت علی تفاعلت ولا تقل تثاوبت وقال ابن درید وثابت السرقسطی فی غریب الحدیث لا یقال تثاءب بالمد مخففا بل تثاءب بتشدید الهمزة فلیکظم ما استطاع بفتح یاء المضارعة وکسر الظاء المعجمة ای لیحبسه ما امکنه

شرح سراج احمد

میفرماید چون فاژه کند یکی از شما در نماز باید که رد کند و باز دارد آنرا تا آنکه تواند و طریق بستن دہان آنست که فراہم آرد لبہا را و بگیرد لب زیرین خود را بدندان یا بنہد پشت دست چپ بر دہان و فی الباب عن ابی سعید الخدری تخریجہ مسلم و جد عدی ابن ثابت لامه عبداللہ بن یزید قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرة حدیث حسن صحیح و قد کرہ قوم من اہل العلم التثاؤب فی الصلوة و تحقیق مکروہ گفته اند گروہی از اہل علم فاژه کردن را در نماز قال ابراہیم انی لارد التثاؤب بالتنحنح گفت ابراہیم نخعی بدرستیکه ہر آئینه رد می کنم فاژه را بتنحنح کردن شاید که از تنحنح دفع میگردد

باب ما جاء ان صلوة القاعد على النصف من صلوة القائم باب ست در بیان آنچه آمده است بدرستیکه نماز نشسته گذارنده بر نیمۂ ثواب ست از نماز گذارنده استاده

حدثنا علی بن حجر ثنا عیسی بن یونس ثنا الحسین المعلم عن عبد اللہ بن بریدة عن عمران بن حصین قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عن صلوة الرجل وهو قاعد گفت عمران بن حصین پرسیدم آنحضرت را از گذاردن مردی نماز را در حالیکه نشسته باشد فقال من صلی قائما فهو افضل پس فرمود آنحضرت ہر که بگذارد نماز را ایستاده پس آن گذاردن استاده افضل ست ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر القائم وہر که بگذارد نماز را نشسته پس آن مر او را نیمۂ ثواب گذارنده است استاده ومن صلاها نائما فله نصف اجر القاعد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان صلوة القاعد على النصف من صلوة القائم **قوله** من صلى قائما فهو افضل الى آخره اى من صلى قائما بلا عذر فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم لانه لو صلى قاعدا مع العذر لا يتنصف وهو محمول على النفل واما صلوة الفرض قاعدا مع القدرة فباطلة اجماعا بل من انكر وجوب القيام كفر لانه معلوم من الدين بالضرورة قال النووي والشيخ ابن حجر وغيرهما وانما قلنا انه محمول على النفل لان الافضل يقتضي جواز القعود بل فضله ولا جواز للقعود في الفرائض مع القدرة على القيام فلا يتحقق في الفرائض ان يكون القيام افضل ويكون القعود جائزا بل ان قدر على القيام يتعين وان لم يقدر عليه يتعين القعود والذي يقدر عليه بقي انه يلزم على هذا الحمل جواز النفل مضطجعا مع القدرة على القيام والقعود وقد التزمه بعض المتاخرين لكن اكثر العلماء انكروا ذلك وعدوه بدعة فقال ابن الهمام وفي هذا الحديث صلوة النائم على النصف من صلوة القاعد ولا نعلم الصلوة نائما تسوغ الا في الفرض حالة العجز عن القعود وهذا يعكر على حملهم الحديث على النفل انتهى ولو حمل على الفرض يعكر عليه ان من صلاته قاعدا مع العذر لا يسقط من اجره شيئا ومذهب الامام ابي حنيفة انه لا يجوز النفل مضطجعا مع القدرة على القيام او القعود فالوجه ان الحديث ليس مسبوق لبيان صحة الصلوة وفسادها وانما هو لبيان تفضيل احدى الصلاتين الصحيحتين على الاخرى وصحتها تعرف من قواعد الصحة من خارج فحاصل الحديث اذا صحت الصلوة قاعدا فهي على نصف صلوة القائم وكذا اذا صحت الصلوة نائما فهي على نصف الصلوة قاعدا في الاجر وقولهم ان المعذور لا ينقص من اجره ممنوع بل من كان من نيته العمل لو كان يعتاد ذلك وانما فاته لعذر فذلك لا ينقص من اجره شيء سواء كان فرضا او نفلا نعم لو كان المريض تاركا للصلوة حالة الصحة صلى قاعدا حالة المرض فصلاته على نصف صلوة القائم في الاجر واللہ اعلم **قوله** ومن صلاها نائما فله نصف اجر القاعد اى من صلى مستلقيا او على جنبه لان النوم حقيقة يمنع الصلوة فلا يصح حمله على حقيقته وقال الطيبي اى مضطجعا لغير عذر وهذا في غير النبي صلى اللہ عليه وسلم واما هو

عارضة الاحوذي

الرجل فهو دقات اذا سخن وذهب برده

باب التيمم للجنب اذا لم يجد الماء عمرو ابن بجدان عن ابي ذر ان النبي صلى اللہ عليه وسلم قال ان الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فليمسه بشرته فان ذلك خير اسناده قد ثبت عن النبي صلى اللہ عليه وسلم في الصحيح ان رجلا قال له اصابتني جنابة ولا اجد ماء فقال له عليك بالصعيد فانه يكفيك من طريق عمران بن حصين وحديث عمار في الصحيح ايضا قال لعمر اما تذكر يا امير المؤمنين

شرح سراج احمد

وہر کہ بگذارد نماز را در حالت اضطجاع پس باشد مر او را نیمہ ثواب نشستہ گذارندہ و در بعض نسخ بایما واقع شدہ است در موضع نائما و فی
الباب عن عبد اللہ بن عمرو اخرجہ مسلم وابو داود والنسائی بلفظ صلوٰة الرجل قاعدا نصف الصلوة ولکنی لست کاحد منکم وانس بن
مالک والسائب بن یزید قال ابو عیسی حدیث عمران بن حصین حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث عن ابراہیم
ابن طہمان بھذا الاسناد الا انہ یقول عن عمران بن حصین قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صلوة المریض
ابراہیم بن طہمان باین طریق مذکور روایت کردہ حدیث مگر او این عبارت را گفتہ است عن عمران بن حصین قال سالت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم عن صلوة المریض فقال صل قائما پس فرمود آنحضرت نماز بگذار استادہ فان لم تستطع فقاعدا پس اگر نتوانی استادہ
گذاردن پس بگذار نشستہ فان لم تستطع فعلی جنب پس اگر نتوانی نشستہ گذاردن را ہم پس بگذار بر پہلوی در آمدہ حدثنا
بذلک مصنف گوید حدیث کرد ما را بآن حدیث مذکور ھناد ثنا وکیع عن ابراہیم بن طہمان عن حسین المعلم بھذا الاسناد
یعنی از عبد اللہ بن بریدہ از عمران بن حصین قال ابو عیسی لا نعلم احدا روی عن حسین المعلم نحو روایة ابراہیم بن طہمان
گفت مصنف نمی دانیم ہیچ کس را کہ روایت کردہ از حسین معلم مانند روایت ابراہیم بن طہمان وقد روی ابو اسامة وغیر واحد عن
حسین المعلم نحو روایة عیسی بن یونس و تحقیق روایت کردہ ابو اسامہ و دیگر بسیار کسان از حسین مانند روایت عیسی و معنی ھذا الحدیث عند
بعض اھل العلم فی صلوة التطوع و معنی این حدیث نزد بعضی اہل علم در نماز نفل ست حدثنا محمد بن بشار نا ابن ابی عدی عن اشعث
ابن عبد الملک عن الحسن البصری قال ان شاء الرجل صلی صلوة التطوع قائما گفت حسن بصری اگر خواہد مردی بگذارد نماز نفل را
استادہ و جالسا و مضطجعا و نشستہ و بہ پہلوی در آمدہ واختلف اھل العلم فی صلوة المریض اذا لم یستطع ان یصلی جالسا واختلاف
کردہ اند اہل علم در حق نماز بیمار وقتیکہ نتواند اینکہ بگذارد نماز نشستہ فقال بعض اھل العلم انہ یصلی علی جنبہ الایمن پس گفتہ اند بعضی اہل علم
اینکہ بگذارد بیمار بر پہلوی راست خود در آمدہ و روی بسوی قبلہ آوردہ کما یوضع فی اللحد کذا فی الھدایة وکثیر من کتب اصحابنا باطلاق لفظ الجنب وقال بعضھم یصلی
مستلقیا علی قفاہ و رجلاہ الی القبلة وگفتہ اند بعضی علما کہ نماز بگذارد بیمار در آمدہ بر قفای خود در حالیکہ ہر دو پایہای وی بسوی قبلہ باشند و تکیہ در زیر سر
او نہند تا گردد مشابہ قاعدہ و قادر گردد باشارت برکوع و سجود و در مختصر ست کہ استلقا احب از اضطجاع از جہت آنکہ اشارت مستلقی واقع میشود بہوای
کعبہ و واقع میشود اشارت مضطجع بسوی جانب پا دو قدم وی در فصول عمادیہ نوشتہ است گفت قاضی ظہیر الدین در جامع صغیر کہ چون تواند کسی استلقا را و بگذارد نماز را
مستلقی بر جنب ایمن فقیہ ابو جعفر گوید نزد من نماز او روا باشد و شیخ ابو عبد اللہ جرجانی گوید روا گردد وقال سفیان الثوری فی ھذا الحدیث من صلی
جالسا فلہ نصف اجر القائم قال ھذا للصحیح ولمن لیس لہ عذر گفت سفیان ثوری در معنی این حدیث ہر کہ بگذارد نماز را نشستہ
پس مر او را باشد نیمہ مزد استادہ گذارندہ گفت سفیان این حکم حدیث برای تندرست ست و برای کسیکہ نباشد مر او را عذری فاما من کان لہ عذر
من مرض او غیرھا پس اما ہر کہ باشد مر او را عذری از بیماری یا غیر بیماری فصلی جالسا فلہ مثل اجر القائم پس گذارد نماز
نشستہ پس مر او را باشد مثل اجر نماز گذارندہ استادہ چرا کہ قعود در حق او مثل قیام ست بجہت عذر وی وقد روی فی بعض الحدیث

شرح ابی الطیب

صلی اللہ علیہ وسلم فصلاتہ قاعدا کصلاتہ قائما فی کمال الاجر فھو خصوصیة لہ صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ
صلی اللہ علیہ وسلم لکنی لست کاحد منکم حین قال لہ عبد اللہ بن عمرو حدثت انک قلت صلوة
الرجل قاعدا علی النصف من صلاتہ قائما وانت تصلی قاعدا رواہ مسلم قال تعالی وکان فضل اللہ علیک عظیما

عارضة الاحوذی

اذ کنت انا وانت
فی سریة فاجنبنا فاما انا
فتمعکت للتراب فسالنا
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقال
انما یکفیک ھکذا
وضرب الارض
بیدیہ فمسح بھما
وجھہ وکفیہ فقال
لہ عمر لا فقال لہ ان
شئت ان لا اذکر
ذلک فعلت فقال
بل نولیک من ذلک
ما تولیتہ وھذا
نص قال بعضھم
وقد حکی عن عبد اللہ
ابن مسعود انہ
لا یجوز وانعقد
الاجماع بعد ذلک
علی جوازہ بھذہ
النصوص والذی
صح عن ابن مسعود
ما روی فی الصحیح عن
سفیان قال کنت
جالسا مع عبد اللہ
وابی موسی فقال
ابو موسی یا ابا عبد الرحمن
ارایت لو ان رجلا

شرح سراج احمد

مثل قول سفين الثوری وتحقیق روایت کرده شده است در بعضی حدیث مانند قول سفین ثوری **باب** ما فی من یتطوع جالسا

باب در حق کسیکه نماز نفل بگذارد نشسته حدثنا الانصاری ثنا معن ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن السائب بن یزید

عن المطلب بن ابی وداعة السهمی در تقریب است مطلب بن ابی وداعة بن الحرث بن صبیرة بن سعید بالتصغیر السهمی ابو عبد الله ولم اروی بنت

الحارث بن عبد المطلب بنت عم النبی صلی الله علیه وسلم اسلم یوم الفتح ونزل المدینة ومات بها عن حفصة زوج النبی صلی الله علیه وسلم بنت

عمر بن الخطاب مادر او زینب بنت مظعون خواہر عثمان بن مظعون بود وولادت او پیش از بعثت به پنج سال بوده وپیش از آنحضرت در نکاح خنیس

ابن حذافہ سہمی بدری بود وہجرت کرد با او وخنیس پیش از بدر وفات کرد وآنحضرت او را در سنہ ثلث در نکاح خود آورد وروایت شده است

کہ آنحضرت او را طلاق رجعی داده بود پس جبرئیل علیہ السلام وحی آورد وگفت راجع حفصة فانها صوامة قوامة وانها زوجتك فی الجنة پس

مراجعت فرمود آنحضرت بوی ودر ماه شعبان سنہ خمس واربعین باختلاف روایات وفات فرمود از عمر شصت سال در امارة معاویہ بن

ابی سفیان وگویند در خلافت عثمان واول اصح است انها قالت ما رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی فی سبحته قاعدا

بدرستیکہ حفصہ گفت ندیدم آنحضرت را کہ گذارده باشد در نماز نفل خود نشستہ حتی کان قبل وفاته صلی الله علیه وسلم بعام

تا آنکہ گشت پیش از وفات شریف وی بیک سال فانه کان یصلی فی سبحته قاعدا پس تحقیق بود آنحضرت کہ میگذارد در نماز

نفل خود نشستہ از جہت ضعف در مزاج شریف ویقرأ بالسورة ویرتلها ومیخواند سوره را وترتیل آن میکرد یعنی بتانی وشمرده میخواند

قرآن را یا روشن میکرد حروف آنرا بوقت تلاوت چنانکہ سامع شماره آن تواند کرد واز علی مرتضی رضی الله عنہ نقل کرده اند کہ ترتیل حفظ

وقوف است وادای حروف حتی تکون اطول من اطول تا آنکہ می شد قرارت وی دراز تر از قرارت کہ دراز تر بود در واقعہ وفی الباب

عن ام سلمة اخرجه عبد الرزاق وانس بن مالك قال ابو عیسی حدیث حفصة حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی

صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی من اللیل جالسا وتحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت بدرستیکہ آنحضرت بود کہ

میگذارد نماز را از شب نشستہ وقرارت در وی دراز میکرد فاذا بقی من قراءته قدر ثلثین او اربعین آیة پس چون باقی می ماند

از خواندن آنحضرت مقدار سی یا چہل آیت قام فقرأ می ایستاد پس میخواند ثم رکع پس تر رکوع میکرد در حالت قیام ثم صنع فی الرکعة الثانیة

مثل ذلك پس تر میکرد در رکعت دوم مانند آنچہ کرده بود در رکعت اولی کہ نشستہ قرارت دراز میکرد وچون مقدار سی یا چہل آیت باقی می ماند می ایستاد

ورکوع استاده میکرد اخرجه المصنف وعبد الرزاق وابن ابی شیبة عن عائشة وروی عنه انه کان یصلی قاعدا فاذا قرأ وهو قائم رکع

وسجد وهو قائم وروایت کرده شده است از آنحضرت کہ تحقیق بود آنحضرت کہ نماز میگذارد نشستہ پس چون می خواند در حالیکہ او

استاده می بود در رکوع وسجود میکرد در حالیکہ او استاده می بود فاذا قرأ وهو قاعد رکع وسجد وهو قاعد پس وقتیکہ میخواند

آنحضرت در حالیکہ او نشستہ می بود در رکوع وسجود میکرد در حالیکہ نشستہ بودی اخرجه المصنف وعبد الرزاق عن عبد الله

ابن شقیق قال احمد واسحق والعمل علی کلا الحدیثین صحیح گفت امام احمد واسحق وعمل بر ہر دو حدیث

شرح ابی الطیب

قوله صلی فی سبحته ای صلاته النافلة قاعدا **قوله** رکع وسجد وهو قائم لا شك ان الرکوع والسجود ینافیان

القیام فالمراد اراد ان یرکع ویسجد وهو قائم فیخر من قیامه الی رکوعه ومن قومته التی هی القیام ایضا الی

سجوده **باب** ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم قال انی لاسمع بکاء الصبی فی الصلوٰۃ فاخفف

عارضة الاحوذی

اجنب ولم یجد
الماء شهرا کیف
یصنع بالصلوة
فقال عبد الله
لا یتیمم قال ابو موسی
فکیف بهذه الآیة
فی سورة المائدة
فلم تجدوا ماء
فتیمموا صعیدا
طیبا فقال عبد الله
لو رخص لهم فی
هذه الآیة
لاوشك اذا برد
علیهم الماء ان
تیمموا بالصعید
قال ابو موسی
لعبد الله الم تسمع
قول عمار بعثنی
رسول الله صلی الله
علیه وسلم فی حاجة
فاجنبت فلم اجد
الماء فتمرغت کما
تمرغ الدابة ثم
اتیت رسول الله
صلی الله علیه وسلم
فذکرت ذلك له
فقال انما یکفیك
ان تقول بیدیك

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

صحیح ست کانہما رأیا کلا الحدیثین صحیحا از جہت آنکہ گویا کہ احمد و اسحق ہر دو اعتقاد کردہ اند ہر دو حدیث را صحیح معمولا بہما

معمول بہر دو خواہد کہ نشستہ نماز بگذارد رکوع و سجود نشستہ بکند و اگر خواہد بر خاستہ رکوع و سجود کند حدثنا الانصاری ثنا معن

ثنا مالک عن ابی النضر عن ابی سلمۃ عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی جالسا فیقرأ وھو جالس

فاذا بقی من قراءتہ قدر ما یکون ثلثین او اربعین آیۃ قام فقرأ وھو قائم ثم رکع وسجد ثم صنع فی الرکعۃ الثانیۃ

مثل ذلک ترجمہ اش گذشتہ است قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا احمد بن منیع نا ھشیم انا خالد ھو

الحذاء عن عبد اللہ بن شقیق عن عائشۃ قال سالتہا عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تطوعہ

گفت عبد اللہ بن شقیق پرسیدم عائشہ صدیقہ را از نماز آنحضرت از نفل وی قالت گفت عائشہ در جواب عبد اللہ بن شقیق کان

یصلی لیلا طویلا قائما ولیلا طویلا قاعدا فاذا قرأ وھو قائم رکع وسجد وھو قائم واذا قرأ وھو جالس رکع وسجد

وھو جالس ترجمہ اش ذکر یافتہ است قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال انی لاسمع بکاء الصبی فی الصلوۃ فاخفف بابیست در بیان آنچہ آمدہ است بدرستیکہ آنحضرت فرمود ہر آئینہ می شنوم

آواز گریہ کودک را در نماز پس سبک میگذارم نماز را و خفت در قرأت میکنم حدثنا قتیبۃ نا مروان بن معویۃ الفزاری

در تقریب است مروان بن معاویہ بن الحارث بن اسماء الفزاری ابو عبد اللہ الکوفی نزیل مکۃ و دمشق ثقۃ حافظ وکان یدلس اسماء الشیوخ

من الثامنۃ مات سنۃ ثلث وتسعین ومائۃ عن حمید عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال واللہ انی لاسمع بکاء

الصبی وانا فی الصلوۃ سوگند بخدا بدرستیکہ من ہر آئینہ می شنوم آواز گریہ کودک را در حالیکہ من در نماز باشم فاخفف مخافۃ

ان تفتتن امہ پس سبکی میکنم در نماز از جہت ترس آنکہ در فتنہ نیفتد مادرا و از حضور و خشوع نماز باز ماند از این حدیث مستفاد گشت

شرح ابی الطیب

قولہ وانا فی الصلوۃ فاخفف قال الخطابی فیہ دلیل علی ان الامام اذا احس برجل یرید معہ الصلوۃ وھو راکع

جاز لہ ان ینتظرہ راکعا لیدرک الرکعۃ لانہ لما جاز لہ ان یقتصر لحاجۃ انسان فی امر دنیوی کان لہ ان یزید فی امر اخروی

وکرھہ بعضہم وقال اخاف ان یکون شرکا وھو مذھب مالک انتہی قال بعض الشراح فی استدلالہ نظر اذ فرق بین

تخفیف الطاعۃ وترکہ الاطالۃ لغرض وبین اطالۃ العبادۃ بسبب شخص فانہ من الریاء المتعارف وقال الفضیل

العبادۃ لغیر اللہ شرک وترکہا لغیرہ تعالی ریاء والاخلاص ان یخلصک اللہ تعالی عنہما وایضا الامام مامور بالتخفیف

ومنہی عن الاطالۃ وفی مذھبنا ان الامام لو اطال الرکوع لادراک الجائی لا لتقرب بالرکوع الی اللہ تعالی فھو مکروہ کراھۃ

تحریم وخشی علیہ منہ امر عظیم ولا شک انہ اذا کانت الاطالۃ لغیر اللہ تعالی ولا یرید بہ التقرب الی اللہ تعالی

فھو مکروہ کراھۃ تحریم واما اذا کان یرید الاطالۃ للغیر ویقصد بہ وصول المسلم الی الثواب فلا کراھۃ فیہ بل

یثاب علی ذلک الا انہ غایۃ الندرۃ **قولہ** مخافۃ ان تفتتن امہ بفتح المیم ای خوفا وتفتتن من الفتنۃ او الافتتان

علی النسختین ای مخافۃ من ان تتشوش امہ وتحزن یعنی یتشوش قلبہا ویزول ذوقہا وحضورہا

فی الصلوۃ ولا یبعد ان یکون رحمۃ علی الام والطفل ایضا والمراد من الخفیفۃ تبیان القراءۃ علی وجہ السنۃ

کما بین فی الکتب الفقہیۃ وترک الدعوات الطویلۃ فی الانتقالات بہ لا ینافی التمام بمعنی الاتیان بجمیع الارکان والسنن

عارضۃ الاحوذی

ھکذا ثم ضرب بیدہ الارض ضربۃ واحدۃ ثم مسح الشمال علی الیمین وظاھر کفیہ ووجھہ فقال لہ عبد اللہ الم تر الی عمر لم یقنع بقول عمار الحدیث فتعین بھذا ان عبد اللہ انما کان مقصدہ تمریض الامر للعامۃ للتشدید علیہم مخافۃ ان یہنوا فی الغسل ویمیلوا الی التیمم والا فلا یخفی علی عبد اللہ وغیرہ ان الشرع اذا ثبت فیقال علی وجہہ فمن بدلہ فانما اثمہ علیہ لکن للاحوال قرائن لا یخفی وجہ العمل بہا و حدیث عمرو بن بجدان عن ابی ذر مختلف فیہ

شرح سراج احمد

کہ لازم ست بر امام رعایت مقتدیان و طوالت در نماز چنان نماید کہ تثقیل گردد بر قوم و فی الباب عن ابی قتادة اخرجہ البخاری و ابی سعید
اخرجہ ابن النجار قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا المسجد صلوة الفجر فقرأ باقصر سورتین فی القرآن من المفصل فاقبل علینا بوجہہ
فانکرنا ذلک فقلنا یا رسول اللہ واللہ لقد صلیت بنا صلوة ماکنت تصلیہا بنا قال الم تسمعوا الی الصبی یبکی فی صف النساء فاحببت ان
تفرغ امہ فتجاوزت فی صلوتی و ابی ہریرة اخرجہ الشیخان قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء
لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار باب ست در بیان انچہ آمده است کہ قبول کرده نمیشود نماز زن بالغہ کہ حائضہ میشود مگر بخمار و اگر سر برہنہ
بگذارد روا نباشد حدثنا هناد نا قبیصة عن حماد بن سلمة عن قتادة عن ابن سیرین عن صفیة ابنة الحارث عن
عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار قبول کرده نمیشود نماز بالغہ مگر بخمار چون بپوشد
خود را و برہنہ نکند و اگر برہنہ کند و بی پوشش بگذارد نماز روا نگردد و خمار بکسر خای معجمہ در اصل چیزی کہ پوشیده شود بدان سر و اکنون
استعمال او در سرپوش زنان آید در صراح گفتہ است کہ خمار بکسر معجمہ سرپوش زنان یعنی سر و موی زن عورت ست واجب ست ستر آن
در نماز در حق حُرّہ و امہ حکم مرد دارد در عورت و فی الباب عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدیث عائشة
حدیث حسن والعمل علیہ عند اهل العلم ان المرأة اذا ادرکت فصلت و شئ من شعرها مکشوف لا تجوز صلوتہا
و عمل بر آنست نزد اہل علم کہ بدرستیکہ زن چون بالغہ گردد پس گذارد نماز را در حالیکہ چیزی از مویہای وی برہنہ بود ندروا نگردد
نماز وی وهو قول الشافعی قال گفت شافعی لا تجوز صلوة المرأة و شئ من جسدها مکشوف روا نیست
نماز زن در حالیکہ چیزے از بدن وی برہنہ بود قال الشافعی وقد قیل ان کان ظهر قدمیها
مکشوفا فصلوتها جائزة گفت شافعی و تحقیق گفتہ شده است کہ اگر باشد پشت ہر دو
پاے زن برہنہ پس نماز او روا باشد در ہدایہ نوشتہ است کہ صحیح آنست کہ قدم عورت نیست و در
خزانہ نوشتہ است کہ صحیح آنست کہ قدم عورت نیست در حق نماز و عورت ست در خارج نماز و در فتاوای قاضیخان

شرح ابی الطیب

باب ما جاء لا تقبل صلوة الا بخمار **قوله** لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار ای لا تصح صلوة البالغة الا بستر العورة فذکر
العام و اراد الخاص لان نفی القبول الذی هو العام لا یدل علی نفی الصحة الذی هو الخاص فلا بد من الارادة المذکورة و انما قلنا ذلک
للاجماع علی وجوب ستر العورة و تفصیلہ فی الفروع و اما ذکر الخمار و ارادة ما یستر العورة فمن قبیل ذکر الخاص و ارادة العام
و یجوز ان یراد بالخمار ما یستر بہ الراس فقط کما هو مفهوم اللفظ و وجہ التخصیص انہ مخصوص بالنساء و الکلام فیهن و قد استدل الرویانی بمفهوم
الحدیث علی انہ یجوز صلوة الصغیرة بغیر خمار و ذکر الماوردی ما یوافقہ و ذکر النووی فی شرح المهذب ما یخالفہ نقلہ السیوطی

قوت المغتذی

عن صفیة ابنة الحارث لیس لها عند المصنف و ابی داود و ابن ماجة الا هذا الحدیث لا تقبل صلوة الحائض المراد من بلغت
سن الحیض لا من هی ملابسة الحیض فانها ممنوعة من الصلوة و لفظ ابن خزیمة صلوة امرأة قد حاضت الا بخمار بکسر
الخاء هو ما یغطی بہ راس المرأة و قد استدل الرویانی بمفهوم الحدیث علی انہ یجوز صلوة الصغیرة بغیر خمار و ذکر
الماوردی و الصیمری ما یوافقہ و ذکر النووی فی شرح المهذب ما یخالفہ

عارضة الاحوذی

قتادة یرویہ ابو قلابة
عن عمرو بن بجدان
و تارة عن رجل
من بنی عامر قال
دخلت فی الاسلام
فهمنی دینی فاتیت
اباذر فقال ابوذر
انی اجتویت المدینة
فامر لی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
بذود و غنم فقال لی
اشرب من البانها
قال حماد عن ایوب
عن ابی قلابة اشک
فی ابوالها فقال
ابوذر فکنت اعزب
عن الماء و معی
اهلی فتصیبنی
الجنابة فاصلی
بغیر طهور فامرنی
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بماء
فجاءت بہ جاریة
سوداء بعس
یتخضخض ما هو
ملآن فتسترت
الی بعیر فاغتسلت
ثم جئت فقال

الترجمة

[illegible]

باقی در صفحۂ آینده

عارضة الاحوذي

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصعيد الطيب طهور المسلم و ان لم يجد الماء الى عشر سنين فاذا وجدت الماء فامسه جلدك قال ابوداود رواه حماد بن زيد عن ايوب لم يذكر ابى الجا قال ابوداود بهذا ليس بصحيح ليس فى ابواله الاحاديث انس يقول به اهل البصرة غريبه فيه خمسة الاول اجنويت الثانى بذود الثالث بعس الرابع يتخضخض الخامس الصحيفة اما اجتويت فقد تقدم واما قوله ذود فانه ما بين الثلث الى المتسع من الاناث

شرح سراج احمد

نوشته است که صحیح آنست که انکشاف ربع قدم مانع صلوة باشد و فى الخلاصة كعب المرأة ينبغى ان يكون حكمه حكم الركبة وبطن قدميها بل هى عورة فيه روايتان والتقدير فيه بربع بطن القدم فى رواية الاصل و فى رواية الحسن عن ابى حنيفة انه يباح النظر الى قدمها و فى الملتقط عن ابى حنيفة ان ذراع الحرة ليست بعورة كذراع الامة و فى الظهيرية الاصح ان الذراع عورة **باب ما جاء فى كراهة السدل فى الصلوة** بابیست در بیان آنچه آمده است در کراهت سدل در نماز و صورت سدل اینکه جامه بر سر و بر دوش بیندازد و اطراف جامه را در جوانب رها کند و گذاشتن ردا بر دوش و رها کردن اطراف آن و بعضی گفته اند که پوشیدن قبا بی آنکه دستها در آستین درآرد نیز داخل سدل ست و اصح آنست که این سدل نیست چنانچه در در المختارست حدثنا هناد ثنا قبيصة عن حماد بن سلمة عن عسل بن سفين عسل بکسر عین و سکون سین مهملتین و گویند بفتح هر دو التميمى ابو قرة البصرى ضعيف از سادسه بود عن عطاء عن ابى هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السدل فى الصلوة و این مکروه است نزد ائمۂ حنفیه چنانکه در خزانه است که من صلى فى قباء ينبغى ان يدخل يديه فى كميه و شده بالمنطقة مخافة السدل و فى الخلاصة المصلى اذا كان لابس فرجى ولم يدخل يديه فى كميه اختلف المتاخرون فى الكراهة والمختار انه لا يكره و حدیث سدل را ابوداود و ترمذی و ابن حبان و حاکم و طبرانی در اوسط از حدیث ابی هریره اخراج کرده و فى الباب عن ابى جحيفة اخرجه الطبرانى بلفظ مر النبى صلى الله عليه وسلم برجل سدل ثوبه فى الصلوة فقمه و فى رواية فقطعه و فى رواية فعطفه قال ابو عيسى حديث ابى هريرة لا نعرفه من حديث عطاء عن ابى هريرة مرفوعا الا من حديث عسل بن سفين گفت مصنف حدیث ابی هریره را نمی شناسم از حدیث عطاء از ابی هریره مرفوع مگر از حدیث عسل بن سفیان وقد اختلف اهل العلم فى السدل فى الصلوة و تحقیق اختلاف کرده اند اهل علم در سدل کردن در نماز فكره بعضهم السدل فى الصلوة وقالوا هكذا تصنع اليهود پس مکروه گفته اند بعضی علما سدل را در نماز و گفته اند این سدل را یهود میکنند وقال بعضهم انما كره السدل فى الصلوة اذا لم يكن عليه الا ثوب واحد و گفته اند بعضی علما جز این نیست که مکروه است سدل در نماز چون نباشد بر مصلی مگر یک جامه فاما اذا سدل على القميص فلا باس پس اگر وقتی سدل کند بر قمیص یعنی

شرح ابى الطيب

باب ما جاء فى كراهية السدل فى الصلوة **قوله** عن عسل بن سفين بكسر العين وسكون السين المهملة وليس له عند المصنف الا هذا الحديث **قوله** عن السدل فى الصلوة قال ابو عبيد هو اسبال الرجل ثوبه من غير ان يضم جانبيه بين يديه فان ضم فليس بسدل وهو عند ان يجعل ثوبه على رأسه او كتفيه ثم يرسل اطرافه من جوانبه وقال المحقق ابن الهمام وهو يصدق على ان يكون المنديل مرسلا من كتفيه كما يعتاده كثير فينبغى لمن على عنقه منديل ان يضعه عند الصلوة ويصدق ايضا على لبس القباء من غير ادخال اليدين فى كميه وقد صرح بالكراهة فيه انتهى

قوت المغتذى

عن عسل بن سفين بكسر العين وسكون السين المهملتين وليس له عند المصنف الا هذا الحديث عن السدل فى الصلوة قال ابو عبيد هو اسبال الرجل ثوبه من غير ان يضم جانبيه بين يديه فان ضم فليس بسدل وعبارة غيره ان يضع وسط الرداء على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير ان يجعلهما على كتفيه

شرح سراج احمد

لبیس پوشیده چادری بر دوشها انداز دو هر دو طرف او را رها کند پس لا باس است وهو قول احمد و آن قول امام احمد است و کره ابن المبارك السدل فی الصلوة و مکروه گفته است ابن المبارك سدل را در نماز **باب** ماجاء کراهة مسح الحصی فی الصلوة باب در بیان آنچه آمده است در کراهت مسح سنگریزها دور کردن آنها در نماز از جای سجده حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن ابی الاحوص عن ابی ذر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا قام احدکم الی الصلوة فلا یمسح الحصی چون باستد یکی از شما بسوی نماز و شروع در نماز نماید پس باید که مسح نکند و دور ننماید سنگریزها را فان الرحمة تواجهه پس بدرستیکه رحمت حق تعالی رو برو ی مصلی میباشد پس اگر مصلی سنگریزها را از جای سجده دور نماید گویا رحمت را از جای سجده دور کرده باشد حدثنا الحسین بن حریث نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال ثنی ابو سلمة بن عبد الرحمن بسین و لام مفتوحتین ابن عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المبشرة نام او عبد الله بود و گویند اسمعیل تابعی امام جلیل یکی از فقهای سبعه بود و او ابن اخت رضاعی عائشه صدیقه بود که رضاع داده بود او را ام کلثوم بنت ابی بکر صدیق و او ثقه فقیه کثیر الحدیث از سادات قریش بود در مدینه سنة اربع وتسعین وفات یافت عن معیقیب بضم میم و فتح عین مهمله و بقاف مکسوره میان هر دو مثناة تحتیه و بموحده ابن ابی فاطمة الدوسی المدنی حلیف آل سعید بن العاص از سابقین اولین بود هجرت کرد هجرتین و حاضر گشت تمام مشاهد را و والی گردانید او را شیخین بر بیت المال و او بود که انگشت آنحضرت صلی الله علیه وسلم در دست وی می بود آخر از دست وی در خلافت عثمان در بیر اریس بیفتاد هر چند جست وجو کردند نیافتند پس از ان ظاهر گشت اختلاف تا آخر زمان و رسید او را جذام پس امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه حاضر گردانید اطبا را و معالجه او کردند متوقف گشت مرض او و مرویات وی از آنحضرت هفت حدیث اند در صحیحین دو حدیث اند از مرویات وی متفق علیه یک حدیث است و منفرد گشته است مسلم بیک حدیث قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن مسح الحصی فی الصلوة گفت معیقیب پرسیدم آنحضرت را از مسح و دور کردن سنگریزه از جای سجده در نماز فقال ان کنت لابد فاعلا فمرة واحدة پس فرمود اگر هستی تو بالضرور دور کننده آنرا از جهت ایذای پیشانی پس یک بار است دور کردن هر مقدار که دور گردد و زیاده ازان نباید کرد که عمل کثیر شود و موجب تباهی نماز گردد بدانکه قلب حصی برای سجده مکروه است مگر یک بار که ممکن نباشد سجده کردن پس باک نیست که برابر کند و در خلاصه است که ترک آن احب است و ذکر

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهة مسح الحصی فی الصلوة **قوله** فلا یمسح الحصی وهی الحجارة الصغیرة فان الرحمة تواجهه ای تنزل علیه وتقبل الیه بسبب اشتغاله بالصلوة فلا یلیق لعاقل ان یتلقی تلك النعمة الخطیرة بهذه الفعلة او لا ینبغی تفویت تلك النعمة والرحمة بمزاولة الفعلة والزلة **قوله** فمرة واحدة بالنصب ای افعله مرة واحدة وقال العسقلانی ویجوز الرفع فیکون التقدیر فالجائز مرة واحدة او فمرة واحدة تکفی او تجوز

قوت المغتذی

عن ابی الاحوص قال النسائی لم نقف علی اسمه ولا نعرفه وقد انفرد الزهری بالروایة عنه ولیس له عند المصنف وعند ابن ماجة الا هذا الحدیث اذا قام احدکم الی الصلوة ای اذا دخل فیها فلا یمسح الحصی لانه یشغل المصلی اما قبل التحریم فلیس داخلا فی النهی

عارضة الاحوذی

دون المذکور شئ معه خود اصحابنا انه أشد بین ملبین تسع والی ثنتین وأما قوله بعس فهو القدح الضخم قد رحلب فاقة صفی وأما قوله یتخضخض فمعناه یضطرب الماء فیه ویتحرك لقوله لم یکن ملآن و الخضخضة تحریك الماء وغیره ومنه قول ابن عباس الخضخضة خیر من الزنا یعنی الاستمناء بالید وهو تحریك المنی والخضخضة من وصف الماء فجعله من وصف النفس وذلك کثیر فی اللغة تقدیره بعس یتخضخض الماء فیه ثم حذف قوله الماء فیه وبقی الفعل

شرح سراج احمد

کردِ قاضی خان کہ لا باس است کہ برابر کند موضع سجدہ را یک بار یا دو بار و تقیید بسجدہ بجہت آنست کہ قلب حصی برای غیر سجدہ مطلقا مکروہ است

قال ابو عیسٰی ھذا حدیث صحیح وفی الباب عن علی بن ابی طالب اخرجہ الطبرانی والدورقی والبیھقی وضعفہ وحذیفۃ اخرجہ الدارقطنی فی الافراد وجابر بن عبداللہ اخرجہ الضیاء المقدسی فی المختار ومعیقیب اخرجہ الشیخان والمصنف والنسائی وابن ماجۃ قال ابو عیسٰی حدیث ابی ذر حدیث حسن وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کرہ المسح فی الصلوٰۃ و تحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ بدرستیکہ او مکروہ میداشت و بد می پنداشت مسح کردن حصی را در نماز وقال ان کنت لا بد فاعلا فمرۃ واحدۃ کانہ روی عنہ رخصۃ فی المرۃ الواحدۃ گویا کہ از آنحضرت رخصت روایت کردہ شدہ است در یک بار مسح کردن حصی از موضع سجدہ والعمل علی ھذا عند اھل العلم **باب** ماجاء فی کراھۃ النفخ فی الصلوٰۃ باب است در بیان انچہ آمدہ است در کراہت نفخ کردن و دمیدن در نماز حدثنا احمد بن منیع نا عباد بن العوام نا میمون ابو حمزۃ عن ابی صالح مولی طلحۃ عن ام سلمۃ قالت رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم غلاما لنا یقال لہ افلح اذا سجد نفخ گفت ام سلمہ دید آنحضرت غلامی را کہ مارا بود گفتہ می شد او را افلح یعنی نام او افلح بود و در روایتی رباح آمدہ چون سجدہ میکرد می دمید زمین را تا گرد آلودہ نگردد روی وی فقال یا افلح ترب وجھک پس فرمود آنحضرت خاک آلودہ کن روی خود را قال احمد بن منیع کرہ عباد النفخ فی الصلوٰۃ گفت احمد بن منیع مکروہ داشتہ عباد نفخ را در نماز وقال ان نفخ لم یقطع صلاتہ وگفت عباد اگر بدمید خاک را قطع کردہ نشود نماز وی قال احمد بن منیع وبہ ناخذ گفت احمد بن منیع و باین حدیث اخذ میکنیم و ھمین است مذہب ما قال ابو عیسٰی وروی بعضھم عن ابی حمزۃ ھذا الحدیث وقال مولی لنا یقال لہ رباح بجای غلاما لنا حدثنا احمد بن عبدۃ الضبی ثنا حماد ابن زید عن میمون ابی حمزۃ بھذا الاسناد نحوہ وقال غلاما لنا یقال لہ رباح قال ابو عیسٰی وحدیث ام سلمۃ اسنادہ لیس بذاک و اسناد حدیث ام سلمہ قوی نیست ومیمون ابو حمزۃ قد ضعفہ بعض اھل العلم و میمون ابو حمزہ کنیت دارد تحقیق تضعیف کردہ است او را بعضی اہل علم واختلف اھل العلم فی النفخ فی الصلوٰۃ و اختلاف کردہ اند علما در حق دمیدن در نماز فقال بعضھم ان نفخ فی الصلوٰۃ استقبل الصلوٰۃ پس گفتہ اند بعضی علما اگر بدمید کسی در نماز باز گرداند و اعادہ نماید نماز را وھو قول سفین الثوری واھل الکوفۃ یعنی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وقال بعضھم یکرہ النفخ فی الصلوٰۃ و نزد بعضی علما مکروہ است دمیدن در نماز وان نفخ فی صلاتہ لم تفسد صلاتہ و اگر بدمید در نماز خود تباہ نکند نماز او را وھو قول احمد واسحٰق **باب** ماجاء فی النھی عن الاختصار فی الصلوٰۃ باب است در بیان انچہ آمدہ است در نہی و منع از اختصار

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراھۃ النفخ فی الصلوٰۃ **قولہ** اذا سجد نفخ ای فی الارض لیزول عنھا التراب فیسجد **قولہ** ترب وجھک ای اوصلہ الی التراب وضعہ علیہ ولا تحترز عنہ ولا تبعدہ عن موضع وجھک بالنفخ فانہ اقرب الی التضرع والتواضع واعظم للثواب فان الصاق التراب بالوجہ الذی ھو افضل الاعضاء غایۃ التواضع **قولہ** واھل الکوفۃ یعنی اذا ظھر الحروف بالنفخ **باب** ماجاء فی النھی عن الاختصار فی الصلوٰۃ

قوت المغتذی

عن ابی صالح مولی طلحۃ عن ام سلمۃ قال الذھبی فی المیزان ھو مولاھا واسمہ ذکوان لا یعرف وقال المزی فی التھذیب اسمہ زاذان ولیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث عند المصنف

عارضۃ الاحوذی

من وصف العس

واما قولہ الصعید الطیب فان الصعید فقیل من صعد یصعد اذا علا وھو وجہ الارض والطیب الطاھر وقال الشافعی ھو التراب الطاھر المنبت وھذا تفسیر فقھی علی مذھبہ والاول الذی قدمنا اصوب واجری علی اللغۃ قال اللہ سبحانہ فتصبح صعیدا زلقا احکامہ اذا ثبت ان التیمم جائز للجنب عند عدم الماء فاختلف العلماء رحمۃ اللہ علیھم اذا تیمم ھل یرفع الحدث ام لا وتحزبوا فی ذلک و اطنب فیہ المتأخرون وقالوا لیس الحدث عینا وانما ھی احکام والتیمم یرفعھا

شرح سراج احمد

درنماز حدثنا ابوکریب نا ابواسامة عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة رضی الله عنهم ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یصلی الرجل مختصرا منع فرمود آنحضرت اینکه بگذارد نماز را آدمی درحالیکه مختصر باشد خصر بفتح خای معجمه وسکون صاد مهمله وخاصره تهیگاه است یعنی نهادن دست بر تهیگاه ودر حدیث آمده است که اختصار راحت اهل نار است که چون از طول قیام در موقف تعب کشند استراحت کنند باختصار وبعضی گویند که این فعل یهود است مراد باهل نار ایشان اند ودر روایت آمده است که ابلیس نهاده دست خود را بر خاصره در وقتیکه افتاد بر زمین در رسید او را مصیبت لعن وبعضی تفسیر کرده اند اختصار را بگرفتن مخصره یعنی عصا در دست که در نماز بران تکیه کرده باشد وبعضی تفسیر کرده اند اختصار را باختصار سورت که تمام نخوانند وآن مکروه است یا اختصار بر آیات سجده تا سجده کنند یا ترک آیت سجده که بآن قراءت رسیده است تا سجده نکنند یا اختصار نماز وکوتاهی قیام ورکوع وسجود واین معانی از محتملات لفظ اند ودر روایتی که لفظ اختصار واقع شده است وتفسیری که مشهور است از صحابه وسلف دست نهادن بر تهیگاه نهادن است چنانکه در ترجمه مشکوٰة است وفی الباب عن ابن عمر اخرجه البغوی فی شرح السنة بلفظ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الاختصار راحة اهل النار قال ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد کره قوم من اهل العلم الاختصار فی الصلوٰة مصنف خود تفسیر اختصار می کند والاختصار ان یضع الرجل یده علی خاصرته فی الصلوٰة واختصار آنست که بنهد مرد دست خود را بر تهیگاه خود در نماز وکره بعضهم ان یمشی الرجل مختصرا ومکروه داشته اند بعضی علما اینکه براه رود آدمی درحالیکه دستها بر تهیگاه نهاده باشد ویروی ان ابلیس اذا مشی یمشی مختصرا وروایت کرده شده است که بدرستیکه ابلیس علیه اللعنة چون راه می رفت میرفت دست بر تهیگاه نهاده اخرجه عبد الرزاق عن ابی هریرة قال اذا قام احدکم الی الصلوٰة فلا یجعل یده فی خاصرته فان الشیطان یحضر ذلک ونزد امام ما ابی حنیفه تخصر در صلوٰة مکروه است زیرا که این هیأتی ست که دروی ترک خضوع ست **باب** ما جاء فی کراهة کف الشعر فی الصلوٰة بابیست در بیان آنچه آمده است در کراهت کف مویها در نماز وپیچیدن آنها حدثنا یحیی بن موسی نا عبد الرزاق انا ابن جریج عن عمران بن موسی عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابیه عن ابی رافع انه مر بالحسن بن علی وهو یصلی بدرستیکه ابورافع بگذشت بامام حسن رضی الله عنه وحال آنکه امام حسن نماز میگذارد وقد عقص ضفرته وتحقیق پیچیده بود امام حسن موی گیسوهای خود را فی قفاه در بالای گردن بر منتهای سر فحلها پس بگشاد ابورافع مویهای

شرح ابی الطیب

قوله ان یضع الرجل الی آخره وهو تفسیر محمد بن سیرین الراوی عن ابی هریرة قاله المحقق بن الهمام وهو اشهر الاقوال فی تفسیر الاختصار وقیل هو ان یصلی متکئا علی عصا وقیل ان لا یتم الرکوع والسجود وقیل ان یختصر الآیات التی فیها السجدة **قوله** ان یمشی الرجل مختصرا یعنی یکره الاختصار فی خارج الصلوٰة ایضا **باب** ما جاء فی کراهة کف الشعر فی الصلوٰة الکف الضم والجمع **قوله** وقد عقص ضفرته العقص هو ان یجمع شعره علی هامته

قوت المغتذی

عن عمران بن موسی هو ابن عمرو الاشدق بن سعید بن العاصی الاموی لم یرو عنه الا ابن جریج ولیس له فی الکتب الا هذا الحدیث عند المصنف وابی داود

عارضة الاحوذی

وکلا القولین عندی محرر والصحیح ان یقال ان الحدث تثبت عنه احکام فاستعمال الماء یرفع السبب ویرفع الاحکام بارتفاع مسببها والتیمم یرفع الاحکام رخصة مع بقاء مسببها فلا یبقی حکم لکن السبب باق والدلیل علی ان الامرین جمیعا وصح قصد التوسط ظاهر اما الدلیل علی ارتفاع الاحکام بالتیمم فبین فان کل ما کان ممنوعا صار له جائزا وهذا نص واما الدلیل علی بقاء السبب فلزوم استعمال الماء عند وجوده من غیر محدد حدث سوی الاول الذی کان التیمم منه وعلی هذا فلا ابد

اسماء الرجال

الترجمة

شرح سراج احمد

بپیچیدہ حسن را فالتفت الیہ الحسن مغضبا پس التفات کرد بسوئی ابی رافع امام حسن درحالیکہ غضب کنندہ بود فقال اقبل علی صلاتک ولا تغضب پس گفت ابو رافع امام حسن را اقبال کن بر نماز خود و خشم مکن فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک کفل الشیطان پس بدرستیکہ من شنیدہ ام آنحضرت را کہ میفرمود این پیچیدن مویہا و بستن در قفا مقعد شیطان ست در نہایہ است کفل بکسر کاف و سکون فا بمعنی مقعد ای مغرز ضفیرتہ و آن فعل مکروہ است در غیر صلوۃ و در صلوۃ بطریق اولی مکروہ باشد وفی الباب عن ام سلمۃ اخرجہ الطبرانی وعبد اللہ بن عباس اخرجہ مسلم وابو داود والنسائی وفی المنتقی عن ابن عباس رفعہ امرت ان اسجد علی سبعۃ اعضاء وان لا اکف شعرا ولا ثوبا واخرج الطبرانی والدورقی والبیہقی وضعفہ عن علی رضی اللہ عنہ قال ابو عیسی حدیث ابی رافع حدیث حسن والعمل علی ھذا عند اھل العلم کرھوا ان یصلی الرجل وھو معقوص شعرہ مکروہ داشتہ اند اہل علم اینکہ نماز گذارد مردی درحالیکہ پیچیدہ باشند موی سروی بر سر یا بر قفای وی وعمران بن موسی کہ شاگرد سعید بن ابی سعید مقبری ست ھو القرشی المکی وھو اخو ایوب بن موسی وقرشی مکی ست و او برادر ایوب بن موسی ست **باب ماجاء فی التخشع فی الصلوۃ** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در خشوع کردن و تضرع نمودن در نماز حدثنا سوید بن نصر نا عبد اللہ بن المبارک نا اللیث بن سعد نا عبد ربہ بن سعید عن عمران بن انس عن عبد اللہ بن نافع بن العمیا مجہول از ثالثہ بود عن ربیعۃ بن الحارث عن الفضل ابن عباس بسکون ضاد معجمہ ابن عباس بن عبد المطلب القرشی الہاشمی ابو عباس ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکبر ولد عباس و او شقیق عبد اللہ بود مادر وی ام الفضل لبابۃ الکبری بنت الحارث الہلالیۃ حاضر گشت فتح وما بعد او را و ثابت ماند در روز حنین و ردیف ساخت او را در حج از مزدلفہ تا منی و حاضر شد بر غسل و دفن آنحضرت و در شام در طاعون عمواس سنۃ ثمان عشرۃ وفات کرد

شرح ابی الطیب

ویشدہ بخیط او بصمغ لیتلبد قالہ علماؤنا وفی القاموس عقص شعرہ یعقصہ ضفرہ وفتلہ انتہی والضفر بالضم وسکون الفاء کل خصلۃ علی حدتہا یعنی لفہ وابہ حول راسہ کفعل النساء **قولہ ذلک کفل الشیطان** بکسر الکاف النصیب والحظ والمعنی ان من استرسل شعرہ سقط علی الارض عند السجود فیثاب علیہ والمعقوص لو یسجد شعرہ فینقص الثواب فیسرہ الشیطان فیکون نصیبا لہ وفیہ الامر بالمعروف والنہی عن المنکر وان ذلک لا یؤخر اذ لو یؤخرہ ابو رافع وابن عباس حتی یفرغ من الصلوۃ وان المکروہ ینکر کما ینکر المحرم وان من قدر علی تغییر المنکر بیدہ یغیرہ بہا وقال السیوطی کفلہ مقعدہ وھو خاص بالرجال دون النساء لان شعورھن عورۃ یجب سترہ فی الصلوۃ فاذا انقضتہ ربما استرسل وتعذر سترہ **قولہ وعمران بن موسی** ھو ابن عمرو الاشدق من سعید بن العاصی الاموی لو یروِ عنہ الا ابن جریج ولیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث عند المصنف وابی داود **باب ماجاء فی التخشع فی الصلوۃ**

قوت المغتذی

ذلک کفل الشیطان ای مقعدہ وھو معقوص شعرہ ھو خاص بالرجال دون النساء لان شعرھن عورۃ یجب سترہ فی الصلوۃ فاذا انقضتہ ربما استرسل وتعذر سترہ عن عبد اللہ بن نافع بن العمیا لیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث عند الاربعۃ

عارضۃ الاحوذی

من ذکر مسائل یسیرۃ تتعلق بھذا الباب من جھتہ وان کانت مسائل التیمم طویلۃ نجعل عددھا علی التقریب للطالب والتنبیہ للراغب فی سبع مسائل الاولی اذا تیمم الجنب فعل ما یفعل الطاھر فان احدث الحدث الاصغر لم یجز لہ ان یفعل شیئا مما کان یفعلہ الا قراءۃ القرآن فانہ لا یمنعھا طریان جنایۃ اخری لان الحدث الاصغر انما ابطل التیمم فی احکامہ کما انہ لا یبطل الطھارۃ الکبری وانما یبطل الصغری وھذا دقیق فتاملہ الثانیۃ لو نسی الماء فی رحلہ و تیمم فحسن ملک

الترجمۃ

[illegible]

شرح سراج احمد

وگویند در اجنادین وگویند در برج الصغر شہید شد واین ہردو در سنہ سیزدہم بودند وگویند در یرموک سنہ اربع عشر یا خمس عشر وفات کرد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوة مثنی مثنی تشہد فی کل رکعتین نماز دو دو رکعت ست وتشہد خواندن ست در پس ہر دو رکعت وتخشع وتضرع وخشوع کن وتضرع کن وخشوع بضم خای معجمہ بمعنی فروتنی نمودن وتضرع بمعنی زاری کردن وتمسکن وبسکونت وآرام کن نماز را وتقنع یدیك وبردار ہر دو دست خود را یقول میگفت در تفسیر تقنع یدیک ترفعہما الی ربك مستقبلا ببطونہما وجہك بردار ہر دو دست خود را بسوی پروردگار خود در حالیکہ روی کنندہ باشی شکم ہر دو دست را بسوی روی خویش وتقول وبگوی یا رب یا رب ای پروردگار من ای پروردگار

شرح ابی الطیب

قولہ تشہد فی کل رکعتین خبر بعد خبر کالبیان لمثنی مثنی ای ذات تشہد وکذا المعطوفات وسیجیٔ ان الروایۃ فیہ بالمضارع علی حذف احدی التائین یعنی الصلوة تصلی رکعتین رکعتین وہذا فی النوافل عند الشافعی لان عندہ الافضل ان یسلم من کل رکعتین لیلا کان او نہارا ویمکن ان یقال ان معناہ ان اقل الصلوة رکعتان فیفید نفی البتیرا وایضا لا منع للزیادۃ فلا دلالۃ علی سلام بعدہما فلا حاجۃ الی تقییدہ بالنوافل قولہ وتخشع ہو السکون والتذلل قیل والخشوع قریب المعنی من الخضوع الا ان الخضوع فی البدن والخشوع فی البصر والبدن والصوت وقیل الخضوع فی الظاہر والخشوع فی الباطن قولہ وتضرع فی مختصر النہایۃ التضرع التذلل والمبالغۃ فی السؤال قولہ وتمسکن ہو اظہار الرجل المسکنۃ من نفسہ او طلب السکون الی اللہ وامرہ وحکمہ وقضائہ وقدرہ او اطمینانہ قولہ وتقنع یدیك من اقناع الیدین وہو رفعہما فی الدعاء ومنہ قولہ تعالی مقنعی رؤسہم ای ترفع بعد الصلوة یدیك للدعاء وہو معطوف علی محذوف ای اذا فرغت فسلم وارفع یدیك بعدہا سائلا حاجتك فوضع الخبر موضع الطلب قال العراقی المشہور فی ہذہ انہا افعال مضارعۃ حذف منہا احدی التائین ویدل علیہ قولہ فی روایۃ ابی داود وان تشہد ووقع فی بعض الروایات بالتنوین فیہا علی الاسمیۃ وہو تصحیف من بعض الرواۃ قالہ فی قوت المغتذی قولہ یقول ترفعہما الی ربك ای یقول الراوی معنی تقنع یدیك ترفعہما وقولہ الی ربك متعلق بقولہ تقنع ویجوز ان یکون فاعل یقول ضمیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویرفعہما تفسیر لقولہ تقنع وہذا بعد الصلوة

قوت المغتذی

تشہد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتمسکن قال العراقی المشہور فی ہذہ الروایۃ انہا افعال مضارعۃ حذف منہا احدی التائین ویدل علیہ قولہ فی روایۃ ابی داود وان تشہد ووقع فی بعض الروایات بالتنوین فیہا علی الاسمیۃ وہو تصحیف من بعض الروایت وقال فی النہایۃ تمسکن ای تذلل وتخضع وہو تفعل من السکون والقیاس ان یقال تسکن وہو الاکثر الافصح وقد جاء علی الاول احرف قلیلۃ قالوا تمدرع وتمنطق وتمندل وتقنع یدیك یقول ترفعہما الی ربك مستقبلا ببطونہما وجہك قال الخطابی اقناع الیدین رفعہما فی الدعاء والمسألۃ قال ابن العربی وہو بعد الصلوة لا فیہا قال العراقی وقد یکون فیہا فی القنوت حیث شرع

عارضۃ الاحوذی

فی ذلک روایتان اصلہا یجزیہ و یستحب لہ الاعادۃ فی الوقت والاخری لا یجزیہ وللشافعی قولان والصحیح وجوب الاعادۃ لان النسیان لا یوثر فی اسقاط امتثال المامورات وانما تاثیرہ فی العفو عن المنہیات وہذہ قاعدۃ لا تہدمہا العبارات ولا الاشارات ولا الظواہر من الدلالات ولا تعارض الاتناہر الثالثۃ اذا صلی بہ فریضۃ اخری وبہ قال الشافعی وقال ابو حنیفۃ یجوز ان یصلی بہ فریضۃ اخری وفی المذہب تفصیل انت فی غنی عنہ لان المسألۃ بینۃ فی انہ لا یجوز ان یصلی بتیمم واحد الا فرضا واحدا

شرح سراج احمد

من و دعا کنی بجناب وی تعالی ومن لم یفعل ذلك فهو كذا وكذا و ہر کہ نکرد آنرا در نماز پس آن کس چنین و چنین ست یعنی متکبر ست قال
ابو عیسٰی و قال غیر ابن المبارك فی هذا الحدیث من لم یفعل ذلك فهو خداج گفت مصنف و گفت سوای عبد الله بن المبارک
درین حدیث ہر کہ نکرد اینچنین ها و برداشتن دستها و تضرع و خشوع پس آن نماز و عبادت وی ناقص ست و ناتمام خداج بفتح خای معجمہ و دال
مہملہ بمعنی ناقص و ناتمام قال ابو عیسی سمعت محمد بن اسمعیل یقول روی شعبة هذا الحدیث عن عبد ربه بن سعید
فاخطأ فی مواضع گفت مصنف شنیدم امام بخاری را کہ میگفت روایت کردہ شعبہ این حدیث را از عبد ربہ بن سعید پس او خطا کردہ است
در بسیار جا فقال عن انس بن ابی انیس وهو عمران بن ابی انس و این بیان خطای عبد ربہ بن سعید ست پس گفت در روایت خود
عن انس بن ابی انیس و حال آنکہ او عمران بن ابی انس ست و قال و گفت عبد ربہ در دیگر جا و این خطای دوم ست عن عبد الله بن
الحارث وانما هو عبد الله بن نافع بن العمیاء عن ربیعة بن الحارث و قال شعبة و شعبہ باین عبارت گفتہ است عن
عبد الله بن الحارث عن المطلب عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما هو عن ربیعة بن الحارث بن عبد المطلب عن الفضل
ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم یعنی اسناد حدیث باین عبارت ست کہ واسطہ فضل ست قال محمد گفت امام بخاری و
حدیث اللیث بن سعد اصح من حدیث شعبة و حدیث لیث بن سعد صحیح تر ست کہ در اسناد حدیث مذکور گذشتہ است از حدیث
شعبہ **باب** ما جاء فی كراهة التشبیك بین الاصابع فی الصلوة بابست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر کراہیت در
آوردن انگشتان یکدست در انگشتان دست دیگر در نماز حدثنا قتیبة نا اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن سعید المقبری
عن رجل عن كعب بن عجرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا توضأ احدكم فاحسن وضوءه چون وضو کند یکی
از شما پس نیک کرد وضوی خود را با آداب و شرائط وی ثم خرج عامدا الی المسجد پستر بیرون رفت قصد کنندہ بسوی مسجد
فلا یشبكن بین اصابعه پس باید کہ در ہم دیگر نکند انگشتان خود را فانه فی صلاته پس بدرستیکہ آنکس در نماز خود ست و ثواب
نماز یابد و تشبیک در نماز مفسد وی ست و ہمچنین ست حکم اکل و شرب و کلام و غیرہا قال ابو عیسٰی حدیث كعب بن عجرة رواه
غیر واحد گفت مصنف حدیث کعب بن عجرہ را روایت کردہ اند بسیار کسان عن ابن عجلان مثل حدیث اللیث و

شرح ابی الطیب

قوله فان لم تفعل ذلك فهو كذا وكذا ای ان لم تفعل ما ذکر من التشهد و الخشوع و الخضوع فهو خداج یدل علیه
ما بعده **باب** ما جاء فی كراهة التشبیك بین الاصابع فی الصلوة **قوله** اذا توضأ احدكم فاحسن وضوءه بمراعاة
السنن وحضور القلب وتصحیح النیة وهو قید خرج مخرج العادة لان شان المسلم ذلك لا انه قید للنهی عن التشبیك
بل النهی اذا لم یحسن الوضوء اولی لئلا یجمع بین المكروهین كراهة ترك الاحسان فی الوضوء وكراهة التشبیك
قوله عامدا الی المسجد ای قاصدا الی نفسه لا یكون له قصد فاسد فی ماتاه **قوله** فلا یشبكن
بین اصابعه فانه فی صلوة تشبیك الاصابع ادخال بعضها فی بعض فانه مكروه فی الصلوة لانه
ینافی الخشوع وقوله فانه تعلیل لعدم التشبیك یعنی فانه فی حكم الصلوة ثوابا فلا یفعل
ما لا یفعل فی الصلوة ومنه اخذ المصنف الترجمة لانه لما نهی عن التشبیك عند
الذهاب الی الصلوة لكونه كانه فی الصلوة فلان ینهی عنه فی الصلوة اولی

عارضة الاحوذی

فلان من یقول انه
یصلی به فرضین
عول ان یجعل كالوضوء
ولا سبیل الیه لان
الضرورة وحكمها
لا یلحق بالاختیار
وحكمها ابدا الرابعة
اذا وجد من الماء
ما لم یكفیه لا یلزمه
استعماله وبه قال
ابو حنیفة وقال
الشافعی یستعمله
فیما قدر و یتیم لما
نقص لقوله تعالی
فلم تجدوا ماء فتیمموا
صعیدا طیبا وهذا
نفی فی نكرة والنفی
فی النكرة یعم فهذا
عام فی القلیل و
الكثیر وهذه
عمدتهم وكل قول تردد
الی هذا یستبد
وهذا دلیلنا بعینه
لكنهم لم یفهموه فان
الله تعالی امر بالوضوء
فی الاعضاء المعروفة
وبالغسل من الجنابة
فی جمیع البدن ثم

شرح سراج احمد

رواه شريك عن محمد بن عجلان عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا الحديث از ابن عجلان مانند حدیث لیث روایت کرده این حدیث را شریک از محمد بن عجلان از پدر خود از ابی ہریره از آنحضرت مانند این حدیث وحدیث شریک غیر محفوظ مصنف گوید واین حدیث شریک غیر محفوظ ست **باب** ما جاء في طول القيام في الصلوة بابیست در بیان انچه آمده است در دراز کردن قیام در نماز حدثنا ابن ابي عمر نا سفين بن عيينة عن ابي الزبير عن جابر قال گفت جابر قيل للنبي صلى الله عليه وسلم اي الصلوة افضل گفته شد یعنی کسی پرسید از آنحضرت که کدام طور نماز افضل ست قال طول القنوت فرمود دراز کردن قیام وتطویل کردن در قرارت وفي الباب عن عبد الله بن حبشي بضم مهمله وسکون موحده وکسر شین منقوطه وشدت تحتیه وانس بن مالك این حدیث را احمد ومسلم وابن ماجه از جابر وطبرانی از ابی موسی وعمرو وعبسه وعمیر بن قتاده لیثی اخراج کرده اند باین عبارت افضل الصلوة طول القنوت ودیلمی در فردوس از ابی ہریره باین عبارت اخراج کرده طول القنوت في الصلوة يخفف سكرات الموت **بدانکه** نزد بعضی علماء طول قنوت افضل ست از کثرت سجود ونزد بعضی علما کثرت سجود افضل ست از طول قنوت قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن جابر بن عبد الله **باب** ما جاء في كثرة الركوع والسجود باب ست در بیان انچه آمده است در بسیار فضیلت بسیار خواندن نماز وکثرت رکوع وسجود کنایت از کثرت نماز حدثنا ابو عمار نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي قال ثني الوليد بن هشام المُعَيطي در تقریب ست ولید بن ہشام بن معاویه بن ہشام بن عقبه بن ابی معیط بالتصغیر الاموی ابو یعیس المعیطی ثقه از سادسه بود قال ثني معدان بن طلحة اليعمري معدان بن ابی طلحه وگویند ابن طلحة اليعمري بفتح تحتیه ومیم میان ہر دو مهمله است شامی ثقه از ثانیه بود قال لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت دلني على عمل ينفعني الله به گفت معدان ملاقی شدم ثوبان مولای آنحضرت را پس گفتم دلالت کن مرا بر عملی که نفع دہد مرا الله تعالی بآن عمل ویدخلني الله الجنة ودر آرد مرا الله تعالی

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في طول القيام **قوله** طول القنوت قال النووي المراد به هنا القيام باتفاق العلماء فيما علمته انتهى ويطلق ايضا على الطاعة والصلوة والسكون والخشوع والدعاء والاقرار بالعبودية انتهى وفي نية المصنف ايضا بترجمته على ان المراد به القيام فالمعنى قال افضل الصلوة ذات القيام وهو افضل للحديث ولان ذكر القيام القراءة وذكر السجود التسبيح والقراءة افضل ولان المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يطول القيام اكثر من تطويله السجود **باب** ما جاء في كثرة الركوع والسجود **قوله** دلني على عمل ينفعني الله بالرفع صفة عمل ويحتمل الجزم على انه جواب الامر وقد استعد بان الدلالة ليست سببا للنفع بل السبب له الفعل فاجاب عنه بعض العلماء بان معدان لما كان معتقدا لكون سببا العمله صح ذلك وقال غيره بانه يكفي في الجواب ان يكون سببا في الجملة ولو بعيدا بواسطة كما قالوا في قوله تعالى وقل لعبادي الذين امنوا يقيموا الصلوة

قوت المغتذي

طول القنوت قال النووي المراد به هنا القيام باتفاق العلماء فيما علمت انتهى ويطلق ايضا على الطاعة والصلوة والسكوت والخشوع والدعاء والاقرار بالعبودية

عارضة الاحوذي

قال فلم تجدوا ماء فكان تقديره فورة ما يستعمل في ذلك لانه لو يذكر ماء مطلقا حتى قدم على ذلك ما يحتاج الى استعماله فيه فلما قال بعد ذلك فلم تجدوا ماء كان تقديره تستعمل كيف أمرت ومن لم يفهم هذا فلا يتكلم وان شئت وكنا مستندا يستند اليه ومثالا يعول عليه في الاستدلال قلت ان القصد من الوضوء هل الصلوة ولا تحل الا بغسل الاعضاء كلها او البدن فاذا لو يوجد ذلك لو يعد الحكم فلا يلزم الاستعمال منه كالرقبة في الكفارة لا يقوم بعضها مقام كلها ويرجع الكلام الى النكتة

شرح سراج احمد

در بہشت فسکت عنی ملیا پس خاموش ماند ثوبان از من زمانہ اندک ثم التفت الی پس التفات کرد ثوبان بسوی من فقال علیک بالسجود پس گفت ثوبان لازم کن بر خود گذاردن نماز را فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول پس بدرستیکہ من شنیدم آنحضرت را کہ میفرمودند ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعہ اللہ بہا درجۃ نیست بندہ کہ سجدہ کند برای خدا سجدہ کردنی مگر کہ بلند گرداند او را اللہ تعالیٰ بسبب آن سجدہ رتبۂ او را در بہشت وحط عنہ بہا خطیئۃ وبیندازد از وی بسبب آن نماز و سجدہ گناہی را قال معدان فلقیت ابا الدرداء گفت معدان پس ملاقات کردم با بی الدرداء پس از ان فسالتہ عما سالت عنہ ثوبان پس پرسیدم ابا الدرداء را از آنچہ پرسیدہ بودم از ان ثوبان را فقال علیک بالسجود پس گفت ابو الدرداء لازم کن بر خود کثرت نماز را فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعہ اللہ بہا درجۃ وحط بہا عنہ خطیئۃ وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ ابن ماجۃ ومسلم واحمد وابوداود بالفاظ مختلفۃ وابی فاطمۃ معیقیب الدوسی حامل خاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو عیسیٰ حدیث ثوبان وابی الدرداء فی کثرۃ الرکوع والسجود حدیث حسن صحیح وقد اختلف اہل العلم فی ہذا یعنی در کثرت رکوع وسجود فقال بعضہم طول القیام فی الصلوۃ افضل من کثرۃ الرکوع والسجود وقال بعضہم کثرۃ الرکوع والسجود افضل من طول القیام وقال احمد بن حنبل قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا حدیثان گفت امام احمد تحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت در باب طول قیام وکثرت رکوع وسجود دو حدیث ولم یقض فیہ بشیء وحکم نکردہ است در وی بحجز کہ کدامی ازین دو افضل ست وقال اسحق اما بالنہار فکثرۃ الرکوع والسجود وگفت اسحق اما در روز پس کثرت رکوع وسجود افضل ست واما باللیل فطول القیام واما در شب پس دراز ی قیام افضل ست الا ان یکون رجل لہ جزء باللیل یاتی علیہ فکثرۃ الرکوع والسجود فی ہذا احب الی مگر اینکہ باشد مردی کہ مر او را باشد پارۂ قلیل از شب معین برای عبادت کہ می آید آن مرد بران جزو قلیل برای عبادت پس کثرت رکوع وسجود در حق این مرد دوست تر ست بسوی من لانہ یاتی

شرح ابی الطیب

قولہ فسکت عنی ثلثا ہکذا فی اکثر النسخ وفی بعض النسخ المصححۃ فسکت عنی ملیا بتشدید الیاء ای وقتا طویلا والملی طائفۃ من الزمان ولا ذکر فی الحدیث للرکوع لکن السجود فی الصلوۃ یستلزم الرکوع ویتوقف علیہ ولا یصح بدونہ والظاہر ان المراد بہ السجود فیہا فکان الحدیث متضمنا للرکوع ایضا وان حمل علی العموم حتی یشمل سجود التلاوۃ والشکر فیہ فتحکو الرکوع بالالحاق لکونہما مشعرین للخشوع والتواضع ولہذا یجوز عندنا ان یؤدی سجود التلاوۃ بالرکوع **قولہ** وقد اختلف اہل العلم فی ہذا فقال بعضہم طول القیام الخ ذکر ہذا الاختلاف بالمناسبۃ لانہ مستنبط من حدیثی البابین ولو یدع المصنف ذلک فلا یرد ما قیل لا یخفی انہ لیس فی ہذا الحدیث ما یقتضی ان کثرۃ السجود افضل من طول القیام فبناء الخلاف علی ہذا الحدیث کما ہو ظاہر کلام المصنف لا یخلو عن خفاء **قولہ** الا ان یکون رجل لہ جزء باللیل ای وظیفۃ مقررۃ من صلوۃ اللیل فیاتی بہا ولا یطول القیام لئلا تفوت وظیفۃ صلاتہ وہو احب لانہ اتی بوظیفتہ وقد ربح بکثرۃ السجود فحصلت لہ فائدتان فائدۃ الوظیفۃ وفائدۃ کثرۃ السجود وہما یختلفان من جہۃ الحیثیۃ ولو کان احدہما مندرجا فی الآخر وبہذا علی ہذا المعنی استثناؤہ من طول القیام فلا یصح ان یقال ان المراد بالجزء طول القیام واللہ اعلم بمرادہ

عارضۃ الاحوذی

الاولی ایضا تا وجد الماء بدلا یغسل النجاسۃ التی علیہ فان فضلت فضلۃ استعملہا ان کفت کما قدمناہ لان النجاسۃ لا بدل لہا والحدث بدل الماء فیہ التیمم الخامسۃ اذا تیمم للحدث ناسیا للجنابۃ فیہا روایتان وللشافعی قولان وہذہ المسألۃ تبتنی علی اصل عظیم وہو تحقیق حال النیۃ وصحتہا وعندی فیہا عجائب لا تحتملہا العارضۃ والصحیح جوازہ السادسۃ قال اصحاب الشافعی اذا بذل لہ الماء لزمہ قبولہ لانہ لا منۃ فیہ ولیس کذلک بل فیہ المنۃ ولا یلزمہ

شرح سراج احمد

علی حجر نیلہ بدرستیکہ این مردمی آید بر جزء خود کہ از شب ست وقد رشح کثرۃ الرکوع والسجود و تحقیق بہرہ گرفتہ است بکثرت رکوع و سجود قال ابو عیسیٰ و انما قال اسحق ھذا گفت مصنف و جز این نیست کہ گفتہ است اسحق این را لانہ کذا وصف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل بدرستیکہ شان اینست کہ ہمچنین وصف کردہ شدہ است نماز آنحضرت در وقت شب و وصف طول القیام وصف کردہ شدہ است طول قیام واما بالنہار فلم توصف من صلاتہ واما در روز پس وصف نکردہ شدہ است از نماز وی من طول القیام ما وصف باللیل از طول قیام آن مقدار کہ وصف کردہ شدہ است در شب باب ما جاء فی قتل الاسودین فی الصلوٰۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق کشتن مار و کژدم در نماز حدثنا علی بن حجر انا اسمعیل بن علیۃ بتصغیر ست عن علی ابن المبارک الہنائی بضم الہاء و تخفیف النون ہمدونوثقہ بود در تقریب ست کان لہ عن یحیی بن ابی کثیر کتابان احدھما سماع والآخر ارسال فحدیث الکوفیین عنہ فیہ شئ من کبار السابعۃ عن یحیی بن ابی کثیر عن ضمضم بن جوس ضمضم بضادین معجمتین مفتوحتین و دو میم و جوس بفتح جیم و سکون واو و سین مہملہ گویند ابن الحارث بن جوس الیمامی ثقہ از ثالثہ بود عن ابی ھریرۃ قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتل الاسودین فی الصلوٰۃ امر فرمود آنحضرت بکشتن اسودین در نماز الحیۃ والعقرب این بدل ست از اسودین کہ عبارت اند از مار و کژدم وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ ابو داود والحاکم و اسنادہ ضعیف بلفظ اقتلوا الحیۃ والعقرب وان کنتم فی صلوٰۃ واخرجہ الاربعۃ وابن حبان والحاکم واحمد اقتلوا الاسودین الحیۃ والعقرب وابی رافع واخرج مسلم عن ابن عمر قال ابو عیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی

شرح ابی الطیب

قولہ وانما قال اسحق ھذا اشارۃ الی التفصیل المروی عنہ لا الی المستثنی **قولہ** عن ضمضم بن جوس بضاد معجمۃ مفتوحۃ و میم ساکنۃ مکررین و بفتح الجیم و سکون الواو و آخرہ سین مہملۃ ولیس لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث **قولہ** امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای اذن فیہ واباحہ للمصلی بقولہ اقتلوا الاسودین کما فی روایۃ عند احمد وابی داود وامر بہ اذا خیف منہ الاذی والاسود من الحیات خبثہا واعظمہا والمراد مطلق الحیۃ و مطلق العقرب والتعبیر وقع باخبث القسمین للحث علی ازالۃ الاذی ثم قال بعض مشایخنا ھذا اذا لم یحتج الی المشی الکثیر کثلاث خطوات متوالیات ولا الی المعالجۃ الکثیرۃ کثلاث ضربات متوالیۃ واما اذا احتاج فمشی و عالج تفسد صلاتہ کما لو قاتل فی صلاتہ لانہ عمل کثیر ذکرہ السرخسی فی المبسوط ثم قال والاظہر انہ لا تفصیل فیہ لانہ رخصۃ کالمشی فی سبق الحدیث و یؤیدہ اطلاق الحدیث والاصح ھو الفساد الا انہ یباح لہ افسادہا لقتلہما کما یباح لاعانۃ ملہوف او تخلیص احد من ہلاک

قوت المغتذی

عن ضمضم بضاد معجمۃ مفتوحۃ و میم ساکنۃ مکررین ابن جوس بفتح الجیم و سکون الواو و آخرہ سین مہملۃ ولیس لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث امر بقتل الاسودین فی الصلوٰۃ الحیۃ والعقرب روی البیہقی فی سننہ من حدیث ابی ھریرۃ مرفوعا اکفاک الحیۃ ضربۃ بالسوط اصبتہا ام اخطاتہا قال ان ھذا ان صح فانما اراد واللہ اعلم وقوع الکفایۃ بہا فی الاتیان بالمامور فقد امر صلی اللہ علیہ وسلم بقتلہا واراد واللہ اعلم اذا امتنعت بنفسہا عند الخطا ولم یرد بہ المنع من الزیادۃ علی ضربۃ واحدۃ

عارضۃ الاحوذی

حیث السابعۃ اذا کان جنب و حائض و میت و قصر الماء الا عن واحد قدم المیت لوجہین احدھما لانہ یغسل بہ نجاسۃ والنجاسۃ تقدم علی الحدث والثانی انہ آخر طہارتہ فقدم لذلک فصورتہا انما ھذا اذا کان الماء لم یسع فاذا وسعہ قیل لہ المیت اولی فرع فاذا کان لاحدھم قدم نفسہ و قال بعض اصحاب الشافعی یبیعہ من المیت و یتیمم وھذا لغو فاعلم فان قیل لم قیل لان من عدم یلزمہ ابتیاعہ فکیف یبیعہ ھذا قلب الاحکام الثامنۃ اذا اجتمع

عارضة الاحوذي

حائض وجنب اختلف فيه اصحاب الشافعي فمنهم من قال الجنب اولى لان غسله منصوص عليه ومنهم من قال الحائض اولى لان احكامها اكثر الاترى انها تريد اباحة الوطي وبه اقول والله اعلم

باب في المستحاضة عروة عن عائشة جاءت فاطمة بنت ابي حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحاض فلا اطهر افادع الصلوة قال انما ذلك عرق وليست بالحيضة فاذا اقبلت الحيضة فدعي الصلوة واذا ادبرت فاغسلي عنك الدم وصلي صحيح حسن عند ابن ثابت عن ابيه

شرح سراج احمد

هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم مثل ابی ہریرہ و ابن عباس و ابن عمر و ابی رافع اخرج اصحاب السنن و غیرہم و غیر صحابہ از ائمہ مجتہدین چنانکہ امام ما ابی حنیفہؒ و غیرہ وبہ یقول احمد و اسحق وکرہ بعض اهل العلم قتل الحية والعقرب فی الصلوۃ و مکروہ گفته اند بعضی از اہل علم کشتن مار و کژدم را در نماز قال ابراهيم گفت ابراہیم نخعی ان فی الصلوۃ لشغلاً بدرستیکہ در نماز ہر آئینہ شغلی ست بحق تعالی و کشتن اینها و عمل کردن در نماز منافی شغل باشد والقول الاول اصح و قول اول کہ امر ست بکشتن اینها در نماز صحیح ترست **باب** ماجاء فی سجدتی السهو قبل السلام باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق دو سجدۂ سہو کہ پیش از سلام دادن نماز ست حدثنا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن بحينة الاسدي حليف بني عبد المطلب عبد اللہ بن مالک بن القشب بکسر قاف و سکون المعجمۃ و موحدہ از وی ابو محمد و بحینہ بموحدہ و مہملہ مصغر صحابی ست معروف و بحینہ نام مادر عبد اللہ ست و پدر عبد اللہ مالک ست و وی از ازد شنوءہ بود و او در اسلام از سابقین بود فاضل و صائم الدہر بود در آخر خلافت معاویہ وفات یافت ان النبي صلى الله عليه وسلم قام في صلوة الظهر وعليه جلوس بدرستیکہ آنحضرت برخاست پس از دو رکعت گزاردن ظہر درحالیکہ بر آنحضرت قعدۂ اولی بود و او را فراموش کردہ برکعت سوم برخاست فلما اتم صلاته سجد سجدتين پس ہرگاہ تمام کرد آنحضرت نماز خود را چہار رکعت سجدہ کرد دو سجدہ يكبر في كل سجدة کہ تکبیر میگفت در ہر سجدہ وهو جالس درحالیکہ آنحضرت نشستہ بودند یعنی در حال استادہ تکبیر نمیگفت بلکہ نشستہ در قعدہ میگفت قبل ان يسلم پیش از ینکہ سلام گوید وسجدهما الناس معه و سجدہ کردند آن دو سجدہ را مردم ہمراہ آنحضرت مكان ما نسي من الجلوس بجای آنکہ فراموش کردہ پس از قعدہ پس از دو رکعت

وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف اخرجہ احمد و سہو آنحضرت ذکر کردہ خواہد شد حدثنا محمد بن بشار نا عبد الاعلى وابو داود قالا نا هشام عن يحيى بن ابي كثير عن محمد بن ابراهيم ان ابا هريرة والسائب القاري بدرستیکہ ابو ہریرہ و سائب القاری کہ ہر دو صحابی بودند كانا يسجدان سجدتي السهو قبل التسليم میکردند دو سجدۂ سہو را پیش از سلام دادن قال ابو عيسى حديث ابن بحينة حديث حسن والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعي يرى سجود السهو كله قبل التسليم اعتقاد میکند امام شافعی سجدہ سہو را پیش از سلام دادن ويقول هذا الناسخ لغيره و میگوید شافعی کہ حدیث سجدۂ سہو پیش از سلام ہر آئینہ ناسخ ست غیر او را کہ پس از سلام ست من الاحاديث از احادیث ويذكر ان آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم كان على هذا و ذکر میکند امام شافعی بدرستیکہ آخر فعل آنحضرت بر این بود

شرح ابی الطیب

باب ماجاء في سجدتي السهو قبل السلام **قوله** عبد الله بن بحينة الاسدي بسكون السين في الاسد والازد واحد وبحينة بضم الباء الموحدة وفتح الحاء المهملة وبعدها ياء التصغير ونون هي امه وابوه مالك وليس له عند المصنف وابي داود الا هذا الحديث وبحينة بنت الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف **قوله** وعليه جلوس اي والحال ان عليه ان يجلس او بقي عليه جلوس اي قام وترك الجلوس

قوت المغتذي

عن عبد الله بن بحينة الاسدي بسكون السين والاسد والازد واحد وبحينة بضم الباء الموحدة وفتح الحاء المهملة وبعدها ياء التصغير ونون هي امه وابوه مالك بن القشب وليس له عند المصنف وابي داود الا هذا الحديث

شرح سراج احمد

کہ پیش از سلام کردہ وقال احمد و اسحق اذا قام الرجل فی الرکعتین فانہ یسجد سجدتی السھو قبل السلام علی حدیث ابن بحینة عمل بر حدیث ابن بحینہ کردہ کہ در وی سجدہ پیش از سلام ست و مصنف نسب عبداللہ را ذکر میکند و عبدالله بن بحینة هو عبدالله بن مالك ابن بحینة مالك ابوه وبحینة امه هكذا اخبرنی اسحق بن منصور عن علی بن المدینی ترجمہ اش ظاہر ست قال ابو عیسیٰ واختلف اهل العلم فی سجدة السهو گفت مصنف واختلاف کردہ اند اہل علم در ادا کردن دو سجدہ سہو متی یسجدهما الرجل قبل التسلیم او بعدہ چہ وقت ادا کند ہر دو سجدہ را آدمی یا گذارد پیش از سلام نماز یا پس از سلام فرای بعضهم ان یسجدهما بعد السلام وهو قول سفین الثوری واهل الکوفة بدانکہ امام اعظم ابو حنیفہ کوفی رحمة اللہ علیہ گفتہ کہ احادیث بسیار در روی وارد اند کہ آنحضرت پس از سلام سجدہ سہو کردہ و در کتب ستہ از عبداللہ بن مسعود آمدہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرد بعد از سلام اگرچہ عبداللہ بن بحینہ قبل از سلام نیز آوردہ کذا ذکر الشیخ ابن الہمام و ابو داود و ابن ماجہ و احمد و عبدالرزاق از ثوبان آوردہ اند کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم گفت لکل سہو سجدتان بعد ما یسلم و چون فعل متعارض شد تمسک بقول کریم و قول قوی ست از فعل نزد امام ما ابی حنیفہ چنانکہ در اصول فقہ ثابت شدہ و شمنی شارح مختصر گفتہ است کہ این قول جمعی از صحابہ است مثل سعد بن ابی وقاص و عبداللہ بن مسعود و عمار بن یاسر و ابن عباس و ابن الزبیر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین وقال بعضهم یسجدهما قبل السلام وهو قول اکثر الفقهاء من اهل المدینة مثل یحیی بن سعید و ربیعة وغیرهما وبه یقول الشافعی

شرح ابی الطیب

قوله اذا قام الرجل فی الرکعتین فانه الخ یرید به ان هذا فی هذا القسم من السهو المخصوص لا فی مطلق السهو **قوله** هو عبدالله ابن مالك بن بحینة هو اسم امه فینبغی ان یکتب الف ابن و ینون مالك لیندفع الوهم ویعرف ان ابن بحینة نعت لعبدالله لا لمالك **قوله** فرای بعضهم ان یسجدهما بعد السلام قال المحقق ابن الهمام انه روی انه علیه السلام سجد للسهو قبل السلام فی الکتب الستة عن عبدالله بن بحینة وروی انه سجد بعد السلام فی الستة ایضا من حدیث ذی الیدین انه صلی اثنتین اخریین ثم سلم ثم کبر ثم سجد و فی روایة لمسلم وابی داود والنسائی انه صلی الله علیه وسلم صلی العصر فسلم من ثلاث الی ان قال فصلی رکعة ثم سلم ثم سجد سجدتین ثم سلم واما قوله علیه السلام لکل سهو سجدتان بعد السلام فرواه ابو داود وابن ماجة عن اسمعیل ابن عیاش قال البیهقی انفرد به اسمعیل بن عیاش ولیس بالقوی ونحن نمنع ذلك بل الحق فی ابن عیاش توثیقه مطلقا کما عنه اشد الناس مقالة فی الرجال یحیی بن معین فانه قال انه ثقة وتوهینه عن ابی اسحق الفزاری لا یقبل وناهیك بابی زرعة وقال لم یکن بالشام بعد الاوزاعی وسعید بن عبدالعزیز احفظ من اسمعیل بن عیاش وغایة ما عن ابن معین فیه قوله عن الشامیین حدیثه صحیح وخلط عن المدنیین وروایته لهذا الحدیث عن الشامیین رواه عن عبیدالله بن عبید الکلاعی وهو الشامی الدمشقی قال ابن معین لیس به باس عن زهیر بن سالم العنسی بالنون وهو ابو المخارق الشامی ذکره ابن حبان فی الثقات عن عبدالرحمن ابن جبیر قال ابو زرعة والنسائی ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات فهذا تشریع عام قولی بعد السلام من سهو الشك والتحری ولا قائل بالفصل بینه وبین تحقق الزیادة والنقص فقد تم هذا الحدیث فی حق الحجیة انتهی والنسخ محتاج الی التاریخ ولم یثبت والقول مقدم علی الفعل واما ما قاله المصنف رحمه الله تعالی من النسخ فالظاهر انه بالنسبة الی حدیث ذی الیدین فقط لان الکلام منسوخ فکذا ما ذکر فیه من السلام قبل السجدتین ولکن لا یلزم من نسخ بعض الحدیث ان یکون کل ما ذکر فیه منسوخا وسیاتی ان الامام احمد قال بنسخ حدیث ذی الیدین

عارضة الاحوذی

عن جدة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی المستحاضة تدع الصلوة ایام اقرائها التی کانت تحیض فیها ثم تغتسل وتتوضأ عند کل صلوة وتصوم وتصلی

عمران بن طلحة عن امه حمنة بنت جحش قالت کنت استحاض حیضة کبیرة شدیدة فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم استفتیه واخبره فوجدته فی بیت اختی زینب فقلت ما تامرنی فیها قد منعتنی الصیام والصلوة قال نعت لك الکرسف فانه یذهب الدم قالت هو اکثر من ذلك قال فتلجمی قالت هو اکثر

اسماء الرجال

عارضة الاحوذي

من ذلك قال فاتخذي
ثوبا قالت هو اكثر
من ذلك انما اثج ثجا
فقال النبي صلى الله
عليه وسلم سآمرك
بامرين ايهما صنعت
اجزاعنك فان
قويت عليهما فانت
اعلم انما هي ركضة
من الشيطان
فتحيضي ستة ايام
او سبعة ايام في
علم الله ثم اغتسلي
فاذا رايت انك
قد طهرت واستنقات
فصلي اربعا وعشرين
ليلة او ثلثا وعشرين
ليلة وايامها وصلي
وصومي فان ذلك
يجزيك وكذلك
فافعلي كما يحيض
النساء وكما يطهرن
لميقات حيضهن
وطهرهن فان قويت
على ان تؤخري الظهر
وتعجلي العصر ثم
تغتسلين حتى
تطهرين وتصلين

شرح سراج احمد

قال بعضهم وگفته اند بعضی علما اذا كانت زيادة في الصلوة چون باشد سهو بزيادتی در نماز چنانكه پنج ركعت كرد فبعد السلام پس سجده
كند پس از سلام واذا كان نقصانا فقبل السلام وچون باشد نقصان در نماز چنانكه ترک قعده پس پيش از سلام سهو ست وهو قول
مالك بن انس و آن قول امام مالک ست قال احمد وگفت امام احمد ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في سجدتي السهو روايت كرده شده است
از آنحضرت در حق سجدهٔ سهو چيزی فيستعمل كل على جهته پس عمل كند هر كس بر جهتی كه بيند مصلحتی را وتفصيل آن مينمايد كه اذا قام في
الركعتين على حديث ابن بحينة وچون برخاست مصلی در دو ركعت و تشهد نكرد عمل بر حديث عبد الله بن بحينه نمايد فانه يسجدهما قبل السلام
پس لازم ستيكه مصلی سجدهٔ سهو كند پيش از سلام واذا صلى الظهر خمسا فانه يسجدهما بعد السلام وچون گذارد نماز ظهر پنج ركعت پس لازم ستيكه او
سجده كند پس از سلام واذا سلم في الركعتين من الظهر والعصر فانه يسجدهما بعد السلام وچون مصلی سلام داد بفراموشی در دو ركعت از ظهر وعصر مثلا
واين زيادتی ست در نماز پس بايد ستيكه مصلی هر دو سجدهٔ سهو كند پس از سلام وكل يستعمل على جهته وهر كس عمل كند بر جهتی وحادثه كه عارض
وی شده چنانكه ذكر يافته وكل سهو ليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فان سجدتي السهو فيه قبل السلام وهر سهوی
كه نباشد در وی از آنحضرت ذكری پس بايد ستيكه سجدهٔ سهو در وی پيش از سلام باشد واين تمام قول امام احمد بود وقال اسحق نحو قول
احمد في هذا كله وگفت اسحق بن راهويه مانند قول امام احمد در همه اين صورتها الا انه قال مگر اسحق اين قول را نگفته است كه كل سهو
ليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فان كانت زيادة في الصلوة يسجدهما بعد السلام وان كان نقصانا يسجدهما
قبل السلام ترجمهٔ اين ذكر يافته است **باب** ما جاء في سجدتي السهو بعد السلام والكلام باب است در بيان آنچه آمده است
در حق هر دو سجدهٔ سهو كردن پس از سلام وكلام حدثنا اسحق بن منصور نا عبد الرحمن بن مهدي نا شعبة عن الحكم
عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا بدرستيكه آنحضرت گذارد نماز
ظهر را پنج ركعت فقيل له ازيد في الصلوة پس گفته شد مر آنحضرت را آيا زياده كرده شد در نماز كه چهار ركعت بود و پنج شد ام نسيت
يا فراموش كرده و شايد كه اين گوينده ذو اليدين باشد فسجد سجدتين بعد ما سلم پس سجده كرد آنحضرت دو سجده پس از سلام

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في سجدتي السهو بعد السلام والكلام **قوله** فسجد سجدتين بعد ما سلم قال بعض العلماء لا ينافي
هذا ان السجود قبل السلام مطلقا لانه لم يعلم بزيادة الركعة الا بعد السلام وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على
ان سجود السهو بعد السلام لتعذره قبله اقول ظاهر ما في البخاري انه تكلم قبل السلام ثم لما اخبروه صلى الله عليه وسلم
سلم قصد السهو ثم سجد سجدتين وفي لفظه عن عبد الله بن مسعود رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا
فقيل له ازيد في الصلوة فقال وما ذاك قال صليت خمسا فسجد سجدتين بعد ما سلم فقوله صلى الظهر خمسا ليس فيه
انه سلم قبل اخبارهم وقوله فسجد سجدتين بعد ما سلم بالفاء التعقيبية يدل على ان الجميع وقع بعد السؤال لان
الكلام كان جائزا ح في الصلوة واما القول بان المراد بالسلام المفهوم من قوله بعد ما سلم هو السلام الذي
وقع قبل كلامهم فبعيد من العبارة فدل الحديث على ان سجدتي السهو بعد السلام والله اعلم بمراد النبي صلى الله
عليه وسلم وقال بعضهم ان معناه انه سلم على خمس فلما اخبر سلم ثانيا وسجد سجدتين
وقال هذا ظاهر وان لم ار من ذكره اقول غير ظاهر والله اعلم

شرح سراج احمد

وکلام چنانکہ قصۂ ذی الیدین طویل در حدیث شیخین ست شاید کہ این کلام در حق آنحضرت منشأ نماز نبود قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح

حدثنا ھناد ومحمود بن غیلان قالا ثنا ابو معٰویة عن الاعمش عن ابراھیم عن علقمة عن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم

سجد سجدتی السھو بعد الکلام وفی الباب عن معٰویة بن خدیج اخرجه ابن ابی شیبة وعبد الله بن جعفر اخرجه ابو داود والنسائی بلفظ من

شک فی صلاته فلیسجد سجدتین بعد ما یسلم وصححه ابن خزیمة وابی ھریرة اخرجه الشیخان بدانکہ احادیث سجدۂ سہو پس از سلام وارد اند از بسیاری

صحابہ چنانکہ احمد وابو داود حدیث ثوبان وشیخان از عبد اللہ بن مسعود وابو داود والنسائی از عبد اللہ بن جعفر وحدیث ابی ہریرہ را در قصۂ

ذی الیدین شیخان ومسلم حدیث عمران بن حصین وابو داود وترمذی حدیث مغیرہ وحاکم حدیث سعد بن ابی وقاص وعقبۂ بن عامر وطبرانی

در صغیر از انس بن مالک وابن سعد از عبد اللہ بن الزبیر وعبد اللہ بن عباس اخراج کردہ اند حدثنا احمد بن منیع نا ھشیم عن ھشام بن

حسان عن محمد بن سیرین عن ابی ھریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم سجدھما بعد السلام قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح

وقد رواه ایوب وغیر واحد عن ابن سیرین چنانکہ ہشام از ابن سیرین روایت کردہ است وحدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح

والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا اذا صلی الرجل الظھر خمسا فصلاته جائزة ویسجد سجدتی السھو وان لم یجلس فی

الرابعة گفتہ اند اہل علم چون گذارد مردی نماز ظہر را پنج رکعت پس نماز او رواست وسجدۂ سہو کند واگرچہ نشستہ باشد در رکعت چہارم

وقعدۂ اخیرہ نکردہ باشد وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وآن مذہب شافعی واحمد واسحٰق ست وقال بعضھم اذا صلی

الرجل الظھر خمسا ولم یقعد فی الرابعة مقدار التشھد فسدت صلاته وگفتہ اند بعضی علما چون بگذارد مردی ظہر را پنج رکعت

ونہ نشست در رکعت چہارم وقعدہ نہ نمود مقدار خواندن تشہد فاسد گردد وتباہ می شود نماز وی وبه یقول

سفیان الثوری وبعض اھل الکوفة بدانکہ نزد حنفیہ در صورت گذاردن خمس تفصیل ست اگر سہو کرد از قعدۂ

اخیرہ وبرخاست برای رکعت خامسہ رجوع کند بقعدہ مادام کہ سجدہ نکردہ باشد برای رکعت خامسہ واگر سجدہ

کرد باطل گردد فرض او وضم کند با خامسہ سادسہ را اگر خواہد واگر کردہ قعدۂ اخیرہ وبرخاست پیش از سلام رجوع کند

بقعدہ مادام کہ سجدہ نکردہ است برای خامسہ واگر سجدہ کرد تمام گشت فرض او وضم کند بوی سادسہ ومستحسن ست

کہ سجدہ کند برای سہو بعد از سلام چنانکہ در کتب فقہ مسطور ست

باب ما جاء فی التشھد فی سجدتی السھو

باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در تشہد کردن در ادای سجدۂ سہو حدثنا محمد بن

یحیی نا محمد بن عبد الله الانصاری قال اخبرنی اشعث عن ابن سیرین عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن

ابی المھلب عن عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی بھم فسھا بدرستیکہ آنحضرت نماز گذارد با صحابہ پس سہو

کرد فسجد سجدتین پس سجدہ کرد برای سہو دو سجدہ ثم تشھد ثم سلم پس تشہد خواند پس سلام داد درین حدیث تعیین

موضع سہو نکردہ وذکر تشہد کردہ ودر احادیث دیگر ذکر تشہد نیست واین حدیث موافق مذہب ماست ومذہب

امام احمد نیز ہمین ست وبعضی مالکیہ وشافعیہ ہم برین اند وآنچہ اختلاف ست کہ صلوة ودعا کہ در تشہد آمدہ است

شرح ابی الطیب

قوله فسدت صلاته وحملوا حدیث ابن مسعود علی انه قعد فی الرابعة ثم قام الی الخامسة بعد القعود ولا یتحول الفرض نفلا وتفسد الصلوة اصلا علی الروایتین

باب ما جاء فی التشھد فی سجدتی السھو

عارضة الاحوذی

الظھر والعصر جمیعا ثم تؤخرین المغرب وتعجلین العشاء ثم تغتسلین وتجمعین بین الصلاتین فافعلی وتغتسلین مع الصبح وتصلین وكذلك فافعلی وصومی ان قویت علی ذلك فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم وھو اعجب الامرین الیّ صحیح حسن عروة عن عائشة قالت استفتت ام حبیبة بنت جحش رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت انی استحاض فلا اطھر افادع الصلوة فقال انما ذلك عرق فاغتسلی ثم صلی فكانت تغتسل لكل صلوة قال قتیبة قال اللیث لم یذكر ابن شھاب ان رسول الله صلی الله

عارضة الاحوذي

عليه وسلم احرام
حبيبة ان تغتسل
لكل صلوة ولكنه
شئ فعلته هي
اسناد احاديث
الحديث ومسائله
من معضلات
الدين مشكلات
الفقه وما ابصر
بصرى وبصيرتى
فى اقامتى ورحلتى
من يقوم على
مسائل الحيض
الا واحدا من
علمائنا وهو ابو محمد
ابراهيم بن امدية
المقدسى فانه كان
قد جعلها سمير
عينه ولذ فكره
حتى استقل باعبائها
وفتح مقفلاتها
وحصل فروعها
غير ان احاديثها
والقول عليها ربما
قصر فيها او قد قيدت
من شواردها
بدائع وسالفى
السيكر بها اجمالا

شرح سراج احمد

در تشهدی که پیش از سجده است بخواند یاد را آنکه بعد از وست انچه که اختیار کرخی ست که از حنفیه است بر ثانی ست و در هدایه گفته صحیح همین ست و در بعضی از شروح هدایه گفته که صواب آنست که در اول بخواند و طحاوی گفته که هر دو بخواند و شیخ ابن الهمام گفته که قول طحاوی احوط است و هکذا فی فتاوی قاضیخان قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وروى ابن سيرين عن ابى المهلب وهو عم ابى قلابة غير هذا الحديث وروى محمد هذا الحديث عن خالد الحذاء عن ابى قلابة عن ابى المهلب وابو المهلب اسمه عبد الرحمن بن عمرو ويقال ايضا معوية بن عمرو و گفته می شد نام ابو المهلب معاویه بن عمرو چنانکه عبد الرحمن بن عمرو ست وقد روى عبد الوهاب الثقفى وهشيم وغير واحد هذا الحديث عن خالد الحذاء عن ابى قلابة بطوله چنانکه در اسناد حدیث مذکور ست وهو حديث عمران بن حصين ان النبى صلى الله عليه وسلم سلم فى ثلث ركعات وآن حديث عمران بن حصين ست که بدرستیکه آنحضرت سلام داد در سه رکعت من العصر که از نماز عصر بود فقام رجل يقال له الخرباق پس برخاست مردی که گفته میشد او را خرباق بکسر خای معجمه وسکون را و این حدیث عمران بن حصین را مسلم بطول ذکر نموده است که ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر وسلم فى ثلث ركعات ثم دخل منزله فقام اليه الرجل يقال له الخرباق وكان فى يديه طول فقال يا رسول الله فذكر له صنيعه حتى انتهى الى الناس فقال اصدق قالوا نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم واختلف اهل العلم فى التشهد فى سجدتى السهو و اختلاف کرده اند اهل علم در تشهد در دو سجدهٔ سهو فقال بعضهم يتشهد فيهما ويسلم پس گفته اند بعضی علما تشهد کند در هر دو وسلام دهد وقال بعضهم ليس فيهما تشهد وتسليم وگفته اند بعضے علما که نیست در هر دو تشهد و تسلیم و در بعضی روایات تشهد و تسلیم هر دو معروف باللام واقع شده اند واذا سجدهما قبل التسليم و چون سجده کرد هر دو پیش از سلام لم يتشهد تشهد نخواند وهو قول احمد واسحق قالا اذا سجد سجدتى السهو قبل السلام لم يتشهد گفته اند احمد و اسحق چون سجده کرد دو سجدهٔ سهو پیش از سلام تشهد نخواند **باب فيمن يشك فى الزيادة والنقصان** باب ست در حق کسیکه شک کند در زیادتی و نقصان حدثنا احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم نا هشام الدستوائى عن يحيى بن ابى كثير عن عياض بن هلال و گویند ابن ابی زهیر الانصاری مجهول از ثالثه بود قال قلت لابى سعيد گفت عیاض گفتم مر ابی سعید خدری را احدنا يصلى فلا يدرى كيف صلى یکی از ما نماز گذارد پس نمیداند که چسند گذارده است چه کند فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم

شرح ابى الطيب

قوله هذا حديث حسن غريب لتفرد رواية محمد ابن سيرين بزيادة التشهد لكن لا تضر الغرابة لان زيادة الثقة مقبولة وليس لرواية غيره تعرض للتشهد لا نفيا ولا اثباتا ومن حفظ حجة على من لا يحفظ ورواه البيهقى وغيره والاختلاف فى رفعه ووقفه لا يضر لان مثل هذا الموقوف فى حكم المرفوع ويؤيده ان جماعة من متاخرى الشافعية اخذوا من هذا الحديث ان الاصح ان التشهد بعد سجود السهو مندوب بل ادعى الشيخ ابو حامد الشافعى الاتفاق على ذلك والمصنف ايضا حسنه والغرابة لا تنافيه **قوله** فى التشهد فى سجدتى السهو اى بعد سجدتى السهو فى صورة سجدتى السهو **قوله** يتشهد فيهما اى سجدتى السهو يعنى فى صورتيهما بحذف المضاف **باب فيمن يشك فى الزيادة والنقصان**

الترجمة

شرح سراج احمد

فلم یدر کیف صلی فلیسجد سجدتین وھو جالس پس گفت ابوسعید خدری فرمود آنحضرت چون گذارد یکی از شما پس نداند کہ چند گذاردہ است پس باید کہ سجدہ کند دو سجدہ در حالیکہ او نشستہ باشد واین صورت شک ست و فرق میان سہو و شک آنست کہ در سہو جزم میکند بیک جانب و در شک تردد دارد کہ اینست یا آن واین حدیث ابی سعید را احمد و مسلم وابوداود و نسائی وابن ماجہ باین الفاظ اخراج کردہ است اذا شک احدکم فی صلاتہ فلم یدر کم صلی ثلثا ام اربعا فلیطرح الشک ولیبن علی ما استیقن ثم یسجد سجدتین قبل ان یسلم فان کان صلی خمسا شفعن لہ صلاتہ وان کان صلی اتماما لاربع کانتا ترغیما للشیطان و حاکم وابن حبان از ابی سعید بالفاظ دیگر روایت کردہ وفی الباب عن عثمان وابن مسعود اخرجہ ابوداود والبیہقی والشیخان والنسائی وابن ماجہ بالفاظ مختلفۃ وعائشۃ اخرجہ ابویعلی فی مسندہ والبیہقی وابی ہریرۃ اخرجہ الشیخان وابوداود والنسائی قال ابوعیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن وقد روی ھذا الحدیث عن ابی سعید من غیر ھذا الوجہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از ابی سعید بدیگر طریق سوای این طریقہ مذکورہ وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخرجہ احمد وابن ماجۃ والحاکم والبیہقی عن عبدالرحمن بن عوف انہ قال اذا شک احدکم فی الواحدۃ والثنتین بدرستیکہ آنحضرت فرمود چون شک کرد یکی از شما در یک رکعت یا دو رکعت کہ یک رکعت گذاردہ ام یا دو رکعت گذاردہ ام ویقین بر ہیچ جانب نبودہ فلیجعلھا واحدۃ پس باید کہ بگرداند آن نماز را یک رکعت یعنی بنا بر اقل نماید واذا شک احدکم فی الاثنتین والثلث وچون شک کرد یکی از شما در دو رکعت کہ دو رکعت گذاردہ ام یا سہ رکعت گذاردہ ام فلیجعلھا اثنتین پس باید کہ بگرداند آن نماز را دو رکعت وبنا بر دو رکعت نماید ویسجد فی ذلک سجدتین وسجدہ کند در وی دو سجدہ سہو قبل ان یسلم پیش ازینکہ سلام دہد والعمل علی ھذا عند اصحابنا مصنف گوید وعمل برین ست نزد اصحاب ما وقال بعض اھل العلم اذا شک فی صلاتہ فلم یدر کم صلی فلیعد وگفتہ اند بعضی اہل علم چون شک کرد یکی در نماز خود پس نمیداند کہ چند رکعت گذاردہ است پس باید کہ اعادہ کند نماز را وباز از سر نو خواند حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن ابن شہاب عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الشیطان یاتی احدکم فی صلاتہ بدرستیکہ شیطان می آید یکی از شما را در نماز وی فیلبس علیہ حتی لا یدری کم صلی پس مشتبہ شد

شرح ابی الطیب

قولہ فلیسجد سجدتین ای فلیطرح الشک ولیبن علی ما استیقن ثم یسجد سجدتین کما فی مسلم عن ابی سعید ففی ھذہ الروایۃ اختصار عن بعض الرواۃ **قولہ** وھو جالس ای اثناء السجود ومال الیہ وھو جالس فالجملۃ حالیۃ **قولہ** فلم یدر کم صلی فلیعد حملہ علماؤنا علی ما اذا کان ذلک اول ما سھا واختلفوا فی معنی اول ما سھا واصح الاقوال اول ما سھا فی عمرہ والا یتحری ما ھو الاحری ویبنی علیہ **قولہ** فیلبس علیہ بفتح یاء المضارعۃ وکسر الموحدۃ ای یخلط علیہ و شوش خاطرہ فی النھایۃ لبست الامر بالفتح البسہ اذا خلطت بعضہ ببعض ومنہ قولہ تعالی وللبسنا علیھم ما یلبسون وربما شدد للتکثیر

قوت المغتذی

فیلبس بفتح یاء المضارعۃ وکسر الموحدۃ

عارضۃ الاحوذی

عنی ان لا یکون عند کم حملا فنقول المستحاضۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس الاولی حمنۃ بنت جحش بن رئاب من بنی اسد بن خزیمۃ اخت زینب بنت جحش زوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانت تحت مصعب ابن عمیر فلما قتل یوم احد تزوجھا طلحۃ بن عبید اللہ فولدت لہ محمدا و عمران ابنی طلحۃ فروی عنھا ابنھا محمد بن طلحۃ حدیثا فی الحیض الثانیۃ ام حبیبۃ ویقال ام حبیب ابنۃ جحش بن رئاب الاسدی اخت حمنۃ زوج عبد الرحمن ابن عوف الثالثۃ فاطمۃ بنت ابی حبیش

الترجمۃ

[illegible]

شرح سراج احمد

بروی کار وخطا میکند و در شک وشبہ می افگند او را تا آنکہ در نمی یابد کہ چند رکعت گذاردہ است فاذا وجد ذلک احدکم فلیسجد
سجدتین وھو جالس پس چون بیابد آن لبس وشک را یکی از شما پس باید کہ سجدہ کند دو سجدہ وحال آنکہ وی نشستہ است قال
ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن خلد بن عثمۃ بثلثہ ساکنہ کہ قبل از وی فتحہ است گویند
کہ عثمہ مادر وی بود حنفی بصری صدوق بود و خطا میکرد نا ابراھیم بن سعد قال ثنی محمد بن اسحق عن مکحول بن عبد اللہ
ابو عبد اللہ وگویند ابو ایوب وگویند ابو مسلم تابعی فقیہ شام ثقہ بود واو از سبی کابل بود واو وحید عصر خود بود وکان لا یفتی حتی یقول
لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ہذا رای والرای یخطی ویصیب در سنہ ثمان عشر ومائۃ وفات کرد باختلاف روایات عن کریب
بضم کاف وفتح را وسکون تحتیہ ابو رشدین بن ابی مسلم الحجازی مولی عبد اللہ بن عباس زمان عثمان دریافتہ گفت یحیی ونسائی ثقہ
بود وحسن الحدیث در مدینہ سنہ ثمان وتسعین وفات کرد عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف بن الحارث بن زہرۃ
ابن کلاب بن مرۃ بن کعب بن لوی بن غالب القرشی الزہری ابو محمد ولادت وی بعد از فیل بدہ سال بود ودر جاہلیت نام او عبد الکعبہ
بود وگویند عبد عمرو پس تسمیہ کرد او را آنحضرت عبد الرحمن ومادر او شفا بنت عبد عوف بن الحارث بن زہرہ بود اسلام آوردہ و
ہجرت کردہ واو قدیم الاسلام بود کہ ایمان آورد بر دست ابی بکر صدیق وہجرت کرد بسوی حبشہ ہجرتین واو یکی از عشرہ مبشرہ بود
وحاضر گشت ہمہ مشاہد را ہمراہ آنحضرت وثابت ماند در روز احد ونماز گذارد آنحضرت در پس وی در غزوۂ تبوک واتم مافاتہ وتصدق
باربعۃ آلاف ثم تصدق باربعین الفا ثم تصدق باربعین الف دینار ثم حمل علی خمس مائۃ فرس فی سبیل اللہ ثم علی خمس مائۃ فرس
راحلۃ وکان عامۃ اموالہ من التجارۃ بالمدینۃ واو از اغنیای صحابہ بود وچون بمدینہ ہجرت کرد فقیر بود ووصیت کرد برای صد کس از
اہل بدر ہر یک را چہار صد دینار ودر حدیث عائشہ است انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال رایت عبد الرحمن
ابن عوف یمشی حبوا فی الجنۃ فتصدق بالعیر التی جاءتہا من الشام کلہا واوصی لامہات المومنین بحدیقۃ بیعت باربع مائۃ الف واوصی
بخمسین الف دینار فی سبیل اللہ والف فرس در سنہ احدی وثلثین وفات یافت پیش از عثمان بشش ماہ ونماز گذارد بروی عثمان
بنا بر وصیت وی ودر بقیع مدفون گشت وروی عن عثمان انہ مرض مرضا فکتب لہ بالخلافۃ فشق ذلک علیہ ودعا اللہ ان یمیتہ قبل
عثمان قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سہا احدکم فی صلاتہ چون فراموش کند یکی از شما در نماز خود فلم یدر
واحدۃ صلی او ثنتین پس نداند مصلی کہ یک رکعت گذاردہ یا دو رکعت گذاردہ فلیبن علی واحدۃ پس باید کہ بنا کند بر یک
رکعت کہ اقل ست وقتیکہ شک باشد وگمان وی بر ہر دو جانب مساوی بود فان لم یدر ثنتین صلی او ثلثا فلیبن
علی ثنتین پس اگر نداند کہ دو گذاردہ یا سہ رکعت گذاردہ پس باید کہ بنا کند بر دو رکعت کہ اقل ست فان لم یدر
ثلثا صلی او اربعا فلیبن علی ثلث ولیسجد سجدتین قبل ان یسلم قال ابو عیسی ھذا حدیث
حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث عن عبد الرحمن بن عوف من غیر ھذا الوجہ وتحقیق روایت کردہ شد ست

شرح ابی الطیب

قولہ سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سہا احدکم فی صلاتہ فلم یدر واحدۃ صلی او ثنتین الخ ھذا
الحدیث مفصل للاجمال الوارد فی الاحادیث السابقۃ فعلیہ التعویل ثم یجب ارجاع الاجمال الیہ والحق انہ لا تفصیل فی الشک
من کونہ اول ما سہا ان ثانیا لان الحدیث مطلق وھو ارفق بالناس والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ارسل رحمۃ ورافۃ لہم

عارضة الاحوذي

ابن المطلب بن
اسد بن عبد العزی
ابن قصی القرشیۃ
الاسدیۃ ھی التی
استحیضت فشکت
ذلک الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
کما روی من وجوہ
الرابعۃ سہلۃ بنت
سہیل بن عمرو القرشیۃ
العامریۃ ذکر حدیثہا
ابو داود وھو معلول
وکانت زوج ابی حذیفۃ
ابن عتبۃ بن ربیعۃ
ثم خلف علیہا بعدہ
عبد الرحمن بن عوف
وولدت لہ سالم
ابن عبد الرحمن
ابن عوف الخامسۃ
سودۃ بنت زمعۃ
زوج النبی صلی اللہ
علیہ وسلم رواہ
العلاء بن المسیب
عن الحکم بن جعفر
ان سودۃ استحیضت
وعضدہ ما رواہ
فی صحیح البخاری خلد
عن عکرمۃ عن

شرح سراج احمد

این حدیث از عبد الرحمن بن عوف از بسیار طرق سوای این طریق مذکوره واخرجه احمد ایضا مصنف دیگر طریق وی را ذکر میکند رواه
الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف عن النبی صلی الله علیه وسلم

باب ماجاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظهر والعصر باب ست در بیان انچه آمده است در حق مردی که سلام دهد در دو رکعت
از نماز ظهر وعصر حدثنا الانصاری نا معن نا مالك عن ایوب بن ابی تمیمة وهو السختیانی عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة
ان النبی صلی الله علیه وسلم انصرف عن اثنتین بدرستیکه آنحضرت برگشت وسلام داد از گذاردن دو رکعت در ظهر یا در عصر یا در
عشا بود چنانکه در حدیث شیخان بلفظ احدی صلوتی العشاء واقع شده فقال له ذو الیدین پس گفت مر آنحضرت را ذوالیدین یعنی خداوند
دو دست که در هر دو دست وی درازی بود از انجهت ذوالیدین میگفتند که بهر دو دست کار میکرد وبعضی میگویند از انجهت که دو لپسر داشت
ونام او عمر بن عبد بن عمرو وکنیت او ابو محمد وبعضی گویند نامش خرباق بود وبعضی گویند که خرباق نام مردی دیگر ست که او را ذوالشمالین
گویند وبعضی گویند که خرباق غیر ذی الیدین وذی الشمالین ست اقصرت الصلوة آیا کوتاه شد وکوتاه کرده شد نماز ام نسیت
یا رسول الله یا فراموش کردی وسهو شد ترا فقال النبی صلی الله علیه وسلم اصدق ذو الیدین پس فرمود مر صحابه را خطاب
کرده فرمود آیا راست گفته ذوالیدین که فراموش کردم نماز را فقال الناس نعم پس گفتند صحابه آری فراموش کردی فقام رسول الله
صلی الله علیه وسلم فصلی اثنتین اخریین پس باستاد آنحضرت پس بگذارد دو رکعت دیگر را ثم سلم پس تر سلام داد ثم کبر سلام
ثم کبر فسجد مثل سجوده او اطول پس تر از سلام تکبیر گفت پس سجده کرد مانند سجدۂ خود که در نماز میکرد یا دراز تر از ان ثم کبر پس تر
الله اکبر گفت فرفع ثم سجد مثل سجوده او اطول پس برداشت سر مبارک را از سجده پس تر باز سجده کرد مانند سجدۂ خود یا دراز تر
از وی بدانکه سهو از آنحضرت صلی الله علیه وسلم در چند مواضع واقع شده از قعدۂ اولی چنانکه در حدیث عبد الله بن بحینه وارد
شده دوم از رکعت اخیر چنانکه در حدیث ذی الیدین واقع شده وسوم از رکعت اخیر چنانکه در حدیث خرباق آمده چهارم
در زیادت خامسه چنانکه در حدیث عبد الله بن مسعود ست پس مجتهدان بر آن قیاس کرده اند وگفته اند هر که فراموش کند
واجبی را از واجبات نماز سجدۂ سهو بر وی واجب گردد واصحاب ظواهر هم بران موضع که آنحضرت سجده کرده اقتصار کنند و
در غیر این مواضع سجده نکنند وفی الباب عن عمران بن حصین اخرجه ابن ابی شیبة والطبرانی وابن عمر اخرجه الحاکم والبیهقی
وذی الیدین اخرجه احمد والطبرانی قال ابو عیسی وحدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح واختلف اهل
العلم فی هذا الحدیث فقال بعض اهل الکوفة اذا تکلم فی الصلوة ناسیا او جاهلا او ما کان فانه یعید
الصلوة اختلاف کرده اند اهل علم درین حدیث پس گفته اند بعضی اهل کوفه یعنی امام اعظم ابو حنیفه چون سخن کند مصلی
در نماز بفراموشی یا بجهل یا بچیزیکه باشد پس بدرستیکه مصلی اعادۂ نماز کند ونماز او تباه گشت واعتلوا بان هذا الحدیث کان
قبل تحریم الکلام فی الصلوة وتوجیه کرده اند بعضی اهل کوفه بدرستیکه این حدیث ذی الیدین بود پیش از تحریم کلام در نماز

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظهر والعصر **قوله** اقصرت الصلوة ام نسیت روی مبنیا للمفعول
والفاعل بفتح القاف وضم الصاد والصلوة مرفوع علی الفاعلیة او النیابة وعلی الاخیر معناه ان الله تعالی قصرها وعلی
الاول صارت قصیرة **قوله** واعتلوا بان هذا الحدیث کان قبل تحریم الکلام فی الصلوة اعترض علیه صاحب البحر من علمائنا الحنفیة

عارضة الاحوذی

عائشة ان امرأة
من ازواج النبی
صلی الله علیه وسلم
او ان بعض امهات
المؤمنین وان رسول الله
صلی الله علیه وسلم
اعتکف معه بعض
نسائه فربما وضعت
الطست تحتها من
الدم وان عائشة
رأت ماء العصفر
فقالت ان هذا شیء
کانت فلانة تجده
وفی الموطأ ان زینب
بنت جحش استحیضت
وانها کانت تحت
عبد الرحمن بن
عوف وهذا وهم
من وجهین احدهما
انها لم تستحض قط
انما المستحاضة
اختها الثانی انها
لم تکن قط تحت
عبد الرحمن بن
عوف انما کانت
تحت زید ثم
زوجها الله سبحانه
رسوله صلی الله علیه وسلم

عارضة الاحوذی

بأكرم الوجوه وأصح الطرق وأسلم الأسباب عن النقائض والهوا والمخزيات وأحاديث المستحاضة كثيرة لكن الصحيح منها ثلثة الاول حديث فاطمة وقد تقدم الثاني حديث ام حبيبة بنت جحش ونصه ما تقدم وفي كتاب مسلم زيادة عليه ايضا انها كانت تغتسل في حجرة اختها زينب حتى تعلو حمرة الدم الماء الثالث حديث سودة و الله اعلم لما رواه البخاري عن عائشة ان امرأة من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم استحيضت الرابع حديث ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان امرأة كانت تهراق الدماء على عهد رسول الله

شرح ابی الطیب

بانه ممنوع لرواية ابي هريرة وهو متأخر الاسلام فان اجيبت بجواز ان يرويه عن غيره ولم يكن حاضرا فغير صحيح لما في صحيح مسلم عنه بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الواقعة وهو صريح في حضوره فحديث ابي هريرة حجة للجمهور بان كلام الناسي ومن يظن انه ليس فيها لا يفسدها ولم ار عنه جوابا شافيا انتهى اقول اجاب عنه الطحاوي فقال حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين فقيل له يا رسول الله اقصرت الصلوة فقال وما ذاك فاخبر بما صنع فصلى ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدتين وهو جالس حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا سعيد بن الليث قال ثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عمران بن ابي انس عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوما فسلم في ركعتين ثم انصرف فادركه ذو الشمالين فقال يا رسول الله انقصت الصلوة ام نسيت فقال لم تنقص ولم انس فقال بلى والذي بعثك بالحق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذو اليدين قالوا نعم يا رسول الله فصلى للناس ركعتين فذهب قوم الى ان الكلام لم يقطع الصلوة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لذي اليدين لم تقصر ولم انس وهو يرى انه ليس في الصلوة قالوا فلما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قد صلى ولم يكن ذلك قاطعا عليه ولا على ذي اليدين الصلوة ثبت ان الكلام لاصلاح الصلوة مباح في الصلوة وخالفهم آخرون فقالوا لا يجوز الكلام في الصلوة الا مثل التكبير وقراءة القرآن ولا يجوز كلام الناس واحتجوا في ذلك ثم ساق حديثا بسنده ما رواه مسلم من حديث معوية بن الحكم السلمي قال بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بابصارهم فقلت واثكل امياه ما شانكم تنظرون الي فجعلوا يضربون بايديهم على افخاذهم فلما رايتهم يصمتوني سكت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاني ثم قال ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتهليل والتكبير وقراءة القرآن ثم قال الا ترى انه صلى الله عليه وسلم لما علم معوية بن الحكم لم يقل له او بينوا لك فيها شيء مما تركه امامك فتكلم به فدل ذلك ان الكلام في الصلوة يقطعها ثم علم رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فقال ان من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله وانما التصفيق للنساء ثم في قصة امامة ابي بكر رضي الله عنه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلح قوم من الانصار قال لهم التصفيق للنساء والتسبيح للرجال ثم ذكر مثله عن سهل بن سعد مرفوعا وعن ابي هريرة مرفوعا فعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآثار كل نائبة تنوبهم في الصلوة التسبيح ولم يبح لهم غيره فدل ذلك على ان كلام ذي اليدين في حديث عمران وابن عمر وابي هريرة كان قبل تحريم الكلام في الصلوة ومما يدل على ذلك ما روي عن معوية بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوما وانصرف وبقيت من الصلوة ركعة فادركه رجل فقال بقيت من الصلوة ركعة فرجع الى المسجد فامر بلالا فاذن واقام الصلوة فصلى للناس ركعة ففي هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم امر بلالا فاذن واقام ثم صلى وقد اجمعوا الان على ان احدا لو فعل مثله كان قاطعا به صلاته فدل على ان جميع ما كان منه صلى الله عليه وسلم في صلاته من حديث معوية بن خديج وحديث ابن عمر وعمران وابي هريرة حين كان الكلام مباحا في الصلوة ثم نسخ ثم قال بسنده صلى عمر رضي الله عنه باصحابه في خلافته فسلم في ركعتين ثم انصرف فقيل له في ذلك فقال اني جهزت عيرا من العراق الحديث فصلى بهم اربع ركعات وقد كان فعل عمر رضي الله عنه بحضرة اصحابه صلى الله عليه وسلم الذين قد حضر بعضهم يوم ذي اليدين في صلاته فلم ينكروا ذلك عليه ولم يقولوا انه صلى الله عليه وسلم فعل خلاف ما فعلت فدل انهم علموا النسخ ثم قال وقد وجد في تلك القصة ما يدل على النسخ من المشي

پس این حدیث نزد حنفیه منسوخ باشد واما الشافعی فرای هذا حدیثا صحیحا فقال به واما امام شافعی پس اعتقاد کرده اند که
این حدیث ذی الیدین صحیح ست پس قائل گشته باین حدیث که کلام ساهی مفسد صلوة نیست وقال هذا اصح من الحدیث الذی
روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الصائم اذا اکل ناسیا فانه لا یقضی وگفت امام شافعی این حدیث ذی الیدین که
مثبت کلام ست در نماز صحیح ترست ازان حدیث که روایت کرده شده است از آنحضرت در حق روزه دار که چون بخورد بفراموشی
پس روزه دار قضا نکند روزه را وانما هو رزق رزقه الله وجز این نیست که آن رزق بود که رزق داد او را الله تعالی قال الشافعی
وفرقوا هؤلاء بین العمد والنسیان فی اکل الصائم لحدیث ابی هریرة گفت امام شافعی وفرق کرده اند علما میان عمد ونسیان
درحق خوردن روزه دار از جهت حدیث ابی هریره که ازوی مفهوم میشود که کلام سهواً مفسد نماز نیست قال احمد فی حدیث
ابی هریرة ان تکلم الامام فی شیء من صلاته وهو یری انه قد اکملها ثم علم انه لم یکملها اتم صلاته
وگفت امام احمد در توجیه حدیث ابی هریره اگر سخن کرد امام در چیزی از نماز خود وحال آنکه او اعتقاد میکرد که بدرستیکه
تحقیق تمام کرده ام نماز را پس از ان دانست که من تمام نکرده ام نماز را تمام گشت نماز او ومن تکلم خلف الامام

شرح ابی الطیب

الی الخشبة والی حجرته وصرف وجهه عن القبلة ثم قال فان قیل کیف یجوز ان یکون هذا قبل نسخ الکلام وابو هریرة قد کان حاضرا
ذلک لقوله صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم واسلامه کان قبل وفاته صلی الله علیه وسلم بثلث سنین ونسخ الکلام کان بمکة
فدل ذلک علی ان ما کان فی حدیث ذی الیدین من الکلام فی الصلوة مما لم ینسخ اذ کان متاخرا عن ذلک قیل له اما اسلام ابی هریرة
فکما ذکرت واما نسخ الکلام فکان فی المدینة لروایة زید بن ارقم یقول کنا نتکلم فی الصلوة حتی نزلت وقوموا لله قنتین فامرنا
بالسکوت اقول حدیث زید بن ارقم صححه الترمذی کما سیاتی واخرجه البخاری فی صحیحه وصحبة زید لرسول الله صلی الله علیه وسلم انما کان بالمدینة
واما قول ابی هریرة صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فمعناه صلی مع المسلمین لان ابا هریرة لم یحضر تلک الصلوة لان ذا الیدین
قتل یوم بدر مع النبی صلی الله علیه وسلم قد ذکره محمد بن اسحق فی شهداء بدر وهذا التاویل جائز فی اللغة کما فی حدیث نزال بن
سبرة قال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم الحدیث وهو لم یر رسول الله صلی الله علیه وسلم یرید بذلک قال لنا قومنا وقال طاؤس قدم
علینا معاذ بن جبل فلم یاخذ من الخضروات شیئا وهو لم یدرک معاذا لانه لم یولد حین قدم معاذ الیمن فکان معناه
قدم بلدنا وقال الحسن خطبنا عتبة بن غزوان یرید خطبته بالبصرة والحسن لم یکن بالبصرة حینئذ لان قدومه لها انما کان
قبل صفین بعام فانتفی بما ذکرنا ان یکون قوله صلی الله علیه وسلم فی حدیث ذی الیدین ما یدل علی ان ما کان من ذلک بعد نسخ
الکلام والکلام لاصلاح الصلوة لم ینسخ انتهی مختصرا وتمکن ان یؤول ما فی صحیح مسلم من قول ابی هریرة رضی الله عنه قال بینا انا اصلی مع
رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الظهر سلم رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الرکعتین فقام رجل من بنی سلیم واقتص الحدیث بان معناه
بینا صاحبی یصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لروایات نقلها الطحاوی وبه اندفع اشکال صاحب البحر ومن تبعه وایضا علم مما ذکرنا ان ذا الیدین وذا الشمالین
واحد ولا شک ان ذا الیدین اسمه الخرباق وان کان القسطلانی ادعی ان ذا الشمالین غیر ذی الیدین الا ان النووی فصل فقال ان ذا الیدین غیر الشمالین المقتول
ببدر بدلیل حضور ابی هریرة وان المتکلم رجل من بنی سلیم کما ذکر مسلم فی صحیحه فذو الیدین الذی شهد السهو سلمی وذو الیدین المقتول ببدر خزاعی وقد یمکن
ان یکون رجلان وثلثة یقال لهم ... ذو الیدین ... ذو الشمالین ... فی حدیث السهو هذا قول الحذاق والفقهاء من اهل الحدیث تعالی ...

عارضة الاحوذي

... فاستفتت لها ام سلمة رسول الله صلی الله علیه وسلم تنتظر عدد اللیالی والایام التی کانت تحیضهن من الشهر قبل ان یصیبها الذی اصابها فلتترک الصلوة قدر ذلک من الشهر فاذا بلغت ذلک فلتغتسل ثم لتستثفر بثوب وتستذفر بثوب ثم لتصلی رواه مالک وترکه مسلم والبخاری لعله معلومة عندنا قد دخلوا مثلها والحمد لله واما حدیث عدی ابن ثابت عن ابیه عن جده فانه لا یصح لانه مجهول ولا یعلم من جده ومختلف فیه قد ...

شرح سراج احمد

وهو يعلم ان عليه بقية من الصلوة فعليه ان يستقبلها و ہر کہ سخن کرد در پس امام درحالیکہ او می دانست کہ برمن بقیہ از نماز ست پس ہست برین کس اینکہ بازاعادہ کند آن نماز را واحتج بان الفرائض كانت تزاد وتنقص على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحجت گرفتہ است امام احمد باینکہ تحقیق فرائض بودند کہ زیادہ می شدند وکم میشدند بر زمان آنحضرت فانما تكلم ذو اليدين وهو على يقين من صلاته انها تمت پس جز این نیست کہ کلام کرد ذوالیدین وحال آنکہ او بریقینی بود از نماز وی کہ آن گشتہ است نماز وی وليس هكذا اليوم ليس لاحد ان يتكلم ونیست اینچنین امروز نیست مر ہیچکس را اینکہ سخن کند على معنى ما تكلم ذو اليدين بر معنی آنچہ کہ سخن کردہ ذوالیدین لان الفرائض اليوم لا يزاد فيها ولا ينقص زیراکہ فرائض امروز نیستند کہ زیادہ کردہ شود درانہا و نہ نقصان کردہ شود درانہا قال احمد نحو هذا من الكلام گفت امام احمد مانند این را از کلام وقال اسحق نحو قول احمد في هذا الباب وگفت اسحق مانند قول امام احمد درین باب بدانکہ بعضی احادیث سہو را ایراد میکنند از جہت کثرت فوائد دران اخرج الطبراني عن ابن مسعود وخيثمة في جزئه عن ابن عمر ليس في صلوة الخوف سهو اخرج الديلمي في الفردوس عن ابي هريرة سجدتا السهو بعد التسليم وفيهما تشهد وسلام اخرج ابن ابي شيبة عن عمر رضي الله عنه قال تعاد الصلوة يعني من السهو **باب** ما جاء في الصلوة في النعال باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز در کفشہا حدثنا علي بن حجر نا اسمعيل بن ابراهيم عن سعيد بن يزيد ابي سلمة قال قلت لانس بن مالك اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه گفت سعید گفتم مر انس را آیا بود آنحضرت کہ میگذارد نماز را در کفشہا یعنی کفشہا در پا کردہ نماز گذارد قال نعم گفت انس بن مالک آری گذاردہ است آنحضرت نماز را کفشہا در پا کردہ وفي الباب عن عبد الله ابن مسعود اخرجه الطبراني والحاكم بلفظ ان جبرئيل اخبرني ان في احدهما قذرا فخلعتهما لذلك فلا تخلعوا نعالكم وعبد الله بن ابي حبيبة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعمرو بن حريث وشداد بن اوس اخرجه ابو داود والحاكم والبيهقي بلفظ خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم واوس الثقفي وابي هريرة اخرجه ابو داود وابن حبان والحاكم والبيهقي بلفظ اذا صلى احدكم فخلع نعليه فلا يؤذ بهما احدا ليجعلهما بين رجليه او ليصلي فيهما واخرج عبد الرزاق عنه ايضا بلفظ رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حافيا او متنعلا ورايته ينفتل عن يمينه وعن شماله وعطاء رجل من بني شيبة ودرین باب حدیثی ست از عطار کہ مردی بود از قبیلہ شیبہ ودرین باب از دیگر صحابہ نیز حدیثی مروی گشتہ است چنانکہ خطیب از ابن عباس وابوداود وعبد الرزاق وطبرانی واحمد وعبد بن حمید ودارمی وابن خزیمہ وابن حبان وحاکم وبیہقی از ابی سعید خدری و دیلمی از ابن عمر وعبد الرزاق از عبد الله بن الشخیر ومحمد بن عباد بن جعفر بعبارات مختلفہ والفاظ متباینہ روایت کردہ اند

قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ونزد امام ما ابی حنیفہ نیز در کفشہا نماز گذاردن رواست اگر بقاذورات ملوث نباشند **باب** ما جاء في القنوت في صلوة الفجر باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در ذکر خواندن دعای قنوت در نماز فجر حدثنا قتيبة ومحمد بن المثنى قالا ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن ابي ليلى عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم

عارضة الاحوذی

عن ابيه عن علي وعمار مولى بني هاشم عن ابن عباس وقد قال احمد ابن حنبل في كتاب العلل كان عبد الرحمن ابن مهدي يترك حديث ابي اليقظان عثمن بن عمير ويقال اسمه عثمن بن قيس والله اعلم وكان يحيى بن معين لا يحدث عنه وكان شعبة لا يرضاه روى عن انس وزيد ابن وهب وابي وائل وعدي فامتنعت صحته لهذا ولنا حديث عمران بن طلحة عن حمنة ففي الطريق عبد الله بن عقيل وقد تقدم القول فيه في اول باب من الكتاب ولكن معناه صحيح في بعض الوجوه ومن بعض الطرق روى ابو داود قال حدثنا ابن معاذ

شرح ابی الطیب

من الحذاق وجعل الحاضر في السهو هو المقتول ببدر فيكون الكلام منسوخا **قوله** وهو على يقين من صلاته الخ فيه انه لو كان على هذا اليقين لما سال فاوجه الشك بقوله اقصرت الصلوة ام نسيت **باب** ما جاء في القنوت في صلوة الفجر

الترجمة

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

کان یقنت فی صلوٰۃ الفجر و در بعضی بجای لفظ فجر لفظ صبح واقع شده والمغرب بدرستیکه آنحضرت بود که قنوت میخواند در نماز فجر و مغرب و در بعضی احادیث آمده که آنحضرت یک ماه دعای قنوت خوانده پی در پی هر روز در ظهر و عصر و مغرب و عشاء و صبح چون سمع الله لمن حمده میگفت از رکعت دوم و دعای بد میکرد بر چند قبیله از بنی سلیم که رعل و ذکوان و عصیه بودند و مقتدیان آمین میگفتند بدانکه قنوت بمعنی طاعت و سکوت و قیام در صلوٰۃ آید و مراد اینجا دعای مخصوص ست و از بعضی مشائخ و از امام احمد نیز روایت کرده اند که دعای قنوت در صبح و غیر آن معین نیست و گویند که تعیین دعا مزیل رقت قلب و مورث سآمت ست و اکثر بر توقیت و تعیین اند مبادا بر زبان چیزی رود که مشابه کلام ناس بود و نماز بدان فاسد گردد و این خلاف در جای منقول ست که تعیین و توقیت در شرع وارد نشده است نه در جای که وارد شده خواه بطریق وجوب و یا استحباب و در محیط و ذخیره از ان اللهم انا نستعینک و اللهم اهدنا را استثنا نموده است و در مذهب حنفیه موقت در قنوت اللهم انا نستعینک ست و گویند که صحابه اتفاق دارند بر آن و اولی آنست که اللهم اهدنا فیمن هدیت نیز باوی خواند و ثمنی از ابی اللیث اللهم اغفرلی سه بار نیز آورده و بعضی گفته اند ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار نیز بخواند و گفته اند که هر که دعای قنوت نداند اللهم اغفرلی و ربنا آتنا بخواند کذا فی شرح ابن الهمام و نزد شافعی اکتفا کنند باللهم اهدنا و اللهم انا نستعینک را دعای قنوت شمارند و گویند که روایت آن در صحیحین و سنن معروف نیست و لیکن علمای ما اثبات کرده اند آن را بطریق صحیحه از طبرانی و غیره و شیخ ابن الهمام از ابی داود آورده اند که در اثنای آنکه آنحضرت صلی الله علیه وسلم دعا میکرد بر مضر آمد جبرئیل او را و اشارت بسکوت کرد و گفت یا محمد حق تعالی ترا برای هلاکت خلق نفرستاده ترا رحمة للعالمین فرستاده است هر کرا وی تعالی لعنت کرده است و ارادت او بهلاکت وی رفته خواهد کرد بعد از ان تعلیم کرد جبرئیل آنحضرت را اللهم انا نستعینک الخ و شیخ جلال الدین سیوطی از شافعیه در عمل الیوم و اللیلة این را آورده با اختلاف الفاظ فی الجملة که در روایات آمده است و اختلافاتی که علما را در قنوت ست که خواندن پیش از رکوع ست یا بعد از رکوع و خواندن قنوت مخصوص ست بوتر یا در نماز فجر و جز آن نیز آمده و خواندن قنوت در وتر دائم ست یا مخصوص ست بنصف اخیر رمضان و این بیان حاصل ترجمه مشکوة ست و فی الباب عن علی بن ابی طالب اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی عبد الرحمن السلمی ان علیا کبر حین قنت فی الفجر و کبر حین رکع و انس بن مالک قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا فی صلوة الصبح یدعو علی احیاء من احیاء العرب عصیة و ذکوان و رعل و لحیان و کلهم من بنی سلیم اخرجه عبد الرزاق والخطیب فی المتفق والمفترق و زاد ثم ترکه و ابی هریرة اخرجه عبد الرزاق واخرج ابن النجار عنه انه قنت فی صلوة العشاء و ابن عباس اخرجه ابو داود و خفاف

شرح ابی الطیب

قوله کان یقنت فی صلوة الصبح والمغرب المراد بالقنوت الدعاء و فی الباب التالی ما یدل علی نسخه **قوله** خفاف بن ایماء بفتح الخاء المعجمة و فائین و ایماء بکسر الهمزة و مثناة من تحت مصروف ممدود و فیه فتح الهمزة مع

قوت المغتذی

و خفاف بضم الخاء المعجمة و فائین

نفع قوت المغتذی / بضاعة الاحوذی

حدثنا ابی حدثنا شعبة عن عبد الرحمن ابن القسم عن ابیه عن عائشة قالت استحیضت امرأة علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فأمرت ان تؤخر الظهر و تعجل العصر و تغتسل لهما غسلا وان تؤخر المغرب و تعجل العشاء و تغتسل لهما غسلا و تغتسل لصلوة الصبح غسلا فقلت لعبد الرحمن عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال لا احدثك عن النبی صلی الله علیه وسلم فهؤلاء کلهم عدول و قوله عائشة علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فامرت نصا فی انه عن النبی صلی الله علیه وسلم لکن عبد الرحمن بن القسم اراد ان ینقل

شرح سراج احمد

ابن ایماء ابن رحضة القصر برای نشان لضم خاء الحجمة و تخفیف ناء آیما بفتح ہمزہ و بدور رحضة بفتح را و سکون حاء مہملہ و بفتح ضاد معجمہ
ابو عیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم فی القنوت فی صلوة الفجر واختلاف کرده اند
اہل علم در خواندن دعای قنوت در نماز فجر فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم القنوت
فی صلوة الفجر وهو قول الشافعی وقال احمد واسحق لا یقنت فی الفجر الا عند نازلة تنزل بالمسلمین وگفت امام احمد
واسحق و قنوت خوانده نشود در نماز فجر مگر نزد فرود آمدن مصیبت و فتنه و غیره که فرود آید بمسلمانان فاذا نزلت نازلة فللامام ان
یدعو لجیوش المسلمین پس چون فرود آید چیزی فرود آمدن بلیه و فتنه پس رسد مرامام را اینکه دعا کند برای لشکر مسلمانان

باب ماجاء فی ترك القنوت باب ست در بیان آنچه آمده است در ترک کردن دعای قنوت حدثنا احمد بن منیع نا یزید بن هارون عن
ابی مالك الاشجعی سعد بن طارق بن اشیم الکوفی ثقه از رابعه بود قال قلت لابی گفت ابو مالک گفتم پدر خود را که طارق بن اشیم
بود یا ابت انك قد صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمن وعلی بن ابی طالب ههنا بالکوفة
ای پدر من بدرستیکه تو گذاردی نماز را در پس آنحضرت و خلفای اربعه و در پس علی مرتضی در ینجا در کوفه نحوا من خمس سنین
قریب پنج سال اکانوا یقنتون آیا بودند ایشان که دعای قنوت میخواندند در نماز صبح و جز آن از نمازهای پنجگانه چنانچه حالا می خوانند
بعضی مردم قال ای بنی محدث گفت پدر من ای پسرک من اینکه میخوانند و مواظبت بران می نمایند بدعت ست نو پدید آمده در
دین و خواندن آنحضرت نبود جز یکماه که در وقت صبح خوانده بعد از ان ترک کرده و این حدیث اول دلیل ست بر مذهب حنفیه و شیخ
ابن حجر در شرح خود میگوید که جواب داده اند از ین حدیث ائمه ما که آن کسانیکه احادیث قنوت در وقت صبح آورده اند و اثبات آن کرده اند
علما اند بسیار و واجب ست تقدیم ایشان بر خبر کسانیکه نفی کرده اند و میگویند حدیثی که ابن مسعود روایت کرده که قنوت نخواند آنحضرت

شرح ابی الطیب

القصر رحضة بفتح الراء والحاء المهملة والضاد المعجمة باب ماجاء فی ترك القنوت قوله عن ابی مالك
الاشجعی فی التقریب والده صحابی واسمه سعد بن طارق بن الاشیم علی وزن الاحمر قوله وابی بکر
وعمر وعثمن ای بالمدینة کثیرا قوله وعلی بن ابی طالب ههنا ای صلیت خلف علی ههنا بالکوفة
فهما ظرفان متعلقان بصلیت خلف علی المحذوف قوله نحوا من خمس سنین ای مدة
مجموع ایام ملازمة الجمیع والظاهر والله اعلم انه اراد مدة خلافة علی کرم
الله وجهه قوله ای بنی محدث یعنی لکونه منسوخا
عنده والا فلا شك انه قد ثبت عنه صلی الله علیه وسلم مدة
ویمکن علی بعد انه لو یطلع علیه فحکم بحسب اطلاعه والله اعلم

قوت المغتذی

ابن ایماء بکسر الهمزة ومثناة من تحت ممدود مصروف وفیه ایضا فتح
الهمزة مع القصر ابن رحضة بفتح الراء والحاء المهملة والضاد المعجمة له ولابیه
صحبة صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد الطبرانی المغرب

عارضة الاحوذی

الحدیث علی صنعه غریبه فیه احدی عشرة لفظة الاولی حائض هی فاعل من حاض ای سال یقال حاض السیل اذا فاض وانشد المبرد لعمارة ابن عقیل حالت حصاهن الذواری وحیضت علیهن حیضات السیول الطوام یقال حاضت المراة وتحیضت ودرست وعركت وطمثت تحیض حیضا ومحاضا وتحیضا اذا سال منها الدم فی اوقات معلومة فاذا سال فی غیر اوقات معلومة ومن غیر عرق الحیض قیل استحیضت قلت تحقیقه انه فعل بها الحیض وكلاهما مفعول بها الحیض والاستحاضة الا ان الاول ما كان

شرح سراج احمد

درہیچ نمازی ضعیف ست وہمچنین انچہ روایت کردہ شدہ از ابن عباس کہ گفت بدعت ست وہمچنین روایت کردہ شدہ است ازام سلمہ کہ آنحضرت نہی کرد از قنوت این احادیث ہمہ ضعیف اند وآین کلام خالی از تکلف نیست حدثنا صالح بن عبد اللہ نا ابوعوانة عن ابی مالك الاشجعی بهذا الاسناد نحوه بمعناه یعنی حدیث قنوت باین طریق موافق حدیث اول مروی گشتہ است درالفاظ ومعنی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم وقال سفین الثوری ان قنت فی الفجر فحسن وگفت سفین ثوری اگر قنوت خواند کسی در نماز فجر پس نیک ست وان لم یقنت فحسن واگر قنوت نخواند در فجر پس آن نیز نیک ست واختار ان لا یقنت واختیار کردہ سفیان اینکہ قنوت نخواند ولم یر ابن المبارك القنوت فی الفجر واعتقاد نکردہ عبد اللہ بن المبارک خواندن قنوت را در نماز فجر قال ابو عیسی وابو مالك الاشجعی اسمه سعد بن طارق ابن اشیم **باب** ماجاء فی الرجل یعطس فی الصلوٰة باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق مردی کہ عطسہ کند در نماز حدثنا قتیبة نا رفاعة بن یحیی بن عبد اللہ بن رفاعة بن رافع الزرقی امام مسجد زریق صدوق از ثامنہ بود عن عم ابیه معاذ بن رفاعة رفاعہ روایت میکند از عم پدر خود کہ معاذ بن رفاعہ نام داشت ابو رفاعہ بن رافع الانصاری الزرقی المدنی صدوق از رابعہ بود عن ابیه رفاعہ بن رافع بن مالک بن العجلان ابو معاذ الانصاری از اہل بدر بود در خلافت معاویہ وفات یافت قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم گفت رفاعہ نماز گذاردم در پس آنحضرت فعطست پس عطسہ کردم فقلت الحمد للہ حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیه مبارکا علیه پس گفتم ثنا مر خدای را ثنای بسیار پاک برکت کردہ شدہ در ذات آن ثنا برکت کردہ شدہ مر ثنا گویندہ را بران ثنا در جزای آن کما یحب ربنا ویرضی چنانکہ دوست میدارد پروردگار ما حمد را وخشنود ست ازان حمد واز گویندہ آن فلما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم انصرف پس ہرگاہ نماز گذارد آنحضرت برگشت فقال من المتکلم فی الصلوٰة پس گفت وپرسید چہ کس بود سخن کنندہ در نماز فلم یتکلم احد پس سخن نکرد ہیچکس وجواب نداد ہیچ یکی از ترس آنکہ موجب زجر وعتاب نگردد ثم قالها الثانیة من المتکلم فی الصلوٰة پس گفت آنحضرت ہمین کلمہ را در بار دوم چہ کس بود سخن کنندہ در نماز فلم یتکلم احد ثم قالها الثالثة من المتکلم فی الصلوٰة فقال رفاعة بن رافع بن عفراء انا یا رسول اللہ پس چون ضرورت شد کہ جواب آنحضرت

شرح ابی الطیب

قوله سفین الثوری لم یذکره من حیث انه عمل بالحدیث بل ذکر مذهبه لمناسبة المقام **باب** ماجاء فی الرجل یعطس فی الصلوٰة **قوله** صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال السیوطی زاد الطبرانی فی المغرب انتهی هذه الزیادة ان ثبتت ترد علی التاویل الذی نقله المصنف من بعض العلماء علی ان المعتاد فی الصلوٰة جماعة هو الفرض لا النفل **قوله** فعطِسْتُ بفتح الطاء وبکسر **قوله** طیبا ای خالصا **قوله** مبارکا فیه مبارکا علیه الضمیر ان للحمد ففی الاول البرکة بمعنی الزائد من نفس الحمد ای المستلزم لزیادة ثوابه وفی الثانی من الخارج لتعدیتها بعلی للدلالة علی معنی الافاضة ای علی الحمد ثم علی قائله من اللہ تعالی والمقصود ان البرکة تحیطه من کل جانب

قوت المغتذی

قال من المتکلم فی الصلوٰة زاد الطبرانی وددت انی غرمت عدة من مالی وانی لم اشهد مع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم حین قال این المتکلم

عارضة الاحوذی

معتادا نسب الیها وهذا الثانی مما کان نادرا وکان منسوبا الی الشیطان حسب ما روی عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه قال انها رکضة من الشیطان قیل منه استحیضت وقیل مستحاضة وهم وتنبیه قال ابن عرفة المحیض والحیض اجتماع الدم الی ذلك المکان وبه سمی الحوض لاجتماع الماء فیه لیس کما زعم انما هو سیلان الدم وانما سمی الحوض حوضا لسیلان الماء فیه وقد قلب القوس رکوة فافهم الثانی مستحاضة وقد بیناه وللحائض ثمانیة اسماء هو اول الثانی عارك الثالث فارك الرابع طامس الخامس دارس

شرح سراج احمد

باید داد گفت رفاعہ من بودم متکلم یارسول اللہ قال کیف قلت گفت آنحضرت بچہ کیفیت گفتی تو قال قلت الحمد للہ حمدا کثیرا

طیبا مبارکا فیہ مبارکا علیہ کما یحب ربنا ویرضی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ پس فرمود آنحضرت

سوگند آن خدائی کہ بقای من در دست قدرت اوست لقد ابتدرہا بضعۃ وثلثون ملکا ہر آئینہ تحقیق شتابی کردند در پیش

آمدن باین کلمات و برداشتن آنہارا بمصعد قبول سی وچند فرشتہ ایہم یصعد بہا کہ کدام یکی از انہا بمر دارد آن کلمات را آین حدیث

دلالت دارد برآنکہ عاطس در صلوٰۃ اگر حمد گوید اگرچہ بلند گوید نماز فاسد نگردد و شیخ ابن الہمام گفتہ اگر در نفس خود بگوید ولب تجنباند فاسد نمیگردد

نماز واگر لب بجنباند نماز فاسد گردد مگر این حدیث وقتی وارد شدہ کہ مباح بود تکلم در صلوٰۃ وفی الباب عن انس بن مالک ووائل

ابن حجر وعامر بن ربیعۃ قال ابو عیسی حدیث رفاعۃ حدیث حسن وکان ہذا الحدیث عند بعض اہل العلم انہ فی

التطوع وگویا کہ این حدیث نزد بعضی اہل علم ست کہ آن در نماز نفل ست لان غیر واحد من التابعین قالوا زیرا کہ بسیار کس از

تابعین گفتہ اند اذا عطس الرجل فی الصلوٰۃ المکتوبۃ انما یحمد اللہ فی نفسہ چون عطسہ کند آدمی در نماز جز این نیست کہ حمد

گوید خدای را در دل خود ولم یوسعوا باکثر من ذلک وفراخی نکردہ اند زیادہ از حمد **باب** فی نسخ الکلام فی الصلوٰۃ باب ست

در بیان منسوخ شدن کلام در حال نماز حدثنا احمد بن منیع نا ہشیم انا اسمعیل بن ابی خالد عن الحارث بن شبیل عن

ابی عمرو الشیبانی عن زید بن ارقم خالد بن زید بن قیس بن النعمان ابو عمرو الانصاری الخزرجی صحابی ست حاضر شد ہمراہ آنحضرت

در ہفدہ غزوہ واز خواص علی مرتضی بود قال کنا نتکلم خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ گفت زید بن ارقم بودیم ما کہ

سخن میکردیم در پس آنحضرت در نماز یکلم الرجل منا صاحبہ الی جنبہ سخن میکرد آدمی از ما بصاحب خود کہ بسوی پہلوی وی

می بود حتی نزلت تا آنکہ فرود آمد این آیہ وقوموا للہ قنتین و قائم شوید برای خدا در حالیکہ خاموش باشید وسخن نکنید در نماز

قال فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام گفت زید بن ارقم پس امر کردہ شدیم ما پس از نزول این آیہ بخاموش ماندن در نماز و منع

شرح اہل الطیب

قولہ لقد ابتدرہا ای تسارع الی ہذہ الکلمات وتسابق الیہا **قولہ** بضعۃ وثلثون بکسر الباء وفتحہا

ما بین الواحد والعشرۃ او الثلث الی التسع **قولہ** ایہم یصعد بہا قال الطیبی جملۃ ایہم یصعد سدت مسد

مفعولی ینتظرون المحذوف علی التعلیق انتہی یعنی یصعد بہا الی محل العرض فی جناب القدس لما راوا علیہا

من اثار القبول النافع **باب** ما جاء فی نسخ الکلام فی الصلوٰۃ **قولہ** عن الحارث بن شبیل بضم الشین المعجمۃ و

فتح الموحدۃ آخرہ لام بعد المثناۃ التحتیۃ الساکنۃ **قولہ** فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام ظاہرہ ان المراد

بالقنوت السکوت بالقیام الصلوٰۃ قال القسطلانی قانتین ای ساکتین لان لفظ الراوی یشعر بہ فحملہ علیہ

اولی لانہ الشاہد للوحی والتنزیل وقیل المراد بالقنوت الذکر لکنہم لما امروا بالذکر انقطعوا عن الکلام وقال

ابن دقیق العید قولہ نہینا عن الکلام یقتضی ان یکون کل ما یسمی کلاما فہو منہی عنہ حملا للفظ علی عمومہ ویحتمل ان یکون اللام للعہد

الراجع الی قولہ یکلم الرجل منا صاحبہ وظاہرہ ان نسخ الکلام فی الصلوٰۃ وقع فی المدینۃ الشریفۃ ثم قولہ نہینا عن الکلام تفسیر للسکوت واللہ اعلم

قوت المغتذی

عطس بفتح الطاء عن الحارث بن شبیل لیس لہ فی الکتب الا ہذا الحدیث

عارضۃ الاحوذی

السادس کائر السابع ضاحک الثامن طامث وقد بینا ذلک فی کتاب الاحکام الثلث الاقراء قال ابو عبید الاصل فی التصریح الوقت فقیل للحیض قروء وللطہر قروء لانہما یرجعان الی وقت معلوم ولیس کما زعم بل القرء اجتماع الدم فانہ من قرءات ای اجتمعت فالقرء اجتماع الدم والحیض سیلانہ بید انہ سمی الحیض قرء مجازا لانہ یظہر فیہ القرء الذی ہو اجتماع الدم فالقرء فی القرء حقیقۃ وہو فی الحیض مجاز وقد قال ابو بکر بن الانباری جمع الحقیقۃ قروء کقولہ تعالی و

شرح سراج احمد

کردہ شدیم ما از سخن کردن وفی الباب عن ابن مسعود اخرجہ الشیخان وابو داود ومعٰویۃ بن الحکم اخرجہ مسلم قال ابو عیسیٰ
حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم قالوا اذا تکلم الرجل عامدا فی الصلوۃ او
ناسیا اعاد الصلوۃ گفتہ اہل علم چون سخن کرد مردی بقصد در نماز یا بفراموشی اعادہ کند نماز را وھو قول سفیان الثوری
وابن المبارک وقال بعضہم اذا تکلم عامدا فی الصلوۃ اعاد الصلوۃ وگفتہ اند بعضی علما چون سخن کرد قصداً در نماز اعادہ
نماز کند وان کان ناسیا او جاھلا اجزأہ واگر باشد کہ سخن کردہ بفراموشی یا بنادانی کافی باشد مر او را وتباہی نماز نمیگردد
وبہ یقول الشافعی وبہ آن قائل ست امام شافعی ودر اختلاف الائمہ نوشتہ است اذا تکلم فی صلاتہ او سلم ناسیا او جاھلا بالتحریم
او سبق لسانہ ولم یطل لم تبطل عند الثلثۃ وقال ابو حنیفۃ تبطل بالکلام ناسیا الا بالسلام وان طال [illegible] مذہب الشافعی البطلان
وعن مالک ان کلام العامد ان کان لمصلحۃ الصلوۃ فلا تبطلھا کاعلام الامام بسھوہ ان لم یتنبہ الا بالکلام وتحرزا [illegible] ان کان
کلام العامد مما فیہ مصلحۃ وان لم تکن عائدۃ الی الصلوۃ کانشاد ضالۃ وتحذیر ضریر لا تبطل صلاتہ واتفقوا علی بطلان الصلوۃ بالاکل
وکذا بالشرب الا عند احمد فی النافلۃ **باب** ماجاء فی الصلوۃ عند التوبۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق نماز گذاردن
نزدیک توبہ حدثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن عثمٰن بن المغیرۃ عن علی بن ربیعۃ عن اسماء بن الحکم الفزاری قال سمعت
علیا گفت اسماء شنیدم علی مرتضی را یقول کہ میگفت انی کنت رجلا اذا سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیثا
نفعنی اللہ منہ بما شاء ان ینفعنی بہ بدرستیکہ من بودم مردی کہ چون می شنیدم از آنحضرت حدیثی نفع وفائدہ می رسانید مرا حق تعالی از آن
حدیث آن مقدار کہ میخواست حق تعالی اینکہ نفع دہد مرا بآن واذا حدثنی رجل من اصحابہ استحلفتہ وچون حدیث میکرد مرا مردی از یاران
آنحضرت از آنحضرت سوگند میدادم آن صحابی را کہ تو شنیدی این را از آنحضرت واز نزد خود نمی گوئی فاذا حلف لی صدقتہ پس وقتیکہ سوگند
میخورد صحابی برای من تصدیق میکردم اورا وانہ حدثنی ابو بکر وصدق ابو بکر وبدرستیکہ شان اینست کہ حدیث کرد مرا ابو بکر صدیق وراست
گفت ابو بکر در حدیث کردن از آنحضرت قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول گفت ابو بکر شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود ما من رجل یذنب
ذنبا ثم یقوم نیست ہیچ مردی کہ گناہ کند گناہی پس بر خاست از آن گناہ وبگذارد او را از جہت خوف حق تعالی وپشیمانی بر فعل خود
چنانچہ ملا علی قاری در شرح حصن حصین ہمین طور تفسیر نمودہ است فیتطہر پس غسل کند وآن اکمل ست یا وضو کند چنانچہ در روایت

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الصلوۃ عند التوبۃ **قولہ** نفعنی اللہ منہ بما شاء ای بالمبادرۃ الی العمل بہ حتی اعمل بہ وان
لحقہ نسخ قریبا کما وقع فی العمل بالتصدق بین یدی النجوی **قولہ** واذا حدثنی رجل من اصحابہ ظاھرہ انہ لا یصدقہ
بلا حلف وھو مخالف لما علم من قبول خبر الواحد العدل بلا حلف فالظاھر ان مرادہ بذلک زیادۃ التوثیق بالخبر
والاطمینان بہ اذ الحاصل بخبر الواحد الظن وھو مما یقبل الضعف والشدۃ ومعنی صدقتہ ای علی وجہ الکمال
وان کان القبول الموجب للعمل حاصلا بدونہ **قولہ** صدق ابو بکر ای علمت صدقہ فی ذلک علی وجہ الکمال بلا حلف

قوت المغتذی

عن اسماء بن الحکم الفزاری قال العراقی لیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث ولا اعلم روی
عنہ الا علی بن ربیعۃ قال البخاری لم یرو عنہ الا ھذا الحدیث وحدیث آخر لم یتابع علیہ

عارضۃ الاحوذی

المطلقات یتربصن
بانفسھن ثلثۃ
قروء وکقول الاعشی
لما ضاع فیہا من قروء
نسائکا یعنی اطہارھن
وجمع المجاز اقراء
کقولہ صلی اللہ علیہ
وسلم دع الصلوۃ
ایام اقرائک الرابع
الکرسف وھو القطن
ولہ ستۃ اسماء الاول
القطن الثانی الکرسف
الثالث البرس الرابع
العطب الخامس
الطوط السادس
الخرفع وصفاتہ
ایضا کثیرۃ وانما
وصفت لھا الکرسف
مع قلتہ عندھن
وترک الصوف مع
کثرتہ لحکمۃ لسنا لھا
الخامس قولہ تلجمی
کلمۃ غریبۃ لم یقع
الی تفسیرھا فی
کتاب وانما اخذتھا
استقراء قال الخلیل
اللجام معروف واخذناہ
من ھذا لکان معناہ

شرح سراج احمد

ابن السنی ست تو بصلی پستر بگذار و دو رکعت را چنانکه روایت کرده ابن السنی و مسمی شد این نماز بصلوة توبه تو بیستغفر الله
پس استغفار کند از حق تعالی برای آن گناه الا غفر الله له مگر که بیامرزد حق تعالی برای وی ثم قرأ هذه الآية پستر خواند آنحضرت
این آیه را والذین اذا فعلوا فاحشة و آن کسان که چون کردند کار بد را او ظلموا انفسهم یا ظلم کنند بنفسهای خود را ذکروا الله
یاد کنند خدای را الی آخر الآية فاستغفروا لذنوبهم ومن یغفر الذنوب الا الله ولم یصروا علی ما فعلوا وهم یعلمون وفی الباب عن
ابن مسعود اخرجه الطبرانی وابی الدرداء اخرجه الطبرانی وانس بن مالک اخرجه البیهقی فی شعب الایمان وابی امامة الباهلی اخرجه
الطبرانی ومعاذ بن جبل وواثلة بن الاسقع وابی الیسر واسمه کعب بن عمرو ونام ابی الیسر کعب بن عمرو بود قال ابو عیسی حدیث
علی حدیث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث عثمٰن بن المغیرة وروی عنه شعبة وغیر واحد
فرفعوه و روایت کرده از عثمان بن مغیره شعبه و دیگر بسیار کس سوای شعبه پس مرفوع کرده اند همه ایشان این حدیث را مثل حدیث
ابی عوانة مانند حدیث ابی عوانه و رواه سفیٰن الثوری ومسعر فاوقفاه و روایت کرده آن حدیث را سفیان و مسعر پس
موقوف روایت کرده اند هر دو آن حدیث را ولم یرفعاه الی النبی صلی الله علیه وسلم و مرفوع نکرده اند هر دو آن حدیث را بسوی
آنحضرت وقد روی عن مسعر هذا الحدیث مرفوعا ایضا و تحقیق روایت کرده شده این حدیث از مسعر بروایت مرفوع نیز

باب ماجاء متی یؤمر الصبی بالصلوة باب ست در بیان آنچه آمده است که کدام وقت و زمان امر کرده شود کودک بگذاردن نماز

حدثنا علی بن حجر انا حرملة بن عبد العزیز بن الربیع بن سبرة الجهنی سبرة بفتح سین مهمله و سکون موحده ابو سعید
در تقریب ست لا باس به از ثامنه بود عن عمه عبد الملك بن الربیع بن سبرة ثقه گفته او را عجلی از سابعه بود عن ابیه
ربیع بن سبرة بن معبد الجهنی المدنی ثقه از ثالثه بود عن جده سبرة بن معبد او ابن عوسجة او ثریه بفتح مثلثه و کسر را
و تشدید تحتانیه جهنی صحابی ست و نخستین مشاهد وی خندق بود و او بود که فرود می آمد المروه را و هم در انجا وفات یافت
در خلافت معاویه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم علموا الصبی بالصلوة فرمود آنحضرت بیاموزید
کودک را نماز ابن سبع سنین که عمر هفت سال باشد واضربوه علیها ابن عشرة و بزنید کودک را بر گذاردن نماز
چون عمر ده سال شود وفی الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدیث سبرة بن معبد الجهنی حدیث
حسن صحیح وعلیه العمل عند بعض اهل العلم وبه یقول احمد واسحٰق وقالا ما ترك الغلام بعد عشر من الصلوة فانه یعید
و گفته اند احمد و اسحق ترک نکند کودک پس از ده سال نماز را و اگر ترک کند پس از ده سال پس باید که اعاده کند نماز را قال ابو عیسی وسبرة هو
ابن معبد الجهنی ویقال هو ابن عوسجة **باب** ماجاء فی الرجل یحدث بعد التشهد باب ست در بیان آنچه آمده است در حق مردی که

شرح ابی الطیب

باب ماجاء متی یؤمر الصبی بالصلوة **قوله** ابن سبع حال من الصبی وهکذا ابن عشر وقوله علیها ای لاجل الصلوة ای لاجل
ان یاتی بالصلوة والجمهور علی انه ضرب تادیب فی حق الصبی لا ضرب تکلیف وانما التکلیف بالبلوغ **باب** ماجاء فی الرجل یحدث بعد التشهد

قوت المغتذی

حدثنا حرملة بن عبد العزیز بن الربیع بن سبرة الجهنی عن عمه عبد الملك بن
الربیع بن سبرة عن ابیه لیس للاربعة عند المصنف الا هذا الحدیث

عارضة الاحوذی

انحنی فعلا یمنع
سیلانه استرسا
کما یمنع اللجام استرسال
الدابة واعجب من
هذا ان شیخنا ابا بکر
محمد بن طرخان الترکی
اخبرنا قال واللجمة
کما یقال فوهة النهر
وفیه نظر فان صح
هذا فهو ماخوذ منه
ویکن معناه شد
اللجمة وهی الفوهة
التی ینتهی منها الدم
وهو غریب بدیع
السادس قوله وانما
الثج ثجا والثج السیلان
ومنه قوله ماء
ثجاجا ای سیالا
وفی الاثر افضل الحج
العج والثج فالعج رفع
الصوت بالتلبیة و
الثج اسالة دماء
الهدی وقال الحسن
فی صفة ابن عباس
مثجا یعنی انه کان
یصب القول صبا
بالعلم یعنی قوله
انما اسیل سیلانا

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحه آئنده

شرح سراج احمد

بی وضو کند خود را پس از خواندن تشہد حدثنا احمد بن محمد نا ابن المبارک انا عبد الرحمن بن زیاد بن انعم ان عبد الرحمن بن رافع وبکر بن سوادۃ بن ثمامۃ الجذامی ابو ثمامۃ المصری ثقۃ ثبت جلیل از ثالثہ بود در سنہ ست ومائۃ وفات کرد اخبراہ عن عبد اللّٰہ ابن عمرو قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا احدث یعنی الرجل وقد جلس فی اٰخر صلاتہ قبل ان یسلم فقد جازت صلاتہ چون بی وضو کند خود را یعنی مردی مصلی وحال آنکہ تحقیق جلسہ کردہ بود در آخر نماز خود یعنی در قعدۂ اخیر وپیش از انکہ سلام دہد وبیرون شود از نماز بسلام پس تحقیق روا گشت نماز او وظرف متعلق ست باحدث قال ابو عیسٰی ھذا حدیث لیس اسنادہ بالقوی وقد اضطربوا فی اسنادہ وتحقیق اضطراب کردند اہل علم در اسناد این حدیث وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا وتحقیق رفتہ اند بعضی اہل علم بسوی این کہ کسیکہ حدث کند پس از تشہد جائز میشود نماز وی چراکہ خروج بصنع مصلی یافتہ شدہ است اگرچہ ترک لفظ سلام شدہ است قالوا اذا جلس مقدار التشہد واحدث قبل ان یسلم فقد تمت صلاتہ گفتہ اند اہل علم چون نشست مصلی مقدار تشہد وبی وضو کرد خود را پیش از انکہ سلام دہد پس تحقیق تمام گشت نماز او وقال بعض اھل العلم اذا احدث قبل ان یتشھد او قبل ان یسلم اعاد الصلوٰۃ وگفتہ اند بعضی از اہل علم وقتیکہ بی وضو کند خود را پیش از انکہ تشہد خواند یا پیش از انکہ سلام دہد باز اعادہ کند نماز را وھو قول الشافعی وقال احمد اذا لم یتشھد وسلم اجزأہ وگفت امام احمد چون تشہد نخواند وسلام داد کفایت کند و بسند ست او را قول النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وتحلیلھا التسلیم ازجہت قول آنحضرت کہ فرمود کہ تحلیل صلوٰۃ سلام دادن ست چنانکہ تحریم آن تکبیر تحریمہ ست والتشھد اھون وتشہد خواندن اہون ست قام النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی اثنتین فمضی فی صلاتہ ولم یتشھد یاستاد در رکعت دوم آنحضرت از دو رکعت پس بگذشت در نماز خود وتشہد نخواند امام احمد ازین حدیث استدلال گرفتہ است کہ اگر ترک تشہد کند نماز روا گردد وقال اسحٰق بن ابراھیم اذا تشہد ولم یسلم اجزأہ وگفت اسحٰق بن ابراہیم چون تشہد بخواند وقعدہ نمود وسلام نداد بسندہ است او را ونماز او روا گردد واحتج بحدیث ابن مسعود حین علمہ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم التشھد واستدلال گرفتہ است اسحٰق بن ابراہیم بحدیث عبد اللّٰہ بن مسعود ہنگامیکہ بیاموخت آنحضرت او را تشہد فقال اذا فرغت من ھذا فقد قضیت ما علیک پس فرمود آنحضرت چون فارغ شوی تو ازین تشہد پس تحقیق تمام کردی آنچہ بر تو بود ونماز تو تمام گشت ازین حدیث استنباط نمود اسحٰق بن ابراہیم کہ سلام دادن ضروری نیست چون خروج بصنعہ یافتہ شود وقال ابو عیسٰی وعبد الرحمٰن بن زیاد ھو الافریقی وقد ضعفہ بعض اھل الحدیث وتحقیق تضعیف عبد الرحمٰن کردہ اند بعضی اہل حدیث منہم بعضی از ضعفاء

شرح ابی الطیب

قولہ اذا احدث احد کم یفید تعمد الحدث ولھذا قالوا اذا سبقہ الحدث فی ھذہ الحالۃ یتوضأ ویبنی قولہ وقد اضطربوا فی اسنادہ قال المحدثون المضطرب ضعیف الا ان ھذا الحدیث لہ طرق ذکرھا الطحاوی وتعدد الطرق یبلغ الحدیث الضعیف الی حد الحسن وقال ابن الھمام وقول من یقول فی حدیث انہ لم یصح ان سلم لم یقدح لان الحجیۃ لا تتوقف علی الصحۃ بل الحسن کافٍ فاما مجتھد علم بالاختلاف فی صحۃ الحدیث وغلب علی رایہ صحتہ فھو صحیح بالنسبۃ الیہ اذ مجرد الاختلاف فی ذلک لا یمنع من الترجیح وثبوت الصحۃ انتھی اقول ودل ھذا الحدیث علی ان لفظ السلام لیس بفرض

قوت المغتذی

حدثنا احمد بن محمد ھو ابن موسٰی ابو العباس السمسار المروزی الملقب مردویہ

عارضۃ الاحوذی

ووجھہ ان یقول انما ینجس ثجالان ذلک من صفات الدم فنقلہ الی صاحب الدم کما تقدم فی باب التیمم من نقل الفعل من الشیٔ الی ما یجاورہ من محل اوقرین السابح الطست قال الاصمعی ھی مؤنثۃ تصغیرھا طسیسۃ وجمعھا طساس وطسوس ومنہ جاء بالاثر املؤا الطسوس وخالفوا المجوس وفیھا ثلث لغات طست وطسٌّ وطسّۃ عنی بالطسۃ ویقال للاجانۃ طسۃ تشبیھا بالطست والاصل فی الطست الطسس الا انھم قلبوا احدی السینین تاء استثقالا للجمع بین السینین وکذلک فعلین مفردا قالوا طسیسۃ

شرح سراج احمد

يحيى بن سعيد القطان واحمد بن حنبل اند وقطان بفتح قاف وشدة طای مهمله بصیغه مبالغه است

باب ما جاء اذا كان المطر فالصلوة فى الرحال باب ست در بیان آنچه آمده است چون باشد باران پس گذاردن نماز در خانه است احتیاج برفتن مسجد نیست حدثنا ابو حفص عمرو بن على نا ابو داود الطيالسى نا زهير ابن معاوية عن ابى الزبير عن جابر قال كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى سفر گفت جابر بودیم ما همراه آنحضرت در سفری فاصابنا مطر پس رسید ما را بارانی که آب و گل در هر جا گشت فقال النبى صلى الله عليه وسلم من شاء فليصل فى رحله پس فرمود آنحضرت هر که بخواهد پس گو که بگذارد نماز در منزل خود و تکلیف آمدن در آب و گل بجماعت ماکند وفى الباب عن ابن عمر بن الخطاب اخرجه عبد الرزاق وسمرة وابى المليح عن ابيه اسامة بن عمير وعبد الرحمن ابن سمرة اخرجه احمد وابن حبان بلفظ اذا مطرو ابل نصلوا فى رحالكم قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح وقد رخص اهل العلم فى القعود عن الجماعة والجمعة فى المطر والطين وتحقيق رخصت داده اند اهل علم در نشستن از نماز جماعت وحضور جمعه وتنها گذاردن از جهت بارش و گل وبه يقول احمد واسحق قال گفت مصنف سمعت ابا زرعة يقول روى عفان بن مسلم عن عمرو بن على حديثا وقال ابو زرعة لم نر بالبصرة احفظ من هؤلاء الثلثة وگفت ابو زرعه ندیده ام در بصره حافظ تر ازین سه کس على بن المدينى وابن الشاذكونى وعمرو بن على و این بدل ست از ثلثة وابو المليح بن اسامة اسمه عامر ويقال زيد بن اسامة بن عمير الهذلى

باب ما جاء فى التسبيح فى ادبار الصلوة حدثنا اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد وعلى بن حجر قالا ثنا عتاب بن بشير بفتح عين مهمله وتشديد شناة فوقيه ودر آخر موحده است وبشير بفتح موحده وكسر شين منقوطة الجزرى ابو الحسن او ابو سهل مولى بنى اميه صدوق بود خطا میکرد از ثامنه است در سنه تسعين وفات کرد عن خصيف عن مجاهد وعكرمة عن ابن عباس قال جاء الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم آمدند فقیران بسوی آنحضرت ودر روایت بخاری ومسلم از ابی هریره بلفظ فقراء المهاجرين آمده فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاغنياء يصلون كما نصلى پس گفتند ای پیغمبر خدا بدرستیکه دولتمندان و مالداران نماز میگذارند چنانکه ما گذاریم ويصومون كما نصوم وروزه میدارند چنانکه روزه میداریم ما ولهم اموال يعتقون ويتصدقون ومر ایشان را مالی ست که آزاد میکنند بندگان را در راه خدا وتصدق میکنند بر فقرا و مر ایشان را فضل و زیادتی ست بر ما و ما ازان محروم ایم قال

شرح ابى الطيب

باب ما جاء اذا كان المطر فالصلوة فى الرحال **قوله** فليصل فى رحله الرحل المنزل سواء كان من حجر او مدر او خشب او شعر او صوف او وبر او غيرها وجمعه الرحال وفى صحيح مسلم عن نافع ان ابن عمر اذن بالصلوة فى ليلة ذات برد وريح قال الا صلوا فى الرحال ثم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر المؤذن اذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول الا صلوا فى الرحال وفى رواية عن ابن عباس انه قال لمؤذنه فى يوم مطير اذا قلت اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فلا تقل حى على الصلوة قل صلوا فى بيوتكم فلما استنكروا عليه قال انه فعل ذا من هو خير منى **باب** ما جاء فى التسبيح فى ادبار الصلوة **قوله** جاء الفقراء اى المهاجرون كما فى الصحيحين وهم من ارباب الصفة وغيرهم **قوله** ولهم اموال يعتقون ويتصدقون اى بها ليحصل الربط بالموصوف

عارضة الاحوذى

وكذلك قالوا طساس وطسوس ولو جمعوا على الواحد لقالوا طسات الثانى العصفر وهو نبت احمر معروف شبه الدم التاسع قوله مركن قال الخليل هو شبه تور من ادم يستعمل للماء العاشر تستثفر قال الهروى هو ان تشد فرجها بخرقة عريضة توثق طرفيها فى حجب تشده فى وسطها بعد ان تحتشى كرسفا فيمنع ذلك الدم قلت ماخوذ من ثفر الدابة تشده كما تشد الثفر تحت الذنب ويحتمل ان يكون ماخوذ من الثفر وهو الفرج وان كان اصله للسباع فانه يستعار والله اعلم الحادى عشر الرواية الاخرى تستذفر بالذال

شرح سراج احمد

فاذا صليتم فقولوا فرمود آنحضرت چون بگذارید شما نماز را پس بگوئید سبحان الله ثلثا وثلثين مرة والحمد لله ثلثا وثلثين مرة
تسبیح وتحمید را سی وسه بار والله اكبر اربعا وثلثين مرة وتكبير را سی وچهار مرتبه ولا اله الا الله عشر مرات وتهليل را ده بار فانكم تدركون
به من سبقكم پس بدرستیکه شما بیابید بسبب آن عمل فضل کسانیکه پیشی کرده اند شما را از متقدمین این امت یا از امم سابقین ولا
يسبقكم من بعدكم وسبقت نکنند کسانیکه پس از شما باشند یعنی پیشی کنید شما بسبب آن عمل بر کسانیکه پس از شما ایمان بیارند یا بعد از شما
پیدا شوند ودر ینجا بیان فضل عظیم ست مر الیشان را ورای انچه شکایت کرده بودند از انحطاط درجه الیشان از اغنیاء وفی الباب عن كعب بن
عجرة اخرجه مسلم وانس اخرجه ابو داود وعبد الله بن عمرو وزيد بن ثابت اخرجه احمد والنسائي والدارمي وابي الدرداء اخرجه ابن ابي شيبة
وابن عمر اخرجه البخاري في كتاب الادب واحمد وابن ماجة وابي ذر اخرجه احمد قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث
حسن غريب وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وتحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت بدرستیکه
آنحضرت فرمود چنانکه اخراج آن کرده بخاری در کتاب الادب وامام احمد از عبد الله بن عمر بن الخطاب خصلتان لا يحصيهما
رجل مسلم الا دخل الجنة دو خصلت اند که محافظت نکند بران هر دو وعمل بران نه نماید مردی مسلمان مگر او در آید
در بهشت یکی از ان دو خصلت آنست که يسبح الله في دبر كل صلوة ثلثا وثلثين ويحمده ثلثا وثلثين
ويكبره اربعا وثلثين تسبیح کند خدای را در پس هر نمازی از پنج گانه سی وسه بار وحمد گوید خدای را سی وسه بار

شرح ابی الطیب

قوله فقولوا سبحان الله اختلفوا في كيفية عدد هذه الكلمات فذهب ابو صالح الراوي عن ابي هريرة كما عند مسلم
الى انه يقول الله اكبر وسبحان الله والحمد لله ثلثا وثلثين مرة ولفظ مسلم عنه تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل
صلوة ثلثا وثلثين مرة قال قتيبة لما حدثت بهذا الحديث بعض اهلي فقال اوهمت فرجعت الى ابي صالح فقلت له
ذلك فاخذ بيدي فقال الله اكبر وسبحان الله والحمد لله الله اكبر وسبحان الله والحمد لله حتى تبلغ من جميعهن
ثلثا وثلثين واما اكثر الاحاديث من غير ابي صالح فظاهرها انه يسبح ثلثا وثلثين مستقلة ويكبر ثلثا وثلثين مستقلة
ويحمد كذلك قال النووي وهذا ظاهر الاحاديث قال القاضي عياض وهو اولى من تاويل ابي صالح **قوله** ولا اله الا
الله عشر مرات وفي مسلم وقال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
قدير وقال النووي زيادات الثقات مقبولة يجب العمل بها انتهى وظاهر هذا الحديث انه يقول لا اله الا الله فقط و
مقتضى كلام النووي انه يزيد عليه جمعا بين الروايات **قوله** فانكم تدركون به من سبقكم ولا
يسبقكم من بعدكم قال ابن دقيق العيد يحتمل ان يكون المراد السبق المعنوي وهو السبق في الفضيلة وقوله من
بعدكم اي في الفضيلة ممن لا يعمل هذا العمل ويحتمل ان يكون المراد القبلية الزمانية والبعدية الزمانية والاول اقرب
الى السياق فان سوالهم كان عن امر الفضيلة وتقدم الاغنياء فيها اقول ومعنى التقدم الزماني اي من متقدمي
الاسلام عليكم من هذه الامة او جميع الامم وكذلك من متاخري الاسلام عنكم او في الوجود وذلك بسبب
اختصاص خصهم الله تعالى به ببركته صلى الله عليه وسلم **قوله** خصلتان لا يحصيهما اي لا يحفظهما ولا يداوم
عليهما او لا ياتي بهما اي جميعا او قائما **قوله** الا دخل الجنة اي استحق دخول الجنة اذا دام على تلك المداومة والمحافظة

عارضة الاحوذي

المعجمة ماخوذ من
الذفر قال ابن فارس
وهو حدة الرائحة
الطيبة والخبيثة
يقال مسك اذفر
وروضة ذفرة
هذا وهم انما صوابه
ماخوذ من الذفر
وهو حدة الرائحة
الطيبة واما الخبيثة
فانها الدفر بالدال
المهملة كذلك حكاه
الخليل اهل الصناعة
واللغة وان كان
حكاه غيره كما قال
ابن فارس او هو
حدة الرائحة
الطيبة والخبيثة
وصح نقله فيكون
من الاضداد و
الا فالاصل الفرقان
بينهما كما تقدم
فان صحت هذه
الرواية كان معناه
فلتستعمل طيبا
تزيل به هذا الشيء
عنها وسمي الثوب
طيبا لانه يقوم

عارضۃ الاحوذی

مقام الطیب فی ازالۃ الرائحۃ و ان کان قد روی فلتستدفر بالدال المھملۃ کان معناہ فلتدفع عن نفسھا الدفر وھو الرائحۃ الکریھۃ و اما الاستدفار بالحقیقۃ فی استعمال نفس دون المجاز فی الثوب الذی قد مناہ فانما ھو فی حق الحائض علی ما روی فی الصحیح خذی فرصۃ من مسك فتطھری بھا ای تتبعی بھا اثر الدم الثانی عشر قولہ

انما ھی رکضۃ من رکضات الشیطان اصل الرکض الضرب بالرجل واختلف فی تاویلہ علی وجھین منھم من جعلہ حقیقۃ

اسماء الرجال ص شبابۃ بن سوار المدائنی اصلہ من خراسان یقال کان اسمہ مروان مولی بنی فزارۃ ثقۃ حافظ رمی بالارجاء من التاسعۃ مات سنۃ اربع او خمس او ست ومائتین ۱۲

شرح سراج احمد

واللہ اکبر گوید سی وچہار مرتبہ دیگر خصلت آنست ویسبح اللہ عند منامہ عشرا ویحمدہ عشرا ویکبرہ عشرا و تسبیح کند خدای را نزد خواب رفتن خود دہ بار و حمد کند خدای را دہ بار و تکبیر گوید او را دہ بار **باب** ماجاء فی الصلوۃ علی الدابۃ فی الطین والمطر باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز بر دابہ در گل ولای و بارش حدثنا یحیی بن موسی نا شبابۃ بن سوار نا عمر بن الرماح بفتح را و تشدید میم در آخر حا ست میمون بن سیاہ بکسر مھملہ بعدہا تحتانیہ البصری ابو بکر صدوق عابد بود خطا میکرد و از زائغہ بود در تقریب ست عمر بن میمون بن بحر بن سعد الرماح البلخی ابو علی القاضی و رماح لقب جدہ او عن کثیر بن زیاد عن عمرو بن عثمن بن یعلی بن مرۃ عن ابیہ عثمان بن یعلی بن مرۃ عن جدہ یعلی بن مرۃ بضم میم و تشدید را ابو المرازم الثقفی و گفتہ میشد او را عامری صحابی ست شمار کردہ میشود در اہل کوفہ و گویند در اہل بصرہ حاضر گشت حدیبیہ و خیبر و فتح حنین و طائف را انھم کانوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر ہر آئینہ صحابہ بودند ہمراہ آنحضرت در سفری فانتھوا الی مضیق پس رسیدند آنحضرت و صحابہ بسوی جای تنگ فحضرت الصلوۃ پس آمد وقت نماز فمطروا السماء من فوقھم پس باریدہ شدند از آسمان از بالای ایشان و بارش بارید والبلۃ من اسفل منھم و نمی و تری از زیر ایشان بود یعنی زمین ہم نمناک گشت و جای نماز گذاردن نماند فاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو علی راحلتہ پس اذان گفت آنحضرت در حالیکہ او سوار

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الصلوۃ علی الدابۃ فی الطین والمطر **قولہ** انھم کانوا ای ان الصحابۃ کانوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسیر ای سفر **قولہ** مضیق ای موضع ضیق **قولہ** فمطروا بصیغۃ المجھول **قولہ** السماء من فوقھم السماء مبتدأ ومن فوقھم خبرہ والجملۃ حال بلا واو **قولہ** والبلۃ بکسر الموحدۃ وتشدید اللام ای النداوۃ **قولہ** فاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استدل النووی بھذا وغیرہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم باشر الاذان بنفسہ وعلی استحباب الجمع بین الاذان والامامۃ ذکرہ فی شرح المھذب مبسوطا وفی الروضۃ مختصرا ووردت روایات اخری صریحۃ بذلك فی سنن سعید بن منصور وممن قال لم یباشر صلی اللہ علیہ وسلم ھذہ العبادۃ بنفسہ والغز فی ذلك بقولہ ما سنۃ امر بھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یفعلھا فقد غفل قالہ فی قوت المغتذی وقال الملا علی القاری فی شرح المشکوۃ جزم النووی بانہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن مرۃ فی السفر واستدل لہ بخبر الترمذی ورد بان احمد اخرجہ فی مسندہ من طریق الترمذی فامر بلالا

قوت المغتذی

السماء من فوقھم ای المطر والبلۃ بکسر الموحدۃ وتشدید اللام ای النداوۃ فاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی راحلتہ استدل بھذا النووی وغیرہ علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم باشر الاذان بنفسہ وعلی استحباب الجمع بین الاذان والاقامۃ ذکرہ فی شرح المھذب مبسوطا وفی الروضۃ مختصرا وورد فی روایۃ اخری صریحۃ بذلك فی سنن سعید بن منصور وممن قال انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یباشر ھذہ العبادۃ بنفسہ والغز فی ذلك بقولہ ما سنۃ امر بھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یفعلھا فقد غفل وقد بسطت المسالۃ فی شرح الموطا وفی حواشی الروضۃ

عارضة الاحوذي
اوان تستيسل عليه
حتى تنتقل مرقها او
لكذلك مرة ثمن
ثانية فاذا سمعت
من يتقول ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
كان به ذات الجنب
فقال انها نزغة
من الشيطان وما
كان الله ليسلط
الشيطان على رسوله
ومنهم من جعله
مجازا لمعنى ان
الشيطان المدخل
عليها هذه العلة
جعلنا الشيطان
سببا الى سوسته
وتشكيكه وكلاهما
جائز والاول اقول
فان الحقيقة اصل
حتى يمنع منها
دليل العقل وقد
بينا احوال الشيطان
وانفعالهم في كتب
الاصول وهذا
باب اصل ولكن
ادخلناها في الغريب
لاجل تفسير قوله

ترجمہ وشرح احمد

بر دابہ خود روان شد و رسیدند وقت نماز و رسیدند بر دابہ... پس پیش شد آنحضرت سوار بر دابہ خود و پیش فصلی بوسٹ یس بگذارد نماز
بسبب بر دابہ و امامت ایشان کرد سوار و بود پیش پیمانہ اشارت سے می کرد شارت کرد و سجود انخفض من الرکوع
میگذارد بیعنی روایت نرد کوع از سجدہ و قیام قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث غریب تفرد بہ عمر بن الرماح البلخی
لا یعرف الا من حدیثہ متفرد گشتہ است بروایت این حدیث عمر بن رماح شناختہ نشد مگر از روایت وی وقد روی
عنہ غیر واحد من اہل العلم و تحقیق روایت کردہ اند از عمر بن رماح بسیار کسان از اہل علم کہ تابعین باشد وکذا روی عن
انس بن مالک انہ صلی فی ماء و طین علی دابتہ و ہمچنین روایت کردہ شدہ است از انس بن مالک کہ بدرستیکہ آنحضرت
بگذارد نماز را در آب لائی بر دابہ خود از جہت عذر ازین حدیث مفہوم شد کہ آنحضرت نماز فرض را بجماعت بر دابہ ادا فرمود و این
خلاف مذہب ماست کہ گذاردن نماز فرض بر دابہ روا نیست علی الخصوص کہ امامت باشد و در حدیث ابی داود از انس در
حق نوافل آمدہ است کہ آنحضرت بر دابہ نفل گذاردہ نہ آنکہ نماز فرض بجماعت گذاردہ باشد شاید کہ این مخصوص باشد با آنحضرت یا در آن
وقت جائز بودہ باشد بعد از ان حکم آن منسوخ شدہ باشد والعمل علی ہذا عند اہل العلم وبہ یقول احمد واسحٰق یعنی
در مذہب احمد و اسحٰق بن ابراہیم روا است گذاردن فرض بجماعت بر دابہ بجہت عذر مطر و گل و آب **باب** ماجاء فی الاجتہاد
فی الصلوۃ باب است در بیان آنچہ آمدہ است در کوشش و سختی نمودن بر خود در گذاردن نماز حدثنا قتیبۃ وبشر بن معاذ قالا
ثنا ابو عوانۃ عن زیاد بن علاقۃ عن المغیرۃ بن شعبۃ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انتفخت قدماہ
گفت مغیرہ بن شعبہ گذارد آنحضرت نماز را در شب کہ در اکثر شب نماز میگذارد تا آنکہ آماسیدہ شدند ہر دو پایہای شریف وی فقیل لہ
اتتکلف ہذا پس گفتہ شد مر آنحضرت را آیا این قدر تکلف میکنی بر نفس خود کہ اکثر شب استادہ می باشی بگذاردن نماز وقد غفر لک
ما تقدم من ذنبک وما تأخر وحال آنکہ تحقیق آمرزیدہ شدہ است برای تو آنچہ پیش گذشتہ است از گناہ تو و آنچہ پس کردہ گناہ
و بیان این در مقام تفصیل مذکور است قال افلا اکون عبدا شکورا فرمود آنحضرت آیا پس نباشم من بندۂ شکر کنندۂ خدای را کہ این
نعمت عطا فرمودہ و ہمچنین احسان نمودہ است کہ ہمہ گناہان من آمرزیدہ است وفی الباب عن ابی ہریرۃ وعائشۃ رضی اللہ عنہما

شرح ابی الطیب

فاذن وبہ یعلم اختصار روایۃ الترمذی وان معنی اذن فیہ امر بلالا بالاذان کبنی الامیر المدینۃ ورواہ الدارقطنی ایضا
بلفظ فامر بلالا فاذن قال السہیلی فی المفصل یقضی علی المجمل انتہی **قولہ** فصلی بہم یعنی امہم فی تلک الصلوۃ والظاہر انہ
کان فرضا لان المتبادر من صلوۃ الجماعۃ الفرض وکذلک یدل علیہ ہذا الاہتمام والاذان لان النوافل لم یشرع لہا
الاذان فدل الحدیث علی جواز الفرض علی الدابۃ عند العذر وبہ قال علماؤنا واہل العلم کما جزم بہ المصنف
باب ماجاء فی الاجتہاد فی الصلوۃ **قولہ** افلا اکون عبدا شکورا یعنی سوالہم علی ان
سبب الاجتہاد وتحمل المشقۃ فی العبادۃ اما خوف الذنب او رجاء المغفرۃ فافادہم صلی اللہ
علیہ وسلم ان لہا سببا آخر اتم واکمل وہو الشکر علی التأہل للعبادۃ مع المغفرۃ لو فرض
الذنب واجزال النعمۃ یعنی اذا کان طلب المغفرۃ یستدعی العبادۃ فحصول
المغفرۃ یقتضی شکرا ویستبعد معہ ترک الاجتہاد

عارضۃ الاحوذی

رکضة آحکامه النساء علی ضربین طاهر وحائض و الحیض شیئ کتبه الله سبحانه علی بنات ادم والتقصیر فی علومه ومسائله امر لو یزل یتقادم وقد کنا جمعنا فیه نحوا من خمس مائة ورقة احادیثه نحو من مائة وطرقها نحو من مائة وخمسین ومسائل یتفرعها ودلیلها امثلها الا انه امر یاکل الکبد ویمیض الکسل ولا ینهض به منکو احد فنشیر الی الاهم نحو مقصد ابی عیسی اذ لو یذکر منه الا رموزا نقول اذا کان الحیض شیئا کتبه الله علی بنات ادم ولزمهن ذلك بقضاء الله سبحانه سنة عادة مستمرة وقضیة مستقرة

شرح سراج احمد

قال ابو عیسٰی حدیث المغیرة بن شعبة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیٰمة الصلوة باب ست در بیان انچه آمده است که بدرستیکه نخستین چیزی که محاسبه کرده شود بآن چیز بنده در روز قیامت نماز ست حدثنا علی بن نصر بن علی الجهضمی ثنا سهل بن حماد ابو عتاب الدلال البصری صدوق از تاسعه بود در سنه ثمان ومائتین وفات

بمهملة ومثناة ثم موحدة ۱۲

کرد ثنا همام قال ثنی قتادة عن الحسن عن حریث بن قبیصة بن قبیصة بن حریث تابعی ست قال قدمت المدینة فقلت اللهم یسر لی جلیسا صالحا گفت حریث آمدم در مدینه پس گفتم و دعا کردم بجناب الٰہی که ای بار خدا میسر گردان برای من همنشین نیک قال فجلست الی ابی هریرة گفت حریث پس نشستم من نزد ابی هریره وصحبت او میسر شد مرا فقلت انی سالت الله ان یرزقنی جلیسا صالحا پس گفتم من بابی هریره بدرستیکه من سوال کردم از حق تعالی اینکه میسر کند مرا حق تعالی همنشینی نیک فحدثنی بحدیث سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم پس حدیث کن مرا یا ابا هریره بحدیثی که شنیدهٔ تو آن را از انحضرت لعل الله ان ینفعنی به شاید که الله تعالی نفع رساند مرا بآن حدیث فقال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول پس گفت ابو هریره شنیدم انحضرت را که میفرمود ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیٰمة من عمله صلاته بدرستیکه نخستین چیزیکه حساب کرده شود بآن چیز بنده در روز قیامت از عمل بنده نماز باشد فان صلحت فقد افلح وانجح پس اگر خوب شد نماز وی پس تحقیق فلاح یافت و رستگاری یافت و روان شد حاجت وی وان فسدت فقد خاب وخسر واگر فاسد شد و ادای آن خوب نشده بود و بمعرض قبول ایزدی نیفتاد پس تحقیق نا امید گشت و زیان کار شد فان انتقص من فریضة شیئا پس اگر نقصان و کمی کرد از فریضه چیزی را قال الرب تبارك وتعالی انظروا هل لعبدی من تطوع فرماید حق تعالی مر فرشتگان را نظر کنید که آیا هست مر بندهٔ مرا از نفل که نوافل گذارده باشد فیکمل بها ما انتقص من الفرائض پس کامل کرده شود بآن نوافل انچه نقصان و کمی باشد از فرائض و از نوافل در فرائض داخل کرده شود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیٰمة الصلوة **قوله** فقد افلح وانجح الفلاح الفوز والظفر والانجاح بتقدیم الجیم علی الحاء یقال انجح فلان اذا اصاب مطلوبه **قوله** ما انتقص من الفریضة ای ما نقصه من الفریضة فهو متعد قال العراقی یحتمل ان یراد به ما انتقصه من السنن والهیأت المشروعة فیها من الخشوع والاذکار والادعیة

قوت المغتذی

انظروا هل لعبدی من تطوع فیکمل بها ما انتقص من الفریضة قال العراقی یحتمل ان یراد به ما انتقصه من السنن والهیأت المشروعة فیها من الخشوع والاذکار والادعیة وانه یحصل له ثواب ذلك فی الفریضة وان لم یفعله فیها وانما فعله فی التطوع ویحتمل ان یراد به ما انتقص ایضا من فروضها وشروطها ویحتمل ان یراد ما ترك من الفرائض راسا فلم یصله فعوض عنه من التطوع والله سبحانه وتعالی یقبل من التطوعات الصحیحة عوضا عن الصلوات المفروضة وقال ابن العربی الاظهر عندی انه یکمل له ما نقص من فرض الصلوة واعدادها بفضل التطوع لقوله ثم الزکوة کذلك وسائر الاعمال ولیس فی الزکوة الا فرض او نفل فکما یکمل فرض الزکوة بنفلها کذلك الصلوة وفضل الله اوسع

شرح سراج احمد

يكون سائر عمله على ذلك بیشتر باشد یعنی عملهای وی برین قیاس از صوم و زکوة که اگر در فرضی از فرائض نقصان رفته باشد از نوافل برداشته در فرائض داخل سازند و فرائض را اتمام و کامل کنند و این از اجل فضل و اعظم نعم باری تعالی ست بر بنده وفی الباب عن تميم الداري اخرجه احمد وابو داود وابن ماجة والحاكم بلفظ اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة صلاته فان كان اتمها كتبت له تامة وان لم تكن اتمها قال الله تعالى لملائكته انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع فيكمل بها فريضته ثم الزكوة كذلك ثم تؤخذ الاعمال على حسب ذلك قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه این حدیث حسن غریب ست از طریق و اسناد

وقد روي هذا الحديث من غير هذا الوجه عن ابي هريرة وقد روى بعض اصحاب الحسن عن الحسن عن قبيصة بن ذويب غير هذا الحديث و تحقیق روایت کرده اند بعضی اصحاب حسن بصری از حسن بصری از قبیصه بن ذویب سوای این حدیث دیگر حدیث را

والمشهور هو قبيصة بن حريث و مشهور او قبیصه بن حریث ست یعنی لفظ حریث ست بجای لفظ ذویب وروى عن انس بن حكيم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا و همچنین از دیگر صحابه مثل این مروی شده است چنانکه حاکم در کنی از عبد الله

ابن عمر و طبرانی در اوسط و ضیای مقدسی از انس بن مالک بعبارات مختلفه اخراج کرده اند **باب ما جاء فيمن صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة من السنة ما له من الفضل** باب ست در بیان آنچه آمده است هر که بگذارد در روز و شب دوازده رکعت را

از سنت و نوافل روایت چیست مر او را از فضل حدثنا محمد بن رافع نا اسحق بن سليمن الرازي نا المغيرة بن زياد

عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثابر على

اثنتي عشرة ركعة من السنة هر که مداومت کند بر دوازده رکعت از سنن بنى الله له بيتا

في الجنة بنا کند حق تعالی برای وی خانه در بهشت و این بیان میکند محل دوازده رکعت را اربع

شرح ابي الطيب

وانه يحصل له ثواب ذلك في الفريضة وان لم يفعله فيها وانما فعله في التطوع ويحتمل ان يراد به ما انتقص ايضا من فروضها وشروطها ويحتمل ان يراد به ما ترك من الفرائض راسا فلم يصله فيعوض عنه من التطوع وان الله سبحانه وتعالى يقبل من التطوعات الصحيحة عوضا عن الصلوات المفروضة قال ابن العربي الاظهر عندي انه يكمل له ما نقص من فرض الصلوة واعدادها بفضل التطوع لقوله ثم الزكوة كذلك وسائر الاعمال وليس في الزكوة الا فرض ونفل فكما يكمل فرض الزكوة بنفلها كذلك الصلوة وفضل الله اوسع **باب ما جاء فيمن صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة من السنة ما له من الفضل** **قوله** بنى الله له بيتا في الجنة مقتضى قوله ثابر انه يبنى له بيت واحد اذا واظب على هذه السنن ومقتضى ما سياتي من حديث ام حبيبة من صلى في يوم وليلة انه يبنى له بيت لكل ثنتي عشرة ركعة ويمكن ان يوفق بينهما بان يقال انه من ثابر على ثنتي عشرة ركعة يبنى له بيت في الجنة لكل ثنتي عشرة فشرطت المواظبة لهذا الثواب الجزيل ويحمل حديث ام حبيبة على حديث عائشة رضي الله عنها فيكون معنى قوله من صلى في يوم وليلة اي من صلى في كل يوم وليلة فهو من باب علمت نفسي ويجوز ان يقال انه من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة

قوت المغتذي

من ثابر بمثلثة وبعد الالف موحدة وراء اي واظب ولازم

عارضة الاحوذي

لكن النساء ليس فيه على باب واحد ولا في صفة مفردة بل تختلف فيه احوالهن باختلاف البلدان والاسنان والاهوية والازمان وترخي الرحم الدم ارخاء مختلفا بحسب ذلك فيكثر تارة ويقل اخرى فلذلك اختلف فيه فتوى العلماء بحسب عادة ما راوا وسمعوا او علموا في ذلك امر مبناه على العادة فكان مالك يقول اقله دفعة وكان الشافعي يقول اقله يوم وليلة وكان ابو حنيفة يقول اقله ثلثة ايام وكان ابن الماجشون يقول اقله خمسة ايام وكل يحيل على الوجوه وربما تعلق بظاهر من الفاظ النبي صلى الله عليه وسلم لا اصل لبعضها ولا حجة

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحهٔ آئنده

شرح سراج احمد

رکعات قبل الظهر چهار رکعت اند پیش از فرض ظهر و رکعتین بعدها و دو رکعت اند پس از فرض ظهر و رکعتین بعد المغرب و دو رکعت
اند پس از فرض مغرب و رکعتین بعد العشاء و دو رکعت اند پس از فرض عشاء و رکعتین قبل الفجر و دو رکعت اند پیش از گزاردن
فرض صبح و بیهقی اخراج کرده است از عائشہ صدیقہ نسائی و ابن ماجه و ابن النجار و فی الباب عن ام حبیبة اخرجه النسائی و ابن
حبان و الحاکم و آخرج مسلم عنها بهذه الالفاظ ما من عبد مسلم توضأ فاسبغ الوضوء ثم صلی لله تعالی فی کل یوم ثنتی عشرة رکعة تطوعا غیر
الفریضة الا بنی الله له بیتا فی الجنة و آخرج ابن جریر عنها و ابی هریرة اخرجه ابن ابی شیبة و ابن ماجة و ابی موسی و ابن عمر اخرجه
الشیخان و از انس بن مالک نیز مروی گشته است چنانکه اخراج آن کرده ضیا قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث غریب
من هذا الوجه و مغیرة بن زیاد و مغیرہ بن زیاد شاگرد عطا که در اسناد حدیث مذکور ست قد تکلم فیه بعض اهل العلم من
قبل حفظه تحقیق سخن کرده اند در حق وی بعضی از اهل علم از جهت حافظہ وی چنانکه در تقریب ست مغیرة بن زیاد البجلی ابو ہشام
او ہاشم الموصلی صدوق له اوہام من السادسة مات سنة اثنتین و خمسین ومائة حدثنا محمود بن غیلان ثنا مؤمل بوزن محمد
نا سفیان الثوری عن ابی اسحق عن المسیب بن رافع الاسدی الکاہلی ابو العلاء الکوفی الاعمی ثقه از رابعہ بود در سنه خمس و مائة
وفات کرد عن عنبسة بن ابی سفیان بن حرب بن امیة القرشی الاموی برادر معاویہ بن ابی سفیان ابو الولید گویند که او را رویت
بود و گفت ابو نعیم اتفاق کرده اند ائمه که او از تابعین بود ذکر کرده او را ابن حبان در ثقات تابعین پیش از برادر وفات کرده
عن ام حبیبة بنت ابی سفیان روایت میکند عنبسه از خواهر خود ام حبیبه قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی
فی یوم و لیلة ثنتی عشرة رکعة بنی له بیت فی الجنة اربعا قبل الظهر و رکعتین بعدها و رکعتین بعد المغرب و رکعتین بعد
العشاء و رکعتین قبل الفجر صلوة الغداة مراد صلوة غداه ست قال ابو عیسی حدیث عنبسة عن ام حبیبة فی هذا الباب
حدیث حسن صحیح وقد روی عن عنبسة من غیر وجه و تحقیق روایت کرده شده است این حدیث از عنبسه به بسیار
طرق سوای این طریق ترمذی **باب** ما جاء فی رکعتی الفجر من الفضل باب ست در بیان آنچه آمده است در حق گزاردن دو
رکعت سنت فجر از فضیلت و ثواب حدثنا صالح بن عبد الله بن ذکوان الباہلی ابو عبد الله الترمذی نزیل بغداد ثقه از عاشره بود در سنه
احدی و ثلثین و مائتین وفات کرد نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن ابی اوفی بضم زاء و فتح راء عامری
الجرشی ابو حاجب البصری قاضی بصره ثقه عابد از ثالثه بود وفات کرد بموت فجاءة در حالت صلوة سنه ثلث و تسعین عن سعد بن
هشام بن عامر الانصاری المدنی ثقه از ثالثه بود شهید کرده شد در زمین ہند عن عائشة قالت قال رسول الله صلی
الله علیه وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیها گزاردن دو رکعت سنت فجر بهتر ست از دنیا

شرح ابی الطیب

ولو بلا مواظبة یبنی له بیت فی الجنة کما هو ظاهر حدیث ام حبیبة و من واظب علیها یبنی له بیت ایضا لکن الاول دون
الثانی من حیث الاشتمال علی النعم مما لا عین رأت ولا اذن سمعت و فضل الله اوسع و معنی ثابر داوم ولازم **باب**
ما جاء فی رکعتی الفجر من الفضل **قوله** رکعتا الفجر المراد بهما سنة الفجر لاشتهار هذا اللفظ فیهما وان کان اللفظ یحتمل
الفرض و السنة **قوله** خیر من الدنیا ای حمل الدنیا علی اعراضها و زهرتها فالخیر اما مجری علی زعم من یری فیها خیرا
او یکون من باب ای الفریقین خیر مقاما او ان حمل علی المتصدق و انفاق فلک الاعراض فیکون هاتان الرکعتان اکثر ثوابا منها

عارضة الاحوذی

فیما صح منها و کذلك منهم من یقول اکثر الحیض عشرة ایام وهو ابو حنیفة و منهم من یقول خمسة عشر یوما قاله الشافعی و منهم من یقول سبعة عشر یوما قاله مالك فی کتاب محمد و قد کان نساء ابن الماجشون یحضن سبعة عشر یوما و منهم من یقول ثمانیة عشر یوما قاله ابن نافع و کل منهم انما احال علی عادة رآها او سمعها اذا ثبت ان ذلك یختلف باختلاف المعانی کما قدمناه رکبت المسائل علی ذلك و ردت معانی الآثار المختلفة الیه فنقول الحائض علی ضربین مبتدأة و معتادة فاما المبتدأة فان حاضت

شرح سراج احمد

وانچه در دنیاست از اموال و امتعہ اگرچہ آن را در راہ خدا صرف کنند چنانچہ در فضیلت ذکر آمدہ است کہ ذکر بہتر ست مر شمارا از
اتفاق ذہب و فضہ و برین وجہ معنی بہتر است و درست می آید کہ اتفاق در راہ خدا بہ است ولیکن سنت فجر بہتر ازانست
و آما متاع دنیا کہ بدان بخل کنند و در راہ دین صرف نمایند اصلا بہی ندارد تا این را بہتر ازان گویند و توجیہش آن میکنند کہ این
بر زعم و اعتقاد اہل دنیاست کہ متاع دنیا را بہ می دانند پس فرمود بر تقدیری کہ آن بہ باشد چنانکہ شما گمان میکنید این عبادت
بہتر ازانست شمنی شارح مختصر آوردہ است کہ اقوی واوکد از سنن سنت فجر ست پس ازان سنت مغرب و بعد ازوی سنت
بعد از ظہر و بعد ازان سنت عشا و بعد از ہمہ سنت پیش از ظہر و بعضی گفتہ اند کہ سنت پیش از ظہر و بعد از ظہر ہر دو برابر اند در مرتبہ
وفی الباب عن علی و ابن عمر و ابن عباس و در باب فضیلت سنت فجر حدیثی مروی گشتہ است از علی مرتضی و عبد اللہ بن عمر
و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم چنانکہ طبرانی از ابن عمر و بیہقی از ابی ہریرۃ و بیہقی و ابن عساکر از ابی سعید اخراج کردند قال ابو عیسی
حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وقد روی احمد بن حنبل عن صالح بن عبد اللہ الترمذی حدیثا صحیحا **باب**
ما جاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءۃ فیہما بابیست در بیان انچہ آمدہ است در سبک گذاردن دو رکعت سنت فجر و در بیان قراءۃ
درین ہر دو رکعت حدثنا محمود بن غیلان و ابو عمار قالا نا ابو احمد الزبیری نا سفین عن ابی اسحٰق عن مجاہد عن ابن
عمر قال رمقت النبی صلی اللہ علیہ وسلم شہرا گفت عبد اللہ بن عمر نیک نگریستم آنحضرت را مدت یکماہ فکان یقرأ فی الرکعتین
قبل الفجر پس بود آنحضرت کہ میخواند درین دو رکعت بقل یایہا الکفرون و قل ہو اللہ احد وفی الباب عن ابن مسعود و انس
و ابی ہریرۃ اخرجہ مسلم و ابن حبان و ابن عباس اخرجہ مسلم ایضا و حفصۃ و عائشۃ اخرجہ ابن حبان و البیہقی بدانکہ اختیار
کردن آنحضرت قراءت این ہر دو سورہ را در سنت فجر از جہت شمول ہر دو از عبادت حق تعالی و توحید و تنزیہ او سبحانہ در دیگر
کفار در انچہ اعتقاد میکردند آنرا و آنچہ در بعضی روایات آمدہ کہ در رکعت اولی قولوا آمنا باللہ و در رکعت اخیرہ قل یا اہل الکتاب تعالوا
الی کلمۃ آمدہ است چنانکہ اخراج آن کردہ مسلم از ابن عباس از جہت شمول این ہر دو آیت بر توحید حق سبحانہ و تعالی قال ابو عیسی
حدیث ابن عمر حدیث حسن لا نعرفہ من حدیث الثوری عن ابی اسحٰق الا من حدیث ابی احمد نمی شناسیم این حدیث را
کہ مروی شدہ باشد از حدیث ثوری از ابی اسحق مگر از حدیث ابی احمد والمعروف عند الناس حدیث اسرائیل عن ابی اسحٰق و
مشہور نزد مردم حدیث اسرائیل از ابی اسحق ست وقد روی عن ابی احمد عن اسرائیل ہذا الحدیث ایضا و تحقیق روایت
کردہ شدہ است از ابی احمد از اسرائیل این حدیث نیز و ابو احمد الزبیری ثقۃ حافظ و ابو احمد ثقہ حافظ است قال سمعت
بندارا یقول ما رأیت احدا احسن حفظا من ابی احمد الزبیری گفت مصنف شنیدم بندار را کہ میگفت ندیدہ ام
ہیچکس را کہ نیک تر باشد از روی یاد داشت از ابی احمد و اسمہ محمد بن عبد اللہ بن الزبیر الاسدی الکوفی

شرح ابی الطیب

ای اعراض الدنیا وما فیہا وفی القاموس الدنیا نقیض الآخرۃ فیکون معنی الحدیث خیر من ہذا العالم وما فیہ من اللذات
واللہ اعلم **باب** ما جاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءۃ فیہما **قولہ** فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر ای قبل فرض
الفجر بقل یایہا الکفرون وقل ہو اللہ احد ای یقرأ بہاتین السورتین بعد الفاتحۃ وانما لم یذکرہا
لتعینہا بالاحادیث الصریحۃ فیہا لا صلوۃ الا بقراءۃ ولا صلوۃ الا بام القرآن

عارضة الاحوذی

حیض انزلنا اثنی
اہل سنہا وقیل
اقرانہا حکمہا بحکم
الحیض وان زادت
علیہ فقیل تستظہر
بثلث وہو ضعیف
فان الاستظہار
فی الحدیث انما جاء
فی المعتادۃ ولیست
المبتدأۃ فی معناہ
وقیل اکثر الحیض و
قیل ایام لداتہا
والاوسط من الاقوال
اوسط فاما المعتادۃ
ففیہا خمسۃ اقوال
الاول تقیم خمسۃ
عشر یوما ثم ہی
مستحاضۃ الثانی
عادتہا خاصۃ
الثالث تستظہر
بثلثۃ ایام وعلیہ
ظاہر الحدیث وان کان
ضعیفا لکنہ حسن
وعلیہ ثبت مالک
الرابع تغتسل
عند الزیادۃ وتصلی
العادۃ ثم تصوم و
تصلی ولا یاتیہا

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی الکلام بعد رکعتی الفجر باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در سخن کردن پس از سنت فجر حدثنا یوسف بن عیسی ثنا عبد اللہ بن ادریس قال سمعت مالک بن انس عن ابی النضر عن ابی سلمۃ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی رکعتی الفجر فان کانت لہ الیّ حاجۃ کلمنی والا خرج الی الصلوٰۃ بود آنحضرت وقتیکہ میگذارد دو رکعت سنت فجر را پس اگر می بود برای آنحضرت بسوی من حاجتی بسخن کردن سخن کردی بمن واگر نبودی بیرون میگشت بسوی نماز گذاردن بمسجد

قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد کرہ بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الکلام بعد طلوع الفجر حتی یصلی صلوٰۃ الفجر وتحقیق مکروہ داشتہ اند بعضی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان سخن کردن را پس از طلوع فجر تا آنکہ بگذارد نماز فجر را الا ما کان من ذکر اللہ او ما لا بد منہ مگر آنچہ باشد از ذکر حق تعالی یا چیزیکہ خلاصی نباشد از وی یعنی بالضرور احتیاج باشد بسخن کردن وهو قول احمد واسحٰق درین حدیث اباحت کلام ست پس از سنت فجر نووی گفتہ است ہمین ست مذہب ما ومذہب مالک وجمہور ومکروہ دارند آن را کوفیان وروایت کردہ شدہ است از ابن مسعود وبعضی سلف کراہت آن از جہت آنکہ پس از سنت وقت استغفارست پس در ان وقت کلام نشاید وصواب اباحت اوست از جہت فعل آنحضرت پس گفتن ایشان کہ آن وقت استغفارست منافات بکلام ندارد ومانع کلام نیست وگفت ابن العربی در سکوت میان فرض وسنت فضیلتی ماثور نشدہ است بلکہ فضیلت سکوت پس از نماز صبح تا طلوع شمس وارد گشتہ است در روایت کردہ دارقطنی در غرائب مالک باسناد خود تا ولید بن مسلم کہ بودم من ہمراہ مالک واو حدیث میکرد پس از سنت فجر وفتوی میداد کہ کلام پس از سنت لا بأس است وابن ابی شیبہ از نافع روایت کردہ کہ گفت بسا اوقات کلام میکرد ابن عمر پس از سنت فجر وہم ابن ابی شیبہ از ابراہیم نخعی اخراج کردہ کہ گفت ابراہیم لا باس است اینکہ سلام دہد از سنت فجر وکلام کند مقدار حاجت خویش وہم روایت ست از حسن بصری وابن سیرین کہ بودند ہر دو کہ باک نمی داشتند بکلام پس از سنت ودر حدیث ابی داؤد ست کہ آنحضرت پس از سنت فجر کلام فرمودہ ودر دیگر احادیث نیز مروی گشتہ است وآما یذکر فی الفتاوی من منع الکلام بین السنۃ والفرض فمما لا یوجد لہ اصل فی الحدیث لا مرفوعا ولا موقوفا وممن نبہ علی ذلک صاحب المرقاۃ مولانا علی القاری واغرب من ذلک قول من قال ان التکلم بعد السنۃ یبطلها سبحان اللہ التکلم خارج الصلوٰۃ یبطل الصلوٰۃ وقد ورد عند ابی داود ایضا عن معاویۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لا نفصل صلوٰۃ بصلوٰۃ حتی نتکلم او نخرج نعم لو قیل ان الاولی ان یجتنب عن کل ما یلغو من قول او فعل بین الصلاتین احتسابا لما ورد فی ابی داود مرفوعا صلوٰۃ علی اثر صلوٰۃ لا لغو بینهما کتاب فی علیین

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الکلام بعد رکعتی الفجر قولہ فان کانت لہ الیّ حاجۃ کلمنی ای حاجۃ محوجۃ الی الکلام کلمنی فیہ ان الحدیث مع الاهل جائز بعد سنۃ الفجر فقول من قال ان الکلام بین السنۃ والفرض یبطل رکعتی الفجر او ثوابهما قول لا اصل لہ نعم کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم لا شک انہ من کلام الآخرۃ واما کلام الدنیا فلا شک انہ خلاف الاولی دائما فضلا عما بین الصلاتین لان الحکمۃ فی وضع السنۃ طرد الغفلۃ فاذا اشتغل بکلام الدنیا فات الحضور المطلوب قولہ الا ما کان من ذکر اللہ علیہ یحمل کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بل هو المتعین کما ذکرتہ آنفا فی المقولۃ السابقۃ

عارضۃ الاحوذی

زوجها تنظر الی حالها فان کانت انتقالا لم یضرها امتناع الوطء وان کانت استحاضۃ کانت قد استطالت قالہ المغیرۃ وابو مصعب فان حق الزوج اولی ان یثبت من حق اللہ سبحانہ لحاجۃ الزوج وافتقارہ اغناء اللہ سبحانہ عن ذلک وکل یخشی مثلہ ویصیبها زوجها قالہ ابن القسم فی کتاب محمد بناء اذا ثبت هذا فاذا تمادی بها الدم وحکمنا انها مستحاضۃ علی ای هذا الاقوال حملت وجرت احکامها قلنا المستحاضۃ علی قسمین مبتدأۃ ومعتادۃ وهما علی قسمین ممیزۃ وغیر ممیزۃ فهی اذا علی اربعۃ اقسام

شرح سراج احمد

لکان له وجه لکن ذلک لا یختص بالفرض والسنة بل یعم الصلاتین مطلقا وایضا لا ید خل التکلم بالعلم والامر بالمعروف وامثاله و مما لا بد منه ولو من امر الدنیا **باب** ما جاء لا صلوٰة بعد طلوع الفجر الا رکعتین باب ست در بیان آنچه آمده است که نیست نماز پس از طلوع فجر مگر دو رکعت نماز سنت فجر حدثنا احمد بن عبدة الضبی ثنا عبد العزیز بن محمد عن قدامة بن موسی عن محمد بن الحصین عن ابی علقمة عن یسار مولی ابن عمر مدنی ثقه از رابعه بود عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا صلوٰة بعد الفجر الا سجدتین نیست نمازی بعد از طلوع شدن صبح مگر دو رکعت که سنت فجر باشد وفی الباب عن عبد الله بن عمرو وحفصة اعلم حدیث کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یتنفل بعد طلوع الفجر باکثر من رکعتی الفجر متفق علیه عن حفصة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلی اذا طلع الفجر الا رکعتین خفیفتین ولابن حبان الا رکعتی الفجر وعن ابن عمر رفعه لا صلوٰة بعد الفجر الا سجدتین اخرجه ابو داود والمصنف والدارقطنی واحمد وفی اسناده ایوب بن الحصین وهو مجهول واخرجه الطبرانی فی الاوسط من طریقین عن ابن عمر واخرجه فی الکبیر باسناد قوی لیس فیه الا ابو بکر بن محمد وکانه ابن ابی سبرة وهو واه ومما یدل علی ذلک حدیث ابن مسعود رفعه لا یمنعنکم اذان بلال فانه یؤذن بلیل لیرجع قائمکم وینبه نائمکم متفق علیه فانه یدل علی منع التنفل بعد الفجر فلو کان مباحا لم یکن لقوله لیرجع معنی قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث قدامة بن موسی وروی عنه غیر واحد وروایت کرده اند از قدامه بسیار کسان وهو ما اجمع علیه اهل العلم وآن حدیث چیزی ست که اجماع کرده اند بروی اہل علم کرهوا ان یصلی الرجل بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر مکروه دارند اینکه بگذارد نماز را آدمی پس از طلوع کردن فجر مگر بگذارد دو رکعت سنت فجر را ومعنی هذا الحدیث انما یقول لا صلوٰة بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر ومعنی این حدیث این ست که جز این نیست که میگفتی نیست گذاردن نمازی پس از طلوع فجر وصبح مگر گذاردن دو رکعت سنت فجر رواست **باب** ما جاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر باب ست در بیان آنچه آمده است بر پہلو در آمدن پس از گذاردن سنت فجر حدثنا بشر بن معاذ العقدی ثنا عبد الواحد بن زیاد ثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینه

شرح ابی الطیب

باب ما جاء لا صلوٰة بعد طلوع الفجر الا رکعتین **قوله** لا صلوٰة بعد الفجر المراد به طلوع الفجر الصادق وبالصلوٰة النافلة وبالسجدتین سنة الفجر والی هذا اشار المصنف بقوله لا صلوٰة بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر **باب** ما جاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر **قوله** اذا صلی احدکم رکعتی الفجر لعل المراد بالاحد القائم بالتهجد باللیل والاضطجاع یکون عونا فی حقه علی القیام فی صلوٰة الفجر لان العادة فی التهجد طول القیام فکان الاضطجاع للاستراحة وتحصیل النشاط لصلوٰة الفجر لا مطلقا ویؤیده ما فی مسلم عن عائشة رضی الله عنها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی اللیل احدی عشرة رکعة یوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع علی شقه الایمن حتی یاتیه المؤذن فیصلی رکعتین خفیفتین نعم اللفظ عام والاتباع احسن لکن یختص ذلک بمن لا یخاف علیه النوم ونقض الوضوء

قوت المغتذی

عن قدامة بن موسی عن محمد بن الحصین لیس لهما ولیسار مولی ابن عمر لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث

عارضة الاحوذی

الاولی مبتدأة ممیزة الثانیة مبتدأة غیر ممیزة الثالثة معتادة من غیر تمییز الرابعة معتادة بتمییز فاما الاولی فحیضها مدة تمییزها بشرطان لا یزید علی اکثر الحیض فان زاد علی اکثره لم یکن حیضا والاصل فی اعتبار التمییز حدیث لا باس به یرویه العلماء عن فاطمة بنت ابی حبیش ان دم الحیض اسود یعرف وقد خرجناه من طریق حسنة لها مدخل فی الصحة یعضده قوله فی الصحیح حسب ما قدمناه لها اذا اقبلت الحیضة فدعی الصلوٰة وفی هذا الحدیث عندی نظر عظیم والاول اقرب الی الحجة واسلم واوضح المحجة واما الثانیة وهی مبتدأة من غیر

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

چون بگذارد یکی از شما دو رکعت سنت فجر را پس کرم کہ بہ پہلو درآید بر جانب راست خود از جہت رفع تعب قیام شب تا ادا سی فرض صبح کند بنشاط درین حدیث دو فائدہ اند یکی استحباب استراحت بہ پہلو درآمدن پس از سنت فجر دوم آنکہ بخواب رود دیگر گذاردن سنت فجر در اول صبح تا متحقق شود پس ازوی اضطجاع وگذاردن مکتوبہ صبح بقرات طویلہ کہ قریب صد آیت باشد بترتیل در غلس وفی الباب عن عائشة قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه وقد روی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی رکعتی الفجر وتحقیق روایت کردہ شدہ است از عائشہ صدیقہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ چون گذاردی دو رکعت سنت فجر را فی بیته درخانہ خود اضطجع علی یمینه اضطجاع میفرمود بر جانب راست خود وقد رای بعض اهل العلم ان یفعل هذا استحبابا وتحقیق اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم اینکہ اضطجاع کردہ شود از جہت مستحب پنداشتن واستحب البغوی الاضطجاع بخصوصه وگفت ابن حزم کہ اضطجاع واجب ست وشرط است برای صحت فرض بجہت امری کہ وارد شدہ است بآن در حدیث ابی ہریرہ ومالکیہ میگویند نبود اضطجاع از آنحضرت مگر بود برای راحت از تعب قیام ودفع ثقل وملال پس مشروع نباشد مگر باشد برای متہجد برابر ست دروی کہ اضطجاع پیش از سنت باشد یا پس از سنت وباین جزم کردہ است ابن الولی وتائید این قول میکند حدیثی کہ اخراج آن کردہ است عبد الرزاق از عائشہ کہ میگفت ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یضطجع لسنة ولکنه کان یداب لیلة فیستریح منه وفی اسناده راو لم یسم وممن کره الاضطجاع بعدها عمر وابنه فروی ابن ابی شیبة عن ابن المسیب انه رای عمر رجلا اضطجع بعد الرکعتین فقال احصبوه گفتہ است امام محمد بن الحسن الشیبانی در مؤطای خود انا مالک قال انا نافع عن ابن عمر انه رای رجلا رکع رکعتی الفجر ثم اضطجع فقال ابن عمر ما شانه فقال نافع فقلت لیفصل بین صلاته قال ابن عمر وای فصل افضل من السلام قال محمد وبه ناخذ وهو قول ابی حنیفة

باب ما جاء اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ چون اقامت نماز کردہ شود پس نیست نمازی مگر گذاردن فرض ست ودیگر نماز گذاردن روا نباشد حدثنا احمد بن منیع نا روح بن عبادة ثنا زکریا بن اسحق ثنا عمرو بن دینار قال سمعت عطاء بن یسار عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبة چون اقامت نماز کردہ شود پس نیست روا گذاردن نمازی مگر گذاردن فرض

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبة قوله اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبة بالرفع وقیل بالنصب قاله الشیخ ابن حجر ومعناه انه لا ینبغی الاشتغال لمن حضر الاقامة الا بالمکتوبة ای بتلک المکتوبة او مطلق المکتوبة لتشمل الفائتة لصاحب الترتیب وقال ابن ملک سنة الفجر مخصوصة عن هذا الحدیث بقوله صلی الله علیه وسلم صلوها وان طردتکم الخیل فقلنا یصلی سنة الفجر ما لم یخش فوت الرکعة الثانیة ویترکها حین خشی حملا بالدلیلین انتهی وحدیثه رواه ابو داود بلفظ لا تدعوهما وان طردتکم الخیل وبلفظ لا تترکوا رکعتی الفجر ولو طردتکم الخیل رواه الطحاوی وقال الطحاوی فی باب الرجل یدخل المسجد والامام فی صلوٰۃ الفجر حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال حدثنی زهیر بن معویة عن ابی اسحق قال حدثنی عبد الله بن ابی موسی عن ابیه حین دعاهم سعید بن العاص دعا ابا موسی وحذیفة وعبد الله بن مسعود قبل ان یصلی الغداة ثم خرجوا من عنده وقد اقیمت الصلوٰۃ فجلس عبد الله الی اسطوانة من المسجد فصلی الرکعتین ثم دخل فی الصلوٰۃ فهذا عبد الله بن مسعود قد فعل ومعه

عارضة الاحوذی

تمییز وقد تقدم المذهب فیه و الصحیح جلوسها خمسة عشر یوما ثم یحکم لها بالاستحاضة واما الثالثة وهی المعتادة من غیر تمییز فانها علی اربعة اقوال احدها تقعد عادتها قاله المغیرة وابو مصعب وابن القاسم علی تفصیل متقدم وهو الصحیح وعلیه یدل حدیث ام سلمة المتقدم الثانی تبلغ خمسة عشر یوما الثالث سبعة عشر یوما الرابع ثمانیة عشر یوما وهو اصحها عندی اعتبارا بالوجود الذی علیه معول القول فی الحیض واما الرابعة وهی المعتادة بتمییز فالرد الی العادة یدل علیه حدیث ام سلمة والرد الی

شرح سراج احمد

وفی الباب عن ابن بحینة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن سرجس وابن عباس و انس امام احمد از ابی ہریرہ باین عبارت اخراج کردہ است لا صلوۃ بعد الاقامۃ الا المکتوبۃ وطبرانی از ابن عمر اخراج کردہ قال ابو عیسیٰ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن و ھکذا روی ایوب وورقاء بن عمر وزیاد بن سعد واسمٰعیل بن مسلم ومحمد بن جحادۃ عن عمرو بن دینار عن عطاء بن یسار عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واین دیگر طریق ست کہ این حدیث از ابی ہریرہ باین طریق نیز مروی گشتہ است وروی حماد بن زید وسفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار ولم یرفعاہ وروایت کردہ این حدیث را حماد و سفیان از عمرو بن دینار ومرفوع نکردہ اند حدیث را حماد وسفیان والحدیث المرفوع اصح عندنا مصنف گوید وحدیث مرفوع صحیح تر ست نزد ما از حدیث موقوف وقد روی ھذا الحدیث عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر ھذا الوجہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از ابی ہریرہ از آنحضرت بہ بسیار طرق واسانید رواہ عیاش بن عباس القتبانی بکسر قاف وسکون مثناۃ فوقیہ وبای موحدہ المصری عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم اذا اقیمت الصلوۃ ان لا یصلی الرجل الا المکتوبۃ وعمل ہمبرین ست نزد اہل علم از صحابہ وغیر ایشان کہ چون اقامت کردہ شود نماز باید نگذارد آدمی نمازی را مگر بگذارد نماز فرض وبہ یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق وہمین ست قول امام ما ابی حنیفہ **باب ماجاء من تفوتہ الرکعتان قبل الفجر یصلیھما بعد صلوۃ الصبح** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است ہر کہ فوت کند او را دو رکعت کہ پیش از نماز فجر اند بگذارد آنرا پس از نماز مکتوبہ فجر حدثنا محمد بن عمرو السواق بفتح سین مہملہ وتشدید واو در آخر قاف ست البلخی شیخ ابن ابی الدنیا مستور از ثانیۂ عشر بود نا عبد العزیز بن محمد عن سعد بن سعید عن محمد بن ابراھیم بن الحارث القرشی التیمی تابعی مدنی ست تکلم کردہ شدہ است در وی وگفت امام احمد روایت میکند مناکیر را ثقہ گفتہ او را ابن معین وعقیلی ذکر کردہ او را در ضعفاء در سنۂ اثنی عشر ومائۃ وفات کرد عن جدہ قیس محمد بن ابراہیم روایت میکند از جد سعد بن سعید کہ قیس ست واو قیس بن عمرو بن سہل الانصاری النجاری مدنی ست جد یحیی وسعید وعبد ربہ از فقہای مدینہ وگویند پدر جد یحیی وسعد ست صحابی ست قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقیمت الصلوۃ بیرون گشت آنحضرت از خانۂ شریف پس اقامت نماز کردہ شد فصلیت معہ الصبح پس گذاردم ہمراہ آنحضرت نماز فجر را ثم انصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجدنی اصلی پس بر گشت آنحضرت از نماز پس یافت مرا کہ نماز میگذاردم فقال مھلا یا قیس پس فرمود باش ودرنگ کن ای قیس اصلاتان معا آیا دو نماز میگذاری یکجا قلت

شرح ابی الطیب

حذیفۃ وابو موسیٰ لا ینکرون ذلک علیہ فدل ذلک علی موافقتھما ایاہ وکذلک روی بسندہ عن ابن عباس رضی اللہ عنھما انہ صلی رکعتین ثم دخل مع الامام وکذلک روی عن ابی عثمان قال کنا نجیء ونحن مع عمر ابن الخطاب فی صلوۃ الصبح فنرکع الرکعتین ثم ندخل معہ فی الصلوۃ یعنی صلوۃ الفجر انتہی **باب ماجاء فیمن یفوتہ الرکعتان قبل الفجر یصلیھما بعد صلوۃ الصبح** قولہ اصلاتان معا الاستفھام للانکار ای افرضان فی وقت فرض واحد اذ لا نفل بعد صلوۃ الفجر

عارضۃ الاحوذی

التمییز یدل علیہ حدیث فاطمۃ اذا اقبلت الحیضۃ فدعی الصلوۃ وقد اختلف العلماء فی ذلک علی قولین و مذھب مالک اعتبار التمییز لا نجمع بین الحدیثین و لان التمییز اولی لان العادۃ قد تختلف والتمییز لا یختلف ولان النظر الی اللون اجتھاد والنظر الی العادۃ تقلید والاجتھاد اولی من التقلید خاتمۃ اذا اثبت ھذا القول فی التاصیل والبناء فان القول فی التفریع علی ھذہ الاصول والفعل لتعارضھا ودخول بعضھا علی بعض مالا یحتملہ ھذہ العارضۃ وفی ھذا القدر کفایۃ لکن لا ید

بقیہ صفحہ ۴۱۳ ... للامام ابی جعفر الطحاوی المطبوع ... المصطفائی

شرح سراج احمد

یا رسول اللہ انی لم اکن رکعت رکعتی الفجر گفتم ای پیغمبر خدا بدرستیکہ من بودم من کہ نگذاردہ بودم دو رکعت سنت را قال فلا اذن فرمود آنحضرت پس نہ این وقت منع میکنم ترا از گذاردن سنت ابن ابی شیبہ از نافع اخراج کردہ کہ ابن عمر گذارد سنت فجر را قضا در وقت ضحی و ابن ابی شیبہ از طریق عطیہ اخراج کردہ کہ گفت دیدم ابن عمر را کہ قضا کرد سنت فجر را ہنگامیکہ سلام داد امام بدانکہ نزد امام مالک قضا کند سنت فجر را در وقت ضحی تا بزوال آفتاب و پس از زوال قضا نیست حکایت کردہ آنرا خطابی و گفت محمد بن الحسن کہ قضای آن کردہ شود پس از طلوع تا بزوال آفتاب و نزد شیخین قضای آن کردہ نشود مگر وقتیکہ فوت کردہ شد با فرض پس قضای آن کردہ شود بروایت صحیح از امام ابی حنیفہ و ابی یوسف اگرچہ پس از زوال باشد قال ابو عیسی حدیث محمد بن ابراهیم لا نعرفه مثل هذا الا من حدیث سعد بن سعید گفت مصنف حدیث محمد بن ابراہیم حدیثی ست کہ نمی شناسم او را مثل عبارت مذکورہ مگر از روایت سعد بن سعید وقال سفین ابن عیینة سمع عطاء بن ابی رباح وگفت مصنف سفین بن عیینہ سماع دارد از عطاء بن ابی رباح من سعد بن سعید هذا الحدیث از سعد بن سعید این حدیث را وانما یروی هذا الحدیث مرسلا وجز این نیست کہ روایت کردہ شدہ این حدیث مرسل وقد قال قوم من اهل مكة بهذا الحديث لم يروا باسا ان يصلي الرجل الركعتين وتحقیق قائل گشتہ اند گروہی از اہل مکہ این حدیث را کہ باک ندارد اینکہ بگذارد مردی دو رکعت را بعد المكتوبة قبل ان تطلع الشمس پس از گذاردن نماز فرض پیش از اینکہ برآید آفتاب قال ابو عيسى وسعد بن سعيد هو اخو يحيى بن سعيد الانصاري یعنی یحیی و سعید ہر دو برادر اند وقیس هو جد يحيى بن سعيد ويقال هو قيس بن عمرو وقیس جد یحیی بن سعید ست وگفتہ میشود او را قیس بن عمرو ویقال هو قیس بن قهد وگفتہ میشود او را ابن قہد بفتح قاف و سکون ہا واسناد هذا الحدیث لیس بمتصل واسناد این حدیث مذکور متصل نیست و علت عدم اتصال بیان میکند محمد بن ابراهیم التیمی لم یسمع من قیس چرا کہ محمد بن ابراہیم سماع ندارد از قیس وروی بعضهم هذا الحدیث عن سعد بن سعید عن محمد بن ابراهیم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج فرای قیسا وروایت کردہ اند بعضی علما این حدیث را از سعد بن سعید از محمد بن ابراہیم باین عبارت مذکورہ ترجمہ اش آنست بدرستیکہ آنحضرت بیرون گشت از خانہ پس دید قیس را کہ نماز میگذارد تا آخر حدیث **باب** ما جاء فی اعادتهما بعد طلوع الشمس باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر اعادۂ سنت فجر را پس از برآمدن آفتاب حدثنا عقبة بن مکرم العمی البصری نا عمرو بن عاصم نا همام عن قتادة عن النضر بن انس عن بشیر بن نهیك ہر دو لفظ بکبر اند عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یصل رکعتی الفجر فلیصلهما بعد ما تطلع الشمس فرمود آنحضرت ہر کہ نگذارد دو رکعت نماز فجر را

شرح ابی الطیب

قوله فلا اذن ای فلا باس علیك حینئذ او لا شئ علیك او لا لوم علیك وفی عند ابی داود فسکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ففیه تقریر بجواز رکعتی الفجر بعد الفرض قضاء اقول لکن لا تقوم به الحجة لکونه مقطوعا کما صرح به المصنف وقد روی الشیخان بسندیهما لا صلوة بعد الصبح حتی ترتفع الشمس ولا شك ان ما رواه الشیخان لا یعارضه ما رواه غیرهما عند صحة الاسناد فکیف عند عدم الصحة **قوله** ویقال ابن قهد فی التهذیب بفتح القاف وفی نسخة بالفاء وفی المغنی قیس بن قهد بفتح قاف وسکون هاء فدال مهملة وقیل قیس بن عمرو بن قهد وقیل بفاء اذ لا یعرف بقاف الا قیس بن قهد **باب** ما جاء فی اعادتهما بعد طلوع الشمس **قوله** فلیصلهما بعد ما تطلع الشمس یفید انه لا یصلیهما قبل طلوع الشمس وهذا الحدیث اقوی من الحدیث المتقدم

عارضة الاحوذی

من التعرض لتراجم قصدها ابو عیسی لئلا یکون ممن تکلم لسبب ثم اغفل ذلك السبب وهی اربعة مسائل الاولی حقیقة المستحاضة وقد تقدم بیانها الثانیة هل تتوضأ المستحاضة لکل صلوة عندنا لا تتوضأ الا استحبابا وقال الشافعی واحمد تتوضأ لان قوله تتوضأ لکل صلوة انما هو من قول عروة لا من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولان حکم حدث الحیض قد سقط فلا یوجب طهارة الثالثة متی تغتسل المستحاضة فعندنا ان کانت ممیزة من طهر الی طهر وان لم تکن ممیزة تغسلها عند الحکم بالاستحاضة یجزیها وقال احمد یستحب لها ان

شرح سراج احمد

پس باید کہ بگذارد آن ہر دو را قضا پس از انکہ برآید آفتاب قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ یعنی باین طریق
مذکور و قد روی عن ابن عمر انہ فعلہ و تحقیق روایت کردہ شدہ است از ابن عمر بدرستیکہ او کردہ است آنرا یعنی سنت فجر را پس از طلوع
آفتاب قضا کردہ چنانکہ اخراج آن کردہ است عبد الرزاق والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم و بہ یقول سفین الثوری والشافعی
واحمد و اسحٰق و ابن المبارک قال گفت مصنف ولا نعلم احدا روی ھذا الحدیث عن ھمام بھذا الاسناد نحو ھذا الا عمرو بن عاصم
الکلابی و نمیدانیم ہیچکس را کہ روایت کردہ باشد این حدیث را از ہمام باین اسناد مانند این حدیث مگر عمرو بن عاصم کلابی والمعروف
من حدیث قتادۃ عن النضر بن انس عن بشیر بن نہیک عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال و مشہور از حدیث
قتادہ باسناد مذکور از انحضرت باین عبارت ست کہ فرمود من ادرک رکعۃ من صلوۃ الصبح کسیکہ دریابد رکعتی را از نماز فجر قبل ان
تطلع الشمس پیش از انکہ برآید آفتاب فقد ادرک الصبح پس تحقیق دریافت صبح را یعنی باطل نمیگردد نماز وی پس باید کہ رکعت دیگر
باوی ضم کند و تمام گرداند نماز را و این قول اکثر اہل علم ست اما امام ابو حنیفہ و اصحاب وی برانند کہ نماز فجر بطلوع
آفتاب باطل میگردد اما نماز عصر بغروب باطل نمیگردد و این حجت ست بر امام ابی حنیفہ و اصحاب وی و جواب
ازین حدیث بگوییم واللہ اعلم بالصواب کہ تعارض واقع شد میان این حدیث و احادیث وارده در باب نہی از صلوۃ
خواہ فرض باشد یا نفل در وقت طلوع و غروب و استوا پس عمل کردیم بقیاس چنانکہ در اصول فقہ ست کہ چون معارض
شوند دو آیت رجوع بحدیث کنند و نزد تعارض دو حدیث رجوع بقیاس نمایند و قیاس ترجیح کرد حکم این
حدیث را در نماز عصر مگر در روایتی از ابی یوسف کہ میگوید نماز فجر نیز باطل نمیگردد بطلوع فجر و لیکن صبر کند
تا برآید آفتاب و تمام کند نماز را زیرا کہ وقت نماز فجر ہمہ کامل ست و نقصان در ان نہ پس واجب میگردد
بصفت کمال و چون بطلوع آفتاب نقصان طاری شد ادا بکمال واجب نباشد و شافعیہ احادیث نہی را
مخصوص بنوافل دارند و فرائض را در اوقات ثلثہ جائز گویند و ظاہر احادیث در عموم ست و آخر نماز عصر کہ
آفتاب زردی گیرد ناقص ست پس وجوب آن نیز بصفت نقصان باشد پس بطریان نقصان بسبب
غروب فاسد نگردد اداء بکمال واجب نباشد **باب** ماجاء فی الاربع قبل الظھر بابیست در بیان
انچہ آمدہ است در گذاردن چہار رکعت سنت ظہر پیش از فرض ظہر حدثنا بندار ثنا ابو عامر
ثنا سفین عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی قال کان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یصلی قبل الظھر اربعا و بعدھا رکعتین گفت علی مرتضیٰ بود انحضرت کہ میگذارد پیش از

شرح ابی الطیب

لکونہ موصولا والاول مقطوع والیہ ذھب محمد من علمائنا فقال احب الی ان یقضیھما بعد طلوع الشمس الی وقت الزوال ذکرہ
فی الھدایۃ اقول وھو الاوفق بالعمل بھذا الحدیث وبحدیث الصحیحین **باب** ماجاء فی الاربع قبل الظھر **قولہ** یصلی
قبل الظھر اربعا فیہ ان السنۃ قبل الظھر اربع ولا ینافیہ ما سیاتی من الرکعتین قبلھا لانہ لیس فیہ نفی للاربعۃ فیحتمل
انہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین ثم اربعا ویحتمل انہ سلم علی رکعتین ثم صلی رکعتین ویحتمل انہ بعد ما جلس علی راس الرکعتین ذھب
ابن عمر لحاجۃ فلم یر الاخریین وبہ یحصل الجمع بین الاحادیث یؤیدہ ما رواہ احمد وابو داود والنسائی والترمذی عن ام حبیبۃ قالت

نهاية الاحوذي

تغتسل لكل صلوة وقال ابن المسيب تغتسل المستحاضة من طهر الى طهر و اختلف في روايته فمنهم من رواه بالطاء المهملة ومنهم من رواه بالظاء المعجمة وكلا الروايتين عن مالك واستبعد الخطابي ان يكون من طهر الى طهر بالطاء المهملة وقال فاى معنى له وانما علق الغسل على الطهر بالتمييز او العادة والذي استبعد صحيح لانه اذا اسقط لاجل المشقة عنها الاغتسال لكل صلوة فلا اقل من الاغتسال مرة في كل يوم عند الظهر في نصف النهار وذلك للتنظيف والصحيح سقوط الاغتسال بسقوط الحكم بانه حدث الرابعة هل تجمع

شرح سراج احمد

فرض ظہر چہار رکعت را و بعد از فرض ظہر دو رکعت را و فی الباب عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی اربعا قبل الظہر وثنتین بعدہا اخرجہ ابن جریر واخرج ابن النجار عنہا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فاتتہ الاربع قبل الظہر صلاہا بعد الظہر بعد الرکعتین وکذا خرجہ المصنف ایضا وام حبیبۃ اخرجہ المصنف والشیخان والحاکم قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن حدثنا ابو بکر العطار قال قال علی بن عبد اللہ عن یحیی بن سعید عن سفین قال گفت سفیان کنا نعرف فضل حدیث عاصم بن ضمرۃ علی حدیث الحارث بودیم ما کہ می شناختیم فضیلت حدیث عاصم بن ضمرہ را بر حدیث حارث کہ در روایت وی دو دو رکعت اند یعنی بفاصلہ است میان دو دو رکعت بسلام دادن والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم یختارون ان یصلی الرجل قبل الظہر اربع رکعات اختیار کردہ اند صحابہ وکسیکہ پس از ایشان بودند از ائمہ اینکہ بگذارد آدمی پیش از فرض ظہر چہار رکعت را بیک سلام وہو قول سفین الثوری وابن المبارک واسحق وقال بعض اہل العلم صلوۃ اللیل والنہار مثنی مثنی یرون الفصل بین کل رکعتین وگفتہ اند بعضی از اہل علم نماز شب وروز را دو دو رکعت اعتقاد میکنند فصل وجدائی را میان ہر دو رکعت سلام دادن یعنی بر شفعہ را علاوہ بگذارد وبہ یقول الشافعی واحمد **باب** ما جاء فی الرکعتین بعد الظہر باب است در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن دو رکعت پس از فرض ظہر حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراہیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین قبل الظہر ورکعتین بعدہا گفت ابن عمر گذاردم با آنحضرت دو رکعت پیش از ظہر و دو رکعت پس از ظہر واین حدیث متمسک شافعی است کہ سنت نزد ایشان پیش از نماز پیشین دو رکعت است واین حدیث عبد اللہ ابن عمر در کتب آمدہ است باختلاف الفاظ ونزد امام ما چہار رکعت است ودر وی نیز احادیث آمدہ اند از علی مرتضی وعثمان بن عفان وام حبیبہ وما ناکہ آنحضرت گاہی چہار رکعت میگذارد در زندگاہی وہر کسی آنچہ دید روایت کرد ونیز شاید کہ در خانہ چہار رکعت میگذارد وکہ ازواج مطہرات آنرا روایت کردند وچون در مسجد می آمد دو رکعت تحیۃ المسجد میگذارد وابن عمر آنرا سنت ظہر گمان می برد یا اعتقاد ابن عمر آن بود کہ سنت ظہر ہمین دو رکعت بود و چہار کہ میگذارد صلوۃ فی الزوال بود قال و فی الباب عن علی اخرجہ ابن ابی شیبۃ واحمد والعدنی وابو داود والنسائی وابن خزیمۃ وعبد الرزاق فی الجامع وابو سعید بن الاعرابی فی معجمہ والطحاوی والبیہقی والضیاء وعائشۃ اخرجہ ابن جریر وابن

شرح ابی الطیب

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من حافظ علی اربع رکعات قبل الظہر واربع بعدہا حرمہ اللہ علی النار وعن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع قبل الظہر لیس فیہن تسلیم تفتح لہن ابواب السماء رواہ ابو داود وابن ماجۃ وقال النووی حدیث ام حبیبۃ حدیث حسن صحیح وسیاتی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا لم یصل اربعا قبل الظہر صلاہن بعدہا فہذا صریح فی المواظبۃ وحدیث حسن فلا ینبغی العدول عنہ واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الرکعتین بعد الظہر **قولہ** صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد معیۃ المشارکۃ لا معیۃ الجماعۃ لان الاقتداء فی النوافل واداءہا جماعۃ ما کان متعارفا ومعہودا فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم سیما فی الرواتب ان اتفق فی بعض الاوقات فی غایۃ من الندرۃ فہو فی غیرہا والظاہر ان المراد صلیت فی صحبتہ وحال حضورہ صلی اللہ علیہ وسلم بحیث لو یختلف حال فنکون ترک صلوۃ مراعیا فیہا حال صلاتہ صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

المستحاضۃ بغسل واحد بین صلاتین روی فی ذلک ما تقدم فی حدیث عمران عن حمنۃ وذلک صحیح لما بیناہ فینبغی ان یکون مستحبا وذلک اولی من قول ابن المسیب من رایہ **باب** ما جاء فی الحائض انہا لا تقضی الصلوۃ معاذۃ ان امراۃ سالت عائشۃ قالت اتقضی احدانا صلاتہا ایام الحیض فقالت احروریۃ انت قد کانت احدانا تحیض فلا تؤمر بقضاء اسنادہ حدیث معاذۃ صحیح خرجہ مسلم قالت عائشۃ کان یصیبنا ذلک فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلوۃ غریبہ القضاء والاداء فصل الثامن

شرح سراج احمد

النجار قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** اٰخر منه بابی ست دیگر متعلق باب اول حدثنا عبد الوارث بن عبید الله العتکی المروزی ثنا عبد الله بن المبارك عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقیق عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا لم یصل اربعا قبل الظهر صلاهن بعدها بود آنحضرت که چون نمیگذارد چهار رکعت سنت را پیش از ظهر میگذارد آنها را پس از فرض ظهر قضا قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب انما نعرفه من حدیث ابن المبارك من هذا الوجه که روایت از خالد حذاء از عبد الله بن شقیق از عائشه است ورواه قیس بن الربیع عن شعبة عن خالد الحذاء نحو هذا واین طریق دیگر ذکر کرده است ولا نعلم احدا رواه عن شعبة غیر قیس بن الربیع ونمی دانیم هیچکس را که روایت کرده آنرا از شعبه غیر قیس بن الربیع وقد روی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا حدثنا علی بن حجر ثنا یزید بن هارون عن محمد بن عبد الله الشعیثی در تقریب ست محمد بن عبد الله بن المهاجر الشعیثی بالمعجمة ثم المهملة ثم المثلثة مصغر صدوق از سابعه بود در سنه بضع وخمسین ومائة وفات کرد عن ابیه عبد الله بن المهاجر الدمشقی مقبول از سادسه بود عن عنبسة بن ابی سفیان عن ام حبیبة بنت ابی سفیان ام المؤمنین قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی قبل الظهر اربعا وبعدها اربعا حرمه الله تعالی علی النار هر که بگذارد پیش از ظهر چهار رکعت وپس از ظهر چهار رکعت را حرام گرداند او را الله تعالی بر آتش دوزخ قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب وقد روی من غیر هذا الوجه یعنی حدیث ام حبیبه را چنانکه اخراج کرده است عبد الرزاق وحاکم واحمد وابوداود والنسائی وابن ماجه باسانید مختلفه ودر بعضی روایات آمده که بگذارد آنرا بدو سلام وسخن در آن ست که آنها یا رکعتین سنت اند یاورای آن والظاهر الثانی حدثنا ابو بکر محمد بن اسحق البغدادی ثنا عبد الله بن یوسف التنیسی الشامی نا الهیثم بن حمید الغسانی مولاهم ابو احمد او ابو الحارث صدوق رمی بالقدر من السابعة قال نا العلاء بن الحارث عن القسم ابی عبد الرحمن عن عنبسة بن ابی سفیان قال سمعت اختی ام حبیبة زوج النبی صلی الله علیه وسلم تقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من حافظ علی اربع رکعات قبل الظهر واربع بعدها حرمه الله علی النار مصنف این طریق دیگر ذکر کرد که حدیث ام حبیبه روایت کرده شده است ودرین روایت لفظ من حافظ آمده است بجای من صلی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه والقاسم هو ابن عبد الرحمن یکنی ابا عبد الرحمن وهو مولی عبد الرحمن بن خالد بن یزید بن معٰویة وهو ثقة شامی وهو صاحب ابی امامة او صاحب ابی امامة الباهلی ست یعنی از تابعین ست که صحبت با صحابی داشته بدانکه احادیث که در فضائل گذاردن سنت ظهر وارد اند بعضی از آنها تحریر می آید اخرج ابوداود والترمذی فی الشمائل وابن ماجه وابن خزیمة عن ابی ایوب اربع قبل الظهر لیس فیهن تسلیم تفتح لهن ابواب السماء واخرج الطبرانی فی الاوسط عن انس اربع قبل الظهر کعدلهن بعد العشاء من لیلة القدر واخرج الخطیب عن انس من صلی قبل الظهر اربعا غفر له ذنوبه یومه ذلك واخرج الطبرانی فی الاوسط عن صفوان من صلی اربعا قبل الظهر کان له اجره کاجر عتق رقبة او قال اربع رقبات من ولد اسمعیل واخرج الحاکم فی تاریخه عن ابی ایوب لیس شیء یعدل صلوة اللیل الا اربع رکعات قبل الظهر بدانکه این سنن که پیش از فجر وپیش از ظهر ودو رکعت پس از ظهر ومغرب وعشا

شرح ابی الطیب

باب اٰخر منه **قوله** حرمه الله علی النار ای حفظه ومنعه وبعده منها او لا یقربه النار کما لا یقرب الانسان المحرم علیه والا فلا تکلیف علی النار حتی یکون شیء علیه حراما او حلالا والله اعلم فهو کنایة عن التبعید لا المراد حقیقة التحریم التکلیفی

عارضة الاحوذی

احکام الحائض غیر مخاطبة بالصوم ولا بالصلوة فی حال حیضها فاذا ارتفع الحیض خوطبت بهما فان قیل هی مخاطبة حال الحیض بالصوم خاصة قلنا وای فائدة فی مخاطبتها حال الحیض بفعل الصوم بعد الحیض حتی یقال به او ای دلیل قام علیه من نص او معنی هذه دعوی فان قیل فلم یقال قضاء الصوم وهذا دلیل علی لزومه حال الحیض قلنا القضاء والاداء واحد ومن فرق بینهما فهو مدعی علی اللغة وقد استقصینا ذلك فی غیر موضع **باب** فی الحائض والجنب لا یقران القرآن نافع عن ابن عمر عن

اسماء الرجال

[illegible]

عارضة الاحوذی

النبی صلی الله علیه وسلم لاتقرأ الحائض ولا الجنب شیئا من القرآن ضعیف عبدالله بن سلمة عن علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرئنا القرآن علی کل حال ما لم یکن جنبا صحیح حسن احکامه لایقرأ الجنب القرآن وقال البعض المبتدعة یقرأ وحدیث علی دلیل علی ما قلناه واما الحائض ففی قراءتها القرآن ومسها المصحف عن مالک روایتان احداهما المنع حملا علی الجنب لعلة انه شخص لایصوم ولایصلی ولایقرأ القرآن ولایمس مصحفا کالجنب ووجه الآخر من ان الحیض ضرورة یاتی بغیر الاختیار

شرح سراج احمد

وپیش از جمعه وپس از وی از سنن موکدات ست که روا نیست ترک آنها مگر بعذری وهر که ترک کند پس اگر اعتقاد کرده که این سنتها حق نیستند پس تحقیق کافر شود واگر اعتقاد حقیت دارد پس صحیح اینست که بزه کار شود چنانکه در خزانه ذکر کرده است وبعضی علما میگویند که بزه کار نمیشود چنانکه در منصوریه است ودر برجندی شرح مختصر نوشته است وقبل الظهر والجمعة وبعدها اربع بتسلیمة فلو اداها بتسلیمتین لم یجز وفی شرح الطحاوی تطوع بعد الجمعة وقبلها باربع لایسلم الا فی آخرهن وفی ظاهر الروایة ولو صلی یوم الجمعة بعد الزوال اربع رکعات فهی عن سنة الجمعة نوی اولم ینو **باب** ماجاء فی الاربع قبل العصر بابست در بیان انچه آمده است در گذاردن چهار رکعت پیش از عصر حدثنا بندار محمد بن بشار ثنا ابو عامر ثنا سفیان عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علی قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی قبل العصر اربع رکعات بود آنحضرت که میگذارد پیش از نماز عصر چهار رکعت را یفصل بینهن بالتسلیم علی الملئکة المقربین ومن تبعهم من المسلمین والمؤمنین جدائی میکرد میان این چهار رکعت بسلام دادن بر فرشتگان نزدیکان وآنها که تابع ایشانند در وجود ودر ذکر از مسلمانان ومؤمنان یعنی سلام که در نماز میدهند نیت فرشتگان وحاضران جماعت میکنند وازینجا معلوم میشود که تسلیم در چهار رکعت که پیش از عصر بگذارند مستحب ست وبعضی اربع قبل الظهر را نیز بران قیاس کنند وبغوی گفته که مراد از تسلیم اینجا تشهد ست نام کرد آنرا تسلیم بجهت اشتمال وی بران ابوداود از علی مرتضی اخراج کرده کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی قبل العصر رکعتین بدانکه در سنت عصر هر دو روایت آمده است چهار ودو ومصلی مخیر ست در ان وچهار افضل ست وفی الباب عن ابن عمر اخرجه المصنف وابوداود واحمد وابن حبان واخرج الطبرانی عنه بلفظ من صلی قبل العصر اربعا حرمه الله علی النار وعبدالله بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن واختار اسحق بن ابراهیم ان لایفصل فی الاربع قبل العصر واختیار کرده اسحق بن ابراهیم اینکه فصل نکند بسلام دادن در چهار رکعت که پیش از عصر اند واحتج بهذا الحدیث وحجت گرفته است باین حدیث مذکوره وانچه که درین حدیث یفصل بینهن بالتسلیم آمده است جواب آن میدهد وتوجیه آن مینماید وقال وگفت اسحق بن ابراهیم معنی قوله ان یفصل بینهن بالتسلیم یعنی التشهد معنی قول علی مرتضی که یفصل است اینست اینکه جدائی کند میان این چهار رکعت بتسلیم مراد میدارد بسلام تشهد خواندن را نه آنکه سلام معروف که در وقت خروج از نماز میگویند ورأی الشافعی واحمد صلوٰة اللیل والنهار مثنی مثنی یختاران الفصل واعتقاد میکنند شافعی واحمد که نماز شب وروز دو دو رکعت است اختیار کرده اند هر دو فصل را میان چهار رکعت چنانکه در حدیث است که صلوٰة اللیل والنهار مثنی مثنی اخرجه الشیخان واحمد عن ابن عمر حدثنا یحیی بن موسی واحمد ابن ابراهیم ومحمود بن غیلان وغیر واحد ودیگر بسیار کسان مرا روایت کرده اند ماسوای این مذکوره

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الاربع قبل العصر **قوله** یعنی التشهد فان التشهد لاشتماله علی قوله وعلی عباد الله الصالحین یشتمل علی التسلیم علی الملئکة وغیرهم کذا قاله بعض الفضلاء وقال الطیبی مراد بالتسلیم التشهد ویؤیده حدیث عبدالله بن مسعود کنا اذا صلینا قلنا السلام علی عباد الله قبل عباده السلام علی جبریل وکان ذلک فی التشهد انتهی **قوله** یختاران الفصل یحتمل ان الفصل بالتسلیم علی تسلیم الخروج وعلی الملئکة وغیرهم بناء علی انه ینوی بالتسلیم التسلیم علیهم وعلی من تبعهم من المسلمین والمؤمنین

الترجمة

شرح سراج احمد

قالوا ثنا ابوداود الطيالسي ثنا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده مثنى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعا رحمت کند خدای تعالی مردی را که بگذارد پیش از نماز دیگر چهار رکعت را و در عبارت رحم الله اشارت باستحباب آن قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب اخرجه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما وصححه ابن حبان **باب** ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة فيهما باب ست در بیان انچه آمده است در گذاردن دو رکعت پس از مغرب و بیان قراءت را در هر دو رکعت حدثنا محمد بن المثنى ثنا بدل بن المحبّر بفتحتين ابن المحبر بضم میم و فتح حای مهمله و موحده و مشدده ابو المنير التيمي البصري اصل او از واسط ست ثقه ثبت بود مگر در حدیثی که از زائده روایت میکند از تاسعه بود در سنه بضع عشره ومائتين وفات کرد ثنا عبد الملك ابن معدان او عبد الملك بن الوليد بن معدان ست ضبعی البصری بود ضعیف از سابعه است نسبت وی بجد کرده میشود عن عاصم ابن بهدلة و بهدله نام مادر او ست و او ابن النجود ست اسدی مولاهم الكوفي ابو بكر المقرى صدوق مراورا اوهام اند حجت بود در قرات و حدیث او در صحیحین ست مقرون از سادسه بود در سنه ثمان وعشرين ومائة وفات کرد عن ابى وائل عن عبد الله بن مسعود انه قال ما احصي ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت عبد الله بن مسعود بشمار نمی خواهم آورد انچه شنیده ام آنحضرت را يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلوة الفجر که میخواند در دو رکعت سنت که پس از مغرب اند و در دو رکعت سنت که پیش از نماز صبح اند بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد و آن قرات این سوره است یعنی اکثر اوقات آنحضرت در دو سنت همین قرات فرمود شمار آن نمی توانم کرد وفي الباب عن ابن عمر اخرجه ابن ماجة ورواه ابن ماجة عن ابي هريرة ايضا الا انه لم يذكر بعد المغرب قال ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث غريب من حديث ابن مسعود لا نعرفه الا من حديث عبد الملك

شرح ابی الطیب

قوله حديث غريب حسن قال العراقي جرت عادة المصنف ان يقدم الوصف بالحسن على الغرابة وقدم هنا غريب على حسن فالظاهر انه يقدم الوصف الغالب في هذا الحديث لا يعرف الا من هذا الوجه وانتفت فيه وجوه المتابعات والشواهد فغلب عليه وصف الغرابة فلذا قدمه **باب** ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة فيهما **قوله** ما احصي ما سمعت الخ ما الاولى نافية والثانية موصولة وقيل مصدرية اى ما اطيق ان اعد العدد الذي سمعته رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هما فيهما او مدة سمعت فيها رسول الله يقرأ وهو كناية عن كثرة ما سمعه كانه لكثرته ما يقدر على ضبط عدده وتعداده قال الطيبي يقرأ حال من العائد الى ما وكان الاصل ما سمعت قراءته فازيل المفعول به عن مقره وجعل حالا اقول الظاهر انه حال من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا من العائد لعدم انتظام المعنى فليتأمل

قوت المغتذی

حدثنا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده ليس له عند المصنف الا هذا الحديث رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعا قال العراقي يحتمل ان يكون دعاء وان يكون خبرا هذا حديث حسن غريب قال العراقي جرت عادة المصنف ان يقدم الوصف بالحسن على الغرابة وقدم هنا غريب على حسن والظاهر انه يقدم الوصف الغالب على الحديث فان غلب عليه الحسن قدمه وان غلبت عليه الغرابة قدمها وهذا الحديث بهذا اللفظ لا يعرف الا من هذا الوجه وانتفت فيه وجوه المتابعات والشواهد فغلب عليه وصف الغرابة

عارضة الاحوذی

ويطول امرها فلو تتبعت من ذلك لنسيت ما تعلمت بخلاف الجنب فانه تاتى اليه الجنابة باختيار ويمكن ازالتها في الحال وهو اصح لان هذين دليلان تعارضا وبقينا على اصل جواز الفعل **باب** مباشرة الحائض ومخالطتها الاسود عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضت يامرني ان اتزر ثم يباشرني صحيح حسن حرام بن معوية عن عبد الله بن سعد قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مواكلة الحائض فقال واكلها حسن غريب اسناده القسم ابن محمد قال قالت عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني

شرح سراج احمد

ابن معدان عن عاصم مصنف در حدیث عبداللہ بن مسعود گویا نوع جرح کردہ کہ از طرق متعدد و از ابن مسعود مروی نگشتہ است

باب ماجاء انہ یصلیہما فی البیت باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ آدمی بگذارد رکعتین سنت مغرب را در خانہ

حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراھیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد المغرب فی بیتہ گفت عبداللہ بن عمر گذاردم ہمراہ آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانۂ وی کہ خانۂ حفصہ باشد ازین حدیث استحباب و سنیت خواندن این دو رکعت سنت مغرب در خانہ می برآید و از حدیث دیگر گذاردن مطلق نوافل در خانہ است چنانکہ بخاری و مسلم از زید بن ثابت اخراج کردہ اند کہ افضل الصلوۃ صلوۃ المرء فی بیتہ الا المکتوبۃ مولانا علی القاری نوشتہ است کہ اظہار فرائض از شعائر دین ملت ست وملحق کردہ شدہ اند بفرائض سنن روایت را درین زمان برای دفع تہمت کہ شاید مردم نسبت کنند او را از اہل بدعت و مخالف اہل سنت و جماعت و فی الباب عن رافع بن خدیج اخرجہ ابن ماجۃ بلفظ ارکعوا ہاتین الرکعتین فی بیوتکم السبحۃ بعد المغرب وکعب بن عجرۃ اخرجہ ابوداود بلفظ ہذہ صلوۃ البیوت یعنی السبحۃ بعد المغرب قال ابو عیسی

حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی الحلوانی نا عبدالرزاق نا معمر عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر رکعات کان یصلیہا باللیل والنہار گفت عبداللہ بن عمر یاد دارم از آنحضرت دہ رکعت را کہ بود آنحضرت کہ میگذارد آن دہ رکعت را میان شب و روز رکعتین قبل الظہر و رکعتین بعدہا دو رکعت پیش از ظہر و دو رکعت بعد از ظہر و این حدیث متمسک شافعی ست کہ سنت نزد ایشان پیش ظہر پیشین دو رکعت ست و رکعتین بعد المغرب و دو رکعت پس از مغرب و در روایت بخاری و مسلم بزیادۃ فی بیتہ است و رکعتین بعد العشاء الآخرۃ و دو رکعت بعد از عشای اخیرہ در خانۂ حفصہ ام المومنین کما اخرجہ الشیخان قال وحدثتنی حفصۃ انہ کان یصلی قبل الفجر رکعتین گفت عبداللہ بن عمر و حدیث کردہ مرا حفصہ خواہر من کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میگذارد پیش از گذاردن نماز فجر دو رکعت سنت را یعنی این وقت ابن عمر ہمراہ آنحضرت نبودہ از اخبار حفصہ خبر دادہ و در دیگر اوقات ہمراہ آنحضرت بخانۂ وی در آمدہ باشد ہذا

حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی نا عبدالرزاق نا معمر عن الزہری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح یعنی چنانکہ ایوب از سالم روایت کردہ ہمچنان زہری نیز از سالم روایت کردہ **باب** ماجاء فی فضل التطوع وست رکعات بعد المغرب باب ست در بیان انچہ آمدہ است در بیان فضیلت گذاردن نفل و فضیلت گذاردن شش رکعت را پس از نماز مغرب کہ آنرا اوابین خوانند حدثنا ابو کریب یعنی محمد بن العلاء الہمدانی الکوفی نا زید بن الحباب نا عمر بن ابی خثعم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی بعد المغرب

شرح ابی الطیب

باب ماجاء انہ یصلیہما فی البیت **قولہ** صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد المغرب فی بیتہ الظاہر ان المراد بالمعیۃ ہی المعیۃ المکانیۃ والزمانیۃ لا المشارکۃ من حیث الاقتداء والحاصل ان الصلوۃ علی ہذا الوجہ لابد فیہا من مراعاۃ التابع حال المتبوع وہو المطلوب بالبیان واما حمل المشارکۃ علی مشارکۃ الاقتداء فہو بعید واما قضیۃ ابن عباس رضی اللہ عنہما فصریحۃ فی اقتداءہ فی صلوۃ اللیل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا یقاس ہذا علی ذلک واللہ اعلم **باب** ماجاء فی فضل التطوع وست رکعات بعد المغرب **قولہ** من صلی بعد المغرب ست رکعات الظاہر ان الرکعتین الراتبتین داخلتان فی الست وکذا

عارضة الاحوذی

الخمرۃ من المسجد قالت قلت انی حائض قال ان حیضتک لیست فی یدک حسن اسنادہ حدیث الاسود والقسم عن عائشۃ صحیح متفق علی صحتہ واوعب حدیث فی ہذا الباب حدیث انس فی الصحیح للقشیری ونصہ قال انس ان الیہود کانوا اذا حاضت المرأۃ فیہم لم یواکلوہا ولم یجامعوہن فی البیوت فسأل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانزل اللہ عز وجل ویسألونک عن المحیض قل ہو اذی فاعتزلوا النساء فی المحیض الی آخر الآیۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصنعوا کل شیء الا النکاح فبلغ ذلک الیہود فقالوا ما یرید ہذا الرجل ان یدع من

شرح سراج احمد

سنت رکعات لم یتکلم فیما بینهن بسوء کسیکہ بگذارد بعد از مغرب شش رکعت کہ سخن نکند در آنہا بدی یعنی سخن بد کہ در ان اثمی باشد نگوید در انہا و بجز ذکر و تسبیح خدای تعالی بچیزی دیگر مشغول نشود یعدلن بعبادۃ ثنتی عشرۃ سنۃ برابر کردہ میشود آن شش رکعت برای مصلی بعبادت دوازدہ سال ہر رکعت ثواب دو سال قال ابو عیسی وقد روی عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی بعد المغرب عشرین رکعۃ بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ ہر کہ بگذارد پس از نماز مغرب بیست رکعت بنا کند حق تعالی برای وی خانہ در بہشت اخرجہ ابن حبان فی سندہ و محدثان آنرا تضعیف کردہ اند و گفتہ اند کہ در اسناد آن یعقوب بن الولید ست و وی کذاب و وضاع ست چنانکہ امام احمد وغیر ایشان گفتہ اند قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث زید بن الحباب عن عمر بن ابی خثعم بفتح خای معجمہ و سکون مثلثہ قال وسمعت محمد بن اسمعیل یقول عمر ابن عبد اللہ بن ابی خثعم منکر الحدیث و گفت ترمذی شنیدم بخاری را کہ میگفت عمر بن ابی خثعم منکر الحدیث ست و معنی حدیث منکر آنست کہ راوی ضعیف مخالف کسی شود کہ ضعف وی کمتر بود و مقابل منکر معروف بود پس در منکر و معروف ہر دو راوی ضعیف اند یکی ضعیف تر از دیگری وضعفہ جدا و ضعیف گردانیدہ است بخاری او را البتہ و در میزان الاعتدال گفتہ است کہ عمر بن عبد اللہ بن ابی خثعم روایت میکند موضوعات را روا نیست ذکر وی مگر بر سبیل قدح و انکار و در باب صلوۃ اوابین از بسیاری صحابہ مروی گشتہ است اخراج کردہ ابن نصر از عبد الکریم بن الحارث بطریق ارسال من صلی عشر رکعات بین المغرب والعشاء بنی لہ قصر فی الجنۃ واخرج ابن ماجۃ عن ابی ہریرۃ کما اخرجہ الترمذی واخرج ابن ماجۃ عن عائشۃ مثل ما اخرجہ ابن حبان عشرین رکعۃ واخرج ابن نصر عن ابن عمر من صلی ست رکعات بعد المغرب قبل ان یتکلم غفر لہ بہا ذنوب خمسین سنۃ واخرج ابو محمد السمرقندی فی فضائل قل ہو اللہ احد عن جریر من صلی بین المغرب والعشاء عشرین رکعۃ یقرأ فی کل الرکعۃ الحمد وقل ہو اللہ احد بنی اللہ لہ فی الجنۃ قصرین وفیہ احمد بن عبید صدوق لہ مناکیر واخرج السمرقندی عن ابان عن انس من صلی بعد المغرب ثنتی عشرۃ رکعۃ یقرأ فی کل رکعۃ قل ہو اللہ احد اربعین مرۃ صافحتہ الملائکۃ یوم القیمۃ ومن صافحتہ الملائکۃ یوم القیمۃ امن الصراط والحساب والمیزان واخرج نظام الملک فی السداسیات عن ابی ہدبۃ عن انس من صلی عشرین رکعۃ واخرج الطبرانی فی الاوسط وابن حبان وابن مندۃ عن عمار بن یاسر من صلی بعد المغرب ست رکعات غفرت لہ ذنوبہ وان کانت مثل زبد البحر واخرج الدیلمی عن ابن عباس من صلی اربع رکعات بعد المغرب قبل ان یتکلم احدا رفعت لہ فی علیین وکان کمن ادرک لیلۃ القدر فی المسجد الاقصی وہو خیر من قیام نصف لیلۃ **باب ما جاء فی الرکعتین بعد العشاء** باب ست در بیان

شرح ابی الطیب

فی العشرین الآتیۃ فیصلی المؤکدتین بتسلیمۃ وفی الباقی بالخیار **قولہ** عدلن لہ بصیغۃ المجہول وقیل بالمعلوم یقال عدلت فلانا بفلان اذا سویت بینہما ای تکون مساویۃ فی حقہ بہذا القدر من العبادۃ **قولہ** ثنتی عشرۃ سنۃ ہذا من باب الحث والتحریض فیجوز ان یفضل ما لا یعرف علی ما یعرف وان کان افضل حثا وتحریضا قالہ الطیبی وقیل یحتمل ان یزاد ثواب القلیل مضعفا علی اکثر من ثواب الکثیر غیر مضعف وقال القاضی لعل القلیل فی ہذا الوقت یضاعف علی الکثیر فی غیرہ ویدل علیہ ما روی عن ابن عباس الصلوۃ بین المغرب والعشاء صلوۃ الاوابین **باب ما جاء فی الرکعتین بعد العشاء**

عارضۃ الاحوذی

امرنا شیئا الا خالفنا فیہ فجاء اسید ابن حضیر وعباد ابن بشر فقالا یا رسول اللہ ان الیہود تقول کذا و کذا افلا نجامعہن فتغیر وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی ان قد ظننا انہ وجد علیہما فخرجا فاستقبلتہما ہدیۃ من لبن الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسل فی آثارہما فسقاہما فعرفنا انہ لم یجد علیہما و اما حدیث حرام ابن معویۃ عن عبد اللہ بن سعد فقد بغیتہ مفسرا جہدی فلم یتفق وجدانہ والذی یقتضیہ الاشہر ان عبد اللہ بن سعد ہذا انصاری ولا اعلم لہ نسبا غیر ہذا الان ہذہ

الترجمۃ

شرح سراج احمد

انچہ آمدہ است در گذاردن دو رکعت پس از نماز عشاء حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن عبد اللہ
ابن شقیق العقیلی بصری ثقہ فقیہ از ثالثہ بود در سنہ ثمان ومائۃ وفات کرد قال سالت عائشة عن صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
گفت عبد اللہ سوال کردم عائشہ را از گذاردن نماز آنحضرت فقالت کان یصلی قبل الظہر رکعتین وبعدھا رکعتین وبعد المغرب
ثنتین وبعد العشاء رکعتین وقبل الفجر ثنتین وفی الباب عن علی بن ابی طالب وابن عمر اخرجہ الشیخان قال ابو عیسی حدیث
عبد اللہ بن شقیق عن عائشة حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء ان صلوة اللیل مثنی مثنی باب ست در بیان انچہ آمدہ است
بدرستیکہ نماز شب دو دو رکعت ست حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال صلوة
اللیل مثنی مثنی نماز شب دوگانہ دوگانہ است فاذا خفت الصبح پس چون بترسی تو طلوع صبح را فاوتر بواحدة پس وتر گردان تو آن را یعنی
نماز شب دوگانہ را بیک رکعت ووتر بمعنی طاق ست بمقابل جفت از عدد وچون دو دو گذاردہ است ہمہ جفت واقع میشود یک رکعت کہ باوی
ضم کند وتر میگردد قولہ فاذا خفت گویا کہ اشارت ست بتطویل نماز شب تا بنزدیک وقت صبح والا ادائی وتر موقوف بخوف طلوع
صبح نیست واجعل آخر صلوتک وترا وبگردان آخر نماز خود را وتر پس از وتر در شب نمازی دیگر نبود یعنی نزد طلوع صبح باشد
وفی الباب عن عمرو بن عبسة قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم ان
صلوة اللیل مثنی مثنی وہو قول سفین الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق بدانکہ نزد ابی حنیفہ نوافل شب وروز چہار
چہار رکعت مستحب ست ونزد ابو یوسف ومحمد رحمہ اللہ علیہ نوافل روز چہار چہار رکعت مستحب ست ونوافل شب دو دو بہتر ست دو دو رکعت مستحب
باب ماجاء فی فضل صلوة اللیل باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر فضیلت ذکر نماز شب حدثنا قتیبة نا
ابو عوانة عن ابی بشر عن حمید بن عبد الرحمن الحمیری عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصیام
بعد شہر رمضان شہر اللہ المحرم بہترین روزہ پس از ماہ رمضان ماہ خدای محرم ست وافضل الصلوة بعد الفریضة صلوة اللیل

شرح ابی الطیب

قولہ کان یصلی قبل الظہر رکعتین لا ینافی ما تقدم عنہا انہ کان اذا لم یصل اربعا قبل الظہر صلاھن بعدھا لوجوہھا
فیہا اولانہ کان یصلی اولا رکعتین ثم زاد لانہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یزید فی العبادة کما یدل علیہ حدیث فرضت الصلوة
الرکعتین الرکعتین ثم زیدت فی الحضر ویحتمل انہ فعل ذلک فی بعض الاوقات لبیان الجواز لکنہ بعید لقولہا السابق
الدال علی المواظبة واللہ اعلم **باب** ماجاء ان صلوة اللیل مثنی مثنی **قولہ** مثنی مثنی بلا تنوین لعدم انصرافہ للعدل
والوصف علی ما قالہ سیبویہ ای ثنتین ثنتین ومعنی الحدیث ای الاولی فی صلوة اللیل ان یصلی رکعتین رکعتین
وہذا معنی مثنی لانہ یدل علی التکرار ومثنی الثانی تاکید للاول وورد اربع فی اللیل ایضا کما سیاتی عند المصنف
یصلی اربعا فلا تسال عن حسنہن الحدیث واخرج ابو داود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت ما صلی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم العشاء قط فدخل علی الا صلی اربع رکعات وہذا ایضا فی اللیل فدلت الاحادیث علی
کلا الامرین **باب** ماجاء فی فضل صلوة اللیل **قولہ** شہر اللہ المحرم ای صومہ لیطابق المبتدأ فی الحمل
قولہ وافضل الصلوة بعد الفریضة ظاہرہ ان صلوة اللیل افضل من الرواتب والیہ ذہب
ابو اسحق المروزی من الشافعیة بان صلوة اللیل افضل من السنن الرواتب وقال اکثر العلماء

عارضة الاحوذی

المسألة مخصوصة بالانصار فانہم القوم الذین افاضوا فی شأن الحوائض وسالوا عنہن وابتلوا بہن فافتوا فیہن و ان حرام بن معویة ہذا صاحب اسیل ذکرہ الدارقطنی وغیرہ والمعروف بالروایة عن عبد اللہ بن سعد ہذا رجلان احدہما خلد بن معدان والآخر حکیم بن حزام الدمشقی ابن اخیہ وقد زعم الخطیب الحافظ البغدادی ان حرام بن معویة ہو حرام بن حکیم الدمشقی المذکور وقد بینا ذلک کلہ فی کتاب اوہام الصحابة غریبہ قولہ اما انا فانی ان اتزر ای البس الازار والمیزر وہو کل ثوب کان فی الوسط وما کان علی المنکبین فہو رداء وما کان علی الراس

شرح سراج احمد

وبہترین نماز پس از نماز فرض نماز شب ست کہ خالی باشد از ریاء وہمہ مردم خفتہ باشند وفی الباب عن جابر اخرجہ الطبرانی فی الاوسط بلفظ لاتدعن صلوٰۃ اللیل ولو حلب شاۃ واخرج الدیلمی فی الفردوس عنہ بلفظ قیام اللیل فریضۃ علی حامل القرآن ولو رکعتین واخرج ابن ماجۃ عنہ من کثرۃ صلاتہ باللیل حسن وجہہ بالنہار واخرج ابن السنی عنہ ایضا واخرج الحاکم عنہ ایضا بلفظ رکعتان فی جوف اللیل یکفران الخطایا وبلال بن رباح اخرجہ المصنف واحمد والحاکم والبیہقی وابی امامۃ اخرجہ المصنف والحاکم والبیہقی واخرج ابن عساکر عن ابی الدرداء والطبرانی عن سلمان قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن وابو بشر اسمہ جعفر بن ایاس وھو جعفر بن ابی وحشیۃ بفتح واو وسکون حای مہملہ وکسر شین معجمہ وتشدید مثناۃ تحتیہ **باب** ماجاء فی وصف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل باب ست در بیان انچہ آمدہ است در وصف نماز آنحضرت در شب حدثنا اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی سلمۃ انہ اخبرہ یدرستیکہ ابو سلمہ حدیث کردہ سعید بن ابی سعید را انہ سال عائشۃ رضی اللہ عنہا بدرستیکہ ابو سلمہ پرسید عائشہ صدیقہ را کیف کانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان چہ طور بود نماز آنحضرت در شب در ماہ رمضان فقالت ماکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ پس گفت عائشہ صدیقہ نبود آنحضرت کہ زیادہ میکرد نماز را در ماہ رمضان ونہ در غیر ماہ رمضان بر یازدہ رکعت واین عادت شریفہ بود در ہمہ شبہا کہ یازدہ رکعت میگذارد کہ دہ رکعت تہجد می بود ویک رکعت وتر می بود ودر بعضی روایات سیزدہ رکعت آمدہ است ودر بعضی نہ رکعت آمدہ وتوجیہش آنست کہ دو رکعت فجر وگفتہ اند کہ دو رکعت تحیۃ الوضو می بود یصلی اربعا میگذارد چہار رکعت را بیک سلام فلا تسأل عن حسنہن وطولہن پس مپرس ای اباسلمہ از خوبی ودرازی آنہا ثم یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی ثلثا واین نزد بعضی ائمہ دہ رکعت تہجد شدند ویک رکعت وتر ونزد

شرح ابی الطیب

ان الرواتب افضل فیمکن ان یقال ان المراد بالفریضۃ الفریضۃ وما یتبعہا من الرواتب لانہا مکملات الفرائض فکانہا منہا وقد یقال التہجد افضل من حیث زیادۃ مشقتہ علی النفس وبعدہ عن الریاء والرواتب افضل من حیث الاکدیۃ فی المتابعۃ والتابعیۃ للفرائض فلا منافاۃ او یقال صلوٰۃ اللیل افضل لاشتمالہا علی الوتر الذی ھو الواجب وھذا لایتم الا علی مذہبنا **باب** ماجاء فی وصف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل **قولہ** ماکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید ای غالبا وعادۃ والا فقد روی عن ابن عباس کما فی البخاری وغیرہ قال کان صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلث عشرۃ رکعۃ فلعلہا ما اطلعت علی ہذہ الزیادۃ فذکرت علی حسب ما علمت ولا کذب فی ذلک لان المطلوب الاخبار بحسب العلم فکانہا قالت ماکان یزید فیما اعلم واللہ اعلم لکن الروایۃ الآتیۃ تقتضی انہا اطلعت علی ذلک فالوجہ ھو الاول **قولہ** ثم یصلی اربعا الظاہر ان المراد بالتراخی التراخی الزمانی کما یدل علیہ قولہا اتنام قبل ان توتر ویمکن ان یکون المراد التراخی فی الرتبۃ والمعنی ان الاربع الثانیۃ انزل واحط بالنسبۃ الی الاولی فی الحسن والطول وکذا الثلثۃ الاخیرۃ وورد عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی رمضان عشرین رکعۃ والوتر رواہ ابن ابی شیبۃ واسنادہ ضعیف وقد عارضہ حدیث عائشۃ رضی اللہ عنہا ہذا وھو فی الصحیحین فلا تقوم بہ الحجۃ الا ان نقول العمل بالضعیف فی فضائل الاعمال جائز ولیس فی اثبات القلیل نفی الکثیر کما قلنا فی روایۃ ابن عباس

عارضۃ الاحوذی

فھو عمامۃ وخمار وقولہا ناولینی الخمرۃ وھو حصیر منسوج من السعف قال بعضہم علی قدر الوجہ ولیس بصحیح لامر بیّنّاہ فی مسائل الفقہ وقولہ فی حدیث انس لم یواکلوہا یعنی الحائض ولم یجامعوہن یعنی الحیض وجاز الانتقال فی الخبر الواحد الی الجمع وعکسہ وعن مخاطبۃ الغائب الی الحاضر وبعکسہ وھذا معروف فی اللغۃ والصناعۃ وقولہ فوجد علیہما یعنی غضب علیہما یقال وجدت علی الرجل اجد موجدۃ احکامہ لاخطاء بما فیہ من الاحکام وترتیبہا ودلیلہا وذکر الخلاف فی الاحادیث فیہا قررناہ فی کتاب احکام القرآن **باب** اتیان الحائض ابو تمیمۃ

شرح سراج احمد

بعضی تہجد ہشت رکعت شدند وسہ رکعت وتر فقالت عائشة فقلت یا رسول الله اتنام قبل ان توتر پس گفت عائشہ گفتم ای پیغمبر خدا آیا خواب میکنی پیش از وتر فقال یا عائشة ان عینی تنامان ولا ینام قلبی پس فرمود آنحضرت ای عائشہ بدرستیکہ ہر دو چشم من خواب میکنند وخواب نمیکند دل من آنجا خللی لازم می آید کہ عائشہ صدیقہ پرسید از سبب وتر ناکردن پیش از خواب وجواب آنحضرت در عدم غفلت دل آنحضرت ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن بن عیسی ثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی من اللیل احدی عشرة رکعة یوتر منها بواحدة وتر میکرد از ان رکعات بیک رکعت ضم کردن یازدہ رکعت فاذا فرغ منها اضطجع علی شقه الایمن پس چون فارغ میشد از ان رکعات پانزدہ می خسپید بر جانب راست خود حدثنا قتیبة عن مالك عن ابن شهاب نحوه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب منه** بابی ست از باب سابق حدثنا ابو کریب نا وکیع عن شعبة عن ابی جمرة عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل ثلث عشرة رکعة بود آنحضرت کہ میگذارد در شب سیزدہ رکعت را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب منه** باب ست از باب سابق متعلق بوی حدثنا هناد نا ابو الاحوص عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل تسع رکعات بود آنحضرت کہ میگذارد در شب نہ رکعت را وفی الباب عن ابی هریرة ودر باب وصف نماز آنحضرت در شب حدیثی مروی گشتہ است از ابی ہریرہ کہ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام احدکم من اللیل فلیفتح برکعتین خفیفتین اخرجه مسلم واخرج ابو داود وابن ماجة عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ایقظ الرجل اهله من اللیل فصلیا او صلی رکعتین جمیعا کتب فی الذاکرین والذاکرات واخرج احمد عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول افضل الصلوة بعد المفروضة الصلوة فی جوف اللیل وزید بن خالد الجهنی اخرجه مسلم بطوله والفضل بن عباس قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن غریب من هذا الوجه ورواه سفیان الثوری عن الاعمش نحو هذا حدثنا بذلك

شرح ابی الطیب

فلا معارضة واما ما سبق من انه کان یصلی مثنی مثنی فمحمول علی وقت آخر فالامران جائزان قاله القسطلانی **قوله** ولا ینام قلبی لا یعارض بنومه علیه السلام لیلة التعریس لان طلوع الفجر متعلق بالعین لا بالقلب **باب منه** **قوله** کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل ثلث عشرة رکعة ای احیانا اذ هو ما کان دائما مع النبی صلی الله علیه وسلم فی اللیل وهو یدل علی ان لفظ کان یصلی لا یقتضی الدوام کما قال الجمهور ان کان یفعل لا یدل علی الدوام **باب منه آخر** **قوله** یصلی من اللیل تسع رکعات لا ینافی حدیث ما کان یزید لان ذلك لا یمنع النقصان عن احدی عشرة رکعة وانما یمنع الزیادة لکن تقدم ان ذلك بحسب علمها وفی البخاری عن مسروق قال سألت عائشة رضی الله عنها عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت سبع وتسع واحدی عشرة ای تارة کذا وتارة کذا ووقع ذلك منه فی اوقات مختلفة بحسب اتساع الوقت وضیقه او عذر من مرض او غیره او کبر سنه وفی النسائی عنها کان یصلی من اللیل تسعا فلما اسن صلی سبعا وسیأتی ههنا ایضا وقیل حکمة احدی عشرة رکعة فی التهجد المناسبة بین وتر النهار ووتر اللیل فوتر النهار الظهر والعصر والمغرب احدی عشرة رکعة فکذلك وتر اللیل واما الفجر فالحق بفرائض اللیل کما ان المغرب الحق بفرائض النهار فلیتامل

عارضة الاحوذی

طریف بن مجالد الهجیمی عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی حائضا او امرأة فی دبرها فقد کفر بما انزل علی محمد ضعیف خصیف عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الرجل یقع علی امرأته وهی حائض قال یتصدق بنصف دینار عبد الکریم عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان کان دما احمر فدینار وان کان دما اصفر فنصف دینار اسنادہ لا خفاء بضعف هذا الحدیث لانه تارة یوقف علی ابن عباس وتارة یسند وتارة یرسل عن مقسم عن النبی

قلت بل ... رواه ثقات وان اضطرب ... فقالوا دینارا او نصف دینار او خمس دینار ... لا یضره والصحیح ... الکفارة علیه لاضطراب الرواة

شرح سراج احمد

مصنف گوید حدیث کرده مارا محدیث گذشته محمود بن غیلان ثنا یحیی بن آدم عن سفین عن الاعمش قال ابو عیسٰی و
اکثر ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوة اللیل ثلث عشرة رکعة مع الوتر گفت مصنف و اکثر انچه روایت کرده شده است
از آنحضرت در حق نماز شب سیزده رکعت اند همراه وتر و اقل ما وصف من صلاته من اللیل تسع رکعات و کمتر انچه وصف کرده شده است
از نماز آنحضرت از شب نه رکعت اند یعنی در قیام شب آنحضرت زیاده بر سیزده و کمتر از نه رکعت مروی نگشته است حدثنا قتیبة ثنا
ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن ابی اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم یصل
باللیل بود آنحضرت که چون نمی گذارد نماز تهجد را در شب منعه من ذلك النوم منع میکرد آنحضرت را از گذاردن نماز خواب او غلبة
عیناه شك راوی ست یا این عبارت گفته عائشہ صدیقہ که غلبه میکرد بر آنحضرت هر دو چشم وی بخواب صلی من النهار ثنتی عشرة
رکعة میگذارد از روز دوازده رکعت را قضای آن از اینجا معلوم گردید که نماز تهجد بر آنحضرت فرض بوده است که قضای آن میکرد
قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا عباس هو ابن عبد العظیم العنبری ثنا عتاب بن المثنی عن بهز بن حکیم
قال کان زرارة بن اوفی قاضی البصرة گفت بهز بن حکیم بود زراره بن اوفی قاضی بصره فکان یؤم بنی قشیر پس بود زراره که امامت
میکرد و نماز میگذارد با قبیله قشیر فقرأ یوما فی صلوة الصبح پس خواند زراره روزی در نماز فجر این آیت را فاذا نقر فی الناقور فذلك
یومئذ یوم عسیر ترجمه اش اینست پس چون دمیده شود در صور یعنی نفخه ثانیه پس آن روز دمیدن روز دشوار است خر میتا
بیفتاد مرده وکنت فیمن احتمله الی داره و بودم من در آن کس که بر داشتیم او را و بردیم جنازه او را بسوی خانه وی قال ابو عیسٰی و
سعد بن هشام هو ابن عامر الانصاری و هشام بن عامر هو من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت مصنف و سعد که کنیت او ابی اوفی است
پسر هشام است چنانچه مصنف در اسناد بکنیت ذکر نموده است و هشام پسر عامر انصاری است و هشام بن عامر او از یاران آنحضرت بود **باب** فی
نزول الرب تبارك وتعالی الی السماء الدنیا کل لیلة باب ست در بیان فرود آمدن رحمت حق تعالی بسوی آسمان دنیا که نزدیک
زمین ست در هر شبی حدثنا قتیبة ثنا یعقوب بن عبد الرحمن الاسکندرانی عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه
عن ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ینزل اللہ تبارك وتعالی الی السماء الدنیا کل لیلة فرود می آید پروردگار تعالی

شرح ابی الطیب

قوله اقل ما وصف من صلاته کانه بالنظر الی الغالب کما ان احدی عشرة کانت فی الغالب بالنسبة الی ثلثة
عشرة والا فسیجیٔ السبع بل دونه **قوله** اذا لم یصل منعه من ذلك النوم جملة منعه بیان لسبب عدم الصلوة
قوله او غلبته عیناه عطف علی منعه ای او منعه مقدمة النوم وهو النعاس ومنع النوم عبارة عن
منعه عن القیام وهذا عبارة عن المنع بعده واللہ تعالی اعلم **قوله** کان زرارة بن ابی اوفی قاضی البصرة لعل
الغرض منه بیان حال زرارة بن ابی اوفی بانه کان قاضیا ورجلا صالحا حیث لما قرأ الآیة الشریفة لم یطق القیام
بل خر حتی مات **باب** فی نزول الرب تبارك وتعالی الی السماء الدنیا کل لیلة **قوله** ینزل اللہ الی السماء نزوله
تعالی من المتشابهات فالتکلم فیه صعب الا ان فیه مذهبین فمذهب جمهور السلف وبعض المتکلمین
الایمان بحقیقتها علی ما یلیق به تعالی وان ظاهرها المتعارف غیر مراد ولا نتکلم فی تاویلها مع اعتقاد تنزیه
اللہ سبحانه عن سمات الحدوث والثانی مذهب اکثر المتکلمین وجماعة من السلف انها تأول علی ما یلیق بحسب

عارضة الاحوذی

صلی اللہ علیہ وسلم
وتارة عن عبد الحمید
ابن عبد الرحمن عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وتارة یروی علی
الشك دینارا او
نصف دینار وتارة
یروی علی التفرقة
فان المرئی اول الدم
او آخره مع رواة
مجهولین آخر غیر
معدلین حسب
ما تقرر فی موضعه
احکامه من وطئ
حائضا فلا شیٔ علیه
قاله مالك وابو حنیفة
والثوری والشافعی
فی الجدید وقال
الشافعی فی القدیم
یتصدق فی اول
الدم بدینار وفی
آخره بنصف دینار
وقال احمد بن حنبل
هو مخیر بین الدینار
ونصف دینار وحکی
عن الحسن البصری
وعطاء الخراسانی
ان فیه کفارة تفتنی

عارضة الاحوذي

فی رمضان قال لانه وطی لا یحل فوجب فیه کفارة العتق اصله وطی رمضان وهذا ینتقض بالوطی فی الحج و بالزنا واما الحدیث الذی تعلق به الشافعی فی التدریج واحمد فضعیف کما قد مناه والصحیح وجوب الاستغفار خاصة لانه مرتکب فیما و لم تردفی ذلك کفارة ولا هو فی معنی ما ورد فیه الکفارة

باب دم الحیض یصیب الثوب فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابی بکران امرأة سالت النبی صلی الله علیه وسلم عن الثوب یصیبه الدم من الحیضة فقال حتیه ثم اقرصیه بالماء ثم رشیه وصلی فیه صحیح حسن اسناده

شرح سراج احمد

یعنی رحمت خاص وفضل مخصوص او هر شب باسمائی که فرود تر و پایان ترست از آسمان و نزد محققین نزول صفتی از صفات الٰہی مثل استواء جز آن از متشابهات که ایمان بدان باید آورد و از کیفیت آن سکوت باید یعنی تجلی میکند او تعالی باین صفت حین یمضی ثلث اللیل الاول هنگامیکه بگذرد سوم حصۂ شب از اول و در روایت مسلم عبارت حین یبقی ثلث اللیل الآخر واقع شده است فیقول انا الملك پس فرماید حق تعالی منم پادشاه من ذا الذی یدعونی فاستجیب له کیست آنکس که دعا کند تا قبول کنم دعا های او را من ذا الذی یسألنی فاعطیه کیست آنکس که درخواست کند و بطلبد از من تا بدهم انچه میخواهد وی بدانکه دعا ء خواندن ست چنانکه بنده گوید یا رب و در برابر وی اجابت و قبول ست چنانکه پروردگار تعالی گوید لبیک عبدی سوال طلبیدن ست در برابر اعطای مطلوب چنانکه در حدیث اسم اعظم واقع شده است که چون دعا کرده شود بوی اجابت کرده میشود و چون سوال کرده شود داده میشود و گاهی دعا و سوال بجای یکدیگر نیز واقع میشوند من ذا الذی یستغفرنی فاغفر له کیست آنکس که آمرزش خواهد از من پس بیامرزم او را فلا یزال کذلك حتی یضیئ الفجر پس همیشه همچنان فرماید حق تعالی در تمام شب تا آنکه روشن گردد صبح وفی الباب عن علی بن ابی طالب اخرجه الدیلمی عن عیسی بن عبید الله عن ابیه عن جده عن علی رضی الله عنه وابی سعید الخدری ورفاعة الجهنی وجبیر بن مطعم اخرجه النسائی واحمد وابن مسعود وابی الدرداء اخرجه ابن جریر وابن ابی حاتم والطبرانی وابن مردویه وعثمن بن ابی العاص اخرجه الطبرانی و اخرجه البیهقی عن ابن عباس واحمد والنسائی وابو یعلی فی مسنده وابن حبان والرویانی والضیاء عن ابی ذر قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث من اوجه کثیرة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال وتحقیق روایت کرده شده است این حدیث از بسیار طرق از ابی هریره از آنحضرت که فرمود چنانکه مسلم و ترمذی و دیگر ائمہ اہل حدیث اخراج کرده اند از وی ینزل الله تبارك وتعالی حین یبقی ثلث اللیل الآخر هنگامیکه باقی ماند یک ثلث آخر شب وهذا اصح الروایات مصنف گوید واین اصح روایات ست از روایت حین یمضی ثلث اللیل **باب** ما جاء فی القراءة باللیل باب ست در بیان انچه آمده است در خواندن در شب حدثنا محمود بن غیلان ثنا یحیی بن اسحٰق ثنا حماد بن سلمة عن ثابت البنانی عن عبد الله بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی ساکن بصره ثقه از ثالثه بود عن ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لابی بکر مررت بك وانت تقرأ وانت تخفض من صوتك فرمود آنحضرت مر ابی بکر صدیق را گذشتم بتو در وقت شب درحالیکه تو می خواندی و تو پست میکردی آواز خود را فقال انی اسمعت من ناجیت پس گفت ابو بکر بدرستیکه من می شنوانم کسی را که مناجات میکردم او را و راز می گفتم با وی قال ارفع قلیلاً فرمود آنحضرت

شرح ابی الطیب

مواطنها انیقال فیما نحن فیه ینزل امره لبعض ملٰئکته او رحمته او ملٰئکته والمراد بنزوله الی السماء الدنیا دنو رحمته و مزید لطفه وقربهما من اهل الارض ای یقرب رحمته ومغفرته وعطایاه ونعمه من اهل الارض ویجیب دعوتهم ویقبل معذرتهم کما هو طریق الملوك الکرماء اذا نزلوا بقرب قوم محتاجین ینعمون علیهم ویزیلون کربهم ویتلطفون بهم ویخففون علیهم فی امورهم **قوله** تبارك وتعالی ای کثر خیره ورحمته وآثار جماله وتعالی عن صفات المخلوقین من الطلوع و النزول وارتفع عن سمات الحدوث وهما جملتان معترضتان بین الفعل وظرفه للتنبیه علی التنزیه لئلا یتوهم ان المراد بالاسناد ما هو حقیقته **باب** ما جاء فی القراءة باللیل **قوله** فقال انی اسمعت من ناجیت ای تکفیت باسماع

شرح سراج احمد

آواز خود را برداراندک وقال لعمر مررت بک وانت تقرأ وانت ترفع صوتک وفرمود برای عمر بن الخطاب گذشتم بتو در حالیکه تو
میخواندی وتو برمی داشتی آواز خود را سبب برداشتن آواز تو چیست فقال انی اوقظ الوسنان پس گفت عمر یا رسول الله بیدار میکنم
من بیدار میکنم خواب کنندگان را وغافلان را که در وقت عبادت بیدار نمی شوند ومیخواهند که بیدار باشند ولیکن گرانی خواب وتلبیس شیطان
نمیگذارد که بیدار شوند واطرد الشیطان ومیرانم شیطان را تا بشنیدن قرآن بگریزد وگرد دائرۂ وسواس نگردد وخود شیطان از
سایۂ عمر میگریخت وچون قرآن بشنود گرد آن مکان نگردد وهر یکی ازین دو بزرگ نیت خود را بیان کرد وهر دو صحیح ست اما آنکه
میگویند در جائیکه کسی درخواب باشد ذکر بلند نباید گفت وقرآن بلند نباید خواند پس قول عمر اوقظ الوسنان چه باشد قال اخفض
قلیلا فرمود آنحضرت پست کن آواز خود را اندکی قدری این هدایت ست بطریق وسط واعتدال وتصرف ست بتعمیر انچه ایشان
بران بودند چنانکه عادت مرشد انست وتصرفات ایشان ست وفی الباب عن عائشة اخرجه المصنف وام هانئ وانس بن
مالک اخرجه الدیلمی بلفظ اذا قمت من اللیل تصلی فارفع صوتک قلیلا تضرع الشیطان وتوقظ الجیران وترضی الرحمن وام سلمة وابن
عباس اخرجه ابوداود بلفظ كانت قراءة النبی صلی الله علیه وسلم علی قدر ما یسمعه من فی الحجرة وهو فی البیت حدثنا قتیبة ثنا اللیث
عن معٰویة بن صالح عن عبد الله بن ابی قیس قال سألت عائشة کیف کانت قراءة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل
گفت عبد الله بن ابی قیس پرسیدم عائشہ صدیقہ را که چه طور بود قرارت آنحضرت در وقت شب فقالت كل ذلك قد
كان يفعل پس گفت عائشہ همه را بود آنحضرت که میکرد ربما اسر بالقراءة وربما جهر وگاه پوشیده میکرد قرارت را وگاه بآواز بلند
میخواند قرارت را فقلت الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة گفت عبد الله پس گفتم من ثنا ست مر خدای را که گردانیده است
در امر دین فراخی را وتنگ نگردانیده قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح غریب قال ابو عیسی حدیث ابی قتادة حدیث
غریب وانما اسنده یحیی بن اسحٰق عن حماد بن سلمة وجز این نیست که مسند گردانیده این حدیث را
یحیی بن اسحق از حماد بن سلمه واکثر الناس انما رووا هذا الحدیث عن ثابت عن عبد الله بن رباح مرسلا واکثر
مردم روایت کرده اند این حدیث را از ثابت از عبد الله بن رباح بطریق ارسال حدثنا ابو بکر محمد بن
نافع البصری نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن اسمٰعیل بن مسلم العبدی عن ابی المتوکل الناجی
عن عائشة قالت قام النبی صلی الله علیه وسلم بآیة من القرآن لیلة با ستاد آنحضرت بخواندن یک آیتی از قرآن

شرح ابی الطیب

من قصدت اسماعه فلا حاجة لی الی مرفع ازید مما یتعلق بمقصودی لانی اناجی ربی وهو سامع لكل ما یناجی به **قوله**
انی اوقظ الوسنان ای انبه النائم الذی لیس بمستغرق فی نومه واطرد ای ابعد الشیطان ای وسوسته بالغفلة عن
ذكر الله فامرهما صلی الله علیه وسلم بالامر الوسط لینتفع بالرفع القلیل سامع ویتعظ مهتد وبالخفض القلیل ینتفع
ولا یتشوش مصل او نائم او معذور وانما اراد به صلی الله علیه وسلم الاعتدال فی امرهما **قوله** كل ذلك
قد كان یفعل المشار الیه الكیفیة المفهومة من الاستفهام بكیف ای كل ما یتعلق بالقراءة
من كیفیة السر والجهر كان یفعل **قوله** بآیة من القرآن وهی ان تعذبهم فانهم عبادك الآیة
اخرجه النسائی وابن ماجة عن ابی ذر رضی الله عنه قال قام رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی اصبح بآیة والآیة

عارضة الاحوذی

الحدیث اشهر واصح
من الكلام علیه
غریبه تحته تحكه
وقد تقدم وتقریر
تفركه وقال ملك
التقریص بالابهام
مثل القرص فقهه
قد تكلمنا فی النجاسة
ببعض ما حضر فی
باب البول ولما
احسنا الآن
بخاتمة القول فیها
اردنا ان نعطف
علیها عنان البیان
فنقول القول فی
النجاسة یبنی علی
اربعة اصول احدها
تعیینها والثانی
تحقیقها والثالث
حكم ازالتها والرابع
كیفیة ازالتها فاما
تعیینها فهو نوعان
احدهما كل حیوان
بعد موته الا الآدمی
والاصل فیه قوله
حرمت علیكم المیتة
وفی استثناء الآدمیین
قوله ان المؤمن لا ینجس

الترجمة

شرح سراج احمد

دریک شبی یعنی تمام شب آنحضرت یک آیت را خواند و تکرار آن میفرمود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه گفت مصنف این حدیث غریب ست باین طریق یعنی راوی وی چون یکی بود آن را غریب گویند **باب ماجاء فی فضل صلوة التطوع فی البیت** باب ست در بیان انچه آمده است در فضیلت نماز نفل گذاردن در خانه حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا عبد الله بن سعید بن ابی هند الفزاری مولاهم ابو بکر المدنی صدوق بود و ربما وهم از سادسه است درسنه الضع واربعین ومائة وفات کرد عن سالم ابی النضر بن ابی امیة مولی عمر بن عبید الله التیمی المدنی ثقة ثبت بود وارسال میکرد از خامسه بود درسنه تسع وعشرین ومائة وفات کرد عن بُسر بن سعید المدنی العابد مولی ابن الحضرمی ثقة جلیل از ثانیه بود درسنه مائة وفات کرد عن زید بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال افضل صلاتکم فی بیوتکم الا المکتوبة بهترین نماز شما در خانه شما است مگر نماز فریضه که در مسجد بگذارید و در خانه نگذارید وفی الباب عن عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وانس ابن مالک اخرجه الدارقطنی فی الافراد بلفظ صلوا ایها الناس فی بیوتکم ولا تترکوا النوافل فیها وابی سعید الخدری وابی هریرة الدوسی وابن عمر اخرجه ابن عساکر وعائشة وعبد الله بن سعد وزید بن خالد الجهنی اخرجه مسلم واخرج البیهقی عن کعب بن عجرة یا ایها الناس انما هی الصلوة فی البیت واخرج ابن عساکر عن عبد الله بن سعد قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الصلوة فی بیتی والصلوة فی المسجد فقال تری ما اقرب بیتی من المسجد ولان اصلی فی بیتی احب الی من ان اصلی فی المسجد الا ان تکون صلوة مکتوبة قال ابو عیسی

حدیث زید بن ثابت حدیث حسن وقد اختلفوا فی روایة هذا الحدیث فرواه موسی بن عقبة وابراهیم بن ابی النضر مرفوعا واوقفه بعضهم پس روایت کرده آن حدیث را موسی بن عقبة وابراهیم بن ابی النضر مرفوع وموقوف روایت کرده آن حدیث را بعضی علماء ورواه مالک عن ابی النضر ولم یرفعه و روایت کرده آن حدیث را امام مالک از ابی النضر ومرفوع نکرده آن حدیث را والحدیث المرفوع اصح مصنف گوید وحدیث مرفوع اصح ست از حدیث غیر مرفوع حدثنا اسحق بن منصور نا عبد الله بن نمیر عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوها قبورا بگذارید نماز را در خانهای خویش و نگیرید خانهای خویش را مانند گورها ازین حدیث مستفاد گشت که در خانه نوافل گذاردن افضل ست و معطل نگذارند از نماز قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح بعضی احادیث متعلق باب قیام ونوافل لیل ایراد مینماید اخرج ابن عساکر عن جابر من صلی رکعتین فی خلاء لا یراه الا الله تعالی والملائکة کتب له براءة من النار اخرج ابو داود عن زید بن ثابت وابن عساکر عن ابن عمر صلوة احدکم فی بیته افضل من صلاته فی مسجدی هذا الا المکتوبة واخرج ابو الشیخ عن ابن عمر من صلی رکعتین فی السر دفع عنه اسم النفاق واخرج ابو الشیخ عن صهیب صلوة التطوع حیث لا یراه من الناس احد مثل خمسة وعشرین صلوة حیث یراه الناس **ابواب الوتر باب ماجاء فی فضل الوتر** باب ست در بیان انچه آمده است درفضیلت وتر حدثنا قتیبة ثنا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن عبد الله

شرح ابی الطیب

ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزیز الحکیم انتهی **باب ماجاء فی فضل صلوة التطوع فی البیت** **قوله** ولا تتخذوها قبورا ای لا تجعلوها خالیة عن ذکر الله تعالی کالقبور للاموات او لا تکونوا انتم فیها کالاموات فی القبور من حیث لا تذکرون الله تعالی فتصیر البیوت کالقبور لکم والجامع بینهما عدم الذکر **ابواب الوتر** **باب** ماجاء فی فضل الوتر **قوله** عبد الله بن راشد الزوفی بالزای ثم الواو الساکنة ثم الفاء کذا فی التقریب

عارضة الاحوذی

والثانی اجزاء الحیوان المنفصلة عن حال حیاته وهی علی ثلثة اقسام الاول اجزاء الآدمی وکلها نجسة الا الدمع والعرق والبصاق والمخاط ویروی عن النخعی استثناء الریق وحکم بنجاسته ولا شك فی طهارة ذلك کله فی الشریعة لظهور الاحادیث فیه والآثار علیه واما الثانی فهو اجزاء ما لا یؤکل لحمه وهی کاجزاء الآدمی اذا قلنا به والثالث ما یؤکل لحمه وهی کلها طاهرة الا الاعضاء یعنی اذا قطعت منها وهی حیة واما تحقیقها فلیست بعین مشاهدة وانما هی حکم شرعی یعبر له بامتناع الصلوة بها والتبع لها وغیر ذلك من احکامها

شرح سراج احمد

ابن راشد الزوفی بفتح زا و سکون واو بعد آن فا رست ابو الضحاک المصری البصری مستور از سادسه بود عن عبد الله بن ابی مرة
الزوفی بفتح زا و سکون واو و پستر فا ست صدوق از ثالثه بود در تقریب ست عبد الله بن مرة او ابن مرة او ابن ابی مرة اشار البخاری الی
ان فی روایة انقطاعا عن خارجة بن حذافة بن غانم القرشی العدوی صحابی یکی از فرسان قریش بود گفته میشد او شمار کرده میشد مقابل هزار سوار عمرو
ابن العاص یک بار از امیر المؤمنین عمر سه هزار کمک طلبید پس عمر سه کس را فرستاد خارجه بن حذافه و زبیر بن العوام و مقداد بن اسود را و ولی
خارجة القضاء لعمرو بن العاص و عداده فی اہل مصر و ہو الذی قتله عمرو بن بکیر الخارجی ظنا انه عمرو بن العاص لیلة مقتل علی رضی الله عنه و
الخارجی ہو احد الثلثة الذین اتفقوا علی قتل علی و معٰویة و عمرو و توجه کل واحد منہم الی واحد من الثلثة فنفذ قضاء الله عز و جل فی علی دونہما
انه قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم بدرستیکه شان اینست که تحقیق بیرون آمد بر ما پیغمبر خدا فقال ان الله امدکم
بصلوة بدرستیکه خدا مدد کرده است شما را بنمازی یعنی زیاده کرده است بر نماز پنجگانه نمازی دیگر را و امداد بر فرستادن یکی را بر
دیگری برای تقویت و تاکید و در روایتی زادکم آمده است هی خیر لکم من حمر النعم اینچنین نمازی که بهتر ست برای شما از چهار پایهای
سرخ مراد شتران سرخ اند که اعز و انفس اموال ست نزد عرب یعنی بهتر ست از متاع دنیا و زینت آن که محبوب ست نزد شما و حمر بضم
حا و سکون میم جمع احمر و بضم میم جمع حمارست الوتر آن نماز کدام ست وتری ست جعله الله لکم فیما بین صلوة العشاء الی ان
یطلع الفجر گردانیده و مشروع ساخته است آنرا خدای تعالی برای شما در وقتیکه میان نماز عشاست تا آنکه طلوع کند فجر استدلال کرده اند
حنفیه باین حدیث بر وجوب وتر و فی الباب عن ابی ہریرة اخرجه الطبرانی فی الاوسط بلفظ من لم یوتر فلا صلوة له و عبد الله
ابن عمرو و بریدة اخرجه احمد و ابو داود و الحاکم بلفظ الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا و ابی بصرة صاحب النبی صلی الله
علیه وسلم و از ابی بصره که صحابی بود و قال ابو عیسٰی حدیث خارجة بن حذافة حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث
یزید بن ابی حبیب مصنف گوید حدیث خارجه را نمی شناسم که مروی شده باشد مگر از طریق یزید بن ابی حبیب
وقد وهم بعض المحدثین فی هذا الحدیث و تحقیق وهم کرده اند بعضی محدثان درین حدیث فقال
عبد الله بن راشد الزرقی وهو وهم پس گفت بعضی محدثین عبد الله بن راشد الزرقی را بجای عبد الله بن

شرح ابی الطیب

قوله ان الله امدکم ای جعلها زیادة لکم فی اعمالکم ہو من مد الجیش و امده ای زاده و الامداد ہو اتباع الثانی الاول
تقویة له و تاکیدا و الاصل فی المزید ان یکون من جنس المزید علیه فمقتضاه ان یکون الوتر واجبا و قال بعضهم ای فرض علیکم
الفرائض لیوجرکم بها و لم یکتف به فشرع الوتر لیزیدکم احسانا علی احسان فکانه یقول الجنسیة فی الاحسان **قوله** هی خیر لکم
من حمر النعم بضم الحاء و سکون المیم جمع الاحمر ای خیر لکم من التصدق بها او من اقتنائها و النعم الابل فهو من قبیل اضافة الصفة
الی الموصوف و انما قال ذلک ترغیبا للعرب فیها (ای جمعها ۱۲) لان حمر النعم اعز الاموال عندهم فکانت کنایة عن انها خیر من الدنیا
کلها لانها ذخیرة الآخرة التی هی خیر و ابقی قیل التشبیه للتقریب الی الافهام و الا فذرة من الآخرة خیر
من الدنیا و ما فیها **قوله** الوتر بالجر بدل من صلوة بدل المعرفة من النکرة و بالرفع خبر محذوف

قوت المغتذی

الزوفی بفتح الزای و سکون الواو و فاء امدکم ای زادکم

عارضة الاحوذی

وذلک متفق علیه بدلیل ان ثوبا لو سقطت علیه نقطة بول ثم جففته الریح والشمس الحارة لا لانار والعین والحکم بالتنجیس باق یدل علی انها لیست بعین و اما کیفیة ازالتها فان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسلها فان احدکم لا یدری این باتت یده و قال صلی الله علیه وسلم فی بول الاعرابی صبوا علیه ذنوبا من ماء فتبین للعلماء ان الفرق بین ورود الماء علی النجاسة و ورود النجاسة علی الماء ظاهر و ذلک ان ایراد الماء علی النجاسة للتطهیر [illegible] الاحتراز من [illegible]

ثم قال روی عن انس ثلثة احادیث و عن ابن عمر حدیثا و عن ابی ذر حدیثین و عن جابر حدیثا و عن عبد الله بن انیس حدیثا و عن عائشة بنت عمرو حدیثا انتهی و قد ذکرنا کلها بأسانیدها الحافظ السیوطی فی تبییض الصحیفة فلیرجع ۱۲ منه

عارضة الاحوذی

النجاسة على الماء فاذا ثبت هذا فلا يخلوا اما ان تكون النجاسة عينية او حكمية فان كانت حكمية كفى ورود الماء على المحل و ان كانت عينية لم يكن بد من ازالة عينها واما الذى تزال به فهو كل ما يتوضأ به كذلك قال جمهور الفقهاء الا ابو حنيفة وابو يوسف فانهما قالا يجوز ازالتها بكل مائع طاهر منق وبناء المسألة على ان النجاسة عين او حكم وقد تقدم بيانه فنقول مائع لا يرفع حكم الحدث فلا يرفع حكم النجس كاللبن والماء النجس وهذا بين والمسألة طولية لها موضعها من مسائل الخلاف وقد قال قوم لا غيرة

شرح سراج احمد

راشد الزوفی و آن وہم ست و تصحیح نمود حدیث خارجه را حاکم و اخراج آن کرده احمد و دارقطنی و طبرانی و ابن عدی در ترجمه عبد الله ابن مره و نقل کرده شد از بخاری که معروف نیست سماع بعضی از بعضی و غلط کرده ابن جوزی که تضعیف این حدیث کرده بعبد الله ابن راشد نقلی از دارقطنی زیرا که تضعیف کرده است دارقطنی عبد الله بن راشد بصری را و اما این عبد الله پس مصری زوفی ست چنانکه تصریح کرده است بنسبت وی نسائی در کنی **باب** ما جاء ان الوتر ليس بحتم باب ست در بیان آنچه آمده است که بدرستیکه وتر واجب و لازم نیست همچو فرض حدثنا ابو كريب ثنا ابو بكر بن عياش ثنا ابو اسحق عن عاصم بن ضمرة عن على قال الوتر ليس بحتم كصلوتكم المكتوبة گفت علی مرتضی وتر لازم نیست ادای آن چنانکه نماز فرض شما که لازم ست بر شما ادای آن ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولکن سنت گردانیده است آنحضرت بر شما قال فرمود آنحضرت ان الله وتر يحب الوتر بدرستیکه خدا وتر ست دوست میدارد وتر را فاوتروا يا اهل القرآن پس وتر کنید یعنی بگردانید نماز خود را الشب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان الوتر ليس بحتم **قوله** الوتر ليس بحتم كصلوتكم المكتوبة ليس فيه نفى الحتم المطلق بل نفى الحتم الخاص وهو حتم كحتم المكتوبة فيفيد انه واجب ولو كان سنة لما افاد هذا التشبيه على هذا الوجه فائدة معتدا بها والله اعلم ويؤيده ما رواه ابو داود عن بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا فهذا تاكيد اكيد يفيد امرا زائدا على الرواتب **قوله** ان الله وتر يحب الوتر بكسر الواو ويفتح قال تعالى والوتر قال الطيبى الوتر واحد فى ذاته لا يقبل الانقسام وواحد فى صفاته فلا شبه له ولا مثل له وواحد فى افعاله فلا شريك له ولا معين وقوله يحب الوتر اى يثيب عليه ويقبله من عامله قال القاضى كل ما يناسب الشئ ادنى مناسبة كان احب اليه مما لم يكن له تلك المناسبة انتهى ولا شك ان الطاعة العبد لمولاه يناسب مولاه فلذلك احبه واثابه عليه **قوله** فاوتروا اى صلوا الوتر سواء كان ثلث ركعات او خمسا او سبعا وتسعا او احدى عشرة او واحدة على اختلاف فيه ثم هو امر ظاهره الوجوب قال بعض الفضلاء فان قلت هو امر يفيد الوجوب فكيف جعله بيانا السن المراد به الاستنان المقابل للوجوب قلت لان قوله فاوتروا مرتب على قوله ان الله وتر يحب الوتر وهذا لا يقتضى وجوب الوتر بل غاية ما يقتضيه الندب فالامر ينصرف اليه بقرينة ترتبه على ما قبله فلذلك جعل هذا القول دليلا على الاستنان بيانا لقوله سن والله تعالى اعلم انتهى قلت يمكن ان يجاب عنه بان السوال من الاصل غير وارد لان معنى قوله سن شرع وسياتى فى كتاب الزكوة سن فى ما سقت السماء والعيون او كان عثريا العشور وقد فسر هذا القائل هناك بقوله اى شرع ولا دليل على انه اراد به الاستنان المقابل للوجوب كيف وقد كان فى حقه صلى الله عليه وسلم واجبا واما المحبة فلا يقتضى انه لا يكون واجبا لان المحبوب هو المناسب كما نقلناه عن القاضى انفا والواجب مناسب اى مناسب فيصح ان يكون الامر للوجوب ويكون بيانا لسن ولا تكون المحبة قرينة صارفة للامر عن معناه الاصلى والله تعالى اعلم **قوله** يا اهل القرآن المراد به المؤمنون لانهم مامورون بتصديقه سواء قرؤا او لم يقرؤا نعم الاكمل من المؤمنين من قرأ وحفظ وعلم وعمل وتولى قيام تلاوته ومراعاة حدوده واحكامه وقال الطيبى لعل تخصيص اهل القرآن فى مقام الفردانية لاجل ان القرآن ما انزل الا لتقرير التوحيد وقال التوربشتى لان من شانهم ان يكدحوا فى ابتغاء مرضات الله تعالى وايثار محابه

شرح سراج احمد

وتر بضم یک رکعت یا دو تا سہ رکعت یدان شودای اہل قرآن یعنی ای کسانیکہ ایمان آوردہ اید بقرآن وتصدیق کردہ اید بدان ومتولی
حفظ وتلاوت اوئید تنبیہ ست بر ملازمت قیام لیل و تلاوت قرآن دران چنانچہ امر فرمود حق سبحانہ مر حبیب خود را بقول خود ورتل
القرآن ترتیلا بدانکہ وتر بکسر واو وفتح آن عدد فرد را گویند واطلاق کردہ میشود بر حق سبحانہ بمعنی فرد در ذات خود کہ قبول نمی کند
انقسام را در صفات بمعنی مثل ومانند و در افعال بمعنی آنکہ شریک و معین ندارد پس در وی سبحانہ بمعنی وتریت ست بمعنی فردانیت
وباین مناسبت دوست میدارد وتر را وثواب سید ہد بران اگر از قبیل افعال باشد وآنحضرت رعایت میکرد آن را وفی الباب
عن ابن عمر اخرجہ احمد بلفظ ان اللہ تبارک وتعالی زادکم صلوۃ فحافظوا علیہا ہی الوتر واخرج الشیخان وابو داود عنہ بلفظ اجعلوا آخر
صلاتکم باللیل وترا وابن مسعود اخرجہ ابو داود بلفظ اوتروا یا اہل القرآن ان اللہ وتر یحب الوتر فقال اعرابی ما تقول یا رسول اللہ
قال لیست لک ولا لاصحابک وابن عباس اخرجہ احمد والحاکم بلفظ ثلث ہن علی فریضۃ وہن لکم تطوع الوتر ورکعتا الضحی قال ابو عیسی
حدیث علی حدیث حسن وروی سفین الثوری وغیرہ عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی قال قال گفت
علی مرتضی فرمود آنحضرت باین عبارت والفاظ الوتر لیس بحتم کہیأۃ الصلوۃ المکتوبۃ ولکن سنۃ سنہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ترجمہ اش ظاہرست حدثنا بذلک بندار ثنا عبد الرحمن بن مہدی عن سفین وہذا اصح من حدیث ابی بکر بن عیاش وقد رواہ منصور بن المعتمر عن ابی اسحق نحو روایۃ
ابی بکر بن عیاش یعنی این حدیث بہ بسیار طرق از علی مرتضی منقول گشتہ است **باب ما جاء فی کراہۃ النوم قبل الوتر** بابست در بیان انچہ آمدہ است در
ذکر کراہت خواب پیش از گذاردن وتر حدثنا ابو کریب ثنا زکریا بن ابی زائدۃ عن اسرائیل عن عیسی بن ابی عزۃ الکوفی مولی الشعبی
صدوق از سادسہ بود عن الشعبی عن ابی ثور الازدی عن ابی ہریرۃ قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اوتر قبل
ان انام ودر روایت بخاری ومسلم اوصانی خلیلی بثلث ان اوتر قبل ان انام وارد ست واین امر خاص در حق ابی ہریرہ بود والا
ہمہ کس را گذاردن وتر در آخر شب مستحب ست ومطابقت حدیث بترجمۃ الباب کہ کراہت خواب پیش از وتر ست از جہت
آنست کہ آنحضرت ابا ہریرہ را امر فرمود تا وتر را پیش از خواب بگذارد واین امر آنحضرت مر ابی ہریرہ را استحبابی بود ومخالفت از استحباب
کراہت ست مصنف لحاظ نکرد کہ این خاص مر ابی ہریرہ را بود نہ دیگران را کراہت ہم در حق ابی ہریرہ بودی اگر وتر را پس از خواب
بگذاردی وسبب امر آنحضرت مر ابی ہریرہ را آن بود کہ وی مشغول می بود شب اول بحفظ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ودر استحضار محفوظات خود کہ بیشتر از صحابہ دیگر داشت واکثر شب بروی میگذشت کہ بخواب میرفت کہ قیام آخر شب بآن
متعسر بود از ین حدیث مستنبط گردید کہ طالب علم کہ اشتغال بعلم دین دارد واول شب اشتغال بعلوم دینیہ نماید در حق او
ہمین اشتغال افضل باشد از قیام آخر شب قال عیسی بن ابی عزۃ گفت عیسی بن ابی عزہ کہ مولی شعبی ست
وکان الشعبی یوتر اول اللیل ثم ینام بود شعبی کہ وتر میگذارد در اول شب پس ترک خواب میکرد وفی الباب عن
ابی ذر قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن غریب من ہذا الوجہ وابو ثور الازدی اسمہ حبیب
ابن ابی ملیکۃ وقد اختار قوم من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ومن بعدہم ان لا ینام الرجل حتی یوتر وتحقیق اختیار کردہ گروہی از اہل علم از صحابہ وتابعین اینکہ
بخواب نرود آدمی تا آنکہ بگذارد وتر را وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من خشی
منکم ان لا یستیقظ من آخر اللیل فلیوتر من اولہ وروایت کردہ شدہ است از آنحضرت

عارضۃ الاحوذی

لہم ینتمون الی الظاہر یجوز ازالۃ النجاسۃ بالتراب لحدیث رواہ الاوزاعی عن سعید بن ابی سعید عن ابیہ عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا وطئ احدکم الاذی بنعلیہ فان التراب لہا طہور وقد روی عن عائشۃ مثل ہذا وہذا فی النعل خاصۃ لضرورۃ وعلی صفۃ لا یحتج بہا وقد کنا نرتب فروع ہذہ الاصول ترتیبا بدیعا الا انا بحکم العارضۃ وقصد الاستعجال ننثر فروعہا نثرا فنقول جملۃ المسائل التی حصرت الان خمسۃ عشر مسألۃ الاولی لا اعتبار فی ازالۃ النجاسات بالعدد فی الغسل

الترجمۃ

[illegible]

عارضة الاحوذی

وانما الاعتبار في غسلها ازالة العين وفي حكمها اصابة الماء المحل وقال الشافعيؒ يستحب ثلث غسلات لحديث القائم من النوم المتقدم فاذا كان الشك في النجاسة يجب الثلث والتحقيق اولى ولنا عنه اجوبة منها الان جواب احدهما ان هذا غسل نجاسة لا عبادة والثاني ان الثلث لم يذكرها الا انها الغاسلة في العادة لان الاولى ترطب النجاسة والثانية تزيلها والثالثة تحقق الازالة و ترفع الشكوك وقد قل يحصل الغسل بأقل منها فاي فائدة في الزيادة عليه وقد لا يحصل بالثلث فلابد من يقين الغسل بما كان

شرح سراج احمد

کہ فرمود ہر کہ بترسد از شما اینکہ بیدار نخواہد گشت از آخر شب پس باید۔ وتر کند از اول شب ومن طمع منكم ان يقوم من آخر الليل فليوتر من آخر الليل وہر کہ امیدوار دیگری از شما اینکہ باستد و بیدار خواہد گشت از آخر شب پس باید وتر کند از آخر شب فان قراءة القرآن في آخر الليل محضورة پس بدرستیکہ خواندن قرآن در آخر شب حاضر کردہ شدہ است یعنی ملائکہ در وی حاضر میشوند برحمت وهي افضل و وتر در آخر شب فاضل ست از وتر در اول شب اخرجہ مسلم عن جابر حدثنا بذلك هناد قال ثنا ابو معوية عن الاعمش عن ابي سفين عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في الوتر من اول الليل وآخره باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در گزاردن وتر از اول شب و آخر شب حدثنا احمد بن منيع ثنا ابو بكر بن عياش ثنا ابو حصين بفتح حای مہملہ وکسر صاد مہملہ عن يحيى بن وثاب بکسر دال مہملہ عن مسروق انه سأل عائشة عن وتر النبي صلى الله عليه وسلم بدرستیکہ مسروق پرسید عائشہ صدیقہ را از گزاردن وتر آنحضرت فقالت من كل الليل پس گفت عائشہ از تمام شب گزاردہ قد اوتر اوله واوسطه وآخره وتحقیق وتر گزاردہ آنحضرت در اول شب و در میان شب و در آخر شب فانتهى وتره حين مات في وجه السحر پس منتہی گشت و ثابت و مقرر شد وتر وی در آخر عمر در وقت سحر و آخر شب قال ابو عيسى ابو حصين اسمه عثمن بن عاصم الاسدي وفي الباب عن علي اخرجه البيهقي و جابر بن عبد الله اخرجه مسلم والترمذي وابن ماجة وابي مسعود الانصاري وابي قتادة قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو الذي اختاره بعض اهل العلم الوتر من آخر الليل **باب** ما جاء في الوتر بسبع باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در گزاردن وتر بہفت رکعت حدثنا هناد ثنا ابو معوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ام سلمة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث عشرة بود آنحضرت کہ وتر میکرد بسیزدہ رکعت فلما كبر وضعف اوتر بسبع پس ہرگاہ کہ بکلان سالی رسید و ضعف بروی غالب آمد وتر میکرد بہفت رکعت این حدیث صریح ست در آنکہ وتر سہ رکعت بود یعنی چون سیزدہ میگزارد دہ رکعت تہجد می بود و سہ رکعت وتر و پس از کلانی کہ ہفت میگزارد چہار رکعت تہجد بود و سہ رکعت وتر وفي الباب عن عائشة قال ابو عيسى حديث ام سلمة حديث حسن وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم الوتر بثلث عشرة واحدى عشرة وتسع وسبع وخمس وثلث وواحدة وتحقیق روایت کردہ شدہ از آنحضرت کہ وتر سیزدہ رکعت

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في كراهية النوم قبل الوتر **قوله** فان قراءة القرآن في آخر الليل محضورة اي تحضرها ملئكة الرحمة او يحضرها القلب ويتدبر في معاني القرآن ويتغطيه او يحضرها ملئكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو آخر ديوان الليل واول ديوان النهار يعني الصلوة مشتملة على القراءة وقراءة آخر الليل محضورة فصلوة آخر الليل محضورة فلا ينبغي تركها وهو المطلوب وفي صحيح مسلم ومن طمع ان يقوم آخره فليوتر آخر الليل فان صلوة آخر الليل مشهودة وذلك افضل اي فثوابه اكمل **باب** ما جاء في الوتر من اول الليل وآخره **قوله** اوله واوسطه وآخره يجوز جرها على البدلية من كل وفي النصب على الظرفية **قوله** فانتهى وتره حين مات ليس المراد من حين مات آخر امره والا لاوتر حين الوفاة فهو كناية عن آخر امره اي ثبت وتقرر له الوتر وقت السحر في آخر العمر فهو المراد والسحر هو السدس الآخر من الليل فهو المراد بالآخر لا الآخر الحقيقي **قوله** الوتر من آخر الليل جملة مبينة لمرجع هو الذي اختاره **باب** ما جاء في الوتر بسبع **قوله** يوتر بثلث عشرة اي احيانا كما تقدم الكلام في حديث ابن عباس فلا ينافي حديث عائشة انه ما يزيد على احدى عشرة

شرح سراج احمد

یازدہ رکعت و نہ رکعت و ہفت رکعت و پنج رکعت و سہ رکعت و یک رکعت میکرد یعنی بر مقدار نماز تہجد کہ میگذارد پس آن ضم میکرد وتر را
قال اسحق بن ابراهیم معنی ما روی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلث عشرة گفت اسحق معنی آنچہ روایت کردہ شدہ
کہ تحقیق آنحضرت بود کہ وتر میکرد سیزدہ رکعت قال انما معناه انه کان یصلی من اللیل ثلث عشرة رکعة مع الوتر گفت اسحق جز این
نیست کہ معنی عبارت آنست کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میگذارد نمازی از شب سیزدہ رکعت را ہمراہ وتر فنسبت صلوة اللیل
الی الوتر پس نسبت کردہ شد نماز شب را بسوی وتر وروی فی ذلک حدیثا عن عائشة و روایت کردہ شدہ درین حکم حدیثی
از عائشہ صدیقہ کہ آنحضرت سیزدہ رکعت میگذارد چنانکہ اخراج آن کردہ اند شیخان واحتج بما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم
قال اوتروا یا اهل القرآن مصنف گوید حجت گرفتہ اسحق بچیزیکہ روایت کردہ شدہ از آنحضرت کہ فرمود وتر کنید و بگذارید ای کسان
قرآن قال انما عنی به قیام اللیل گفت مصنف جز این نیست کہ مراد داشتہ بآن قیام شب را یقول انما قیام اللیل علی اصحاب القرآن
میگفت اسحق جز این نیست کہ قیام شب بر اصحاب و حفاظ قرآن ست **باب** ما جاء فی الوتر بخمس بابیست در بیان آنچہ آمدہ است
در گذاردن وتر به پنج رکعت حدثنا اسحق بن منصور انا عبد الله بن نمیر ثنا هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت
کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم من اللیل ثلث عشرة رکعة بود نماز آنحضرت از شب سیزدہ رکعت یوتر من ذلک
بخمس وتر میگذارد از سیزدہ به پنج رکعت لا یجلس فی شیء منهن الا فی آخرهن قعدہ نمیکرد در چیزی ازین پنج رکعت مگر در آخر
پنج رکعت تحقیق معلوم شدہ است کہ نماز آنحضرت در شب بر وجوہ متعددہ بودہ است یکی ازان وجوہ این ست کہ ہشت رکعت
میگذارد دوگان دوگان بچہار سلام و پنج رکعت میگذارد متصل بیک نیت و وتر بیک تشہد و بیک سلام و این حدیث صریح ست در وصل
پنج رکعت بیک جلوس و این مختلف فیہ ست میان فقہا و آنہا کہ قائل نیستند بدان تاویل عدم جلوس بقدر سلام می کنند و میگویند مراد
بجلوس سلام ست یعنی سلام نمی داد مگر در آخر و در بعضی روایات آمدہ است کہ لم یسلم الا فی آخرهن و وصل اکثر از چہار رکعت بیک سلام
جائز ست باتفاق و نزد ما جائز ست تا ہشت رکعت فاذا اذن المؤذن قام فصلی رکعتین خفیفتین پس چون اذان
میداد مؤذن برای نماز صبح برمی خاست پس میگذارد آنحضرت دو رکعت سنت فجر را کہ سبک بود و سور قصر در وی میخواند وفی الباب
عن ابی ایوب اخرجه ابو داود والنسائی وابن ماجة وابن حبان والحاکم قال ابو عیسی وحدیث عائشة
حدیث حسن صحیح وقد رای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم

شرح ابی الطیب

قوله انما معناه انه کان یصلی اراد به دفع ما یتوهم من العبارة ان ثلث عشرة رکعة کلها وتر ولیس کذلک عنده
بل عنده الوتر داخل فی ثلث عشرة کما هو عندنا الوتر داخل فی ثلث عشرة وقوله فنسبت صلوة اللیل الی الوتر ای حمل
ثلث عشرة رکعة التی هی صلوة اللیل علی الوتر مجازا لان تقدیر قوله کان یوتر ثلث عشرة کان وتره ثلث عشرة رکعة
وهو من قبیل المجاز اما مجاز الحذف ای کان یوتر ببعض ثلث عشرة او اطلق ثلث عشرة علی الوتر باعتبار اشتماله علیه
من قبیل مجاز المجاورة **باب** ما جاء فی الوتر بخمس **قوله** ثلث عشرة رکعة هذه الروایة موجبة لتاویل روایتها
الاولی ما کان یزید علی احدی عشرة یعنی باعتبار الغالب **قوله** لا یجلس فی شیء منهن الا فی آخرهن ای لا یجلس فی
شیء منهن للسلام الا فی آخرهن والا فالجلوس علی کل رکعتین مما اجمعوا علیه فلا معنی للاطلاق

عارضة الاحوذی

من الاعداد وقال احمد یجب غسل سائر النجاسات سبعا لحدیث الکلب وانه یجعل الارض فیغسل واحد لحدیث النبی صلی الله علیه وسلم فی بول الاعرابی صبوا علیه ذنوبا من ماء فاما حدیث الکلب فقد تقدم الکلام علیه بحول الله الثامنة اذا کانت النجاسة عینیة فلا بد من ازالة عینها بزوال الجرم الثالثة فان زال العین وبقی الطعم فذلک نجس لبقاء العین فان بقاء الطعم دلیل علی بقاء العین الرابعة ان بقی لون النجاسة فلا یجاوز ما ان یتیسر قلعه بالماء او یعسر فان تیسر قلعه فبقاؤه دلیل علی بقاء العین والمحل نجس فان تعذر قلعه بالماء

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

الوتر مجلس وتحقیق اعتقاد کردہ اند بعضی کسان علم از صحابہ وغیرہ کہ وتر پنج رکعت اند واین مذہب سفین ثوری وبعضی ائمہ است وقالوا لا یجلس فی شیء منهن الا فی آخرهن وگفتہ اند کہ نہ نشیند در چیزی ازین پنج رکعت مگر می نشیند در آخراین پنج **باب** ماجاء فی الوتر بثلث باب ست دربیان انچہ آمدہ است درگذاردن وتر سہ رکعت را حدثنا هناد نا ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بثلث یقرأ فیهن بتسع سور من المفصل بود آنحضرت کہ وتر میگذارد سہ رکعت میخواند دران سہ رکعت نہ سورہ را از مفصل یقرأ فی کل رکعة بثلث سور آخرهن قل هو الله احد میخواند در ہر رکعت سہ سورہ آخراین ہمہ سورہ قل هو الله احد می بود ودر بعضی روایات تفسیر این مجمل باین طریق آمدہ کہ میخواند در رکعت اولی الهکم والقدر وزلزلت ودر ثانیہ والعصر والنصر والکوثر ودر ثالثہ الکافرون وتبت واخلاص وفی الباب عن عمران بن حصین اخرجه الطحاوی وعائشة اخرجه الحاکم کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بثلث لا یسلم الا فی آخرهن واخرجه الاربعة وابن حبان والدارقطنی وابن عباس اخرجه النسائی والترمذی وابن ماجة والطحاوی وابی ایوب اخرجه احمد وابن حبان واصحاب السنن عبد الرحمن ابن ابزی عن ابی بن کعب ویروی ایضا عن عبد الرحمن بن ابزی عن النبی صلی الله علیه وسلم هکذا روی بعضهم اخرجه الطحاوی فلم یذکر فیه عن ابی پس ذکر نکردہ است درین روایت اخیر عن ابی را بلکہ بے واسطہ ابی روایت کردہ است وذکر بعضهم عن عبد الرحمن بن ابزی عن ابی رضی الله عنه قال ابو عیسی وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الی هذا ورأوا ان یوتر الرجل بثلث قال سفین ان شئت اوترت بخمس وان شئت اوترت بثلث وان شئت اوترت برکعة گفت سفین اختیار ست آدمی را اگر خواہد بگذارد وتر کند بہ پنج رکعت واگر خواہد وتر کند بسہ واگر خواہد وتر کند بیک رکعت قال سفین والذی استحب ان یوتر بثلث رکعات گفت سفین ثوری وچیزیکہ دوست میدارم اینکہ وتر کند بسہ رکعت وهو قول ابن المبارک واهل الکوفة وآن قول اہل کوفہ امام ابو حنیفہ وعبد الله ابن المبارک ست حدثنا سعید بن یعقوب الطالقانی ثنا حماد بن زید عن هشام عن محمد بن

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الوتر بثلث **قوله** یقرأ فی کل رکعة بثلث سور آخرهن قل هو الله احد یحتمل انه کان فی کل من الثلاث یقرأ سورتین من المفصل ویختم بالاخلاص ویحتمل انه لم یفعل ذلک الا فی الاخیرة وعلی الاول یستفاد منه انه لا بأس بتکریر السورة فی الرکعتین قاله الشیخ ابن حجر وقال السیوطی زاد فی مسند احمد قال اسود بن عامر شیخ احمد یقرأ فی الرکعة الاولی الهکم التکاثر وانا انزلناه فی لیلة القدر واذا زلزلت الارض وفی الرکعة الثانیة والعصر واذا جاء نصر الله والفتح وانا اعطیناک الکوثر وفی الرکعة الثالثة قل یا ایها الکفرون وتبت یدا ابی لهب وقل هو الله احد انتهی

قوت المغتذی

یوتر بثلث یقرأ فیهن تسع سور من المفصل یقرأ فی کل رکعة بثلث سور آخرهن قل هو الله احد زاد فی مسند احمد قال اسود بن عامر شیخ احمد یقرأ فی الرکعة الاولی الهکم التکاثر وانا انزلناه فی لیلة القدر واذا زلزلت الارض وفی الرکعة الثانیة والعصر واذا جاء نصر الله والفتح وانا اعطیناک الکوثر وفی الرکعة الثالثة قل یا ایها الکفرون وتبت یدا ابی لهب وقل هو الله احد

عارضة الاحوذی

عفی عنه وکان المحل طاهرا واستحب تغییره بشیء عن صفرة بہ وبہ خولة بنت یسار فی کتاب ابی داود من قول عائشة بخلاف العفو عن الشر الاستنجاء فان المحل یبقی بعده نجس وحدیث خولة بنت یسار حدیث مشهور وقال لها النبی صلی الله علیه وسلم فی دم الحیض الماء یکفیک ولا یضرک اثره وعلیه ترکب هذه الحقائق الخامسة ان بقیت رائحة النجاسة فذلک کاللون ان سهلت ازالتها فالمحل نجس لان ذلک دلیل علی بقاء العین وان عسرت ازالتها لقوة الرائحة فالمحل طاهر والمأ طاهر السادسة

شرح سراج احمد

سیرین قال کانوا یوترون بخمس وبثلث وبرکعۃ بودند صحابہ کہ وتر میگذاردند بہ پنج رکعت وبسہ رکعت وبیک رکعت ویرون کل ذلک حسناً واعتقاد میکردند ہمہ آنرا حسن **باب** ماجاء فی الوتر برکعۃ باب است دربیان آنچہ آمدہ است در گذاردن وتر بیک رکعت حدثنا قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن انس بن سیرین قال سالت ابن عمر فقلت اطیل فی رکعتی الفجر گفت محمد ابن سیرین سوال کردم عبداللہ بن عمر را پس گفتم درازی سیکنم بقرارت در ہر دو رکعت سنت فجر فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل مثنی مثنی ویوتر برکعۃ پس گفت عبداللہ بن عمر بود آنحضرت کہ میگذارد نمازی از شب دو دو رکعت را ومیگذارد وتر را بیک رکعت وکان یصلی الرکعتین والاذان فی اذنہ وبود آنحضرت کہ میگذارد دو رکعت شروع میکرد وسرعت می نمود در دو رکعت سنت فجر را حالیکہ اذان در گوش آنحضرت می بود وفی الباب عن عائشۃ وجابر والفضل بن عباس وابی ایوب الانصاری اخرجہ ابوداود والنسائی وابن ماجۃ وابن حبان والحاکم وابن عباس اخرجہ احمد والطبرانی بلفظ الوتر رکعۃ من آخر اللیل قال ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین رأوا ان یفصل الرجل بین الرکعتین والثالثۃ اعتقاد کردہ اند بعضی از صحابہ وتابعین اینکہ فصل وجدائی کند میان دو رکعت وسوم رکعت یعنی سہ رکعت را بیک سلام نگذارد ویوتر برکعۃ وتر کند بیک رکعت وبہ یقول مالک والشافعی واحمد واسحق کہ وتر نزد ایشان یک رکعت ست **باب** ماجاء مایقرأ فی الوتر باب است دربیان آنچہ آمدہ است کہ آنچہ میخوانند در نماز وتر حدثنا علی بن حجر نا شریک عن ابی اسحق عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الوتر بود آنحضرت کہ میخواند در نماز وتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل یاایہا الکفرون وقل ہو اللہ احد فی رکعۃ رکعۃ یعنی این ہر سہ سورہ را در یک یک رکعت میخواند وفی الباب عن علی اخرجہ احمد والترمذی والاربعۃ ومحمد بن نصر والطحاوی والدورقی والطبرانی بلفظ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بتسع سور من المفصل قرأ فی الرکعۃ الاولی الہکم التکاثر وانا انزلناہ فی لیلۃ القدر واذا زلزلت الارض وفی الرکعۃ الثانیۃ والعصر واذا جاء نصر اللہ والفتح وانا اعطینک الکوثر وفی الرکعۃ الثالثۃ قل یاایہا الکفرون وتبت یدا ابی لہب وقل ہو اللہ احد واخرج عنہ ابونعیم فی الحلیۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر باذا زلزلت

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الوتر برکعۃ **قولہ** فقلت الفاء للتفسیر والبیان مثلہا فی قولہ تعالی ونادی نوح ربہ فقال رب ان ابنی وقیل بل بتاویل اردت السوال فقلت **قولہ** اطیل فی رکعتی الفجر بحذف ہمزۃ الاستفہام **قولہ** والاذان فی اذنہ کنایۃ عن تخفیف سنۃ الفجر کما ہو الثابت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ اخرج الستۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا الا الترمذی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخففہما حتی اقول ہل قرأ فیہما بام القران وفی اخری للنسائی کان اذا سکت المؤذن بالاذان الاول من صلوۃ الفجر قام فرکع رکعتین خفیفتین قبل صلوۃ الفجر ومعنی والاذان فی اذنہ ای یخفف فی الصلوۃ بحیث کان فی اذنہ الدعوۃ الی الصلوۃ والنداء الیہا کان احدا ینادیہ بالخروج الیہا حال اشتغالہ بالرکعتین لان العادۃ ان من اشتغل بشیٔ وسمع النداء الی غیرہ یخفف ذلک الشیٔ عادۃ

قوت المغتذی

یقرأ فی الوتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل یاایہا الکفرون وقل ہو اللہ احد فی کل رکعۃ برکعۃ قال العراقی انفرد المصنف بہذہ الزیادۃ عن النسائی وابن ماجۃ ومعناہا انہ یقرأ بکل سورۃ من السور الثلث فی رکعۃ

عارضۃ الاحوذی

اذا غتسل النجاسۃ فانفصل الماء عن المحل متغیرا فالمحل نجس فان انفصل غیر متغیر فالمحل طاہر والماء طاہر السابعۃ اذا قلنا ان الماء طاہر فہل تزال بہ نجاسۃ اخری اویؤدی بہ فرض طہارۃ فان قلنا ان الماء القلیل ینجس بقلیل النجاسۃ وان لم تغیرہ فہذا الماء لاتزال بہ نجاسۃ ولایؤدی فرض طہارۃ وعلی القول الثانی تکرر فی طہارۃ الحدث والنجس الثانیۃ اذا دغل المحل النجس فی اجانۃ وہی القصعۃ فغسلہا فیہا فان تغیر الماء لم یطہر اجماعا وان لم یتغیر الماء فاختلف العلماء فی طہارتہ فمنہم من قال لایطہر

الترجمۃ

عارضة الاحوذی

لان النجاسة قد ورت علی الماء قال ابو علی الصید لانی من کبار اصحاب الشافعی وقال علماؤنا یطهر وعلیه یدل حدیث الکساء المتقدم لانہا نجاسة کوثرت بالماء فاذا لما عینا وحکما وبه قال ابن شریح منہم هذا ان کان الماء یسیرا فان کان کثیرا طهر المحل اجماعا وحکم الماء فی ازالة النجاسة به والوضوء قد تقدم التابعة قال ابو حنیفة وبعض اصحاب الشافعی لا یطهر الثوب حتی یعصر ولا الاناء حتی تستقصی ازالة الرطوبة عنه وقال علماؤنا یطهر وهو الاصح لانه نجاسة کاثرها الماء فحکمو بطهارته ولان المنفصل من الماء عن المحل جزء من المتصل والمنفصل

شرح سراج احمد

والعادیات والتکاثر وتبت وقل ہو اللہ احد واخرج عنہ ابو محمد السمرقندی فی فضائل قل ہو اللہ احد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلث یقرأ فی الاولی بالحمد وقل ہو اللہ احد وفی الثانیة بالحمد وقل ہو اللہ احد وفی الثالثة بالحمد للہ وقل ہو اللہ احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وعائشة وعبد الرحمن بن ابزی عن ابی بن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخرجہ ابن حبان والدارقطنی والحاکم وابن الجارود عن ابی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل یا ایہا الکافرون وقل ہو اللہ احد فاذا سلم قال سبحان الملک القدوس ثلث مرات یرفع بالثالثة صوتہ واخرج ابو داود والنسائی وابن ماجة ایضا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل للذین کفروا واللہ الواحد الصمد واخرج ابن ابی شیبہ عن انس بن سیرین عن عمر بن الخطاب انہ کان یقرأ بالمعوذتین فی الوتر قال ابو عیسی وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قرأ فی الوتر فی الرکعة الثالثة بالمعوذتین وقل ھو اللہ احد اخرجہ الترمذی وابو داود والنسائی عن عبد الرحمن بن ابزی ورواہ احمد عن ابی بن کعب والدارمی عن ابن عباس ولم یذکر المعوذتین والذی اختارہ اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم ان یقرأ بسبح اسم ربک الاعلی وقل یا ایہا الکفرون وقل ھو اللہ احد یقرأ فی کل رکعة من ذلک بسورة بخواند در ہر رکعتی از وتر یک سورہ را ازین سہ سورہ حدثنا اسحق بن ابراھیم بن حبیب بن الشہید البصری ثنا محمد بن سلمة الحرانی عن خصیف (بالتصغیر) عن عبد العزیز بن جریج المکی مولا قریش لین بود وقال العجلی لم یسمع من عائشة واخطأ خصیف فصرح بسماعہ من الراویة کذا فی التقریب قال سألت عائشة بای شیء کان یوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عبد العزیز پرسیدم عائشہ صدیقہ را کہ بچہ چیز بود آنحضرت کہ در وتر قراءت می فرمود قالت کان یقرأ فی الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة بقل یا ایہا الکفرون وفی الثالثة بقل ھو اللہ احد والمعوذتین بکسر واو ودر بعضی روایات بفتح واو آمدہ است وعطف والمعوذتین اشعار است بآنکہ ضم کردہ باشند ہر دو سورہ را با سورۂ اخلاص در رکعت سوم ومحکن است کہ واو بمعنی او باشد پس معنی آن شود کہ میخواند این دو سورہ را عوض سورۂ اخلاص قال ابو عیسی وھذا حدیث حسن غریب وعبد العزیز ھذا والد ابن جریج و ابن عبد العزیز پدر ابن جریج ست صاحب عطاء بن رباح یا رو شاگرد عطا بن رباح وابن جریج اسمہ عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج ونام ابن جریج عبد الملک ست وقد روی ھذا الحدیث یحیی بن سعید الانصاری عن عمرة عن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ما یقرأ فی الوتر **قولہ** وفی الثالثة بقل ھو اللہ احد والمعوذتین ھذہ روایة عائشة رضی اللہ عنہا رواھا عنہا عبد العزیز بن جریج واما روایة ابی رضی اللہ عنہ فلم یخرجہا عنہ ابو داود والنسائی وابن ملجة ولم یذکروا المعوذتین فالاعتماد علیہ اولی من الاعتماد علی حدیث عائشة رضی اللہ عنہا لان عبد العزیز بن جریج علی ما ذکرہ فی التقریب فیہ لین قال العجلی لم یسمع عن عائشة واخطأ خصیف فصرح بسماعہ من عائشة وقال المحقق ابن الہمام روی الامام ابو حنیفة فی مسندہ عن حماد عن ابراھیم عن الاسود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلث یقرأ فی الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة قل یا ایہا الکفرون وفی الثالثة قل ھو اللہ احد وایضا اخرجہ الترمذی کما فی الباب والنسائی وابن ملجة واحمد من حدیث ابن عباس ولم یذکروا المعوذتین فھذہ الاحادیث تؤید روایة عدم قراءة المعوذتین مع الاخلاص ایضا من عادتہ صلی اللہ علیہ وسلم عدم تطویل الاخیرة علی ما قبلہا من الرکعة واللہ تعالی اعلم

شرح سراج احمد

عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعضی احادیث وتر ذکر کردہ میشوند اخرج البیہقی فی شعب الایمان عن ابن جریج عن محمد بن یوسف و صالح بن کیسان واسمعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص معضلا الوتر حق ولیس کالمغرب اخرج محمد ابن نصر والحاکم والبیہقی فی السنن لا توتروا بثلث شبہوا بالمغرب ولکن اوتروا بخمس او بسبع او بتسع او باحدی عشرة او باکثر من ذلک اخرج الدیلمی عن معاذ الوتر یقضی ولو الی سنة اخرج ابن ابی شیبة عن ابی عبیدة مرسلا وعن ابن مسعود وحذیفة موقوفا انما الوتر علی اہل القرآن اخرج ابن ابی شیبة عن ابی عبیدة مرسلا وابو داود عن ابن مسعود اوتروا یا اہل القرآن ان اللہ وتر یحب الوتر فقال اعرابی ما تقول یا رسول اللہ قال لیست لک ولا لاصحابک اخرج ابن ابی شیبة عن ابی سعید لا وتر بعد طلوع الفجر اخرج الطبرانی وعبد الرزاق وابن خزیمة وابن حبان والحاکم عن ابی سعید والبزار عن الاغر المزنی من ادرکه الصبح ولم یوتر فلا وتر له واخرج ابن ابی شیبة عن علی انه قیل له الوتر فریضة ہی قال قد اوتر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وثبت علیه المسلمون واخرج عبد الرزاق عن ابن عمر قال اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بعیره واخرج عبد الرزاق عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصبح فیوتر واخرج عبد الرزاق عن الشعبی قال الوتر اشرف التطوع

باب ماجاء فی القنوت فی الوتر

باب ست در بیان انچہ آمدہ است در خواندن قنوت در وتر وقنوت بمعنی طاعت وسکوت ودعاء وقیام در صلوة آید ومراد اینجا دعای مخصوص ست واز بعضی مشائخ وامام محمد نیز روایت کردہ اند کہ دعا در قنوت صبح وغیر آن معین نیست وگویند کہ تعیین دعا مزیل رقت قلب وسورث سامت ست واکثر بر توقیت وتعیین اند مبادا بر زبان چیزی رود کہ مشابہ کلام ناس بود ونماز بدان فاسد گردد واین خلاف درجای معقول ست کہ تعیین وتوقیت در شرع وارد نشدہ است نہ درجای کہ وارد شدہ است خواہ بطریق وجوب خواہ بطریق استحباب ودر محیط وذخیرہ از ان اللہم انا نستعینک واللہم اہدنا را استثنا نمودہ است ودر مذہب حنفیہ موقت در قنوت اللہم انا نستعینک ست وگویند صحابہ اتفاق دارند بر آن وآن اولی وانسب آنست کہ اللہم اہدنا را نیز باوی بخوانند وشمنی از ابی اللیث اللہم اغفرلی سہ بار نیز آوردہ وبعضی گفتہ اند ربنا آتنا فی الدنیا حسنة وفی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار نیز بخوانند وگفتہ اند کہ ہر کہ دعای قنوت نداند اللہم اغفرلی وربنا آتنا بخواند کذا فی شرح ابن الہمام حدثنا قتیبة نا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن برید بن ابی مریم عن ابی الحوراء السعدی ربیعة بن شیبان حوراء بمہملتین بصری ثقة از ثالثہ بود قال قال الحسن بن علی رضی اللہ عنہما علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی القنوت فی الوتر **قوله** عن برید بن ابی مریم بضم الباء الموحدة وفتح الراء واسم ابی مریم مالک بن ابی ربیعة له صحبة **قوله** علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمات اقولہن ظاہرة ان المراد علمنی ان اقولہن فی الوتر اما بان القول فی موضع المصدر بتقدیر ان او بان الفعل ارید به معنی المصدر مجازا وہو بدل من کلمات ویمکن ان یقدر ہذا فی الکلام ویجعل الفعل المذکور دلیلا علیه والاصل علمنی کلمات ان اقولہن فی الوتر فاقولہن فی الوتر کما فی قوله تعالی قل لعبادی الذین امنوا یقیموا الصلوة ای قل لہم اقیموا الصلوة یقیموا الصلوة ویستبعد ان یکون معناه انه علمه کلمات مطلقا فہو من نفسه وضعہن فی الوتر ثم اطلق الوتر ولم یقیده فشمل وتر السنة کلہا ففیه دلیل لمن یقول بالقنوت فی الوتر فی جمیع السنة والمراد من الکلمات الجمل المفیدة

قوت المغتذی

عن برید بن ابی مریم بضم الباء الموحدة وفتح الراء واسم ابی مریم مالک بن ربیعة له صحبة

عارضة الاحوذی

طاہر فالمتصل مثله فای فرق بین ان ینفصل کله او بعضه قال بعض اشیاخی المتاخرین انما تبنی ہذه المسألة علی طہارة الغسالة فابو حنیفة یری ان الغسالة نجسة انفصلت متغیرة او غیر متغیرة والمحل طاہر ولا بد عنده من العصر وہذا باطل لما قدمناه من ان المنفصل جزء من المتصل والمسألة کبراء فی الخلاف ولابی حنیفة فیہا تناقض عظیم العاشرة اذا ترک الثوب حتی جف ولم یعصر یجب علی القولین المتقدمین للعلماء ان یطہر لان زوال الرطوبة بالجفوف کزوالہا بالعصر قال لی بعض الاشیاخ بل لا یطہر علی رای ابی حنیفة لانه ترک

شرح سراج احمد

کلمات اقولھن فی قنوت الوتر تعلیم کرد مرا پیغمبر خدا دعائی شامل بر چند کلمہ کہ میگویم و میخوانم آنرا در قنوت وتر احتمال دارد کہ تعلیم آنحضرت آن بود کہ آنرا در قنوت وتر خوانند و احتمال دارد کہ آنحضرت این دعا را بوی تعلیم کرد و وی رضی اللہ عنہ خوش داشت کہ در قنوت بخواند ظاہر عبارت ناظر در ہمین معنی ست ولیکن میگویند کہ در بعضی روایات آمدہ است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود اجعلہا فی وترک و این روایت غریب ست و قنوت شافعیہ ہمین ست در وتر و فجر و نزد ما اللہم انا نستعینک ست و گفتہ اند افضل آنست کہ ہر دو بخواند اللہم اھدنی فیمن ھدیت خداوند اراہ راست نما مرا در میان آن کسانیکہ راہ راست نمودۂ و عافنی فیمن عافیت و عافیت دہ مرا در ضمن آن کسانیکہ عافیت دادۂ ایشان را و مراد بعافیت سلامت ست از جمیع آفات دنیا و آخرت وتولنی فی من تولیت و دوست دار مرا و متولی امر من باش و بر ذمہ لطف و کرم خود گیر ہمہ کارہای مرا و بارک لی فی ما اعطیت و برکت و زیادتی دہ مرا در چیزی کہ دادۂ از نعمتہا و قنی شر ما قضیت و نگاہ دار مرا از بدی آنچہ قضا کردۂ و تقدیر نمودۂ طلب وقایت ازین باعتبار ظاہر اسباب و آلات ست کہ در لا یزال محو و اثبات دران جاری ست فانک تقضی ولا یقضی علیک پس بدرستیکہ تو حکم میکنی بہر چہ میخواہی و حکم کردہ نمیشود بر تو وانہ لا یذل من والیت و بدرستیکہ شان اینست کہ خوار نمیشود کسیکہ دوست میداری تو او را تبارکت ربنا و تعالیت بزرگی تو ای پروردگار ما و بلندی تو و شمنی این کلمات را نیز زیادہ کردہ فلک الحمد علی ما قضیت نستغفرک اللہم ونتوب الیک رب اغفر وارحم وانت خیر الراحمین و در روایات ختم وی بدرود نیز آمدہ بصیغۂ و صلی اللہ علی محمد النبی وآلہ وسلم و فی الباب عن علی اخرجہ ابن ابی شیبة والبیہقی عن ابی عبد الرحمن ان علیا کان یقنت فی الوتر بعد الرکوع واخرجاہ عن الحرث ان علیا کان یقنت

شرح ابی الطیب

قولہ اللہم اھدنی فیمن ھدیت ای ثبتنی علی الھدایة فی جملة من ھدیتھم من الانبیاء والاولیاء کما قال سلیمن علیہ السلام وادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین وافاد ابن ملک ان فی بمعنی من ای اجعلنی منھم وقیل بمعنی مع ای اھدنی معھم **قولہ** وتولنی فیمن تولیت ای تول امری ولا تکلنی الی نفسی فی جملة من تفضلت علیھم بذلک **قولہ** وبارک لی فیما اعطیت ای اکثر الخیر لی فیما اعطیتنی من العمر والمال والعلوم والاعمال **قولہ** وقنی شر ما قضیت ای ما قدرت لی من قضاء وقدر فسلم لی فیہ العقل والدین ورضنی بہ وقال الطیبی ھذا من قبیل افر من قضاء اللہ بقدرہ **قولہ** فانک تقضی ای تقدر او تحکم بکل ما اردت ولا یقضی علیک فانہ لا معقب لحکمک **قولہ** لا یذل من والیت بکسر الذال ای لا یصیر ذلیلا من والیتہ ای من احببتہ والموالات ضد المعادات ای من احببتہ فھو فی غایة من الرفعة والعزة وان ابتلی بما ابتلی بہ **قولہ** تبارکت ربنا وتعالیت ای یا ربنا ای ارتفع عظمتک زاد ابو بکر بن ابی عاصم فی کتاب التوبة استغفرک واتوب الیک وزاد النسائی وصلی اللہ علی النبی وقال الترمذی والنسائی فانک بالفاء والباقون انک بغیر فاء

قوت المغتذی

وانہ لا یذل من والیت زاد البیھقی ولا یعز من عادیت تبارکت ربنا وتعالیت زاد ابو بکر ابن ابی عاصم فی کتاب التوبة استغفرک واتوب الیک زاد النسائی وصلی اللہ علی النبی

عارضة الاحوذی

العصر الواجب الحادیة عشر اذا زال عین النجاسة من المحل بغیر الماء فلا یطھر المحل بغیر الماء بل یبقی حکمہ بعد ذلک کحکمہ قبلہ فلو غمسہ فی ماء یسیر او مس بہ موضعا ندیا لنجس لان النجاسة لیست بعین تشاھد وانما ھی حکم وقد مثلہ والحکم باق فیجب ان تجری علیہ وجوھہ بعد ذلک کما کانت تجری قبل ھذا وھذا بین لکل جاھل لا یخفی الا علی متجاھل الثانیة عشر وکان حقھا التقدیم لانھا مقصود الباب ولاجلھا عقد فیہ من الاقوال ما عقد وتاخیرھا وجہ وفی کتاب اللہ تعالی من ذلک کثیر

شرح سراج احمد

فی النصف الاخیر من رمضان واخرج الطبرانی فی الدعاء عن عبداللہ بن زریر الغافقی قال قال لی عبد الملک بن مروان لقد علمت ما حملک علی حب ابی تراب الا انک اعرابی جاف فقلت واللہ لقد جمعت القرآن من قبل ان یجتمع ابواک ولقد علمنی منہ علی بن ابی طالب سورتین علمہما ایاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما علمتہما انت ولا ابوک اللہم انا نستعینک الی بالکفار ملحق واخرج ابن ابی شیبۃ عن عبد الرحمن ابن معقل قال صلیت مع علی صلوۃ الغداۃ فقنت فقال فی قنوتہ اللہم علیک بمعاویۃ واشیاعہ وعمرو بن العاص واشیاعہ وابا الاعور السلمی واشیاعہ وعبداللہ بن قیس واشیاعہ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ من حدیث ابی الحوراء واین بیان عبارت من ہذا الوجہ ست السعدی واسمہ ربیعۃ بن شیبان ونام ابی الحوراء ربیعۃ بن شیبان ولا نعرف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القنوت شیئا احسن من ہذا ونمی شناسم از آنحضرت در قنوت چیزی احسن از اللہم اہدنی الخ واختلف اہل العلم فی القنوت فی الوتر واختلاف دارند علما در خواندن دعای قنوت در نماز وتر فرای عبداللہ ابن مسعود القنوت فی الوتر فی السنۃ کلہا پس اعتقاد کردہ عبداللہ بن مسعود دعای قنوت خواندن را در نماز وتر در تمام سال واختار القنوت قبل الرکوع واختیار کردہ عبداللہ بن مسعود خواندن قنوت را پیش از رکوع در وتر اخرج ابن ابی شیبۃ عن الاسود بن یزید ان عمر قنت فی الوتر قبل الرکوع واخرج ابو داؤد وابن ماجہ عن ابی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنت فی الوتر قبل الرکوع واخرج الدارقطنی والبیہقی عن ابی عثمن ان ابا بکر وعمر قنتا فی الصبح بعد الرکوع وہو قول بعض اہل العلم وبہ یقول سفین الثوری وابن المبارک واسحق واہل الکوفۃ وقد روی عن علی بن ابی طالب انہ کان لا یقنت الا فی النصف الاخیر من رمضان وکان یقنت بعد الرکوع اخرجہ ابن ابی شیبۃ والبیہقی عن ابی عبد الرحمن والحارث واخرج ابن ابی شیبۃ عن الشعبی قال لما قنت علی فی صلوۃ الصبح انکر الناس ذلک فقال علی انما استنصرنا علی عدونا وقد ذہب بعض اہل العلم الی ہذا وبہ یقول الشافعی واحمد ومذہب خواندن قنوت در نماز صبح پس از رکوع خلاف احادیث واردہ وافعال آنحضرت ست چرا کہ آنحضرت دعای قنوت در نماز صبح برای عارضہ وواقعہ کردہ است نہ آنکہ عادت شریفہ بود در تمام سال چنانکہ احادیث مصرح اند بدان واز افعال شیخین نیز ظاہر میشود چنانچہ اخراج کردہ ابن ابی شیبہ از شعبی کہ گفت لم یقنت ابو بکر ولا عمر فی الفجر وانچہ عمر بن الخطاب در نماز فجر قنوت خواندہ برای استنصار بر عدو بودہ اخرج عبد الرزاق وابن ابی شیبہ عن ابی عثمان النہدی ان عمر کان یقنت فی الصبح قدر ما یقرأ الرجل مائۃ آیۃ من القرآن اخرج البزار والطبرانی من حدیث ابن مسعود لم یقنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصبح الا شہرا ثم ترک لم یقنت قبلہ ولا بعدہ واخرجہ الطحاوی بلفظ قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا یدعو علی عصیۃ وذکوان فلما ظہر علیہم ترک القنوت واخرجہ الطبرانی فی الاوسط من وجہ آخر عن ابن مسعود قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فما رایت احدا منہم قانتا فی صلوۃ الا فی الوتر وفی ہذا الباب عن ابن عمر انہ ذکر القنوت فقال واللہ انہ لبدعۃ ما قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر شہر واحد اخرجہ ابن عدی وحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال للحسن بن علی حین علمہ دعاء القنوت اجعل ہذا فی وترک واخرج اصحاب السنن من طریق برید بن ابی مریم عن ابی الحوراء عن الحسن بن علی قال علمنی جدی کلمات اقولہن فی قنوت الوتر اللہم اہدنی الخ اخرج الحاکم عن عائشۃ عن الحسن بن علی قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وتری اخرج الدارقطنی من طریق سوید بن عقلۃ سمعت

عارضۃ الاحوذی

وہو فصل بدیع من النظم الترتیب وہو ان من قسم خطابہ علی اقسام فبینہا ثلثۃ او اربعۃ جملۃ ثم احتاج الی تفسیرہا والزیادۃ فیہا فہل یبدأ فی التفسیر بالمبتدأ بہ فی الجملۃ ام بغیرہ فنحن نأخذ فی اودیۃ القول من ذلک بکل وجہ وتارۃ نبین من غیر ترتیب بحکم عارضۃ الحال ما یجب ازالتہ من الانجاس اذا نسی ازالتہ فصلی ثم رآہ علیہ فی اثناء الصلوۃ ففیہ اربعۃ اقوال احدہا یقطع قالہ فی الکتاب الثانی یتمادی وینزع ان استطاع فان لم یستطع قطع اذا کانت فی جسدہ فکونہ قالہ فی المبسوط الثالث

الترجمۃ

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

ابا بکر وعمر وعثمان وعلیا رضی اللہ عنہم یقولون قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی آخر الوتر وکانوا یفعلون ذلک **باب**
ماجاء فی الرجل ینام عن الوتر او ینسی بابیست در بیان آنچہ آمده است در حق مردی کہ بخسپد از ناگذاردن نماز وتر یا فراموش
کرده وتر را حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع ثنا عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ عن عطاء بن یسار عن ابی سعید
الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن الوتر او نسیہ کسیکہ خواب کرد از وتر یا فراموش کرد آنرا فلیصل
اذا ذکر و اذا استیقظ پس باید کہ بگذارد و قضا کند آنرا وقتیکہ یاد کند و یا بیدار گردد و این حدیث را ابو داود و ابن ماجہ نیز
از وی اخراج کرده اند و این حدیث بحسب ظاہر دلالت بر وجوب دارد اگرچہ احتمال عدم وجوب نیز داشتہ باشد و این قدر کافی
است در ثبوت وجوب بمعنی مقابل فرض حدثنا قتیبۃ ثنا عبد اللہ بن زید بن اسلم عن ابیہ زید بن اسلم از اکابر تابعین ست
مولی عمر بن الخطاب ثقہ عالم فقیہ عابد می نشستند در مجلس وی زیاده از چہل فقہا مثل امام مالک و سفیان ثوری و ابن عیینہ و ابو
وایشان از وی روایت میدارند و امام علی زین العابدین پیش او میرفت و حدیث می شنید گفتند یا ابن رسول اللہ تو کہ بہترین مردم
و فاضلترین ایشان ہاشمی نزد زید بن اسلم کہ از موالی ست میروی فرمود علم باید طلبید ہر جا کہ باشد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال من نام عن وترہ فلیصل اذا اصبح کسیکہ خواب کرد و غافل شد از وتر خود پس باید کہ بگذارد وتر را و قضا کند آن را وقتیکہ صبح
کند و این حدیث مرسل ست زیرا کہ زید بن اسلم آنحضرت را ندیده است قال ابو عیسی و ہذا اصح من الحدیث الاول مصنف گوید
و حدیث زید بن اسلم اصح ست از حدیث ابی سعید خدری سمعت ابا داود السجزی مصنف گوید شنیدم ابا داود سجزی را کہ
صاحب مسند و سنن ست و کتاب سنن او بسیار کافی ست در صحاح ستہ و سجزی بکسر سین مہملہ و سکون جیم نسبت بسجستان ست
یعنی سلیمان بن الاشعث و این نام ابی داود ست یقول سألت احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم
گفت ابو داود پرسیدم امام احمد را از حال عبد الرحمن فقال اخوه عبد اللہ لا باس بہ پس گفت برادر او برادر عبد اللہ بن
زید بن اسلم لا باس بہ ست و سمعت محمدا ابن اسمعیل البخاری یذکر عن علی بن عبد اللہ انہ ضعف عبد الرحمن بن زید بن
اسلم و بدرستیکہ عبد اللہ تضعیف میکرد عبد الرحمن بن زید بن اسلم برادر عبد اللہ را و قال و گفت علی بن عبد اللہ عبد اللہ بن زید بن اسلم
ثقۃ و قد ذہب بعض اہل الکوفۃ الی ہذا الحدیث وقالوا و گفتہ اند بعضی اہل کوفہ یعنی امام اعظم ابو حنیفہ و سفیان و غیرہما یوتر الرجل اذا ذکر و ان کان
بعد ما طلعت الشمس و تر کند آدمی وقتیکہ یاد آرد او را اگرچہ باشد پس برآمدن آفتاب و بہ یقول سفیان الثوری **باب** ماجاء فی مبادرۃ الصبح
بالوتر بابیست در بیان شتابی کردن مرد از صبح بوتر حدثنا احمد بن منیع ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ ثنا عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال بادروا الصبح بالوتر شتابی کنید از صبح بوتر یعنی بگذارید وتر را پیش از طلوع صبح قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الرجل ینام عن الوتر او ینساه **قولہ** فلیصل اذا ذکرہ ہذا و امثالہ یفید الوجوب **قولہ** یعنی
سلیمان بن الاشعث ای صاحب السنن التی ہی احد الاصول الستۃ **باب** ماجاء فی مبادرۃ الصبح بالوتر **قولہ**
بادروا الصبح بالوتر ای سابقوه بہ باداۓہ قبل الصبح کان الصبح یرید ان یبادرکم بالطلوع وانتم تریدون ان
تبادروه بالوتر فانتم تغلبونہ فی المبادرۃ ای السبقۃ والحاصل ای تصلوا الوتر قبیل الصبح
واسرعوا باداۓہ قبلہ ففیہ ان الوتر آخر اللیل وانہ قبیل الصبح لا بعده

عارضۃ الاحوذی

قال ابن الماجشون
ان استطاع نزعہ
نزع والا تمادی و
اعاده الرابع یخرج
ویغسل ویبنی قالہ
اشہب وجہ الاول
ان ما لا یجوز معہ
ابتداء الصلوۃ لا یجوز
معہ استدامتہا
کالحدث وجہ الثانی
ان ہذا الفرض من
سنخ الذکر دون
النسیان فصار
بعض الصلوۃ
کجمیعہا ولو اتم
جمیعہا ناسیا
اجزأه کذلک
ما قصر منہا وجہ
الثالث ان ہذا
الفرض مع القدرۃ
دون العجز بدلیل
انہ لو لم یکن معہ
الا ثوب نجس لصلی بہ
وہو عاجز فی حال
الصلوۃ عن ازالتہ
وہذا التحقیق بالغ
بیانہ فی کتاب
الانصاف فی التمیم

شرح سراج احمد

الخلال ثنا عبد الرزاق نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی نضرة عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
اوتروا قبل ان تصبحوا وتر کنید پیش از نیکه صبح کنید حدثنا محمود بن غیلان ثنا عبد الرزاق نا ابن جریج عن سلیمن بن موسی
عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا طلع الفجر فقد ذهب کل صلوة اللیل والوتر چون برآمد صبح
صادق پس رفت وقت نمازهای شب ووقت وتر فاوتروا قبل طلوع الفجر پس وتر کنید پیش از طلوع شدن صبح صادق قال ابو عیسی
وسلیمن بن موسی قد تفرد به علی هذا اللفظ وسلیمان بن موسی تحقیق متفرد گشته است او باین حدیث باین لفظ مذکور از
نافع از ابن عمر وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لا وتر بعد صلوة الصبح فرمود آنحضرت نیست وقت گذاردن وتر
پس از برآمدن صبح صادق اخرج ابن ابی شیبة عن ابی سعید بلفظ لا وتر بعد طلوع الفجر وهو قول غیر واحد من اهل العلم وبه
یقول الشافعی واحمد واسحق لا یرون الوتر بعد صلوة الصبح بدانکه نزد امام ما ابی حنیفه وجمهور خارج میشود وقت وتر به
برآمدن فجر وهمین ست مشهور از مذهب شافعی وگویند ممتد میشود وقت او پس از فجر تا آنکه بگذارد نماز فجر را چنانکه نقل آن
کرده است نووی ومشهور از مذهب مالک این ست کما فی مختصر ابن الحاجب انما یخرج بالفجر وقته الاختیاری ویبقی الضروری الی صلوة الصبح

باب ماجاء لا وتران فی لیلة باب ست در بیان آنچه آمده است که نیستند دو وتر در شب حدثنا هناد ثنا ملازم بن عمرو قال
ثنی عبد الله بن بدر عن قیس بن طلق بن علی عن ابیه بدر از قیس بن طلق بن علی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا
وتران فی لیلة نیست گذاردن وتر دو بار در یک شب قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب واختلف اهل العلم فی الذی یوتر من اول
اللیل ثم یقوم من آخره واختلاف کرده اند علماء در حق آن کس که وتر گذارد در اول شب پیش از خواب کردن پس برخاست از آخر شب فرأی بعض
اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم نقض الوتر پس اعتقاد کرده اند بعضی علماء از صحابه وتابعین شکستن وتر را النقض بالقاف بمعنی

شرح ابی الطیب

قوله فقد ذهب کل صلوة اللیل والوتر المراد والله اعلم فقد ذهب وقتها ولا یلزم منه انتفاء القضاء بعد ذلک
ولا بد من هذا التاویل لیطابق ما تقدم من حدیث قضاء صلوة اللیل وهو المراد بحدیث لا وتر بعد صلوة الصبح ای
اداء لما تقدم من حدیث من نام عن وتره فلیصل اذا اصبح وظ من صنیع المصنف انه موصول وان قال فی المصابیح
انه مرسل وبه یحصل التوفیق بین هذه الاحادیث والاحادیث المقتضیة للقضاء **باب** ماجاء لا وتران فی لیلة
ای لا یجتمع وتران او لا یجوز وتران فی لیلة بمعنی لا ینبغی لکون ان تصلوه مرتین وعلی هذا لا لیست لنفی الجنس لانها
لو کانت لنفی الجنس لکان لا وترین لان اسم لا بعد لا النافیة للجنس مبنی علی ما ینصب به لا علی ما یرفع به الا ان یکون
الموضع موضع حکایة فیکون الرفع علی الحکایة وقال الحافظ السیوطی فی حاشیة ابی داود قلت جاء هذا
علی لغة من ینصب المثنی بالالف وعلیه قراءة ان هذان لساحران ولو ار احدا نبه علی ذلک فی هذا الحدیث
انتهی قلت یجوز ان تکون لا مشبهة بلیس مثل لا رجل افضل منک ومثل قوله من صد عن نیرانها فانا ابن قیس
لا براح ای لا براح لی وکقوله تعز فلا شیء علی الارض باقیا ولا وزر مما قضی الله واقیا غایة ما فی الباب
ان عمل لا عمل لیس مقتصر علی مورد السماع وهذا اما ورد وقال فی المعنی یقال فی لا بمعنی لیس لا رجل
فی الدار بل رجلان او رجال فیقال فی الحدیث لا وتران فی لیلة بل وتر فهذا اولی من حمله علی لغة والله اعلم

عارضة الاحوذی

والوجه الرابع ان هذا عذر قاطع عن التمادی فاذا الرینی کالرعاف واصحها ان ینزعه ان استطاع ویبنی لما بیناه فیها لثالثة عشر اذا راها فترک ازالتها الی وقت الصلوة فلما کان فی وقت الصلوة نسی ازالتها فصلی بها قال الشافعی علیه الاعادة لانه فرط وهذا ضعیف فانه انما تجب ازالة النجاسة وقت الصلوة فلما لم تحضر الصلوة لم یفرط وقد رایت الامام ابا حامد یحکی عن الشافعی ان ازالة النجاسة واجبة فی الحال وهذا ضعیف ایضا عندی الرابعة عشر اذا لم یر النجاسة حتی صلی فهل یعید فتقدم قول علمائنا

شرح سراج احمد

شکستن ست ونقض بنا بمعنی ناتمام ست وقالوا یضیف الیها رکعة وگفته اند علما که مضاف کند بسوی آن نماز اول شب که گذارده یک رکعت دیگر را تا شفعه گرداند وتراول را ویصلی مابدا له ثم یوتر فی آخر صلاته وبگذارد نماز قیام اللیل را چه ظاهر شود اگر بستر و ترکند در آخر نماز خود چرا که ادای وتر آخر تر نماز شب گردد لانه لا وتران فی لیلة زیرا که نباشند دو وتر در یک شب چون وتراول شب وآخر شب بردو جائز باشند و در دو وتر در یک شب خواهند گشت از ینجهت ناتمام است وتراول شب گرد، وهو الذی ذهب الیه اسحق وآن حکمی ست که رفته است بسوی آن اسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اذا اوتر من اول اللیل ثم نام وگفته اند بعضی اہل علم از صحابه وغیر ایشان که چون وتر گذارد از اول شب بستر خود خسپید ثم قام من آخره پس بر خاست از آخر شب خود برای نماز تهجد فانه یصلی ما بدا له پس بتحقیق او بگذارد نمازی که خوش آید ودر آن مقدار تهجد بگذارد ولا ینقض وتره ونمی شکند ونا تمام نمیشود وتر او که در اول شب گذارده بود ویدع وتره وبگذارد وتر خود را که در شب اول بود علی ما کان برچیزی که بود وتر بران وهو قول سفین الثوری ومالک بن انس واحمد وابن المبارک وهذا اصح واین قول صحیح ست که عدم اعاده وتر ست از نوافل عادة وتر و اصحیت آن ذکر میکند لانه قد روی من غیر وجه ان النبی صلی الله علیه وسلم قد صلی بعد الوتر پس بتحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت به بسیار اسناد ها که تحقیق آنحضرت گذارده است نوافل را پس از وتر نیز پس محمول بر وجوب نشد نزد ایشان قول آنحضرت که اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا حدثنا محمد بن بشار حدثنا حماد بن مسعدة عن میمون بن موسی المرائی بفتحتین وبهمزه است عن الحسن البصری عن امه خیرة عن ام سلمة ام المومنین ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی بعد الوتر رکعتین بدرستیکه آنحضرت بود که میگذارد پس از گذاردن وتر دو رکعت را نشسته وبعضی نوشته اند که قرائت میکرد دو رکعت اذا زلزلت وقل یا ایها الکافرون بود مصنف باین حدیث تائید مذهب خود کرده که پس از وتر نیز نماز نفل رواست بگذارد قیام شب وترک اول شب ادا نموده بود نقض میگردد وقد روی نحو هذا عن ابی امامة وعائشة وغیر واحد عن النبی صلی الله علیه وسلم وتحقیق روایت کرده شده است مانند حدیث گذشته در حق رکعتین بعد الوتر از ابی امامة الباهلی وعائشة صدیقه از آنحضرت چنانکه اخراج کرده مسلم از طریق ابی سلمة از عائشة که آنحضرت بود که میگذارد دو رکعت پس از وتر نشسته واخرج احمد عن ابی امامة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلیهما بعد الوتر وهو جالس یقرأ فیهما اذا زلزلت الارض وقل یا ایها الکافرون قد در مواہب مینویسد وقد ذهب الیه بعض اہل العلم وجعلوا الامر فی قوله اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا مختص بمن اوتر آخر اللیل واجاب من لم یقل بذلک بان الرکعتین

شرح ابی الطیب

قوله میمون بن موسی المرئی بفتح المیم والراء معا وقبل یاء النسبة همزة منسوب الی امرئ القیس بن تمیم لیس له عند المصنف وابن ماجة الا هذا الحدیث **قوله** کان یصلی بعد الوتر رکعتین قال النووی هاتان الرکعتان فعلهما رسول الله صلی الله علیه وسلم مرة او مرتین او مرات قلیلة لبیان جواز الصلوة بعد الوتر ولم یواظب علی ذلک واما ما اقتضاه ظاهر الحدیث الرکعتین فلیس بصواب لان الاحادیث اذا صحت وامکن الجمع بینهما تعین الجمع وقد جمعنا

قوت المغتذی

عن میمون بن موسی المرئی بفتح المیم والراء معا وقیل یاء النسبة بهمزة منسوب الی امرئ القیس بن تمیم ولیس له عند المصنف وابن ماجة الا هذا الحدیث

عارضة الاحوذی

وللشافعی قولان وعن احمد روایتان وقال الاوزاعی لا یعید وهو الاصح الخامسة عشر اذا بصر النجاسة فی ثوبه فی الصلوة فلما هم بالانصراف نسی فتمادی اعاد ابدا قاله ابن حبیب ووجهه ان الصلوة برویة النجاسة انتقضت وعندی انها لم تنتقض فانها لو انتقضت ما عادت بطرحه وانما وجب علیه ازالتها فنسیها اخر کنسیانه اولا وانما ذلک علی احد القولین فی المرویة فافهمه ومتی بعد قال الشافعی تعید ابدا وقال مالک یعید فی الوقت ولست اعلم من یقول باعادة الوقت الا ملکا ووجهه طویل بیناه فی کتب المسائل السادسة عشر

شرح سراج احمد

المذکورتین بھا رکعتا الفجر وحملہ النووی علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ لبیان جواز التنفل بعد الوتر وجواز التنفل جالسا **باب** ماجاء فی الوتر علی الراحلۃ بابیست دربیان آنچہ آمدہ است درحق گذاردن وتر بر مرکب و سواری حدثنا قتیبۃ ثنا مالک بن انس عن ابی بکر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمر القرشی العدوی المدنی ثقہ از کبار سابعہ بود در روایت او از جد پدر خود منقطع ست عن سعید بن یسار ابوالحباب المدنی در تقریب ست، اختلف فی ولائہ لمن ہو وقیل ہو سعید بن مرجانۃ والصحیح ثقۃ متقن من الثالثۃ مات سنۃ سبع عشرۃ ومائۃ وقیل قبلہا قال کنت مع ابن عمر فی سفر گفت سعید بن یسار بودم من ہمراہ عبد اللہ ابن عمر در سفری فتخلفت عنہ پس در پس ماندم زمانہ فقال این کنت چون نزد عبد اللہ بن عمر آمدم پس گفت کجا بودی تو کہ از ہمراہ من تخلف کردہ بودی فقلت اوترت پس گفتم وتر میگذاردم فقال الیس لک فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ پس گفت عبد اللہ ابن عمر آیا نیست ترا درسنت آنحضرت اقتدا و خوب رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر علی راحلتہ دیدم آنحضرت را کہ وتر گذارد بر مرکب خود و عبد الرزاق نیز از ابن عمر اخراج کردہ کہ گفت اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی البعیر وفی الباب عن ابن عباس قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد ذہب بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم الی ہذا کہ گذاردن وتر بر مرکب روا است ورأوا ان یوتر الرجل علی راحلتہ وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق واعتقاد کردہ اند بعضی از اہل علم کہ بگذارد وتر را بر مرکب خود وباین قائل گشتہ اند امام شافعی واحمد واسحق وقال بعض اہل العلم لا یوتر الرجل علی الراحلۃ وگفتہ اند بعضی از اہل علم کہ وتر نگذارد بر مرکب و سواری فاذا اراد ان یوتر نزل فاوتر علی الارض پس چون میخواست کہ وتر بگذارد از مرکب فرود شود پس وتر بگذارد بر زمین وہو قول بعض اہل الکوفۃ وآن قول امام ابی حنیفہ است کہ وتر نزد ایشان از جہت علو حکم نسبت فرائض دارد لہذا بعدم جواز آن بر سواری قائل ست **باب** ماجاء فی صلوۃ الضحی بابیست دربیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز چاشت ضحو وضحوت بلند شدن روز بمعنی چاشت وبمعنی شعاع آفتاب ست چنانکہ فرمودہ حق تعالی والشمس وضحٰہا وبمتعارف میان مردم در اول روز دو نماز ست یکی پس از برآمدن آفتاب یک دو نیزہ وآنرا نماز اشراق گویند دوم ہنگام برآمدن آفتاب تا ربع آسمان تا نزدیک نیمروز آن را نماز ضحی گویند ودر بسیاری از احادیث اسم صلوۃ ضحی شامل نماز ہر دو وقت آمدہ ودر بعضی اطلاق نماز اشراق نیز آمدہ چنانکہ سیوطی از طبرانی آوردہ کہ آنحضرت فرمود یا ام ہانی ہذہ صلوۃ الاشراق وحال آنکہ نمازی در بیت ام ہانی گذاردہ است وقت چاشت بود بالجملہ بر ہر دو نماز اطلاق ضحی واشراق آمدہ وبعضی ضحوہ صغری وضحوہ کبری نیز گویند حدثنا ابو کریب محمد بن العلاء نا یونس بن بکیر عن محمد ابن اسحق ثنی موسی بن فلان بن انس ہر چند در اسماء الرجال کتب احادیث دیدہ شد احوال او یافتہ نشدہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الوتر علی الراحلۃ **قولہ** الیس لک فی رسول اللہ اسوۃ بکسر الہمزۃ وضمہا ای اقتداء ای أما تعتقد ما فعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جائزا فتفعلہ فی وقت الحاجۃ ولم یرد ان فی مجرد النزول ترک الاقتداء بہ کیف وہو الاولی اذا تیسر فلا ینافی قول من قال انہ لا یجوز الوتر راکبا الا لعذر **باب** ماجاء فی صلوۃ الضحی المراد وقت الضحی وہو صدر النہار والاضافۃ بمعنی فی کصلوۃ اللیل وصلوۃ النہار وقیل ہو من قبیل اضافۃ المسبب الی السبب وان ارید بالضحی الصلوۃ فہی اضافۃ بیانیۃ

عارضۃ الاحوذی

ما ہو الوقت ففی الکتاب انہ الوقت المختار المحدود وقال فی المبسوط وفی کتاب ابن حبیب انہ الوقت الضروری والاصح الاول لان الاعادۃ موضوعۃ لاستدراک الفضل لا لاستدراک الفرض فاختصت بوقت الفضیلۃ وہو الوقت المختار السابعۃ عشر یسیر الدم یعفی عنہ اتفاقا من علمائنا من غیر تحدید لقولہ تعالی او دما مسفوحا وذلک یختص بالکثیر دون الیسیر الثامنۃ عشر غیرہ من النجاسۃ کدم الحیض الذی عقدنا الباب لہ والقیح والصدید للملک فیہ ثلثۃ اقوال احدہا انہ یعفی عن یسیرہ الثانی ان ذلک فی الدم وحدہ الثالث ان

شرح سراج احمد

عن عمه ثمامة بن انس بن مالك عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصرا فى الجنة من ذهب کسیکه بگذارد نماز ضحی را دوازده رکعت بنا کند حق تعالی برای وی کوشکی در بهشت از زر سرخ واین اکثر عدد ست که در نماز ضحی آمده وفی الباب عن ام هانی بنت ابی طالب اخرجه الشیخان انها قالت ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل بیتها یوم فتح مکة فاغتسل وصلی ثمانی رکعات فلم ار صلوة قط اخف منها غیر انه یتم الرکوع والسجود وابی هریرة اخرجه احمد والترمذی وابن ماجة بلفظ من حافظ علی شفعة الضحی غفرت له ذنوبه وان کانت مثل زبد البحر ونعیم بن همار اخرجه ابوداود والدارمی ونعیم بالضم نون وهمار بفتح ها وتشدید میم وراء وابی ذر اخرجه مسلم وعائشة اخرجه مالک فی الموطا انها کانت تصلی الضحی ثمانی رکعات ثم تقول لو نشر لی ابوای ماترکتها وابی امامة اخرجه الطبرانی وعتبة بن عبد السلمی وابن ابی اوفی اخرجه عبد ابن حمید وابی سعید اخرجه ابن جریر وزید بن ارقم اخرجه مسلم واحمد وابن عباس اخرجه ابن جریر بلفظ کان ابن عباس یصلی الضحی یوما ویدعها عشرة قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه گفت ترمذی این حدیث غریب است نمی شناسیم ما او را مگر از همین وجه یعنی اسناد که ذکر کرده است آنرا ترمذی حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبة

عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال ما اخبرنی احد انه رای رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الضحی الا ام هانی گفت عبد الرحمن حدیث نکرده است مارا هیچکس که بدرستیکه او دیده باشد آنحضرت را که وی نماز ضحی گذارد مگر حدیث کرده ام هانی فانها حدثت پس بدرستیکه ام هانی خواهر امیر المؤمنین علی و نام او فاخته بود و بعضی گویند که عاتکه بود حدیث کرده که ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل بیتها یوم فتح مکة بدرستیکه آنحضرت در آمد بخانهٔ او در روز فتح مکه فاغتسل فسبح ثمان رکعات پس غسل کرد آنحضرت پس بگذارد هشت رکعت را ما رایته صلی صلوة قط اخف منها غیر انه کان یتم الرکوع والسجود که ندیده ام آنحضرت را که گذارد

شرح ابی الطیب

قوله من صلی الضحی ثنتی عشرة رکعة قال میرک الضحوة بفتح المعجمة وسکون المهملة ارتفاع النهار والضحی بالضم والقصر شروقه وبه سمی صلوة الضحی انتهی فهو اسم للوقت والظاهر انه المراد ههنا فهو مفعول فیه وثنتی عشرة رکعة مفعول به وان ارید به الصلوة یکون مفعولا به ویکون ثنتی عشرة رکعة بدلا عنه وفی حدیث ابی ذر الغفاری مرفوعا ان صلیت الضحی رکعتین لم تکتب من الغافلین وان صلیتها اربعا کتبت من المحسنین وان صلیتها ستا کتبت من القانتین وان صلیتها ثمانیا کتبت من الفائزین وان صلیتها عشرا لم یکتب لك الیوم ذنب وان صلیتها ثنتی عشرة رکعة بنی الله لك بیتا فی الجنة رواه البیهقی وقال فی اسناده نظر **قوله** ما اخبرنی احد آه فی الحجم اخبار عن عدم وصول الخبر الیه فلا یلزم عدمه وقد روی غیره انه صلی الضحی انتهی فانه روی عن ابی ذر وابی هریرة وابی الدرداء وغیرهم **قوله** فسبح ثمانی رکعات ورواه ابن خزیمة یسلم من کل رکعتین قال القسطلانی واستنبط منه سنیة صلوة الضحی خلافا لمن قال لیس فی حدیث ام هانی دلالة لذلك بل هو اخبار منها بوقت صلاته فقط فیحتمل انها کانت صلوة الفتح او انها کانت قضاء عما اشتغل عنه تلك اللیلة من حزبه فیها واجیب بان الصواب صحة الاستدلال به لقولها فی حدیث ابی داود وغیره صلی سبحة الضحی وفی مسلم فی الطهارة ثم صلی ثمانی رکعات سبحة الضحی وفی التمهید لابن عبد البر قالت قدم علیه السلام مکة فصلی ثمان رکعات فقلت ما هذه الصلوة قال هذه صلوة الضحی

عارضة الاحوذي

العفو عنه فی کل ذلك الا فی دم الحیض قاله ابن اشبرس وابن وهب عنه لقوله فیه قل هو اذی یتم قلیله وکثیره وقد علل ذلك بما لا یساوی سماعه التاسعة عشر ما یعفی عنه فی ثوب نفسه هل یعفی عنه فی ثوب غیره قلت نعم اذا احتاج الیه الموفیة عشرین الیسیر لا یتحدد باکثر من الاجتهاد وقال ابو حنیفة یتقدر بالدرهم البغلی یعنی الاکبر قیاسا علی موضع الاستنجاء والقیاس علی الرخص لا یجوز وله فیه تفریع قبیح الحادیة والعشرون دم السمك والذباب والقراد هل هی نجسة ام لا قولان لمالك ووجهان لاصحاب

شرح سراج احمد

نمازی راہرگز سبکتر ازان بر وفق معہود و معتاد جز آنکہ وی تمام میکرد رکوع و سجود را قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح و کان

احمد یرای اصح شیء فی ہذا الباب حدیث ام ہانی وبود امام احمد کہ میدید و اعتقاد میکرد صحیح ترین چیزی درین باب حدیث ام ہانی

وبعضی گفتہ اند کہ این نماز از آنحضرت درخانۂ وی بجہت شکرانۂ فتح بود و امرا بعد از آنحضرت آن را نماز فتح میخواندند و بعد از فتوح

میگذاردند و بعضی گویند کہ آن نماز قضای چیزی بود کہ از آنحضرت دران شب بجہت اہتمام بمہمات فتح فوت شدہ بود و تحقیق آنست

کہ بجہت وقت ضحی بود زیرا کہ ابو داود و مسلم آنرا بلفظ سبحۃ الضحی روایت کردہ اند و اضافت بوقت دلالت بر سببیت آن

دارد چنانکہ نماز ظہر و عصر و در مواہب لدنیہ از ابن عبد البر آوردہ کہ ام ہانی گفت پرسیدم من از آنحضرت کہ این چہ نماز بود فرمود

این نماز ضحی بود و اختلفوا فی نعیم اختلاف دارند علما در شان نعیم بن ہمار کہ کدام شخص بود و نام پدر او چہ بود فقال بعضہم

نعیم بن خمار بفتح خای معجمہ و تشدید میم وقال بعضہم ابن ہمار و یقال ابن ہبار بفتح ہا و تشدید موحدہ و یقال ابن ہمام بمیمین

والصحیح ابن ہمار بمیم و رای مہلہ و ابو نعیم وہم فیہ فقال ابن خمار واخطأ فیہ ثم ترک و ابو نعیم فضل بن دکین شیخ بخاری و مسلم

وہم کردہ است در نعیم پس گفت ابو نعیم کہ نعیم ابن خمار است و خطا کردہ دران لفظ پس تر ترک کرد آن لفظ را و گفت نعیم بن ہمار

فقال نعیم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت ابو نعیم فضل بن دکین پس از ظاہر گشتن خطای خود لفظ نعیم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

و نسبت بہ پدر نمیکرد واخبرنی بذالک عبد ابن حمید عن ابی نعیم مصنف گوید حدیث کردہ مرا بخطا و ترک ابی نعیم عبد بن حمید

کہ روایت از ابی نعیم کردہ است حافظ ابن عبد البر در استیعاب نوشتہ است نعیم بن ہمار و یقال ابن خمار و یقال ابن ہبار و یقال ابن ہدار

وابن ہمام کل ہذا قد قیل فیہ وہو غطفانی معدود فی اہل الشام روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیثا واحدا فیما یحکیہ عن ربہ انہ

قال ابن آدم صل لی اربع رکعات اول النہار اکفک آخرہ اختلف فی ہذا الحدیث اختلافا کثیرا اکا اختلافہم فی اسم ابیہ ومنہم من یجعلہ عن

نعیم عن عقبۃ بن عامر حدثنا ابو جعفر السمنانی بفتح سین مہملہ و سکون میم و دو نون کہ فیما بین ہر دو الف است ثنا محمد بن الحسین

ثنا ابو مسہر ثنا اسمعیل بن عیاش عن بحیر بن سعد بفتح موحدہ و کسرۂ مہملہ ابن سعد سہولی ابو خالد حمصی ثقہ ثبت از ساد سہ بود

عن خالد بن معدان عن جبیر بن نفیر عن ابی الدرداء و ابی ذر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اللہ تبارک و تعالی ابو الدرداء

کہ از عظمای صحابہ اند روایت میکنند از آنحضرت کہ او از حق تعالی روایت میکند انہ قال ابن آدم ارکع لی اربع رکعات من اول

النہار اکفک آخرہ ای آدمی بگذار برای من و طلب رضای من باخلاص چہار رکعت در اول روز بسندہ میشوم و کارگذاری میکنم ترا

شرح ابی الطیب

قولہ ابن ہمار بتشدید المیم و بالراء المہملۃ وقیل بالزای قال میرک الاکثر ان اسم ابیہ ہمار و یقال ہبار بالموحدۃ و

ہدار و خمار و حمار بکسر المعجمۃ والمہملۃ و تخفیف المیم **قولہ** ارکع لی اربع رکعات ای صل لی خالصا لوجہی قیل المراد صلوۃ الضحی

وقیل صلوۃ الاشراق وقیل سنۃ الصبح و فرضہ لانہ اول فرض النہار الشرعی **قولہ** اکفک آخرہ ای اکفک مہمات

قوت المغتذی

ابو جعفر السمنانی بکسر السین المہملۃ و سکون المیم و نون مکررۃ عن بحیر بن سعد بفتح

الموحدۃ و کسر الحاء المہملۃ و مثناۃ تحتیۃ و راء اکفک آخرہ

قال العراقی یحتمل کفایتہ من الآفات او من الذنوب

عارضۃ الاحوذی

الشافعی و عند ابی حنیفۃ انہ طاہر وہو الصحیح لانہ لو کان دم السمک نجس لشرعت ذکاتہ

الثانیۃ والعشرون اذا تحقق النجاسۃ غسلہا فان شک فیہا غسل ما علم و نضح ما لم یعلم و النضح من امر الناس الاول قال مالک وہو طہور ما شک فیہ و نقلہ اہل المدینۃ خلف عن سلف

الثالثۃ والعشرون اذا ترک النضح فی موضعہ ثم صلی قال ابن القسم و سحنون و عیسی ابن دینار یعید الصلوۃ لانہ ترک فرض طہارۃ فلزم اعادۃ الصلوۃ کالغسل وقال اشہب وابن نافع وابن الماجشون

عارضۃ الاحوذی

لا اعادۃ علیہ قال عبد الوھاب لان النضح مستحب و ھذا ساقط بل النضح واجب و انما فیہ نکتۃ بدیعۃ و ذلک ان الغسل شرع لازالۃ النجاسۃ لاجل الصلوۃ مع ضرب من التعبد والنضح تعبد محض لا ازالۃ فیہ فترکہ ترک فرض لا یوثر فی الصلوۃ الرابعۃ والعشرون اذا تدمّی الشم ثم مجّہ بریقہ حتی ذھب فھل یفتقر الی غسلہ ام یطھر بریقہ فیہ قولان لعلمائنا و الصحیح طھارتہ بالماء ان کان کثیرا وان کان یسیرا عفی عنہ ولا یطھر بالریق بحال و ان کان قد روی فی الصحیح عن عائشۃ انھا کانت تمصع
ای تحرک ۱۲

شرح سراج احمد

در آخر روز نماز قضای حوائج تو و دفع مکروہات از تو یعنی دل خود را العبادت من فارغ دار فارغ میدارم من دل ترا از حوائج تو چنانکہ وعدہ کردہ است متقیان را و متوکلان را قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب و روی وکیع والنضر بن شمیل و غیر واحد من الائمۃ ھذا الحدیث عن نہاس بن قہم بفتح نون و تشدید ہاء و سین مہملہ و قہم بفتح قاف و سکون ہاء ولا نعرفہ الا من حدیثہ مصنف گوید و نمی شناسم این حدیث را کہ باین مضمون مذکور میشود مگر از حدیث نہاس بن قہم حدثنا محمد بن عبد الاعلی البصری ثنا یزید بن زریع عن نہاس بن قہم در تقریب ست نہاس بتشدید ہاء ثم مہملۃ ابن قہم بفتح القاف و سکون الہاء القیسی ابو الخطاب البصری ضعیف من السادسۃ عن شداد ابی عمار ابن عبد اللہ القرشی الدمشقی ثقۃ مرسل از رابعہ بود عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حافظ علی شفعۃ الضحی کسیکہ محافظت کند بدو رکعت ضحی غفر لہ ذنوبہ وان کانت مثل زبد البحر آمرزیدہ شود مر او را گناہان او اگرچہ باشد مثل کف دریا شفعہ بضم شین و فتح نیز آمدہ و ہر دو روایت ست در شفع بمعنی زوج مقابل وتر و احمد و ابن ماجہ نیز از ابی ہریرہ اخراج کردہ اند حدثنا زیاد بن ایوب البغدادی ثنا محمد بن ربیعۃ عن فضیل بن مرزوق فضیل بتصغیر فضل ست مرزوق بفتح میم و سکون راء و ضم زای و سکون واو و در آخر قاف ست عن عطیۃ العوفی عن ابی سعید الخدری قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الضحی بود آنحضرت کہ میگذارد چند گاہ نماز ضحی را حتی نقول لا یدع تا آنکہ میگفتم کہ ہرگز ترک نخواہد کرد و یدعھا حتی نقول لا یصلی و ترک میکرد آنرا گاہی تا آنکہ میگفتم کہ ہرگز نخواہد گذارد آنرا چنانکہ عادت شریف در نوافل بود کہ ہمیشہ نکرد از جہت شفقت برامت تا بر ایشان لازم نگردد و در مشقت نیفتند و حکم بفرضیت آن نازل نگردد و این حکم فعل آنحضرت ست و اگر کسی الآن التزام نماید مستحب ست و بعضی علما میگویند کہ سنت در نماز چاشت گاہ گاہ گذاردن است قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب بدانکہ احادیث و آثار در نماز چاشت بسیار آمدہ اند و اکثر علما

شرح ابی الطیب

تمام النہار قال الطیبی ای اکفک شغلک وحوائجک وادفع عنک ما تکرھہ بعد صلاتک الی آخر النہار والمعنی فرغ بالک بعبادتی فی اول النہار افرغ بالک فی آخرہ بقضاء حوائجک انتہی و ھو معنی من کان للہ کان اللہ لہ وقد ورد من جعل الھموم ھما واحدا ھم الدین کفاہ اللہ ھم الدنیا والآخرۃ **قولہ** نہاس بفتح النون وتشدید الھاء وآخرہ سین ابن قہم بفتح القاف وسکون الھاء **قولہ** حتی نقول لا یدعھا الخ ای یصلی ایاما حتی نقول لا یترکھا ابدا و یترکھا احیانا حتی نقول لا یصلیھا وکان ذلک بحسب مقتضی الاوقات من العمل بالرخصۃ ونظیر ذلک ما ورد عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوۃ التہجد وصوم النفل ویمکن ان یقید الترک بصفۃ مخصوصۃ من العدد والزمان والمکان

قوت المغتذی

عن نہاس بفتح النون وتشدید الھاء وآخرہ سین مہملۃ ابن قہم بفتح القاف وسکون الھاء من حافظ علی شفعۃ الضحی قال العراقی المشہور فی الروایۃ ضم الشین وقال الھروی وابن الاثیر انھا تروی بالفتح والضم کالغَرفۃ والغُرفۃ وھی ماخوذۃ من الشفع وھو الزوج والمراد رکعتا الضحی قال ابن قتیبۃ ولو اسمع بہ مؤنثا الا ھنا قال واحسبہ ذھب بتانیثہ الی الفعلۃ الواحدۃ او الی الصلوۃ

اسماء الرجال ٥
یحیی بن سعید بن عمارۃ بضم المہملۃ و نون مخففۃ العوفی بفتح عین مہملۃ وسکون واو آخرہ فاء مخففۃ بہاء النسب الجدلی بفتح الجیم والمہملۃ الکوفی ابو الحسن صدوق یخطئ کثیرا کان شیعیا مدلسا من الثالثۃ مات سنۃ احدی عشرۃ ۱۱۱ من التقریب

شرح سراج احمد

بر استحباب آن اند و مختار نیز همین قول ست و در مواهب لدنیه میگوید که شیخ ولی الدین ابن العراقی گفته که احادیث صحیحه مشهوره در باب صلوة ضحی بسیار آمده تا آنکه گفته است محمد بن جریر الطبری که اخبار درین باب اصل بدرجهٔ تواتر معنوی ست و رسیده است بحد یقین و قاضی ابو بکر بن العربی مالکی گفته است که این نماز سابقین ست از انبیاء و مرسلین و دیلمی حدیثی آورده است که صلوة ضحی اکثر صلوة داود علیه السلام ست و از ابن النجار از حدیث ثوبان آورده که ضحی نمازیست که محافظت میکرد بر آن آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی علیهم السلام و در بعضی احادیث نفی آن نیز آمده و بعضی صحابه بران اطلاق بدعت کرده اند و بعضی علما بکراهت آن رفته اند و گفته اند که این بدعتی ست که بعد از زمان آنحضرت و زمان خلفای راشدین پیدا شده و صواب آنست که اطلاق بدعت و کراهت بجهت مواظبت بران در مساجد ست و آنحضرت آنرا گاه گاه گذارده در خانه و سلف را نیز هم برین عمل ست و اختلاف در نمازیست که بعد از ربع روز نماز بگذارند اما آنکه بعد از نماز فجر مستقبل قبله بنشینند و بعد از بلند شدن آفتاب بگذارند آنرا بعضی آن را از موکدات گفته اند و روایات در عدد رکعات نماز ضحی از دو تا دوازده آمده و مختار نزد اکثر علما چهار ست زیرا که آن اصح و اخبار و آثار دران اکثر ست بدانکه بعضی احادیث که در فضائل اشراق و ضحی آمده اند ایراد مینماید اخرج ابو داود عن معاذ بن انس من قعد فی مصلاه حین ینصرف من صلوة الصبح حتی یسبح رکعتی الضحی الاول الاخیر اغفر له خطایاه وان کانت اکثر من زبد البحر اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریرة ان فی الجنة بابا یقال له الضحی فاذا کان یوم القیمة نادی منادٍ این الذین کانوا یداومون علی صلوة الضحی هذا بابکم فادخلوه برحمة الله تعالی و اخرج ابو الشیخ فی الثواب عن انس رکعتان من الضحی تعدلان عند الله بحجة و عمرة متقبلتین و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبد الله بن زید سالت ربی تبارک و تعالی ان یکتب علی امتی سبحة الضحی فقال تلک صلوة الملئکة من شاء صلاها و من شاء ترکها و من صلاها فلا یصلها حتی ترتفع و اخرج الدیلمی فی الفردوس و ابن حبان عن عقبة ابن عامر صلوا رکعتی الضحی بسورتیهما والشمس وضحها والضحی و اخرج الخطیب عن انس علیکم برکعتی الضحی فان فیهما الرغائب و اخرج احمد و الطبرانی عن ابن عباس کتب علی الاضحی و لم تکتب علیکم و امرت بصلوة الضحی و لم تومروا بها و اخرج ابو داود و ابن حبان عن بریدة فی الانسان ستون و ثلث مائة مفصل فعلیه ان یتصدق عن کل مفصل منها والنخاعة فی المسجد تدفنها والشئ تنحیه عن الطریق صدقة فان لم تقدر فرکعتا الضحی تجزئ عنک اخرج سمویة عن سعید من سبح سبحة الضحی حولا مجرما کتب له براءة من النار و اخرج الحاکم عن ابی هریرة لا یحافظ علی صلوة الضحی الا اواب و هی صلوة الاوابین و اخرج الحاکم عن ابی هریرة ایضا یکتب للرجل فی صلوة الضحی الف الف حسنة اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبد الله بن جراد المنافق لا یصلی صلوة الضحی و لا یقرأ قل یا ایها الکفرون و اخرج الطبرانی عن ابی الدرداء من صلی الضحی رکعتین لم یکتب من الغافلین و من صلی اربعا کتب من القانتین و من صلی ستا کفی ذلک الیوم و من صلی ثمانیا کتبه الله من العابدین و من صلی ثنتی عشرة رکعة بنی الله له بیتا فی الجنة و ما من یوم و لا لیلة الا الله من یمن به علی عبادة و صدقة و ما من الله علی احد من عباده افضل من ان یلهمه ذکره

باب ما جاء فی الصلوة عند الزوال باب ست در بیان انچه آمده است در ذکر گذاردن نمازی نزد زوال آفتاب حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی نا ابو داود الطیالسی ثنا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح بفتح واو و تشدید ضاد معجمه و حای مهمله و هو ابو سعید

عارضة الاحوذی

دم الحیض من الثوب بن تعهّا ومعناه انه کان یسیرا لو ترکته لو تیال به فارادت هلاک عینه بالریق الخامسة والعشرون اذا مسح الجسم الصقیل من النجاسة کالصارم والمدیة ونحوه فان مسحه یجزی عن غسله لان المسح لا یبقی فیه من النجاسة شیئا وایضا فان الغسل یفسده وعلی هذه اللغة هو المغول السادسة والعشرون اذا مسح موضع النجاسة من البدن او الثوب مسحا منها بالغا فلو یبق شئ یعنی فی رای العین فاختلف المتاخرون فیه هل یلزم غسله ام لا والصحیح وجوب الغسل لانه لا بد

عارضة الاحوذی

من بقاء جزء منها بالتصق بالمحل وان خفي السابعة و العشرون اذا صح موضع الحاجم ولم يغسله يعيد ان صلی مادام في الوقت وقال ابن حبيب لا اعادة عليه وعلى هذا بنوا المسألة الاولى و الصحيح لا اعادة عليه لان ما بقي من محل المحجمة دم يسير في حد المعفو عنه والفرق بينه وبين المسألة الاولى ان هذا الدم الباقي من نفس المحل عن الحاجة اليه والاول طرأ عليه من غير حاجة اليه فتضاد او لا يصح بناؤه عليه فافهمه وتفطن له الثامنة والعشرون اذا سأل جرحه في الصلوة او نكى قرحه فيها

شرح سراج احمد

المؤدب و محمد بن مسلم را ابو سعید مؤدب میگفتند در تقریب ست محمد بن مسلم بن ابی الوضاح المثنی القضاعی الجزری نزیل بغداد ابو سعید المؤدب مشہور بکنیت بود صدوق یہم من الثامنة مات بعد الثمانين ومائة عن عبد الكريم الجزري در تقریب ست عبد الكريم بن مالك الجزري ابو سعيد مولى بني امية وهو الحضرمي بالحاء والضاد المعجمتين نسبة الى قرية من اليمامة ثقة متقن من السادسة مات سنة سبع وعشرين ومائة وسیوطی در کتاب اللب نوشته است الحضرمی بکسر خاء معجمه وراء وسکون ضاد معجمه نسبت ست بسوی خضرمه وآن شہریست دریمامه عن مجاهد

عن عبد الله بن السائب ابو عبد الرحمن بن السائب بن ابی السائب صحابی قاری مکه قرارت کرده بر ابی بن کعب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر بدرستیکه آنحضرت بود که میگذارد چہار رکعت را پس از زوال آفتاب پیش از نماز ظہر فقال انها ساعة تفتح فيها ابواب السماء پس فرمود آنحضرت بدرستیکه این وقت وزمان ساعتی ست که کشاده کرده شوند دران ساعت درہای آسمان واحب ان یصعد لی فیها عمل صالح و دوست میدارم اینکه بالا رود برای من دریں ساعت عمل نیک وفی الباب عن علي وابي ايوب اخرجه ابن عساكر عن ابي امامة عن ابي ايوب واخرج عبد الرزاق في الجامع والدارمي واحمد عن عقبة بن عامر بلفظ من قام اذا استقلت الشمس فتوضأ فاحسن وضوءه فصلى ركعتين غفر له خطاياه وقال كان كما ولدته امه واخرج الدارقطني في الافراد والديلمي عن عوف بن مالك ساعة السبحة حين تزول الشمس عن كبد السماء وهي صلوة المخبتين وافضلها في شدة الحر واخرج ابن النجار عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستحب ان يصلي بعد نصف النهار حين تزيغ الشمس اربع ركعات فقالت عائشة يا رسول الله اراك تستحب الصلوة في هذه الساعة قال تفتح فيها ابواب السماء وينظر الله الى خلقه وهي صلوة كان يحافظ عليها آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى قال ابو عيسى حديث عبد الله بن السائب حديث حسن غريب وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي اربع ركعات بعد الزوال لا يسلم الا في آخرهن وروایت کرده شده از آنحضرت بدرستیکه آنحضرت بود که میگذارد چہار رکعت را پس از زوال آفتاب که سلام نمیداد مگر در آخر آنہا یعنی چہار رکعت را بیک سلام میگذارد **باب** ما جاء في صلوة الحاجة باب ست در بیان انچه آمده است در گذاردن نمازی برای حاجت حدثنا علي بن عيسى بن يزيد البغدادي نا عبد الله بن بكر السهمي وثنا واین تحویل اسناد ست که مصنف را چنانکه از علی بن عیسی رسیده از عبد الله بن منیر نیز رسیده است عبد الله بن منير عن عبد الله بن بكر عن فائد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح ابي الطيب

بفائد کوفی متروک ۱۲

باب ما جاء في الصلوة عند الزوال **قوله** كان يصلي اربعا بعد ان تزول الشمس وهي الاربع التي هي سنة الظهر قبله كذا قاله بعض الشراح من علمائنا واراد به الرد على من زعم انها غيرها وسماها سنة الزوال **قوله** ان يصعد لي بفتح الياء ويضم وفيه تلميح الى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب **باب** ما جاء في صلوة الحاجة

قوت المغتذي

عن عبد الله بن السائب هو وابوه صحابي وليس له عند المصنف الا هذا الحديث كان يصلي اربعا بعد ان تزول الشمس قال العراقي هي غير الاربع التي هي سنة الظهر قبلها وتسمى هذه سنة الزوال عن فائد ابن عبد الرحمن بالفاء وليس له عند المصنف الا هذا الحديث

شرح سراج احمد

من كانت له حاجة الى الله ہر کہ باشد برای وی حاجتی بسوی حق تعالی او الی احد من بنی آدم یا بسوی کسی از بنی آدم از حوائج ضروریہ دینویہ واخرویہ فليتوضأ وليحسن وضوءه پس باید کہ وضو کند و باید کہ خوب کند وضوی خود را با رعایت سنن وآداب آن ثم ليصل ركعتين پس باید کہ بگذارد دو رکعت را بہ نیت نماز حاجت ثم ليثن على الله پس باید کہ ثنا گوید بر حق تعالی و آن مشتق ست از اثنا از مادۂ ثنا وليصل على النبى صلى الله عليه وسلم و باید کہ درود خواند بر آنحضرت ثم ليقل پس بخواند این دعا را لا اله الا الله الحليم نیست معبودی سوای خدائی کہ حلیم ست کہ بحلم خود عفو گناہان میکند الكريم کہ بجود و فضل خود میدہد سبحان الله رب العرش العظيم پاکی ست خدائی را کہ رب عرش محیط ست عظمت او بموجودات و عظیم صفت اوست الحمد لله رب العلمين حمد ست مر خدای را کہ رب و پروردگار عالمیان ست اسالك موجبات رحمتك سوال میکنم ترا بخصلتہای حمیدہ کہ موجب رحمت تو باشند و مقتضی بوند عنایت ترا و عزائم مغفرتك و سوال میکنم ترا باموری کہ معزومہ لازم باشند مر حصول غفران ترا و وصول رضوان تو بوند مولانا علی قاری در تفسیر این لفظ نوشتہ ای الامور المعزومة اللازمة لحصول غفرانك ووصول رضوانك واغرب الحنفى حيث قال العزائم جمع عزيمة يعنى الرقية اى اسالك الرقى التى تورث المغفرة وقال ذكره الجوهرى وغيره قلت ان كان مراده ان العزيمة بمعنى الرقية كما ذكره الجوهرى وغيره فمسلم واما ان ادعى ان الجوهرى وغيره فسروا الحديث بهذا المعنى فممنوع والغنيمة وسوال میکنم از تو غنیمت را و آن ازا غتنام ست من كل بر از ہر نیکی و طاعتی

(بين السطور: قصد کردہ شدہ و بکوشش و دل نہادگی حاصل کردہ شدہ ۱۲ — افسون و تعویذ ۱۲ — کہ آرزو می بخشد ۱۲ — نیکی)

شرح ابی الطیب

قوله فليتوضأ ظاهره انه يجدد الوضوء وان كان على وضوء ويحتمل ان المراد ان لم يكن على وضوء قوله ثم ليصل بكسر اللام الاولى ويسكن قوله ثم ليثن من الاثناء قوله الحليم الكريم الحليم الذى لا يعجل بالعقوبة والكريم الذى يعطى بغير استحقاق وبدون المنة قوله اسالك موجبات رحمتك بكسر الجيم اى اسبابها قال الطيبى جمع موجبة وهى الكلمة الموجبة لقائلها الجنة وقال ابن ملك يعنى الافعال والاقوال والصفات التى تحصل رحمتك بسببها قوله وعزائم مغفرتك اى مؤكداتها قال الطيبى اى اعمالا تتعزم وتتاكد بها مغفرتك وقال ابن ملك جمع عزمتك وهى الخصلة التى يعزمها الرجل يعنى الخصال التى تحصل مغفرتك بسببها قوله والغنيمة من كل بر اى من كل طاعة وعبادة وانما سماها غنيمة لانها لا تحصل الا بمحاربة مع النفس ولهذا يسمى الجهاد الاكبر

قوت المغتذى

اسالك موجبات رحمتك اى مقتضياتها بوعدك فانه لا يجوز الخلف فيه والا فالحق سبحانه لا يجب عليه شئ وعزائم مغفرتك اى موجباتها جمع عزيمة

عارضة الاحوذی

فسالت فان كان يسيرا غسل و مضى وان كان كثيرا ففيه قولان احدهما يقطع والثانى يغسله ويتمادى والاول اقيس واحرى التاسعة والعشرون تصلى الحائض والجنب فى ثوبيهما اذا لم يريا فيه اذى ولا يباليان بعرق ولا شك فى الاصل فيه فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ونسائه الثابت عنهم الموفية ثلثين ما نسجه الكافر تجوز الصلوة فيه اجماعا الحادية والثلثون ما نسجه المجوس اختلف فيه اصحاب الشافعى لاجل ان ذكاتهم غير عاملة والشعر والصوف عندهم ينجس بالموت ونحن لا نراعى ذلك

(حاشیہ: له ۱۲ اسحق بن راهويه قال يقول الزهرى انه لا يلبس حتى يغسل ۱۲)

عارضة الاحوذی

وقد استقصينا ذلك في موضعه الثانية والثلثون ثياب شارب الخمر ومن لا يتوقى النجاسة لا يصلي فيه قال بعض المتاخرين وكذلك السراويل من اللباس لقلة التحفظ في الاستنجاء وكذلك ثياب الصبيان عندهم والصحيح عندي مفارقة ثياب الصبيان لوقى صغرهم لان حواضنهم ينظفون ثيابهم محمولة على الطهارة حتى يستقلوا بانفسهم ويقضوا حاجات الانسان مفردين فحينئذ تحمل ثيابهم على النجاسة والدليل على صحة اختياري صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حامل امامة بنت

شرح سراج احمد

والسلامة من كل اثم و سوال میکنم ترا از خلاصی از ہر گناہی بہر وجہ کہ باشد از خطرہ و وہم و قصد و مباشرت و اصرار و غیرہا لا تدع لی مگذار برای من بسکون عین ست ذنبا گناہی ازگناہان در ہیچ حالی از حال الا غفرته مگر کہ بیامرزی تو آن را و مقرون باشد بغفران تو ولا هما الا فرجته و مگذار ہیچ غمی را مگر کہ بکشائی تو آنرا بتشدید راست بمعنی کشفته (الفرجة ۱۲) فی القاموس يقال فرج تفريجا اذا ازال الغم ولا حاجة هي لك رضى و مگذار ہیچ حاجتی را کہ آن حاجت باشد مر ترا خوشنودی یا راضی باشی تو از آن الا قضيتها يا ارحم الراحمين مگر کہ تمام کنی تو اورا ای مہربان ترین مہربانان قال ابو عيسى هذا حديث غريب وفي اسناده مقال در اسناد این حدیث گفتگو بسیار ست و بیان مقال میکند فائد بن عبد الرحمن يضعف في الحديث و فائد هو ابو الورقاء و کنیت فائد ابو الورقاء ست در روایت حدیث ضعیف گفته اند او را محدثین **باب** ما جاء في صلوة الاستخارة باب ست در بیان آنچہ آمده ست در حق بگذاردن نماز استخاره حدثنا قتيبة ثنا عبد الرحمن بن ابي الموالي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كما يعلمنا السورة من القرآن بود آنحضرت کہ می آموخت مارا استخاره را در ہمہ کارہا ہمچنانکہ می آموخت مارا سورتی از قرآن غرض جابر تاکید ست در تعلیم استخاره يقول اذا هم احدكم بالامر میفرمود آنحضرت چون قصد کند یکی از شما بکاری یعنی کاری کہ نادر باشد وجود آن و اعتنا باشد بحصول آن مثل سفر و عمارت و تجارت و مانند آن نہ مانند اکل و شرب معتاد بعد از آنکہ از قبیل مباح باشد و تردّدی باشد در بہتری آن واگر خیر محض باشد استخاره در وی باعتبار تعیین وقت خاص یا حالتی مخصوص خواهد بود فليركع ركعتين من غير الفريضة پس باید کہ بگذارد دو رکعت نماز غیر فرض یعنی دو رکعت

شرح ابی الطیب

قوله والسلامة من كل اثم اي الخلاص من كل ما يحرج في دين السالك **قوله** الا غفرته اي الا موصوفا بوصف الغفران فالاستثناء فيه وفيما يليه مفرغ من اعم الاحوال **قوله** لك رضى اي مرضية لك كذا في المجمع وظاهره ان الجار والمجرور متعلق بالمتاخر **قوله** فائد بن عبد الرحمن بالفاء ليس له عند المصنف الا هذا الحديث **باب** ما جاء في صلوة الاستخارة **قوله** يعلمنا الاستخارة في الامور اي طلب تيسير الخير في الامور من الفعل او الترك مباحة كانت او عبادة ففي الامور متعلق بالاستخارة لا بيعلمنا لفساد المعنى وفي البخاري في رواية الاصيلي زيادة كلها يعني جليلها وحقيرها كثيرها وقليلها **قوله** كما يعلمنا السورة دال على شدة الاعتناء بهذا الدعاء و قوله يقول بدل او حال من يعلمنا **قوله** فليركع ركعتين احترز به عن الواحدة فانها لا تجزئ ههنا وهل اذا صلى اربعا بتسليمتين يجزئ نعم يجزئ ذلك

قوت المغتذی

والسلامة من كل اثم قال العراقي فيه جواز سوال العصمة من كل الذنوب وقد انكر بعضهم جواز ذلك اذ العصمة انما هي للانبياء والملائكة قال والجواب انها في حق الانبياء والملائكة واجبة وفي حق غيرهم جائزة وسوال الجائز جائز الا ان الادب سوال الحفظ في حقنا لا العصمة وقد يكون هذا هو المراد هنا يعلمنا الاستخارة الحديث قال النووي اذا استخار مضى بعده لما شرح له صدره وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام يفعل بعد الاستخارة ما اراد وما وقع بعد الاستخارة فهو الخيرة

اسماء رجال

شرح سراج احمد

فرض چنانکه نماز بامداد یا جز آن در سفر کفایت نمیکند و اگر سنت راتبه باشد کفایت ست و اگر دو رکعت علحده بنیت استخاره بگذارد بهتر و در حدیث دیگر آمده که بخواند از قرآن انچه میسر شود و در بعضی روایات تخصیص بقل یا ایها الکافرون و قل هو الله احد نیز آمده و ماثور از سلف نیز همین ست و عادت شریفہ حضرت محبوب الصمدانی امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی قدس الله تعالی سره الاقدس نیز در صلوة استخاره همین قرات بود چنانکه در رساله یومیه ولیلیه مسطور ست ثم لیقل پس باید که بگوید و بخواند این دعا را اللهم انی استخیرك بعلمك خداوندا من طلب خیر میکنم از تو باستعانت علم تو واستقدرك بقدرتك وطلب قدرت میکنم بر دریافت خیر و تحصیل آن بوسیلہ قدرت تو واسالك من فضلك العظیم وسوال میکنم از تو چیزی از فضل تو که بزرگ ست و بحد و نهایت آن نتواند رسید فانك تقدر ولا اقدر پس بدرستیکه تو قادری و من قدرت ندارم وتعلم ولا اعلم و تو میدانی و من نمیدانم وانت علام الغیوب و تو دانندهٔ غیبهائی اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خداوندا اگر هستی تو که میدانی که این کار که من قصد آن دارم خیر لی فی دینی ومعیشتی وعاقبة امری بهتر است مرا در دین من و در زندگانی و زیست من و پایان کار من او قال شك راوی ست یعنی فرمود آنحضرت بجای تمام این الفاظ یا بجای فی معیشتی وعاقبة امری فی عاجل امری وآجله درین جهان و دران جهان فیسره لی پس تقدیر کن آنرا برای من و آسان گردان آنرا برای من و توفیق ده مرا بدان کار ثم بارك لی فیه پستر برکت ده و افزونی ده مرا دران کار وان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی و اگر میدانی تو که این کار بد ست مرا فی دینی ومعیشتی وعاقبة امری او قال فی عاجل امری وآجله فاصرفه عنی واصرفنی عنه پس بگردان آن را از من و برگردان مرا ازوی واقدر لی الخیر حیث کان تقدیر کن برای من نیکی را هر جا که باشد اقدر بضم دال و کسر آن هر دو روایت ست مشتق از قدر

شرح ابی الطیب

لحدیث ابی ایوب الانصاری المروی فی صحیح ابن حبان ثم صل ما کتب الله لك فهو دال علی ان الزیادة علی الرکعتین لا تضر قاله القسطلانی ویقرأ فی الاولی قل یا ایها الکفرون وفی الثانیة الاخلاص وقیل فی الاولی وربك یخلق مایشاء ویختار ما کان لهم الخیرة سبحان الله وتعالی عما یشرکون وربك یعلم ما تکن صدورهم وما یعلنون وفی الثانیة ما کان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضی الله ورسوله امرا ان یکون لهم الخیرة الی مبینا **قوله** استخیرك بعلمك ای بسبب علمك والباء فیه وفی بقدرتك اما للتعلیل واما للاستعانة ای اطلب الخیر مستعینا بعلمك واطلب القدرة لی مستعینا بقدرتك واما للاستعطاف ای بحق علمك الشامل وقدرتك الکاملة قاله الطیبی **قوله** اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی ای ان کان فی علمك انه خیر لی آه فالشك فی ان علمه تعالی متعلق بالخیر او بالشر لا فی اصل العلم **قوله** واقدر لی الخیر بضم الدال وکسرها ای اجعله مقدورا لی او قدره لی ای یسره فهو مجاز عن التیسیر فلا ینافی کون التقدیر ازلیا قاله فی المجمع وفی روایة البزار عن ابن مسعود فوفقه وسهله فهذا یؤید تاویله بما فی المجمع قال القسطلانی وغیره بعد ذکر سوال طویل یتعین ان یعتقد ان المراد بالتقدیر هنا التیسیر علی سبیل المجاز والداعی انما اراد هذا المجاز وانما یحرم الاطلاق

عارضة الاحوذی

ابی العاصی قال قیل لعل جبریل اعلمه بان الطهارة حاصلة فیها فالجواب ان الاحکام لا تتعلق بالبواطن فان ذلك من اعتراضات الجهال والمبتدعة الذین یریدون ابطال الشریعة وانما تتعلق الاحکام بظواهر الافعال والاحوال لعلم النبی صلی الله علیه وسلم انه یعتدی به ولو کان معلقا بباطن من اعلام ملك وغیره تصرح به علی ما وقع بیانه فی کتب الاصول الثالثة والثلثون اذا کان معه ثوبان نجس وطاهر ولم یعینهما تحری فما غلب علی ظنه انه الطاهر منهما صلی به وقیل انه یصلی بکل واحد صلوة

شرح سراج احمد

ثم ارضنی به پس تراضی گردان مرا بهر چه واقع شود وارضنی بهمزه وسکون را از رضا وفتح را وتشدید ضاد معجمه بی همزه نیز روایت ست قال ویسمی حاجته فرمود آنحضرت یاد اوی ونام برد حاجت خود را نزد قول وی ہذا الامر وظاہر آنست ان ہذا الامر که در حدیث واقع شده است عنوان حاجات ست بطریق عموم ودر عبارت مستخیر ہمان امر خاص خواہد بود مثل ہذہ السفر وہذہ الاقامة ونحو ذلک وروا ست که ان ہذا الامر گوید وبیان کند یا ذکر حاجت خود را وفی الباب عن عبد اللہ ابن مسعود وابی ایوب اخرجه احمد وابن حبان والحاکم والبیہقی وازانس بن مالک نیز بطرق متعدده مروی گشته است چنانکه ابن السنی در عمل الیوم واللیلة ودیلمی در فردوس باین عبارت روایت کرده است اذا ہممت بامر فاستخر ربک فیه سبع مرات ثم انظر الی الذی یسبق الی قلبک فان الخیر فیه وطبرانی در اوسط از انس باین لفظ روایت کرده ما خاب من استخار ولا ندم من استشار ولا عال من اقتصد وحاکم از سعد اخراج کرده که من سعادة ابن آدم استخارته اللہ تعالی ومن سعادة المرء رضاه بما قضی اللہ ومن شقاوة ابن آدم ترکه استخارة اللہ ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضی اللہ له قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث عبد الرحمن بن ابی الموالی وهو شیخ مدینی ثقة وعبد الرحمن شیخی ست مدنی ثقه روی عنه سفین حدیثا روایت کرده از عبد الرحمن سفین یک حدیث را وقد روی عن عبد الرحمن غیر واحد من الائمة وتحقیق روایت کرده اند از عبد الرحمن بسیار کسان از ائمه اہل حدیث غرض مصنف قوت وصحت حدیث عبد الرحمن ست **باب** ما جاء فی صلوة التسبیح باب ست در بیان آنچه آمده است در ذکر صلوة التسبیح حدثنا ابو کریب محمد بن العلاء ثنا زید بن حباب العکلی بضم حای مہله وموحدتین در میان ہر دو الف ست عکلی بضم عین وسکون کاف ثنا موسی بن عبیدة بتصغیر ست قال ثنی سعید بن ابی سعید مولی ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وگویند مولی عباس بن عبد المطلب ست ونام او اسلم بود وگویند ابراہیم وگویند ثابت وگویند یزید واول اصح است حاضر شده احد وخندق وما بعد او را واسلام او پیش از

شرح ابی الطیب

عند عدم النیة **قوله** ثم ارضنی به بهمزة قطع ای اجعلنی راضیا به لانه اذا قدر له الخیر ولم یرض به کان منکد العیش انما بعدم رضاه بما قدره اللہ له مع کونه خیرا له قال النووی اذا استخار مضی بعدها لما شرح له صدره وقال الشیخ عز الدین بن عبد السلام ما اراده او وقع بعد الاستخارة فهو الخیرة **باب** ما جاء فی صلوة التسبیح

قوت المغتذی

حدثنا ابو کریب محمد بن العلا حدثنا زید بن الحباب العکلی ثنا موسی بن عبیدة حدثنی سعید بن ابی سعید مولی ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی رافع قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم للعباس الحدیث بالغ ابن الجوزی فاورد هذا الحدیث فی الموضوعات واعله بموسی بن عبیدة الزبدی ولیس کما قال فان الحدیث وان کان ضعیفا لم ینته الی درجة الوضع وموسی ضعفوه وقال فیه ابن سعد ثقة ولیس بحجة وقال یعقوب ابن شیبة صدوق ضعیف الحدیث جدا وشیخه سعید لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث وقد ذکره ابن حبان فی الثقات وقال الذهبی فی المیزان ما روی عنه سوی موسی بن عبیدة

عارضة الاحوذی

والتسبیح الاول

الرابعة والثلثون اذا غسل بما حکم باجتهاده انه نجس ثم جمع بینه وبین ما حکم باجتهاده فیه انه طاهر ثم صلی فیهما اجازت لان احد الثوبین طاهر بیقین والثانی طاهر بالاجتهاد وقال بعض اصحاب الشافعی لا یجوز وهو ابو اسحق المروزی لانه بمنزلة ثوب واحد بعضه طاهر وبعضه نجس واشکل علیه فلا یجوز ان یتحری فیه وهذا قلب الحقیقة لا یکون الثوبان ثوبا ولا الثوب ثوبین لا حقیقة ولا حکما

الخامسة والثلثون اذا اصاب بعض ثوبه نجاسة ولم یعلم موضعها لم یجز

شرح سراج احمد

بدر بود و حاضر نشده بدر را و آنحضرت مولات خود را که سلمی نام داشت بتزویج او داد و عبید الله از وی متولد شد در خلافت
علی مرتضی وفات کرد قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للعباس گفت ابو رافع فرمود آنحضرت مر عباس را یا عم
الا اصلك ای عم من آیا صله رحم نکنیم با تو الا احبوك آیا اعطا نکنم ترا الا انفعك آیا نفع نرسانم ترا قال بلی یا رسول الله
گفت عباس آری یا رسول الله قال یا عم صل اربع رکعات فرمود آنحضرت ای عم من بگذار چهار رکعت را تقرأ فی کل
رکعة بفاتحة الکتاب بخوانی در هر رکعت الحمد لله و سورة و دیگر سوره را از قرآن هر سوره که باشد شیخ جلال الدین سیوطی
در عمل الیوم واللیلہ گفته که بخوانید در وی تکاثر والعصر والکافرون واخلاص فاذا انقضت القرأة پس چون تمام کنی قراءت
را فقل الله اکبر والحمد لله وسبحان الله پس بگو تکبیر و تحمید و تسبیح را خمس عشرة مرة پانزده بار قبل ان ترکع پیش از آنکه
رکوع کنی ثم ارکع فقلها عشرا پستر رکوع کن پس بگوی تو آنرا در رکوع ده بار ثم ارفع راسك فقلها عشرا پس بردار
سر خود را پس بگو آن کلمات را ده بار در قومه ثم اسجد فقلها عشرا پستر سجده کن پس بگو آنها را ده بار ثم ارفع راسك
فقلها عشرا پستر بردار سر خود را از سجده پس بگو آنها را ده بار در جلسه ثم اسجد فقلها عشرا پستر سجدۂ دوم کن پس بگو آنها را
ده بار ثم ارفع راسك فقلها عشرا قبل ان تقوم پستر بردار سر خود را از سجدۂ دوم پس بگو آن کلمات را ده بار پیش از آنکه
برخیزی بسوی گذاردن رکعت دوم در جلسۂ استراحت فذلك خمس وسبعون فی کل رکعة پس گفتن آن کلمات
هفتاد و پنج مرتبه میشوند در هر رکعتی آین نیز مقولۂ آنحضرت است و احتمال دارد که مقولۂ راوی باشد وهی ثلث مائة فی اربع
رکعات و مجموع آنها سه صد بار میشوند در چهار رکعت ولو کانت ذنوبك مثل رمل عالج غفرها الله لك و اگر باشند
گناهان تو مانند ریگ بسیار که مانع باشد از رفتار کرده باشی تو آن را بیامرزد آنها را حق تعالی برای تو و این مبالغه در غفران است
قال یا رسول الله ومن یستطیع ان یقولها فی یوم گفت عباس بن عبد المطلب ای پیغمبر خدا و کدام کس طاقت دارد
که بگوید و بخواند آن را در روزی قال ان لم تستطع ان تقولها فی یوم فقلها فی جمعة فرمود آنحضرت اگر طاقت نداری
تو اینکه بخوانی آن را در هر روزی پس بخوان آن را در روز جمعه یکبار فان لم تستطع ان تقولها فی جمعة
فقلها فی شهر پس اگر طاقت نداری تو اینکه بخوانی آن را در روز جمعه پس بخوانی آن را در هر ماهی یک بار
فلم یزل یقول له حتی قال فقلها فی سنة ابو رافع گوید پس همیشه بود آنحضرت
که میگفت مر عباس را تا آنکه فرمود پس بخوان آن را در سالی یک بار و این حدیث را ابو داود و ابن ماجه و
بیهقی در دعوات الکبیر نیز روایت کرده و در روایات بعضی بزیادتی لفظ فان لم تفعل ففی عمرك مرة واقع شده است

شرح ابی الطیب

قوله الا اصلك الا احبوك الا انفعك من الصلة واحبوك من حباه کذا وبکذا اذا اعطاه والحباء العطیة
وانفعك من النفع **قوله** فقل الله اکبر والحمد لله وسبحان الله وفی ابی داود بروایة عکرمة عن ابن
عباس قلت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر خمس عشرة وافادت
هذه الروایة ان الترتیب غیر لازم بل بایهن بدأ یصح **قوله** رمل عالج
ما تراکم من الرمل ودخل بعضه فی بعض وهو ایضا اسم لموضع کثیر الرمال

عارضة الاحوذی

التحری فی غسل جمیعه بخلاف الثوبین لان اصل الثوبین الطهارة فاذا شك فی احدهما استند اجتهاده الی اصل الطهارة والثوب الواحد بطل فیه حکم الاصل وهی الطهارة فلم یکن للاجتهاد مستند وهذا امر دقیق الفقه فتامله السادسة والثلثون اذا شق هذا الثوب الواحد نصفین لم یجز التحری لجواز ان تنقسم النجاسة فیهما السابعة والثلثون اذا تحقق ان النجاسة اصابت احد الکمین کان الاجتهاد کالثوبین باختلاف العلماء فان فصلهما جاز الاجتهاد اجماعا والله اعلم باب ما جاء کم تمکث النفساء مسئلة

حل اللغة [illegible]

عارضة الاحوذی

الأزدية عن ام سلمة قالت كانت النفساء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تمكث اربعين يوما فكنا نطلي وجوهنا بالورس من الكلف اسناد هذا الحديث يرويه علي بن عبد الاعلى عن ابي سهل كثير ابن زياد البرساني وهما ثبتان عن ام لبسة مسة الازدية وهذا الباب بجملته لا يصح فيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بحال وانما المعتبر فيه الوجود وقد قال الاوزاعي عندنا امرأة تنفس ستين يوما وحكى الطحاوي عن الليث عن بعضهم سبعين يوما غريبه النفساء اسم الوالدة ويقال نفست

شرح سراج احمد

واین حدیث موافق مذہب ائمہ دیگر ست سوای امام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ قال ابو عیسی هذا حديث غريب من حديث ابی رافع گفت مصنف حدیث فضائل التسبیح حدیثی ست غریب از حدیث ابی رافع کہ مذکور شدہ است حدثنا احمد بن محمد بن موسی نا عبد الله بن المبارك نا عكرمة بن عمار قال ثنی اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس ابن مالك ان ام سليم غدت على النبي صلى الله عليه وسلم گفت انس بن مالک پدر ستیکہ ام سلیم مادر وی در وقت صباح آمد بر آنحضرت فقالت علمني كلمات اقولهن في صلاتي پس گفت ام سلیم یا رسول اللہ بیاموزانی مرا کلماتی کہ بخوانم آنہا در نماز خود وقال كبري الله عشرا وسبحي الله عشرا واحمديه عشرا فرمود آنحضرت تکبیر گو خدای را دہ بار و سبحان اللہ گوی دہ بار و حمد گوی خدای را دہ بار ثم سلي ما شئت پستر سوال کن از حق تعالی انچہ خواہی يقول الله نعم نعم اجبت فرماید حق تعالی در جواب آن آری آری قبول فرمودم مسالت ترا وفي الباب عن ابن عباس اخرجه ابو داود وابن ماجه والبيهقي في الدعوات الكبير والنسائی وابن خزيمة والحاكم وابو نعيم في الحلية وعبد الله بن عمرو بن العاص والفضل بن عباس وابي رافع كما اخرجه الترمذي قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن غريب وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث في صلوة التسبيح وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت سوای این حدیث بیست دیگر در صلوة التسبیح کہ معمول حنفیہ است ولا يصح منه كبير شئ مصنف گوید صحیح نگشتہ است

شرح ابی الطیب

قوله علمني كلمات اقولهن في صلاتي قال العراقي ايراد هذا الحديث في باب صلوة التسبيح فيه نظر فان المعروف انه ورد في التسبيح عقب الصلوات لا في صلوة وذلك مبين في عدة طرق منها في مسند ابي يعلى والدعاء للطبراني فقال يا ام سليم اذا صليت المكتوبة تقولين سبحان الله عشرا الخ قاله في قوت المغتذي واجاب عنه بعض الفضلاء يمكن ان يقال علمها النبي صلى الله عليه وسلم ان تقول في الصلوة وان تقول بعدها وهو الذي فهمه المصنف فلا اشكال وبه يحصل التوفيق مع بقاء كل رواية على ظاهرها انتهى اقول يؤيد انه علمها صلى الله عليه وسلم ان تقولها في الصلوات قولها اقولهن في صلاتي لكن لم يذهب احد من العلماء الى هذه الطريقة في صلوة التسبيح فالظاهر انه بحذف المضاف اى اقولهن في دبر صلاتي وايراد المصنف ههنا باعتبار مناسبة ما والله اعلم **قوله** يقول الله نعم نعم اى يقول الله تعالى في جواب سؤالك نعم نعم وهو كناية عن الاجابة **قوله** ولا يصح منه كبير شئ وقال ابن حجر وممن رواه ايضا الطبراني في معجمه والخطيب والآجري وابو سعيد السمعاني وابو موسى المديني

قوت المغتذی

انس بن مالك ان ام سليم غدت على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت علمني كلمات اقولهن في صلاتي فقال كبري الله عشرا وسبحي الله عشرا واحمديه عشرا ثم سلي ما شئت يقول الله نعم نعم قال العراقي ايراد هذا الحديث في باب صلوة التسبيح فيه نظر فان المعروف انه ورد في التسبيح عقب الصلوات لا في صلوة التسبيح وذلك مبين في عدة طرق منها في مسند ابي يعلى والدعاء للطبراني فقال يا ام سليم اذا صليت المكتوبة فقولي سبحان الله عشرا الى آخره

شرح سراج احمد

از آنحضرت بسیار و اکثر آن کہ چیزی باشد غرض مصنف جرح ست وطعن ست بر دیگر روایات کہ نزد قائل این روایات
انچہ کہ نزد حنفیہ معمول ست در نماز تسبیح ثبوت آن از آنحضرت نگشتہ است و ازین قول ترمذی نفی وسلب مطلق نمی شود زیراچہ
بسیار احادیث اند کہ نزدیک شخص صحیح نشدہ باشد واورا باسناد صحیح نرسیدہ باشد واز دیگر طرق صحیح بود بلکہ این نقص عائد
بآن شخص باشد نہ در نفس حدیث چنانکہ مطلق حدیث صلوٰۃ التسبیح را ابن الجوزی نسبت بوضع کردہ ودر موضوعات خود آوردہ
وحال آنکہ نزد اہل تحقیق قول ابن جوزی مردود ست وبسیاری از علمای محدثین آن را تصحیح نمودہ اند واز زمان سلف از تابعین
ومن بعدہم الی یومنا ہذا معمول ومشہور شدہ است ومشائخ طریقت بدان وصیت کردہ اند وقد روی ابن المبارک وغیر واحد
من اہل العلم صلوٰۃ التسبیح وذکروا الفضل فیہ وتحقیق روایت کردہ است ابن المبارک وبسیار کسان از ائمہ کہ از اہل
علم بودہ اند گذاردن نماز تسبیح را در سندہای خویش وذکر کردہ اند فضل آنرا چنانکہ مصنف را نیز صلوٰۃ التسبیح بہیأت دیگر
از عبد اللہ بن المبارک رسیدہ است کہ میگوید حدثنا احمد بن عبدۃ الضبی نا ابو وہب قال سالت عبد اللہ بن
المبارک عن الصلوٰۃ التی یسبح فیہا گفت ابو وہب کہ شیخ الشیخ مصنف ست سوال کردم عبد اللہ بن المبارک را از ہیأت
وکیفیت نمازی کہ تسبیح گفتہ میشود دروی قال گفت عبد اللہ بن المبارک یکبر تکبیر تحریم بگوید ثم یقول پس تر بخواند ثنا را کہ این ست
سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا الہ غیرک ثم یقول خمس عشرۃ مرۃ پس از ثنا بگوید پانزدہ کرت
سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ثم یتعوذ ویقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم وفاتحۃ الکتاب وسورۃ
پس از تعوذ بگوید وبخواند فاتحہ را با بسملہ ودیگر سورہ را از قرآن کہ یاد او باشد ثم یقول عشر مرات پس از خواندن قرات بگوید دہ بار
سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر را واین بست وپنج بار گشت در قیام ثم یرکع فیقولہا عشرا پس تر رکوع کند
پس بگوید آنرا در رکوع دہ بار ثم یرفع راسہ فیقولہا عشرا پس تر بردارد سر خود را پس بگوید آنرا دہ بار ثم یسجد فیقولہا عشرا
پس تر سجدہ کند پس بگوید آنرا دہ بار ثم یرفع راسہ فیقولہا عشرا پس تر بردارد سر خود را از سجدہ پس بگوید آنرا در جلسہ دہ بار ثم یسجد الثانیۃ فیقولہا
عشرا پس تر سجدۂ دوم کند پس بگوید آنرا دہ بار یصلی اربع رکعات علی ہذا بگذارد چہار رکعت را بر ہمین نمط کہ جلسۂ استراحت نباشد ودر قیام
پیش از قرات پانزدہ بار وپس از قرات دہ بار باشد فذلک خمس وسبعون تسبیحۃ فی کل رکعۃ پس آن خواندن تسبیح وتحمید وتہلیل و
تکبیر ہفتاد وپنج بار اند در ہر رکعتی چنانکہ در حدیث اول نیز بود یبدأ فی کل رکعۃ بخمس عشرۃ تسبیحۃ کہ آغاز می نماز کند در ہر رکعتی پانزدہ
بار گفتن تسبیحات ثم یقرأ ثم یسبح عشرا پس تر بخواند قرات را پس تر باز بگوید تسبیحات را دہ بار فان صلی لیلا فاحب الی ان یسلم فی کل
رکعتین پس اگر کسی میگذارد صلوٰۃ التسبیح را در شب پس دوست میدارم بسوی خود اینکہ سلام دہد گذارندہ در ہر دو رکعت یعنی در شب ہر شفعہ را

شرح ابی الطیب

واختلف المتقدمون والمتاخرون فی تصحیح ہذا الحدیث فصححہ ابن خزیمۃ والحاکم وحسنہ جماعۃ انتہی وقال
العسقلانی ہذا حدیث حسن وقد اساء ابن الجوزی بذکرہ فی الموضوعات وقال فی قوت المغتذی موسی بن عبیدۃ شیخہ سعید لیس لہ
عند المصنف الا ہذا الحدیث وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الذہبی فی المیزان ما روی عنہ سوی موسی بن عبیدۃ انتہی قولہ
ثم تقول خمس عشرۃ مرۃ سبحان اللہ الخ ظاہرہ انہ ہکذا بلغتہ الروایۃ لا انہ اختارہ من عند نفسہ احترازا عن جلسۃ الاستراحۃ فان ترک
الوارد فی الحدیث المتاخر لک بعید من مثلہ بل وجدہ کذلک فی بعض الروایات وقال السبکی جلالۃ ابن المبارک تمنع من مخالفتہ وانا احب العمل

عارضۃ الاحوذی

بضم النون وکسر الفاء وبفتح النون وکسر الفاء فاذا احاضت قیل بفتح النون وکسر الفاء لا غیر الورس نبات یزرع بالیمن زرعا ولا یکون بغیر الیمن ولا یکون یوما نباتہ مثل السمسم فاذا جف تفتقت خرائطہ فینتقض منہ الورس احمر یزرع سنۃ فیقیم فی الارض عشر سنین ینبت ویثمر واجودہ حدیثہ یقال اورس فہو وارس ومورس لغۃ ضعیفۃ و الکلف لمع سود تکون فی الوجہ ومنہ کلف المرأۃ احکامہ قال ابو حنیفۃ اکثر النفاس اربعون یوما وقال الحسن البصری اکثرہ خمسون یوما وقال مالک والشعبی وعطاء

اسماء الرجال

ابو وہب محمد بن مزاحم العامری مولاہم المروزی صدوق من کبار العاشرۃ مات سنۃ تسع ... عبد اللہ ابن المبارک المروزی ... ثقۃ ثبت فقیہ عالم جواد مجاہد جمعت فیہ خصال الخیر من کبار الثامنۃ ... الثامنۃ مات سنۃ احدی وثمانین و... ثلث وستون ۱۲

عارضۃ الاحوذی

والشافعی اکثرہ ستون یوما لما وجد ذلك مطردا فلما سمع مالك بان هنالك من بنفس سبعین یوما خرج فقال یسال النساء عن ذلك فاحال علی عادۃ البلاد والا غنام لکن تکلم علی وجه حتی علموا ان الرحم یقبض علی الولد فیحتقن الدم فاذا خرج الولد زال الحقن استرسل الدم من تجاویف الاعضاء ومخازن البدن فقد تنقص مدته وقد تطول وقد یستحیل فیولد دون دم وقد روی ان امرأۃ ولدت علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم دون دم فسمیت ذات الجفوف فلا جرم لاحد لاقله علی هذا وقال المزنی

شرح سراج احمد

علیحدہ علیحدہ بگذارد وقت خالی تہار آنوا اگر میگذارد گذارند صلوۃ التسبیح را در روز فان شاء صلوان شاء لو یصل یس و مخیرست اگر خواہد سلام دہد در پس دو رکعت و اگر خواہد سلام نہد و چہار رکعت را یک سلام گذارد وقال ابو وهب واخبرنی عبد العزیز هو ابن ابی رزمة عن عبد اللہ انه قال گفت ابو وہب حدیث کردہ مرا عبد العزیز کہ او ابن ابی رزمہ است از عبد اللہ بن المبارک کہ او گفت رزمہ بکسر را و سکون زاء یبدأ فی الرکوع بسبحان ربی العظیم وفی السجود بسبحان ربی الاعلی یعنی در رکوع و سجود اول تسبیحات راتبہ را بگوید ثلثا سہ بار چنانکہ در نماز ہا گفتہ میشود ثم یسبح التسبیحات پس سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر را بگوید قال احمد بن عبدۃ کہ شیخ مصنف ست نا وهب بن زمعة قال نی عبد العزیز وهو ابن ابی رزمة قال قلت لعبد اللہ بن المبارك ان سها فیها ایسبح فی سجدتی السهو عشرا عشرا گفت عبد العزیز گفتم عبد اللہ بن مبارک را و پرسیدم ازوی کہ اگر مصلی سہو کرد در صلوۃ التسبیح آیا سبحان اللہ آخر را بگوید در ہر دو سجدۂ سہو دہ دہ بار چنانکہ در رکوع و سجود صلوۃ التسبیح کردہ میشود قال لا انما هی ثلث مائة تسبیحة گفت عبد اللہ ابن المبارک نگوید چرا این نیست کہ ہست تمامی تسبیحات صلوۃ التسبیح سہ صد بار و آن تمام گشتہ اند باز چرا بخواند **باب** ما جاء فی صفة الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیه وسلم باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر صفت درود خواندن بر آنحضرت حدثنا محمود بن غیلان قال نی ابو اسامة عن مسعر و الاجلح بن عبد اللہ بن حجیة بمہملہ و جیم مصغر کنیت او ابو حجیہ کندی بودہ و گویند نام او یحیی بود صدوق شیعہ از سابعہ بود و مالك بن مغول عن الحکم بن عتیبة بمثناۃ فوقیہ و موحدہ مصغر ابو محمد الکندی کوفی ثقة ثبت فقیہ بود گاہ تدلیس ہم میکرد از خامسہ است در سنۃ ثلث عشرۃ ومائة وفات کرد از عمر شصت و ہفت عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن کعب بن عجرة بضم عین و سکون جیم و فتح را صحابی ست از اصحاب شجرہ قال قلنا یا رسول اللہ هذا السلام علیك قد علمنا گفت کعب گفتیم ما گروہ صحابہ بحضور آنحضرت این ست سلام گفتن بر تو و شناختیم آن را کہ تعلیم نمودی ما را در تشہد قال البیهقی اشارۃ الی السلام الذی فی التشهد وحکی ابن عبد البر احتمالا آخر وهو ان المراد بالسلام الذی یتحلل من الصلوۃ وقال الاول اظهر اقول ویحتمل ان یکون المعنی عرفناہ بالسلام المتعارف وهو قول السلام علیك لانه قیل السلام المعتبر فکیف الصلوۃ علیك پس چہ طور بگوییم درود را بر تو بر طبق السلام علیک یا صلی اللہ علیک بر ارادۂ انشاء و قصد دعاء یا دیگر طور قال قولوا فرمود آنحضرت برای تعلیم کیفیت صلوۃ بگوئید اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراهیم انك حمید مجید خداوندا درود بفرست بر محمد و بر آل محمد چنانکہ درود فرستادہ بر ابراہیم بدرستیکہ تو ستودہ شدہ بر صفات کمال و بزرگی

شرح ابی الطیب

بما تضمنه حدیث ابن عباس ولا یمنعنی من التسبیح بعد السجدتین الفصل بین الرفع والقیام فان جلسة الاستراحة حینئذ مشروعة فی هذا المحل **باب** ما جاء فی صفة الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیه وسلم **قوله** هذا السلام علیك قد علمنا ای فی التحیات بتعلیمك ایانا بان نقول السلام علیك ایها النبی ورحمة اللہ وبرکاته **قوله** کما صلیت علی ابراهیم قد اکثر العلماء فی توجیه هذا التشبیه من الاقوال واحسن ما وجه به هو ان یجعل وجه الشبه کون کل من الصلاتین افضل من الصلوۃ السابقة فیکون الصلوۃ علی سید المرسلین صلی اللہ علیه وسلم افضل من الصلوۃ علی السابقین علیه کما ان الصلوۃ علی ابراهیم علیه السلام افضل من الصلوۃ علی جمیع من سبقه من الانبیاء فیلزم من التشبیه المذکور کون الصلوۃ علی نبینا وسیدنا المصطفی صلی اللہ علیه وسلم افضل من الصلوۃ علی ابراهیم علیه السلام لا یقال ان هذا الوجه یقتضی ان تکون الصلوۃ علی آل محمد افضل من الصلوۃ علی آل ابراهیم ومعلوم

شرح سراج احمد

گرامی پس صلوۃ بفرست بر اندازۂ کمال و بزرگی خود و بارك علی محمد و علی آل محمد کما بارکت علی ابراهیم و علی آل ابراهیم خداوندا برکت دہ و افزونی گردان خیر و نعمت خود را بر محمد و بر آل محمد چنانکه برکت دادۂ بر ابراهیم انك حمید مجید بدرستیکه تو ستودہ شدہ بر صفات کمال و بزرگی و گرامی بدانکه مراد از آل محمد کسی ست که حرام کردہ است بروی گرفتن زکوۃ چنانکه بنی ہاشم و بنی عبد المطلب وگویند که ہر تقی آل محمد ست وگویند تمام امت که اجابت کردہ آنحضرت را و باین رفته است مالك چنانکه ذکر کردہ آنرا ابن العربی و اختیار کردہ است آن را ازہری و نووی در شرح مسلم گفته و آل رجل اہل و عیال او را گویند و بمعنی اتباع نیز آمدہ و باین معنی واقع شدہ آلی کل مومن و ظاہر آنست که مراد در حدیث معنی اتباع باشد و بعضی آل را تفسیر باہل بیت کردہ اند دیگر بدانکه اینجا تشبیه نیست از باب الحاق ناقص بکامل بلکه از باب بیان حال چیزی ست که نشناخته شدہ است وگویند که تشبیه متعلق بآل محمد ست وگویند که شرط نیست که باشد مشبه به اقوی بلکه مجرد مشارکت کافی ست و مقصود از وی تشبیه صلوۃ ست بصلوۃ عام ست که در کمیت بود یا در کیفیت و یا غیر اینها مثل دوام و ثبات پس آن از قبیل تشبیه است برای بیان حال یا برای بیان امکان فان قیل لا شک ان محمدا صلی الله علیه وسلم افضل الخلق وکیف یطلب له من الله الصلوۃ کصلوۃ ابراهیم والاصل ان یکون المشبه به فوق المشبه فهذا سوال مشهور واجیب عنه باجوبة کثیرۃ ضعیفة احسنها انه صلی الله علیه وسلم اولی فیکون قولنا کما صلیت علی ابراهیم وعلی آل ابراهیم متناولا للصلوۃ علیه وعلی سائر النبیین من ذریة ابراهیم ثم قد امرنا الله ان نصلی علیه وعلی آله خصوصا بقدر ما صلینا علیه مع سائر آل ابراهیم عموما وهو فیهم فیحصل لآله من ذلك ما یلیق بهم ویبقی الباقی له صلی الله علیه وسلم فیکون قد صلی علیه خصوصا وطلب له من الصلوۃ لآل ابراهیم عموما وهو داخل معهم ولا شك ان الصلوۃ الحاصلة لآل ابراهیم علیه السلام اکمل من الصلوۃ الحاصلة له دونهم فیظهر من هذا شرفه وفضله علی ابراهیم وعلی آل ابراهیم ولا یخفی انه مع بعدہ غیر مستقیم بالروایات التی لم یذکر فیها آل ابراهیم او اقتصر علی آل ابراهیم واریدبه ابراهیم الا ان یقال المراد آل ابراهیم معه کما قیل فی قوله تعالی واذ نجینا کم من آل فرعون وعندی ان المشبه هو صلوۃ ابراهیم وآل ابراهیم جمیعا او صلوۃ آل ابراهیم من الانبیاء الذین من ذریته فانهم لکثرتهم یقوی جانب المشبه فی الجملة وان کان هو افضل من کل واحد منهم علی حدۃ والله سبحانه اعلم ذکرہ مولانا علی القاری فی الشرح و علماء درین باب رسالها تحریر نمودہ اند اجوبۂ دیگر برای اختصار ذکر کردہ نشدند و بعضی دیگر جوابها را در ترجمۂ

شرح ابی الطیب

انهم انبیاء فیلزم تفضیل آل محمد صلی الله علیه وسلم علی الانبیاء لانا نقول لا نسلم انه یلزم من ذلك تفضیل الصلوۃ علی آل نبینا علی آل ابراهیم لان مدار هذا الوجه تفضیل مجموع الصلوۃ علی نبینا صلی الله علیه وسلم وعلی آله علی مجموع الصلوۃ علی ابراهیم وعلی آل ابراهیم ولا یلزم من تفضیل ذلك المجموع علی هذا المجموع تفضیل الصلوۃ علی آل النبی صلی الله علیه وسلم علی آل ابراهیم وقال بعض الفضلاء ولعل وجه الشبه هو التعمیم والمعنی صل علیه صلوۃ تعمه واهل بیته لا صلوۃ قاصرۃ کما صلیت علی ابراهیم صلوۃ عمته واهل بیته ولهذا خص ابراهیم لانه کان معلوما بعموم الصلوۃ له ولاهل بیته علی لسان الملائکة ولهذا ختم بقوله انك حمید مجید کما ختم الملائکة صلاتهم علی اهل بیت ابراهیم بذلك قول الملائکة رحمة الله وبرکاته علیکم اهل البیت انه حمید مجید فی سورۃ هود فوجه الشبه علی هذا هو ما یستفاد من عطف اهل البیت علیه والجمع بینه وبینهم ای اللهم اجمع بینهم فی الصلوۃ وعممهم بها کما صلیت علی ابراهیم کذلك والله تعالی اعلم

عارضة الاحوذی

اقله اربعة ایام لان اکثرہ اکثر الحیض اربع مرات فاقله اربع مرات وحکی عن ابی یوسف اقله احد عشر یوما لیزید علی اکثر الحیض عندہ یوما وقال الثوری اقله ثلثة ایام کاقل الحیض واقل الحیض عندنا دفعة من دم وقد یتفق کما قلنا ان تخرج الولد دون دم وخشوا لان من تفاریق هذہ المسائل وما یتعلق بها سبع الاولی اذا لم تر دما اغتسلت وصلت قال مالك فی العتبیة وقال لا یاتی الغسل الا بخیر وقال بعض اصحاب الشافعی لا غسل والمعنی فیه ان خروج الولد یوجب الغسل لانه لا یخلو عن رطوبة بحال وان خلا عن دم

بقیہ صفحہ ۴۵۶ — عه وان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخذ بیدہ فعلمه التشهد فی الصلوۃ قال قل التحیات لله والصلوات والطیبات السلام علیك ایها النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبدہ ورسوله فاذا قلت هذا او قضیت هذا فقد قضیت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد کذا رواہ ابو داود واحمد والدارمی وابن حبان واختلفوا فی وصله وقال الحفاظ علی ان قوله فاذا قلت الخ مدرج من کلام ابن مسعود والزیادة منهم ابن حبان والدارقطنی والبیهقی والخطیب وصححوا الحجة فی ذلك وقال الخطابی ان لم یثبت ادراجها دلت علی ان الصلوۃ علی النبی صلی الله علیه وسلم لیست بواجبة وقال الامام ابن الهمام والحق ان غایة الادراج هنا ان تصیر موقوفة والموقوف فی مثله له حکم الرفع کذا ذکرہ السید فی عقود الجواہر ۱۲

شرح سراج احمد

شرح مسلم نوشته ام قال محمود گفت محمود بن غیلان که شیخ مصنف ست قال ابواسامة وزاد فی زائدة عن الاعمش گفت
ابواسامه و زیاده روایت کرده ست مر زائده شیخ من از اعمش عن الحکم عن عبدالرحمن بن ابی لیلی قال و نحن نقول وعلینا
معهم که گفت عبدالرحمن بن ابی لیلی و ما یان می گفتیم لفظ وعلینا معهم را نیز و فی الباب عن علی و ابی حمید اخرجه الشیخان و احمد و ابوداود
والنسائی و ابن ماجة و ابی مسعود اخرجه مسلم واحمد وابن حبان والدارقطنی والبیهقی وطلحة وابی سعید الخدری اخرجه البخاری
واحمد والنسائی وابن ماجة و بریدة اخرجه الدارقطنی و زید بن خارجة ویقال ابن جاریة و گفته میشود ابن جاریه با جیم و الراء
بعد ها تحتیه و ابی هریرة اخرجه ابوداود و قال ابوعیسی حدیث کعب بن عجرة حدیث حسن صحیح و عبدالرحمن بن ابی لیلی
کنیته ابوعیسی یعنی کنیت عبدالرحمن ابوعیسی ست وابولیلی اسمه یسار و نام ابی لیلی یسار ست **باب** ما جاء فی
فضل الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم باب ست در بیان انچه آمده است در ذکر فضیلت درود گفتن بر آنحضرت حدثنا محمد
ابن بشار نا محمد بن خالد بن عثمة بفتح عین مهمله و سکون مثلثه قال ثنا موسی بن یعقوب الزمعی بفتح زا و میم و عین مهمله نفی
عبدالله بن کیسان بفتح کاف و سکون مثناة تحتیه ان عبدالله بن شداد اخبره بدرستیکه عبدالله بن شداد حدیث کرد عبدالله
ابن کیسان را عن عبدالله بن مسعود و درین اسناد لطیفه است که سه عبدالله جمع گشتند که یکی از دیگری روایت نموده ان
رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اولی الناس بی یوم القیمة اکثرهم علیّ صلوة نزدیک تر و پیوسته ترین مردم بمن روز
قیامت بیشترین ایشان ست در درود گوینده بر من یرا انکه در حدیث دیگر وارد شده است که کثرت صلوة موجب شفاعت آنحضرت
میگردد و سببش همین ست که بجهت حصول قرب آنحضرت نور رحمت حق که فائض میگردد بر جوهر شریف وی
بآن کس نیز میرسد که حقیقت معنی شفاعت ست قال ابوعیسی هذا حدیث حسن غریب و روی عن النبی صلی الله

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی فضل الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم **قوله** اولی الناس بی ای اقربهم واحقهم بشفاعتی
یوم القیمة اکثرهم علیّ صلوة لان کثرة الصلوة منبئة عن التعظیم المقتضی للمتابعة الناشیة عن المحبة الکاملة المرتبة
علیها محبة الله تعالی و غفرانه قال تعالی قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله ویغفر لکم ذنوبکم قال ابن حبان
فی هذا الحدیث بیان صحیح ان اولی الناس به صلی الله علیه وسلم اصحاب الحدیث اذ لیس فی هذه الامة اکثر صلوة
منهم وقال الخطیب البغدادی قال لنا ابونعیم هذه منقبة شریفة من هذه الامة تختص بها رواة الآثار و نقلتها
لانه لا یعرف لعصابة من العلماء من الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم اکثر مما یعرف لهذه العصابة نسخا وذکرا

قوت المغتذی

محمد بن خالد بن عثمة بفتح العین المهملة وسکون المثلثة الزمعی بفتح الزای وسکون المیم و عین مهملة نسبة
الی جده زمعة اولی الناس بی یوم القیمة اکثرهم علیّ صلوة قال ابن حبان فی صحیحه ای اقربهم منه فی القیمة
قال و فیه بیان ان اولاهم به صلی الله علیه وسلم فیها اصحاب الحدیث اذ لیس من هذه الامة قوم اکثرهم صلوة علیه
منهم وقال الخطیب البغدادی قال لنا ابونعیم هذه منقبة شریفة یختص بها رواة الآثار و نقلتها لانه لا یعرف
لعصابة من العلماء من الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم اکثر مما یعرف لهذه العصابة نسخا وذکرا

عارضة الاحوذی

وتلك الرطوبة
خارج معتاد من
مخرج معتاد فینبغی
ان یجب الغسل بلا
خلاف وهو الاصح
عند اصحاب الشافعی
الثانیة لو نوت
بهذا الغسل خروج
الولد اجزأها ما
قلناه وقال بعض
اصحابنا لا یجزیه
فینبغی اذا ان یقول
لا یلزم فان کل ما
اوقلت من الاحداث
تجزی فیها وهذا
دقیق بین الثالثة
اذا زاد علی ستین
یوما او علی عادة
مثل النساء عنها
فهی مستحاضة
ولاصحاب الشافعی
فی ذلك تفصیل
بدیع دقیق لا تحتمله
العارضة الرابعة
اذا انقطع دم النفاس
قبل تمام مدته
اغتسلت و صلت
الخامسة فان عاد

شرح سراج احمد

علیہ وسلم انہ قال من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ عشرا ہر کہ درود فرستد بر من یک بار درود فرستد حق تعالی بروی دہ بار وکتب لہ عشر حسنات و بنویسد حق تعالی یا نوشتہ شود برای وی دہ نیکی اخرجہ النسائی عن عمرو بن سعد والطبرانی عن ابی بردۃ واین حدیثی ست کہ بہ بسیار طرق مروی گشتہ است حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ عشرا ہر کہ درود فرستد بر من یک بار رحمت فرستد حق تعالی بروی دہ بار وفی الباب عن عبد الرحمن بن عوف اخرجہ احمد والحاکم وعامر بن ربیعۃ وعمار بن یاسر وابی طلحۃ الانصاری اخرجہ النسائی وابن حبان والحاکم وابن ابی شیبۃ والدارمی وانس بن مالک اخرجہ النسائی وابن حبان والحاکم والبزار والطبرانی وابی بن کعب اخرجہ الحاکم واحمد والترمذی قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وروی عن سفیان الثوری وغیر واحد من اہل العلم قالوا روایت کردہ شدہ است از سفیان ثوری ودیگر از بسیار کسان کہ گفتہ اند صلوۃ الرب الرحمۃ یعنی صلوۃ اللہ رحمت خداست وصلوۃ الملائکۃ الاستغفار ومعنی صلوۃ ملائکہ استغفار ست حدثنا ابو داود سلیمان بن مسلم البلخی المصاحفی ثنا

شرح ابی الطیب

قولہ صلی اللہ علیہ بہا عشرا قال ابن العربی ان قیل قال اللہ تعالی من جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا فما فائدۃ ہذا الحدیث قلنا اعظم فائدۃ فان مقتضی القرآن عشر درجات فی الجنۃ ومقتضی الحدیث انہ یصلی علی المصلی عشرا وذکر اللہ للعبد اعظم من الحسنۃ المضاعفۃ وقال العراقی ولم یقتصر علی ذلک حتی زادہ کتابۃ عشر حسنات وحط عشر سیآت ورفع عشر درجات کما ورد فی الاحادیث کذا فی قوت المغتذی وقال بعض الفضلاء معنی الصلوۃ من اللہ تعالی الرحمۃ کما قالوا وہو المشہور وعلی ہذا فصلاتہ عشرا علی المصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس بمعنی الذکر کما فہمہ ابن العربی وانما ہو بمعنی انزال انواع الرحمۃ والالطاف انتہی قلت یؤیدہ کونہا بمعنی الذکر مقابلتہا بکتب عشر حسنات وحط عشر سیآت کما رواہ النسائی لان الرحمۃ بمعنی الاحسان فلو کانت صلاتہ علی المصلی بمعنی الرحمۃ المذکورۃ لزم التکرار وقولہم صلوۃ الرب بمعنی الرحمۃ لاینافی کون صلوۃ اللہ تعالی علیہ ذکرا لانہ من جملۃ رحمتہ علیہ بل ای لطف واحسان اعظم من ذکرہ عند ملاء عظیم وقال النووی قال القاضی صلوۃ اللہ علیہ رحمتہ وتضعیف اجرہ وقد تکون الصلوۃ علی وجہہا وظاہرہا تشریفا لہ بین الملائکۃ کما جاء فی الحدیث وان ذکرنی فی ملاء ذکرتہ فی ملاء خیر منہم

قوت المغتذی

من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ عشرا قال ابن العربی ان قیل قد قال اللہ تعالی من جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا فما فائدۃ ہذا الحدیث قلنا اعظم فائدۃ وذلک ان القرآن اقتضی ان من جاء بالحسنۃ یضاعف لہ عشرا و الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حسنۃ فیقتضی القرآن ان یعطی عشر درجات فی الجنۃ فاخبر اللہ تعالی انہ یصلی علی من صلی علی رسولہ عشرا وذکر اللہ للعبد اعظم من الحسنۃ مضاعفۃ قال وتحقیق ذلک ان اللہ تعالی لم یجعل جزاء ذکرہ الا ذکرہ وکذلک جعل جزاء ذکر نبیہ ذکرہ لمن ذکرہ قال العراقی ولم یقتصر علی ذلک بل زادہ کفایۃ عشر حسنات وحط عشر سیآت ورفع عشر درجات کما ورد فی احادیث

عارضۃ الاحوذی

عن قرب ضمنت ذلک الی دم النفاس ثم تنتظر ہل یزید جمیعہ علی العادۃ ام لا فیعتبر الستۃ ان تعد بین الدمین مقدار طہر انقطع حکم النفاس السابعۃ ان ولدت ولدا وبقی فی بطنہا آخر فلم تضع الا بعد شہرین والدم متماد فلو وجہا علیہا الوجہۃ قال ابن القسم ینظر اقصی ما یکون النفاس وقیل حالہا حال الحامل والاول اصح فانہا نفساء وتحقیق ذلک یطول

باب الرجل یطوف علی نسائہ بغسل واحد

قتادۃ عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائہ بغسل واحد اسنادہ الحدیث صحیح لاغبار علیہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہ فی

شرح سراج احمد

النضر بن شميل عن ابى قرة الاسدى عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال گفت امير المؤمنين عمر ان الدعاء موقوف بين السماء والارض بدرستيكه دعا خواستن بنده از حق تعالى موقوف باشد ميان آسمان و زمين و از رفتن بالاى آسمان مى ماند لا يصعد منه شئ بالا نمى رود از دعا چيزى حتى تصلى على نبيك تا آن زمان مى ماند كه درود بفرستى بر پيغمبر خود صلى الله عليه وسلم قال ابو عيسى و العلاء بن عبد الرحمن هو ابن يعقوب هو مولى الحرقة وعلاء مولى حرقه والعلاء هو من التابعين سمع من انس بن مالك وغيره وعلاء از تابعين است كه شنيده از انس بن مالك وغيره و عبد الرحمن ابن يعقوب والد العلاء هو من التابعين و عبد الرحمن بن يعقوب والد علاء از تابعين است سمع من ابى هريرة وابى سعيد الخدرى ويعقوب هو من كبار التابعين قد ادرك عمر بن الخطاب و روى عنه و يعقوب از اكابر تابعين است تحقيق دريافته امير المؤمنين عمر را و روايت كرده از وى حدثنا عباس بن عبد العظيم العنبرى ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن مالك ابن انس عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن ابيه عبد الرحمن عن جده يعقوب قال قال عمر بن الخطاب گفت يعقوب گفت امير المؤمنين عمر بن الخطاب لا يبع فى سوقنا الا من تفقه فى الدين هذا حديث حسن غريب خريد و فروخت نكند كسى در بازار ما يا بايد اين شايد كه بارى نه باشد مگر كسى خريد و فروخت كند كه علم و دانش دارد در دين بدانكه ايراد مصنف اين حديث را درين باب اصلا صحيح نه باشد بظاهر مفهوم حديث هيچ مناسبت بترجمة الباب ندارد مگر آنكه گويم كه غرض مصنف از ذكر اين حديث در اين باب اثبات امانت و ثقاهت يعقوب است كه از امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه و الله اعلم بالصواب

ابواب الجمعة باب فى فضل يوم الجمعة

باب بيان فضيلت روز جمعه حدثنا قتيبة نا المغيرة بن عبد الرحمن عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم

شرح ابى الطيب

قوله عن ابى قرة الاسدى بضم القاف وتشديد الراء ليس له عند المصنف الا هذا الاثر ولا يعرف الا برواية عن سعيد بن المسيب عن عمر ورواية النضر بن شميل عنه قال الشيرازى فى الالقاب ابو قرة هذا من اهل البادية لا يعرف له اسم وقال الذهبى مجهول تفرد عنه النضر بن شميل قوله لا يصعد منه شئ بفتح الياء وقيل بضمها كما فى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب فالجمهور على الفتح وفى الشواذ الضم اى لا يرتفع الى محل الاجابة والقبول قوله حتى تصلى على نبيك قال الطيبى يحتمل ان يكون من كلام عمر فيكون موقوفا وان يكون ناقل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فح فيه تجريد انتهى والصحيح وقفه قاله ميرك لكن مثله مرفوع حكما عند المحققين من المحدثين ومثله فى قوت المغتذى قوله لا يبع فى سوقنا مجزوم بلا الناهية لعله لم يقصد به قطعهم عن البيع بل قصد به ترغيبهم فى الفقه لان البيع شرع لتحصيل الحلال و لا يفيد ذلك بدون الفقه فمنع من لم يتفقه لا يضر اذ بيعه لا يفيد الفائدة المطلوبة من شرعه

قوت المغتذى

عن ابى قرة الاسدى بضم القاف وتشديد الراء ليس له عند المصنف الا هذا الاثر ولا يعرف الا برواية عن سعيد ابن المسيب عن عمر ورواية النضر بن شميل عنه قال الشيرازى فى الالقاب ابو قرة هذا من اهل البادية لا يعرف له اسم وقال الذهبى فى الميزان مجهول تفرد عنه النضر بن شميل عن عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه حتى يصلى على نبيك قال العراقى هو وان كان موقوفا فمثله لا يقال من قبل الرأى وانما هو امر توقيفى فحكمه حكم المرفوع

عارضة الاحوذى

اوطى القوة الفاخرة على الخلق كما روى فى الصحيح عن انس انه كان يدور على نسائه وهن تسع فى الساعة الواحدة من الليل والنهار قلت لانس اوكان يطيقه قال كنا نتحدث انه اعطى فى الجماع قوة ثلثين وكان له فى الاكل القناعة الشريفة ليجمع الله له الفضيلتين فى الامور الاعتبارية كما جمع له الفضيلتين فى الامور الشرعية حتى يكون حاله كاملا فى الدارين دار التكليف وهى الدنيا ودار الجزاء وهى الآخرة وكان الله سبحانه قد خصه فى النكاح باشياء يأتى بيانها ان شاء الله لم يعطها لغيره منها تسع زوجات فى حالة ثم اعطاه ساعة لا يكون لازواجه

شرح سراج احمد

قال خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة بہترین روزی کہ برآمدہ بروی آفتاب یعنی ظاہر شدہ بظہور آفتاب یا طلوع کردہ آفتاب بر اہل آن روز جمعہ است ومقصود از ذکر این صفت تعمیم ست چہ ہیچ روزی نیست کہ آفتاب بران نتافتہ فيه خلق آدم در ین روز پیدا کردہ شدہ است آدم یعنی تمام خلقت وی وفيه ادخل الجنة ودر روز جمعہ درآوردہ شد آدم در بہشت وفيه اخرج منها ودر روز جمعہ برآوردہ شد آدم ازان ودر روایات آمدہ است کہ آدم صباح جمعہ پیدا شدہ است ودر وقت پیشین درآوردہ شد در بہشت ووقت دیگر برآوردہ شد ازان وآن روز بہ درازی ہزار سال بودہ ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة وبرپا نمیشود قیامت مگر در روز جمعہ مراد نفخۂ اولی ست کہ برای صعق وہلاکت ست یا نفخۂ ثانیہ کہ برای بعث ونشور ست ہر دو در روز جمعہ اند بدانکہ فضیلت روز جمعہ پیدا کردن آدم دروی ودرآوردن وی در بہشت ظاہر ست اما بیرون آوردن وی از بہشت از جہت بودن آن سبب وجود انبیا واولیاء است

شرح ابی الطیب

ابواب الجمعة باب فضل يوم الجمعة قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة يعني بالنسبة الى ايام الاسبوع واما بالنسبة الى ايام السنة فخيرها يوم عرفة ولهذا قال النووي لو قال لزوجته انت طالق في افضل الايام واراد افضل ايام السنة يتعين يوم عرفة وان اراد افضل ايام الاسبوع تتعين الجمعة قال القاضي عياض هذه القضايا المعدودة ليست لذكر فضيلته لان اخراج آدم عليه السلام وقيام الساعة لا يعد فضيلة وانما هو بيان لما وقع فيه من الامور العظام وما سيقع ليتاهب العبد فيه بالاعمال الصالحة لنيل رحمة الله ودفع نقمة وقال ابو بكر بن العربي الجميع من الفضائل وخروج آدم عليه السلام من الجنة هو سبب وجود الذرية وهذا النسل العظيم من الرسل والانبياء والصالحين والاولياء ولم يخرج منها طردا بل لقضاء اوطار ثم يعود اليها واما قيام الساعة فسبب لتعجيل جزاء الانبياء والصديقين والاولياء واظهار كرامتهم وشرفهم قوله وفيه ادخل وفيه اخرج يحتمل ان خلقه وادخاله كانا في يوم احد ويحتمل انه خلق يوم الجمعة ثم امهل الى يوم جمعة اخر فادخل فيه الجنة وكذا الاحتمال في يوم الاخراج ويؤيد الاحتمال الثاني ما ذكره محي الدين النيسابوري في تفسير قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر ان المراد من الانسان آدم والمراد من الحين قيل اربعون سنة ولم يكن شيئا مذكورا حين كان ملقى بين مكة والطائف زمانا طويلا انتهى

قوت المغتذي

خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ذكر الشيخ عز الدين بن عبد السلام ان تفضيل الازمنة والامكنة بعضها على بعض ليس لذاتها وانما هو بسبب ما يقع فيها من وجوه الخيرات قلت وقد تتبعت خصائص يوم الجمعة فبلغت مائة خصوصية وافردتها بتاليف وفي سنن البيهقي كذا رواه ايضا الليث بن سعد عن يزيد بن محمد عن ابي سلمة ورواه يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة فجعل قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة رواية عن ابي هريرة عن كعب ورواه الاوزاعي عن يحيى زاد قال قلت له شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل شيء حدثناه كعب قال وذهب ابن خزيمة الى ان هذا الاختلاف في قوله فيه خلق آدم الخ واما قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فهو عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا شك فيه

عارضة الاحوذي

فيها حتى تكون منقطعة له من زمانه يدخله فيها على جميع ارقاحه فيطأهن وبعضهن ثم يدخل عند التي الدور لها ففي كتاب مسلم عن ابن عباس ان تلك الساعة كانت بعد العصر فلو اشتغل عنها لكانت بعد المغرب او غيره فلذلك قال في الحديث في الساعة الواحدة من ليل او نهار وقد روي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ ذكره الطحاوي قال حدثنا ابراهيم بن مرزوق حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا يحيى بن ايوب عن ابي حنيفة ويونس بن عقبة عن ابي اسحق الثمالي

شرح سراج احمد

وتضمن وی حکمتہا است وبرکتہا راکہ از شمار بیرون ست وہمچنین ست موت آدم در روز جمعہ کہ سبب وصول بجوار رب العالمین است ولہذا ابراہیم علیہ السلام در مقام امتنان از نعم آلہی سبحانہ وتعالی فرمودہ والذی یمیتنی ثم یحیین وہمچنین قیام ساعت سبب دخول جنت وظہور مواعید حق ست مر متقیان را یا آنکہ مقصود بیان امور عظام ست کہ واقع میشوند درین روز ودرین حدیث دلیل ست بر افضلیت روز جمعہ از روز عرفہ وبعضی گویند عرفہ افضل ست ودر حدیث اوس بن اوس کہ اخراج آن کردہ ابوداود ونسائی وابن ماجہ ودارمی وبیہقی در دعوات کبیر بعبارت ان من افضل ایامکم یوم الجمعۃ فیہ خلق آدم آخ وبرین تقدیر احتمال دارد کہ عرفہ افضل باشد از جمعہ یا مساوی یا ادنی واللہ اعلم وفی الباب عن ابی لبابۃ اخرجہ ابن ماجۃ بلفظ ان یوم الجمعۃ سید الایام واعظمہا عند اللہ وہو اعظم عند اللہ من یوم الاضحی ویوم الفطر وسلمان اخرجہ الخطیب بلفظ انما سمیت الجمعۃ لان آدم جمع فیہا خلقہ واخرجہ النسائی عنہ ایضا بلفظ ما من رجل یتطہر یوم الجمعۃ کما امر ثم یخرج من بیتہ حتی یاتی الجمعۃ وینصت حتی تقضی صلاتہ الا کان کفارۃ لما قبلہ من الجمعۃ وابی ذر الغفاری وسعد بن عبادۃ اخرجہ احمد والبخاری فی التاریخ واوس بن اوس اخرجہ احمد وابو نعیم قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح **باب** فی الساعۃ التی ترجی فی یوم الجمعۃ باب در بیان ساعتی کہ امید داشتہ میشود در روز جمعہ بقبول شدن دعا وسوال از حق تعالی حدثنا عبد اللہ بن الصباح الہاشمی

البصری ثنا عبد اللہ بن عبد المجید الحنفی ثنا محمد بن ابی حمید ثنا موسی بن وردان عن انس بن مالک عن النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال التمسوا الساعۃ التی ترجی فی یوم الجمعۃ طلب کنید ساعتی را کہ امید داشتہ میشود اجابت دعا در وی در روز جمعہ بعد العصر الی غیبوبۃ الشمس بعد از نماز دیگر تا غائب شدن آفتاب یعنی غروب وی از ظاہر این حدیث مفہوم میشود کہ نماز دیگر در آخر روز ست نہ چنانکہ ائمہ دیگر میگویند بعد از بلوغ ظل مثل را کہ ربع نہار باقی ماند چہ در حدیث دیگر واقع شدہ است

کہ وی آخر ساعتی ست از روز جمعہ فافہم کما فی ترجمۃ المشکوۃ قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب من ہذا الوجہ وقد روی

ہذا الحدیث عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر ہذا الوجہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از آنحضرت از سوای این طریق بدیگر طرق مروی گشتہ است غرض مصنف ازین ذکر آن ست کہ انچہ مصنف اخراج آن کردہ است دران اسناد خلل ست لہذا گفت کہ این حدیث از دیگر طریق

نیز مروی گشتہ است وسبب ضعف وی ذکر میکند کہ گفت ومحمد بن ابی حمید یضعف

ضعفہ بعض اہل العلم من قبل حفظہ ومحمد بن ابی حمید کہ از موسی بن وردان راوی ست نسبت ضعف وی کردہ شدہ است تضعیف کردہ آنرا بعضی از اہل علم از جانب حفظ وی

شرح ابی الطیب

باب فی الساعۃ التی ترجی فی یوم الجمعۃ **قولہ** الساعۃ التی ترجی بصیغۃ المجہول وضمیرہا للموصول والتقدیر ترجی اجابۃ الدعاء فیہا ففیہ اسناد مجازی فی النسبۃ الی الظرف **قولہ** بعد العصر متعلق بالتمسوا ان ارید بالبعدیۃ البعدیۃ بالنظر الی دخول وقت العصر فاوقات الاجابۃ بالنظر الی الجمیع سواء وان ارید بہا بعد اداء العصر فاوقاتہا مختلفۃ بالنسبۃ الی المصلین فمن صلی دخل وقت الاجابۃ بالنسبۃ الیہ ومن لا فلا لکن الحدیث الآتی صریح فی ان الساعۃ بعد العصر لمن کان منتظر الصلوۃ للمغرب فلا نصیب منہ الا لمن ادی العصر وانتظر المغرب فی

عارضۃ الاحوذی

عن الاسود بن یزید عن عائشۃ نذکرہ وہو المعمول بہ وان لم تنتہ طریقۃ ولا یطأ الرجل زوجتہ فی یوم الاخری الا لوا ذنت لہ فجاز ان یجمع بین ازولجہ باذنہن وقد مدحت الامم خصوصا العرب قدیما بقلۃ الاکل قال شاعرہم یکفیہ حزۃ فلذ ان الم بہا من الشواء ویروی بشربۃ الغمر وذلک کثیر وذمت الامم خصوصا العرب بالنہامۃ والاکثار من الاکل وذلک کثیر حتی روی ان رجلا سافر عن امرأتہ ثم جاء فنحر للقدوم وہو طعام النقیعۃ جزورین وشواہما فاکلہما ہو جزورا واحدۃ وزوجتہ الاخری

شرح سراج احمد

کہ خوب نداشت ویقال لہ حماد بن ابی حمید وگفتہ میشود او را حماد بن ابی حمید نیز و یقال ھو ابو ابراھیم الانصاری وھو منکر الحدیث وگفتہ میشود کہ او ابو ابراہیم انصاری وا او منکر الحدیث ست و رای بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان الساعة التی ترجی بعد العصر الی ان تغرب الشمس و اعتقاد کردہ اند بعضی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان از ائمہ کہ بدرستیکہ آن ساعتی کہ امید واشتہ میشود اجابت دعا را در وی بعد از نماز عصر ست تا آنکہ غروب کند آفتاب وبہ یقول احمد واسحٰق وقال احمد اکثر الحدیث فی الساعة التی ترجی فیہا اجابة الدعوة انہا بعد صلوة العصر و ترجی بعد زوال الشمس و گفت امام احمد اکثر حدیث در ساعتی ست کہ امید داشتہ میشود در وی اجابت دعا را کہ آن ساعت پس از نماز عصر ست و امید داشتہ شود کہ آن پس از زوال آفتاب ست حدثنا زیاد بن ایوب البغدادی ثنا ابو عامر العقدی نا کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف المزنی عن ابیہ عبد اللہ بن عمرو بن عوف عن جدہ عمرو بن عوف المزنی انصاری حلیف بنی عامر بن لوی حاضر شد در بدر و ساکن شد در مدینہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فی الجمعة ساعة بدرستیکہ در روز جمعہ ساعتی ست لایسال اللہ العبد فیہا شیئا الا آتاہ اللہ ایاہ سوال نکند و نخواہد بندہ از حق تعالی چیزی را مگر کہ بدہد آنرا اللہ تعالی آن مسالہ وی را قالوا یا رسول اللہ ایة ساعة ھی گفتند صحابہ ای پیغمبر خدا کدام ساعت ست آن قال حین تقام الصلوة الی انصراف منہا فرمود در ہنگامی ست کہ اقامت نماز جمعہ کردہ شود تا زمان برگشتن از ان نماز بدانکہ اقوال در تعیین این ساعت بسیار اند طیبی شارح مشکوة جلوس بین الخطبتین گفتہ و اقوال قریب چہل میرسد راجح و قوی تر اقوال دو قول ست یکی میان نشستن خطیب و نزد تا گذاردن نماز دوم آخر ساعت از روز در فتح الباری شیخ ابن حجر گفتہ کہ ہر قولی کہ جز این دو قول است یا راجع بیکی از این دو است یا ضعیف الاسناد ست یا مستند با جتہاد کہ قائل ست بی سماع و توقیف و اکثر علما بر ترجیح قول آخر اند امام احمد گفت اکثر احادیث درین جانب اند ابن عبد اللہ گفت ثابت ترین احادیث درین باب حدیث عبد اللہ بن سلام ست و ترجیح کردہ اند آن را اکثر ائمہ و حدیث ابی موسی اگر چہ در صحیح مسلم مذکور ست ولیکن در اسناد وی سخن ست و این از جملہ آن ساعت ست کہ در بعضی احادیث مسلم واقع شدہ است و بصحت نرسیدہ است از حضرت فاطمہ زہرا سلام اللہ علیہا و علی سائر اہل بیت النبوة کہ وی میگماشت خادمہ جاریہ خود را تا انتظار کند و نگاہبانی نماید آخر ساعت را از روز و خبر کند تا ذکر کند و دعا کند در وی واللہ اعلم و بعضی گفتہ اند کہ این ساعت در زمان حضرت بود و پس از ان برداشتہ شد یعنی برطرف کردہ شد خاصیت وی نقل کردہ است ابن عبد البر این قول را از قومی و صحیح آنست کہ باقی ست ولیکن مبہم ست مثل لیلة القدر بدانکہ علما را در ساعت اجابت اختلاف بسیار ست

شرح ابی الطیب

المسجد او فی مسجد البیت فی حق النساء ولا نصیب منہا لغیرھم **قولہ** ان الساعة التی ترجی بعد العصر خبر ان الظرف **قولہ** حین تقام الصلوة الی انصراف منہا ای حین تقام صلوة الجمعة الی انصراف منہا الحدیث مسلم ھی ما بین ان یجلس الامام الی ان تقضی الصلوة ای یفرغ منہا ولا یخفی ان اقامة الصلوة مختلفة بحسب المساجد فتکون تلک الساعة علی ھذا التقدیر مختلفة بالنسبة الی اھل المساجد حسب اختلاف اقامة الصلوة فی مساجدھم

عارضة الاحوذی

فلما جاء لیواقعہا لم یستطع لعظم بطنیہما من کثرة الاکل قالت قلت کیف تصل الیّ و بینی و بینک جبلان وملحت قدیما بکثرة الجماع وذمت بقلتہ فقالت ولکن لا ینبغی للرجل ان یتکلفہ حتی ینہکہ انما ینبغی لہ ان یاخذ منہ مقدارا کسر الشہوة وحد القوة فاما ان یکون فی ذلک منکسر الشہوة ضعیف القوة ونرید ان یستکثر بہ فذلک مذموم نفعا ممنوع شرعا وھو بمنزلة النہیم فی الاطعمة الضعیف المعدة عن ھضمہا تکملة روی حماد بن سلمة عن عبد الرحمن ابن رافع عن عمتہ سلمی عن ابی رافع

عارضة الاحوذی

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان طاف على نسائه في يوم فجعل يغتسل عند هذه وعند هذه فقيل يا رسول الله لو جعلته غسلا واحدا فقال هذا ازكى واطيب واطهر ولو اعلم احدا قال به لانه لا يصح والله اعلم

باب

اذا اراد الرجل ان يعود الى الوطى فليتوضأ ابو المتوكل علي بن داود عن ابي سعيد الخدري وهو سعد بن مالك بن سنان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد احدكم ان يعود فليتوضأ حسن صحيح ولست اعلم احدا قال به الا ان ابا علي من اصحاب الشافعي قال في كتاب الايضاح به وقد رام بعضهم

اسماء الرجال: ابو لبابة الانصاری المدنی اسمه بشیر وقیل رفاعة بن عبد المنذر صحابی مشهور وکان احد النقباء

شرح سراج احمد

ترمذی وحاکم از ابن عباس از آنحضرت اخراج کرده اند که شب جمعه است وابوداود ونسائی وابن ماجه وابن حبان وحاکم از ابی هریره اخراج کرده اند که روز جمعه است وطبرانی اخراج کرده که نصف شب ثانی ست واحمد وابو یعلی نیز همانرا اخراج کرده اند وثلث شب اول نیز گفته واحمد اخراج کرده که ثلث شب آخر ست وابوداود وترمذی ونسائی وحاکم وطبرانی وبزار از عمرو بن عبد الله اخراج کرده که تمام شب واهل صحاح ستة اخراج کرده اند که وقت سحر ست ودیگر اقوال نیز در روی آمده از جهت اختصار ذکر کرده نمی شوند وفی الباب عن ابی موسی اخرجه مسلم وابوداود والنسائی بلفظ ما بین ان یجلس الامام الی ان تقضی الصلوة یعنی ساعة الاجابة وابی ذر وسلمان وعبد الله بن سلام اخرجه مالک وابوداود والنسائی وابی لبابة اخرجه احمد وسعد بن عبادة اخرجه احمد والبخاری فی تاریخه قال ابو عیسی حدیث عمرو بن عوف حدیث حسن غریب حدثنا اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن یزید بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة بهترین روزی که طلوع کرده وبتافت در روی آفتاب روز جمعه است فیه خلق آدم در روز جمعه پیدا کرده شد آدم وفیه ادخل الجنة ودر روز جمعه در آورده شد در بهشت وفیه اهبط منها ودرین روز فرود آورده شد آدم از بهشت وفیه ساعة لا یوافقها عبد مسلم یصلی فیسأل الله فیها شیئا الا اعطاه ایاه ودر روز جمعه ساعتی ست که موافق نیفتد او را یعنی در نیابد او را بندهٔ مسلمان در حالتی که نماز میگذارد وسوال میکند خدا را در آن ساعت نیکی را وچیزی را که حرام ونامرضی نباشد مگر اینکه میدهد خدای تعالی آن بنده را نیکی را یعنی دعا در آن ساعت البته مستجاب ست قال ابو هریرة فلقیت عبد الله بن سلام گفت ابو هریره پس ملاقات کردم عبد الله بن سلام را که از صحابه است ووی از علمای یهود بود فذکرت له هذا الحدیث پس ذکر کردم برای عبد الله بن سلام این حدیث را فقال انا اعلم بتلک الساعة پس گفت عبد الله بن سلام من دانا ترم بآن ساعت ومی دانم وقت آن را در روز فقلت اخبرنی بها پس گفتم عبد الله را حدیث کن مرا آن ساعت که کدام ست ولا تضنن بها علی وبخل مکن بذکر آن ساعت بر من قال هی بعد العصر الی ان تغرب الشمس گفت عبد الله

شرح ابی الطیب

قوله ولا تضنن قال العراقی یجوز فی ضبطه ستة اوجه احدها فتح الضاد وتشدید النونین وفتحهما والثانی کسر الضاد والباقی مثل الاول والثالث فتح الضاد وتشدید النون الاولی وفتحها وتخفیف الثانیة والرابع کسر الضاد والباقی مثل الذی قبله والخامس اسکان الضاد وفتح النون الاولی واسکان الثانیة والسادس کسر النون الاولی

قوت المغتذی

وفیه ساعة روی احمد عن ابی هریرة قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن الساعة التی فی الجمعة قال انی کنت اعلمتها ثم انسیتها کما انسیت لیلة القدر فیسأل الله فیها شیئا الا اعطاه زاد احمد ما لم یسأل اثما وقطیعة رحم ولا تضنن بها علی احد قال العراقی یجوز فی ضبطه ستة اوجه احدها فتح الضاد وتشدید النونین وفتحهما والثانی کسر الضاد والباقی مثل الاول والثالث فتح الضاد وتشدید النون الاولی وفتحها وتخفیف الثانیة والرابع کسر الضاد والباقی مثل الذی قبله والخامس اسکان الضاد وفتح النون الاولی واسکان الثانیة والسادس کسر النون الاولی والباقی مثل الذی قبله

شرح سراج احمد

ابن سلام آن ساعت پس از نماز عصر ست تا آن زمان کہ غروب کند آفتاب قلت فکیف تکون بعد العصر وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابوہریرہ گفتم مر عبد اللہ را پس چگونہ باشد آن ساعت پس از نماز عصر و حال آنکہ فرمود آنحضرت کہ لا یوافقہا عبد مسلم وھو یصلی و تلک الساعۃ لا یصلی فیہا و آن ساعت کہ پس از نماز عصر ست ساعتی ست کہ نماز گزاردہ نشود دروی پس آنچہ آنحضرت فرمودہ است کہ وھو یصلی چہ طور راست آید فقال عبد اللہ بن سلام الیس قد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا نگفتہ است پیغمبر خدا من جلس مجلسا ینتظر الصلوۃ فھو فی الصلوۃ ہر کہ بنشیند نشستنی در نشستگاہی کہ انتظار می برد نماز را پس آنکس در نماز ست قلت بلی قال فھو ذاک ابوہریرہ گوید پس گفتم آری آنحضرت فرمودہ است پس گفت عبد اللہ آن نشستن و انتظار بردن مردی در جای نماز در حکم نماز گزارندہ است وفی الحدیث قصۃ طویلۃ و درین حدیث قصہ است دراز چنانکہ مالک در موطا و ابوداود و نسائی اخراج کردہ اند قال ابو عیسی وھذا حدیث صحیح قال ومعنی قولہ اخبرنی بہا ولا تضنن بہا علی لا تبخل بہا علی است والضنین البخیل وضنین بضاد معجمہ و نون بمعنی بخیل ست والظنین المتہم وظنین بظای معجمہ بمعنی متہم ست اخرج الخطیب عن جابر لو دعی بہذا الدعاء علی شئی بین المشرق والمغرب فی ساعۃ من یوم الجمعۃ لاستجیب لصاحبہ لا الہ الا انت یا حنان یا منان یا بدیع السموات والارض یا ذا الجلال والاکرام اخرج ابن ماجۃ وابن خزیمۃ والحاکم والبیہقی عن ابی سعید انی کنت اعلمتہا یعنی الساعۃ التی فی الجمعۃ ثم انسیتہا کما انسیت لیلۃ القدر واخرج البیہقی فی شعب الایمان عن فاطمۃ الزہراء سیدۃ نساء العالمین ان فی الجمعۃ لساعۃ لا یوافقہا مسلم یسال اللہ تعالی فیہا خیرا الا اعطاہ ایاہ اذا تدلی نصف الشمس

شرح ابی الطیب

والباقی مثل الذی قبلہ کذا فی قوت المغتذی وحاصل جمیع الوجوہ انہ من باب التاکید بالنون الثقیلۃ او الخفیفۃ او من باب الفک علی التقدیرین فالباب یحتمل فتح العین فی المضارع وکسرہا فتصیر الوجوہ ستۃ **قولہ** قال ابو عیسی وھذا حدیث صحیح قال النووی الصحیح بل الصواب ما رواہ مسلم من حدیث ابی موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہا ما بین ان یجلس الامام الی ان تقضی الصلوۃ واعترض علیہ بعض المتاخرین من الشافعیۃ وقال ما خبر انہا من العصر الی المغرب بضعیف وخبر انہا من حین تقام الصلوۃ الی الانصراف ضعیف ایضا وان حسنہ الترمذی ورجح المحب الطبری القول بالانتقال ولصحۃ الخبر بکونہا اخر ساعۃ بعد العصر حکی اجماع الصحابۃ علیہ وذہب الیہ جماعۃ من بعدہم ونقل عن نصر الشافعی وفیہا اقوال اخر تبلغ الخمسین کما فی لیلۃ القدر لکن قال العسقلانی ما عدا القول بانہا ما بین جلوس الامام وسلامہ والقول بانہا اخر ساعۃ من یومہا اما ضعیف الاسناد او موقوف استند قائلہ الی اجتہاد دون توقیف **قولہ** لا تبخل بہا علی بیان لمعنی الضنۃ باعتبار المادۃ لا مرادہ بذلک بیان ما دخل علیہ من التوکید لانہ لا اخفاء فیہ فلا یرد ما قال بعضہم من ان ظاہر ہنا التفسیر ان لا تضنن من باب فک الادغام لا من باب التاکید باحدی النونین من الخفیفۃ او الثقیلۃ والموافق بذلک ان یقرا بسکون الضاد المعجمۃ وسکون النون الثانیۃ واما النون الاولی فیمکن کسرہ وفتحہ من غیر تشدید فی شئ من حروفہ ویدل علی ما ذہبنا الیہ ذکر الظنین المتہم

عارضۃ الاحوذی

انہ منسوخ اضربہ اذ کان الجنب لا یذکر اللہ ذہب الیہ الطحاوی ولیس بصحیح فان ذلک لم یکن ولا روی وقد روی عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یجامع ثم یعود ولا یتوضا ذکرہ الطحاوی قال حدثنا ابراہیم بن مرزوق حدثنا معاذ بن فضالۃ حدثنا یحیی بن ایوب عن ابی حنیفۃ وموسی بن عقبۃ عن ابی اسحق الہمدانی عن الاسود بن یزید فذکرہ وھو المعمول بہ ولم یثبت طریق ذکرناہ من طریق الحجۃ علیہ

باب

اذا وجد احدکم الخلاء واقیمت الصلوۃ فلیبدا بالخلاء عروۃ ابن الزبیر عن عبد اللہ ابن الارقم قال

الترجمۃ

[illegible]

شرح سراج احمد

للغروب اخرج الطبرانی عن میمونة بنت سعد فی الجمعة ساعة لا یدعو العبد فیها ربه الا استجاب له ذلک حین یقوم الامام واخرج مالک واحمد ومسلم والنسائی وغیرهم عن ابی هریرة ان فی الجمعة لساعة لا یوافقها عبد مسلم وهو قائم یصلی یسأل الله فیها خیرا الا اعطاه وهی ساعة خفیفة **باب** ماجاء فی الاغتسال فی یوم الجمعة باب است در بیان آنچه آمده است در غسل کردن در روز جمعه حدثنا احمد بن منیع ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه عبد الله بن عمر بن الخطاب انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول من اتی الجمعة فلیغتسل هر که بیاید برای نماز جمعه وقصد نماز دارد پس باید که غسل کند نزد بعضی علما این امر محمول بر اطلاق است که وجوب باشد وفی الباب عن ابی سعید اخرجه ابو داود والشیخان واحمد بلفظ الغسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم وان یستن وان یمس طیبا ان وجد واخرجه النسائی وابن حبان عنه ایضا بلفظ الغسل یوم الجمعة علی کل محتلم وعمر بن الخطاب اخرجه ابن منیع عن ابن عباس عن عمر وسنده حسن بلفظ قال امرنا بالغسل یوم الجمعة قلت انتم ایها المهاجرون الاولون ام الناس عامة قال لا ادری وجابر بن عبد الله اخرجه الطبرانی والبراء بن عازب اخرجه احمد والترمذی وعائشة اخرجه الشیخان وابی الدرداء قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وروی عن الزهری عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث ایضا یعنی این حدیث زهری را چنانکه از سالم رسیده است از عبد الله بن عبد الله بن عمر نیز رسیده است حدثنا بذلک قتیبة نا اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وقال محمد وگفت امام بخاری وحدیث الزهری عن سالم عن ابیه وحدیث عبد الله بن عبد الله عن ابیه کلا الحدیثین صحیح واین هر دو حدیث صحیح اند وقال بعض اصحاب الزهری عن الزهری قال حدثنی آل عبد الله بن عمر عن ابن عمر یعنی درین طریق سوم لفظ آل نیز آمده است قال ابو عیسی وقد روی عن ابن عمر عن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الغسل یوم الجمعة ایضا وتحقیق روایت کرده شده است از ابن عمر از عمر بن الخطاب از آنحضرت در غسل روز جمعه نیز مروی شده است وهو حدیث صحیح رواه یونس ومعمر عن الزهری عن سالم عن ابیه وآن حدیثی ست صحیح که روایت کرده آنرا یونس ومعمر از زهری از سالم از ابن عمر قال بینما عمر بن الخطاب یخطب یوم الجمعة گفت ابن عمر در اثنای آنکه امیر المؤمنین عمر خطبه میخواند در روز جمعه و یخطب بکسر طای مهمله است از باب ضرب یضرب اذ دخل رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فقال اية ساعة هذه ناگاه در آمد مردی از صحابه پس گفت امیر المؤمنین از روی انکار وتوبیخ کدام ساعت ست اینکه برای نماز آمدے یعنی آمدن برای نماز در اول وقت باید تاخیر نباید کرد واین مرد شاید که عثمان بن عفان ست که در بعضی

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الاغتسال یوم الجمعة **قوله** من اتی الجمعة فلیغتسل ای من اراد ان یاتی الجمعة فلیغتسل رواه مسلم بهذا اللفظ فالاولی محمولة علی الثانیة والجمهور علی ان الامر لیس للوجوب لما سیاتی من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل احب قال النووی الجمهور من السلف والخلف وفقهاء الامصار انه سنة ولیس بواجب **قوله** اذ دخل رجل هو عثمن بن عفان کما جاء مبینا فی مسلم قال ابو هریرة بینما عمر بن الخطاب یخطب الناس یوم الجمعة اذ دخل عثمن بن عفان فعرض به عمر ما بال رجال یتاخرون بعد النداء الحدیث **قوله** فقال اية ساعة هذه مرفوع علی انه خبر مقدم علی المبتدأ لاشتماله علی ما له صدر الکلام

عارضة الاحوذی

اقیمت الصلوة فاخذ بید رجل فقدمه وکان امام قومه وقال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا اقیمت الصلوة ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء صحیح حسن اسناده الحدیث صحیح قد خرجه القشیری من طریق عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا صلوة بحضرة الطعام ولا وهو یدافعه الاخبثان هذا هو عبد الله بن الارقم بن عبد یغوث بن وهب ابن عبد مناف ابن زهرة بن کلاب القرشی الزهری اسلم عام الفتح وکتب للنبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وخازن عمر

شرح سراج احمد

روایات تصریح نام وی ست فقال ماھو الا ان سمعت النداء وما زدت علی ان توضأت پس گفت آن مرد آینده نبود آن
مگر اینکه شنیدم اذان را و زیاده نکرده ام بر آنکه وضو کردم قال والوضوء ایضا گفت عمر بن الخطاب وضو ہم خوب نیست و وضو
بنصب ست ای توضأت الوضوء فقط قاله النووی و جائز داشته است قرطبی رفع را نیز بر آنکه مبتدا است و خبر او محذوف ست ای
والوضوء ایضا تقتصر علیه ثم ان الواو عاطفة وقال القرطبی عوض عن حرف الاستفهام کقراءة ابن کثیر قال فرعون وآمنتم به و
قد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالغسل و تحقیق دانستی و میدانی که بدرستیکه آنحضرت امر فرمود بغسل کردن در
روز جمعه یعنی اگر تو غسل کرده می آمدی برای نماز خوب می بود حدثنا بذلک محمد بن ابان نا عبد الرزاق عن معمر عن
الزهری ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن صالح عن اللیث عن یونس عن الزهری بهذا الحدیث
وروی مالک هذا الحدیث عن الزهری عن سالم قال بینما عمر یخطب یوم الجمعة فذکر الحدیث چنانکه مذکور شده است
قال ابو عیسی سالت محمدا عن هذا سوال کردم امام بخاری را از حال این حدیث فقال الصحیح حدیث الزهری عن
سالم عن ابیه پس گفت بخاری این حدیث زهری از سالم از ابن عمر صحیح ست قال محمد وقد روی عن مالک ایضا
عن الزهری عن سالم عن ابیه نحو هذا الحدیث یعنی امام مالک در موطا نیز از زهری از سالم از ابن عمر روایت کرده است

باب فی فضل الغسل یوم الجمعة باب ست در بیان فضیلت غسل در روز جمعه حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن
سفین و ابو جناب بجیم و نون مفتوحه مخففه یحیی بن ابی حیة عن عبد الله بن
عیسی عن یحیی بن الحارث عن ابی الاشعث الصنعانی عن اوس بن اوس
صحابی ثقفی ست نزول کرد شام را قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

قوله فقال ما هو الا ان الضمیر للشان **قوله** والوضوء ایضا بالنصب قال الحافظ ابن حجر کذا فی روایتنا وعلیه اقتصر
النووی فی شرح مسلم ای توضأت الوضوء ایضا او خصصت الوضوء دون الغسل وهو معطوف علی الانکار الاول
معنی ای ما اکتفیت بتاخیر الوقت و تفویت الفضیلة حتی ترکت الغسل و اقتصرت علی الوضوء او ای اجئت هذه
الساعة او اخرت المجیء واقتصرت علی الوضوء ایضا والمقصود تعداد ما حصل منه من التقصیر فی آداب هذا الیوم
وان ذلک لا ینبغی لمثله ولا یلزم منه الوجوب لان مثله یغلظ علیه بترک السنة ویجوز رفع الوضوء وهو الذی فی
الیونینیة علی انه مبتدأ خبره محذوف ای والوضوء تقتصر علیه ایضا وعن ابن السید الصواب آلوضوء بالمد علی لفظ
الاستفهام کقوله تعالی آلله اذن لکم وتعقبه البدر الدمامینی بان نقل کلام ابن السید بقصد توجیه ما فی البخاری به غلط فان کلام ابن السید فی
الموطأ ولیس فیه واو وانما هو فقال له عمر الوضوء ایضا واما فی حدیث البخاری فالواو داخلة علی همزة الوصل فلا یمکن الاتیان
بعدها بهمزة الاستفهام قال القسطلانی اقول فلا یصح المد فی روایة الترمذی ایضا للعلة المذکورة **باب** فی فضل الغسل یوم الجمعة

قوت المغتذی

والوضوء ایضا قال العراقی المشهور فی الروایة النصب باضمار فعل ای توضأت
الوضوء او تسویت الوضوء دون الغسل قاله الازهری وغیره

عارضة الاحوذی

وعثمن علی بیت
المال ثم استعفاه
فی اخریات الامر
فاعفاه وکان عند
رسول الله صلی الله
علیه وسلم امینا یامره
ان یجیب عنه فیکتب
ویطبع ولا یقرأه
علیه قال ابن القسم
عن مالک جاء
رسول الله صلی
الله علیه وسلم یوما
کتاب فقال من یجیب
عنی فاجاب عنه
عبد الله بن الارقم
واعجبه فانفذه
وکان عمر حاضرا
فلم یزل له ذلک
فی نفسه یقول
اصاب ما اراده
رسول الله صلی الله
علیه وسلم فلما تولی
عمر استعمله علی
بیت المال وقال
ابن وهب عن مالک
اجاز عثمن عبد الله
ابن الارقم بثلثین
الف درهم فابی ان

شرح سراج احمد

من اغتسل یوم الجمعۃ گفت اوس فرمود آنحضرت صلعم ہر کہ غسل کند در روز جمعہ برای نماز وی وغسل وغسل کنانید زن خود را بجماع کردن یعنی باعث بغسل زن گشت وغسل بتشدید سین مہملہ است برای مبالغہ وبکّر وابتکر وبکر بتشدید وبیاید بنماز یا در اول وقت وادراک کند اول خطبہ را یا تکرار ست برای تاکید وبعضی گفتہ اند بکر یعنی تصدق کند پیش از برآمدن بجمعہ وگفتہ اند بکر یعنی رفت در ساعت اولی وابتکر یعنی کرد فعل بتکبیر آن را از اشتغال بصلوۃ وذکر وبعضی گفتہ اند بکر یعنی دیگری حامل وباعث شد بر بامداد بیرون آمدن ودنا ونزدیک شد از امام بی تخطی رقاب واستمع وشنید خطبہ را وانصت وخاموش شد ولغو وبیہودہ نگفت کان لہ بکل خطوۃ یخطوھا اجر سنۃ باشد اورا بہر گامی کہ نہاد آن گام را مقابل ہر گام باشد مزد وعبادت یک سال صیامھا وقیامھا روزۂ آن سال وقیام شبہای آن سال یعنی اینچنین محل کہ صیام دہر وقیام لیل ست وآن خاصیت مخصوص نماز جمعہ است باین شرائط کہ مذکور شد

شرح ابی الطیب

قولہ من اغتسل یوم الجمعۃ وغسّل قال زین العرب غسّل بالتشدید قال کثیر انہ المجامعۃ قبل الخروج الی الصلوۃ لانہ یجمع غض الطرف فی الطریق یقال غسل الرجل امرأتہ بالتشدید والتخفیف اذا جامعھا وقیل بالتشدید معناہ اغتسل بعد الجماع ای اغتسل الجمعۃ واغتسل بعد الجماع فکررہ لھذا المعنی وقیل غسل اراد غسل غیرہ و اغتسل ھو لانہ اذا جامعھا احوجھا الی الغسل وقیل اراد بغسل غسل اعضائہ للوضوء ثم اغتسل للجمعۃ وقیل ھما بمعنی والتکرار للتاکید وقیل التشدید فیہ المبالغۃ دون التعدیۃ کما فی قطّع وکسّر لان العرب لھم لمم وشعور فی غسلھا کلفۃ فافرد ذکر غسل واراد بہ غسل الراس لذلک والیہ ذھب مکحول فمعناہ غسل راسہ واغتسل ای جمیع بدنہ قولہ وبکّر وابتکر ای اتی الصلوۃ اول وقتھا وکل من اسرع فی شیء فقد بکر الیہ وابتکر ای ادرک اول الخطبۃ واول کل شیء باکورتہ وابتکر اذا اکل باکورۃ الفاکھۃ وقیل ھما بمعنی وکرر للتاکید وقال ابن الانباری بکر تصدق قبل خروجہ یتاول علی ما روی فی الحدیث باکروا بالصدقۃ فان البلاء لا یتخطاھا وتابعہ الخطابی قولہ دنا ای قرب من الامام کما فی روایۃ ابی داود قولہ واستمع ای الخطبۃ قولہ وانصت ای سکت ظاھرہ انہ سکت ولو کان بعید البحیث لم یستمع لکن جوز بعض علمائنا انہ یقرأ القرآن حینئذ سرا ویؤید الاول ما رواہ الشیخان اذا قلت لصاحبک یوم الجمعۃ انصت والامام یخطب فقد لغوت ای تکلمت بما لا یعنیک وقیل خبت وخسرت وقیل ملت وعدلت عن الصواب قولہ بکل خطوۃ یخطوھا ای بخطاھا وایابا او ذھابا فقط ویحتمل یخطوھا فی ذلک الیوم لکنہ بعید قولہ صیامھا وقیامھا بدل من سنۃ والظاھر ان المراد انہ یحصل الاجر من استوعب السنۃ بالصیام والقیام لو کان ولا یتوقف ذلک علی ان یتحقق الاستیعاب من احد والظاھر ان المراد فی ھذا وامثالہ ثبوت اصل اجر الاعمال لا مع المضاعفات المعلومۃ بالنصوص فانھا لمن یاتی بتلک الحسنۃ قال تعالی من جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالھا ای الحسنۃ

قوت المغتذی

من اغتسل یوم الجمعۃ وغسل روی بالتخفیف والتشدید وبکر بالتشدید علی المشھور فی الروایۃ وابتکر قال العراقی ھو تاکید محض والمعنی اتی الصلوۃ لاول وقتھا ودنا زاد ابوداود وغیرہ من الامام

عارضۃ الاحوذی

یقبلھا وقال سفین کانت ثلث مائۃ درھم فابی ان یقبلھا وقال انما عملت للہ عز وجل فالعلۃ التی لاجلھا یسقط حدیث عبد اللہ ابن الارقم من الصحیح وثبت فیہ حدیث عائشۃ فقال ابو عیسی انہ اختلف علی عروۃ فروی عنہ عن عبد اللہ ابن الارقم وروی عنہ عن رجل عن عبد اللہ بن الارقم کما فسرہ ابو عیسی فصار مقطوعا وخرج علی شرط الصحۃ فقھہ اتفقت الامۃ علی ان المصلی ینبغی ان یدخل فی الصلوۃ حاضر القلب خاشع الجسد ولا یتم لہ حضور القلب الا بھذہ

شرح سراج احمد

و درآمدن مسجد برای نماز پنجگانہ نیز دران ہنگام رفع درجت و کتابت حسنہ می باشد اما در جمعہ در ہر گام ثواب یک سال قیام لیل و صیام نہارست قال محمود فی ہذا الحدیث گفت محمود بن غیلان درین حدیث قال وکیع اغتسل ہو و غسل امرأتہ گفت وکیع اغتسل لازم ست و غسل متعدی ست اغتسل غسل کرد بنفس خود و غسل غسل کنانید زن خود را بجماع کردن با وی چہ باعث بر غسل زن گشت ویروی عن ابن المبارک انہ قال فی ہذا الحدیث و روایت کردہ شد از ابن المبارک کہ او گفت در تفسیر این حدیث من غسل و اغتسل یعنی غسل راسہ و اغتسل یعنی مراد بغسل شستن سر ست بخطمی و جز آن زیرا کہ عرب را موی سر بسیار باشد کہ در شستن او کلفتی ست و باغتسال شستن تمام بدن مرادست و فی الباب عن ابی بکر و عمران بن حصین و سلمان و ابی ذر اخرجہ احمد و ابن ماجۃ و الحاکم و ابی سعید الخدری اخرجہ النسائی و ابن حبان و ابن عمر اخرجہ البیہقی و ابن حبان بلفظ من اتی الجمعۃ من الرجال و النساء فلیغتسل و من لم یاتہا فلیس علیہ غسل من الرجال و النساء و اخرجہ الدیلمی عنہ بلفظ من اغتسل یوم الجمعۃ اخرجہ اللہ من ذنوبہ ثم قیل استانف العمل و اخرجہ ابن حبان عنہ ایضا بلفظ الغسل یوم الجمعۃ علی کل حالم من الرجال و علی کل بالغ من النساء و اخرجہ ابن عساکر عنہ ایضا بلفظ اذا جاء احدکم الجمعۃ فلیغتسل و لیستنظف و ابی ایوب الانصاری قال ابو عیسیٰ حدیث اوس بن اوس حدیث حسن و ابو الاشعث الصنعانی اسمہ شراحیل ابن آدہ بشین معجمہ و راء و الف و حای مہملہ و سکون تحتیہ و لام و آدہ بمد و تخفیف دال مہملہ گفت ابن الصلاح بعضی بتشدید دال نیز گفتہ اند در تقریب ست ابن شراحیل بن کلیب ثقہ از ثانیہ بود حاضر شد فتح دمشق را در اسماء الرجال مشکوۃ است شامی تابعی مشہورست روایت دارد از عبادۃ بن الصامت و ثوبان **باب فی الوضوء یوم الجمعۃ** باب ست در بیان وضو کردن تنہا در روز جمعہ بی غسل حدثنا ابو موسیٰ محمد بن المثنی نا سعید بن سفین الجحدری نا شعبۃ عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ یوم الجمعۃ فبہا و نعمت ہر کہ وضو کند در روز جمعہ پس خوب ست و بہتر و من اغتسل فالغسل افضل و ہر کہ غسل کرد پس غسل کردن افضل ست و ثواب بسیار دارد و فی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ ابن ابی شیبۃ بلفظ اغتسلوا یوم الجمعۃ و لو کان بدینار و اخرجہ ابن عساکر فی تاریخہ عنہ ایضا بلفظ من اغتسل یوم الجمعۃ بنیۃ و حسبۃ

شرح ابی الطیب

قولہ یعنی غسل راسہ فعلی ہذا ذکرہ للتاکید **قولہ** اسمہ شرحبیل بن آدہ بالمد و تخفیف الدال ابو الاشعث الصنعانی و یقال آدہ جد ابیہ ثقۃ من الثانیۃ شہد فتح دمشق قالہ فی التقریب **باب فی الوضوء یوم الجمعۃ** **قولہ** فبہا و نعمت ای فاخذ بالخصلۃ الحسنۃ التی وجبت تلک الخصلۃ و نعمت تلک الخصلۃ ای الطہارۃ للصلوۃ او وای اتی بالخصلۃ و نعمت تلک الخصلۃ لکونہا واجبۃ

قوت المغتذی

عن الحسن عن سمرۃ بن جندب ذکر النسائی ان الحسن لم یسمع من سمرۃ الا حدیث العقیقۃ قال العراقی و قد صح سماعہ منہ لغیر حدیث العقیقۃ و لکن ہذا الحدیث لم یثبت سماعہ منہ لانہ رواہ عنہ بالعنعنۃ فی سائر الطرق و لا یحتج بہ لکونہ یدلس من توضأ یوم الجمعۃ فبہا و نعمت قال العراقی فبطہارۃ الوضوء حصل الواجب فی التطہیر للجمعۃ و التاء فی نعمت للتانیث قال ابو حاتم معناہ و نعمت الخصلۃ ہی ای الطہارۃ للصلوۃ

عارضۃ الاحوذی

العوائق و قطع العلائق و تکلف الفکر و الذکر و مع حضور الحدث و الجوع لا یتفق للمصلی ان یکون فی قلق الا ان یکون یسیرا من شغل الجوع و قلق الحدث فانہ لا یضرہ فان کان کثیرا فصلی بہ اعاد الصلوۃ ابدا و اختلف العلماء فی تعلیلہ فمنہم من عللہ بالشغل المؤدی الی شرود القلب و اسقاط الخشوع و قال احمد بن حنبل العلۃ فیہ انتقال الحدث و عندہ ان انتقال الحدث یوجب الوضوء و انتقال المنی یوجب الغسل ان لم یظہر و نعلق احمد بان الشہوۃ حصلت بانتقال المنی و ان لم یظہر فکان کالتقاء الختانین و بان انتقال الحدث

یاتی در صفحۂ آیندہ

شرح سراج احمد

تنظيفاً للجمعة من غير جنابة كتب له بكل شعرة يبلها من راسه ولحيته وسائر جسده حسنة وانس بن مالك رواه الضحاك بن حمزة عن حجاج عن ابراهيم بن مهاجر عن الحسن عن انس واخرجه عنه ايضا ابن ماجة والطحاوي باسنادين ضعيفين واخرج الطبراني في الاوسط من وجه ثالث عنه ايضا نحوه واسناده ضعيف ايضا واخرجه عنه ايضا ابن عدي من طريق ابان مرفوعا قال من جاء منكم الجمعة فليغتسل قال فلما جاء الشتاء شكوا البرد فقال من اغتسل فبها ونعمت ومن لم يغتسل فلا حرج وابان واه وعائشة اخرجه الشيخان كان الناس ينتابون الجمعة من العوالي فيأتون في الغبار فتخرج منهم الرائحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو انكم اغتسلتم واستدل على نسخ الحكم لان العلة زالت فتزول الحكم معها كما في تخريج الهداية قال ابو عيسى حديث سمرة حديث حسن قد روى بعض اصحاب قتادة هذا الحديث عن قتادة عن الحسن عن سمرة ورواه بعضهم عن قتادة عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل اي هو مرسل والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم اختاروا الغسل يوم الجمعة وروا ان يجزئ الوضوء من الغسل يوم الجمعة اختيار کرده اند اہل علم از صحابه وغیر ایشان غسل را در روز جمعه واعتقاد کرده اند که کفایت میکند وضو نیز از غسل کردن در روز جمعه قال الشافعي ومما يدل على ان امر النبي صلى الله عليه وسلم بالغسل يوم الجمعة انه على الاختيار لا على الوجوب گفت امام شافعی و بعضے از چیزی که دلالت میکند بر آنکه بدرستیکه امر کردن آنحضرت بغسل در روز جمعه بر خیار ست نه بر وجوب که وجوب از وی بر نمی آید حديث عمر حيث قال لعثمن والوضوء ايضا حديث عمر بن الخطاب ست از حیثیتی که گفت مر عثمن را که الوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالغسل يوم الجمعة وتحقيق دانستی تو که بدرستیکه آنحضرت امر فرمود بغسل کردن در روز جمعه فلو علما ان امره على الوجوب لا على الاختيار لم يترك عمر عثمن اگر میدانستند عمر وعثمان که امر آنحضرت وجوبی ست مباح نمیگذاشت عمر ابن الخطاب عثمان را حتى يرده تا آنکه رد میکرد عثمان را وباز میفرستاد او را برای غسل ویقول له ارجع واغتسل ومیگفت عمر عثمان را باز رو بخانه وغسل کرده بیا برای نماز ولما خفي على عثمن ذلك مع علمه وپوشیده نمی شد بر عثمان وجوب غسل جمعه باوجود علم وی ولكن دل في هذا الحديث ان غسل يوم الجمعة فيه فضل من غير وجوب يجب على المرء كذالك ولیکن دلالت ست درین حدیث که در غسل در روز جمعه فضیلتی ست نه وجوبی که واجب شود غسل بر آدمی بر سبیل اختیار حدثنا هناد نا ابو معوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء کسیکه وضو کند پس نیک کند وضو را ثم اتى الجمعة فدنا واستمع وانصت پستر بیاید جمعه را پس نزدیک امام شد وشنود وخاموش نشست غفر له ما بينه وبين الجمعة آمرزیده شود برای وی

شرح ابی الطيب

قوله وراوا اي يجزي اي يكفي في حصول اصل الواجب وان كانت السنة لا تحصل بالوضوء **قوله** كذلك خبر مبتدأ محذوف اي الامر كذلك اي لا يجب الغسل يوم الجمعة بل هو افضل ويحتمل ان يكون متعلقا بما بعده اي كذلك حدثنا هناد الى آخر السند **قوله** غفر له ما بينه وبين الجمعة اي ذنوب ما بينه او قدر ذنوب ما بينه وبين الجمعة الاخرى كما في مسلم بزيادة لفظ الاخرى ثم يحتمل ان يكون المراد من الجمعة الاخرى الماضية او المستقبلة وقال الكرماني كلاهما محتمل وقال العسقلاني المراد بالاخرى التي مضت كما في صحيح ابن خزيمة ولفظه غفر له ما بينه وبين الجمعة التي قبلها قال ميرك اقول وكما في

عارضة الاحوذي

سبب لخروجه فلا يكون اقل من مس الذكر وهذا لا يصح فان الاحداث تثبت بالاخبار كما نقلناه وكذلك الغسل يثبت باسبابه المعينة بالاخبار وما ذكره ليس معللا ولا ما راى انه مثله في معناه تفريع اذا كان صائما فحضرت الصلوة والعشاء فان كان محتاجا بدأ بالعشاء لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء والصلوة فابدؤا بالعشاء معناه مع الحاجة او الصيام وكذلك رواه الدارقطني مفسرا واحد كم صائم فان لم يكن محتاجا بدأ بالصلوة تفريع ياتي هذا

بقیہ صفحہ ۴۶۹

شرح سراج احمد

انچہ گذشت میان او و میان جمعہ دیگر و زیادۃ ثلثۃ ایام و زیادہ سہ روز بروی و من مس الحصی فقد لغا و کسیکہ مساس کند و بسایہ سنگریزہ را پس تحقیق لغو کرد و لغو سخن لا یعنی کردن و کلام باطل در وقت خطبہ ممنوع ست و مس حصی را در حکم لغو داشت چنانکہ شاغل شدن آن از استماع خطبہ چنانکہ کلام شاغل ست ازان و مراد بمس حصی بازی کردن ست بدان بعبث و یا برابر و ہموار گردانیدن آنہاست بر زمین بی ضرورت تا سجدہ کند بر آن و بعضی گفتہ اند مراد گردانیدن سنگریزہا و شمار کردن تسبیح ست بدان و این انسب ست بنہی از تکلم نزد خطبہ قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح بدانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ و شافعی و مشہور از مالک و در روایتی از امام احمد و جمہور ندب غسل جمعہ است و استدلال کردہ اند بحدیث ترمذی کہ من توضأ یوم الجمعۃ فبھا و نعمت و من اغتسل فالغسل افضل و حکی ابن المنذر عن اسحق ان قصۃ عثمان یدل علی وجوب الغسل لا علی عدمہ من جھۃ ترک عمر الخطبۃ و اشتغالہ بمعاتبۃ عثمان علی رؤس الناس و انما لم یرجع عثمان الی الغسل لضیق الوقت او لکونہ کان قد اغتسل فی اول النھار و انما لم یقصد غسلہ بذھابہ الی الجمعۃ کما ھو الافضل ففی مسلم عن حمران ان عثمان لم یکن یمضی علیہ یوم حتی یفیض علیہ الماء و تعقب علیہ بانہ انکر علیہ ترک التبکیر الذی ھو السنۃ فالغسل مثلہ کذا فی الفتح لابن الھمام و اما ما ورد فی الاحادیث الصحاح بلفظ غسل یوم الجمعۃ واجب علی کل محتلم فمعناہ ای متاکد علی کل بالغ تاکد الاستحباب کما یقال اکرامک علی واجب و مافی صحیح ابن حبان عن صفوان بلفظ انہ واجب کغسل الجنابۃ فالمراد بہ التشبیہ فی الکیفیۃ لا الحکم قال ابن عبد البر لیس المراد انہ واجب فرضا بل مؤول ای واجب فی السنۃ او المروۃ او فی الاخلاق الحمیدۃ و استدل العلماء بمفھوم الاحادیث علی ان الغسل لا یشرع لمن لم یحضر الجمعۃ و قد یصرح بہ حدیث عثمان بن واقد بلفظ من اتی الجمعۃ من الرجال و النساء فلیغتسل و من لم یاتھا فلیس علیہ غسل کما ذکرتہ آنفا بروایۃ فی الباب السابق و البیہقی و ابن حبان و اخرجہ ابو عوانۃ و ابن خزیمۃ عن ابن عمر لکنہ قال البزار اخشی ان یکون

شرح ابی الطیب

سنن ابی داود من حدیث ابی سعید و ابی ھریرۃ و لفظہ کانت کفارۃ لما بینھا و بین الجمعۃ التی قبلھا الخ و ما فی حدیث ابن عمر عند ابی داود بلفظ فھی کفارۃ الی الجمعۃ التی قبلھا و زیادۃ ثلثۃ ایام یؤید ما قالہ الکرمانی تامل انتھی و قال القسطلانی المغفرۃ تکون للمستقبل کما للماضی قال اللہ تعالی لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک و ما تاخر لکن فی روایۃ اللیث عن ابن عجلان عند ابن خزیمۃ ما بینہ و بین الجمعۃ التی قبلھا و زاد فی روایۃ ابی ھریرۃ عند ابن حبان و زیادۃ ثلثۃ ایام من التی بعدھا و المراد غفران الصغائر انتھی قولہ و زیادۃ ثلثۃ ایام مرفوع علی انہ معطوف علی ما فی قولہ ما بینہ عطفا بالواو بمعنی مع کما فی قولھم کل رجل و ضیعتہ و قال النووی بنصب زیادۃ علی الظرف انتھی و اقول الظاھر ان النصب علی انہ مفعول معہ و یجوز الجر علی انہ معطوف علی الجمعۃ قال النووی قال العلماء معنی المغفرۃ لہ ما بین الجمعتین و ثلثۃ ایام ان الحسنۃ بعشر امثالھا فصار یوم الجمعۃ الذی فعل فیہ ھذہ الافعال الجمیلۃ فی معنی الحسنۃ التی تجعل بعشر امثالھا قال بعض اصحابنا و المراد بما بین الجمعتین من صلوۃ الجمعۃ و خطبتھا الی مثل ذلک الوقت من الجمعۃ الثانیۃ حتی تکون سبعۃ ایام بلا زیادۃ و لا نقصان و یضم الیھا ثلثۃ فتصیر عشرۃ قولہ و من مس الحصی فقد لغا اللغو ھنا الباطل المذموم المردود قالہ النووی و فی النھایۃ لغی یلغی و لغی یلغی لغا یلغو اذا تکلم بما لا یعنی و ھو اللغو قول لا یحصل

عارضة الاحوذی

فی صلوۃ الجماعۃ فاما ان کان وحدہ بدأ بالاکلہ علی کل حال لاتساع الوقت الا ان یرغب فی الفضل فیبدأ بالصلوۃ الا ان یکون محتاجا ایضا فیبدأ بالاکل

باب ماجاء فی الوضوء من الموطئ

قالت ام ولد لابراھیم ابن عبد الرحمن ابن عوف لام سلمۃ انی امرأۃ اطیل ذیلی و امشی فی المکان القذر فقالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطھرہ ما بعدہ

اسنادہ ھذا الحدیث مما رواہ مالک فصح و ان کان غیرہ لم یروہ صحیحا و ذلک مذھب یستقصی فی اصول الفقہ و قد روی ابو داود عن امرأۃ

الترجمة

۷۱

[illegible]

عارضة الاحوذي

من بني عبد الاشهل قالت قلت يا رسول الله ان لنا الى المسجد طريقا منتنة فكيف نفعل اذا مطرنا قال اليس بعدها طريق هي اطيب، منها قالت قلت بلى قال فهذه بهذه ومن هذا الباب الذي ترجم عليه ابو عيسى ما روى ابو داود ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وطئ احدكم بنعله الاذى فان التراب له طهور وهذا الباب لا يصح منه بتة حديث الاحديث ام سلمة المتقدم غريبة الموطئ مفعل بكسر العين من وطئ وهو اسم للموضع فيكون معناه الوضوء من الموضع القذر والتقدير الوضوء من وطئ الموضع القذر

شرح سراج احمد

ابن واقد وهم فيه وهو الاصح عند الشافعية وبه قال الجمهور خلافا لاكثر الحنفية وفي شرح المنية للعلامة الحلبي من ائمة الحنفية ان من لا جمعة عليه لا يندب له الغسل عند الحسن بن زياد لا عند ابي يوسف وقال الاثرم سمعت احمد سئل عمن اغتسل ثم احدث هل يكفيه الوضوء قال نعم ولم اسمع فيه اعلى من حديث ابن ابزى ولا يذهب عليك ان عبارة الامام مالك هذا صريحة في ان مدار اجزاء الاغتسال وعدمه عنده على نية غسل الجمعة لا على كونه متصلا بالذهاب وعدم اتصاله وظهر منه ان مالكا موافق الجمهور في ان الغسل يجزئ من بعد الفجر والمشهور عنه كما نقله الحافظ ابن حجر عن الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد انه يشترط ان يكون الغسل متصلا بالذهاب ووافقه الاوزاعي والليث وقال الجمهور يجزئ من بعد الفجر واخرج في موطأه انا الثوري ثنا منصور عن مجاهد انه قال من اغتسل بعد طلوع الفجر اجزاه انتهى ومع ذلك فالغسل عندهم انما هي للصلوة دون اليوم بدليل تقييد الغسل في الحديث بالمجيء فلو اغتسل بعد الصلوة لم يكن للجمعة وحكى ابن عبد البر الاجماع على ذلك ولا ينافي طريان الحدث بعد الغسل لكون الغسل لاجل الصلوة لحصول زوال الرائحة الكريهة وكون الغسل للصلوة وهو الصحيح من مذهب ائمتنا الحنفية كما في شرح الوقاية وهو قول ابي يوسف وقال الحسن بن زياد انه لليوم وفي جمعة قاضي خان انه لو اغتسل بعد صلوة الجمعة لم يعتبر الاجماع

باب ماجاء في التبكير الى الجمعة بابست دربيان انچه آمده است در ذكر اول وقت آمدن و نخستين وقت رفتن بسوى نماز جمعه حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ثنا معن ثنا مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة كسيكه غسل كند روز جمعه غسل كامل مستجمع جميع اركان و شرائط و سنن و آداب چنانكه براى جنابت غسل ميكنند و بعضى گفته اند كه اين اشارت ست باستحباب جماع درين روز از براى تخليه باطن و تسكين نفس از خواطر رديه و سد باب نظر حرام و مويد اين قول ست روايت غسل به تشديد كه بالا در حديث مذكور شده است ثم راح فكانما قرب بدنة پستر رفت بسوى نماز پس گويا كه او فرستاد براى ذبح كردن شتر را براى قربت حق تعالى و بدنه نزد جماعه از علما نام شتر ست و نزد جمهور اهل لغت و بعضى از فقهاى

شرح ابي الطيب

اللغوي القول بل يعمه والفعل **باب ماجاء في التبكير الى الجمعة** **قوله** غسل الجنابة منصوب على المصدر اي كغسل الجنابة في الصفات هو المشهور في تفسيره خلافا لمن قال يستحب له مواقعة زوجته ويغتسل منها فيكون معنى قوله غسل الجنابة اي يغتسل غسل الجنابة حقيقة وهو باطل قاله النووي **قوله** ثم راح فكانما قرب بدنة اي راح اول النهار والمراد به اي راح في الساعة الاولى كما في رواية الموطأ فانه زاد في الساعة الاولى ويدل على هذا المعنى قرينة المقابلة وهي تعين المراد وقال القاضي حسين وامام الحرمين الشافعيان ان المراد بالساعات لحظات لطيفة بعد زوال الشمس لانه حقيقة الرواح لان حقيقته من الزوال الى آخر النهار والغداء من اوله الى الزوال قال الله تعالى غدوها شهر ورواحها شهر قال النووي ومذهب الشافعي وابن حبيب المالكي وجماهير العلماء استحباب التبكير اليها اول النهار والساعات عندهم من اول

قوت المغتذي

من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة هو للتشبيه اي غسلا كغسل الجنابة كقوله تعالى وهي تمر مر السحاب هذا هو المشهور في تاويله ويحتمل ان يكون المراد انه اغتسل من الجنابة اي من اتيان اهله

شرح سراج احمد

حنفیہ شامل ست شتر و گاو را و این قول علمای مخالف ست مر این حدیث را کہ بقرہ مقابل بدنہ ذکر کردہ ہست جوہری گفتہ کہ بدنہ
نام ناقہ یا بقرہ است کہ ذبح کردہ میشود بمکہ و بدنہ بجہت آن میگویند کہ فربہ می سازد و تن دار میشود و من راح فی الساعة الثانية
فكانما قرب بقرة و ہر کہ برود بمسجد در ساعت دوم پس گویا کہ او قربانی کرد گاوی را و من راح فی الساعة الثالثة فكانما
قرب كبشا اقرن و کبش در فارسی قچقار خوانند یعنی شاة را و ذکر کبش بجہت آنست کہ وی افضل ست از اقسام شاة
و من راح فی الساعة الرابعة فكانما قرب دجاجة بفتح دال مہملہ و کسر آن و بعضی بضم آن نیز گفتہ اند و فتح افصح ست
و من راح فی الساعة الخامسة فكانما قرب بيضة یعنی تخم مرغ را کہ قلیل المال ست فاذا خرج الامام
پس چون بیرون می آید امام برای خطبہ حضرت الملئكة يستمعون الذكر حاضر می آیند فرشتگان در حالیکہ می شنوند خطبہ را

شرح ابی الطیب

النهار والرواح يكون اول النهار وآخره قال الازهری لغة العرب ان الرواح الذهاب سواء كان اول النهار او آخره
او فی الليل وهذا هو الصواب الذی يقتضيه الحديث والمعنى لان النبی صلی الله عليه وسلم اخبر ان الملائكة تكتب من
جاء فی الساعة الاولى هو كالمهدی بدنة ثم من جاء فی الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة وفی رواية النسائی
فاذا خرج الامام طووا الصحف فعلم انه اذا جاء بعد الزوال فلا فضيلة فلا يصح حمل الرواح على ما بعد الزوال ولان
ذكر الساعات انما كان للبحث على التبكير اليها والترغيب فی فضيلة السبق وتحصيل الصف الاول وانتظارها والاشتغال
بالتنفل والذكر ولا يحصل هذا بعد الزوال ولا فضيلة لمن اتى بعد الزوال لان النداء يكون حينئذ ويحرم التخلف
بعد النداء واختلف العلماء هل تعتبر الساعات من طلوع الفجر ام من طلوع الشمس والاصح عندهم من طلوع الفجر ثم ان
من جاء فی اول ساعة من هذه الساعات ومن جاء فی آخرها مشتركان فی تحصيل اصل البدنة والبقرة او الكبش
ولكن بدنة الاول اكمل من بدنة من جاء فی آخر الساعة وبدنة المتوسط متوسطة **قوله** فكانما قرب بدنة ای تصدق
بها لان معنى قرب بالتشديد تصدق بما يتقرب به الى الله تعالى قال تعالى اذ قربا قربانا ای تصدقا بما يتقرب به الى الله تعالى
وقيل الاهداء بها الى الكعبة كما فی رواية البخاری ومثل المهجر كمثل الذی يهدی بدنة من الاهداء ورد بان اهداء الدجاجة
والبيضة غير معهود فالوجه حمل رواية البخاری على التصدق ايضا كذا قيل اقول الاوجه الرد لان الكلام وقع على التشبيه
يعنی لو كان اهداء الدجاجة والبيضة ثابتا واهدى احد حصل له ثواب ذلك فهذا ايضا يعطى له مقدار ثواب ذلك والمقصود
منه انه يعطى له من حسنات الحرم والغرض الحث لان حسنات الحرم اعظم واجاب القسطلانی انه من باب المشاكلة ای تسمية
الشیء باسم قرينه والمراد بالبدنة وغيرها اعم من الذكر والانثى التاء للوحدة لا للتانيث **قوله** كبشا هو الذكر ووصفه
باقرن لانه اكمل واحسن صورة ولان قرنه ينتفع به وفی رواية النسائی ثم كالمهدی شاة **قوله** دجاجة بتثليث الدال
والفتح هو الفصيح حيوان معروف **قوله** حضرت الملائكة الخ بفتح الضاد وكسرها لغتان مشهورتان والفتح افصح واشهر
به جاء القرآن قال تعالى واذا حضر القسمة والمراد به انهم يطوون الصحف التی كانوا يكتبون فيها ثواب
الحاضرين صلوة الجمعة فلا يكتب بعد ذلك ثواب مخصوص بحضور الجمعة من هذه الانواع
والمراد من الملائكة الذين وظيفتهم كتابة حاضری الجمعة وما يشتمل عليه من ذكر وغيره وهم غير الحفظة

عارضة الاحوذی

ويكون بفتحها والمعنى واحد وفيه كلام كثير ويجوز الوضوء من الموطوء معنى مفتوح فيكون المراد به النجاسة لا الموضع القذر بالتقدير المتقدم ويجوز الوضوء من الموطا مفعل أى اوطأ كذ قدمه فقهه قوله صلى الله عليه وسلم يطهره ما بعده قال مالك اراه فی القشب اليابس معناه عنده ان تعلق به فی موضع نجس يابس ازاله موضع آخر كعادة ما يعلق بالاذيال وقيل ان ذلك فی الرطب لان الذيل للمرأة كالخف للرجل وهكذا اطلق علماؤنا القول من غير ان يتفطنوا لنكتته وهی ان قول النبی صلى الله

عارضة الاحوذی

عليه وسلم يطهره مابعده جعله ملك صريحا اى انه لاتكون طهارة الا بازالة ولايتصور ذلك الا فى القشب اليابس وجعل غيره كناية والمراد ان الطرق لابد فيها من الطاهر والقذر فان اصاب طريقا قذرة فسيصيب طاهرة ولابد من هذا وهذا هو المراد من غير شك بدليل حديث الاشهلية قهذه بهذه اذا ثبت هذا فحصرنا فى ذلك مسائل الاولى اذا وطئ بخفيه على ارواث الدواب فاختلف فيه قول ملك فتارة قال يغسل على اصل النجاسة وتارة قال بذلك

شرح سراج احمد

وازنوشتن بازمى مانند وفى الباب عن عبدالله بن عمرو اخرجه البيهقى وسمرة بن جندب اخرجه احمد وابوداود والبيهقى والحاكم قال ابوعيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح **باب** ماجاء فى ترك الجمعة من غير عذر بابيست دربيانكه وارد ست درحق ترك كردن نماز جمعه بلا عذر شرعى حدثنا على بن خشرم ثنا عيسى بن يونس عن محمد بن عمرو عن عبيدة ابن سفين عن ابى الجعد يعنى الضمرى وكانت له صحبة وبود ابى الجعد را صحبتى يعنى صحابى بود نام او عمرو بود وبعضى ديگر نام اوگفته اند واز مرويات او يك حديث ست كشته گشت درروز جمل فيما زعم محمد بن عمرو يعنى او را صحبة است درچيزى كه گفته است محمد بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك الجمعة ثلث مرات تهاونا بها هركه ترك كند نماز جمعه را سه بار از جهت سبك پنداشتن او را طبع الله على قلبه مهر كند حق تعالى بر دل وى از قبوليت حق وفى الباب عن ابن عمر اخرجه احمد ومسلم والنسائى وابن ماجة بلفظ لينتهين اقوام عن ودعهم الجمعات اوليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين وابن عباس اخرجه الشافعى والبيهقى بلفظ من ترك جمعة من غير ضرورة كتب منافقا فى كتاب لايمحى ولايبدل واخرجه الشيرازى فى الالقاب عنه بلفظ من ترك اربع جمع من غير عذر فقد نبذ الاسلام وراء ظهره وسمرة اخرجه احمد وابوداود والنسائى وابن ماجة وابن حبان والحاكم بلفظ من ترك الجمعة من غير عذر فليتصدق بدينار فان لم يجد فبنصف دينار بدانكه درحق تارك جمعه وعيد بسيار وارد ست در احاديث صحيحه چنانكه بعضى از انها ايراد مينمايد اخرج احمد ومسلم عن ابن مسعود لقد هممت ان آمر رجلا يصلى بالناس ثم احرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم اخرج الطبرانى عن اسامة بن زيد من ترك ثلث جمعات من غير عذر كتب من المنافقين اخرج احمد والحاكم عن ابى قتادة من ترك الجمعة ثلث مرات متواليات من غير ضرورة طبع الله على قلبه واخرجه احمد والنسائى وابن ماجة والحاكم عن جابر واخرج احمد والحاكم عن ابى الجعد من ترك ثلث جمع تهاونا طبع الله على قلبه اخرج الديلمى عن ابى هريرة لايزال العبد متهاونا بالجمعة حتى يغضب الله عليه قال ابوعيسى حديث ابى الجعد حديث حسن قال وسالت محمدا عن اسم ابى الجعد الضمرى

شرح ابى الطيب

باب ماجاء فى ترك الجمعة من غير عذر **قوله** يعنى الضمرى بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم منسوب الى ضمرة ابن بكر بن عبد مناف قاله فى جامع الاصول وكذا فى المغنى وفى التقريب قيل اسمه ادرع وقيل عمرو وقيل جنادة صحابى له حديث قتل يوم الجمل قاله فى الكنى وقال فى الاسماء الادرع ابو الجعد الضمرى **قوله** تهاونا اى اهانة قاله الطيبى وقال ابن ملك تساهلا عن التقصير لا عن عذر ورواه ابن خزيمة وابن حبان فى صحيحيهما ولفظهما من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر فهو منافق وفى بعض الطرق ثلث مرات متواليات قاله السيوطى **قوله** طبع الله على قلبه اى ختم عليه ختما يمنع وصول الخير اليه وقال السيوطى المراد بالطبع انه يصير قلبه قلب منافق

قوت المغتذى

عن عبيدة بن سفين بفتح العين وكسر الموحدة عن ابى الجعد ذكر ابن حبان فى الثقات ان اسمه ادرع وقال ابو احمد الحاكم فى الكنى وابو عبدالله بن مندة ان اسمه عمرو بن بكر وقيل اسمه جنادة ولم يرو عنه الا عبيدة ابن سفين من ترك يوم الجمعة ثلث مرات فى بعض الطرق متواليات تهاونا طبع الله على قلبه قال العراقى المراد بالتهاون الترك من غير عذر والمراد بالطبع انه يصير قلبه قلب منافق

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

فلو يعرف اسمه گفت مصنف وپرسیدم امام بخاری را از نام ابی الجعد ضمری که چه نام داشت پس نشناخت امام بخاری نام او را وقال لا اعرف له عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا ہذا الحدیث وگفت امام بخاری نمی شناسم او را روایتی از آنحضرت مگر ہمین یک حدیث را قال ابو عیسی ولا نعرف ہذا الحدیث الا من حدیث محمد بن عمرو ونمی شناسم روایت این حدیث را مگر از طریق محمد بن عمرو **باب** ما جاء من کم یوتی الی الجمعة باب ست در بیان آنچه آمده است در حق بادیہ نشین کہ از چند مقدار مسافت بیاید در شہر برای گذاردن نماز جمعہ حدثنا عبد بن حمید ومحمد بن مَدُّوْیَۃ بمیم مفتوحہ ودال مہملہ مشددہ محمد بن احمد بن الحسین بن مدویۃ القرشی ابو عبد الرحمن الترمذی صدوق از حادیہ عشرہ است قالا ثنا الفضل بن دُکَین بضم دال مہملہ وفتح کاف ثنا اسرائیل عن ثویر بتصغیر ثور کہ بمعنی گاو ست ابن ابی فاختۃ ابو الجہم ضعیف رمی بالرفض من الرابعۃ عن رجل من اہل قباء ومعلوم نیست کہ نام وی چہ بود عن ابیہ وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نشہد الجمعة من قباء امر فرمود ما را آنحضرت اینکہ حاضر آئیم ما نماز جمعہ را بمدینہ از موضع قبا کہ قریب سہ کروہ مسافت دارد از شہر مدینہ وآن نیز از عوالی مدینہ است قال ابو عیسی ہذا حدیث لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ یعنی این حدیث از طریق دیگر مروی نگشتہ است ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الباب شیء وصحیح نگشتہ است درین باب چیزی از آنحضرت وقد روی عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة علی من آواہ اللیل الی اہلہ اخرجہ الترمذی وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ فرمود جمعہ فرض ست بر کسی کہ جای وی در راجع گرداند او را شب بسوی اہل خانہ وی

شرح ابی الطیب

قولہ وقال لا اعرف لہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا ہذا الحدیث قال فی قوت المغتذی بل لہ حدیثان الثانی اخرجہ الطبرانی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تشد الرحال الا الی المسجد الحرام ومسجدی ہذا والمسجد الاقصی **باب** ما جاء من کم تؤتی الجمعة ای من کم مسافة تؤتی الجمعة ای تستحق الجمعة ان یؤتی لاجلہا **قولہ** محمد بن مَدُّوْیَۃ ہو محمد بن احمد بن الحسین بن مدویۃ بمیم وتثقیل القرشی صدوق من الحادیۃ عشرۃ **قولہ** ثویر مصغر بن ابی فاختۃ بمعجمۃ مکسورۃ ومثناۃ سعید بن علاقۃ بکسر المہملۃ الکوفی ابو الجہم ضعیف رمی بالرفض من الرابعۃ کذا فی التقریب **قولہ** علی من آواہ اللیل الی اہلہ اوی بالقصر لازم بمعنی انضم وبالمد متعد بمعنی ضم وقد یعکس والمعنی الجمعة واجبۃ علی من کان بین مسکنہ وبین موضع الصلوۃ مسافۃ یمکنہ الرجوع الی وطنہ قبل اللیل قالہ فی المجمع وہو مذہب الامام ابی حنیفۃ وفی النہایۃ یقال اویت الی المنزل وآویت غیرہ وآویتہ وفی الحدیث من المتعدی قال ابن الہمام ومن کان من توابع المصر فحکمہ حکم اہل المصر فی وجوب الجمعة علیہ واختلفوا فیہ

قوت المغتذی

وقال لا اعرف لہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا ہذا الحدیث قلت بل لہ حدیثان احدہما ہذا والثانی اخرجہ الطبرانی ثنا محمد بن عبد اللہ الحضرمی وموسی بن ہارون قالا حدثنا سعید بن عمرو الاشعثی حدثنا عبثر بن القسم عن محمد بن عمرو عن عبیدۃ بن سفین عن ابی الجعد الضمری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تشد الرحال الا الی المسجد الحرام ومسجدی ہذا والمسجد الاقصی

عارضۃ الاحوذی

علی حدیث النعل وحملا علی حدیث الذیل ان کان لم یرو حدیث النعل الثانیۃ اذا وطیٔ بنعل قال مالک یدلکہما ویصلی فیہما لما تقدم من الوجہین وقال ابن حبیب لا یجزیہ ذلک لخفۃ نزعہما والاول اصح الثالث اذا وطی نجاسۃ بخفہ دما وعذرۃ لم یکن بد من الغسل لان ذلک فی الطرق نادر فاذا کثر صار کروث الدواب الرابعۃ اذا مشی حافیا فوطیٔ برجلہ ما وطیٔ بنعلہ فان کان عن شیء لم یجزہ الا الغسل وان کان عن عدم فہو کالخف الخامسۃ ما یفیح علی خفہ وطیٔ نجاسۃ ولا ماء معہ قال مالک

الترجمة

[illegible]

عارضة الاحوذي

يخلعهما ويتيمم لان النجاسة لابد لها والوضوء له بدل التيمم المسند قال مالك في سماع اشهب من توضأ ثم مشى على موضع قذر حافٍ قد وسع الله على هذه الامة وتلا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قلنا وهذا يدل على انه مضطر اليه ولو كان له مندوحة عنه لم يكن بد من غسل رجليه كرجل في بيته اطفال لا يمكنه الاحتراز عن نجاستهم او له طريق لا يمكنه العدول عنه وما اشبهه فافهم وقال ابو بكر ابن اللباد ذلك اذا مشى بعده على الارض طاهرة لقوله في الورع يطهره ما بعده وهذا يدل على انه

شرح سراج احمد

يعني جمعه واجب است بر کسیکه باشد میان وطن او و میان جائی که گذارده میشود جمعه این قدر مسافت که بعد از ادای جمعه بوطن خود پیش از شب رجوع تواند کرد و می تواند باز آمد و شب جمعه در خانه گردد و این را مسافت عدوی میگویند بر خلاف مسافت تعری که بوی مسافر میگردد و طیبی گفته است که باین قائل ست امام ابو حنیفه و اصحاب وی بشرط آنکه وطن او داخل دیوان مصری بود که گذارده میشود دروی جمعه و اگر وطن او را دیوان دیگر بود غیر دیوان این مصر تعب نمیگردد بروی آمدن بمصر برای نماز جمعه وهذا حديث اسناده ضعيف واین حدیثی ست که اسناد وی ضعیف ست انما يروى من حديث معارك بن عباد معارک بضم میم و عین مهمله و را و در آخر کاف ابن عباد او ابن عبد الله العبدی البصری ضعیف از سابعه است عن عبد الله بن سعيد المقبري وضعف يحيى بن سعيد القطان عبد الله بن سعيد المقبري و تضعیف کرده یحیی عبد الله را في الحديث در روایت حدیث واختلف اهل العلم في من تجب عليه الجمعة و اختلاف دارند اهل علم بر کسیکه واجب میشود بروی گذاردن نماز جمعه فقال بعضهم تجب الجمعة على من آواه الليل الى منزله وقال بعضهم لا تجب الجمعة الا على من سمع النداء و گفته اند بعضی علما واجب نمیشود جمعه مگر بر کسیکه بشنود او از اذان را اخرجه ابو داود عن ابن عمر وهو قول الشافعي واحمد واسحق سمعت احمد بن الحسن يقول مصنف گوید شنیدم احمد بن الحسن را که میگفت كنا عند احمد بن حنبل بودیم ما نشسته نزد امام احمد فذكروا على من تجب الجمعة پس ذکر کردند مردم که بر کدام کس واجب میشود جمعه فلم يذكر احمد فيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا پس ذکر نکرد احمد ابن حنبل در آن از ابی هریره از نبی صلی الله علیه وسلم چیزی را قال احمد بن الحسن فقلت لاحمد بن حنبل فيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم گفت احمد بن حسن پس گفتم من برای احمد بن حنبل درین باب ست از ابی هریره از نبی صلی الله علیه وسلم قال احمد بن حنبل عن النبي صلى الله عليه وسلم پس گفت امام احمد آیا از پیغمبر خدا مروی ست قلت نعم احمد بن الحسن گوید گفتم من آری از آنحضرت مروی ست و احمد بن حسن باسناد خود حدیث ذکر کرد و گفت حدثنا الحجاج بن نضير بضم نون فسا نطبقي القيسي ابو محمد البصري ضعیف از تاسعه بود در سنه ثلث عشره او اربع عشره و مائتین وفات کرد ثنا معارك بن عباد عن عبد الله بن سعيد المقبري عن ابيه سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من آواه الليل الى اهله فغضب علي احمد پس در خشم شد امام احمد بر من و این مقوله احمد بن الحسن ست وقال امام احمد استغفر ربك طلب آمرزش جو از خدای تعالی که این حدیث نیست دو بار گفت وانما فعل به احمد بن حنبل هذا و جز این نیست که کرد امام احمد غضب را با احمد بن الحسن لانه لم يعد هذا الحديث شيئا از جهت آنکه امام احمد شمار نکرده و اعتماد نداشته این حدیث را چیزی وضعفه لحال اسناده و تضعیف کرد امام احمد این حدیث را از جهت حال اسناد وی که چهار کس در اسناد وی ضعیف اند و یک ضعیف از ضعیف دیگر روایت نموده چنانکه حجاج بن نضیر از معارک و او از عبد الله و او از سعید مقبری بعضی احادیث متعلق این باب می نویسد اخرج ابو داود والحاكم عن طارق بن شهاب الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا اربعة عبد مملوك او امرأة او صبي او مريض اخرج الطبراني في الاوسط عن ابي امامة الجمعة على الخمسين رجلا

شرح ابي الطيب

فعن ابي يوسف ان كان الموضع يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع المصر والا فلا وعنه انها تجب في ثلث فراسخ وقال بعضهم قدر ميل وقيل قدر ميلين وقيل ستة اميال وقيل ان امكنه ان يحضر الجمعة ويبيت باهله من غير تكلف يجب عليه الجمعة والا فلا قال في البدائع وهذا احسن **قوله** فقال استغفر ربك امر من الاستغفار

شرح سراج احمد

ولیشس علی مادون الخمسین جمعة واخرج الدارقطنی والبیهقی عن ام عبد الله الدوسیة الجمعة واجبة علی کل قریة وان لم یکن فیها الا اربعة اخرج الدیلمی فی الفردوس عن انس اذا اذان المؤذن یوم الجمعة حرم العمل اخرج ابو داود عن حفصة علی کل محتلم رواح الجمعة وعلی کل من راح الجمعة الغسل اخرج ابن ابی شیبة عن محمد بن عباد بن جعفر مرسلا عسی احدکم ان یتخذ الصبة من الغنم علی راس المیلین او الثلثة فتکون الجمعة فلا یشهد ما ثم تکون فلا یشهد ما فیطبع الله علی قلبه **باب** ماجاء فی وقت الجمعة باب ست در بیان

انچه آمده است در ذکر وقت گذاردن نماز جمعه حدثنا احمد بن منیع ثنا سریج بن النعمان ثنا فلیح بن سلیمن عن عثمن بن

عبد الرحمن التیمی عن انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس بدرستیکه آنحضرت

بود که میگذارد نماز جمعه را هنگامی که زوال میکرد آفتاب و میل می نمود بجانب مغرب و ازین حدیث بر آمد که وقت جمعه همان وقت ظهر است

وتمسک ائمه ما همین حدیث ست حدثنا یحیی بن موسی ثنا ابو داود الطیالسی ثنا فلیح بن سلیمن عن عثمن بن عبد الرحمن

التیمی عن انس نحوه مانند حدیث گذشته که وقت نماز جمعه پس از زوال آفتاب ست و فی الباب عن سلمة بن الاکوع اخرجه ابن ابی شیبة

ومسلم وجابر والزبیر بن العوام قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وهو الذی اجمع علیه اکثر اهل العلم

ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس کوقت الظهر و حدیث انس بن مالک حدیثی ست که اجماع کرده اند بر آن اکثر اہل علم

که بدرستیکه وقت جمعه داخل شود وقتیکه زوال کند آفتاب چنانکه وقت ظہر ست وهو قول الشافعی واحمد واسحق ورای بعضهم

ان صلوة الجمعة اذا صلیت قبل الزوال انها تجوز ایضا و اعتقاد کرده اند بعضی از اہل علم بدرستیکه نماز جمعه چون گذارده شود

پیش از زوال آفتاب بدرستیکه آن نماز وی نیز روا شود وقال احمد ومن صلاها قبل الزوال فانه لم یر علیه اعادة و گفت

امام احمد و ہر که بگذارد نماز را پیش از زوال آفتاب پس بدرستیکه احمد اعتقاد نمی کند و نمی بیند برین کس اعادہ نماز را و در اختلاف

الایمه نوشته است الصحیح الجمعة الا فی وقت الظهر عند الثلثة وقال احمد بالجواز قبل الزوال ولو شرع فی الوقت ومدها حتی خرج

الوقت اتمها ظهرا عند الشافعی وقال ابو حنیفة تبطل صلاته بخروج الوقت ویبتدئ الظهر وقال مالک

اذا لم یصل الجمعة حتی دخل وقت العصر صلی فیه الجمعة ما لم تغب الشمس ان کان لا یفرغ الا بعد

غروبها وهو قول احمد **باب** ماجاء فی الخطبة علی المنبر باب ست در بیان انچه آمده است در خواندن

خطبه بر منبر حدثنا ابو حفص عمرو بن علی الفلاس ثنا عثمن بن عمر ویحیی بن کثیر

اوله فا و کشدد او بشیر فروش ۱۲

ابو غسان العنبری قال ثنا معاذ بن العلاء عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی وقت الجمعة **قوله** حین تمیل الشمس ای الی الغروب و تزول عن استوائها یعنی کان یصلی

بعد تحقق الزوال و قال القسطلانی فی التعبیر بکان یشعر بمواظبته علیه السلام علی صلوة الجمعة بعد الزوال اقول فیه

اختلاف مشهور والذی علیه الجمهور ان وقتها لا یدخل الا بعد الزوال خلافا لاحمد و قال ابن الهمام واخرج مسلم عن سلمة

ابن الاکوع کنا نجمع مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا زالت الشمس الحدیث و اما ما روی الدارقطنی وغیره من حدیث

عبد الله بن سیدان بکسر السین المهملة قال شهدت الجمعة مع ابی بکر الصدیق رضی الله عنه فکانت خطبته قبل الزوال

وذکر عن عمر و عثمن نحوه قال فما رأیت احدا عاب ذلک ولا انکره فقد اتفقوا علی ضعف سیدان **باب** ماجاء فی الخطبة علی المنبر

عارضة الاحوذی

تحریفه بمعناه وقال

الربعی اراد ملئت ان

الرجل یرتفع بسرعة

قبل ان تنحل تلک

النجاسة وهذا

لا یطابق التعلیل

الذی اشار الیه

مالک رحمه الله من

قوله قد وسع الله

علی هذه الامة

وتلا الآیة وانما

العلة فیه ما ذکرناه

من بعض رده و

الله اعلم **باب**

ماجاء فی التیمم

عبد الرحمن بن

ابزی عن عمار بن

یاسر ان النبی صلی

الله علیه وسلم امره

بالتیمم للوجه و

الکفین آسناده

من العجب فی العلم

والغریب فی الحدیث

اتفاق ائمة الصحیح

علی حدیث عمار

مع ما فیه من الاضطراب

والاختلاف والزیادة

والنقصان ونص

الترجمة

شرح سراج احمد

كان يخطب الى جذع گفت عبد الله بن عمر بود آنحضرت پيش از ساختن منبر كه خطبه ميخواند تكيه كننده بسوى ستون مسجد جذع بكسر جيم و سكون ذال معجمه فلما اتخذ المنبر حن الجذع پس چون ساخت آنحضرت منبر را براى خطبه بران استاده خطبه خواند آواز گريه كرد ستون مسجد جدا گشتن پشت مبارك از وى حتى اتاه فالتزمه فسكن تا آنكه آمد او را آنحضرت و فرود آمد از منبر پس بگرفت ستون را در كنار خود پس خاموش گشت آواز ستون و فى الباب عن انس اخرجه البخارى تعليقا و جابر اخرجه ابو داود و سهل بن سعد اخرجه البخارى و ابى بن كعب و ابن عباس وام سلمة قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن غريب صحيح ومعاذ بن العلاء هو بصرى وهو اخو ابى عمرو بن العلاء

باب ما جاء فى الجلوس بين الخطبتين باب است در بيان انچه آمده است در حق نشستن ميان دو خطبه حدثنا حميد بن مسعدة البصرى مسعده بفتح ميم و سكون سين مهمله و فتح عين مهمله ثنا خالد بن الحارث ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يخطب يوم الجمعة ثم يجلس بود آنحضرت كه خطبه ميخواند در روز جمعه پستر مى نشست ثم يقوم فيخطب پستر بر ميخاست پس خطبه ميخواند ديگر خطبه را قال مثل ما يفعلون اليوم گفت ابن عمر مانند انچه ميكنند مردم امروز و فى الباب عن ابن عباس و جابر بن عبد الله اخرجه البخارى و جابر بن سمرة اخرجه مسلم و ابن ابى شيبة قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وهو الذى رآه اهل العلم ان يفصل بين الخطبتين بجلوس و اتفقوا على ان الخطبتين شرط فى انعقاد الجمعة فلا يصح الجمعة حتى يتقدمها خطبتان و قال الحسن البصرى هما سنة ولا بد من الاتيان بما يسمى خطبة فى العادة مشتملة على خمسة اركان حمد الله عز وجل والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوصية بالتقوى و قراءة آية الدعاء للمؤمنين و المؤمنات هذا مذهب الشافعى و قال ابو حنيفة لو اتى او سبح اجزأه ولو قال الحمد لله ونزل كفاه ذلك ثم لم يحتج الى غيره وخالف صاحباه وقالا لا بد من كلام يسمى خطبة فى العادة **باب** ما جاء فى قصر الخطبة باب است در بيان انچه آمده است در كوتاه خواندن خطبه حدثنا قتيبة و هناد قالا ثنا ابو الاحوص عن سماك ابن حرب عن جابر بن سمرة قال كنت اصلى مع النبى صلى الله عليه وسلم فكانت صلاته قصدا

شرح ابى الطيب

قوله كان يخطب الى جذع بكسر الجيم وسكون المعجمة واحد جذوع النخلة **قوله** فلما اتخذ المنبر اى لاجل الخطابة **قوله** حن الجذع اى اشتاق و ظهر منه صوت المشتاق الى شئ واصله ترجيع الناقة صوتها اثر ولدها قاله فى المجمع و فى القسطلانى الحنين صوت المتألم المشتاق عند الفراق انتهى و فى البخارى برواية جابر بن عبد الله الانصارى سمعنا منه صوت العشار بكسر عين ثم شين معجمة جمع عشراء بضم العين و فتح الشين الناقة الحامل التى مضت لها عشرة اشهر او التى معها اولادها **قوله** فالتزمه فسكن و فى البخارى حتى نزل النبى صلى الله عليه وسلم اى من المنبر فوضع يده عليه فسكن فيحتمل ان يحمل الالتزام عليه او على ما يتبادر منه من المعانقة والضم اليه

باب ما جاء فى الجلوس بين الخطبتين **قوله** ثم يجلس اى جلسة خفيفة **باب** ما جاء فى قصر الخطبة **قوله** فكانت صلاته قصدا اى متوسطة بين الافراط والتفريط من التقصير والتطويل واصل القصد الاستقامة فى الطريق قال الله تعالى وعلى الله قصد السبيل ثم استعير

قوت المغتذى

قصدا اى معتدلة

عارضة الاحوذى

حديث ابن ابزى فى الصحيحين قال عبد الرحمن بن ابزى ان رجلا اتى عمر بن الخطاب فقال انى اجنبت فلم اجد الماء فقال لا تصل فقال عمار اما تذكر يا امير المؤمنين اذ انا وانت فى سرية فاجنبنا فلم نجد ماء فاما انت فلم تصل واما انا فتمعكت فى التراب وصليت فقال النبى صلى الله عليه وسلم انما يكفيك ان تضرب بيديك الارض ثم تنفخ فيهما ثم تمسح بهما وجهك وكفيك فقال عمر اتق الله يا عمار قال ان شئت لم احدث به فقال عمر نوليك ما توليت انفرد البخارى بقوله فيهما وقال الوجه والكفين وقال ابو داود الى

شرح سراج احمد

وخطبة قصدا بودم که نماز میگذاردم همراه آنحضرت پس بود نماز آنحضرت میانه و بود خطبهٔ او میانه یعنی نه لسبی دراز و نه کوتاه و این منافات ندارد کوتاہی خطبه را بنسبت نماز وفی الباب عن عمار بن یاسر اخرجه مسلم وابن ابی اوفی قال ابو عیسی حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح **باب ما جاء فی القراءة علی المنبر** باب است در بیان آنچه آمده است در خواندن قرآن وسوره را بر منبر در حال خطبه حدثنا قتیبة ثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یعلی بن امیة عن ابیه قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ علی المنبر گفت یعلی بن امیه شنیدم آنحضرت را که میخواند بر منبر در خطبه این آیت را ونادوا یا مالک وفی الباب عن ابی هریرة وجابر بن سمرة اخرجه مسلم قال ابو عیسی حدیث یعلی ابن امیة حدیث حسن غریب صحیح وهو حدیث ابن عیینة وقد اختار قوم من اهل العلم ان یقرأ الامام فی الخطبة آیا من القرآن وتحقیق اختیار کرده اند گروہی از اہل علم اینکه بخواند امام آیتہا را از قرآن از ہر جا که باشد در خطبه قال الشافعی واذا خطب الامام فلم یقرأ فی خطبته شیئا من القرآن اعاد الخطبة گفت امام شافعی وچون خطبه خواند امام پس نخواند در خطبهٔ خود چیزی از قرآن باز اعادهٔ خطبه کند از جهت فوت شدن جزء خطبه **باب فی استقبال الامام اذا خطب** باب است در بیان روکردن امام بسوی مردم چون خطبه خواند حدثنا عباد بن یعقوب الکوفی نا محمد بن الفضل بن عطیة عن منصور عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استوی علی المنبر استقبلناه بوجوهنا بود آنحضرت

شرح ابی الطیب

للتوسط فی الامور والتباعد عن الافراط **قوله** وخطبته قصدا ای متوسطا وهذا لا یقتضی تساوی الصلوة والخطبة لیخالف حدیث عمار بن یاسر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه ای علامة تحقق فقهه رواه مسلم **باب ما جاء فی القراءة علی المنبر** **قوله** ونادوا یا مالک قال القرطبی یحتمل ان یکون اراد الآیة وحدها او السورة کلها قاله فی قوت المغتذی وضمیر نادوا راجع الی الکفار ای یقول الکفار یا مالک خازن النار یا مالک لیقض علینا ربک ای بالموت من قضی علیه ای اماته فوکزه موسی فقضی علیه ویقولون هذا لشدة ما بهم فیجابون انکم ماکثون وفیه القراءة فی الخطبة وهی مشروعة بلا خلاف واختلفوا فی وجوبها فعندنا مستحبة وعند الشافعی واجبة واقلها آیة **قوله** آیا من القرآن بمد الهمزة جمع آیة **باب فی استقبال الامام اذا خطب** **قوله** استقبلناه بوجوهنا لا بالتحلق حول المنبر لما سبق من المنع عنه یوم الجمعة بل بالتوجه الیه فی الصفوف ویؤیده ما رواه البخاری عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه فی خطبة العید ولفظه فاول شیء یبدأ به الصلوة ثم ینصرف فیقوم مقابل الناس والناس جلوس علی صفوفهم وحدیث ابی سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه وسلم جلس یوما علی المنبر وجلسنا حوله رواه البخاری یمکن حمله علی غیر الجمعة والعید او مجاز عن التوجه قال القسطلانی جلسنا حوله ای ینظرون الیه وهو عین الاستقبال

قوت المغتذی

یقرأ علی المنبر ونادوا یا مالک قال القرطبی یحتمل ان یکون اراد الآیة وحدها او السورة کلها

عارضة الاحوذی

نصف الذراع وقال والذراع الی نصف الساعد ولم یبلغ المرفقین وقد روی ابو داود ان الغزوة کانت غزوة فقد عائشة عقدها وروی ایضا ان ذلک انما کان اذ عمر وعمار فی الابل غازیین وروی ایضا فمسحنا وجوهنا وایدینا الی المناکب والاباط فقهه اختصر ابو عیسی فی باب الحیض والتیمم وقصر فیحکم العارضة ما اقتصرنا نحن ایضا ولم یتعرض ابو عیسی الا لمسألة واحدة وهی حد التیمم فی الیدین وعرضت لنا نحن لما سردنا الحدیث مسألة اجربت وهی عدد الضربات فصارت مسألتین الاولی

عارضة الاحوذي

ثم هذا التيمم وقد اختلف العلماء فيه وروي عن ابن شهاب انه الى الآباط وروي عن ابن عباس الوجه والكفان وبه قال مالك في الكتاب وقال ابن رافع فرضه الوجه واليدان الى المرفقين وللشافعي مثله قولان ويقول ابن عباس قال الاوزاعي واحمد بن حنبل والطبري الامام وبعد هذا اقوال لايلتفت اليها الا مقصر في العلم وقد توهم بعض الجهلة على من قال ان فرضه الوجه والكفان بانه حمل ذلك على القطع في الوجه وقال كيف نحمل عبادة على عقوبة فجهله نظر الى ظاهر

شرح سراج احمد

چون می نشسته بود بر منبر می آمدیم ما او را بروهای خود پس سنت آن ست که مردم متوجه بجانب امام بنشینند و خطبه را استماع نمایند واز ینجا لازم می آید که خطبه پشت بقبله میخواند واگر مقصود بیان این معنی دارند نیز درست ست ولیکن انچه ذکر کردیم نیز مطلبی صحیح ست

وفي الباب عن ابن عمر اخرجه الطبراني وابن عدي وهو واه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد يوم الجمعة سلم على من عند منبره من الجلوس فاذا صعد توجه الى الناس فسلم عليهم وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس بوجهه وقال السلام عليكم ولابن ابي شيبة عن الشعبي نحوه وحديث منصور لا نعرفه

الا من حديث محمد بن الفضل بن عطية ومحمد بن الفضل بن عطية ضعيف ذاهب الحديث عند اصحابنا گفت مصنف حدیث منصور که ذکر شده است نمی شناسیم او را مگر از محمد بن فضل و وی ضعیف ست رونده است حدیث وی کنایت

از سوء حفظ وی نزد اصحاب ما والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يستحبون

استقبال الامام اذا خطب وهو قول سفين الثوري والشافعي واحمد واسحق قال ابو عيسى ولا يصح في هذا الباب

عن النبي صلى الله عليه وسلم شئ گفت ترمذی وصحیح نگشته است از انحضرت درباب استقبال امام بمردم در حالت خطبه چیزی از حدیث زیرا که نزد مصنف حدیثی درین باب از انحضرت بصحت نه پیوسته است اگرچه در کتاب دو حدیث را ذکر کرده است یکی حدیث عبد الله بن مسعود را بالاسناد ذکر کرده و در وی جرح هم کرده است دیگر حدیث عبد الله بن عمر را بطریق تعلیق ذکر کرده و اسناد آن نیز واهی ست وحدیث شعبی وعطاء که ایشان باسنادهای خود روایت کرده اند صحیح اند مصنف را از ایشان همین

حدیث نرسیده است ولهذا او گفته است ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شئ **باب** في الركعتين

اذا جاء الرجل والامام يخطب باب ست در بیان گذاردن دو رکعت تحية المسجد چون بیاید مردی در مسجد در حالیکه امام خطبه

میخواند حدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم

يخطب يوم الجمعة اذ جاء رجل در اثنای آنکه انحضرت خطبه میخواند در روز جمعه ناگاه آمد مردی فقال النبي صلى الله

عليه وسلم اصليت پس فرمود انحضرت آیا گذارده نماز تحية المسجد را قال لا گفت آن مرد نگذارده ام یا رسول الله قال فقم

شرح ابي الطيب

قوله محمد بن الفضل بن عطية بن عمر العبدي مولاهم الكوفي نزيل بخاری کذبوه من الثامنة مات سنة ثمانين ومائة تقريب **باب** ما جاء في الركعتين اذا جاء الرجل والامام يخطب **قوله** اذ جاء رجل قال السيوطي هو بضم السين المهملة وفتح اللام وسكون المثناة التحتية والغطفاني بالفتحات قسطلاني سليك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اصليت قال لا قال قم فاركع وفي رواية لمسلم جاء سليك الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر فقعد سليك قبل ان يصلي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اركعت ركعتين فقال لا فقال قم فاركعهما انتهى ودل هذا الحديث على ان الامر بالصلوة لسليك كان عند جلوسه صلى الله عليه وسلم ولكن مباشرة في الخطبة فهو لا يدل على استحباب الركعتين حين الخطبة قال المحقق ابن الهمام روى مالك في الموطا قال خروجه يقطع الصلوة وكلامه يقطع الكلام واخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن علي وابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم كانوا يكرهون

قوت المغتذي

عن جابر بن عبد الله قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ جاء رجل هو سليك الغطفاني

الترجمة

شرح سراج احمد

فاركع ركعتين فرمود پس برخیز پس بگذار دو رکعت را قال ابو عیسی وهذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن ابی عمر ثنا سفين بن عيينة عن محمد بن عجلان عن عياض بن عبد الله بن ابی سرح بفتح سین مهمله وسکون را وحای مهمله القرشی العامری المکی ثقة از کبار ثالثه بود مات علی راس المائة ان ابا سعيد الخدری دخل يوم الجمعة ومروان يخطب بدرستیکه ابو سعید خدری درآمد در مسجد در روز جمعه در حالیکه مروان بن الحکم خطبه میخواند فقام يصلی پس باستاد ابو سعيد خدری که دو رکعت میگذارد فجاء الحرس ليجلسوه پس آمدند پاسبانان مروان تا بنشانند او را فابی حتی صلی پس اباء آورد ابو سعید تا آنکه نماز بگذارد فلما انصرف اتيناه فقلنا رحمك الله ان كادوا ليقعوا بك پس هرگاه برگشت ابو سعيد خدری وفارغ گشت از نماز جمعه وگرد آمدیم ما او را پس گفتیم ما رحم کند ترا حق تعالی تحقیق نزدیک بودند پاسبانان که واقع شوند بتو وگرد تو شده بنشانند ترا و مانع تو گردند از گذاردن دو رکعت تحية المسجد فقال ما كنت لاتركهما بعد شیء رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم پس گفت ابو سعید نبودم من که ترک میکردم آن هر دو رکعت را پس از چیزی که دیدم آن نماز را از آنحضرت ثم ذكر پس تر ذکر کرد ابو سعید حدیث را ان رجلا جاء يوم الجمعة فی هيأته

شرح ابی الطیب

الصلوة والكلام بعد خروج الامام والحاصل ان قول الصحابی حجة فيجب تقليده عندنا اذا لم ينفه شیء آخر من السنة واخرج الستة عن ابی هريرة رضی الله عنه عنه عليه الصلوة والسلام قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد لغوت وهذا يفيد بطريق الدلالة منع الصلوة وتحية المسجد لانه منع من الامر بالمعروف وهو اعلی من السنة وتحية المسجد فمنعه منهما اولى فان قيل العبارة مقدمة على الدلالة عند المعارضة وقد ثبتت وهو ما روی جاء رجل والنبی صلی الله عليه وسلم يخطب فقال صليت يا فلان قال لا قال صل ركعتين وتجوز فيهما فالجواب ان المعارضة غير لازمة لجواز كونه قطع الخطبة حتى فرغ وهو كذلك رواه الدارقطنی فی سننه من حديث عبيد بن محمد العبدی ثنا معتمر عن ابيه عن قتادة عن انس قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له النبی صلى الله عليه وسلم قم فاركع ركعتين وامسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته ثم اخرج عن احمد بن حنبل ثنا معتمر عن ابيه قال جاء رجل الحديث وفيه ثم انتظره حتى صلى قال وهذا المرسل هو الصواب ونحن نقول المرسل حجة فيجب اعتقاد مقتضاه علينا ولو يعارضه غيره فان غيره ساكت عن انه امسك عن الخطبة اولا وزيادة الثقة مقبولة وما زاد مسلم فيه من قوله اذا جاء احدكم الجمعة والامام يخطب فليركع ركعتين وليتجوز فيهما لا ينفی كون المراد ان يركع مع سكوت الخطيب لما ثبت فی السنة من ذلك وكان قبل تحريم الصلوة فی حال الخطبة انتهى وقال النووی وقال مالك والليث وابو حنيفة والثوری وجمهور السلف من الصحابة والتابعين لا يصليهما وهو مروی عن عمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم وحجتهم الامر بالانصات **قوله** عياض بن عبد الله بن ابی سرح فی التقريب عياض بن عبد الله بن سعد بن ابی سرح بفتح المهملة وسكون الراء بعدها حاء مهملة القرشی العامری المكی ثقة من الثالثة مات علی راس المائة **قوله** فجاء الحرس بفتح الراء ای الحراس وهو جمع كخدم قاله البيضاوی والمراد به خدم السلطان المرتبون لحفظه القاموس الحرسی واحد حرس السلطان وهم الحراس **قوله** ليجلسوه من الاجلاس **قوله** ان كادوا ليقعوا بك كلمة ان مخففة من الثقيلة ای ان الشأن كادوا ليقعوا بك بالضرب كما هو الظاهر او السب

عارضة الاحوذی

الحال وخفی عليه فی ذلك وجه المتجر فی العلم و الذی قال فی ذلك ابن عباس عند الموقف لكل عالم ومتعلق ذكره ابو عيسى فی هذا الباب فقال سئل ابن عباس عن التيمم فقال ان الله قال فی كتابه حين ذكر الوضوء وايديكم الی المرافق وقال فی التيمم فامسحوا بوجوهكم وايديكم وقال والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما فكان السنة فی القطع فی الكفين فانما هو الوجه والكفان فی التيمم فهذا اشارة خبر الآية وترجمان القرآن وكان كلام المتقدمين من قبل اشارة وبسطة ان الله حدد الوضوء الی المرفقين

شرح سراج احمد

ابن ابی عمر … سفیان مردی آمد نام او سلیک بود در هیأتے بد و نا شایسته در روز جمعه والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة
در حالیکه آنحضرت خطبه میخواند در روز جمعه فامره فصلی رکعتین پس امر فرمود او را آنحضرت پس بگذارد آن مرد دو رکعت را
والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب در حالیکه آنحضرت خطبه میخواند قال ابن ابی عمر گفت ابن ابی عمر که شیخ مصنف است کان ابن
عیینة یصلی رکعتین اذا جاء والامام یخطب بود سفیان بن عیینه که میگذارد دو رکعت تحیة المسجد را چون می آمد مسجد در حالیکه
امام خطبه میخواند و یامر به و امر میکرد مردم را بگذاردن دو رکعت وکان ابو عبد الرحمن المقرئ یراه و بود عبد الرحمن مقری
که اعتقاد میکرد گذاردن نماز را قال ابو عیسی وسمعت ابن ابی عمر یقول قال ابن عیینة کان محمد بن عجلان ثقة مامونا
فی الحدیث گفت ابن ابی عمر گفت ابن عیینه بود محمد بن عجلان که استاد ابن عیینه است ثقه و مامون بود در روایت حدیث
وفی الباب عن جابر اخرجه مسلم والبخاری واحمد وابو داود والنسائی وابن ماجة وابی هریرة وسهل بن سعد الساعدی قال ابو عیسی
حدیث ابی سعید الخدری حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول الشافعی واحمد واسحق که نزد ایشان
نماز گذاردن نزد خطبه رواست وقال بعضهم اذا دخل والامام یخطب فانه یجلس ولا یصلی وهو قول سفین الثوری واهل
الکوفة والقول الاول اصح که نماز در حین خطبه رواست حدثنا قتیبة حدثنا العلاء بن خالد القرشی قال رأیت الحسن البصری
دخل المسجد یوم الجمعة والامام یخطب فصلی رکعتین ثم جلس گفت علاء دیدم حسن بصری را که درآمد در مسجد در روز جمعه در حالیکه
امام خطبه میخواند پس بگذارد حسن دو رکعت را پس تر نشست انما فعل الحسن اتباعا للحدیث جز این نیست که کرد حسن بصری این را یعنی گذارد
نماز را از جهت اتباع برای حدیث وهو روی عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث و حسن روایت کرده از جابر از
آنحضرت این حدیث را بدانکه شافعیه این را حمل کرده اند بر تحیة المسجد که نزد ایشان واجب است اگرچه نزد خطبه باشد و همچنین نزد احمد و استدلال این حدیث میکنند بر آنکه

شرح ابی الطیب

قوله بذة بفتح الباء الموحدة وتشدید الذال المعجمة ای سیئة تدل علی الفقر القاموس بذذت کعلمت بذذة
وبذاذا وبذذا وبذوذة ساءت حالك وباذ الهیأة وبذها رثها **قوله** وفی الباب عن جابر لعله اراد حدیثا
آخر لجابر غیر الحدیث الذی قدمه وهو ما رواه الطبرانی من طریق الاعمش عن ابی سفین عن جابر قال
دخل النعمان بن نوفل ورسول الله صلی الله علیه وسلم علی المنبر یخطب یوم الجمعة
فقال له النبی صلی الله علیه وسلم صل رکعتین تجوز فیهما فاذا جاء احدکم یوم الجمعة والامام
یخطب فلیصل رکعتین ولیخففهما فلا یرد ان عادته انه لم یعد صحابیا صدر عنه الحدیث

قوت المغتذی

وفی الباب عن جابر قال العراقی ان قیل قد صدر المصنف بحدیث جابر فما وجه قوله وفی الباب عن جابر بعد ان ذکره اولا
وما عادته ان یعید ذکر صحابی فی الحدیث الذی قدمه علی قوله وفی الباب فالجواب لعله اراد حدیثا آخر لجابر غیر الحدیث
الذی قدمه وهو ما رواه الطبرانی من طریق الاعمش عن ابی سفین عن جابر قال دخل النعمان بن نوفل ورسول الله
صلی الله علیه وسلم علی المنبر یخطب یوم الجمعة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم صل رکعتین
تجوز فیهما فاذا اتی احدکم یوم الجمعة والامام یخطب فلیصل رکعتین ولیخففهما

عارضة الأحوذي

فوقفنا عند تحدیده واطلق القول فی الیدین فجاءت علی ظاهر مطلق اسم الید وهو الکفان کما فعلنا فی السرقة فهذا اخذ بالظاهر لا قیاس للعبادة علی العقوبة وهذه هی العمدة واما مذهب ابن شهاب فساقط لان الصحابة کذلک فعلوا حتی تبین لهم حده فسقط غیره واما من قال الی المرفقین فحملا علی الوضوء وانه مطلق علی مقید من جنسه وبدل موجب فعله فی محل منزله و احادیث عمار الصحاح قال فیه لی الوجه الکفین تیمم قال الاوزاعی واسحق واحمد

اسماء الرجال
سلیک
حافظ در تقریب
میگوید صدوق
الا انه اختلط
علیه احادیث
ابی هریرة من
الخامسة مات
سنة ثمان
واربعین ۱۲

شرح سراج احمد

وجوب آن که در وقت خطبه نیز بآن امر فرموده نزد حنفیه هرگاه که تحیة المسجد در غیر وقت خطبه واجب نیست در وقت خطبه بطریق اولی نخواهد بود و همین ست مذهب امام مالک و سفیان ثوری و دیگر ان از جمهور صحابه و تابعین کذا قال النووی و تاویل این حدیث نزد ایشان آنست که مراد بخطبه اراده خطبه است یعنی میخواهد امام که خطبه خواند نه آنکه بالفعل میخواند بقرینه احادیث صحیحه که دال اند بر حرمت نماز در وقت خطبه و در صحیحین از حدیث جابر بطرق متعدده آمده و تاویل کرده اند این را که و رود این واقعه پیش از منع از نماز در وقت خطبه بود و یا این مخصوص بآن مرد داخل بود و بعضی گویند که این قضیه پیش از ان بود که آنحضرت شروع در خطبه کند و گفته اند که این نه در خطبه جمعه بود و شیخ ابن الهمام گفته معارضه این حدیث احادیث دیگر را لازم نمی آید شاید که آنحضرت قطع کرده باشد خطبه را تا آنکه فارغ شده آن مرد از نماز و واقع همچنین ست چنانچه دارقطنی در سنن خود روایت کرده که گفت مر او را پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم بگذار دو رکعت پس آنحضرت امساک کرد از خطبه تا فارغ گشت آن مرد از نماز **باب** ماجاء فی کراهة الکلام والامام یخطب بابیست در بیان آنچه آمده است در بیان کراهت سخن کردن در حالیکه امام خطبه خواند حدثنا قتیبة

ثنا اللیث بن سعد عن عقیل عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من قال یوم الجمعة والامام یخطب انصت فقد لغا کسیکه بگوید در روز جمعه دیگر کس را در حالیکه خطبه میخواند امام که خاموش شو پس تحقیق لغو کرد گوینده نیز زیرا که سخن کرد نزد خطبه درین شناعت ست که داخل ست در قول حق تعالی که لم تقولون ما لا تفعلون ازینجا معلوم میشود که تکلم ممنوع ست اگرچه بطریق امر معروف و نهی منکر باشد زیرا که اشارت در مقصود کافی ست و تکلم عبث ست و فی الباب عن ابن ابی اوفی و جابر بن عبد الله اخرجه الشیخان و ابو داود و النسائی و ابن ماجة و احمد و همچنین از ابن عباس نیز مروی گشته است چنانکه اخراج آن کرده احمد مثل الذی یتکلم یوم الجمعة والامام یخطب مثل الحمار یحمل اسفارا والذی یقول له انصت لا جمعة له و طبرانی از ابن عمر اخراج کرده اذا دخل احدکم المسجد والامام علی المنبر فلا صلوة ولا کلام حتی یفرغ الامام واخرج ابن ابی شیبة من طریق علی و ابن عباس و ابن عمر رضی الله عنهم انهم کانوا یکرهون الکلام بعد خروج الامام و من طریق عروة قال اذا قعد الامام علی المنبر فلا صلوة قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح و العمل علیه عند اهل العلم کرهوا للرجل ان یتکلم والامام یخطب فقالوا ان تکلم غیره فلا ینکر علیه الا بالاشارة پس گفته اند علما اگر سخن کند کسی نزد وی غیر وی پس انکار نکند بروی مگر باشارت و نگوید او را که خاموش شو واختلفوا فی رد السلام و تشمیت العاطس و اختلاف دارند علما در رد کردن جواب سلام و جواب عاطس ورخص بعض اهل العلم فی رد السلام و تشمیت العاطس و رخصت داده اند بعضی اهل علم در رد سلام و جواب عاطس والامام یخطب در حالیکه امام خطبه خواند وهو قول احمد و اسحق وکره بعض اهل العلم من التابعین و غیرهم ذلک وهو قول الشافعی و مر

عارضة الاحوذی

الطبری ضربة واحدة فی التیمم للوجه والکفین وقال الشافعی ضربة للوجه واخری لذراعیه وفی کتاب ابن المواز لو تیمم بضربة واحدة اجزاه قال ابن نافع یعید ابدا وقال ابن حبیب یعید فی الوقت واختلفت الروایات فی حدیث عمار هل کانت الضربة واحدة للوجه والکفین او ضربتان وهل مسح یدیه قبل وجهه او وجهه قبل یدیه ذکر ذلک فی الصحیح ابو داود وجماعة والصحیح فی حدیث عمار ضربة واحدة و الاکثر الابتداء بالوجه **باب** فی البول یصیب الارض سعید ابن المسیب

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهیة الکلام والامام یخطب **قوله** والامام یخطب جملة حالیة وهی تدل بالمفهوم عند القائل به علی ان وجوب الانصات من وقت الشروع فی الخطبة لا من وقت خروج الامام وقوله انصت مقول القول وهو امر من الانصات ومعناه السکوت للاستماع ای اسکت لتستمع الخطبة **قوله** فقد لغا ای اتی بالکلام الساقط المردود الباطل وقیل معناه مال عن الصواب و من لغا حرم فضیلة الجمعة وان اجزات صلاته کما جاء فی بعض الروایات مصرحا

عارضة الاحوذي

عن ابی هريرة قال دخل اعرابی المسجد والنبی صلی الله عليه وسلم جالس يصلی فلما فرغ قال اللهم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فالتفت اليه النبی صلی الله عليه وسلم وقال لقد تحجرت واسعا فلم يلبث ان بال فی المسجد فاسرع اليه الناس فقال النبی صلی الله عليه وسلم اهريقوا عليه سجلا من ماء او ذنوبا من ماء ثم قال انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين اسناده رواه ابو عبيد فقال ما فيه ان النبی صلی الله عليه وسلم قال لا تزرموه وفی رواية ابی داود مرسلا والدارقطنی ومحمد ابن اسحق يرد وناه

شرح سراج احمد

گفته اند بعضی اہل علم آن را از تابعین و غیر ایشان و آن قول امام شافعی ست و در شرح منیه علامہ حلبی نوشته است انه روی عن ابی حنيفة اذا عطس يحمد الله فی نفسه ولا يجهر وهو الصحيح وكذا التشميت ورد السلام فی نفسه جاز وقال ابن الهمام يحرم فی الخطبة الكلام ولو امرا بمعروف او تسبيحا او غيره والاكل والشرب والكتابة ويكره تشميت العاطس ورد السلام وعن ابی يوسف لا يكره الرد لانه فرض قلنا ذلك اذا كان السلام ماذونا شرعا وليس كذلك فی حال الخطبة ولان الرد يمكن تحصيله فی كل وقت بخلاف الاستماع انتهى وكذا اختلفوا فی الصلوة علی النبی صلی الله عليه وسلم عند سماع اسمه والصواب انه يصلی فی نفسه كما هو المروی عن ابی يوسف

باب ما جاء فی كراهة التخطی يوم الجمعة باب در بیان آنچه آمده است در کراهت پامال کردن گردنهای مردم در روز جمعه حدثنا ابو کریب نا رشدین بن سعد بکسر را و سکون معجمه بن سعد بن مفلح المهری ابو الحجاج المصری ضعیف بود ترجیح داده بروی ابو حاتم ابن لهیعه را وگفت ابن یونس صالح بود در دین خود غلبه کرد بروی غفلت صالحین پس خلط شد بروی حدیث از سابعه بود در سنه ثمان وثمانین ومائة وفات کرد از عمر هفتاد وهشت عن زبان بن فائد بفتح زای وتشدید موحده فائد بفا المقری ابو جوین بجیم مصغر الحمراوی ضعیف الحدیث بود باوجود صلاح وعبادت او از سادسه بود در سنه خمس وخمسین ومائة وفات کرد عن سهل ابن معاذ بن انس الجهنی نزیل مصر لا باس به بود مگر در روایات زبان که از وی روایت کرده از رابعه بود عن ابیه معاذ بن انس الجهنی الانصاری صحابی ست نازل بصره شد وباقی بود تا خلافت عبد الملک بن مروان قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من تخطی رقاب الناس يوم الجمعة هر که بگذرد و پامال کند گردنهای مردم را در روز جمعه اتخذ جسرا الی جهنم گرفته شود آنکس در روز قیامت پل کرده شود برای رفتن مردم بروی بسوی دوزخ وفی الباب عن جابر اخرجه ابن ماجه واخرج احمد والطبرانی والحاكم عن الارقم بلفظ ان الذی يتخطی رقاب الناس يوم الجمعة ويفرق بين اثنين بعد خروج الامام كالجار قصبه فی النار واخرج احمد وابو داود والنسائی وابن حبان والحاكم والبيهقی عن عبد الله بن بسرة قال ابو عيسى حديث سهل بن معاذ بن انس الجهنی

شرح ابی الطيب

باب ما جاء فی كراهة التخطی يوم الجمعة **قوله** من تخطی رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الی جهنم قال العراقی المشهور فی رواية هذا الحديث اتخذ علی بنائه للمفعول بضم التاء المشددة وكسر الخاء المعجمة معنى انه يجعل جسرا علی طريق جهنم ليوطئ ويتخطی كما يتخطی رقاب الناس فان الجزاء من جنس العمل ويجوز ان يكون مبنيا للفاعل ای انه اتخذ لنفسه جسرا يمشی عليه الی جهنم والاول اظهر واوفق للرواية فانه فی مسند الفردوس بلفظ من تخطی رقبة اخيه المسلم جعله الله يوم القيمة جسرا علی باب جهنم للناس كذا قال السيوطی لكن قال الطيبی والتوربشتی ضعفت المبنی للمفعول رواية ودراية اقول والظاهر ما قاله السيوطی

قوت المغتذی

من تخطی رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الی جهنم قال العراقی المشهور فی رواية هذا الحديث اتخذ علی بنائه للمفعول بضم التاء المشددة وكسر الخاء المعجمة بمعنى انه يجعل جسرا علی طريق جهنم ليوطئ ويتخطی كما تخطی رقاب الناس فان الجزاء من جنس العمل ويجوز ان يكون علی البناء للفاعل ای انه اتخذ لنفسه جسرا يمشی عليه الی جهنم بسبب ذلك كقوله عليه السلام من كذب علی متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وقيه بعد والاول اظهر واوفق للرواية وقد ذكره صاحب مسند الفردوس بلفظ من يخطی رقبة اخيه المسلم جعله الله يوم القيمة جسرا علی باب جهنم للناس

شرح سراج احمد

حدیث غریب لانعرفه الا من حدیث رشدین بن سعد والعمل علیه عند اهل العلم کرهوا ان یتخطی الرجل یوم الجمعة رقاب الناس وشددوا فی ذلك مکروه دارند علما اینکه بگذرد آدمی در روز جمعه بر گردنهای مردم وتشدید کرده اند علما دروی وقد تکلم بعض اهل العلم فی رشدین بن سعد وضعفه من قبل حفظه وتضعیف وی کرده اند از جهت حفظ وی **باب** ماجاء فی کراهة الاحتباء والامام یخطب بابیست در بیان آنچه آمده است در کراهت احتبا در حالیکه امام خطبه خواند وصورت احتباء اینست که بنشیند آدمی بر سُرین های خود وبردارد هر دو زانو را وگرد آورد دو دست خود را یا جامه را گرد آرد حدثنا محمد بن حمید الرازی والعباس بن محمد الدوری بضم دال مهمله وسکون واو قالا نا ابو عبدالرحمن المقرئ عن سعید بن ابی ایوب قال ثنی ابو مرحوم عن سهل بن معاذ عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الحبوة یوم الجمعة والامام یخطب نهی کرد آنحضرت از احتبا در روز جمعه وحال آنکه امام خطبه میخواند در ترجمه مشکوة نوشته است احتباء نوعی از جلوس است وآن جمع کردن پشت وساقهاست بسوی شکم بدو دست یا جامه یعنی متکا زده نشستن چنانکه عادت عرب است والآن در اهل حرمین متعارف است وحبوه بفتح حاء وضمه وکسر نیز آمده اسم است ازان وآنحضرت نیز باین جلسه در مردم پیش کعبه نشسته است ولیکن در وقت خطبه ازان نهی فرموده زیراکه خواب می آرد واز استماع خطبه باز میدارد یا نقض وضو میکند ابوداود نیز آنرا اخراج کرده است قال ابو عیسی وهذا حدیث حسن وابو مرحوم اسمه عبدالرحیم بن میمون وقد کره قوم من اهل العلم الحبوة یوم الجمعة والامام یخطب ورخص فی ذلك بعضهم منهم عبدالله بن عمر وغیره وبه یقول احمد واسحٰق لایریان بالحبوة والامام یخطب باسا اعتقاد نمیکنند هر دو باحتبا باکی را **باب** ماجاء فی کراهة رفع الایدی علی المنبر بابیست در بیان آنچه آمده است در کراهت برداشتن دو دست بر منبر حدثنا احمد بن منیع نا هشیم ثنا حصین قال سمعت عمارة بن رویبة بضم راء وفتح واو وسکون مثناة تحتیه وباء موحده وبشر بن مروان یخطب فرفع یدیه فی الدعاء گفت حصین شنیدم عماره را در حالیکه بشر خطبه میخواند پس برداشت بشر هر دو دست خود را در دعا فقال عمارة قبح الله

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهیة الاحتباء والامام یخطب **قوله** نهی عن الحبوة بضم الحاء وکسرها اسم من الاحتباء وهو ضم الساقین الی البطن بثوب او بالیدین وانما نهی عنه لانه یجلب النوم فلا یسمع الخطبة ویعرض طهارته للانتقاض قاله فی النهایة وقیل انها جلسة المتکبرین **قوله** عبدالرحیم بن میمون المدنی ابو مرحوم نزیل مصر صدوق زاهد من السادسة تقریب **باب** ماجاء فی کراهیة رفع الیدین علی المنبر من نبر الشیء رفعه ومنه المنبر بکسر المیم **قوله** فقال عمارة بالضم والتخفیف وبزیادة هاء فی آخره بن رویبة براء وموحدة مصغر الثقفی ابو زهیر صحابی نزیل الکوفة وتاخر الی بعد السبعین ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث وقوله بشر بن مروان یخطب جملة حالیة **قوله** قبح الله

قوت المغتذی

نهی عن الحبوة بضم الحاء وکسرها عمارة بن رؤیبة بضم الراء وفتح الهمزة تصغیر رؤبة ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث

عارضة الاحوذی

مسند ابی النبی صلی الله علیه وسلم قال خذوا ما یلیك علیه من التراب قال القوه وارهقوا علی مکانه ما ترك الا یصح غریبة الروایة فیما رواه الدار قطنی فقال جاء اعرابی الی النبی صلی الله علیه وسلم شیخ کبیر فقال یا محمد متی الساعة فقال له ما اعددت لها فقال لا والذی بعثك بالحق ما اعددت لها من کثیر صلوة ولا صیام الا انی احب الله ورسوله فقال فانت مع من احببت قال فذهب الشیخ فاخذ یبول فی المسجد فمر علیه الناس فاقاموه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم دعوه عسی ان یکون

حل اللغة

قوله الزوراء بفتح زای و سکون واو و فتح راء بعدها ممدودة موضع بسوق المدینة وقیل ارتفع کالمنارة وقیل هی حجرة کبیرة عند باب المسجد والنداء الثالث ثالث باعتبار الشرعیة ... علی الاذان بین یدی الامام وعلی الاقامة للصلوة ۱۲

عارضة الاحوذی

من اهل الجنة فصبوا علی بوله الماء فبین ان البائل فی المسجد هو السائل عن الساعة المشهود له بالجنة غریبة فیه خمسة الفاظ الاول قوله لقد تحجرت واسعا من الحجر وهو المنع معناه لقد اعتقدت المنع فیما لا منع فیه من رحمة الله وانما قلنا اعتقدت لان تفعل لا یتعدی الفاعل فلا ینبغی ان یفسر بقولهم منعت لانه متعدی وحق المتعدی ان یفسر بالمتعدی واللازم باللازم الثانی والثالث والرابع سجل ذنوب دلو فاما السجل فی اللغة فهو الصب یقال سجلت السحاب

شرح سراج احمد

هاتین الیدَ یتین القصیرتین پس گفت عماره زشت گرداند خدای تعالی این دو دست ترا واین هر دو لفظ تصغیر اند لقد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم وما یزید علی ان یقول هکذا هرآئینه دیدم پیغمبر خدارا درحالیکه زیاده نمیکرد آنحضرت برین که اشارت میکرد بدست خود همچنین واشار هشیم بالسبابة واشاره کرد هشیم بانگشت سبابه که مسبحه است برای نمودن صورت اشاره کردن آنحضرت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی اذان الجمعة باب است در بیان آنچه آمده است در گفتن اذان جمعه حدثنا احمد بن منیع ثنا حماد بن خالد الخیاط عن ابن ابی ذئب عن الزهری عن السائب ابن یزید صحابی صغیرست حلیف بنی امیه حاضر شد حجة الوداع را در حجة الوداع همراه آنحضرت پدرش و وی هفت ساله بود وگردانید اورا عمر بن الخطاب عامل بر سوق مدینه وآخرین صحابه است از روی موت در مدینه در سنه ثمانین وگویند ست وثمانین قال کان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر اذا خرج الامام اقیمت الصلوة گفت سائب بود اذان بر زمان آنحضرت وشیخین وقت بیرون شدن امام بر منبر برای خواندن خطبه دیگر اذان وقت اقامت صلوة فلما کان عثمن زاد النداء الثالث علی الزوراء پس هرگاه که شد زمانه عثمان وخلافت او شد ومردم بسیار گشتند زیاده کرد اذان سوم را بر زوراء که نام جای بلند است در بازار مدینه نزدیک مسجد شریف قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح بدانکه در زمان شریف نبوت سنت آن بود که وقتیکه

شرح ابی الطیب

هاتین الیدیتین دعاء علیه واخبار عن قبح صنعه نحو قوله تعالی تبت یدا ابی لهب فی الیدیتین تثنیة تصغیر الید وهو الیدیة باظهار التاء والقصیرتین بتشدید الیاء تصغیر القصیرة کذا قاله بعض الفضلاء ههنا لکن روایة مسلم بتکبیر الیدین والقصیرتین واشارته صلی الله علیه وسلم بالمسبحة لعلها کانت وقت التشهد الی التوحید والله تعالی اعلم وقال النووی فیه ان السنة ان لا ترفع الید فی الخطبة وهو قول مالک واصحابنا وغیرهم وحکی القاضی عن بعض السلف وبعض المالکیة اباحته لان النبی صلی الله علیه وسلم رفع یدیه فی خطبة الجمعة حین استسقی و اجاب الاولون بان هذا الرفع کان لعارض **باب** ما جاء فی اذان الجمعة **قوله** زاد النداء الثالث اول الوقت عند الزوال فهو ثالث بالنسبة الی حداثته والا فهو الاول وجودا قاله القسطلانی وفی البخاری عن السائب بن یزید ان الاذان یوم الجمعة کان اوله حین یجلس الامام یوم الجمعة علی المنبر فلما کان فی خلافة عثمن رضی الله عنه امر بالاذان الثالث قال الطیبی المراد بالنداء الثالث هو النداء قبل خروج الامام لیحضر القوم ویسعوا الی ذکر الله وسمی ثالثا وان کان باعتبار الوقوع اولا لانه ثلث الندائین اللذین کانا علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وزمان الشیخین وهما الاذان بعد صعود الخطیب وقبل قراءة الخطبة وهو المراد بالنداء الاول والاقامة بعد فراغه من الخطبة وهو المراد بالنداء الثانی انتهی **قوله** علی الزوراء بفتح الزای وسکون الواو وراء ومد دار بالسوق قاله السیوطی وقال غیره دار فی سوق المدینة یقف المؤذنون علی سطحها وقیل جدار وقیل حجر کبیر وجزم ابن بطال بالاخیر فقال الزوراء حجر کبیر عند باب المسجد لکن عند ابن ماجة بلفظ زاد النداء الثالث علی دار فی السوق یقال لها الزوراء فاذا خرج اذن واذا نزل اقام

قوت المغتذی

علی الزوراء بفتح الزای وسکون الواو وراء ومد وهی دار بالسوق

شرح سراج احمد

آنحضرت می آمد و بر سر منبر می نشست اذان میگفتند و پیش از وی در اوائل در آمدن وقت اذان نبود و همچنین بود در زمان شیخین ابی بکر و عمر و چون امیر المؤمنین عثمان کثرت مردم را مشاهده کرد و تباعد و تفرق و اشتغال ایشان بکارها ملاحظه نمود و در زمان آنحضرت همه در مسجد در ملازمت شریف حاضر می بودند استحسانی نمود که پیش از وقت خطبه نیز اذانی گفته شود تا مردم از دور بشنایند و در وقت خطبه حاضر آیند و اختلاف فقهارا که معتبر در وجوب سعی و حرمت بیع اذان وقت خطبه است زیرا که او ست اصل در شرع یا این اذان در اول مستحدث اگر در وقتش گفته باشند اصح آنست که همین معتبر ست زیرا که مقصود اعلام ست که بوی حاصل شده کذا فی الهدایة بدانکه ندای اول عثمان را بعضی احادیث ثانی گفته اند باعتبار حدوث اگرچه اول ست باعتبار فعل بعضی از فضلا استغراب در عبارت نموده گفته اند که اول ثانی ست و ثانی اول و در بعضی احادیث ثالث نیز گفته اند چنانکه درین حدیث کتاب و آن باعتبار تسمیه اقامت ست باذان باعتبار اعلام که معنی لغوی اذان ست و باین اعتبار واقع شده است که در زمان آنحضرت دو اذان بود و در بعضی روایات آمده است که اذان اول در زمان امیر المؤمنین عمر حادث شده و تا زمان امیر المؤمنین عثمان استمرار یافته ولیکن در زمان عمر مجرد اعلام بود و عثمان امر کرد که بلفظ اذان گویند و بهر تقدیر آنچه خلفای راشدین کرده باشند آن را بدعت نباید گفت و اطلاق سنت بران آمده است چنانکه سنت ابی بکر و عمر و سنة الشیخین واقع شده است و در کلام بعضی اطلاق بدعت واقع شده باعتبار آنکه امری مستحدث ست که در زمان آنحضرت نبود و مقصود تقبیح و تذمیم آن فعل نیست و اگر بدعت گویند بدعت حسنه خواهد بود کذا قالوا و بعد از ان بدانکه حادث در زمان عثمان همان اذانی ست که ذکر کرده شد اما اذان دیگر بعد از وی که در وقت سنت میگویند در زمان نبوت نبود و نه در زمان صحابه و نه بعد از ایشان و عمل بران نیست در اکثر دیار اسلام و معلوم نیست که از کجا باز حادث شده و که کرده پس بهتر آنست که سنت هم باذان اولی ادا کنند و اگر بقصد اعلام الصلوة بسنة رسول الله گویند کافی ست چنانکه در ترجمۂ مشکوة است

باب ما جاء فی الکلام بعد نزول الامام من المنبر باب ست در بیان آنچه آمده است در کلام کردن پس از فرود آمدن امام از منبر حدثنا

محمد بن بشار ثنا ابو داؤد الطیالسی ثنا جریر بن حازم عن ثابت عن انس بن مالك قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یکلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر بود آنحضرت که سخن میکرد بکاری ضروری از امر دین و یا از امر دنیا چون فرود می آمد از منبر پس از فراغ خطبه قال ابو عیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث جریر بن حازم گفت مصنف این حدیثی ست که نمی شناسم روایت آنرا مگر از حدیث جریر بن حازم سمعت محمدا یقول وهم جریر بن حازم فی هذا الحدیث شنیدم امام بخاری را که میگفت وهم کرده است جریر در روایت این حدیث والصحیح ما روی عن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الکلام بعد نزول الامام **قوله** ابو داود الطیالسی اسمه سلیمان بن داود ثقة حافظ غلط فی احادیث وهو غیر ابی داود صاحب السنن لانه سلیمان بن اشعث **قوله** یکلم بالحاجة بناء المفعول لیکون موافقا لما سیاتی فما زال یکلمه فما زال یکلمه **قوله** وهم جریر بن حازم فی هذا الحدیث والصحیح الخ یعنی وهم جریر فی قوله یکلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر وانما الحدیث عن ثابت عن انس اقیمت الصلوة فاخذ رجل الحدیث ولیس فیه اذا نزل عن المنبر بل ظاهر الحدیث انه فی صلوة العشاء لقوله

عارضة الاحوذی

اذا صببت الماء و سجلت علی فلان ماء صببته و اصله من السجل وهو الدلو مؤنثة والسجل مذکر فان لم یکن فیها ماء فلیست بسجل کما ان القدح لا یقال له کاس الا اذا کان فیه ماء یقال له دلو سجیلة ای ضخمة وکذلك الذنوب الدلو ملأی ماء مثله ولکنها مؤنثة والغرب الدلو العظیمة باسکان الراء فان فتحتها فهو الماء السائل من البیر والحوض وغیر ذلك ایضا الخامس لا تزرموه فی الحدیث ان الحسن بال علیه فاخذ من حجره فقال لا تزرموا ابنی یقول لا تقطعوا علیه بوله والازرام القطع وزرم البول

شرح سراج احمد

ثابت عن انس و صحیح چیزی ست کہ روایت کردہ شدہ است از ثابت از انس قال اقیمت الصلوۃ گفت انس بن مالک اقامت نماز
کرده شد فاخذ رجل بید النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس بگرفت مردی دست آنحضرت را فما زال یکلمہ حتی نعس بعض القوم
پس ہمیشہ بود آن مرد با آنحضرت کہ سخن میکرد با آن مرد تا آنکہ غنودند بعضی مردم از قوم قال محمد و الحدیث ھو ھذا گفت امام بخاری
و آن حدیث کلام کردن آنحضرت ہمین ست و جریر بن حازم ربما یھم فی الشیء وھو صدوق و جریر گاہ وہم نیز میکرد در
چیزی و حال آنکہ او صدوق بود قال محمد وھم جریر بن حازم فی حدیث ثابت عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت
امام بخاری وہم کردہ است جریر در حدیث ثابت از انس از آنحضرت کہ این ست قال اذا اقیمت الصلوۃ فلا تقوموا حتی ترونی
فرمود آنحضرت بر نخیزید شما برای گذاردن نماز و استادہ نباشید تا آنکہ بہ بینید شما مرا کہ برآیم از حجرہ قال محمد و یروی عن حماد بن
زید قال کنا عند ثابت البنانی فحدث حجاج الصواف گفت امام بخاری و روایت کردہ شدہ است از حماد کہ گفت بودیم ما
نزد ثابت پس حدیث کرد حجاج صواف عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال اذا اقیمت الصلوۃ فلا تقوموا حتی ترونی فوھم جریر فظن ان ثابتا حدثھم عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم پس وہم کرد جریر پس گفت کہ بدرستیکہ ثابت حدیث کرد مردم را از انس از آنحضرت و حال آنکہ این حدیث کنندہ بمردم حجاج
بود حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق انا معمر عن ثابت عن انس قال لقد رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بعد ما تقام الصلوۃ یکلمہ الرجل یقوم بینہ وبین القبلۃ فما زال یکلمہ گفت انس بن مالک ہر آئینہ بتحقیق دیدم آنحضرت
پس از آنکہ اقامت نماز کردہ شد سخن میکرد با آنحضرت مردی کہ استادہ میشد میان آنحضرت و میان قبلہ یعنی حائل میشد میان وی
و میان قبلہ پس ہمیشہ می بود آن مرد کہ سخن با وی کردی ولقد رایت بعضھم ینعس من طول قیام النبی صلی اللہ علیہ
وسلم و ہر آئینہ بتحقیق دیدم بعضی صحابہ را کہ می غنودا از جہت درازی قیام آنحضرت برای سخن کردن آن مرد پس معلوم گشت
ازین حدیث کہ اقتران میان اقامت و تحریمہ ضروری نیست و از جہت طول قیام اعادۂ تکبیر لازم نیست و دیگران برآنند کہ سخن کردن
میان سنت و فرض مضایقہ ندارد و اعادۂ سنت لازم نمیشود قال ابو عیسی و ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی
القراءۃ فی صلوۃ الجمعۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق قراءت در نماز جمعہ حدثنا قتیبۃ نا حاتم بن
اسمعیل عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن عبید اللہ بن ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال استخلف
مروان ابا ھریرۃ علی المدینۃ وخرج الی مکۃ گفت عبید اللہ خلیفہ ساخت مروان بن الحکم ابا ہریرہ را بر مدینہ و
خود رفت بسوی مکہ فصلی بنا ابو ھریرۃ الجمعۃ پس امامت ما کرد ابو ہریرہ در نماز جمعہ

شرح ابی الطیب

حتی نعس بعض القوم کان جریرا وھم فی تحدیثہ عن ثابت عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اقیمت الصلوۃ
فلا تقوموا الحدیث لان ثابتا لم یحدث عن انس و انما کان جالسا عند تحدیث ھذا الحدیث عن ابی قتادۃ **قولہ** کنا عند ثابت
البنانی ھو ثابت بن اسلم البنانی بضم الموحدۃ ونونین ابو محمد البصری ثقۃ عابد من الرابعۃ **باب** ما جاء فی القراءۃ
فی صلوۃ الجمعۃ **قولہ** فصلی بنا ابو ھریرۃ یوم الجمعۃ ای صلاتھا فقرأ سورۃ الجمعۃ فی الاولی وفی الرکعۃ الثانیۃ
المنافقین قال النووی فیہ استحباب قراءتھما بکمالھما فیھما وھو مذھبنا ومذھب آخرین قال العلماء والحکمۃ

عارضۃ الاحوذی

اذا انقطع رابتی
فقھہ انما قال
لا تزرموہ لانہ
قد نجس موضعا
واحدا فان اقیم
من موضعہ لو
یمکنہ امساک
البول فینجس
سواہ فکان
ترکہ اولی
فاذا استقرت
النجاسۃ
فی الارض صب
علیھا من الماء
ما یغمرھا و یستھلک
البول منھا بذھاب
رائحتہ ولونہ وبہ
قال الشافعی وسائر
فقھاء الامصار و
قال ابو حنیفۃ ومالک
ان کانت الارض
رخوۃ فان کانت
صلبۃ لم یجز الا
حفر الارض و رمیھا
وبناہ علی اصلہ
فان الماء المزال
بہ النجاسۃ نجس
فاذا بقی علی وجہہ

اسماء الرجال

جریر بن حازم بن زید بن عبد اللہ الازدی ابو النضر البصری والد وہب ثقۃ لکن فی حدیثہ عن قتادۃ ضعف ولہ اوہام اذا حدث من حفظہ وہو من السادسۃ مات سنۃ سبعین بعد ما اختلط لکن لم یحدث فی حال اختلاطہ

شرح سراج احمد

فقرأ سورة الجمعة پس خواند ابوہریرہ سورۂ جمعہ را در نماز رکعت اول وفی السجدة الثانیة اذا جاءك المنافقون ودر رکعت
دوم سورۂ منافقون خواند قال عبید اللہ فادرکت اباھریرة فقلت له تقرأ بسورتین کان علی یقرأھما بالکوفة گفت عبید اللہ
پس یافتم من اباہریرہ را پس از فراغ نماز و نزد او گشتم پس گفتم مر او را می خوانی تو دو سورۂ را کہ بود علی مرتضی کہ میخواند آن ہر دو سورہ را در کوفہ
فقال ابوھریرة انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ بھما پس گفت ابوہریرہ بدرستیکہ من شنیدم آنحضرت را کہ میخواند این ہر دو
سورہ را در نماز جمعہ و اخرجہ مسلم ایضا وفی الباب عن ابن عباس والنعمان بن بشیر اخرجہ مسلم وابی عنبة الخولانی بکسر عین مہملہ وفتح
نون وموحدہ نام او عبد اللہ بن عتبہ یا عمارہ صحابی ست مرویات وی یک حدیث ست و گویند در زمان آنحضرت اسلام آوردہ
وآنحضرت را ندیدہ است در خلافت عبد الملک بن مروان وفات یافت قال ابو عیسی حدیث ابی ھریرة حدیث حسن صحیح
وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقرأ فی صلوة الجمعة بسبح اسم ربك الاعلی وھل اتاك حدیث الغاشیة
کما اخرجہ مسلم عن النعمان بن بشیر **باب** ماجاء فی مایقرأ فی صلوة الصبح یوم الجمعة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در قرائتی
کہ خواندہ شود در نماز فجر در روز جمعہ حدثنا علی بن حجر نا شریك عن مخول بروزن محمد ومغول بن راشد عن مسلم البطین
عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی یوم الجمعة فی صلوة الفجر تنزیل
السجدة وھل اتی علی الانسان وفی الباب عن سعد بن ابی وقاص وابن مسعود وابی ھریرة اخرجہ الشیخان قال ابو عیسی
حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی سفین الثوری وغیر واحد عن مخول **باب** ماجاء فی الصلوة قبل
الجمعة وبعدھا باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز پیش از جمعہ و پس از جمعہ حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینة
عن عمرو بن دینار عن الزھری عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یصلی بعد الجمعة رکعتین
بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میگذارد پس از نماز جمعہ دو رکعت سنت را وفی الباب عن جابر اخرجہ احمد والشیخان وابو داود والنسائی
وابن ماجہ واز دیگر صحابہ نیز مروی گشتہ است چنانکہ مصنف نیز از بعض صحابہ روایت آوردہ است قال ابو عیسی
حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد روی عن نافع عن ابن عمر ایضا چنانکہ حدیث
مذکور شدہ است اکنون والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وبہ یقول الشافعی واحمد
حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر انہ کان اذا صلی الجمعة انصرف فصلی سجدتین

شرح ابی الطیب

فی قراءة الجمعة اشتمالھا علی وجوب الجمعة وغیر ذلك من احکامھا مما فیھا من القواعد والحث علی التوکل والذکر وغیر
ذلك وقراءة سورة المنافقین لتوبیخ حاضریھا منھم وتنبیھھم علی التوبة وغیر ذلك مما فیھا من القواعد **باب** ماجاء
مایقرأ فی صلوة الصبح یوم الجمعة قوله کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ قال الطیبی کان فی مثل ھذہ
الاحادیث لیس للاستمرار کما فی قولہ تعالی وکان الانسان عجولا بل ھو الحالة المتجددة ولذا قال ابن دقیق العید
لیس فی الحدیث مایقتضی مداومة وقال المحقق ابن الھمام مقتضی الدلیل عدم المداومة لا المداومة
علی العدم کما یفعلہ حنفیة العصر بل یستحب ان یقرأ بذلك احیانا تبرکا بالمأثور لانہ ثبت
قراءتھما فینبغی للائمة قراءتھما ولا یحسن ھجرھما مرة **باب** ماجاء فی الصلوة قبل الجمعة وبعدھا

عارضة الاحوذی

الارض لم یزل
فیھا نجسا وقد
بینا فساد ھذا
القول فیما تقدم
بان تعلقوا بان
النبی صلی اللہ علیہ
وسلم حفر بول الاعرابی
قلنا لم یصح قد ذکرہ
ابو داود عن عبد اللہ
ابن معقل بن مقرن
عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ثم قال
ھو مرسل لان
عبد اللہ بن معقل
لم یلق النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ولنا فی
المراسیل قول
بیناہ فی اصول
الفقہ وتحقیق
مذھب مالك
انہ لا تقبل الا مراسیل
اھل المدینة و
یتفرع علی ذلك
مسائل حضرنا
منھا الآن ست
مسائل الاولی
ان تطھیر الارض
النجسة بالماء جائز

عارضة الاحوذی

حاصل فی قال المروزی لاتطهر الا بان تغمر او یجعل علی ظاهرها تراب طاهر فتصیر النجاسة باطنة وهذا تعویل علی حدیث الحفر وهو ضعیف ولو لا طهارتها بالماء ما کان لامر النبی صلی الله علیه وسلم بصب الذنوب علیه فائدة الثانیة لیس للذنوب تقدیر وانما هو بحسب غلبة الماء وغمرة النجاسة واستهلاکها فیه الثالثة اذا بال رجلان فی موضع کفی ذنوب من ماء واحد وقال الانماطی والاصطخری لکل رجل ذنوب وهذا باطل لوجهین احدهما ان المفهوم من الحدیث اهلاک النجاسة بغمر الماء والثانی ان هذا

شرح سراج احمد

بدرستیکہ عبداللہ بن عمر بود کہ چون میگذارد نماز جمعہ را بر می گشت از نماز پس میگذارد دو رکعت را فی بیتہ در خانۂ خود ثم قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع ذلک پس گفت ابن عمر بود آنحضرت کہ میگذارد دو رکعت را در خانہ خود وقال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا ابن ابی عمر نا سفین عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا فرمود آنحضرت ہر کہ باشد از شما نماز گذارندہ پس از جمعہ پس باید کہ بگذارد چہار رکعت را هذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی نا علی بن المدینی عن سفین بن عیینة قال کنا نعد سهیل بن ابی صالح ثبتا فی الحدیث گفت سفیان بودیم ما کہ شمار میکردیم سہیل را ثبت در روایت حدیث و خللی ندارد در روایت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وروی عن عبد الله بن مسعود انه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا چنانکہ اخراج آن کردہ طبرانی در اوسط از علی بن سعید رازی بسند خود و در وی ضعف است و آخرج عبد الرزاق عن ابن مسعود انه کان یامر بذلک ورواته ثقات وروی عن علی بن ابی طالب انه امر ان یصلی بعد الجمعة رکعتین ثم اربعا و روایت کردہ شدہ است از علی مرتضی بدرستیکہ علی مرتضی امر کرد اینکہ گذاردہ شود پس از نماز جمعہ دو رکعت پس چہار رکعت اخرجه احمد بن الحسن البغدادی بسنده الی علی وزاد یجعل التسلیم فی آخرهن وذهب سفیان الثوری وابن المبارک الی قول ابن مسعود و رفتہ اند سفیان ثوری و عبد اللہ بن مبارک بقول عبد اللہ بن مسعود کہ چہار رکعت پس از جمعہ بگذارد وقال اسحق ان صلی فی المسجد یوم الجمعة صلی اربعا وان صلی فی بیته صلی رکعتین و گفت اسحق اگر گذارد سنت را در مسجد در روز جمعہ بگذارد چہار رکعت را و اگر بگذارد در خانۂ خود بگذارد دو رکعت را واحتج بان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته و حجت گرفتہ است اسحق بآن حدیث کہ بود آنحضرت کہ میگذارد پس از نماز جمعہ دو رکعت در خانۂ خود و بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا از جہت حدیث آنحضرت کہ فرمود ہر کہ باشد از شما نماز گذارندہ پس از نماز جمعہ پس باید کہ بگذارد پس از جمعہ چہار رکعت را قال ابو عیسی وابن عمر هو الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته گفت مصنف و ابن عمر

شرح ابی الطیب

قوله قال ابو عیسی وابن عمر هو الذی الخ اراد به ان ما ذکره اسحق فی التوفیق بعید بل الوجه فی التوفیق بالنظر الی فعل ابن عمر و امر علی ان یقال ان الرکعتین من الرواتب المؤکدة بعد صلوة الجمعة کالتابعة لها بحیث یمکن عدها من الجمعة تجوزا والاربع من المندوبات بعدها فالمراد بقوله من کان منکم مصلیا بعد الجمعة ای بعد اداء صلوة مع توابعها فاعتبر الکل جمعة تجوزا والامر بالاربع امر ندب بعد ذلک ویمکن التوفیق ایضا بانه واظب علی الرکعتین تخفیفا فهما مؤکدتان وندب الی اربع فجمع علی وابن عمر بین الاحادیث عملا بالفعل والقول والله تعالی اعلم وقال النووی فی هذه الاحادیث استحباب سنة الجمعة بعدها والحث علیها وان اقلها رکعتان واکملها اربع فنبه صلی الله علیه وسلم بقوله اذا صلی احدکم الجمعة فلیصل بعدها اربعا علی الحث علیها فاتی بصیغة الامر ونبه بقوله من کان منکم مصلیا علی انها سنة لیست واجبة وذکر الاربع لفضیلتها وفعل الرکعتین فی اوقات بیانا لان اقلها رکعتان انتهی اقول والله اعلم ان الاربع مؤکدة لا الرکعتان بعدها دون ذلک ویمکن ان یخبر بما ثبت عنده فلا منافاة

شرح سراج احمد

کسی ست کر روایت کردہ ست از آنحضرت بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میگذارد پس از نماز جمعہ دو رکعت را در خانہ خود چنانکہ اخراج کردہ
آنرا ابو داود وابن عمر بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی المسجد بعد الجمعۃ رکعتین ثم صلی بعد الرکعتین اربعا وعبد اللہ
ابن عمر پس از آنحضرت بگذارد در مسجد پس از نماز جمعہ دو رکعت بستر بگذارد پس از دو رکعت چہار رکعت را حدثنا بذلک مصنف
گوید حدیث کرد مارا ہمین حدیث وفعل ابن عمر ابن ابی عمر ثنا سفیٰن عن ابن جریج عن عطاء قال رایت ابن عمر صلی بعد
الجمعۃ رکعتین ثم صلی بعد ذلک اربعا گفت عطا دیدم عبد اللہ بن عمر را کہ بگذارد پس از نماز جمعہ دو رکعت بستر بگذارد چہار
رکعت را حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی ثنا سفیٰن بن عیینۃ عن عمرو بن دینار قال ما رایت احدا انص للحدیث
من الزھری گفت عمرو بن دینار ندیدہ ام ہیچکس را کہ نص کنندہ وقطع کنندہ تر باشد مر حدیث را از زہری وما رایت احدا الدراہم اہون
عندہ منہ وندیدم من ہیچکس را کہ دراہم سبک تر باشد نزد وی از زہری ان کانت الدراہم عندہ بمنزلۃ البعرۃ بدرستیکہ بود ند
دراہم نزد زہری در مرتبۂ پشک در اعتبار قال ابو عیسی سمعت ابن ابی عمر یقول سمعت سفیٰن بن عیینۃ یقول کان عمرو
ابن دینار اسن من الزھری گفت مصنف شنیدم ابن ابی عمر را کہ میگفت شنیدم سفیان بن عیینہ را کہ میگفت بود عمرو بن دینار
کلان سال از زہری یعنی باوجود کلان سالی او فضل مر زہری راست **باب ما جاء فی من یدرک من الجمعۃ رکعۃ** باب ست در بیان
آنچہ آمدہ است در حق کسیکہ یافت از نماز جمعہ ہمراہ امام یک رکعت را حدثنا نصر بن علی وسعید بن عبد الرحمن وغیر واحد
قالوا ثنا سفیٰن بن عیینۃ عن الزھری عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرک
من الصلوۃ رکعۃ فقد ادرک الصلوۃ ہر کہ یافت از نماز یک رکعت را او شامل امام شد کہ مسبوق بیک رکعت بود پس
تحقیق یافت او ثواب نماز جماعت را واین حکم در ہمہ نماز ہاست چہ جمعہ وچہ غیر آن قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح

شرح ابی الطیب

بین المرویات واما تقدیم الرکعتین علی الاربع فلیس بلازم الا ان علیا وابن عمر یریان تقدیم الرکعتین علی الاربع احسن فانما
الاحسن وعندھما رکعتان اکد من اربع قال ابن ملک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان منکم مصلیا فلیصل اربعا رواہ
مسلم وفی اخری لہ اذا صلی احدکم فلیصل بعدھا اربعا یدل علی کون السنۃ بعدھا اربعا وعلیہ الشافعی فی قول انتہی وھو قول
ابی حنیفۃ ومحمد وعن ابی یوسف انہا ست وھو مختار الطحاوی **باب ما جاء فی من یدرک من الجمعۃ رکعۃ قولہ من ادرک**
من الصلوۃ رکعۃ باطلاقہ یشمل الجمعۃ فیلزم ان مدرک رکعۃ من الجمعۃ مدرک لہا وبمفھومہ یدل علی ان من لم یدرک
رکعۃ بل دونہا فھو غیر مدرک ومن لم یدرک الجمعۃ یصلی اربعا وھذا ما نقلہ المصنف عن العلماء وقال علمائنا ان
الحدیث مطلق فیفید ان حکم جمیع الصلوات واحد وحکم سائر الصلوات انہ اذا ادرک رکعۃ مع الامام یصلی ما سبق
بہ الامام ولو کان ادرکہا باقل جزء ولا یزید علی ذلک فکیف یزید فی الجمعۃ باطلاق الحدیث وقالوا یصلی
رکعتین وان ادرک الامام فی القعدۃ لحدیث ما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا رواہ البخاری والمفھوم
عندھم لا عبرۃ بہ ولو کان معتبرا لا یقدم علی الصریح فی الباب ولا یعارضہ حدیث من ادرک من الجمعۃ رکعۃ
فلیصل الیہا اخری ومن فاتتہ رکعتان فلیصل اربعا رواہ الدارقطنی لانہ ضعفہ النووی ومعنی
فاتتہ رکعتان ای صلاتہا بحیث لم یدرک جزء منہا الحدیث ما ادرکتم واللہ اعلم

عارضۃ الاحوذی

یودی الی ان تکون
النجاسۃ الکثیرۃ
تطہر لمقدار لا تطہر
بہ النجاسۃ القلیلۃ
مثالہ رجل بال بولۃ
کثیرۃ اجزاء دلو
وبول اثنان بولتین
لا یبلغ نصف تلک
البولۃ فلا تطہر الا
بدلوین وما ادی
الی ھذا کان فاسدا
الرابعۃ لو انفرق
علی الموضع ماء
او جاء علیہ مطر
طہر لان ازالۃ النجاسۃ
لا تفتقر الی القصد
وقد توہم بعضہم
علی ابن شریح انہ
قال ان ازالۃ النجاسۃ
تفتقر الی النیۃ وما
قالہ قط قالہ الامام
ابو المعالی وانما
اخذوا ھذا بما قال
من مسألۃ قالہا
وھی اذا رمی الریح
ثوبا نجسا فی قدر
صباغ نجس القدر
ولم یطہر الثوب

عارضة الاحوذی	شرح سراج احمد

والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا من ادرك ركعة من الجمعة
صلى اليها اخرى گفته اند علما هر که یافت با امام یک رکعت را ضم کند با وی رکعت دیگر را یعنی آنچه از وی فوت شده باشد بازی
ضم کند تا نماز او تمام و کامل گردد و من ادركهم جلوسا و هر که یافت در جمعه امام و متابعان او را در قعده وصلى اربعا بگذارد
پس از سلام امام چهار رکعت را اگر مقیم باشد و اگر مسافر باشد دو رکعت دیگر بگذارد و به يقول سفيان الثوري وابن المبارك
والشافعي واحمد واسحق **باب** في القائلة يوم الجمعة باب است در بیان قیلوله کردن و خواب نیم روز نمودن در روز جمعه
حدثنا علي بن حجر ثنا عبد العزيز بن ابي حازم وعبد الله بن جعفر عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال گفت سهل
ما كنا نتغدى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقيل الا بعد الجمعة نبودیم ما که خوراک روز و طعام چاشت بخوریم
و قیلوله بکنیم مگر بعد از نماز جمعه و قائله نصف نهار را گویند و قیلوله خواب نصف نهار را گویند کذا في القاموس و زهری گفته که
قیلوله و مقیل استراحت در نصف نهار خواب باشد یا نه و معتبر در اقامت سنت همین است و ظاهر این حدیث في الجمعة تاکید مذهب
امام احمد میکند ولیکن مقصود بیان اهتمام شان جمعه و تبکیر بدان است تا اول وقت بدان برسند وفي الباب عن انس بن
مالك واخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن عمر قال كنا نجمع ثم نرجع فنقيل قال ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث
حسن صحيح **باب** فيمن ينعس يوم الجمعة انه يتحول من مجلسه باب است در حق کسیکه غنودگی کند در روز جمعه بدرستیکه
او برگردد از مجلس خود تا دفع گردد نعاس (غنودگی) وحدثنا ابو سعيد الاشج ثنا عبدة بن سليمان وابو خالد الاحمر عن محمد
ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نعس احدكم يوم الجمعة فليتحول عن مجلسه ذلك
چون غنودگی کند یکی از شما و خواب بروی غالب آید در روز جمعه پس باید که برگردد از مجلس خود که آنجا بود تا خواب او رود قال
ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في السفر يوم الجمعة باب است در بیان آنچه آمده است

شرح ابی الطیب

باب في القائلة يوم الجمعة القائلة وقت الظهيرة او النوم فيها او الاستراحة بها وهو قول ... ويطلق على
ذلك المقيل والقيلولة قال الازهري القيلولة والمقيل عند العرب الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك
نوم بدليل قوله تعالى احسن مقيلا والجنة لا نوم فيها **قوله** ما كنا نتغدى بالغين المعجمة والدال المهملة
من الغداء هو الطعام الذي يوكل اول النهار ونقيل بفتح النون اي لا نستريح ولا نرقد نصف النهار الا بعد
صلوة الجمعة وظاهره ان صلوة الجمعة كانت قبل الزوال وبه يقول احمد وحمله الجمهور على انه كناية عن التبكير
يعني انهم كانوا يبدؤن بالصلوة ومقدماتها من الاشتغال بالغسل والطيب في غير ذلك ولا يتغدون
ولا يستريحون ولا يشتغلون بهم بامر سواها ويفعلون ما فاتهم بعد الجمعة عوضا عن القائلة
بل ادعى ابن المنذر انه يوخذ منه ان الجمعة تكون بعد الزوال لان العادة في القائلة ان تكون قبل
الزوال فاخبر الصحابي انهم كانوا يشتغلون بالتهيئ للجمعة عوض القائلة ويؤخرونها عن وقتها
حتى تكون بعد الجمعة انتهى **باب** فيمن ينعس يوم الجمعة انه يتحول من مجلسه **قوله** اذا نعس احدكم
بفتح العين **قوله** فليتحول اي ينتقل الى محل آخر لدفع النعاس بحكم التحول عنه **باب** ما جاء في السفر يوم الجمعة

عارضة الاحوذی

وذلك ليس لافتقار
النجاسة الى النية
وما هو لاجل ان
الثوب النجس اذا وقع
في القدر نجاسة
منجسة للقدر
واذا نجس بوقوع
الثوب فيه حكم
بنجاستهما جميعا
الخامسة لو جففته
الشمس لم يطهر
في مشهور المذهب
وبه قال جديد
الشافعي واحمد
واسحق وقال
قديمه وابو حنيفة
وبعض المذهب
يطهر ومعتمدهم
على ان الشمس تحيل
الارض وهي دعوى
عريضة ودليلنا
انه محل نجس فلا يطهر
الا بالماء كالثوب
والبدن السادسة
لو كان بدل البول
خمر وغمرت بالماء
كالبول فان التمس
رائحتها ولونها

شرح سراج احمد

در سفر کردن در روز جمعہ حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویۃ عن الحجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس قال بعث
النبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن رواحۃ فی سریۃ گفت ابن عباس فرستاد آنحضرت عبد اللہ بن رواحہ در لشکری خرد بسوی
امیر بن رزام الیہودی بخیبر در شوال سنۃ ست و در فتح الباری سریہ بفتح سین مہملہ وکسر راء و تشدید تحتیہ لشکری را گویند کہ در شب بیرون
شود و ساریہ کسی را گویند کہ در روز بیرون شود و گویند کہ لشکر مسمی کردہ شد بسریہ از جہت پوشیدہ شدن رفتن او و گویا آن را اخذ
کردہ اند از سر و این صحیح نیست از جہت اختلاف مادہ و آن لشکر پارہ است از صد تا پنج صد کس و انچہ بروی زیادہ شوند آن را منسر
گویند بنون ساکنہ وکسر سین مہملہ تا ہشت صد کس و چون زیادہ بر ہشتصد شوند جیش گویند تا چہار ہزار و چون زیادہ بروی شوند
جحفل گویند و خمیس جیش عظیم را گویند و انچہ متفرق شوند مردم از سریہ آن را بعث گویند و کتیبہ آن باشد کہ جمع باشند و پراگندہ
نگردند کما فی مواہب اللدنیہ فوافق ذلک یوم الجمعۃ پس موافق گشت فرستادن آن سریہ با روز جمعہ فغدا اصحابہ پس در وقت
صباح و اول روز فرستاد عبد اللہ بن رواحہ یاران لشکر خود را فقال اتخلف فاصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم
الحقہم پس گفت عبد اللہ بن رواحہ در پس باز مانم از رفتن ہمراہ لشکر پس بگذارم نماز جمعہ را ہمراہ آنحضرت پس ملحق خواہم گشت
باصحاب خویش فلما صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رآہ پس ہر گاہ بگذارد نماز جمعہ را ہمراہ آنحضرت دید او را آنحضرت
فقال لہ ما منعک ان تغدو مع اصحابک پس فرمود آنحضرت مر عبد اللہ بن رواحہ را چہ چیز منع کرد ترا از رفتن تو ہمراہ
یاران در اول روز قال اردت ان اصلی معک ثم الحقہم گفت عبد اللہ بن رواحہ خواستم کہ بگذارم نماز جمعہ را ہمراہ تو
پس از آن ملحق شوم بایشان فقال لو انفقت ما فی الارض ما ادرکت فضل غدوتہم پس فرمود آنحضرت اگر خرج
کنی در راہ خدا ہمہ انچہ در روی زمین ہست نمی یابی فضیلت وقت صباح رفتن ہمراہ لشکر قال ابو عیسی ہذا حدیث
لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال شعبۃ لم یسمع الحکم من مقسم
الا خمسۃ احادیث گفت شعبہ سماع نکردہ حکم از مقسم مگر پنج حدیث را و عدہا شعبۃ و شمار کردہ آن پنج حدیث را
شعبہ کہ فلان و فلان ہستند ولیس ہذا الحدیث فی ما عدہا شعبۃ و نیست این حدیث در ان حدیثہای
پنج کہ شمار کردہ آنہا را شعبہ و کان ہذا الحدیث لم یسمعہ الحکم عن مقسم و گویا کہ این حدیث ست
کہ سماع نکردہ آن را حکم از مقسم و قد اختلف اہل العلم فی السفر یوم الجمعۃ فلم یر بعضہم باسا
بان یخرج یوم الجمعۃ فی السفر ما لم تحضر الصلوۃ و تحقیق اختلاف کردہ اند اہل علم در سفر
کردن در روز جمعہ پس نمی بینند بعضی از ایشان باکی کہ بیرون شود در روز جمعہ برای سفری مادامی کہ حاضر نشدہ باشد

شرح ابی الطیب

قولہ فی سریۃ بفتح السین وکسر الراء المہملۃ وتشدید الیاء المثناۃ طائفۃ من الجیش اقصاہا اربع مائۃ
قولہ فغدا اصحابہ ای ذہبوا وخرجوا اول النہار **قولہ** فقال اتخلف ای قال فی نفسہ ونوی ان یتخلف
لیصلی معہ صلی اللہ علیہ وسلم والغدوۃ بالضم البکرۃ او ما بین طلوع الفجر وطلوع الشمس کالغداۃ
وغدی علیہ غدوا وغدوۃ بالضم واغتدی بکر وذکر بعض الفضلاء ہو
السیر اول النہار ما بین صلوۃ الغداۃ وطلوع الشمس

عارضة الاحوذی

طہر المحل وان زالت
الرائحۃ وبقی اللون
لم یطہر وان بقیت
الرائحۃ وزال اللون
فاختلف فی ذلک
بعض العلماء کما تقدم
قیل لا یطہر لان
بقاء الرائحۃ کبقاء
اللون وقیل یطہر
لان الرائحۃ تعبق
الا تری الا تغیر
الماء بریح المیتۃ
المجاورۃ وان تخالط
وخالفت بذلک
اللون واللہ اعلم
ادابہ فیہ الیسر
والوفق الذی علیہ
مدار السیاسۃ
وہو باب الاستصلاح
واساس القبول
للتوصیۃ تم کتاب
الطہارۃ **باب**
ما جاء فی مواقیت
الصلوۃ نافع بن
جبیر بن مطعم
قال اخبرنی ابن
عباس ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم

عارضة الاحوذي

قال امنی جبريل
عند البيت مرتين
فصلى بي الظهر في
الاولى منهما حين
كان الفیٔ مثل
الشراك ثم صلى
العصر حين كان
ظل كل شئ مثله
ثم صلى المغرب
حين وجبت
الشمس وافطر
الصائم ثم صلى
العشاء حين غاب
الشفق ثم صلى
الفجر حين برق
الفجر وحرم الطعام
على الصائم وصلى
المرة الثانية الظهر
حين كان ظل
كل شئ مثله
لوقت العصر بالامس
ثم صلى العصر حين
صار ظل كل شئ
مثليه ثم صلى
المغرب لوقته
الاول ثم صلى
العشاء الاخيرة
حين ذهب ثلث

شرح سراج احمد

وقت نماز جمعه وچون وقت نماز آيد بيرون نشود تاآنكه بگذارد نماز را وقال بعضهم اذا اصبح فلا يخرج حتى يصلى الجمعة وگفته اند علمای چون صباح كرد آدمی پس بايد كه بيرون نشود از خانه برای سفری تا آنكه بگذارد نماز جمعه را و در اختلاف الائمه نوشته است ومن كان من اهل الجمعة واراد السفر بعد الزوال لم يجز له الا ان يمكنه صلوة الجمعة فى الطريق او يتضرر بتخلفه عن الرفقة وهل يجوز قبل الزوال قال امامنا ابو حنيفة ومالك يجوز وللشافعى قولان اصحهما عدم الجواز وقال احمد لا يجوز قبل الزوال الا ان وقتها عنده من وقت صلوة العيد الى آخر وقت الظهر وقال الا ان يكون سفر الجهاد والبيع بعد الزوال مكروه وبعد الاذان الثانى حرام لكنه يصح عند ابى حنيفة والشافعى وقال مالك واحمد لا يصح **باب فى السواك والطيب يوم الجمعة** باب ست در بيان مسواك كردن وخوشبو ماليدن در روز جمعه حدثنا على بن الحسن الكوفى ثنا ابو يحيى اسمعيل بن ابراهيم التيمى عن يزيد بن ابى زياد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا على المسلمين ان يغتسلوا يوم الجمعة حق وثابت ست بر مسلمانان كه غسل كنند در روز جمعه وليمس احدهم من طيب اهله بايد كه مساس كند يكی از ايشان از بوی خوش زوجه خود اين را بجهت آن گفت كه زنان اكثر طيب نگاه ميدارند واشارت ست باآنكه اگر خود ندارد از زن بطلبد آخر نفع اين راجع بوی خواهد شد وتواند كه تمام اهل بيت مراد باشند فان لم يجد

شرح ابی الطيب

باب فى السواك والطيب يوم الجمعة **قوله** حقا على المسلمين مصدر مؤكد اى حق ذلك حقا فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه اختصارا وكان من حقه ان يؤخر بعد الكلام توكيدا له فقدمه اهتماما بشانه **قوله** ان يغتسلوا يوم الجمعة ظرف للاغتسال ظاهره ان السنة ان يغتسل بعد الفجر الصادق لكن المقصود منه النظافة للصلوة فلو اغتسل قبل الفجر يحصل المقصود فالتقييد باليوم باعتبار الغالب والله اعلم وفى الكافى لو اغتسل قبل الصبح وصلى به الجمعة نال فضل الغسل عند ابى يوسف وعند الحسن لا واستشكله شارح الكنز بانه ينبغى ان يكون متطهرا فى اليوم بطهارة الغسل الا انه يجب ان ينشأه فيه ذكره فى فتح القدير **قوله** وليمس احدهم من طيب اهله بفتح الياء والميم يعنى برضا اهله لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس او من طيب له عند اهله او من جنس طيب اهله لا من نوعه فان الرجل

قوت المغتذی

حدثنا على بن الحسين الكوفى قال العراقى لم يتضح من هو فان فى هذه الطبقة ثلثة الاول على بن الحسن بن سليمن الكوفى كنيته ابو الحسن ويعرف بابى الشعثاء روى عنه مسلم والثانى على بن الحسن الكوفى روى عن عبد الرحيم بن سليمن ثم المعافى بن عمران روى عنه النسائى والثالث على بن الحسن الكوفى روى عن اسمعيل بن ابراهيم التيمى روى عنه المصنف حقا على المسلمين ان يغتسلوا يوم الجمعة قال العراقى حقا بالنصب مصدر لفعل محذوف تقديره حق حقا لقوله صلى الله عليه وسلم عمدا فعليه يا عمر فان لم يجد فالماء له طيب قال العراقى المشهور فى الرواية بكسر الطاء وسكون المثناة من تحت اى انه يقوم مقام الطيب

الترجمة

هر كه باشد از اهل جمعه يعنى جمعه بروى فرض باشد واراده سفر پس از زوال كند نيست جائز او را سفر كردن مگر وقتيكه ممكن باشد او را نماز جمعه در اثنای راه يا ضرر يابد به پس ماندن خود از ياران و رفيقان او و آيا جائز است پيش از زوال گفت امام ما ابى حنيفه و امام مالك جائز است و برای امام شافعى درين باب دو قول است صحيح تر آن هر دو عدم جواز است و گفت امام احمد نيست جائز پيش از زوال مگر آنكه سفر جهاد باشد و بيع پس از زوال مكروه است و پس از اذان دوم حرام است ليكن اگر بعد اذان بيع كرده شود منعقد ميشود نزد امام ابو حنيفه و امام شافعى و گفت امام مالك و امام احمد صحيح نميشود و بيع آن در ملك مشتری نميشود و در ملك بائع مى ماند ١٢

شرح سراج احمد

فالماء له طیب پس اگر نیابد طیب پس آب برای وی طیب ست دنظافت آن ست ومی برد بوی بد را قوله فی الباب عن ابی سعید الخدری اخرجه ابو داود و د شیخ من الانصار و او غیر معلوم ست اخرجه ابن ابی شیبة بلفظ حق علی کل مسلم الغسل یوم الجمعة والسواک والطیب موافقت حدیث براء بترجمة الباب ظاهر امفهوم نمیشود شاید که در وی ذکر مسواک محذوف باشد قال گفت مصنف ثنا احمد بن منیع ثنا هشیم عن یزید بن ابی زیاد نحوه بمعناه قال ابو عیسی حدیث البراء حسن ورواية هشيم احسن من رواية اسمعيل بن ابراهيم التيمي و اسمعيل بن ابراهيم التيمي يضعف في الحديث حديث براء بن عازب حسن ست و روایت هشیم احسن ست از روایت اسمعیل و اسمعیل تضعیف کرده شده است در روایت حدیث غرض مصنف ازین آن ست که این حدیث ثانی که بروایت هشیم ست احسن ست از حدیث اول که بروایت اسمعیل ست چند احادیث شتی درباب جمعه ایراد مینماید اخرج ابن عساکر عن ابن عمر من اتی الجمعة والامام یخطب کانت له ظهرا اخرج الطبرانی عن عصمة بن مالک اذا صلی احدکم الجمعة فلا یصل بعدها شیئا حتی یتکلم او یخرج اخرج الطبرانی عن ابی الدرداء ان الله تبارک وتعالی وملائکته یصلون علی اصحاب العمائم یوم الجمعة اخرج احمد وابو داود عن علی رضی الله عنه اذا کان یوم الجمعة غدت الشیاطین برایاتها الی الاسواق فیرمون الناس بالربائث ویبطئونهم عن الجمعة اخرج مسلم وابن ماجة عن عائشة وابو داود عن یوسف بن عبد الله ما علی احدکم ان وجد سعة ان یتخذ ثوبین لیوم الجمعة سوی ثوبی مهنته اخرج ابن ماجة عن جابر واحمد وابو داود والنسائی وابن حبان والحاکم والبیهقی عن عبد الله ابن بسرة اجلس فقد آذیت وآنیت قاله للذی یتخطی یوم الجمعة اخرج مسلم عن جابر لا یقیم احدکم اخاه یوم الجمعة ثم یخالف الی مقعده فیقعد فیه ولکن لیقل افسحوا اخرج ابن ماجة عن ابی هریرة من مس الحصا فقد لغا اخرج ابو داود عن ابی هریرة اذا اجتمع عیدان فی یوم اجزأهم الاولی اخرج الطبرانی عن ابن عمر یا ایها الناس انکم قد اصبتم خیرا واجرا فانا مجمعون فمن اراد ان یجمع معنا فلیجمع ومن اراد ان یرجع الی اهله فلیرجع اخرج ابو داود وابن ماجة والحاکم والبیهقی عن ابی هریرة قد اجتمع فی یومکم هذا عیدان فمن شاء اجزأه من الجمعة وانا مجمعون ان شاء الله تعالی اخرج ابن حبان عن ابی هریرة من فطرة الاسلام الغسل یوم الجمعة والاستنان واخذ الشارب واعفاء اللحی فان المجوس تعفی شواربها وتحفی لحاها فخالفوهم خذوا شواربکم واعفوا لحاکم اخرج احمد وابو داود والبیهقی والحاکم عن سمرة احضروا الذکر وادنوا من الامام فان الرجل لا یزال یتباعد حتی یؤخر فی الجنة وان دخلها اخرج ابو الحسن الصیقلی فی امالیه والخطیب عن ابن عباس مثل المؤمن یوم الجمعة کمثل المحرم لا یاخذ من شعره ولا من اظفاره حتی تنقضی الصلوة قیل یا رسول الله متی نتاهب للجمعة قال یوم الخمیس اخرج البیهقی عن عروة مرسلا من قام من مجلسه یوم الجمعة وعاد فهو احق به اخرج ابن ابی شیبة عن عمر قال انما جعلت الخطبة موضع الرکعتین من فاتته الجمعة صلی اربعا اخرج الطبرانی وعبد الرزاق واحمد وابن ابی شیبة والبیهقی عن عمر قال اذا لم یستطع الرجل ان یسجد یوم الجمعة علی الارض فلیسجد علی ظهر اخیه اخرج ابن ابی شیبة عن عمر قال جمعوا حیثما کنتم اخرج ابو عبید فی الغریب والمروزی فی کتاب الجمعة

شرح ابی الطیب

ممنوع من طیب النساء قوله فالماء طیب له بکسر الطاء وسکون المثناة ای طیب من لا طیب له وورد الماء طیب الفقراء قال الطیبی ای یجمع بین الماء والطیب فان تعذر الطیب فالماء کاف وفیه تطییب لقلوب المساکین

عارضة الاحوذی

اللیل ثم صلی الصبح حین اسفرت الارض ثم التفت الی جبریل فقال یا محمد هذا وقت الانبیاء من قبلک والوقت فیما بین هذین الوقتین وهب بن کیسان عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال امنی جبریل فذکر نحو حدیث ابن عباس الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوة اولا واخرا وان اول وقت صلوة الظهر حین تزول الشمس وآخر وقتها حین یدخل وقت العصر واول وقت العصر حین یدخل وقتها وآخر وقتها حین تصفر الشمس وان اول وقت المغرب حین تغرب الشمس

الترجمہ

[illegible]

عارضة الاحوذي

وآخر وقتها حين يغيب الشفق وان اول وقت العشاء الآخرة حين يغيب الافق وان آخر وقتها حين ينتصف الليل وان اول وقت الفجر حين يطلع الفجر وان آخر وقتها حين تطلع الشمس هذا خطاء وصوابه الاعمش عن مجاهد كان يقال ان للصلوة اولا وآخرا فذكره سليمن بن بريدة عن ابيه قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل يسأله عن مواقيت الصلوة فقال اقم معنا ان شاء الله فامر بلالا فاقام الصلوة حين طلع الفجر ثم اقام حين زالت الشمس فصلى الظهر ثم امره فاقام فصلى العصر والشمس

شرح سراج احمد

والبيهقي عن علي قال لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع اخرج ابن عساكر عن زياد بن حارثة التميمي انه دخل مسجد دمشق وقد تاخرت صلاتهم الجمعة بالعصر فقال والله ما بعث الله نبيا بعد محمد صلى الله عليه وسلم امركم بهذه الصلوة اخرج المروزي في كتاب الجمعة عن ابن عمران عمر كان يجمر ثيابه للمسجد يوم الجمعة اخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن عمرو بن العاص نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التحلق للحديث يوم الجمعة اخرج ابن زنجويه في ترغيبه والقضاعي عن ابن عباس الجمعة حج المساكين اخرج القضاعي وابن عساكر عن ابن عباس الجمعة حج الفقراء اخرج ابو يعلى في الجامع عن انس ان الله تعالى في كل يوم جمعة ست مائة الف عتيق يعتقهم من النار كلهم قد استوجبوا النار اخرج ابو داود عن ابي قتادة ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة اخرج الخطيب عن سلمان انما سميت الجمعة لان آدم جمع فيها خلقه اخرج الديلمي في الفردوس عن جابر فضل الجمعة في رمضان كفضل رمضان على الشهور اخرج الحكيم والطبراني عن ابي عبيدة ليس من الصلوة صلوة افضل من صلوة الفجر يوم الجمعة في الجماعة وما احسب من شهدها منكم الا مغفورا له اخرج الطبراني في الاوسط عن انس لذا راح منا سبعون رجلا الى الجمعة كانوا كسبعين الذين وفدوا الى ربهم ذا افضل اخرج الخليلي عن انس ليلة الجمعة ويوم الجمعة اربع وعشرون ساعة لله تعالى في كل ساعة منها ست مائة الف عتيق من النار كلهم استوجبوا النار اخرج احمد والترمذي عن ابن عمرو ما من مسلم يموت يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر اخرج الدارقطني في الافراد عن عائشة اذا سلمت الجمعة سلمت الايام واذا سلم رمضان سلمت السنة اخرج الحاكم والبيهقي في شعب الايمان عن ابي موسى ان الله تبارك وتعالى يبعث الايام يوم القيمة على هيأتها ويبعث الجمعة زهراء منيرة لاهلها فيحفون بها كالعروس تهدى الى كريمها تضيء لهم يمشون في ضوئها الوانهم كالثلج بياضا ريحهم كالمسك يخوضون في جبال الكافور ينظر اليهم الثقلان ما يطرقون تعجبا حتى يدخلوا الجنة لا يخالطهم احد الا المؤذنون المحتسبون اخرج الطبراني في الاوسط عن انس عرضت على الايام فعرض علي فيها يوم الجمعة فاذا هي كمرأة بيضاء فاذا في وسطها نكتة سوداء فقيل ما هذه قيل الساعة اخرج الديلمي عن علي اذا كان يوم الجمعة بادت الطير الطير والوحوش الوحوش والسباع السباع سلام عليكم هذا يوم الجمعة اخرج الديلمي عن انس ليس من اعياد امتي عيد افضل من يوم الجمعة وركعتان في يوم الجمعة افضل من الف ركعة في غير يوم الجمعة وتسبيحة في يوم الجمعة افضل من الف تسبيحة في غير يوم الجمعة اخرج الشيرازي في الالقاب عن ابن عمر من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة عوفي من عذاب القبر وجرى له عمله اخرج الديلمي عن انس الا اخبركم باهل الجنة من لا يشغله عن الجمعة حر شديد ولا برد شديد ولا روغ اخرج الديلمي عن ابي الدرداء من صلى الجمعة كتبت له حجة متقبلة فان صلى العصر كانت له عمرة فان امسى في مكانه لم يسال الله شيئا الا اعطاه

ابواب العيدين

که عید اضحی و فطر ست اتفاق ست علماء را بر مشروعیت وی نزد امام ما واجب ست بر اعیان چنانکه جمعه و نزد مالک و شافعی سنت ست و آن روایت ست از امام ابی حنیفه و گفت احمد فرض کفایه ست و عید او را جهت آن گویند که عود کند فرح و سرور وی در هر سالی در عید فطر شکر نعمت تمامی صیام و در اضحی تمامی نعمت حج و وقوف عرفات که عمده ارکان حج ست و دیگر اقوال علما نیز بسیار اند در ترجمه مشکوة است که نماز عید فرض ست بر قول امام ابی حنیفه مثل جمعه و در روایتی واجب ست و تسمیه او سنت از جهت ثبوت او ست

شرح سراج احمد

بسنت نه کتاب ونزد صاحبیه سنت ست ونزد شافعی نفل ست وگروه اتیده اندادرا از افضل نوافل ودر قولی سنت مؤکده است ومالک گفته است که سنت واجب وشاید که وجوب بمعنی تاکید ست **باب فی المشی یوم العید** باب ست دربیان رفتن در روز عید بسوی جبانه برای نماز گذاردن حدثنا اسمعیل بن موسی نا شریک عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال من السنة ان تخرج الی العید ماشیا ابعضی از سنت پیغمبرست که بیرون شوی بسوی نماز عید بجبانه پیاده وان تاکل شیئا قبل ان تخرج واز جمله سنت ست که بخوری تو چیزی را در روز عید فطر پیش از نیکه بروی بسوی نماز قال ابو عیسی هذا حدیث حسن والعمل علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم یستحبون ان یخرج الرجل الی العید ماشیا وان لا یرکب الا من عذر وسنت این ست که سوار نشود مگر از جهت عذری که عارض شود وهمین ست مذهب امام ما **باب فی صلوة العیدین قبل الخطبة** باب ست دربیان گذاردن نماز دو عید پیش از خطبه برخلاف جمعه حدثنا محمد بن المثنی ثنا ابو اسامة عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر یصلون فی العیدین قبل الخطبة ثم یخطبون بود آنحضرت وشیخین که نماز میگذاردند در روز دو عید پیش از خطبه پستر خطبه میخواندند وفی الباب عن جابر اخرجه الشیخان وابن عباس اخرجه البخاری وابن ماجة قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان صلوة العیدین قبل الخطبة ویقال ان اول من خطب قبل الصلوة مروان بن الحکم وگفته شده است که بدرستیکه اول کسیکه خطبه خوانده در روز عیدین پیش از نماز مروان بن الحکم بود چنانکه روایت کرده است آنرا مسلم بدانکه سنت در عیدین گذاردن نماز ست پیش از خطبه خواندن باتفاق

شرح ابی الطیب

ابواب العیدین باب فی المشی یوم العید قوله من السنة ان تخرج هذا له حکم الرفع یعنی فی صطلاحهم حدیث مرفوع وقد تقدم غیر مرة **قوله** قبل ان تخرج هذا مخصوص بعید الفطر لما سیاتی کان صلی الله علیه وسلم لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحی حتی یصلی **باب فی صلوة العیدین قبل الخطبة قوله** ویقال ان اول من خطب قبل الصلوة مروان روی مسلم عن طارق بن شهاب ان اول من بدأ بالخطبة یوم العید قبل الصلوة مروان قیل انهم کانوا یتعمدون ترک سماع خطبة مروان واضرابه لما فیها من الافراط والتفریط فی مدح بعض الناس والتکلم فی بعض فاراد مروان بذلک ان یسمعوا خطبته وفی البخاری فی حدیث فیه طول عن ابی سعید الخدری فلم یزل الناس علی ذلک ای علی ابتداء الصلوة قبل الخطبة حتی خرجت مع مروان فاذا مروان یرید ان یرتقیه قبل ان یصلی فجبذته بثوبه فخطب قبل الصلوة الحدیث قال الشیخ ابن حجر هذا من ابی سعید رد لما حکی ان عثمان رضی الله عنه قدم الخطبة شطر خلافته الاخیر وان عمر ومعاویة قدماها ایضا ومما یرد ذلک ایضا ما صح عن ابن عباس رضی الله عنهما شهدت صلوة الفطر مع النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمن وعلی فکلهم یصلیها قبل الخطبة وقال النووی هذا هو المتفق علیه من مذاهب علماء الامصار وائمة الفتوی ولا خلاف بین ائمتهم فیه وهو فعل النبی صلی الله علیه وسلم والخلفاء الراشدین بعده الا ما روی ان عثمان فی شطر خلافته الاخیر قدم الخطبة لانه رای من الناس من تفوته الصلوة وروی مثله عن عمر ولیس بصحیح وقیل اول من قدمها معاویة وقیل زیاد بالبصرة وقیل فعله ابن الزبیر فی اخر ایامه

عارضة الاحوذی

بیضاء مرتفعة ثم امره بالمغرب حین وقع حاجب الشمس ثم امره بالعشاء فاقام حین غاب الشفق ثم امره من الغد فنور بالفجر ثم امره بالظهر فابرد وانعم ان یبرد ثم امره بالعصر فاقام والشمس آخر وقتها فوق ما کانت ثم امره واخر المغرب الی قبل ان یغیب الشفق ثم امره بالعشاء فاقام حین ذهب ثلث اللیل ثم قال این السائل عن مواقیت الصلوة فقال الرجل انا فقال مواقیت الصلوة فیما بین هذین اسناده جمع ابو عیسی فی هذا الباب اربعة احادیث حدیث ابن عباس وجابر وابی هریرة وبریدة ابن الخصیب فاما

شرح سراج احمد

کرده اند اصحاب کتب سته روایت آن که پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم گذارد نماز پیش از خطبه وعمل کرد ابوبکر وعمر بعد از وی همچنین
وترمذی گفت که برین ست عمل نزد اهل علم از صحابه وغیرهم وگفته اند اول کسیکه پیش از نماز خطبه خواند مروان بن الحکم بود در وقتیکه
امیر مدینه بود از جانب معاویه بن ابی سفیان در فتح الباری میگوید بعضی گفته اند که اول کسیکه خطبه پیش از نماز خواند عثمان بن عفان
بود بعد از مدتی از خلافت خود وچون دید جماعت از مردم که به نماز نرسیدند چنانکه ابن المنذر باسناد صحیح تا حسن بصری روایت
کرده است واین علت غیر علتی ست که مروان قصد کرده چه مصلحت عثمان رضی الله عنه رسیدن مردم بود بجماعت وقصد استماع خطبه
بود ومردم که ترک داده بودند در زمان مروان استماع خطبه را از جهت سب وشتم وی کسانیکه مستحق نبودند آنرا وافراط اندر مدح بعضی
مردم واحتمال دارد که عثمان رضی الله عنه احیانا آنرا بجهت مصلحت صحیح کرده دیده باشد که مروان بجهت غرض فاسد خود برآن
مواظبت نمود وبعضی گفته اند که اول کسیکه تغییر داد معاویه بود ومروان در مدینه وزیاد به بصره که عمال وی بودند متابعت وی
اکردند نووی شارح مسلم نیز درین باب اقوال وتوجیهات آورده است بعضی آنها را در ترجمه مسلم ذکر کرده ام باب ان

صلوة العيدين بغير اذان ولا اقامة باب ست در بیان آنکه بدرستیکه نماز هر دو عید بی گفتن اذان واقامت ست

حدثنا قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم
العيدين غير مرة ولا مرتين بغير اذان ولا اقامة گفت جابر گذاردم همراه آنحضرت نماز دو عید را زیاده از یک بار ودو بار
یعنی چند بار گذارده ام کنی اذان واقامت کرده نه اذان در وی بود ونه اقامت وفی الباب عن جابر بن عبد الله
اخرجه مسلم وابن عباس اخرجه مسلم ایضا واین باتفاق ائمه اربعه است ومستحب ست نزد ائمه اربعه که ندا کرده شود برای نماز
عید که الصلوة جامعة وروایت ست از عبد الله بن الزبیر که اذان گفته برای عید وگفت ابن المسیب اول کسیکه
اذان گفت برای نماز عید معاویه بود کما فی اختلاف الائمة قال ابو عیسی وحدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح و
العمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان لا يؤذن لصلوة العيدين ولا لشيء من
النوافل بدرستیکه شان این ست که اذان داده نشود برای نماز هر دو عید ونه برای هیچ نمازی که از نوافل باشند چنانکه استسقاء و
خسوف وغیره **باب** القراءة في العيدين باب ست در بیان خواندن قرات در نماز هر دو عید حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن ابراهيم
ابن محمد بن المنتشر عن ابيه عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير نعمان بضم نون بشیر بفتح موحده وکسر شین معجمه
سعد بن ثعلبه بن خلاس انصاری خزرجی کوفی ابن صحابی وصحابیه بود وآن اول کسی بود که متولد شد در انصار پس از هجرت آنحضرت
والی ساخت او را معاویه بر کوفه وحمص ثابت داشت او را یزید قتل کردند او را اهل حمص در ذی الحجه سنه اربع وستین بود وی جواد کریم
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسبح اسم ربك الاعلى وهل اتاك حديث الغاشية بود آنحضرت که میخواند
در نماز عید ونماز جمعه سبح اسم وهل اتاك وربما اجتمعا في يوم واحد فيقرأ بهما وگاهی جمع میگشتند هر دو در یک روز میخواند آن قرات
در هر دو نماز وفي الباب عن ابي واقد اخرجه الترمذي وسمرة بن جندب وابن عباس قال ابو عيسى حديث النعمان بن بشير حديث
حسن صحيح وهكذا روى سفين الثوري ومسعر عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر مثل حديث ابي عوانة که از ابراهیم بن محمد بن المنتشر روایت کرده
واما ابن عيينة فيختلف عليه في الرواية واما سفيان بن عيينه پس اختلاف کرده شده است بر وی در روایت وی روی سند مختلف روایت کرده شده است از
سفین از طریق عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر عن ابیه عن حبیب بن سالم عن ابیه عن النعمان بن بشیر وابو سفیان ... اسناد ... اول حدیث

عارضة الاحوذي

حديث ابن عباس
فاجتنبه قديما
الناس فما حقه
ان يجتنب فان
طريقه صحيحة و
ليس ترك الجعفي
والقشيري اليه سبيلا
على عدم صحته
لانهما لم يخرجا كل
صحيح وقد تركا
احاديث ثابتة
من رواية مالك
في الموطا لهما
لعلل لا تلزم غيره
وانما هي تختص به
لحديث لا يلحق
بنفسهما من وليهما
وامثالها وقد روى
البخاري هذا الحديث
كما اخبرنا ابو الحسن
المبارك بن عبد الجبار
بباب المراتب ليلة
الثلاث في ذي الحجة
سنة تسعين و
اربع مائة بقراتي
عليه قال اخبرنا
ابو الطيب طاهر
ابن عبد الله الطبري

شرح سراج احمد

مذکورست ولا یعرف لحبیب بن سالم روایة عن ابیه مصنف گوید ونشناخته شده است مر حبیب بن سالم را روایتی از پدر وے وحبیب بن سالم هو مولی النعمان بن بشیر وحبیب بن سالم معتق نعمان بن بشیر ست وروی عن النعمان بن بشیر احادیث وروایت کرده حبیب از نعمان بن بشیر بسیار حدیثها را وقد روی عن ابن عیینة عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر نحو روایة هؤلاء وتحقیق روایت کرده شده است از ابن عیینه از ابراهیم مانند روایت ابی عوانه وغیره وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقرأ فی صلوة العیدین بقاف واقتربت الساعة وبه یقول الشافعی اخرجه مسلم وابوداود والترمذی حدثنا اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن بن عیسی ثنا مالك عن ضمرة عن سعید المازنی عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة ان عمر بن الخطاب سال ابا واقد اللیثی ما كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ به فی الفطر والاضحی بدرستیکه عمر بن الخطاب پرسید بطریق امتحان علم ابا واقد را که ام سوره بود که بخواند آنحضرت میخواند در نماز عید رمضان وعید قربان قال گفت ابو واقد كان یقرأ بقاف والقرآن المجید واقتربت الساعة وانشق القمر قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا هناد ثنا ابن عیینة عن ضمرة بن سعید بهذا الاسناد ونحوه مانند حدیث گذشته که قاف واقتربت الساعة میخواند قال ابو عیسی وابو واقد اللیثی اسمه الحارث بن عوف گفت مصنف و نام ابی واقد حارث بن عوف بود ولیثی نسبتی ست بسوی لیث بن سعد مناة المدنی وگویند نام او حارث بن مالک وگویند عوف بن الحارث بود وقول مصنف صحیح ست حاضر گشت بدر را همراه آنحضرت وبدست وی بود در بدر لوای بنی لیث وگویند که او از مسلمة الفتح ست قول اول اصح ست در مکه وفات کرد سنه ثمان وستین از عمر خمس وثمانین بر قول صحیح باب فی التکبیر فی العیدین بابیست در بیان تکبیرات در نماز عیدین حدثنا مسلم بن عمرو ابو عمرو الحذاء المدینی ثنا عبد الله بن نافع عن کثیر بن عبد الله عن ابیه عن جده روایتست که از کثیر بن عبد الله از پدرش از جدش که عمرو بن عوف مزنی باشد که صحابی ست وکثیر ضعیف الحدیث ست وبعضی گفته اند منکر الحدیث است واکثر ائمه در وی طعن کرده اند ان النبی صلی الله علیه وسلم کبر فی العیدین فی الاولی سبعا قبل القراءة وفی الآخرة خمسا

شرح ابی الطیب

باب فی القراءة فی العیدین قوله وروی عن النعمن بن بشیر احادیث ای روی حبیب عن النعمن احادیث قوله نحو روایة هؤلاء ای سفین الثوری ومسعر وابی عوانة قوله وبه یقول الشافعی لیس للاحتراز من الامام الثانی بل الشافعی هو فی مثله القول بالامرین لثبوتهما وعدم التعارض بینهما قوله عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة ان عمر هذه روایة مرسلة لان عبید الله لم یدرك عمر لکن الحدیث صحیح بلا شك متصل بالروایة الثانیة فی مسلم عن عبید الله عن ابی واقد قال سالنی عمر بن الخطاب فانه ادرك ابا واقد بلا شك وسمعه بلا خلاف قوله وابو واقد اللیثی صحابی قال فی تقریب الاستیعاب اختلف فی اسمه فقیل الحارث بن عوف وقیل الحارث بن مالك قدیم الاسلام شهد بدرا مع النبی صلی الله علیه وسلم وكان معه لواء بنی لیث یوم الفتح وقیل انه من مسلمة الفتح والاول اصح بعد فی اهل المدینة وجاور بمکة سنة ومات بها انتهی قوله ما كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ ما استفهامیة قال الباجی یحتمل انه سأله اختبارا او نسی فاراد ان یتذکر وقال النووی قالوا یحتمل ان عمر شك فی ذلك فاستثبته او اراد اعلام الناس بذلك او نحو هذا من المقاصد قالوا ویبعد ان عمر لم یکن یعلم ذلك مع شهوده صلوة العید مرار مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وقربه منه انتهی قوله بقاف والقرآن المجید الخ الحکمة فی قراءتهما لما اشتملتا علیه من الاخبار بالبعث والاخبار عن القرون الماضیة واهلاك المکذبین وتشبیه بروز الناس بروزهم للبعث وخروجهم من الاجداث

عارضة الاحوذی

اخبرنا الدارقطنی حدثنا ابو حامد محمد بن هارون الحضرمی والحسین بن اسمعیل المحاملی قالا حدثنا محمد بن اسمعیل البخاری حدثنا ایوب بن سلیمن حدثنا ابو بکر بن ابی اویس عن سلیمن بن بلال عن عبد الرحمن ابن الحارث ومحمد ابن عمر عن حکیم بن حکیم عن نافع بن جبیر عن ابن عباس ان جبریل اتی النبی صلی الله علیه وسلم فصلی به الصلوات وقتین الا المغرب وروایة حدیث ابن عباس هذا کلهم ثقات مشاهیر الاسناد واصل الحدیث صحیح فی صلوة جبریل بالنبی صلی الله علیه وسلم وانما هذه الروایة تفسیر مجمل

شرح سراج احمد

قبل القراءة بدرستیکہ آنحضرت تکبیر گفت در نماز عیدین در رکعت نخستین ہفت تکبیر پیش از قرات و در رکعت دوم پنج تکبیر پیش از قرات

وفی الباب عن عائشة اخرجہ ابو داود وابن عمر وعبد اللہ بن عمرو بن العاص اخرج الشافعی عن جعفر بن محمد مرسلا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر کبروا فی العیدین والاستسقاء سبعا وخمسا وصلوا قبل الخطبة وجہروا فی القراءة واخرج ابو داود عن سعید بن العاص قال سألت ابا موسی وحذیفة کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی الاضحی والفطر فقال ابو موسی کان یکبر اربعا مثل تکبیرہ علی الجنازة فقال حذیفة صدق

قال ابو عیسی حدیث جد کثیر حدیث حسن وھو احسن شیء روی فی ھذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومعنی گوید وآن احسن چیزیست کہ روایت کردہ شدہ است درین باب از آنحضرت واسمہ عمرو بن عوف المزنی ونام جد کثیر عمرو بن عوف مزنی ست والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم چنانکہ ابوبکر صدیق وعمر بن الخطاب وابن عباس وھکذا روی عن ابی ھریرة انہ صلی بالمدینة نحو ھذہ الصلوة وہمچنین روایت کردہ شدہ است از ابی ہریرہ کہ بدرستیکہ ابو ہریرہ نماز عیدین گذارد در مدینہ شریفہ مانند این نماز کہ ہفت تکبیر ست در رکعت اولی و در رکعت ثانیہ پنج تکبیر اند وھو قول اھل المدینة وبہ یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحق ولیکن نزد امام مالک واحمد شمار کردہ میشود ہفت تکبیر با احرام شمار کردہ میشود با پنج تکبیر قیام نزد شافعی شمار کردہ نمیشود با ہیچ چیزی از ان نہ با تکبیر احرام نہ با تکبیر قیام وروی عن ابن مسعود انہ قال فی التکبیر فی العیدین تسع تکبیرات فی الرکعة الاولی خمس تکبیرات قبل القراءة وفی الرکعة الثانیة یبدأ بالقراءة ثم یکبر اربعا مع تکبیرة الرکوع وروایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن مسعود کہ او گفت در حق تکبیرات عیدین کہ نہ تکبیر اند در رکعت نخستین پنج تکبیر اند پیش از قرات و در رکعت دوم ابتدا بقرات کند پس تکبیر گوید چہار تکبیر با تکبیر رکوع وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا چنانکہ عبد اللہ بن مسعود ست وھو قول اھل الکوفة وبہ یقول سفیان الثوری مصنف ذکر کردہ مذہب امام ما ابی حنیفہ را کہ پنج تکبیر اند در رکعت اولی پیش از قرات وحال آنکہ این خلاف مذہب امام ماست چراکہ نزد امام اعظم سہ در اولی وسہ در ثانی ست زائد بر تکبیر افتتاح وقیام ومشائخ ما میگویند کہ چون احادیث مختلف آمدہ اند ما اخذ باقل کردیم زیرا کہ تکبیر ورفع ایدی خلاف معہود ست پس اخذ باقل اولی باشد چنانکہ در ہدایہ است

باب لا صلوة قبل العیدین ولا بعدھا باب ست در بیان انچہ نیست گذاردن نماز نوافل پیش از نماز ہر دو عید ونہ پس از عید حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داود الطیالسی انبانا شعبة عن عدی بن ثابت قال سمعت سعید بن جبیر یحدث عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوم الفطر فصلی رکعتین

شرح ابی الطیب

باب فی التکبیر فی العیدین **قولہ** وروی عن ابن مسعود الخ فان کان المراد بقولہ وھو قول اھل الکوفة ابا حنیفة واصحابہ فیکون الخمس فی الرکعة الاولی مع تکبیرة التحریمة وتکبیرة الرکوع ففی تعبیرہ خمسا قبل القراءة نوع مساحمة وذکرہ ابن الھمام مفصلا فقال اخرج عبد الرزاق انا سفیان الثوری عن ابی اسحق عن علقمة والاسود ان ابن مسعود کان یکبر فی العیدین تسعا اربعا قبل القراءة ثم یکبر فیرکع وفی الثانیة یقرأ فاذا فرغ کبر اربعا ثم رکع ثم ذکر لہ طرقا اخر وقال قد روی من غیر واحد من الصحابة نحو ھذا ومثل ھذا لا یکون من رأی بل من سماع فحکمہ الرفع فصح الاخذ بالامرین

عارضة الاحوذی

وایضاح مشکل وقد ذکرہ ابو داود عن مسدد عن یحیی بن سعید عن سفین عن عبد الرحمن بن ابی ربیعة وخرجہ عبد الرزاق عن الثوری عن عبد الرحمن ابن الحارث وجماعة من الایمة سواھم کذلک تنبیہ علی وھم وقد زعم بعض المغاربة علة منعت البخاری عن اخراج ھذا الحدیث لا تساوی سماعہا فروی ان الشیخ ابا الحسن یحیی القابلی سئل لم یخرج البخاری فی الصحیح حدیث [illegible] وقد رواہ قتیبة ابن سعید عن اللیث فقال تجنبہ ذلک واللہ اعلم انہ لم یروہ احد من المصریین

الترجمة

باقی در صفحہ آئندہ

بقیہ صفحہ ۵۰۰

شرح سراج احمد

بدرستیکہ آنحضرت بیرون گشت بسوی مصلی در روز عید رمضان پس بگذارد در مصلی دو رکعت را ثم لم یصل قبلها ولا بعدها یس نگذارد آنحضرت پیش از نماز عید و نہ پس از وی نمازی را وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو وابی سعید اخرجہ ابن ماجہ بسند حسن واخرجہ الشیخان عن ابن عباس قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم وغیرهم وبه یقول الشافعی واحمد واسحق وقد رای طائفة من اهل العلم الصلوة بعد صلوة العیدین وقبلها من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم وغیرهم والقول الاول اصح حدثنا الحسین بن حریث ابو عمار نا وکیع عن ابان بن عبد اللہ البجلی عن ابی بکر بن حفص وهو ابن عمر بن سعد بن ابی وقاص عن ابن عمر انه خرج یوم عید فلم یصل قبلها ولا بعدها بدرستیکہ عبد اللہ ابن عمر بیرون شد بسوی مصلی برای نماز عید در حالیکہ نگذارده پیش از نماز عید و نہ پس از نماز عید نماز نفل را وذکر ان النبی صلی اللہ علیه وسلم فعله وذکر کرد ابن عمر کہ بدرستیکہ آنحضرت نیز ہمچنین کرد کہ نماز نفل نہ پیش و نہ پس از عید گذارده قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح زہری گفتہ کہ نشنیدم ہیچ یکی را از علما کہ ذکر کرده باشد از سلف این امت کہ گذارده باشد پیش از نماز عید و نہ بعد از وی در ہدایہ گفتہ است کہ تنفل نکند در مصلی پیش از نماز عید زیراکہ آنحضرت نگذارده و در بعضی شروح ہدایہ نوشتہ است کہ اگر بگذارد اشراق وضحی پیش از خروج مصلی مکروه نیست و در فتح الباری گفتہ کہ کوفیان میگویند نہ پیش و نہ پس و باول قائل ست اوزاعی وثوری وایمہ احنفیہ وثانی قائل است حسن بصری وجماعت و بثالث زہری وابن جریج واحمد وشافعی قائل ست و جماعت از سلف گفتہ اند کہ کراہت نیست در نماز نہ قبل و نہ بعد **باب فی خروج النساء فی العیدین** باب ست در بیان بیرون شدن زنان برای نماز در روز دو عید حدثنا احمد بن منیع نا هشیم نا منصور وهو ابن زاذان عن ابن سیرین عن ام عطیة ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کان یخرج الابکار والعواتق بدرستیکہ آنحضرت بود کہ بیرون میکرد زنان باکره و جوانان را

شرح ابی الطیب

باب لاصلوة قبل العیدین ولا بعدها **قوله** ثم لم یصل قبلها ولا بعدها ثم للتراخی فی الاخبار اذ لا یصح تراخی عدم الصلوة قبلها بالنظر الی خروجه وصلاته رکعتین وافراد ضمیر قبلها وبعدها نظر الی الصلوة المفهومة من صلی وفی البخاری فی روایة الکشمیهنی قبلهما ولا بعدهما نظرا الی الرکعتین ثم عدم الصلوة قبلها عام یشمل المصلی وغیره لما فی الکتب الستة عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیه وسلم خرج فصلی لهم العید لم یصل قبلها ولا بعدها واما النفی بعدها فمحمول علی الصلوة فی المصلی لما روی ابن ماجة عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لا یصلی قبل العید شیئا فاذا رجع الی منزله صلی رکعتین وقال النووی لا یلزم من ترک الصلوة قبلها کراهتها والاصل ان لا منع حتی یثبت قلت حیث لم یثبت عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فالاتباع بعدم الفعل هو الاحسن وقال القسطلانی وقال الحنفیة تکره قبلها لقوله علیه الصلوة والسلام لا صلوة فی العید قبل الامام انتهی **باب** فی خروج النساء فی العیدین **قوله** والعواتق جمع عاتق وهی الجاریة البالغة وقال ابن درید التی قاربت البلوغ وقال ابن السکیت هی ما بین ان تبلغ

قوت المغتذی

والعواتق جمع عاتق وهی المرأة الشابة اول ما تدرک وقیل هی التی لم تبن من والدیها ولم تتزوج بعد ادراکها وقیل هی التی قاربت البلوغ وقال ابن السکیت هی ما بین ان تدرک الی ان تعنس ولم تتزوج

عارضة الاحوذی

عن اللیث وهو مصری وقتیبة رجل رحال فاستراب البخاری فی ذلک لهذا الوجه واللہ اعلم وهذه غفلة عظیمة فان الحدیث ثابت من غیر طریق اللیث وغیر طریق ابن عباس اما حدیث ابن عباس فقد رواه ابو داود عن مسدد عن یحیی بن سعید عن سفیان عن عبد الرحمن بن فلان بن ابی ربیعة لان کنی وقال ابن فلان فهو معلوم وانما نسیه بن ابیه فکنی عنه وردہ الی الحد المعلوم الذی یعرف ویخرج عن حد الجهالة النسبیة ورواه ایضا عبد الرزاق عن الثوری کما قلنا وفیه اسم فلان فقال عن عبد الرحمن بن الحارث فرفع اللبس

باقی در صفحہ آئندہ

عارضة الاحوذي

رواه ابونعيم الفضل
ابن دكين عن سفين
بمثله واما حديث
جابر فقد رواه ابو عيسى
وصححه ورواه غيره
من طريق ليس لليث
فيها ذكر واما حديث
ابى هريرة فقد ذكرنا
علته وليس لليث
ايضا فيها ذكر وقد
روى عن ابن عمر دون
ذكر الليث وانما ذكر
الليث فى حديث ابن
شهاب الذى ذكر فيه
عمر بن عبد العزيز
وفى الموطا بذكر
خمس صلوات
فرواه جماعة عن
ابن شهاب فذكر
عشر صلوات قال
فيه نزل جبريل فصليت
معه ثم صليت معه
حتى عد عشر صلوات
وهذا فيه وقتان
غير متعينين فهذا
الحديث رواه الليث
عن ابن شهاب فى
جملة من رواه عنه

شرح سراج احمد

وذوات الخدور وبیرون میکرد زنان پردہ نشینان را و خدور جمع خدرست بکسر خای معجمہ والحیض وامر میکرد زنان حائضہ را بہ بیرون شدن بضم حای مہملہ وفتح یای شدہ جمع حائض فی العیدین در ہر دو عید فاما الحیض فیعتزلن المصلی اما زنان حائضہ پس کنارہ گیرند از جای نماز کہ در روز عید مصلی را حکم مسجد باشد ویشهدن دعوة المسلمین وحاضر آیند زنان حائضہ دعوت مسلمانان را قالت احدٰہن یا رسول اللہ ان لم یکن لها جلباب گفت یک زنی از زنان ای پیغمبر خدا اگر نباشد آن زن را چادری کہ بپوشد و بر آید قال فلتعرها اختها من جلبابها فرمود باید کہ پس بعاریت دہد او را خواہر مسلمان وی از چادر خود کہ زائد باشد برای وی یعنی زنیکہ قدرت دارد و چادرہای متعددہ دارد چادری برای زنی کہ عاجز ست بعاریت دہد یا مراد آنست کہ گوشہ از چادر خود بپوشاند و دو زن در یک جا بنشینند واگر عاجزہ از قادرہ استعارہ نماید وسوال کند نیز جائز ست کہ وسیلۂ امر خیر ست مقصود حدیث آنست کہ امر کرد آنحضرت کہ زنان ہمہ در روز عید بر آیند حدثنا احمد بن منیع ثنا هشيم عن هشام بن حسان عن حفصة ابنة سيرين عن ام عطية بنحوه وفى الباب عن ابن عباس وجابر اخرجه النسائى قال ابو عيسى حديث ام عطية حديث حسن صحيح وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا الحديث ورخص للنساء فى الخروج الى العيدين ورخصت دادہ اند برای زنان در بیرون شدن بسوی مصلی وكرهه بعضهم ومکروہ داشتہ اند بیرون شدن زنان را بعضی علما وروى عن ابن المبارك انه قال اكره اليوم الخروج للنساء فى العيدين وروایت کردہ شدہ است از عبد اللہ

شرح ابى الطيب

الى ان تعنس مالم تتزوج والتعنيس طول المقام فى بيت ابيها بلا زوج حتى تطعن فى السن وقالوا سميت عاتقا لانها عتقت من امتهانها فى الخدمة والخروج فى الحوائج وقيل قاربت ان تتزوج فتعتق من قهر ابويها واهلها وتستقل فى بيت زوجها **قوله** وذوات الخدور معطوف على العواتق منصوب بالكسر لكونه جمع المؤنث السالم والخدور جمع خدر وهو بكسر الخاء الستر وقال السيوطى وهى ناحية فى البيت تجعل عليها ستر فتكون فيه الجارية البكر وهى مخدرة وقيل الخدر البيت وفى البخارى ليخرج العواتق ذوات الخدور او قال العواتق وذوات الخدور شك ايوب انتهى فهذا يدل على ان ذوات الخدور عطف تفسير لما قبله **قوله** والحيض بضم حاء وتشديد ياء مفتوحة جمع حائض بالنصب معطوف على الابكار او على ذوات الخدور لا على الخدور **قوله** فلتعرها اختها من جلابيبها من الاعارة والجلابيب جمع جلباب بكسر الجيم اى كساء تستتر النساء بها اذا خرجن من بيوتهن والمعنى فلتلبسها من ثيابها مالا تحتاج اليه وقيل المراد تشركها معها فى لبس الثوب الذى عليها ويشهد له رواية تلبسها صاحبتها طائفة من ثوبها

قوت المغتذى

وذوات الخدور جمع خدر بكسر الخاء وهى ناحية فى البيت تجعل عليها ستر فتكون فيها الجارية البكر وهى مخدرة اى خدرة فى الخدر وقيل الخدر البيت جلباب بكسر الجيم وتكرار الموحدة قيل الازار والرداء وقيل الملحفة وقيل المقنعة تغطى بها المرأة راسها وظهرها وصدرها وقيل هو الخمار

بقیہ صفحہ ۱۱۵

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

ابن مبارک کہ او گفت مکروہ میدارم امروز بیرون شدن برای زنان در روز عید بسوی مصلی از جہت فتنہ و فساد مردم وانچہ در زمان نبوت بود از جہت آن بود کہ قلت اہل اسلام بود و لہذا آنحضرت فرمودہ بود کہ زنان و مردان ہمہ بیرون آیند تا در نظر کفار زیادتی کسان اسلام آید فان ابت المرأة الا ان تخرج فلیاذن لها زوجها پس اگر منع نشود زن و ابا آورد از بیرون نشدن مگر آنکہ خواہد کہ بیرون آید پس گو کہ اذن دہد او را شوہر وی در بیرون آمدن ان تخرج فی اطمارها اینکہ بیرون آیند زنان در جامہای کہنہ خویش و لباس نو و فاخر پوشند و لا تتزین و زینت نکند فان ابت ان تخرج کذلك فللزوج ان یمنعها عن الخروج پس اگر ابا آرد زن از اینکہ بیرون شود بی زینت و لباس فاخرہ پس میرسد شوہر را کہ منع کند او را از بیرون آمدن ویروی عن عائشة قالت لو رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم ما احدث النساء و روایت کردہ شدہ است از عائشہ صدیقہ کہ گفت اگر بہ بیند آنحضرت انچہ احداث کردہ اند زنان از زینت لمنعهن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل ہر آئینہ منع میفرمود زنان را از بیرون آمدن بمسجد ہا برای نماز چنانکہ منع کردہ شدہ بودند زنان بنی اسرائیل اخرج الطحاوی ایضا قصة منع عائشة ویروی عن سفیان الثوری انه کره الیوم الخروج للنساء الی العید در مواہب لدنیہ نوشتہ است کہ دلالت نیست در حدیث بر وجوب نماز عید در حق زنان از جہت غیر مکلفیہ ایشان وانچہ کہ امر فرمودہ بود بہ بیرون شدن ابکار و عواتق و ذوات الخدور و حیض از جہت اظہار شعار اسلام بمبالغہ در اجتماع قال الطحاوی و امره علیه الصلوة والسلام بخروج الحیض و ذوات الخدور الی العید یحتمل ان یکون فی اول الاسلام والمسلمون قلیل فارید التکثر بحضورهن ارهابا للعدو واما الیوم فلا یحتاج الی ذلک و تعقب بان النسخ لا یثبت بالاحتمال وقد صرح فی حدیث ام عطیة بعلة الحکم وهی شهود الخیر و دعوة المسلمین و رجاء برکة ذلک الیوم و طهرته و قد افتت به ام عطیة بعد النبی صلی الله علیه وسلم بمدة ولم یثبت عن احد من الصحابة مخالفتها فی ذلک واما قول عائشة لو رأی النبی صلی الله علیه وسلم ما احدث النساء لمنعهن المساجد فلا یعارض ذلک لندرته وان سلمنا ان فیه دلالة علی انها افتت بخلافه مع ان الدلالة منه بان عائشة افتت بالمنع لیست صریحة وفی قول الطحاوی ارهابا للعدو نظر لان الاستنصار بالنساء والتکثر بهن فی الحرب دال علی الضعف والاولی ان یخص ذلک بمن یؤمن علیها الفتنة فلا یترتب علی حضورها محذور ولا تزاحم الرجال فی الطرق ولا فی المجامع قاله فی فتح الباری

باب ما جاء فی خروج النبی صلی الله علیه وسلم الی العید فی طریق و رجوعه فی طریق اخر باب ست در بیان انچہ آمدہ است در بیرون رفتن آنحضرت بسوی جبانہ در یک راہی و باز آمدن او بخانہ در راہ دیگر حدثنا عبد الاعلی بن واصل بن عبد الاعلی الکوفی و ابو زرعة قالا ثنا محمد بن الصلت عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا خرج یوم العید فی طریق رجع فی غیره بود آنحضرت کہ چون بیرون می آمد روز عید در یک راہی باز میگشت در راہی دیگر در اسرار و حکمت آن اقوال بسیار اند

شرح ابی الطیب

قوله فی اطمارها جمع طمر بالکسر و سکون المیم الثوب الخلق او الکساء البالی من غیر الصوف قاله فی القاموس **باب** فی خروج النبی صلی الله علیه وسلم الی العید فی طریق و رجوعه فی طریق اخری **قوله** اذا خرج یوم العید فی طریق ای ذاهبا فی طریق رجع ذاهبا فی طریق اخر ذکروا فی حکمته اقوالا منها لتشهد له طریقان او اهلهما من الجن والانس او لیتبرك بهما اهلهما او لیستفتی فیهما او لیتصدق علی فقرائهما او لیزور قبور اقاربه فیهما او لیصل رحمه او للتفأل بتغیر الحال الی المغفرة والرضی ...

عارضة الاحوذی

بوقت ولیس فیه وقتان ولیس فیه تفسیر حدود الوقتین وانما فیه تحدید وقت واحد و رواه جماعة عن ابن شهاب و ذکر فیه وقتان فان کان اراد السائل هذا وان قتیبة تفرد عن اللیث بذکر الوقتین فهذا ما لم یقع مرویا فیکون وان کان اراد ان قتیبة انفرد عن اللیث بروایته فقد وهم ایضا فان هذا الحدیث ثابت من طریق اللیث ومن طریق محمد بن رمح وغیره لا ذکر لقتیبة فیه والظن بالشیخ ابی الحسن انه صدق السائل فیما سأل عنه فطلب لقوله وجها وخفی علیه ایضا فی الوقت الجواب طریق الحدیث والا فما کان الا بحر علما وطود دین

بقیہ صفحہ ۵۰۲

عارضة الاحوذی

والله اعلم وقد خرج النسائی حدیث ابن عباس هذا وقال فی بعضه الصلوة ما بین صلاتك امس وصلاتك الیوم استدراك وروی ابن عبد البر حدیث ابن عباس هذا من طریق ابی نعیم عن سفین عن الحارث بن عبد الرحمن فذکره بنحو ما ذکرنا ثم قال لا توجد هذه اللفظة ووقت الانبیاء قبلك الا فی هذا الاسناد ثم ذکر حدیث ابن عباس من غیر هذا الطریق فان کان اراد بقوله ان هذه الزیادة لا توجد الا فی هذا الاسناد یعنی طریق ابن عباس فکان حقه ان یذکرها بعد تمام طریق

شرح سراج احمد

علما را بعضی گفته اند که حکمت درین آن بود که تا گواہی دہند مر او را بقاع ومواضع متکثره مختلفه وگواہی ہر دو راه ساکنان آن از جن وانس وبعضی گفته اند که حکمت اظہار شعار اسلام بود در ہر دو طریق وفی الباب عن عبد الله بن عمرو ابی رافع اخرجه البخاری عن جابر بلفظ کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا کان یوم عید خالف الطریق قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرة حدیث حسن غریب وروی ابو تمیلة ویونس بن محمد هذا الحدیث عن فلیح بن سلیمن عن سعید بن الحارث عن جابر بن عبد الله وقد استحب بعض اهل العلم للامام اذا خرج فی طریق ان یرجع فی غیره اتباعا لهذا الحدیث وهو قول الشافعی ودر مذہب امام ما ابی حنیفه نیز ہمچنین است چنانکه در کتب فقه مسطور است وحدیث جابر کانه اصح مصنف گوید وحدیث جابر گویا که او از حدیث ابی ہریره اصح است

باب فی الاکل یوم الفطر قبل الخروج باب است در بیان خوردن در روز عید رمضان پیش از بیرون شدن بمصلی حدثنا الحسن بن الصباح البزار نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن ثواب بن عتبة بفتح مثلثه وتخفیف واو عن عبد الله بن بریدة عن ابیه بریدة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم بود آنحضرت که بیرون نمی شد در روز عید رمضان تا آنکه طعام میخورد ولا یطعم یوم الاضحی حتی یصلی وطعام میخورد

شرح ابی الطیب

شعائر الاسلام فیهما اولیغیظ المنافقین او الیهود اولیرهبهم لکثرة من معه وقال القسطلانی واصح الاقوال انه کان یذهب فی اطولهما تکثیرا للاجر ویرجع فی اقصرهما لان الذهاب افضل من الرجوع **قوله** وروی ابو تمیلة بضم المثناة من فوق بعدها میم مفتوحة ثم مثناة من تحت ثم لام اسمه یحیی بن واضح مشهور بکنیته **قوله** للامام اذا خرج الظاهر انه تشریع عام فیکون مستحبا لکل احد ولا تخصیص بالامام الا اذا ظهر انه لمصلحة مخصوصة بالائمة فقط وهو بعید لان فعله ما کان لکونه اماما بل لکونه مشرعا والله اعلم **باب فی الاکل یوم الفطر قبل الخروج** **قوله** ثواب بن عتبة بفتح الثاء المثلثة وتخفیف الواو المهری بفتح المیم وسکون الهاء البصری مقبول **قوله** حتی یطعم بفتح العین ای یاکل قال المهلب بن ابی صفرة بضم المهملة وسکون الفاء واسمه ظالم بن سارق العتکی بفتح المهملة والمثناة الازدی ابو سعید البصری من ثقات الامراء وکان اعداءه یرمونه بالکذب انما کان یاکل یوم الفطر قبل الغدو الی الصلوة لئلا یظن ظان ان الصیام یلزم یوم الفطر الی ان یصلی صلوة العید وهذا المعنی مفقود فی یوم

قوت المغتذی

وروی ابو تمیلة بضم المثناة من فوق بعدها میم مفتوحة ثم مثناة من تحت ثم لام اسمه یحیی بن واضح عن ثواب ابن عتبة بفتح المثلثة وتخفیف الواو وآخره موحدة لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث ولیس له فی بقیة الکتب شیء لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحی حتی یصلی قال المهلب بن ابی صفرة انما کان یاکل یوم الفطر قبل الغدو الی الصلوة لئلا یظن ظان ان الصیام یلزم یوم الفطر الی ان یصلی صلوة العید وهذا المعنی معدوم فی یوم الاضحی وقال ابن قدامة الحکمة فی ذلك ان یوم الفطر حرم فیه الصیام عقب وجوبه فاستحب تعجیل الفطر لاظهار المبادرة الی طاعة الله وامتثال امره فی الفطر علی خلاف العادة والاضحی بخلافه مع ما فیه من استحباب الفطر علی شیء من اضحیته

شرح سراج احمد

در روز عید قربان تا آنکه نماز میگذارد و حکمت در اکل پیش از نماز عید الفطر آنست که چون فطر بعد از وجوب صوم ست دوست داشت آنحضرت تعجیل فطر را بقصد مبادرت بامتثال امر پروردگار حق تعالی در هرچه فرماید و حکم کند و اگرنه قصد مجرد امتثال امر بودی سیر بخوردی و حال آنکه اکتفا بچند خرما میکرد و بعضی گفته اند که اکل آنحضرت در هر دو عید بعد از اخراج صدقه بود که مخصوص ست بهر یکی و چون اخراج صدقهٔ فطر پیش از برآمدن به نماز بود خورد و برآمد و اخراج صدقهٔ اضحی بعد از نماز بود که ذبح ست نماز گذارد و ذبح کرد و تصدق نمود و بخورد و فی الباب عن علی و انس بن مالک اخرجه الترمذی و ابن ماجه و دارمی نیز از بریده اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث بریدة بن خصیب الاسلمی بضم خای معجمه و فتح صاد مهمله و سکون مثناة تحتیه در آخر موحده است حدیث غریب و قال محمد ابن اسمعیل البخاری لا اعرف لثواب بن عتبة غیر هذا الحدیث نمی شناسم مر ثواب بن عتبه را که روایت کرده باشد سوای این یک حدیث وقد استحب قوم من اهل العلم ان لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم شیئا و تحقیق مستحب گفته اند گروهی از اهل علم چنانکه امام ما ابو حنیفه اینکه بیرون نشود در روز عید رمضان تا آنکه بخورد چیزی را اگرچه اندک بود و یستحب له ان یفطر علی تمر و مستحب گفته اند مر این بیرون شونده را برای نماز اینکه افطار کند بر خرما ولا یطعم یوم الاضحی حتی یرجع و مستحب ست که طعام نخورد در روز عید قربان تا آنکه باز گردد از مصلی و بیاید از نماز بخانه حدثنا قتیبة ثنا هشیم عن محمد بن اسحق عن حفص بن عبید الله بن انس عن انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یفطر علی تمرات یوم الفطر قبل ان یخرج الی المصلی بود آنحضرت که افطار میکرد بر خرمای چند در روز عید رمضان پیش از اینکه بیرون شود بسوی جبّانه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب بدانکه چون کسی بیاید بمصلی و نماز گذارده شده باشد در مصلی پس وی چه کند در محیط و قاضی خان نوشته است که هر که بیاید بمصلی و نماز با امام در نیابد وی مخیر ست اگر خواهد باز بگردد بخانه بی آنکه بگذارد نماز را و اگر خواهد بگذارد و برگردد و افضل آنست که چهار رکعت بگذارد تا حاصل گردد او را نماز ضحی و همچنین ست مذهب امام احمد

ابواب السفر بدانکه اختلاف نیست مر هیچکس را از ایمه و علمای امت را در جواز قصر مر مسافر را ولیکن نزد ما قصر واجب ست و فرض وقت بر مسافر دو رکعت است و قصر عزیمت ست اگرچه اطلاق رخصت بران نیز میکنند مجازا و اگر مسافر چهار رکعت بگذارد درست نیست مگر آنکه در قعدهٔ اولی به نشیند زیرا که آن در حقیقت قعدهٔ اخیره است اگرچه آثم گردد بترک سلام و مذهب مالک موافق مذهب ماست و بعضی گفته اند که مذهب او موافق مذهب شافعی و احمد ست که قصر رخصت ست و مصلی مخیر ست میان قصر و اتمام و اصل فرض اربع ست و هرگز مروی نشده است که آنحضرت صلی الله علیه وسلم در سفر چهار رکعت

شرح ابی الطیب

الاضحی وقیل ان یوم الفطر حرم فیه الصیام عقب وجوبه فاستحب تعجیل الفطر اظهارا للمبادرة الی طاعة الله وامتثال امره فی الفطر علی خلاف العادة والاضحی بخلافه **قوله** ویستحب له ان یفطر علی تمر وفی البخاری تعلیقا ویاکلهن وترا ای ثلثا او خمسا او سبعا او تسعا والحکمة فی استحباب التمر لما فی الحلو من تقویة البصر الذی یضعفه الصوم ولان الحلو مما یوافق الایمان ویعبر به فی المنام ویرق القلب وهو ایسر من غیره ومن ثم استحب بعض التابعین ان یفطر علی الحلو مطلقا کالعسل وروی انه یحبس البول وهو فی حق من یقدر علی ذلک والا فینبغی ان یفطر ولو علی الماء لیحصل له شبه ما من الاتباع ذکره فی شرح الموطا

عارضة الاحوذی

ابی نعیم ویصرح
بذلک فان کان اراد
بذلک انها لا توجد
من طریق ابی نعیم
فقد وهو یوجدها
مرویة عن ابن عباس
من غیر طریق ابی نعیم
والله اعلم واما حدیث
جابر فطریقه بدیعة
وهو مخرج من طرق
مثلها واما حدیث
ابی هریرة فضعیف
کما ذکره ابو عیسی
عن البخاری واما
حدیث بریدة
فبدیع صحیح ولکنه
مضمنه ثابت من
روایة عبد الله بن
عمرو روی مسلم عن
عبد الله بن عمرو قال
رسول الله صلی الله
علیه وسلم وقت الظهر
اذا زالت الشمس و
کان ظل الرجل کطوله
ما لم یحضر وقت العصر
ووقت العصر ما لم تصفر
الشمس ... بعضهم روایاته
ولیسقط نور الشمس

عارضة الاحوذی

الاول ووقت صلوة المغرب مالم يغب الشفق الاحمر ووقت صلوة العشاء الى نصف الليل ووقت صلوة الصبح من طلوع الفجر مالم تطلع الشمس غربية كان الفئ مثل الشراك يعنى قصر الظل فقهه اجمعت الامة على ان للصلوة وقتين وقت سعة وسلامة ووقت ضيق ومعذرة فاما وقت المعذرة والضرورة فياتى ان شاء الله واما وقت الرفاهية والسعة فهو المبين فى هذه الاحاديث المذكورة ايضا ونحن نشرحه ثم ندل عليه ان شاء الله واما وقت الظهر فنحن بها نبدأ اقتداء بجبريل صلوات الله عليه فى الابتداء وبيان

شرح سراج احمد

گذارده باشد ونہ از خلفای اربعہ الا عثمان کہ از گذشتن چند سال از دور خلافت وی در منا چہار رکعت گذارده وآنرا تاویلات و محامل اند **باب التقصير فى السفر** باب ست در بیان قصر کردن در سفر نماز چہار گانی را حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحكم الوراق البغدادی ثنا يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال سافرت مع النبى صلى الله عليه وسلم و ابى بكر وعمر وعثمن فكانوا يصلون الظهر والعصر ركعتين ركعتين گفت عبد اللہ بن عمر سفر کردم من ہمراه آنحضرت وشیخین وعثمان در خلافت ایشان پس بودند ایشان کہ میگذاردند ظہر وعصر را دو دو رکعت لا يصلون قبلها ولا بعدها کہ نمی گذاردند پیش از فرض ونہ پس از فرض سنن ونوافل را وقال عبد الله لو كنت مصليا قبلها او بعدها لاتممتها وگفت عبد اللہ بن عمر اگر باشم من گذارنده پیش از فرض یا پس از فرض نوافل را ہر آئینہ تمام کنم فرض را یعنی اگر گذارنده نوافل باشم چرا مکتوبہ را قصر کنم وچہار نگذارم وفى الباب عن عمر اخرجه مسلم والخطيب وعلى اخرجه ابن ابى شيبة من طريق ابى حرب بن ابى الاسود وابن منيع و العدنى ومسدد والبزار وضعف وابن عباس اخرجه مسلم وابن عساكر وانس بن مالك الكعبى رفعه اخرجه احمد والاربعة وعبد الرزاق وعبد بن حميد وابو داود والترمذى والنسائى وابن ماجة والبغوى وابن خزيمة والطحاوى والباوردى وابن قانع والطبرانى والبيهقى وضياء المقدسى وعمران بن حصين اخرجه ابو داود وعائشة اخرج عبد الرزاق وابن ابى شيبة عنها بلفظ قالت فرض الله الصلوة اول ما فرضها ركعتين ثم اتمها للحاضر واقرت صلوة المسافر على الفريضة الاولى واخرج ابن جرير فى تهذيبه عنها ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقصر فى السفر ويتم قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث يحيى ابن سليم مثل هذا گفت مصنف حدیث عبد اللہ بن عمر حدیثیست حسن غریب کہ نمی شناسم آن را کہ مروی شده است مگر از اسناد یحیی بن سلیم مانند این را وقال محمد بن اسمعيل البخارى وقد روى هذا الحديث عن عبيد الله بن عمر عن رجل من ال سراقة عن ابن عمر واین طریق دیگر را ذکر کرد کہ حدیث ابن عمر ازین طریق نیز ہست قال ابو عيسى وقد روى عن عطية العوفى عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتطوع فى السفر قبل الصلوة وبعدها گفت مصنف وتحقیق روایت کرده شده است از عطیہ از ابن عمر از آنحضرت کہ بود کہ میگذارد نماز نوافل را در سفر پیش از مکتوبہ وپس از وی بر خلاف روایت اولی وقد صح عن النبى

شرح ابی الطیب

ابواب السفر باب التقصير فى السفر قوله فكانوا يصلون الظهر والعصر ركعتين ركعتين اراد به الصلوة الرباعية لا الحصر **قوله** لا يصلون قبلها ولا بعدها وسياتى عن ابن عمر فى هذا الباب وفى باب التطوع فى السفر انه صلى الله عليه وسلم كان يتطوع قبلها او بعدها فيحمل هذا على بعض الاحيان او على عدم رؤية ابن عمر لانه صلى الله عليه وسلم كان يصلى النوافل فى رحله **قوله** لو كنت مصليا قبلها او بعدها لاتممتها معناه لو اخترت التنفل لكان اتمام فريضتى اربعا احب الى ولكنى لا ارى واحدا منهما بل السنة القصر وترك التنفل و مراده النافلة الراتبة كسنة الظهر والعصر وغيرهما واما النوافل المطلقة فقد كان ابن عمر يفعلها فى السفر وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يفعلها كما ثبت فى مواضع من الصحيحين عنه واجاب القائلون بالنافلة عن قول ابن عمر هذا بان الفريضة متحتمة فلو شرعت تامة لتحتم اتمامها واما النافلة فهى الى خيرة المكلف فالرفق به ان تكون مشروعة ويخير فيها قال النووى

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقصر فی السفر وابوبکر وعمر وعثمن صدرا من خلافتہ وتحقیق صحیح گشتہ است از آنحضرت کہ بود آنحضرت کہ قصر میکرد نماز را در سفر وابوبکر وعمر وعثمان در اوائل از خلافت خود نیز قصر میکرد پس ازان تمام کرد نماز را چہار رکعت چنانکہ اخراج آن کردہ اند شیخان از ابن عمر بلفظ صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمنی رکعتین وابوبکر وعمر بعدہ وعثمان صدرا من خلافتہ ثم ان عثمان صلی بعد اربعا فکان ابن عمر اذا صلی مع الامام صلی اربعا واذا صلی وحدہ صلی رکعتین ودر سبب گذاردن عثمان چہار رکعت وجوہ بسیار اند اقرب وی آنست کہ در موسم حج مردم بسیار از اعراب اہل بدو وغیرہم کہ عالم بتفاصیل احکام نبودند جمع میشدند پس آنہا می نمود کہ فرض نماز رکعت چہار ست واگر دو میگذارد شاید کہ ہمین دو رکعت شریعت خیال میکردند و نمی دانستند کہ آن بسبب سفر ست وبعضی گفتہ اند کہ شاید مذہب عثمان آن بود کہ اگر مسافر در مقام امن باشد قصر نکند وقصر مقید بحال خوف ست چنانکہ ظاہر قرآن ست یا آنکہ عثمان آخر موافق قول عائشہ شد کہ قصر واتمام ہر دو جائز ست وقصر رخصت ست وآنحضرت کہ اختیار رخصت میکرد برای آسانی امت والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وقد روی عن عائشۃ انہا کانت تتم الصلوۃ فی السفر وروایت کردہ شدہ است از عائشہ صدیقہ بدرستیکہ او بودہ کہ تمام میکرد نماز را در سفر وچہار گانی میگذارد واخرج الشیخان عنہا قالت فرضت الصلوۃ رکعتین ثم ہاجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ففرضت اربعا وترکت صلوۃ السفر علی الفریضۃ الاولی قال الزہری قلت لعروۃ مابال عائشۃ تتم قال تاولت کما تاول عثمان والعمل علی ماروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وعمل بر چیزی ست کہ روایت کردہ شدہ است از آنحضرت واز یاران وی کہ قصر ست در سفر وھو قول الشافعی واحمد واسحق الا ان الشافعی یقول التقصیر رخصۃ لہ فی السفر فان اتم الصلوۃ اجزأ عنہ وآن قول امام شافعی واحمد واسحق ست مگر آنکہ شافعی میگوید کہ قصر رخصت ست مر مسافر را پس اگر تمام کند نماز را کفایت میکند آن ازوی حدثنا احمد بن منیع ثنا ھشیم ثنا علی بن زید بن جدعان عن ابی نضرۃ

شرح ابی الطیب

قولہ انہا کانت تتم فی البخاری قال الزہری قلت لعروۃ مابال عائشۃ تتم قال تاولت کما تاول عثمن ای من جواز القصر والاتمام فاخذا باحد الجائزین او انہما کانا یریان القصر مختصا بمن کان سائرا واما من کان فی مکان فی اثناء سفرہ فلہ ان یتم وقال ابن بطال الصحیح انہما کانا یریان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما قصر لانہ اخذ بالایسر علی الامۃ واخذا علی انفسہما بالشدۃ وقال ابن الہمام حدیث لہا تردد اوظن فی جعلہا رکعتین للمسافر مقیدا بالحرج فی الاتمام لما اخرج البیہقی والدارقطنی بسند صحیح عن عروۃ عن عائشۃ انہا کانت تصلی فی السفر اربعا فقلت لہا لو صلیت رکعتین فقالت یا ابن اختی انہ لایشق علی وھذا ھو المراد واللہ اعلم من قول عروۃ انہا تاولت انتہی اقول وھذا تاویل والا فقد قصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مکۃ وفی منی فصلی رکعتین ولا مشقۃ ہنالک لما اخرج الشیخان عن انس رضی اللہ عنہ قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المدینۃ الی مکۃ فکان یصلی رکعتین رکعتین حتی رجعنا الی المدینۃ قیل اقمتم بمکۃ شیئا قال اقمنا بہا عشرا **قولہ** التقصیر رخصۃ ای لظاہر الکتاب وھو قولہ تعالی فلیس علیکم جناح ان تقصروا لکن روی مسلم عن یعلی بن امیۃ قلت لعمر بن الخطاب انہ قال اللہ تعالی ان تقصروا من الصلوۃ ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا فقد امن الناس قال عمر عجبت مما عجبت منہ فسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال صدقۃ تصدق اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقتہ ای سواء حصل الخوف ام لا وھو امر یقتضی وجوب القصر وسیاتی ما یؤیدہ

عارضۃ الاحوذی

وقتہما فیدخل اذا زالت الشمس عن وسط السماء ولخذ الظل فی الزیادۃ وذلک ان الشمس اذا طلعت کان ظل المائل طویلا ثم ینتقص حتی تقف ثم تاخذ فی الزیادۃ فاذا اخذ فی الزیادۃ فذلک الزوال ویحل حینئذ وقت الظہر لاخلاف بین الامۃ فیہ وھو الدلوک المذکور فی القرآن فی اصح القولین ثم لایزال وقتہا الواسع ممتدا حتی یصیر ظل کل شئ مثلہ فیخرج وقت الظہر ویدخل وقت العصر علی تفصیل یاتی ان شاء اللہ وبہذا قال جمہور الائمۃ الا انہ روی عن ابی حنیفۃ فی ذلک قولان ضعیفان احدہما ان وقت الظہر

بقیہ صفحہ ۵۰۶

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

قال سال عمران بن حصين عن صلوة المسافر گفت ابو نضره پرسيده شد عمران بن حصين از نماز مسافر كه چند بگذارد فقال حججت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين پس گفت عمران حج گذاردم با آنحضرت پس بگذارد آنحضرت دو ركعت را وحججت مع ابى بكر فصلى ركعتين وحج گذاردم همراه ابى بكر صديق پس بگذارد دو ركعت را ومع عمر فصلى ركعتين وحج كردم همراه عمر بن الخطاب پس گذارد دو ركعت را ومع عثمان ست سنين من خلافته او ثمان سنين فصلى ركعتين وگذاردم همراه عثمان شش سال يا هشت سال اختلاف وشك راوی ست پس گذارد عثمان نيز دو ركعت را قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا قتيبة نا سفين بن عيينة عن محمد بن المنكدر وابراهيم بن ميسرة انهما سمعا انس بن مالك قال صلينا مع النبى صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعا گفت انس بن مالك گذاردم ما همراه آنحضرت نماز ظهر را در مدينه چهار ركعت كه آن وقت مقيم بود وبذى الحليفة العصر ركعتين وگذاردم همراه آنحضرت در موضع ذى الحليفه نماز عصر را دو ركعت از اين حديث برآمد كه آنحضرت پس از نماز ظهر از مدينه برآمد وذى الحليفه نام موضعى ست بر چند كروه از مدينه وآن ميقات اهل مدينه است هذا حديث صحيح حدثنا قتيبة نا هشيم عن منصور بن زاذان عن ابن سيرين عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة الى مكة لا يخاف الا رب العالمين فصلى ركعتين گفت ابن عباس بدرستيكه آنحضرت بيرون گشت از مدينه بسوى مكه در حاليكه نمى ترسيد از هيچكس در خوف وترس نبود مگر از پروردگار عالميان مى ترسيد پس بگذارد دو ركعت را يعنى در حق قصر خوف ضرورى نيست چون از خانهاى مصر بيرون آيد قصر گذارد اگرچه خوف نبود قال ابو عيسى هذا حديث صحيح **باب** ما جاء فى كم تقصر الصلوة باب ست در بيان انچه آمده است كه در چند روزه راه قصر نماز كند حدثنا احمد بن منيع نا هشيم نا يحيى بن ابى اسحق الحضرمى ثنا انس بن مالك قال خرجنا مع النبى صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين گفت انس بن مالك بيرون شديم ما همراه آنحضرت از مدينه بسوى مكه زادها الله شرفا وكرامة در قصه فتح پس بگذارد دو ركعت را قال قلت لانس كم اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قال عشرا گفت يحيى گفتم مر انس را كه چند مدت اقامت فرمود آنحضرت در مكه گفت انس ده روزه وفى الباب عن ابن عباس اخرجه ابو داود وجابر اخرجه ابو داود ايضا ورواته ثقات الا ان ابا داود وقال غيره تفرد بوصله معمر قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح وقد روى عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه اقام فى بعض اسفاره تسع عشرة بدرستيكه آنحضرت اقامت فرمود در بعضى از سفرهاى خود كه مكه بود نوزده روز كما اخرجه البخارى يصلى ركعتين ميگذارد آنحضرت دو ركعت را

شرح ابى الطيب

قوله وبذى الحليفة بضم المهملة وفتح اللام موضع على ستة اميال من المدينة لا يقال انه يدل على استباحة قصر الصلوة فى السفر القصير لان بين المدينة وذى الحليفة ستة اميال لانه لم يكن غاية سفره صلى الله عليه وسلم وانما خرج قاصدا مكة فنزل بها فحضرت العصر وايضا لا يشترط للقصر قطع قدر السفر بل المعتبر الخروج من البلد بقصد السفر كما يدل عليه فعله صلى الله عليه وسلم **قوله** لا يخاف الا رب العالمين فالتقييد فى النص بقوله تعالى فان خفتم اتفاقى خرج على وفق حال النزول فحينئذ لا يدل على عدم القصر ان لم يكن خوف **باب** ما جاء فى كم تقصر الصلوة **قوله** فصلى ركعتين اى فى تمام السفر حتى ايام مكثه بمكة كما مر آنفا **قوله** اقام فى بعض اسفاره اى فى فتح مكة صرح به القسطلانى **قوله** تسع عشرة لمن لا يقول به ان يقول كان ذلك اقامة منه من غير قصد الاقامة لانه كان مترددا

عارضة الاحوذى

يمتد الى ان يصير ظل كل شئ مثليه وحينئذ يدخل وقت صلوة العصر الثانى انه اذا صار ظل كل شئ مثله خرج وقت الظهر ولم يدخل وقت العصر حتى يصير ظل كل شئ مثليه فاما هذه الرواية فلا وجه لها واما القول الاول فحجته على ذلك حديث ابن عمر المشهور فى ضرب المثل للامم بالاخر قوله فيه فعملت اليهود الى الظهر بقيراط وعملت النصارى الى العصر بقيراط وعملنا الى الليل بقيراطين فقالت اليهود والنصارى ما بالنا اكثر عملا واقل اجرا وجه حجتهم ان النصارى قالوا نحن اكثر عملا واقل اجرا ولا يكونوا اكثر

شرح ابی الطیب

وتصرمیفرمود در تخریج ہدایہ نوشتہ است ولابی داود عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقام بمکۃ سبع عشرۃ تقصی الصلوۃ واسنادہ
صحیح وعن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ثمانیۃ عشر یوما وللبخاری عن ابن عباس تسع عشرۃ قال البیہقی تجمع بینہما بان من قال تسع عشرۃ عد یومے
الدخول والخروج ومن قال سبع عشرۃ حذفہما ومن قال ثمانیۃ عشرۃ حذف احدہما قال ابن عباس فنحن اذا اقمنا ما بیننا وبین تسع عشرۃ
صلینا رکعتین گفت ابن عباس پس ما بودیم کہ چون اقامت میکردیم مدت نوزدہ روز میگزاردیم نماز مکتوبہ را دو رکعت وان
تزدنا علی ذلک اتممنا الصلوۃ واگر زیادہ میکردیم بر نوزدہ روز تمام میکردیم نماز را وروی عن علی رضی اللہ عنہ انہ قال من اقام
عشرۃ ایام اتم الصلوۃ وروایت شدہ است از علی مرتضی کہ او گفت ہر کہ نیت اقامت کند مدت دہ روز تمام کند نماز را اخرجہ
عبدالرزاق بلفظ اذا اقمت بارض عشرا فاتمم فان قلت اخرج الیوم او غدا فصل رکعتین وان اقمت شہرا وروی عن ابن عمر انہ
قال من اقام خمسۃ عشر یوما اتم الصلوۃ اخرجہ ابن جریر عن سالم ان ابن عمر کان اذا قدم مکۃ فلم یدر الیظعن ام یقیم قصر الصلوۃ
خمس عشرۃ لیلۃ فاذا عرف انہ یقیم اتم الصلوۃ وروی عنہ ثنتی عشرۃ وروایت کردہ شدہ است از ابن عمر مدت دوازدہ روز
نیز قصد اقامت داشتہ باشد تمام کند نماز را وقصر نکند اخرجہ عبدالرزاق وروی عن سعید بن المسیب انہ قال اذا اقام
اربعا صلی اربعا وروایت کردہ شدہ است از سعید بن المسیب بدرستیکہ او گفت چون کسی نیت اقامت کند مدت چہار روز
بگذارد نماز چہار رکعت را وقصر نکند وروی ذلک عنہ وروایت کردہ اتمام نماز را در مدت چہار روز از سعید بن المسیب قتادۃ
وعطاء الخراسانی وروی عنہ داود بن ابی ہند خلاف ہذا وروایت کردہ از سعید بن المسیب داود بن ابی ہند خلاف
این را واختلف اہل العلم بعد فی ذلک واختلاف کردہ اند اہل علم پس از آنحضرت در مدت قصر فاما سفیان الثوری واہل
الکوفۃ فذہبوا الی توقیت خمس عشرۃ یعنی معتبر مدت اقامت در قصر نماز مدت نیم ماہ است وقالوا اذا اجمع علی اقامۃ خمس
عشرۃ اتم الصلوۃ وگفتہ اند امام ما ابو حنیفہ وسفیان وغیرہ چون نیت کند بر اقامت خود مدت پانزدہ روز تمام کند نماز را وقال
الاوزاعی اذا اجمع علی اقامۃ ثنتی عشرۃ اتم الصلوۃ چنانکہ روایت شدہ است از عبداللہ بن عمر وقال مالک والشافعی واحمد
اذا اجمع علی اقامۃ اربع اتم الصلوۃ چنانکہ روایت شدہ است از سعید بن المسیب واما اسحق فرای اقوی المذاہب فیہ
حدیث ابن عباس واما اسحق بن راہویہ پس دید قوی ترین مذاہب را در مدت قصر صلوۃ حدیث ابن عباس را قال لانہ روی عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تاولہ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت اسحق بدرستیکہ شان این ست کہ روایت کردہ از آنحضرت
پستر تاویل کرد آن حدیث را ابن عباس پس از آنحضرت اذا اجمع علی اقامۃ تسع عشرۃ اتم الصلوۃ چون
نیت کند بر اقامت خود نوزدہ روز را تمام کند وآنحضرت کہ قصر میکرد در مکہ نیت اقامت نکردہ بود ثم اجمع

شرح ابی الطیب

متی یتہیأ لہ فراغ حاجتہ وہو انجلاء حرب ہوازن ارتحل وقد اخرج ابو داود الحدیث من ہذا الوجہ بلفظ
سبعۃ عشر بتقدیم السین علی الموحدۃ ولہ ایضا من حدیث عمران بن حصین غزوت مع رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الفتح فاقام ثمانی عشرۃ لیلۃ لا یصلی الا رکعتین ولابی داود ایضا عن ابن عباس اقام
بمکۃ عام الفتح خمس عشرۃ یقصر الصلوۃ وضعفہا النووی وقال ابن حجر لیس بجید لان رواتہا ثقات واذا ثبت انہا صحیحۃ فلیحمل
علی ان الراوی ظن ان الاصل روایۃ سبع عشرۃ فحذف منہا یومی الدخول والخروج فذکر انہا خمس عشرۃ ذکرہ القسطلانی

عارضة الاحوذی

عملاً منا الا فی اکثر
من زماننا وہذا
یقتضی ان یکون
من الظہر الی العصر
اکثر مما بین العصر
الی اللیل ولا یکون
ذلک الا علی مذہبنا
قالوا وہذا بین قلنا
بل ہو باطل لان
النصاری لم تقل
قط ما قلتم انما
قالتہ الیہود و
النصاری معاً
قالوا وہذا لا یصح
لانہم قالوا واقل
اجرا والطائفتان
مساویتان لنا فی
القیراطین فاما
من کثر عملہ علی
عمل صاحبہ وساواہ
فی اجرہ فہو اقل
اجرا وہو ابین
ثم العجب منہم ترکوا
احادیث الاوقات
للنبی صلی اللہ
علیہ وسلم والخلفاء
والصحابۃ وعدلوا
لو ضرب الامثال

شرح سراج احمد

اهل العلم على ان للمسافر ان يقصر ما لم يجمع اقامة وان اتى عليه سنون پس تر اجماع كرده اند علما بر آنكه بدرستيكه مر مسافر راست اينكه قصر كند در نماز مادامیكه نیت اقامت خود نكرده باشد واگرچه بگذرند بروی سالها چنانکه همین ست مذہب امام ما ابی حنیفه حدثنا هناد ثنا ابو معوية عن عاصم الاحول عن عكرمة عن ابن عباس قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرا فصلى تسعة عشر يوما ركعتين ركعتين گفت ابن عباس سفر كرد آنحضرت سفرى پس اقامت كرد نوزده روز ميگذارد دو دو ركعت قال ابن عباس فنحن نصلى فيما بيننا وبين تسع عشرة ركعتين ركعتين گفت ابن عباس پس ما ميگذارديم در مانند اقامت نوزده روز دو دو ركعت يعنى چون اقامت ميكرديم در منزلى وشهرى نوزده روز ميگذارديم دو ركعت واين در غزوه فتح بود فاذا اقمنا اكثر من ذلك صلينا اربعا پس چون ميكرديم اقامت بيشتر ازان تمام ميكرديم چهار ركعت قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح **باب** ما جاء فى التطوع فى السفر باب ست در بيان آنچه آمده است در حكم گذاردن نفل در مدت سفر حدثنا قتيبة ثنا الليث بن سعد عن صفوان ابن سليم عن ابى بسرة الغفارى بضم موحده وسكون مهمله مقبول از رابعه بود عن البراء بن عازب قال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سفرا گفت براء صحبت داشتم با آنحضرت در هيزده سفرى فما رايته ترك الركعتين اذا زاغت الشمس قبل الظهر پس نديدم من آنحضرت را كه ترك كرده باشد دو ركعت را وقتيكه ميگشت آفتاب پيش از ظهر ظاهر آنست كه اين دو ركعت كه پيش از ظهر باشد سنت ست وانكار ابن عمر گذاردن رواتب را معتبر نيست از جهت خلاف روايات واضطراب آن از وى وتواند كه آنحضرت گاهى ميگذارد وگاهى نه پس از براء بن عازب ديدن گذاردن اتفاق افتاد واز ابن عمر ناگذاردن وبعضى فرق كرده اند در قبليت وبعديت وبعضى گفته اند كه اين دو ركعت از مطلق نوافل بود نه در رواتب واين قول سعيد ست وبالجمله روايات گذاردن جز فرض در سفر مختلف آمده وفى الباب عن ابن عمر اخرجه مالك فى الموطا بلفظ ان عبد الله بن عمر كان يرى ابنه عبيد الله يتنفل فى السفر ولا ينكر از ابن عمر منقول ست كه گروهى را ديد كه نفل ميگذارند در سفر پس انكار بر ايشان كرد ظاهر نزدوى هردو جائز بود در مقامى

شرح ابى الطيب

باب ما جاء فى التطوع فى السفر **قوله** عن ابى بسرة الغفارى بضم الموحدة وسكون السين المهملة تابعى لا يعرف اسمه ولم يرو عنه غير صفوان بن سليم وليس له فى الكتب الا هذا الحديث عند المصنف وابن ماجة وربما اشتبه على من لم يتنبه له بابى بصرة الغفارى بفتح الباء وبالصاد المهملة وهو صحابى اسمه حُميل بضم الحاء المهملة مصغرا قوت المغتذى **قوله** ثمانية عشر سفرا بفتح السين المهملة والفاء ووقع فى بعض النسخ شهرا وهو تصحيف **قوله** فما رايته ترك ركعتين الجمع بينه وبين ما مر عن ابن عمر انهم لا يصلون قبلها بعدم علمه رضى الله عنه بهذا فلا اشكال

قوت المغتذى

عن ابى بسرة الغفارى بضم الموحدة وسكون السين المهملة تابعى لا يعرف اسمه ولم يرو عنه غير صفوان بن سليم وليس له فى الكتب الا هذا الحديث عند المصنف وابن ماجة وربما اشتبه على من لم يتنبه له بابى بصرة الغفارى بفتح الباء وبالصاد المهملة وهو صحابى اسمه حُميل بضم الحاء المهملة مصغرا عن البراء بن عازب قال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سفرا بفتح السين المهملة والفاء قال العراقى كذا وقع فى الاصول الصحيحة قال ووقع فى بعض النسخ بدله شهرا وهو تصحيف

عارضة الاحوذى

ومضيق التاويل هذا فعل ارباب التحصيل لا يترك النصوص للتاويلات ولو صحت فى صلى الظهر فى آخر وقتها تشترك مع العصر فى اول وقتها اشتراك اتساع ورفاهية عند مالك وابن جرير والمزنى وابى ثور وغيرهم الا انهم اختلفوا فى كيفية الاشتراك فقال مالك يدخل العصر على الظهر فى وقتها رواه اشهب عنه فاذا القى الى ان يصير ظل كل شئ مثله مقدار اربع ركعات فهو وقت للظهر والعصر معا وعند هؤلاء انما ذلك بعد زوال القامة فى اول الثامنة ورواه اشهب عن مالك واصل هذا الخلاف نكتة فى

اسماء الرجال: البراء بن عازب ابن الحارث بن عدى الانصارى الاوسى صحابى ابن صحابى نزل الكوفة استصغر يوم بدر وكان هو وابن عمر لدة مات سنة اثنتين وسبعين ۱۲ ت

الترجمة: عبد الله بن عمر ... بود وعبيد الله پسر ... ديد ... نفل ... در سفر وانكار ... نميكرد

شرح سراج احمد

انکار مصلحت دیدہ و در مقامی تسلیم بافرق میکرد در رواتب و نوافل قال ابو عیسی حدیث البراء حدیث غریب قال و سألت
محمدا عنه گفت مصنف و سوال کردم امام بخاری را از حال حدیث فلم یعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد پس نشناخت او آن
حدیث را مگر از حدیث لیث بن سعد ولم یعرف اسم ابی بسرة الغفاری و رآه حسنا و نشناخت بخاری نام ابی بسره را و دید
آن را حسن که ابی بسره حسن است و روی عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یتطوع فی السفر قبل الصلوة ولا بعدها
و روایت کرده شده است از عبد الله بن عمر که آنحضرت بود که نوافل نمیگذارد در سفری پیش از مکتوبه و نه پس از مکتوبه و روی عنه عن النبی
صلی الله علیه وسلم انه کان یتطوع فی السفر بدانکه عادت آنحضرت در سفر نیز آن بوده باشد که گاهی نوافل و سنن راتبه میگذارد و
گاهی نمیگذارد و ابن عمر نیز بهچنان روایت کرده باشد موافق روایت خویش ثم اختلف اهل العلم بعد النبی صلی الله علیه وسلم فرای
بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ان یتطوع الرجل فی السفر پس اختلاف کرده اند اهل علم پس از آنحضرت پس اعتقاد کرده اند
بعضی صحابه اینکه بگذارد آدمی نوافل را در سفر چنانکه اخراج کرده است ابن ابی شیبه از عمر و علی و ابن عباس و جابر و انس و ابا ذر که بودند
ایشان که نوافل میگذاردند در سفر و عبد الرزاق اخراج کرده از ابراهیم که عمر و ابن مسعود بودند که نوافل میگذاردند در سفر و به یقول احمد و
اسحق ولم یر طائفة من اهل العلم ان یصلی قبلها ولا بعدها و اعتقاد نکرده اند گروهی از اهل علم اینکه بگذارد آدمی پیش از مکتوبه و نه پس از
آن و معنی من لم یتطوع فی السفر قبول الرخصة و قصد کسیکه نفل نمیکرد در سفر قبول رخصت باشد و من تطوع فله فی ذلک فضل
کثیر و هر که بگذارد نوافل را پس باشد مر او را در گذاردن نوافل فضیلتی و ثوابی و هو قول اکثر اهل العلم یختارون التطوع فی السفر
واختلف مشائخ الحنفية في ذلك قال بعضهم يرخص للمسافر في ترك السنن وقيل لا وقال ابو جعفر الهندواني ان فعلها افضل في حال النزول
والترك حال السير الا سنة الفجر وقيل يصلي سنة الفجر خاصة وقيل سنة المغرب ايضا وفي التجنيس المختار انه ان كان حال امن وقرار ياتي بها
وان كان حال خوف لا كذا في البحر وغيره وقال الشيخ ابن الهمام في الكلام ثبوت السنة حتى تلزمه اساءة بالترك وهي المنفي فان الشارع لما اسقط شطر
الفرض عنه تخفيفا فمن المحال ان يطلب منه غيره بحيث يلزمه اساءة بتركه حدثنا علي بن حجر ثنا حفص بن غياث عن حجاج عن
عطية عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين گفت عبد الله بن عمر
گذاردم همراه آنحضرت نماز ظهر را در سفری دو رکعت و پس از ظهر دو رکعت سنت را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن
وقد رواه ابن ابی لیلی عن عطیة و نافع عن ابن عمر حدثنا محمد بن عبید المحاربی ثنا علی بن هاشم

شرح ابی الطیب

قوله ومعنى من لم يتطوع في السفر الخ اي وجه قول من لم يتطوع في السفر هو ان ترك التطوع رخصة كالافطار في
السفر فينبغي قبولها كقبول الافطار او سبب عدم تطوع من ترك التطوع هو انهم قبلوا الرخصة فتركوا
التطوع وما تركوا الا لاجل ان تركها خير من فعلها وهذا هو المناسب لما بعده **قوله** وبعدها
ركعتين قلت فعلى هذا يحمل قوله لا يصلون على عدم الصلوة احيانا كما
ذكرته سابقا وقال بعض الفضلاء محمول على النسيان وهذا على التذكر والله اعلم

قوت المغتذي

حدثنا ابن محمد بن عبيد المحاربي ابو يعلى الكوفي قال العراقي هكذا كناه المصنف ابا يعلى والمعروف

عارضة الاحوذی

الحديث في هو قول الرسول عليه الصلوة والسلام مخبرا عن جبريل عليه الصلوة والسلام صلى في كل صلوة وقول القائل صلى يحتمل ابتداء و يحتمل انه فرغ فقوله صلى في الظهر في اليوم الاول لا يجوز ان يكون معناه الابتداء فلذلك يتبين اول الوقت الذي نص لبيانه ولو كان معناه فرغ لكان الابتداء مجهولا وهو انما نص للاوائل وكذلك في سائر الصلوات ثم قال و صلى في المرة الثانية فاقتضى مقصود البلاغ للدين و بيان التشرع ان يكون معناه فرغ ليتبين اخر الوقت للشروع في اليوم الثاني كما تبين اول الوقت المشروع في اليوم الاول فيتم البيان و يحصل المقصود

شرح سراج احمد

عن ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحضر والسفر گفت عبد اللہ ابن عمر گذاردم ہمراہ آنحضرت نمازی در حضر وسفر ہر دو فصلیت معہ فی الحضر الظہر اربعا وبعدہا رکعتین پس گذاردم ہمراہ آنحضرت در حضر نماز ظہر را چہار رکعت وپس از فرض ظہر دو رکعت را وصلیت معہ فی السفر الظہر رکعتین وبعدہا رکعتین والعصر رکعتین ولم یصل بعدہا شیئا وگذاردم ہمراہ آنحضرت در سفر نماز ظہر را دو رکعت وپس از ظہر دو رکعت سنت را وعصر را دو رکعت در حالیکہ نگذارد پس از عصر چیزی را والمغرب فی الحضر والسفر سواء ثلث رکعات وگذاردم نماز مغرب را در حضر وسفر برابر سہ رکعت ولا ینقص فی حضر ولا سفر کم نمیکرد نماز مغرب را نہ در حضر ونہ در سفر ینقص بفتح تحتانیہ وضم قاف تصحیح کردہ اند فقدیر بس قصر مخصوص برباعیست وہی وتر النہار ونماز مغرب وتر روز ست چنانکہ نماز وتر در شب ست وبعدہا رکعتین وگذارد بعد از مغرب دو رکعت وذکر نماز عشا نکرد وصبح را نیز ذکر نکردہ شاید کہ از جہت قیاس یکی بر دیگری نکردہ باشد یا از جہت معاملہ خویش واللہ اعلم قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن سمعت محمدا یقول ما روی ابن ابی لیلی حدیثا اعجب الی من ہذا گفت مصنف شنیدم امام بخاری را کہ میگفت روایت نکردہ است ابن ابی لیلی حدیثی عجیب تر بسوی من ازین حدیث **باب ما جاء فی الجمع بین الصلاتین** بابست در بیان انچہ آمدہ است در حق جمع کردن در سفر میان دو نماز حدثنا قتیبة ثنا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل عن معاذ بن جبل بضم میم وذال معجمہ ابن جبل بجیم وموحدہ مفتوحتین ابن عمرو بن اوس ابو عبد الرحمن الانصاری الخزرجی السلمی المدنی از اعیان وافراد صحابہ است در علم وفتوی وحفظ وقراءت بنہایت رسیدہ است اسلام آورد در عمر سیزدہ سال واو یکی از ان ہفتاد کس ست کہ حاضر گشتند عقبۂ ثانیہ را از انصار وحاضر گشت بدر وجمیع مشاہد را ومواخات کرد آنحضرت میان او وعبد اللہ بن مسعود وگرفت آنحضرت دست او را وفرمود ای معاذ انی لاحبک وفرستاد او را بسوی یمن عامل وقاضی واو یکی از ان کسان ست کہ فتوی میدادند در عہد آنحضرت وایشان کسہ از مہاجرین وسہ از انصار بودند از مہاجرین عمر وعثمان وعلی بودند واز انصار ابی بن کعب ومعاذ بن جبل وزید بن ثابت عامل گردانید او را عمر بن الخطاب بر شام پس از عبیدہ بن الجراح وہم در آن سال در طاعون عمواس وفات کرد وستہ ثمان عشر از عمر سی وہشت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی غزوة تبوک اذا ارتحل قبل زیغ الشمس بدرستیکہ آنحضرت بود در غزوۂ تبوک کہ آخرین غزوات بود چون کوچ میکرد پیش ازینکہ میل میکرد آفتاب اخر الظہر الی ان یجمعہا الی العصر تاخیر میکرد در گذاردن نماز ظہر تا وقتی کہ جمع کردی ومتصل بگذاردی بسوی نماز عصر یعنی ظہر را در آخر وقت وعصر را در اول وقت فیصلیہما جمیعا پس میگذارد ہر دو نماز را باہم یکی در آخر وقت ودیگری را در اول وقت واذا ارتحل بعد زیغ الشمس عجل العصر الی الظہر وچون کوچ میکرد پس از زوال آفتاب تعجیل میکرد در گذاردن نماز عصر ومتصل میکرد گذاردن نماز عصر را بسوی نماز ظہر گویا عصر را پیش از وقت میگذارد ویا در اول وقت میگذارد وظہر را در آخر وقت چنانکہ در اول صورت بود وصلی الظہر والعصر جمیعا ثم سار ومیگذارد نماز ظہر وعصر ہر دو را پستر براہ میرفت وکان اذا ارتحل

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الجمع بین الصلاتین قوله قبل زیغ الشمس ای قبل زوالہا

قوت المغتذی

ان کنیتہ ابو جعفر ہکذا کناہ ابن حبان فی الثقات وعبد الغنی فی الکمال والمزی فی التہذیب

عارضة الاحوذی

الا ان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم وصلی بی الظہر فی الیوم الثانی حین صار ظل کل شیء مثلہ لوقت ہہنا ولم یرد لکان محمولا علی معنی فرغ لا غیر فاما وقد قال لوقت العصر بالامس کما اشرنا الیہ فیحتمل وفرغ کما قدمناہ ویحتمل بدا کقولہ لوقت العصر بالامس کما اشرنا الیہ ویکون التقدیر فی صحة الابتداء وبدأ بصلوة الظہر فی الیوم الثانی حین صار ظل کل شیء مثلہ لوقت ابتداء العصر فی الیوم الاول کما قال صلی بی المغرب حین غربت الشمس لوقتہا بالامس معناہ بدأہا فیکون الابتداء معلوما والآخر بتحصیل تمام الصلوة

شرح سراج احمد

قبل المغرب اخر المغرب حتی یصلیها مع العشاء و بود آنحضرت کہ چون کوچ میکرد پیش از غروب آفتاب تاخیر میکرد در گذاردن
نماز مغرب تا آنکہ میگذارد ہر دو را باہم واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلاها مع المغرب و چون میکرد کوچ پس از دخول
وقت مغرب تعجیل میکرد در گذاردن عشا پس میگذارد آنرا ہمراہ مغرب و فی الباب عن علی بن ابی طالب و ابن عمر بلفظ کان رسول الله
صلی الله علیه وسلم اذا جدبه السیر جمع بین المغرب و العشاء اخرجه مالک و عبد الرزاق و ابن ابی شیبة و الشیخان و النسائی و اخرج ابن جریر عنه
بلفظ اذا بادر احدکم الحاجة فشاء ان یؤخر المغرب و یعجل العشاء ثم یصلیهما جمیعا فعل و انس بن مالک اخرجه الشیخان و عبد الله بن عمرو
و عائشة و ابن عباس اخرجه مسلم بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم جمع بین الصلاتین فی سفرة سافرها فی غزوة تبوک و اخرج الترمذی عنه
مرفوعا بلفظ من جمع بین صلاتین من غیر عذر فقد اتی بابا من ابواب الکبائر و فیه حنش بن قیس و هو واه جدا و عقل الحاکم فاستدرکه
ای علی الشیخین ۱۲
و اسامة بن زید و جابر اخرجه ابن جریر بلفظ خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم من مکة عند غروب الشمس حتی اتی سرف وهی بتسعة
امیال من مکة فجمع بینهما یعنی بین المغرب و العشاء باذان و اقامتین قال ابو عیسی و روی علی بن المدینی عن احمد بن حنبل عن
قتیبة هذا الحدیث و حدیث معاذ حدیث حسن غریب تفرد به قتیبة و حدیث معاذ حدیثی ست غریب کہ متفرد گشتہ است
بروایت وی قتیبة لا نعرف احدا رواه عن اللیث غیره نمی شناسیم ہیچکس را از محدثین کہ روایت کردہ باشد آن حدیث را
از لیث سوای قتیبہ و حدیث اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل عن معاذ حدیث غریب
والمعروف عند اهل العلم حدیث معاذ من حدیث ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ و مشہور نزدیک اہل علم
حدیث معاذ بن جبل باین طریق مذکورہ است از معاذ ان النبی صلی الله علیه وسلم جمع فی غزوة تبوک
بین الظهر و العصر و بین المغرب و العشاء کہ بدرستیکہ آنحضرت جمع کرد در غزوۂ تبوک میان نماز ظہر و عصر و میان نماز مغرب و عشا

شرح ابی الطیب

قوله حسن غریب تفرد به قتیبة و قال ابو داود لم یرو هذا الحدیث الا قتیبة وحده و حکی عن ابی داود انه قال لیس
فی تقدیم الوقت حدیث قائم نقله میرک و قال فی شرح الموطا أعل هذا الحدیث جماعة من ائمة الحدیث بتفرد
قتیبة به عن اللیث بل ذکر البخاری ان بعض الضعفاء ادخله علی قتیبة حکاه الحاکم فی علوم الحدیث و له
طریق اخری عند ابی داود من روایة هشام بن سعد عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ و هشام مختلف فیه
و قد خالفه الحفاظ من اصحاب ابی الزبیر کمالک و سفین الثوری و قرة بن خالد و غیرهم فلم یذکروا فی روایتهم جمع
التقدیم و به احتج من ابی جمع التقدیم و جاء فی حدیث آخر عند احمد عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم
کان اذا زاغت الشمس فی منزله جمع بین الظهر و العصر قبل ان یرکب و اذا لم تزغ فی منزله رکب حتی اذا کانت العصر نزل فجمع بین الظهر و العصر و فیه
راو ضعیف لکن له شاهد عن ابن عباس لا اعلمه الا مرفوعا نحوه رواه البیهقی برجال ثقات الا انه مشکوک فی رفعه و المحفوظ وقفه و رواه
البیهقی ایضا من وجه آخر بالجزم بانه موقوف علی ابن عباس و قد قال ابو داود لیس فی تقدیم الوقت حدیث قائم انتهی و قال ابن
الهمام فی الصحیحین عن ابن مسعود ما رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی صلوة لغیر وقتها الا بجمع فانه جمع بین المغرب
و العشاء بجمع و صلی صلوة الصبح من الغد قبل وقتها یعنی غلس بها فکان قبل وقتها المعتاد فعلها فیه منه علیه الصلوة و السلام و کان
ترک جمع عرفة لشهرته و یقدم حدیث ابن مسعود بزیادة فقه الراوی و بانه احوط فیقدم عند التعارض

عارضة الاحوذی

لکما یحصل آخر المغرب بتمام الفعل معناه و یکون التقدیر فی صحة الفراغ و فرغ من صلوة الظهر فی الیوم الثانی حین صار ظل کل شیء مثله لوقت ابتداء العصر فی الیوم الاول و کذلک ورد فی قول سلیمن بن بریدة الذی ذکره ابو عیسی ذکر ابتداء العصر فی الیوم الثانی دون الفراغ منها و ابتداء العشاء الآخرة حین ذهب ثلث اللیل فلما کان هذا ظاهرا فی الاشتراک قال العلماء و لما کان محتملا فی وقت الاشتراک اختلف العلماء باحتماله و الظاهر ما قال مالک لیتم الانتظام فی قوله فی الیوم الثانی و صلی العصر معنی

الترجمة

شرح سراج احمد

دو نماز را دریک وقت جمع کرده رواه قرة بن خالد و سفین الثوری و مالک و غیر واحد عن ابی الزبیر المکی وبهذا الحدیث یقول الشافعی و احمد و اسحق یقولان و باین حدیث قائل گشته اند این ایمه که میگویند لا باس ان یجمع بین الصلاتین فی السفر فی وقت احدهما پاک نیست اینکه جمع کند میان دو نماز ها در سفر در وقت یکی از دو نماز حدثنا هناد ثنا عبدة عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه استغیث علی بعض اهله بدرستیکه عبد الله بن عمر بفریاد رسی درخواسته شد بر بعضی اهل خانه خود از جهت عارضی که لاحق شده بود مر اهل خانه او را و در راه خبر بیماری او رسید فجدبه السیر پس ثابت گشت و متحقق شد بوی راه رفتن واخر المغرب حتی غاب الشفق و تاخیر کرد در گذاردن نماز مغرب تا آنکه غائب گشت شفق و وقت نماز مغرب خارج شد ثم نزل فجمع بینهما چون رسید بمنزل پس تر فرو آمد از مرکب پس جمع کرد میان هر دو مغرب و عشا ثم اخبرهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یفعل ذلک اذا جد به السیر پس خبر کرد عبد الله بن عمر مردم را که بدرستیکه آنحضرت بود که تاخیر میکرد در گذاردن نمازی تا وقت دیگر نماز چون سخت و دشوار می گشت آنحضرت را و تنگ می شد وقت راه رفتن و سند آورد بر فعل خود فعل آنحضرت را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و حدیث اللیث عن یزید بن ابی حبیب حدیث حسن صحیح بدانکه نزد امام ابو حنیفه و صاحبیه روا نیست جمع مگر میان ظهر و عصر در عرفات و میان مغرب و عشا در مزدلفه و آن قول حسن بصری و نخعی است و تمسک کرده اند بحدیثی که در صحیحین است از عبد الله بن مسعود که میگفت ما رأیت صلی الله علیه وسلم صلی صلوة لغیر وقتها الا صلاتین صلوة العشاء والمغرب فانه جمعهما مرة بجمع وصلی صلوة الصبح من الغد قبل وقتها یعنی غلس بها قال محمد بلغنا ان عمر بن الخطاب کتب الی الآفاق ینهاهم ان یجمعوا بین الصلاتین ویخبرهم ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیرة من الکبائر اخبرنا بذلک الثقات عن العلاء بن الحارث عن مکحول انتهی و ما ورد فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم فالمراد به کما نص علیه محمد بن الحسن فی الموطا تاخیر الاولی الی آخر وقتها و تقدیم الثانیة الی اول وقتها ثم ان هذا فی جمع التاخیر و اما جمع التقدیم فقد قال ابو داود لیس فیه حدیث قائم ولکن فی الصحیحین ما یدل علی جمع التقدیم بعضی احادیث در باب صلوة مسافر ایراد می نماید اخرج احمد عن عثمان من تاهل فی بلدة فلیصل صلوة مقیم اخرج الدیلمی عن ابن عمر صلوة السفر رکعتان من ترک السنة فقد کفر اخرج الطبرانی عن ابن عباس یا اهل مکة لا تقصروا الصلوة فی ادنی من اربع برد من مکة الی عسفان اخرج عبد الرزاق عن سالم ان ابن عمر کان یقصر الصلوة فی مسیرة الیوم التام اخرج ابن جریر عن امیة بن عبد الله بن خالد بن اسید انه قال لعبد الله بن عمر انا نجد فی کتاب الله عز وجل قصر صلوة الخوف ولا نجد قصر صلوة السفر فقال انا وجدنا نبینا صلی الله علیه وسلم یعمل عملا عملنا به و اخرج ابن جریر عن سالم ان ابن عمر کان یقصر الصلوة فی مسیرة المیلتین اخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سلیم قال جمع عمر بن الخطاب بین الظهر والعصر فی یوم مطیر

باب ما جاء فی صلوة الاستسقاء

باب ست در بیان انچه آمده است در گذاردن نماز استسقا و آن در لغت آب خواستن و در شرع نماز با دعا و سوال باران نزد قحط سال بالکیفیت مخصوصه حدثنا یحیی بن موسی ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن عباد بن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی صلوة الاستسقاء هو طلب السقیا بضم السین المطر

عارضة الاحوذی

فرع کما انتظر قوله فی الیوم الاول لن یکون معنی وصلی بدأ والله اعلم وصل وآخر وقت العصر عند ملک اذا صار ظل کل شئ مثلیه فی روایة اکثر اصحابه عنه وروی بعضهم والشمس بیضاء نقیة والتفریط من تأخیرها حتی تشتد صفرة الشمس علیه وسلم تسمیة فی المعنی لان الشمس لا تزال بیضاء حتی ینتهی فی الظل فاذا اخذ فی التثلیث نقص البیاض حتی تاخذ الشمس فی الطفل فیتمکن الصفرة وبه قال الشافعی وتحدید بالمثلین فاذا اخذت الزیادة فی التثلیث فات وقت الاختیار ولا یقال فات العصر لان النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک رکعة من العصر قبل ان

الترجمة

شرح سراج احمد

تمیم عن عمہ عبداللہ بن زید بن عاصم الانصاری المازنی وتمیم برادر عبداللہ بن زید بود حاضر شد اُحد را و در بدر حاضر نبود و اوئی ایمان کسان ست کہ کشت مسیلمۂ کذاب لعین را ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج بالناس یستسقی بدرستیکہ آنحضرت بیرون گشت با مردم بسوی مصلی درحالیکہ استسقا میکرد فصلی بہم رکعتین یجہر بالقراءۃ فیہما پس بگذارد باایشان دو رکعت جہر میکرد در ان دو رکعت بقراءۃ وحول رداءہ بگردانید ردای خود را کہ پوشیدہ بود تا آنکہ بگردانید طرف راست او بر جانب چپ و طرف چپ بر جانب راست گردانیدہ ظاہر او باطن و باطن او ظاہر و کیفیت آن اینست کہ بگیرد بدست راست خود گوشۂ پایان ردا را از جانب چپ و بدست چپ گوشۂ پایان را از جانب راست و بگرداند ہر دو دست خود را پس پشت خود تا آنکہ باشد طرفی کہ گرفتہ شدہ است بدست راست برکتف اعلی از جانب یمین و باشد طرفی کہ گرفتہ شدہ است بدست چپ برکتف اعلی از جانب یسار و گفتہ اند کہ تحویل و تقلیب از برای تفاول است بتبدل حال امساک با مطار و تنگی با فراخی ست و بعضی گفتہ اند کہ این امتثال امر پروردگار ست کہ امر کرد آنحضرت را کہ بکند تا مبدل گردد حال یا آنکہ آنحضرت باجتہاد خود بقصد تبدیل حال کرد نہ مجرد تفاول اگرچہ تفاول گرفتہ میشود بدان و ظاہر آنست کہ مراد قائل بتفاول اینجا این معنی ست کہ آنحضرت این فعل کرد تا دلالت کند بظاہر تغیر حال و علامت باشد بران یا آنکہ بودن تفاول البتہ بی اختیار غیر مسلم ست ورفع یدیہ و برداشت آنحضرت دو دست خود را برای دعا تا آنکہ دیدہ می شد سفیدی ہای بغل شریف و مبالغہ کرد در رفع واستسقی واستقبل القبلۃ و رو آورد بجانب قبلہ درحال دعا و تحویل وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ ابوداود والنسائی وابن ماجۃ وابی ہریرۃ اخرجہ الدارقطنی بلفظ خرج نبی من الانبیاء بالناس یستسقی فاذا ہو بنملۃ رافعۃ بعض قوائمہا الی السماء فقال ارجعوا فقد استجیب لکم من اجل ہذہ النملۃ وابن نبی سلیمان علیہ السلام وانس اخرجہ البخاری وآبی اللحم اخرجہ المصنف وابوداود والنسائی قال ابوعیسی حدیث عبداللہ بن زید حدیث حسن صحیح وعلی ہذا العمل عند اہل العلم وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق واسم عم عباد بن تمیم ہو عبداللہ بن زید بن عاصم المازنی حدثنا قتیبۃ ثنا اللیث عن خلد بن یزید عن سعید بن ابی ہلال عن یزید بن عبداللہ عن عمیر مولی آبی اللحم الغفاری حجازی صحابی ست حاضر گشت فتح خیبر را ہمراہ مولای خود عن آبی اللحم بفتح ہمزہ و مد و کسر موحدہ و سکون با...

شرح ابی الطیب

قولہ عن عمہ ہو عبداللہ بن زید بن عاصم الانصاری لا عبداللہ بن زید ابن عبد ربہ الانصاری الخزرجی رائی الاذان فی المنام **قولہ** یستسقی حال واستیناف فیہ معنی التعلیل **قولہ** وحول رداءہ تفاؤلا بتحویل الحال عما ہی علیہ الی الخصب والسعۃ اخرجہ الدارقطنی بسند رجالہ ثقات مرسلا عن جعفر بن محمد عن ابیہ بلفظ حول رداءہ لیتحول القحط وزاد احمد وحول الناس معہ وقال ابن الہمام واعلم ان کون التحویل کان تفاؤلا مصرح بہ فی المستدرک من حدیث جابر وصححہ قال وحول رداءہ لیتحول القحط وفی الطبرانی من حدیث انس وقلب رداءہ لکی ینقلب القحط الی الخصب انتہی ولابی داود والحاکم انہ صلی اللہ علیہ وسلم استسقی وعلیہ خمیصۃ سوداء فاراد ان یاخذ باسفلہا فیجعلہ اعلاہا فلما ثقلت علیہ قلبہا علی عاتقہ انتہی فہمہ بذلک یدل علی استحبابہ **قولہ** واستسقی ای طلب السقیا وہو المطر یعنی دعا بہ

عارضۃ الاحوذی

تغرب الشمس فقد ادرک العصر وقال ابوحنیفۃ اذا صار ظل کل شیء مثلیہ بدأ وقت العصر وہذا قدر ما روی وثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من فعلہ وقولہ توقیت ما بین ہذین مرتین وروی مسلم وغیرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال وقت العصر ما لم تصفر الشمس وفی اخری ویسقط قرنہا الاول اخرجہ مسلم ایضا فان قیل فقد قال من ادرک رکعۃ من العصر الحدیث قلنا سیأتی الکلام علیہ فی بابہ ان شاء اللہ فرع فان کانت السماء مغیمۃ قال بعض اصحاب الشافعی عندنا یتأنی حتی یری انہ قد

بقیہ صفحہ ۵۱۴

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

بقیہ صفحہ ۵۱۵

عارضة الاحوذي

صلاها في اخر الوقت والذي اراه ان يعتبر الوقت بقراءة او عمل حتى اذا رای انه قد دخل وتمكن صلى لما روى البخاري عن بريدة انه قال لاصحابه في يوم غيم بكروا بالصلوة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ترك صلوة العصر فقد حبط عمله

تتميم قوله هذا وقت الانبياء قبلك يفتقر الى بيان المراد به فان ظاهره يوهم ان هذه الصلوات في هذه الاوقات كانت مشروعة لمن قبلهم من الانبياء فهل الامر كذلك ام لا والوجه فيه ان نقول والله الموفق ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جبرئيل

شرح سراج احمد

از قدمای مشاہیر صحابہ بود حاضر گشت بدر را وکشتہ شد در روز حنین و نام او خلف بن عبد الملک الغفاری وگویند عبد اللہ بن مالک بود ابن عبد البر گفتہ کہ او حویرث بن عبد اللہ بن خلف بن مالک بن عبد اللہ بن حارثہ بن غفار بود وآبی اللحم لقب بود از جہت آنکہ بود او کہ آبا کرد خوردن گوشت را مطلقا پس مشہور بآن گشت انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند احجار الزیت بدرستیکہ آبی اللحم دید آنحضرت را نزد موضعی کہ نام او احجار الزیت بود واو را احجار الزیت از ان جہت میگفتند کہ در انجا سنگہا سیاہ بودند کہ روغن زیتون بران طلا کردہ اند (یا گوشت مذبوحہ اصنام را ۱۲) یستسقی کہ استسقا میکرد وہو مقنع بکفیہ یدعو درحالیکہ آنحضرت مقنع بود وبر دارندہ بود ہر دو دست خود درحالیکہ دعا میکرد قال ابو عیسی کذا قال قتیبة فی ہذا الحدیث عن آبی اللحم گفت مصنف ہمچنین گفتہ است قتیبہ بن سعید درین روایت حدیث از آبی اللحم ولا نعرف لہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا ہذا الحدیث الواحد ونمی شناسیم مر آبی اللحم را کہ روایت کردہ باشد حدیثی را از آنحضرت مگر ہمین یک حدیث را در باب استسقاء وعمیر مولی آبی اللحم قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احادیث ولہ صحبة وعمیر کہ مولای وی بود تحقیق روایت کردہ است از آنحضرت حدیثہا را ومر او را صحبتی بخدمت شریف آنحضرت نیز بود حدثنا قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن ہشام بن اسحق وہو ابن عبد اللہ بن کنانة عن ابیہ در تقریب ہشام بن اسحق بن عبد اللہ بن الحارث بن کنانہ ابو عبد الرحمن المدنی القرشی مقبول از سابعہ بود وپدر او اسحق بن عبد اللہ بن الحارث ابن کنانة العامری وگویند ثقفی صدوق از ثالثہ بود قال ارسلنی الولید بن عقبة وہو امیر المدینة الی ابن عباس اسألہ عن استسقاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عبد اللہ فرستاد مرا ولید بن عقبہ کہ او امیر وسردار مدینہ بود بسوی عبد اللہ بن عباس کہ بپرسم او را از حال استسقاء آنحضرت فاتیتہ پس آمدم من ابن عباس را فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج متبذلا پس گفت ابن عباس بدرستیکہ آنحضرت بیرون گشت وبر آمد ترک کنندہ زینت را در جامہ وثیاب بذلہ آرا

شرح ابی الطیب

قوله عند احجار الزيت وهو موضع بالمدينة من الحرة سميت بها لسواد احجارها بها كانها طليت بالزيت **قوله** وهو مقنع بكفيه بضم الميم وسكون القاف وكسر النون اى رافع يديه **قوله** عمير مولى آبي اللحم بالمد بلفظ اسم الفاعل من الاباء صحابي غفاري يقال ان اسمه خلف وقيل غير ذلك استشهد بحنين واما عمير فصحابي شهد خيبر وعاش الى نحو السبعين **قوله** خرج متبذلا بضم الميم وفتح التاء المثناة من فوق والموحدة وتشديد الذال المعجمة قال العراقي هكذا هو في الاصول المصححة من سماعنا قال ويجوز ان يقرأ مبتذلا بتقديم الموحدة ساكنة وتخفيف الذال وهو هكذا في عبارة الشافعي يقال تبذل وابتذل اذا لبس الثياب البذلة بالكسر ما يمتهن من الثياب وفي النهاية التبذل ترك التزين على جهة التواضع

قوت المغتذي

وهو مقنع بكفيه بضم الميم وسكون القاف وكسر النون اى رافع يديه خرج متبذلا بضم الميم وفتح التاء المثناة من فوق والموحدة وتشديد الذال المعجمة قال العراقي هكذا هو في الاصول الصحيحة من سماعنا قال ويجوز ان يقرأ مبتذلا بتقديم الموحدة ساكنة وتخفيف الذال وهو هكذا في عبارة الشافعي يقال تبذل وابتذل اذا لبس الثياب البذلة وهي بالكسر ما يمتهن من الثياب

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

گویند که آدمی همیشه درخانه برای کار و بار می پوشد و آنرا ثوب مهنه نیز گویند متواضعا فروتنی و نرمی کننده متضرعا و چشم فرو خوابانیده و تواضع و تخشع قریب اند بمعنی اول رابر ظاہر حمل باید کرد و ثانی را بر باطن متضرع زاری کننده حتی اتی المصلی فلم یخطب خطبتکم هذه ای آمد آنحضرت بجانب را پس خطبه نکرد خطبه شمارا که این ست ولکن لم یزل فی الدعاء والتضرع والتکبیر ولیکن همیشه بود آنحضرت در دعا و تضرع و تکبیر گفتن و صلی رکعتین کما کان یصلی فی العید و بگذارد آنحضرت دو رکعت را چنانکه بود که میگذارد در عید قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفین عن هشام بن اسحق بن عبد الله بن کنانة عن ابیه فذکر نحوه وزاد فیه متخشعا و این حدیث لفظ متخشعا زیاده کرده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول الشافعی قال یصلی صلوة الاستسقاء نحو صلوة العیدین یکبر فی الرکعة الاولی سبعا وفی الثانیة خمسا گفت امام شافعی گذارده شود نماز استسقا مانند نماز عید که تکبیر کند در رکعت نخستین هفت تکبیر و در رکعت دوم پنج تکبیر گوید و احتجج بحدیث ابن عباس و حجت گرفته است شافعی بحدیث عبد الله بن عباس قال ابو عیسی وروی عن انس بن مالک انه قال یکبر فی صلوة الاستسقاء کما یکبر فی صلوة العیدین و روایت کرده شده است از امام مالک که او گفت تکبیر گفته شود در نماز استسقا چنانکه تکبیر گفته شود در نماز عیدین بدانکه ثابت شده است استسقا از آنحضرت باستغفار و دعا شش بار چنانکه در مواهب ست و نماز مروی نشده است از آنحضرت و روی مگر یک بار در سال ششم از ہجرت و روایت کرده است ابن ابی شیبه از عطا بن ابی مروان السلمی از پدر خود که بیرون شدیم ما همراه عمر بن الخطاب برای استسقا پس زیاده نکرد عمر بن الخطاب بر استغفار امام ما ابو حنیفه باین تمسک نموده است بعدم سنیت نماز بخلاف صاحبیه و ایمه ثلثه گفت صاحب ہدایه در جواب تمسک صاحبیه بنماز آنحضرت در استسقا میگوییم که فعل کرده آنحضرت آنرا یکبار و ترک کرده دیگر بار پس سنت نباشد و سنت آن بود که مواظبت کرده آنحضرت بروی گفت شیخ الاسلام درین حدیث دلیل ست بر جواز نزد او پس رواست اگر بگذارند بجماعت لکن سنت نیست گفت ابن الهمام و یخالفه ما فی الکافی الذی جمع فیه کلام محمد و یکره صلوة التطوع بجماعة ما خلا قیام رمضان و صلوة الکسوف وفی الکافی ایضا لا صلوة فی الاستسقاء انما فیه الدعاء بلغنا عن عمر انه صعد المنبر فدعا فاستسقی ولم یبلغنا عنه صلی الله علیه وسلم فی ذلک صلاة الا حدیث واحد شاذ لا یوخذ به بعضی احادیث که در باب استسقا آمده اند ایراد و میتماید اخرج الشافعی عن المطلب من خطب ما من لیل ولا نهار الا السماء تمطر فیها یصرفه الله تبارک و تعالی حیث یشاء اخرج البیهقی عن ابن مسعود ما عام بامطر من عام ولا ایسة جنوب الا سال واد اخرج ابو الشیخ فی العظمة عن ابی امامة ما مطر قوم الا برحمة ولا قحطوا الا بسخطة اخرج الخطیب فی رواة مالک عن جابر ما سلط القحط علی قوم الا بتمردهم علی الله اخرج الطبرانی عن عبادة بن الصامت اذا رأیتم عمودا احمر من قبل المشرق فی شهر رمضان فادخروا طعام سنتکم فانه سنة جوع اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هريرة اذا طلعت الثریا امن الزرع من العاهة اخرج احمد عن ابی ہریرة ما طلع النجم

شرح ابی الطیب

قوله متواضعا ای فی الظواهر متضرعا ای باللسان فی انواع الذکر وفی روایة متخشعا ای فی الباطن **قوله** کما کان یصلی یحتمل ان التشبیه فی مجرد الجهر لکن حمله علی التکبیرات ایضا ویحتمل ان التشبیه فی مجرد الرکعتین یعنی انه کان یصلی للاستسقاء رکعتین کما کان یصلی للعید رکعتین فالتشبیه انما هو للاستسقاء بالعید لا تشبیه رکعتین فلا یرد ما یظن ورد که

عارضة الاحوذی

قال له ذلک والمعنی فیه هذا وقتک المشروع لک یعنی الوقت الموسع المحدود بطرفین الاول والاخر وقوله ووقت الانبیاء قبلک یعنی ومثله وقت الانبیاء قبلک ای صلاتهم کانت واسعة الوقت وذات طرفین مثل هذا والا فلم تکن هذه الصلوات علی هذه المیقات الا لهذه الامة خاصة وان کان غیرهم قد شارکهم فی بعضها وقال الله تعالی انا سخرنا الجبال معه یسبحن بالعشی والاشراق قیل انها صلوة الغداة وهی الضحی وصلوة العصر وقد روی مسلم عن ابی بصرة الغفاری قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة العصر بالمخمص فقال ان هذه

شرح سراج احمد

صباحا قتادو بقوم عاہتہ الاور فعت عنہم او خسفت اخرج ابن عساکر عن علی رضی اللہ عنہ ان اللہ تعالی اذا غضب علی امۃ لم ینزل بہا عذاب خسف ولا مسخ غلت اسعارہا ویحبس عنہا امطارہا ویلی علیہا اشرارہا اخرج الحاکم عن ابی ہریرۃ ان ربکم تعالی یقول لو ان عبادی اطاعونی لاسقیتہم المطر باللیل واطلعت علیہم الشمس بالنہار ولم اسمعہم صوت الرعد واخرج الدیلمی وابن النجار عن علی رضی اللہ عنہ ان اللہ تعالی اذا غضب علی امۃ ثم لم ینزل بہا العذاب غلت اسعارہا وقصرت اعمارہا ولم تربح تجارتہا وحبس عنہا امطارہا ولم تغزر انہارہا وسلط علیہا اشرارہا اخرج ابن عساکر بسند صحیح عن ربیعۃ بن لقیط انہ کان مع عمرو بن العاص عام المجاعۃ وہم راجعون فمطروا دما عبیطا قال ربیعۃ فلقد رایتنی انصب الاناء فیمتلی دما عبیطا فظن الناس انہا ہی وماج الناس بعضہم فی بعض فقام عمرو بن العاص فاثنی علی اللہ بما ہو اہلہ ثم قال یا ایہا الناس اصلحوا ما بینکم وبین اللہ ولا یضرکم لو اصطدم ہذان الجبلان اخرج البیہقی عن علی انہ صلی فی زلزلۃ ست رکعات فی اربع سجدات خمس رکعات وسجدتین فی رکعۃ ورکعۃ وسجدتین فی رکعۃ وقال الشافعی لو ثبت ہذا الحدیث عن علی لقلنا بہ وقال البیہقی ہو ثابت عن ابن عباس کما اخرجہ ابن جریر عن عبد اللہ بن الحارث عنہ ان الارض زلزلت بالبصرۃ فقام ابن عباس فصلی بہم فرکع ثلث رکعات ثم سجد سجدتین ثم قام فرکع ثلث رکعات ثم سجد سجدتین

باب فی صلوۃ الکسوف باب ست در بیان نماز کسوف بدانکہ مشہور در لغت استعمال کسوف در شمس ست وخسوف در قمر واطلاق یکی بر دیگری نیز ہست چنانکہ اطلاق کسوف در قمر ست در احادیث بخاری وغیرہ حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفین عن حبیب بن ابی ثابت عن طاؤس عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی فی کسوف بدرستیکہ آنحضرت بگذارد نمازی در کسوف آفتاب وگرفتگی وی در برج فقرأ ثم رکع پس قرأت خواند آنحضرت در رکعت اول پستر رکوع کرد ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد سجدتین پستر سجدہ کرد دو سجدہ والاخری مثلہا وکرد آنحضرت در رکعت دوم نیز مانند رکعت اول کہ سہ قیام وسہ رکوع ودو سجدہ در یک رکعت کرد

شرح ابی الطیب

باب فی صلوۃ الکسوف یقال کسفت الشمس والقمر بفتح الکاف وضمہا مجہولا وانکسفا وخسفا بفتح الخاء وضمہا وانخسفا کلہا بمعنی واحد قالہ الکرمانی وقیل الکسوف تغیر اللون والخسوف ذہابہ والمشہور فی استعمال الفقہاء ان الکسوف للشمس والخسوف فی القمر واختارہ ثعلب وذکر الجوہری انہ افصح وقیل یتعین ذلک **قولہ** ثم رفع ثم سجد سجدتین وقع فیہ نقص فان مقتضاہ انہ قام فی کل رکعۃ ثلث مرات ولم یصرح بالرکوع

قوت المغتذی

عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی فی کسوف فقرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد سجدتین قال العراقی وقع فیہ نقص فان مقتضاہ انہ قام فی کل رکعۃ ثلث مرات ولم یصرح بالرکوع فی المرۃ الثالثۃ وانما قال ثم رفع والمعروف من ہذا الطریق ان قیامہ ورکوعہ فی کل رکعۃ اربع مرات ہکذا ہو عند مسلم وابی داود والنسائی قالوا فیہ قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد قال فلعلہ سقط من روایۃ المصنف ذکر القیام الرابع والرکوع

عارضۃ الاحوذی

الصلوۃ عرضت علی من کان قبلکم فضیعوہا من حافظ علیہا کان لہ اجرہ مرتین ولا صلوۃ بعدہا حتی یطلع الشاہد والشاہد النجم وروی ابو داود عن معاذ ابن جبل اتینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوۃ العتمۃ وفیہ اعتموا بہذہ الصلوۃ فانکم قد فضلتم بہا علی سائر الامم ولم تصلہا امۃ قبلکم تکملۃ قولہ امنی جبریل سمعت من یقول فی المجالس لو ارۃ فی کتاب ان جبریل لم یکن مصلیا وانما کان امہ بقولہ او اتی بصورۃ الصلوۃ علی معنی تعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہذا ضعیف یرد ظاہر قول النبی صلی

شرح سراج احمد

وفی الباب عن علی اخرجہ البیہقی وعائشۃ اخرجہ ابن جریر واحمد والشیخان وابوداود والنسائی وعبداللہ بن عمرو اخرجہ مسلم ونعمان بن بشیر اخرجہ النسائی مرفوعا والمغیرۃ بن شعبۃ اخرجہ البخاری فی تاریخہ وابی مسعود وابی بکرۃ اخرجہ النسائی بلفظ فصلی بھم رکعتین کما یصلون وسمرۃ اخرجہ احمد والحاکم وابن مسعود واسماء ابنۃ ابی بکر اخرجہ الشیخان وابن عمر اخرجہ ابن عساکر وابن جریر وقبیصۃ الہلالی وجابر بن عبداللہ اخرجہ مسلم وابی موسی الاشعری اخرجہ الشیخان وعبدالرحمن بن سمرۃ اخرجہ مسلم وابی بن کعب اخرجہ ابوداود قال ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عباس بطریق دیگر سوای این طریق مذکورہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی فی کسوف اربع رکعات فی اربع سجدات کہ آنحضرت بگذارد نماز کسوف را چہار رکوع در چہار سجدہ نود در روایت اولی سہ رکوع در رکعت بود وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق قال واختلف اھل العلم فی القراءۃ فی صلوۃ الکسوف فرای بعض اھل العلم ان یسر بالقراءۃ فیھا بالنہار پس اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم اینکہ پوشیدہ خواند قرات را در کسوف آفتاب در روز ورای بعضھم ان یجھر بالقراءۃ فیھا کنحو صلوۃ العیدین والجمعۃ واعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم اینکہ جہر کند بقرات در نماز کسوف مانند نماز جمعہ وعید وبہ یقول مالک واحمد واسحق یرون الجھر فیھا وہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفۃ قال الشافعی لایجھر فیھا گفت امام شافعی جہر کردہ نشود در نماز کسوف وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلتا الروایتین صح عنہ انہ صلی اربع رکعات فی اربع سجدات وتحقیق صحیح گشتہ است از آنحضرت ہر دو روایت بیان ہر دو میکند یکی این ست کہ گذارد آنحضرت چہار رکعت را در چہار سجدہ یعنی در دو رکعت ودیگر روایت این ست وصح انہ صلی ست رکعات فی اربع سجدات وصحیح شدہ است از آنحضرت کہ بگذارد شش رکوع را در چہار سجدہ یعنی در دو رکعت وھذا عند اھل العلم جائز علی قدر الکسوف ان تطاول الکسوف واین نزد اہل علم جائز ست بر مقدار کسوف اگر دراز گردد کسوف فصلی ست رکعات فی اربع سجدات فھو جائز وان صلی اربع رکعات فی اربع سجدات واطال القراءۃ فھو جائز واگر بگذارد چہار رکوع را در چہار سجدہ ودراز کرد قرات را پس آن رواست ویری اصحابنا ان یصلی صلوۃ الکسوف فی جماعۃ فی کسوف الشمس والقمر واعتقاد کردہ اند اصحاب ما حنابلہ اینکہ گذاردہ شود نماز کسوف در جماعت در کسوف آفتاب وماہتاب ہر دو ونزد امام ما ابی حنیفۃ در کسوف شمس جماعت ست وقراءت در وی بسر ست ودر خسوف قمر نماز گذاردن فرادی ست حدثنا محمد بن عبدالملک بن ابی الشوارب ثنا یزید بن زریع ثنا معمر عن الزھری عن عروۃ عن عائشۃ انھا قالت خسفت الشمس علی عھد

شرح ابی الطیب

فی المرۃ الثالثۃ وانما قال ثم رفع والمعروف من ھذا الطریق ان قیامہ ورکوعہ فی کل رکعۃ اربع مرات ھکذا ھو عند مسلم وابی داود والنسائی قال وافیہ قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد فلعلہ سقط من روایۃ المصنف ذکر القیام الرابع والرکوع الرابع قالہ العراقی **قولہ** اربع رکعات فی اربع سجدات ای اربع رکوعات فی اربع سجدات ففی کل رکعۃ رکوعان وسجودان وما تقدم دل علی انہ فی کل رکعۃ ثلث رکوعات فیحمل کل علی وقت بحسب طول الکسوف وقصرہ **قولہ** ست رکعات فی اربع سجدات ای ست رکوعات فی رکعتین ففی کل رکعۃ ثلث رکوعات وسجدتان **قولہ** محمد بن عبدالملک صدوق من کبار العاشرۃ

عارضۃ الاحوذی

علیہ وسلم فصلی وھذا یقتضی انہ صلی متنفلا والذی عندی ان قول ھذا القائل لھذا القول انما ھو من تعلق اصحاب الشافعی علی علمائنا فی صحۃ امامۃ المتنفل للمفترض بھذا الحدیث قالوا بان جبریل کان متنفلا معلما والنبی علیہ السلام مفترض فحاذ عن ذلک بان جبریل لم یکن مصلیا واسقط قولہ امنی واذھب بحث التعلیم واکمال المساواۃ فی الفعل والاعتقاد فانہ اکمل فی الابلاغ واجل فی صورۃ التعلیم ان یکون جبریل ناویا للصلوۃ فاعلا لھا وقولہ ان جبریل ان کان مصلیا کان متنفلا وکان النبی صلی اللہ

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

بقیہ صفحہ ۵۱۹

شرح سراج احمد

رسول الله صلى الله عليه وسلم گرفت آفتاب در زمان آنحضرت فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس پس بگزارد آنحضرت نماز را با مردم فاطال القراءة پس دراز کرد قراءت را در وی ثم رکع فاطال الركوع پستر رکوع کرد پس دراز کرد رکوع را ثم رفع راسه پستر برداشت سر خود را از رکوع فاطال القراءة وهي دون الاولى پس دراز کرد قراءت را در قیام دوم آن اطالت کم از اطالت اول بود ثم رکع فاطال الركوع وهو دون الاولى ثم رفع راسه فسجد یعنی در یک رکعت دو رکوع بودند ودو سجده ثم فعل ذلك في الركعة الثانية پستر کرد آنرا در رکعت دوم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وبهذا الحديث ودرین حدیث که در یک رکعت دو رکوع بودند ودو سجده باشند يقول الشافعي واحمد واسحق يرون صلوة الكسوف اربع ركعات في اربع سجدات قال الشافعي يقرأ في الركعة الاولى بام القران ونحوا من سورة البقرة گفت امام شافعی بخواند در رکعت نخستین سورۂ فاتحه ودیگر سوره را که قریب باشد از سوره بقره در درازی سرا ان كان بالنهار پوشیده اگر باشد روز یعنی گرفتگی آفتاب باشد واگر گرفتگی ماهتاب باشد جهر کند در وی ثم رکع رکوعا طويلا نحوا من قراءته پستر رکوع کند رکوعی دراز که قریب بود بقراءت وی که در قیام بود در درازی ثم رفع راسه بتكبير پستر بردارد سر خود را بگفتن تکبیر وثبت قائما كما هو وثابت ماند استاده چنانکه باشد او استاده یعنی قیام دوم کند وقرأ ايضا بام القران ونحوا من ال عمران وبخواند نیز سورۂ فاتحه را ودیگر سوره را که نزدیک باشد از سورۂ آل عمران در درازی یعنی درین قیام دوم کم قراءت کند از قیام اول ثم رکع رکوعا طويلا نحوا من قراءته

شرح ابی الطیب

قوله فسجد لم يذكر الاطالة في السجدة وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت ثم سجد فاطال السجود فلا عبرة لقول من زعم ان السجود ما كان طويلا قال النووي هذا ما يحتج به من يقول لا يطول السجود وحجة الآخرين الاحاديث المصرحة بتطويله ويحمل هذا المطلق عليها **قوله** ان كان بالنهار اي ان كانت الصلوة صلوة كسوف الشمس واما ان كانت الصلوة صلوة خسوف القمر فيجهر بالقراءة **تنبيه** احاديث هذا الباب دلت على تكرار الركوع وفي الباب احاديث تدل على ركوع واحد اخرج ابو داود والنسائي والترمذي في الشمائل عن عطاء بن السائب عن ابيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عليه السلام فلم يكد يركع ثم ركع فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم رفع وفعل في الركعة الاخرى مثل ذلك واخرجه الحاكم وقال صحيح واخرج ابو داود والنسائي عن سمرة بن جندب قال صلى فقام كما طول ما قام بنا في صلوة قط لا نسمع له صوتا ثم فعل في الركعة الاخرى مثل ذلك فوافق تجلي الشمس جلوسه في الركعة الثانية ثم سلم وفي ابي داود من حديث النعمان بن بشير كسفت الشمس فجعل صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين ركعتين ويسال عنها حتى انجلت الشمس وفي ابي داود عن قبيصة الهلالي كسفت فيه فصلى ركعتين فاطال فيهما القيام ثم انصرف ثم قال فاذا رايتموها اي الايات فصلوها كاحدث صلوة صليتموها من المكتوبة فهذه الاحاديث منها الصحيح ومنها الحسن ثم منها ما فيه انه صلى ركعتين ومنها ما فيه الامر بان يجعلوها كاحدث صلوة من المكتوبة وهي الصبح فافادت ان السنة ركعتان ومنها ما افاد انها بركوع واحد فدل على وحدة الركوع

عارضة الاحوذي

عليه وسلم مفترضا خلف متنفل وهو من ابين عند احد ما كان عند جبريل عليه السلام في الصلوة من تنفل او افتراض واما كونه معلما فبين وقد خرجه النسائي عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم فصلى الصبح حين طلع الفجر وساق الحديث بمعنى حديث ابن عباس ولا يصح فان قيل لا تكليف على ملك في هذه الشريعة وانما هي على الجن والانس قلنا ذلك لم يعلم عقلا وانما علم بالشرع وجبريل مامور بالامامة بالنبي صلى الله عليه وسلم ليوم

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمدی

یعنی بقدر آل عمران ثم رفع رأسه ثم قال سمع الله لمن حمده پس سر برداشت از رکوع و بایستاد بعد از قیام دوم در رکعت دوم ثم قال سمع الله لمن حمده را ثم سجد سجدتین پس سجده کند دو سجده تامتین در حالیکه هر دو سجده تمام بوده باشند و تتمیم و کمال سجده نحو ما اقام فی رکوعه و قائم بود در هر سجده مقدار آنچه قائم شده بود در رکوع خود یعنی سجده را موافق کند ثم قام فقرأ بام القرآن ونحوا من سورة النساء پس برخاست برای رکعت دوم پس بخواند سورهٔ فاتحه و دیگر سوره را قریب باشد در درازی از سورهٔ نساء ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع رأسه بتکبیر وثبت قائما ثم قرأ نحوا من سورة المائدة ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع فقال سمع الله لمن حمده ثم سجد سجدتین ثم تشهد وسلم در سجدهٔ دوم رکعت ذکر درازی نکرد قیاس بر اول باشد **باب کیف القراءة فی الکسوف** باب است در بیان آنکه چه کیفیت بود قراءت در نماز کسوف شمس حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا سفین عن الاسود بن قیس عن ثعلبة ابن عباد عن سمرة بن جندب قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی کسوف لا نسمع له صوتا گفت سمرہ بن جندب نماز گذارد با ما آنحضرت در گرفتگی آفتاب و قراءت میکرد در وی در حالیکه نمی شنیدیم قراءت آنحضرت را یعنی بجهر نمیکرد قراءت را وفی الباب عن عائشة اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث سمرة بن جندب حدیث حسن صحیح غریب وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا که قراءت سر کنند در کسوف شمس وهو قول الشافعی و همین است مذهب امام ابی حنیفة حدثنا ابو بکر محمد بن ابان نا ابراهیم بن صدقة عن سفین بن حسین عن الزهری عن عروة عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی صلوة الکسوف وجهر بالقراءة فیها بدرستیکه آنحضرت بگذارد نماز کسوف را و جهر کرد در وی بقراءت این حدیث معارض حدیث اول است که در وی قراءت سر بود و درین حدیث جهر است شاید که سمره در صف آخر بود شنیده باشد قراءت آنحضرت را و ازین لازم نیاید که آنحضرت جهر نکرده بود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وروی ابو اسحق الفزاری عن سفین بن حسین نحوه وبهذا الحدیث یقول مالک و باین حدیث قائل گشته است امام مالک که در کسوف نیز جهر کنند واحمد و اسحق و این هر دو نیز قائل بجهر گشته اند بدانکه گفته است امام ابی حنیفة و مالک و شافعی که در کسوف شمس قراءت سر کنند زیرا که قراءت را در کسوف صحابه تقدیر نموده اند و اگر قراءت بجهر بودی احتیاج باندازه

شرح ابی الطیب

باب کیف القراءة فی الکسوف قوله ثعلبة بن عباد بکسر المهملة وتخفیف الموحدة العبدی البصری مقبول قوله لا نسمع له صوتا وظاهره یعارض ما عن عائشة رضی الله عنها جهر بالقراءة فالجمع بینهما اما باثبات الاصوات او یحمل احدهما علی کسوف الشمس وهو الاسرار والثانی علی کسوف القمر وهو الجهر قال ابن الهمام یدل علی الاسرار فی کسوف الشمس حدیث ابن عباس روی عنه احمد وابو یعلی فی مسندیهما قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم الکسوف فلم اسمع منه حرفا من القراءة وفیه ابن لهیعة ورواه ابو نعیم فی الحلیة عن ابن عباس قال صلیت الی جنب رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم کسفت الشمس فلم اسمع له قراءة وفی هذه الروایة وان کان ممن لا یحتج به لکنه توافق روایة ابن عباس فی الصحیحین انه علیه السلام قرأ نحوا من سورة البقرة اذ لو سمعه لم یقدره بغیره ویعارضه ما فی الصحیحین من حدیث عائشة جهر علیه السلام فی صلوة الخسوف ورواه ابو داود وحسنه الترمذی وصححه ولفظه صلی صلوة الکسوف

عارضة الاحوذی

غیره من الملائکة بذلک فقد اختص بالادامة جاز ان یختص بالفریضة وقد روینا فی حدیث مالک رضی الله عنه من قول جبریل صلی الله علیه وسلم بهذا امرت برفع التاء ونصبها فاما رفع التاء فثابت صحیح وهو فی امر جبریل صریح ولم یعلم صفة امر الله تعالی له وهل قال له بلغ الی محمد هذه الصلوة قولا او فعلا او قولا وفعلا او کیف شئت ولا یصح ان یقال امر بان یبلغ قولا فبلغ هو فعلا فیلون مما لفا غیر ممتثل او یقال امر ان یبلغ قولا و فعلا فقال تعلون صلوة

شرح سراج احمد

نمی شد گفت ابن الہمام حق آنست کہ تقدیر و اندازہ بمقدار سورۂ بقر مستلزم نیست عدم سماع او را چرا کہ انسان گاہ فراموش کند
مقروء و مسموع را بعینہ و مقدار او یاد بود لیکن رد میکند تاویل ابن الہمام را حدیثی کہ اخراج کردہ احمد از ابن عباس کہ گفت
صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم اسمع منہ حرفا و در اسناد این حدیث ابن لہیعہ است و در حلیۃ ابی نعیم از واقدی از ابن عباس
نیز ہمچنین ست گفت حافظ روایت کردہ است امام شافعی تعلیقا از ابن عباس کہ انہ صلی الی جنبہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الکسوف
فلم یسمع منہ حرفا و وصلہ البیہقی من ثلثۃ طرق اسانیدہا واہیۃ و امام ابو یوسف و محمد و احمد و اسحق قائل گشتہ اند بجہر در کسوف چنانکہ
در عیدین و استسقاء و گفتہ است ابن جریر تخییر ست آدمی در جہر و اسرار و باین قائل گشتہ است ابن خزیمہ و ابن المنذر بجہر و اخراج
کردہ ابن ابی شیبہ کہ بدرستیکہ علی مرتضی جہر کرد بقراءت در کسوف شمس و اخراج کردہ ابوداود از سمرہ کہ آنحضرت نماز گذارد در کسوف پس
قیام نمود کہ ہرگز مقدار آن قیام نمی فرمود و آواز قراءت را نیز نمی شنیدیم قال ابن الہمام واذا تعارض بروایۃ عائشۃ ترجح بان
الاصل فی صلوۃ النہار الاخفاء و اختیار کردہ حافظ ابن حجر جہر را و قال لو صح حدیث ابن عباس انہ لم یسمع منہ حرفا فمثبت الجہر معہ
مثبت قدر زائد فالاخذ بہ اولی بجواز عدم سماع ابن عباس وہو بجنبہ لمانع قام حینئذ و ان ثبت فیکون لبیان الجواز و گفت ابن القیم
نقل کردہ نشدہ است از آنحضرت کہ نماز گذاردہ در کسوف قمر بجماعت لیکن حکایت کردہ است ابن حبان در سیرۃ کہ خسوف قمر در سنہ
پنجم شدہ بود از ہجرت پس نماز گذارد آن حضرت ہمراہ یاران و آن اول نماز بود کہ نماز گذارد آنحضرت در کسوف بعضی احادیث
کہ درین باب آمدہ اند ایراد مینماید اخرج ابوداود عن ابن عباس اذا رایتم آیۃ فاسجدوا اخرج ابن النجار عن انس ان الشمس والقمر
اذا رای احدہما من عظمۃ اللہ شیئا حاد عن مجراہ فانکسف اخرج الشافعی والبیہقی عن الحسن البصری ان علیا صلی فی کسوف
الشمس خمس رکعات و اربع سجدات اخرج ابن جریر عن الحسن القرنی ان حذیفۃ صلی فی الکسوف ست رکعات و اربع سجدات
اخرج ابن جریر عن ابن عباس انہ صلی یوم کسف الشمس رکعتین فی صفۃ زمزم فی کل رکعۃ اربع رکعات اخرج ابن عساکر عن ابن
عمر انہ قال واللہ ان ہذا القمر لیبکی من خشیۃ اللہ تعالی فمن استطاع منکم ان یبکی فلیبک ومن لم یستطع فلیتباک اخرج ابن جریر
وصححہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال انکسفت الشمس فقام علی فرکع خمس رکعات وسجد سجدتین ثم فعل فی الرکعۃ الثانیۃ مثل ذلک
ثم سلم ثم قال ما صلاہا احد بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیری اخرج ابن جریر عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی
الخسوف ست رکعات و اربع سجدات اخرج ابن النجار عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی کسوف الشمس رکعتین
فی کل رکعۃ رکعتین در صلوۃ کسوف و خسوف عدد رکعات مختلف آمدہ اند از صحابہ بجزم و قطع بر یکی نیست سنت در وی
استیعاب وقت ست بدعا و تضرع و نماز ہر مقداری کہ شود **باب ما جاء فی صلوۃ الخوف** باب ست در بیان
انچہ آمدہ است در حق گذاردن نمازی در ترس دشمن گفتہ کہ نماز خوف از آنحضرت در چار موضع
بودہ ذات الرقاع و بطن نخل و عسفان و ذی قرد حدثنا محمد بن عبد الملک
ابن ابی الشوارب ثنا یزید بن زریع ثنا معمر عن الزہری عن سالم
عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوۃ الخوف باحدی الطائفتین
بدرستیکہ آنحضرت گذارد نماز خوف را یکی از دو گروہ کہ فوج لشکر را دو گروہ ساختہ بود یک گروہ بجانب
دشمن بود و با دیگر گروہ نماز میگذارد رکعۃ یک رکعت را والطائفۃ الاخری مواجہۃ العدو

عارضة الاحوذي

النبي صلى الله عليه
وسلم مع صلوة
مفترض خلف
صلوة مفترض
او يقال له بلغ قولا
او فعلا فاختار
جبريل الفعل فصح
الايتمام به في احد
القولين بناء على
صلوة الجمعة خلف
المسافر وعلى حال
فلا ينجي من هذا
الالزام الا ان يقال
انه يحتمل ان يكون
جبريل الزم الفعل
والتعليم الا فان
قلنا انه الزم التعليم
خاصة وكان النبي
صلى الله عليه وسلم
قد اقتدى به كان
صلوة النبي عليه
السلام خلف
جبريل حينئذ
صلوة مفترض
خلف مفترض
يخالف المقتدي
في العصر بالظهر و
ذلك لا يجوز عندنا

شرح سراج احمد

وگروہ دوم مقابل دشمن بود ثم انصرفوا فقاموا فی مقام اولئك پستر برگشتند این گروہ کہ ہمراہ آنحضرت یک رکعت گزاردہ بودند پس باستادند درجای آن گروہ دیگر کہ مقابل دشمن بودند وجاء اولئك فصلی بھم رکعة اخری وآمدآن دیگر پس بگزارد آنحضرت بایشان یک رکعت دیگر را ثم سلم علیھم پستر سلام داد آنحضرت برایشان بجہت تمام گشتن نماز سفر بدو رکعت فقام ھؤلاء فقضوا رکعتھم پس باستاد آن گروہ پس قضا کردند ایشان رکعت خویش را کہ باقی ماندہ بود وقام ھؤلاء فقضوا رکعتھم وآن جماعت دیگر استادند وقضا نمودند رکعت خود را وفی الباب عن جابر اخرجہ ابن النجار والشیخان وحذیفة وزید بن ثابت وابن عباس اخرجہ النسائی وابی ھریرة وابن مسعود اخرجہ الشیخان وسھل بن ابی حثمة اخرجہ الشیخان من طریق صالح بن خوات وابی عیاش الزرقی اسمہ زید بن الصامت ۱۲ اخرجہ عبد الرزاق وابن ابی شیبة وسعید بن منصور فی سننہ واحمد وعبد بن حمید وابو داود والنسائی وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم والدارقطنی والطبرانی والحاکم والبیھقی

شرح ابی الطیب

فجھر فیھا بالقراءة فاذا حصل التعارض وجب الترجیح بان الاصل فی صلوة النھار الاخفاء انتھی **باب ما جاء فی صلوة الخوف**

قولہ فقام ھؤلاء فقضوا رکعتھم وقام ھؤلاء فقضوا رکعتھم قال الحافظ ابن حجر لم یختلف الطرق عن ابن عمر فی ھذہ وظاھرہ انھم اتموا فی حالة واحدة ویحتمل انھم علی التعاقب وھو الراجح من حیث المعنی والا لزم ضیاع الحراسة المطلوبة وافراد الامام وحدہ ویرجحہ ما رواہ ابو داود عن ابن مسعود ولفظہ ثم سلم فقام ھؤلاء ای الطائفة الثانیة فقضوا لانفسھم رکعة ثم سلموا ثم ذھبوا ورجع اولئك الی مقامھم فصلوا لانفسھم رکعة ثم سلموا وظاھرہ ان الطائفة الثانیة والت بین رکعتیھا ثم اتمت الطائفة الاولی بعدھا واختار ھذہ الصفة اشھب والاوزاعی واخذ بھا الحنفیة ورجحھا ابن عبد البر لقوة اسنادھا ولموافقة الاصول فی ان المأموم لا یتم صلاتہ قبل سلام امامہ نقلہ فی شرح الموطأ اقول اخذ الحنفیون ببعضھا فی ھذہ الروایة وھو مشی الطائفة الاولی الی الثانیة واتمام الطائفة الثانیة فی مکانھا من خلف الامام والا فمذھبھم ان الامام یصلی بالطائفة الاولی رکعة فاذا رفع رأسہ من السجدة الثانیة مضت ھذہ الطائفة الی وجہ العدو وجاءت تلك الطائفة فیصلی بھم الامام رکعة ویسلم ولم یسلموا وذھبوا الی وجہ العدو وجاءت الطائفة الاولی وصلوا رکعة وسلموا ومضوا الی وجہ العدو وجاءت الطائفة الاخری وصلوا رکعة وسلموا وفیہ عمل کثیر لکن وردت ھذہ الصورة عن ابن عباس موقوفا قال محمد فی الآثار اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابراھیم فی صلوة الخوف قال اذا صلی الامام باصحابہ فلتقم طائفة منھم مع الامام وطائفة بازاء العدو فیصلی الامام بالطائفة الذین معہ رکعة ثم تنصرف الطائفة الذین صلوا مع الامام من غیر ان یتکلموا حتی یقوموا مقام اصحابھم وتاتی الطائفة الاخری فیصلون مع الامام الرکعة الاخری ثم ینصرفون من غیر ان یتکلموا حتی یقوموا فی مقام اصحابھم وتاتی الطائفة الاولی حتی یصلوا رکعة وحدانا ثم ینصرفون فیقومون مقام اصحابھم وتاتی الطائفة الاخری حتی یقضوا الرکعة التی بقیت علیھم حدثنا محمد قال اخبرنا ابو حنیفة قال حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن عبد اللہ ابن عباس مثل ذلك قال محمد وبھذا کلہ نأخذ انتھی والموقوف فی مثلہ کالمرفوع لانہ لا مجال للرأی فیہ

عارضة الاحوذی

واذ قد انتھی القول الی ھذا الحد فتحقیق المسألة فی کتاب الانصاف واللہ اعلم اصل من اصول الفقہ قد بینا فی اصول الفقہ القول علی فصل تاخیر البیان واوضحنا ان تاخیر البیان الی وقت الحاجة جائز عند اھل السنة ولم یخالف فی ذلك من اھل الاصول الا المبتدعة وھذا لان فی حدیث بریدة ان سائلا سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن وقت فقال لہ صل معنا ھذین الیومین اوصل معنا ان شاء اللہ فاخر لہ البیان الی وقت الحاجة الی الفعل وھو عند وجوب الصلوة

عارضة الاحوذی

بدخول الوقت ففی ذلك ثمانية احتمالات الاول انما اخر بيان الفعل الى وقت الحاجة الى الفعل وهذا اصل فقهی سنی كقوله صلی الله عليه وسلم فی الحجة خذوا عنی مناسككم فلحال علی تعليم المناسك منه عند حلوله لان المكلف ان الحاكم قبل دخول العبادة لو يتعلق بذمته وجوب فلا يحتاج الی بيان وان عمد الی وقت وجوبها كان البيان مقرونا به الثانی ان اخر البيان الی الوقت لانه اوحی اليه ان المكلف لا يموت حتی يبين له فاعتمد حياته الثالث انه اوحی اليه انه لا يموت حتی يستوفی التبليغ الرابع اوحی اليه

شرح سراج احمد

واسمه زيد بن صامت ست ونام ابی عياش زيد بن صامت ست وابی بكرة اخرجه ابو داود ولفظه صلی النبی صلی الله عليه وسلم فی خوف الظهر فصف بعضهم خلفه وبعضهم بازاء العدو فصلی ركعتين ثم سلم الحديث فكانت لرسول الله صلی الله عليه وسلم اربعا ولاصحابه ركعتين

اسمه شيبح بن الحارث صحابی ۱۲

قال ابو عيسی وقد ذهب مالك بن انس فی صلوة الخوف الی حديث سهل بن ابی حثمة وتحقيق رفته است امام مالك در نماز خوف بسوی حديث سهل بن ابی حثمة كه آن ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلی بالتی معه ركعة ثم ثبت قائما واتموا لانفسهم ثم انصرفوا فصفوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الاخری فصلی بهم الركعة التی بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا واتموا لانفسهم ثم سلم

يعنی یاد کرده آن ۔۔۔ حضرت عبارت بہا ۱۲

وهو قول الشافعی وآن قول امام شافعی ست وقال احمد قد روی عن النبی صلی الله عليه وسلم صلوة الخوف علی اوجه وگفت امام احمد وتحقيق روايت كرده شده است از انحضرت نماز خوف بر چند كيفيت وما اعلم فی هذا الباب الا حديثا صحيحا وگفت امام احمد نمیدانم در حق نماز خوف كه وارد شده مگر صحيح واختار حديث سهل بن ابی حثمة واختيار كردم حديث سهل بن ابی حثمه را

مطابق ۱۲

وهكذا قال اسحق بن ابراهيم وهمچنين گفت اسحق بن ابراهيم قال تثبت الروايات عن النبی صلی الله عليه وسلم فی صلوة الخوف گفت اسحق ثابت میشوند روايات از انحضرت در حق نماز خوف ورای ان كل ما روی عن النبی صلی الله عليه وسلم فی صلوة الخوف فهو جائزة واعتقاد كرده است اسحق كه بدرستيكه هر چيزی كه روايت كرده شده است از انحضرت در حق نماز خوف پس آن روا ست وهذا علی قدر الخوف واين گذاردن نماز بر انداز ترس دشمن ست قال اسحق ولسنا نختار حديث سهل بن ابی حثمة علی غيره من الروايات گفت اسحق ونيستم ما كه اختيار كنيم حديث سهل بن ابی حثمه را بر غير وی از روايات ديگر وحديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد رواه موسی بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه واين طريق ديگر را ذكر كرد از ابن عمر حدثنا محمد بن بشار عن يحيی بن سعيد القطان ثنا يحيی بن سعيد الانصاری عن القسم بن محمد عن صالح بن خوات بن جبير عن سهل بن ابی حثمة انه قال فی صلوة الخوف قال بدرستيكه سهل گفت در حق صلوة خوف يقوم الامام مستقبل القبلة باستد امام روبقبله كننده وتقوم طائفة منهم معه وباستد يك گروه از مسلمانان همراه امام وطائفة من قبل العدو وجوههم الی العدو وديگر گروه مردم باستند از جانب دشمن كه روهای ايشان بسوی دشمن بود فيركع بهم ركعة پس بگذارد باايشان امام يك ركعت را ويركعون لانفسهم ركعة ويسجدون لانفسهم سجدتين فی مكانهم وبگذارند اين گروه برای خويش يك ركعت را بی امام در جای خويش كه بودند دران ثم يذهبون الی مقام اولئك پس بروند اين گروه بسوی جای آن گروه كه مقابل دشمن اند ويجيء اولئك فيركع بهم ركعة ويسجد بهم سجدتين وبيايند آن گروه كه مقابل دشمن اند پس ركوع كند امام باايشان يك ركوع وسجده كند باايشان دو سجده يعنی يك ركعت باايشان بگذارد معلوم شد كه در حال رفتن يك گروه بسوی دشمن و آمدن گروه ديگر از مقابل دشمن برای اقتدا بنماز امام ساكت ايستاده باشد ونماز نگذارد فهی له اثنتان ولهم واحدة پس آن نماز برای امام دو باشد وبرای قوم يك ركعت بود ثم يركعون ركعة ويسجدون سجدتين پس بگذارند قوم جدا يك ركوع و دو سجده را قال محمد بن بشار سالت يحيی بن سعيد عن هذا الحديث فحدثنی عن شعبة عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن صالح بن خوات عن سهل بن ابی حثمة عن النبی صلی الله عليه وسلم

شرح ابی الطيب

قوله فهی له اثنتان ای الركعة الثانية للامام اثنتان ای يحصل له اثنتان ولهم واحدة ای يحصل لهم واحدة

شرح سراج احمد

بمثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری وقال لی اکتبه الی جنبه گفت محمد بن بشار شیخ مصنف سوال کردم یحیی ابن سعید القطان را از حال این حدیث پس حدیث کرد مرا از شعبه الی آخر الاسناد بمانند حدیث یحیی بن سعید الانصاری گفت یحیی مرا بنویس آن حدیث بنزد آن حدیث ولست احفظ الحدیث ولکنه مثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری وگفت یحیی ونیستم من یاد دارنده حدیث را ولکن آن حدیث مانند حدیث یحیی بن سعید انصاری بود یعنی یحیی بن سعید القطان را این حدیث بدو طریق رسیده بود یکی از راه شعبه دیگر از راه یحیی بن سعید الانصاری قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف واین حدیث که از راه شعبه است حدیثی ست حسن صحیح از حدیث یحیی بن سعید انصاری لم یرفعه یحیی بن سعید الانصاری عن القسم بن محمد واین علت عدم صحت حدیث یحیی بن سعید انصاری بیان میکند که مرفوع نکرده است یحیی بن سعید انصاری از قاسم بن محمد وهکذا رواه اصحاب یحیی بن سعید الانصاری موقوفا وهمچنین روایت کرده است آنرا اصحاب یحیی بن سعید انصاری موقوف ورفعه شعبة عن عبد الرحمن بن القسم بن محمد ومرفوع کرده است شعبه آن حدیث را از عبد الرحمن بن قاسم بن محمد وروی مالک بن انس عن یزید بن رومان عن صالح بن خوات عمن صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم صلوة الخوف فذکر نحوه واین دیگر طریق ست که ذکر کرد مصنف که امام مالک روایت نموده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح که کیفیت صلوة خوف بطریقه دیگر مروی ست وآن طریقه ثانیه است که حدیث محمد بن بشار ست وبه یقول مالک والشافعی واحمد واسحق وروی عن غیر واحد ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی باحدی الطائفتین رکعة رکعة فکانت للنبی صلی الله علیه وسلم رکعتان ولهم رکعة رکعة بدانکه صلوة خوف ثابت شده است از آنحضرت در چهار موضع ذات الرقاع وبطن نخل وعسفان وذی قرد چنانکه ذکر کرده آنرا شمنی شارح مختصر وحکایت کرده ابن قصار مالکی که آنحضرت گذارده ده بار وذکر کرده ابن عربی که آنحضرت گذارده بست وچهار بار اخرج عبد الرزاق عن مجاهد قال لم یصل رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الخوف الا مرتین مرة بذی الرقاع من ارض بنی سلیم ومرة بعسفان ومخصوص نبود بزمان نبوة نزد جمهور بدلیل اقامة صحابه پس از آنحضرت چنانکه علی مرتضی در جنگ صفین وحذیفه وابو موسی وخاص گفته آنرا امام ابو یوسف ومزنی بزمانه آنحضرت از جهت احراز مر فضیلت نماز را در پس آنحضرت چنانچه ظاهر قول حق تعالی ست واذا کنت فیهم فاقمت لهم الصلوة وجمهور گویند که آن اتفاقی ست ومراد آنست که کنت انت او من یقوم مقامک ودر ابی داود ست که صحابه غزا کردند همراه عبد الرحمن بن سمره کابل را پس گذاردند نماز خوف را وادعی المزنی نسخها الترکه صلی الله علیه وسلم لها یوم الخندق واجیب بتاخر نزولها عنه لانها نزلت سنة ست او خمس فی ذی القعدة بعد الخندق والخندق کان سنة اربع وخمس وبحدیث سهل بن ابی حثمة اخذ مالک قال الخطابی والی هذا ذهب مالک والشافعی اذا کان العدو من ورائهم قال هو اوفق لظاهر القرآن لانه تعالی قال واذا کنت فیهم فاقمت لهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معک فجعل اقامة الصلوة کلها الا بعضها وعلی المذهب الذی صار الیه الحنفیة انما یقیم لهم الامام بعض الصلوة لا کلها ومعنی قوله فاذا سجدوا ای اذا صلوا ثم قال ولتأت طائفة اخری لم یصلوا فکان دلیل مفهومه ان هؤلاء قد صلوا وقوله فلیصلوا معک مقتضاه تمام الصلوة وعلی قولهم لا یصلون الا بعضها وقد ذکر الطائفتین ولم یذکر علیهما قضاء فدل ان کل واحدة منهما قد انصرفت عن کمال الصلوة وهذا احوط لان الصلوة حصل موداه عن سنتها فی استقبال القبلة وعلی مذهبهم یقع الاستدبار للقبلة ویکثر العمل فی الصلوة ومن الاحتیاط فی المذهب الاول انهم اذا کانوا خارجین من الصلوة

عارضة الاحوذی

انه لا یموت حتی یکون الفتح ویدخل الناس افواجا فی دین الله الخامس انه قصد الی البیان بالفعل فانه ابلغ من القول السادس انه قصد الی البیان بالفعل فانه یعم السائل وغیره ممن یحضر الصلوة ولو بین بالقول لم یحضره الا السائل وحده او احاد معه السابع انه قد کان بین اوقات الصلوة فلا یلزمه تکرار البیان علی کل سائل ولا یلزم کل سائل ان یقصده بل یجوز ان یسأل من کان عنده علم وان تعذر علی النبی صلی الله علیه وسلم وهذه مسألة عظیمة تحتاج الی تحقیق وتامل الثامن ان السائل کان علم الوقت ولم یعلم تحدیده

اسماء الرجال

حل اللغة

شرح سراج احمد

تمکنوا من الحرب و اذا کانوا فی الصلوٰۃ لم یقدروا علی ذلک انتہی و بمثل ذلک قال البغوی انہ ذہب الشافعی الی حدیث سہل لانہ اشد موافقۃ لظاہر القرآن و احوط للاصلوۃ و ابلغ فی حراسۃ العدو **باب** ماجاء فی سجود القرآن باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر سجدہای قرآنی اختلاف ست علماء را در سجدۂ تلاوت ایمہ ما برانند کہ واجب ست و امام مالک و شافعی و احمد برانند کہ سنت ست و فعل آن افضل از ترک ست و در روایتی از احمد نیز واجب ست اگر در نماز باشد و حجت وجوب آیات و احادیث ست کہ در ذم ترک آن واقع شدہ و تاکید و مبالغہ کہ در ادای آن ورود یافتہ است و گویند کہ سجدہ جزء صلوٰۃ است کہ بجہت تخفیف اقتصار بران کردہ شد پس فرض باشد چنانکہ قیام در نماز جنازہ و لیکن چون دلائل آن قطعی نبود بوجوب قائل شدیم نہ بفرضیت و تمسک ایمہ دیگر حدیث زید بن ثابت ست کہ گفت خواندم سورۂ والنجم را در حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سجدہ نکردم و جوابش آن ست کہ وجوب سجدۂ تلاوت علی الفور نیست شاید کہ در وقت دیگر کردہ باشند و نیز تواند کہ قراءت در وقت مکروہ واقع شدہ باشد یا سجدہ نکردند بجہت بیان جواز تاخیر یا مخصوص بسجدۂ والنجم باشد کہ در وی اختلاف ست واللہ اعلم و طہارت شرط است در سجدۂ تلاوت و از ہیچکس خلاف دران منقول نگشتہ است الا در روایتی از ابن عمر آمدہ کہ وی بی وضو نیز میکرد ہیچ یکی از علماء درین حکم براہ موافقت وی نرفتہ الا شعبی و نیز میگویند کہ گاہی شعبی در راہ میرفت و اشارت بسجدہ کردہ بغیر جہت قبلہ بی وضو و میرفت کذا قال الشیخ و بعضی از سلف برین ہم رفتہ اند کہ سجدۂ تلاوت بر مستمع ست نہ بر سامع اگر اتفاقا بی قصد آیت سجدہ بگوش رسید واجب نگردد و بعضی گویند اگر قاری سجدہ نکرد بر سامع نیز واجب نگردد گویا کہ قاری حکم امام دارد نسبت سامع و این را از امام مالک نیز روایت کردہ اند بعضی گفتہ اند کہ وجوب بر تقدیریست کہ قاری قصد قراءت کند نہ بر قصہ و حکایت چنانکہ قصہ خوانان میخوانند و علمای ما و جمہور ائمہ برانند کہ واجب ست

وہو المختار ۱۲

بر قاری و بر سامع مطلقا بشرائط صلوٰۃ چنانکہ در ترجمۂ مشکوٰۃ است حدثنا سفیان بن وکیع نا عبد اللہ بن وہب

عن عمرو بن الحارث عن سعید بن ابی ہلال عن عمر الدمشقی عن ام الدرداء عن ابی الدرداء قال سجدت

مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدی عشرۃ سجدۃ منہا التی فی النجم گفت ابو الدرداء سجدہ کردم ہمراہ آنحضرت یازدہ سجدہ را بعضی ازان یازدہ آن سجدہ است کہ در سورۂ والنجم ست و فی الباب عن علی اخرجہ الطبرانی فی الاوسط و سندہ ضعیف ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی صلوٰۃ الصبح فی تنزیل السجدۃ و اخرج البیہقی عنہ بلفظ قال عزائم السجود اربع الم تنزیل السجدۃ و حم السجدۃ و اقرأ باسم ربک و النجم و اخرج عنہ ایضا سعید بن منصور فی سننہ و ابن ابی شیبۃ و الطبرانی فی الاوسط و ابن مندۃ فی تاریخ اصبہان و ابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبۃ و سعید بن منصور بلفظ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص و ابی ہریرۃ اخرجہ احمد و مسلم و ابن ماجہ بلفظ اذا قرأ ابن آدم السجدۃ فسجد اعتزل الشیطان یبکی یقول یا ویلتی امر ابن آدم بالسجود فسجد فلہ الجنۃ و امرت بالسجود فعصیت فلی النار

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی سجود القرآن **قولہ** احدی عشرۃ سجدۃ قال ابوداود روی عن ابی الدرداء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدی عشرۃ سجدۃ و اسنادہ واہ انتہی و قال المنذری و حدیث ابی الدرداء الذی اشار الیہ ابوداود اخرجہ الترمذی و ابن ماجۃ و قال الترمذی غریب انتہی

عارضة الاحوذي

فاکتفی بعلم الوقت لوجوب الفعل و اخر بیان التحدید الی الفعل **باب** التغلیس و الاسفار بالفجر عمرۃ عن عائشۃ قالت ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح فینصرف النساء متلفعات بمروطہن ما یعرفن من الغلس محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اسفروا بالفجر فانہ اعظم للاجر اسنادہ اما حدیث عمرۃ عن عائشۃ صحیح متفق علیہ و اما حدیث محمود عن رافع ففیہ من علوم الحدیث روایۃ صاحب عن صاحب وہو محمود بن لبید عقل عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الترجمة

شرح سراج احمد

واخرج ابن ابی شیبۃ عنہ ایضا بلفظ سجدنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربک الذی خلق وابن
مسعود وزید بن ثابت قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد اخرجہ ابن ابی شیبۃ وعمرو بن العاص ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم اقراہ خمس عشرۃ سجدۃ اخرجہ ابوداود وابن ماجۃ وفی اسنادہ مجہول قال ابو عیسی حدیث ابی الدرداء حدیث غریب
لا نعرفہ الا من حدیث سعید بن ابی ھلال عن عمر الدمشقی حدثنا عبد اللہ بن عبد الرحمن نا عبد اللہ بن صالح نا
اللیث بن سعد عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی ھلال عن عمر وھو ابن حیان الدمشقی قال سمعت مخبرا یخبر عن
ام الدرداء گفت عمر کہ او ابن حیان بود شنیدم حدیث کنندہ را کہ حدیث میکرد از ام الدرداء عن ابی الدرداء قال سجدت مع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدی عشرۃ سجدۃ منہا التی فی النجم وھذا اصح من حدیث سفین بن وکیع عن عبد اللہ
ابن وھب از این حدیث انحصار سجدہای یازدہ در قرآن نیست بلکہ ابو الدرداء حکایت از نفس خود کردہ کہ من ہمراہ آنحضرت یازدہ سجدہ
کردہ ام نہ اینکہ مجموع سجدہا یازدہ اند اخرج ابن ماجۃ عن ابی الدرداء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقراہ احدی عشرۃ سجدۃ لیس فیہا شیئ
من المفصل قال ابوداود واسنادہ واہ وعن ابن عباس قال لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شیئ من المفصل منذ تحول الی المدینۃ اخرجہ
ابوداود وفی اسنادہ ضعف ولعبد الرزاق باسناد صحیح عنہ قولہ لیس فی المفصل سجدۃ واخرج الشیخان عن ابی ہریرۃ قال سجدنا مع
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربک اخرج الشیخان عن زید بن ثابت قال قرأت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
النجم فلم یسجد وعن عمر انہ قرأ سجدۃ وہو علی المنبر فنزل فسجد ثم قرأہا فی الجمعۃ الاخری فتہیأ الناس للسجود فقال ان اللہ تعالی لم یکتبہا
علینا الا ان نشاء اخرجہ مالک وللبخاری نحوہ من وجہ آخر اخرج ابن ابی شیبۃ عن الحسن وعطاء وابراہیم وسعید بن جبیر انہم کانوا لا یسلمون
واما التکبیر فاخرجہ ابوداود من حدیث ابن عمر مرفوعا اخرج البیہقی عن ابن عمر ان عمر قال ان اللہ تعالی لم یفرض علینا السجود الا
ان نشاء اخرجہ البخاری ایضا اخرج مسدد عن ابن عمر ان عمر سجد فی ص اخرج ابن مردویہ عن السائب بن یزید قال صلیت
خلف عثمان الفجر فقرأ سورۃ ص فسجد فیہا ثم قام فقرأ ما بقی منہا ثم رکع فقال لہ بعض القوم یا امیر المؤمنین امن عزائم السجود
قال سجدہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ البیہقی عنہ ایضا وسجدہا در قرآن شریف چہاردہ اند نزد امام ما ابی حنیفہ وشافعی
لیکن نزد شافعی در سورۂ حج دو سجدہ اند و در ص نیست و نزد امام ما ابی حنیفہ در آخر سورۂ حج سجدہ نیست و در ص ہست و از
قول ترمذی مفہوم میشود کہ نزد شافعی در ص ہم ہست پس برین تقدیر پانزدہ سجدہ نزد او باشند چنانکہ مذہب مالک ست

باب فی خروج النساء الی المساجد باب ست در بیان بیرون آمدن زنان بسوی مسجدہا

حدثنا نصر بن علی نا عیسی بن یونس عن الاعمش عن مجاھد قال کنا عند ابن عمر
گفت مجاہد بودیم ما نزد عبد اللہ بن عمر فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایذنوا للنساء
باللیل الی المساجد پس گفت عبد اللہ بن عمر فرمودہ است آنحضرت کہ دستوری دہید زنان را در شب برآمدن

شرح ابی الطیب

قولہ الا من حدیث سعید بن ابی ھلال المدینی مولاہم ابو العلاء المصری قیل مدنی الاصل وقال ابن یونس نشاء بہا صدوق
لم ار لابن حزم فی تضعیفہ سلفا الا ان الساجی حکی عن احمد انہ اختلط قالہ فی التقریب **باب فی خروج النساء الی المساجد**
قولہ ایذنوا للنساء باللیل عام خصہ العلماء بامور منصوص علیہا ومقیسۃ فمن الاول ما صح انہ علیہ السلام

عارضۃ الاحوذی

مجۃ مجہا فی فیہ
من بئر فی دارہم
ورافع بن خدیج
صاحب رواہ ابو عیسی
عن محمد بن اسحق
عن عاصم بن قتادۃ
وذکران ابن عجلان
رواہ عنہ وعاصم
فی الروایۃ غیر قوی
ولا قائم بالعلم الذی
لم یصح ھذا الحدیث
اذ مدارہ علیہ
وھو بھذہ الصفۃ
غریبہ والتلفع ھو
التلفف الا ان فیہ
زیادۃ تغطیۃ
الراس فکل متلفع
متلفف ولیس کل
متلفف متلفعا
والمرط کساء واکثر
ما یستعمل للنساء
وقال ابن فارس
ھی ملحفۃ تو تزر
بہا والاول اشہر و
التغلیس ظلام
آخر اللیل قال الشاعر
کذبتک عینک
ھل رایت بواسط

عارضة الاحوذی

غلس الظلام من الرباب خبالاوهو الغبش بالشين المعجمة وهو الغبس بالسين المهملة ولبس الغبش مسموع فی اللغة فی اللیل و انما الغبس لون کلون الرماد ادکن فسمی الظلام المصبوغ بشیء من الصبابة وقد قال بعض المغاربة ان الغبش بالشین المعجمة یکون اول اللیل و آخره والغبس لایکون الا آخر اللیل فهذا وهم بل قال ابن فارس الغبش بقیة اللیل والاسفار الضوء ماخوذ من اسفر ای تبین فانکشف وهو الصباح ومنه حدیث ابی داود اصبحوا بالفجر فانه اعظم للاجور کرہو الفجر ماخوذ من تفجر الشیء ای ظهر الا ان الفجر فجران الاول

شرح سراج احمد

بسوی مسجدها فقال ابنه واللہ لا ناذن لهن یتخذنه دغلا پس گفت پسر او سالم یا دیگر پسر وی دستوری ندهیم مر زنان را که بگیرند زنان آن اذن را تباهی دغل بفتح دال مهمله و غین معجمه و لام فقال فعل الله بك وفعل پس گفت ابن عمر مر پسر او بد دعا کرد بکند حق تعالی تو بدی را وکره بقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وتقول لا ناذن میگویم من که فرموده است آنحضرت یعنی من نسبت با آنحضرت میکنم و تو میگوئی مرا که اذن مده زنان را به بیرون شدن بمساجد وفی الباب عن ابی هریرة اخرجه احمد و ابوداود ولا تمنعوا اماء الله المساجد ولکن لیخرجن وهن تفلات وزینب امراة عبد الله بن مسعود قالت قال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا شهدت احدٰکن المسجد فلا تمس طیبا اخرجه مسلم وزید بن خالد و درین باب از دیگر صحابه نیز مروی گشته است چنانکه طبرانی از ام سلمه و بیهقی و طبرانی در اوسط از عائشه صدیقه و بیهقی از ابن مسعود و بیهقی و طبرانی و احمد و ابن حبان از ام حمید امرأة ابی حمید الساعدی و مالک از یحیی بن سعید و ابن سعد از ام صفیه خوله بنت قیس اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** فی کراهیة البزاق فی المسجد باب است دربیان کراهت آب دهن انداختن در مسجد حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفیان عن منصور عن ربعی بن حراش عن طارق بن عبد الله المحاربی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کنت فی الصلوة فلا تبزق عن یمینك گفت طارق ابن عبد الله که صحابی ست و مر او را دو سه احادیث روایت اند فرمود آنحضرت چون هستی تو در نماز پس آب دهن نینداز بسوی جانب راست خود ولکن خلفك او تلقاء شمالك او تحت قدمك الیسری ولیکن بینداز در پس خود یا بجانب چپ خود

شرح ابی الطیب

قال بینا امرأة اصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء ومن الثانی حسن الملابس ومزاحمة الرجال لان الطیب یحرك الداعیة فلما فقد الان منهن هذا لانهن یتکلفن للخروج ما لم یکن علیه فی المنزل منعن لیلا ونهارا وبعضهم منعوهن عن الخروج مطلقا لتغیر الزمان وغلبة الفساق بل عمم المتاخرون المنع للعجائز والشواب فی الصلوات کلها لغلبة الفساد فی سائر الاوقات قال المحقق ابن الهمام **قوله** یتخذنه دغلا بفتح الدال المهملة والغین المعجمة اصله الشجر الملتف الذی یکمن اهل الفساد فیه وکنی به عن خدیعتهن واضمارهن امرا غیر الصلوة فی المسجد **قوله** فعل الله بك دعاء علیه ای فعل الله بك ما تکره **قوله** وفعل ای وقد فعل بك جملة معترضة ذکرت للتفأل فی الاستجابة **قوله** اقول بیان لسبب الدعاء وهو ما صدر منه من معارضة النص بالمعنی وفی النصوص للعمل لا للرد بالمعانی والعلل **باب** فی کراهیة البزاق فی المسجد **قوله** ربعی بن حراش بکسر المهملة وآخره معجمة ابو مریم العبسی ثقة عابد **قوله** فلا تبزق عن یمینك تشریفا لها وتادبا مع ملك الیمین کما لا تبزق تلقاء وجهك تعظیما لحالة المناجاة مع الرب تعالی بل ترك البزاق تلقاء الوجه اکد فانه یناجی الله تعالی قبل قبلته **قوله** او تحت قدمك الیسری یدل علی ان النهی عن البزاق لیس لتعظیم المسجد والا لو یامر بالبزاق تحت القدم بل النهی ههنا لتعظیم

قوت المغتذی

یتخذنه دغلا بفتح الدال المهملة والغین المعجمة اصله الشجر الملتف وکنی به عن خدیعتهن واضمارهن امرا غیر الصلوة فی المسجد

شرح سراج احمد

یا بینا ازی رزیر پای چپ خود وفی الباب عن ابی سعید اخرجه ابوداود وابن عمر اخرجه البزار بلفظ تبعث النخامة فی القبلة یوم القیمة وهی فی وجه صاحبها وانس وابی هریرة اخرجه مسلم واحمد وابوداود والبخاری قال ابو عیسی حدیث طارق حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم وسمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لم یکذب ربعی بن حراش فی الاسلام کذبة میگفت وکیع که دروغ نگفته است ربعی بن حراش در اسلام دروغ گفتنی قال عبد الرحمن بن مهدی اثبت اهل الکوفة منصور بن المعتمر وگفت عبد الرحمن بن مهدی منصور که شاگرد ربعی ست اثبت اہل کوفہ است غرض مصنف تقویت حدیث ست بقوت رواۃ ظاہرا ایراد این دو باب خروج نساء بسوی مساجد وکراہت بزاق در مسجد در ابواب سجود تلاوت ہیچ مناسبتی مفہوم نمیشود حدثنا قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم البزاق فی المسجد خطیئة فرمود آنحضرت انداختن آب دہن در مسجد گناہ است صغیرہ وکفارتها دفنها وکفارت آن گناہ دفن کردن آن بزاق ست بی لزوم

(بکسر الزاء وسکون الموحدة ۱۲ — دور کنندہ بزۂ آن ۱۲ — گور کردن ۱۲)

شرح ابی الطیب

الصلوة لان الامر بالبصاق عن یساره وتحت قدمه فیما اذا کان فی غیر المسجد واما فی المسجد فلا یبصق الا فی ثوبه لقوله صلی الله علیه وسلم البزاق فی المسجد خطیئة فکیف یاذن فیه صلی الله علیه وسلم **قوله** وکفارتها دفنها یعنی اذا ازال ذلک البزاق اوستره بشیء طاهر عقیب الالقاء زال عنه تلک الخطیئة فیکون الدفن کنایة عن الازالة من قبیل ذکر المقید وارادة المطلق لان الدفن معناه الحقیقی الستر عن اعین الناس وفیه ازالة من وجه ای من اعین الناس فذکر الازالة عن اعین الناس ارید مطلق الازالة او یکون المراد به معناه الحقیقی وقال بعض الفضلاء یفید انه لیس بخطیئة لتعظیم المسجد والا لما افاد الدفن شیئا بل لتاذی الناس به وبالدفن یندفع التاذی وقد وقع التصریح به فی حدیث احمد والا باسناد حسن من تنخم فی المسجد فلیغیب نخامته ان یصیب جلد مؤمن او ثوبه فیوذیه وروی احمد والطبرانی باسناد حسن من تنخع فی المسجد فلم یدفنه فسیئة وان دفنه فحسنة فلم یجعله سیئة الا بقید عدم الدفن وفی حدیث مسلم وجدت فی مساوی اعمال امتی نخاعة تکون فی المسجد لا تدفن وزعم بعض انه لتعظیم المسجد فقال ان اضطر الی ذلک کان البصاق فوق البواری والحصیر خیرا من البصاق تحتها لان البواری لیست من المسجد حقیقة ولها حکم المسجد بخلاف ما تحتها وهذا بعید بالنظر الی الاحادیث والاقرب عکس ذلک لان التاذی فی البواری اکثر من التاذی فیما تحتها بل ما تحتها بمنزلة الدفن لها انتهی اقول الظاهر من سیاق الاحادیث وهو قوله صلی الله علیه وسلم البزاق فی المسجد خطیئة وکفارتها دفنها وحدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم ابصر نخامة فی قبلة المسجد فحکها بحصاة ان النهی لتعظیم المسجد واما ایذاء المسلم فمحرم مطلقا سواء کان فی المسجد اولا قال القسطلانی قوله فی المسجد ظرف للفعل فلا یشترط کون الفاعل فیه حتی لو بصق وهو خارج المسجد فیه تناوله النهی قال القاضی عیاض انما یکون خطیئة اذا لم یدفنه فمن اراد دفنه فلا ویؤیده حدیث ابی امامة عند احمد والطبرانی باسناد حسن مرفوعا من تنخع فی المسجد فلم یدفنه فسیئة وان دفنه فحسنة فلم یجعله سیئة الا بقید عدم الدفن ورده النووی فقال هو خلاف صریح الحدیث قال وحاصل النزاع ان ههنا عمومین تعارضا وهما قوله البزاق فی المسجد خطیئة وقوله لیبصق عن یساره او تحت قدمه فالنووی یجعل الاول عاما ویخص الثانی بما اذا لم یکن بالمسجد والقاضی یجعل الثانی عاما ویخص الاول بمن لم یرد دفنها وتوسط بعضهم فحمل الجواز علی ما اذا کان له عذر کان لم یتمکن من الخروج من المسجد والمنع علی

عارضة الاحوذی

کذنب السرحان وهو ذنب مستطیل مستدق صاعد کاذب کالذئب یبدو ویخفی یبدو لاثبات له وهو الخیط الاسود الثانی وهو الاسفار والنور ومنه الحدیث نوروا بالفجر قوله اسفروا بالفجر وهو نور یبدو منتشرا مستطیلا علی الافق صادق ثابت مدید کهیأة الاکلیل وهو الصبح والصباح وقال بعضهم الصبح ما جمع بیاضا وحمرة ولا یصح الا ما قلناه وهو الخیط الابیض وکذلک قال الشافعی واحمد لان الاسفار بیاض الصبح وبیان الفجر وتوهم ابو حنیفة انه النور القوی التالی بطلوع الشمس وبنی علیه مسألة خطأ فقهه لا اختلاف

الترجمة

شرح سراج احمد

چیزی دیگر قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** فی السجدة فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذی خلق
باب ست دربیان ذکر کردن سجده سورهٔ اذا السماء انشقت وسورهٔ اقرأ حدثنا قتیبة بن سعید ثنا سفین بن عیینة عن ایوب
ابن موسی عن عطاء بن میناء عن ابی هریرة قال سجدنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اقرأ باسم ربك واذا السماء انشقت
گفت ابوهریره سجده کردیم ما همراه آنحضرت درین هر دو سوره حدثنا قتیبة ثنا سفین عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن محمد
ابن عمرو بن حزم عن عمر بن عبد العزیز عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابی هریرة عن النبی صلی الله
علیه وسلم مثله مانند حدیث گزشته وفی الحدیث اربعة من التابعین بعضهم عن بعض ودر اسناد حدیث چهار تابعین که بعضی
از ایشان روایت دارند از بعضی یحیی بن سعید ابو بکر بن محمد عمر بن عبد العزیز ابو بکر بن عبد الرحمن قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة
حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم یرون السجود فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك **باب** ماجاء
فی السجدة فی النجم باب ست دربیان آنچه آمده است در ذکر سجده که در سوره نجم ست حدثنا هارون بن عبد الله البزار نا
عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابی عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال سجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها یعنی
النجم والمسلمون والمشرکون والجن والانس گفت ابن عباس سجده کرد آنحضرت در سورهٔ والنجم ومسلمانان وکافران وپریان وآدمیان
همه همراه آنحضرت کردند مراد همین جن وانس که درین مجلس حاضر بوده باشند بطریق تقریر وتاکید یا هر که بر روی زمین از آدمیان وپریان بود وعلم آن
از جانب رسول خدا ثابت شده باشد در ترجمهٔ مشکوة نوشته است که سجدهٔ آنحضرت بجهت امتثال امر الٰهی بود وسجود شکر گذاری نعم عظیمهٔ وی

شرح ابی الطیب

ما اذا لم یکن له عذر انتهی فعلی هذا قوله صلی الله علیه وسلم ان یصیب جلد مؤمن الخ بیان لمعنی الدفن والحدیث و
حیث امر الشارع یجب امتثاله ویمکن ان یقال ان البزاق فی المسجد خطیئة لترك الامرین تعظیم المسجد وتعظیم المصلی
وبالدفن بمعنی الازالة تزول الخطیئة بلا شبهة وبمعنی الستر تزول ایضا لما امر به الشارع ففی البزاق فی المسجد خطیئة
لترك تعظیم المسجد وتعظیم المصلی وبالدفن تزول الخطیئة لنیل تعظیمهما لارتفاع القذارة ولازالة التاذی **باب** فی
السجدة فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذی خلق **قوله** حسن صحیح رواه مسلم ورواه ایضا البخاری
الا انه لم یذکر اقرأ باسم ربك وهو حجة علی من لم یقل بالسجدة فی المفصل **باب** ماجاء فی سجدة والنجم
قوله والمسلمون والمشرکون معطوف علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ذکروا فی سبب سجود
الکفار عند سجوده صلی الله علیه وسلم اوجها واحسن ما قیل ما ذکره الطیبی لعله صلی الله علیه وسلم
سجد هذه السجدة لما وصفه الله تعالی فی مفتتح السورة من انه لا ینطق عن الهوی وذکر شان قربه
من الله تعالی وانه اراه من آیات ربه الکبری وانه ما زاغ البصر وما طغی شکر الله تعالی علی تلك
النعمة العظمی والمشرکون لما سمعوا اسماء طواغیتهم اللات والعزی سجدوا معه واما ما یروی
انهم سجدوا لما مدح النبی صلی الله علیه وسلم آلهتهم فقول باطل من مخترعات الزنادقة انتهی
اقول احسن منه ان یقال ان الله تعالی اظهر علیهم جلالة النبی صلی الله علیه وسلم فلم یقدروا
ان یخالفوه فی مجلسه صلی الله علیه وسلم وقال ابن مسعود لانها اول سجدة نزلت

عارضة الاحوذی

بین الایمة ان اول
وقت صلوة الصبح
طلوع الفجر الصادق
واختلفوا فی آخر
وقتها الاختیاری
فروی عن مالك و
ابی سعید الاصطخری
انهما قالا اذا تمکن
النور وتبینت الاشیاء
کلها زال وقت الاختیار
وبقی وقت الضرورة
الی ان یبقی لصلوة
الصبح مقدار رکعة
قبل طلوع الشمس
کما قلنا نحن فی وقت
الضرورة ولا یصح
عنه بحال والصحیح
عن مالك ان وقتها
یستمر الی طلوع الشمس
ولا وقت ضرورة
لها وما روی عنه
خلافه لا یصح و
تحقیق ذلك عنهما
جمیعا یطول وتنقطع
الاعمار دون تتبع
هذه الدقائق
لا سیما مع قلة
الهمم فی التوسع

شرح سراج احمد

سجانہ کہ معدود اند در اول سورہ وسجدہ مسلمانان بجہت متابعت آنحضرت در امتثال امر واتیان شکر وسجدہ مشرکان بجہت سماع اسمای آلہیۂ ایشان بود از لات وعُزّی ومنات یا از جہت ظہور سطوت وسلطان عزت وجبروت وسطوع انوار عظمت وکبریای توحید الٰہی عز ذکرہ چنانکہ تاب طاقت اختیار باطل شد واثر جحود وانکار واستکبار محو ومضمحل گشت مگر از ان کسیکہ اشقی واطغی قوم بود کہ کفی از خاک برگرفت وبر جبہہ زشت خود زد وگفت این قدر بس ست وفی الباب عن ابن مسعود اخرجہ الشیخان بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ والنجم فسجد وسجد من کان معہ غیر ان شیخا من قریش اخذ کفا من حصی او تراب فرفعہ الی جبہتہ وقال یکفینی ہذا قال عبد اللہ فلقد رایتہ بعد قتل کافرا وزاد البخاری فی روایۃ وہو امیۃ بن خلف وابی ہریرۃ اخرجہ مالک ومسدد والطحاوی والبیہقی بلفظ ان عمر بن الخطاب قرأ والنجم اذا ہوی فسجد فیہا ثم قام فقرأ سورۃ اخری قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم یرون السجود فی سورۃ النجم وقال بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم لیس فی المفصل سجدۃ وبعضی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان گفتہ اند کہ نیست در مفصل سجدہ چنانکہ ابن عباس وابی الدرداء وہو قول مالک بن انس والقول الاول اصح مصنف گوید وقول اول صحیح تر ست کہ در سورہ نجم سجدہ است وبہ یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء من لم یسجد فیہ باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق کسیکہ سجدہ نکند در سورۂ والنجم حدثنا یحیی بن موسی نا وکیع عن ابن ابی ذئب عن یزید بن عبد اللہ بن قسیط عن عطاء بن یسار عن زید بن ثابت قال قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فیہا گفت زید بن ثابت خواندم من بر آنحضرت سورۂ والنجم را پس سجدہ نکرد در وے واین بعد از تحویل بمدینہ بود واین ہمان حدیث ست کہ قائلان بعدم وجوب سجدۂ تلاوت بدان تمسک کردہ اند قال ابو عیسی حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح وتاول بعض اہل العلم ہذا الحدیث فقال انما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم السجود وتاویل کردہ اند بعضی اہل علم این حدیث را پس گفتہ اند کہ جز این نیست کہ ترک کرد آنحضرت

(بقاف وراء مہملتین مصغرا ۱۲) (بضم ہمزہ وفتح میم وتشدید تحتیہ ۱۲) (ای بعد ہجرت ۱۲)

شرح ابی الطیب

قولہ والقول الاول اصح لانہ اوفق بالنصوص قال شارح الموطا وبہ قال الخلفاء الاربعۃ والائمۃ الثلثۃ وغیرہم واستدل بعض المالکیۃ بان ابا سلمۃ قال لابی ہریرۃ لما سجد لقد سجدت فی سورۃ ما رایت الناس یسجدون فیہا فدل علی ان الناس ترکوہ وجری العمل بترکہ وردّہ ابن عمر بما حاصلہ ای عمل یدعی مع مخالفۃ المصطفی والخلفاء الراشدین بعدہ انتہی وقال القسطلانی روی البزار والدارقطنی باسناد رجالہ ثقات عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی سورۃ النجم وسجدنا معہ وعند ابن مردویۃ فی التبیر عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن انہ رای ابا ہریرۃ سجد فی خاتم النجم فسالہ فقال انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فیہا وابو ہریرۃ انما اسلم بالمدینۃ انتہی **باب** ما جاء من لم یسجد فیہ ما مصدریۃ والمضاف محذوف ای باب مجیئ یعنی ورود حدیث من لم یسجد فی المفصل فضمیر فیہ راجع الی المفصل **قولہ** وتاول بعض اہل العلم ہذا الحدیث الخ اشار بہ الی ثلثۃ اجوبۃ عن الحدیث حاصل الاول ان زیدا ہو القارئ والقاری امام للسامع فیجوز لہ ان یترک اتباعا للامام فترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتباعا للترک زید بن ثابت وترک زید لعلہ لصغرہ حینئذ وحاصل الثانی ہو قولہ قالوا ای قال بعضہم السجدۃ واجبۃ الخ الا انہ کان علی غیر وضوء فاخرہ حتی

عارضۃ الاحوذی

فی خصوصیۃ العلم والدلیل علی صحۃ ذلک ما روی مسلم وغیرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وقت الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ولکن اتفق العلماء علی ان التغلیس بہا افضل لمداومۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہا ولانہ ما صلاہا قط فی اخر وقتہا الا مرتین حین صلاتہ مع جبریل وحین علم السائل ثم کانت صلاتہ التغلیس حتی لحق باللہ کذلک روی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم خرجہ فی الصحیح ولکن انما ہو الغلس المستحب عند اسفار الفجر وبیانہ للابصار ومن صلی بالمنازل قبل تبینہ فہو مبتدع فان اوقات

الترجمہ

شرح سراج احمد

سجدہ را لان زید بن ثابت حین قرأ فلم یسجد لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم از جہت آنکہ بدرستیکہ زید بن ثابت در هنگامیکہ خواند پس سجدہ نکرد سجدہ نکردہ آنحضرت وقالوا السجدة واجبة علی من سمعها وگفتہ اند اہل علم سجدہا واجب اند برکسیکہ بشنود آیت سجدہا را ولم یرخصوا فی ترکها ورخصت ندادہ اند در ترک کردن سجدہ وقالوا ان سمع الرجل وهو علی غیر وضوء فلا یسجد وگفتہ اند علما اگر بشنید آدمی سجدہ را درحالیکہ او بی وضو باشد پس سجدہ نکند بی وضو فاذا توضأ سجد پس چون وضو کند سجدہ ادا نماید وهو قول سفین واهل الکوفة وبه یقول اسحق وقال بعض اهل العلم انما السجدة علی من اراد ان یسجد فیها وگفتہ اند بعضی اہل علم جز این نیست کہ سجدہ برکسی ست کہ ارادہ کند اینکہ سجدہ کند دروی والتمس فضلها والتماس کند وطلب کند فضیلت را ورخصوا فی ترکها ورخصت دادہ اند علما در ترک آن قالوا ان اراد ذلک گفتہ اند اگر ارادہ کند سجدہ نکردن را واحتجوا بالحدیث المرفوع حدیث زید بن ثابت وحجت گرفتہ اند بحدیث مرفوع کہ حدیث زید بن ثابت است وآن این ست قال قرأت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فیها فقالوا پس گفتند علما لو کانت السجدة واجبة لم یترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیدا حتی کان یسجد ویسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر می بود سجدہ دروی واجب نمیگذاشت آنحضرت زید را تا آنکہ سجدہ کردی وسجدہ کردی آنحضرت واحتجوا بحدیث عمر انہ قرأ سجدة علی المنبر فنزل فسجد وحجت گرفتہ اند بحدیث عمر بن الخطاب کہ او خواند سجدۂ سورۂ نجم را بر منبر استادہ پس فرود آمد از منبر پس سجدہ کرد ثم قرأها فی الجمعة الثانیة فتهیأ الناس للسجود پس باز خواند عمر آن سجدہ را در جمعۂ دیگر پس تیاری کردند مردم برای ادای سجدہ فقال انها لم تکتب علینا الا ان نشاء پس گفت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرض نکردہ شدہ است سجدہ بر ما مگر وقتیکہ می خواہیم سجدہ را فلم یسجد ولم یسجدوا پس سجدہ نکرد عمر بن الخطاب وسجدہ نکردند مردم

معناہ عندنا لم تکتب علینا فی الفور ۱۲

وذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول الشافعی واحمد

باب ما جاء فی السجدة فی ص بابست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن سجدہ در سورہ ص حدثنا ابن ابی عمر نا سفین عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص گفت ابن عباس دیدم آنحضرت را کہ سجدہ میکرد در سورۂ ص قال ابن عباس ولیست من عزائم السجود گفت ابن عباس ونیست سجدہ سورۂ ص از واجبات یعنی چنانکہ حکم دیگر سجدہاست حکم این سجدہ برابر آنہا نیست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم

شرح ابی الطیب

یتوضأ فظن زید انہ ترک السجدة او یقال معنی کلام زید انہ لم یسجد فی الحال بل اخرہ وحاصل الثالث ان السجدة لیست بواجبة فترکها احیانا لا یضر ولا یدل علی عدمها اقول واختار ابو داود التاویل الاول فقال کان زید الامام فلم یسجد فیہ ای کان زید هو الامام ای القاری ولم یسجد فترکہ تبعا لہ بناء علی توقف سجود السامع علی القاری **باب** ما جاء فی السجدة فی ص **قولہ** قال ابن عباس ولیست من عزائم السجود التانیث باعتبار السجدة وفی بعض الروایات لیس بالتذکیر باعتبار السجود والعزیمة فی اصطلاح الفقهاء الحکم الثابت بالاصالة کوجوب الصلوات الخمس واستعمالها فی الفریضة اکثر من السنة فمعناہ لیست من الفرائض علی مذهب ابی حنیفة بل من الواجبات وعند الشافعی سجود التلاوة سنة فمعناہ علی مذهبہ لیست من سجدات التلاوة بل سجدة شکر

عارضة الاحوذی

الصلوة انما علقت بالاوقات المبینة للعامة والخاصة والعلماء والجهال وانما شرعت المنازل لیعلم بها قرب الصباح فکیف الصائم ویتاهب المصلی حتی اذا تبین الفجر صلی فائدة تسمی صلوة الصبح والفجر وصلوة الغداة وانما قلنا ذلک لان اللہ سماها صلوة الفجر فقال وقرآن الفجر والنبی صلی اللہ علیہ وسلم کذلک سماها فقال اسفروا بالفجر وکذلک سماها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی احادیث کذلک الصبح **باب** ما جاء فی التعجیل بالظهر والعصر وتاخیرهما الزهری عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظهر حین زالت

اسماء الرجال

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

فی هذا اختلاف کردہ اند اہل علم از صحابہ وغیر ایشان در حکم سجدہ ص فرای بعض اہل العلم ان یسجد فیہا پس اعتقاد کردہ اند
بعضی اہل علم اینکہ سجدہ کنند در ص وهو قول سفیٰن وابن المبارك والشافعی واحمد و اسحٰق وقال بعضهم انها توبة نبی
وگفتہ اند بعضی علما کہ قائل السجدہ نیستند کہ آن سجدہ توبہ پیغمبری بود کہ داود ست علیہ السلام ولم یروا السجود فیہا ونمی بینند سجدہ
کردن را در ص این قول ترمذی مخالف کتب فقہ نوشتہ است کہ در کتب فقہ نوشتہ است کہ در سورۂ ص سجدہ نیست نزد امام
شافعی و اینجا مذہب شافعی را ذکر کردہ ست واللہ اعلم **باب** ما جاء فی السجدة فی الحج باب ست در بیان انچہ آمدہ است
در حق سجدہ در سورۂ حج حدثنا قتیبة ثنا ابن لہیعة عن مشرح بن هاعان در تقریب ست مشرح بکسر اولہ وسکون ثانیہ و
فتح ثالثہ وآخرہ مہملہ ابن هاعان المعافری وبفتحتین وفاء المصری ابومصعب مقبول من الرابعة مات سنة ثمان وعشرین عن عقبة
ابن عامر الجہنی صحابی ست مشہور در کنیت وی ہفت اقوال اند علما را اشہر آن ابوحماد ست والی مصر ساخت او را معاویہ بن ابی سفیان
وسہ سال والی بر مصر بود داو فقیہ فاضل بود در قرب ستین وفات نمود قال قلت یا رسول اللہ فضلت سورة الحج بان فیہا
سجدتین قال نعم گفت عقبہ بن عامر گفتم بطریق استفہام یا رسول اللہ فضیلت دادہ شد سورہ حج باینکہ دروی دو سجدہ اند فرمود
آنحضرت آری ومن لم یسجدهما فلا یقرأهما وہر کہ نکرد ہر دو سجدہ را پس نخواند ہر دو آیت را قال ابوعیسی هذا حدیث
اسنادہ لیس بالقوی گفت ترمذی کہ اسناد این حدیث نیست قوی زیرا کہ یکی از راویان ابن لہیعة است و وی ضعیف ست اگرچہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی السجدة فی الحج **قوله** ابن لہیعة هو عبداللہ بن لہیعة بفتح اللام وکسر الہاء ابن عطیة الحضرمی
صدوق خلط بعد احتراق کتبہ ولہ فی مسلم بعض شیء واما مشرح فبکسر اولہ وسکون ثانیہ وفتح ثالثہ واخرہ مہملة
ابن هاعان المعافری بفتحتین ابومصعب مقبول قال المحقق ابن الہمام قال الترمذی اسنادہ لیس بالقوی کانہ لاجل ابن
لہیعة وروی ابوداؤد فی المراسیل عنہ علیہ السلام فضلت سورة الحج بسجدتین قد اسند هذا ولا یصح واخرج الحاکم
ما اخرجہ الترمذی ثم قال عبداللہ بن لہیعة احد الائمة وانما نُقِم اختلاطہ فی اخر عمرہ ولا یخفی ان هذا وجہ ضعف الحدیث
قوله فلا یقرأهما ای من لم یرد ان یسجدهما فلا یقرأهما ای السجدتین لان القراءة تصیر
فی حقہ سببا لترك الواجب او السنة المؤکدة علی اختلاف فی السجدة فیصیر اثما او
متہاونا عند ترکہا والغرض منہ الحث علی اتیان السجدة لا الغرض ترك
القراءة وقال ابن الہمام والسجدة الثانیة فی الحج عندنا للصلوة لانہا
مقرونة بالامر بالرکوع والمعہود فی مثلہ کونہ من ارکان الصلوة نحو
اسجدی وارکعی مع الراکعین انتہی اقول وهذا الجواب مبنی علی ضعف الحدیث
والا فالقیاس فی مقابلة النص غیر صحیح **قوله** لیس اسنادہ بالقوی ذکر وجہہ انفا

قوت المغتذی

فضلت سورة الحج بان فیہا سجدتین قال العراقی یحتمل ان المراد فضلت علی سائر السور
وعلی السور التی فیہا سجود التلاوة قال والثانی اولی لثبوت تفضیل سورة الفاتحة

عارضة الاحوذی

الشمس الاسود عن
عائشة قالت ما رأیت
احدا کان اشد
تعجیلا للظہر من
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ولا من
ابی بکر ولا من عمر
مضطرب قال محمد
وقد رواہ حکیم بن
جبیر کما یاتی ان
شاء اللہ حدیث
سعید بن المسیب
وابوسلمة عن ابی
ہریرة قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا اشتد الحر فابردوا
عن الصلوة فان شدة
الحر من فیح جہنم
حدیث زید بن
وہب عن ابی ذر
ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کان
فی سفر ومعہ بلال
فاراد ان یقیم فقال
ابرد ثم اراد ان یقیم
فقال ابرد فی الظہر حتی
رأینا فیء التلول ثم
اقام فصلی فقال

بقیہ صفحہ ۵۲۲ مد ان یکون من سبب الصلوٰۃ فان الیوم ... عشر سجدات الاعراف والرعد والنحل وبنی اسرائیل ومریم والحج اولی والفرقان والنمل والم تنزیل وص وحم السجدة والنجم والانشقاق والعلق عند الشافعی ومالک واحمد وعند مالک لا سجدة فی المفصل من الحجرات الی آخرہ وعند الشافعی واحمد فی الحج سجدتان وعندنا الثانیة منہا للصلاة وموضع السجدة فی حم السجدة عندنا وہم لا یسامون وعند الشافعی عند قولہ ان کنتم ایاہ تعبدون کذا فی عقود الجواہر وباقی البحث فی فتح القدیر لابن الہمام فراجعہ ۱۲

عارضة الاحوذي

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شدة الحر من فيح جهنم فابردوا عن الصلوة عروة عن عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر والشمس في حجرتها لم يظهر الفيء من حجرتها وثبت عن العلاء بن عبد الرحمن انه دخل على انس بن مالك في داره بالبصرة حين انصرف من الظهر وداره بجنب المسجد قال قوموا فصلوا العصر فقمنا فصلينا فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى اذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقر اربعا لا يذكر الله فيها الا قليلا مرتب بن

شرح سراج احمد

از ایمۂ حدیث ست ولیکن در آخر عمر خللی و خلطی بحفظ وی راه یافت که موجب عدم اعتماد بر حدیث وی گشت واختلف اهل العلم فی هذا فروی عن عمر بن الخطاب وابن عمر انهما قالا واختلاف کرده اند اہل علم درین حدیث پس روایت کرده شده است از عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر که ہر دو گفتند فضلت سورة الحج بان فیها سجدتین فضیلت داده شده است سوره حج که بدرستیکه درین سوره دو آیت سجده اند اخرجه مالک عن عمر موقوفا ولابی داود فی المراسیل عن خالد بن معدان مرفوعا فضلت سورة الحج علی القرآن بسجدتین وبه یقول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحق (فضیلت داده شد سوره حج بر باقی قرآن بسبب دو سجده که در وی اند ۱۲) ورای بعضهم فیها سجدة واعتقاد کرده اند بعضی علما که در وی یک سجده است وهو قول سفین الثوری ومالک واهل الکوفة

باب ماجاء مایقول فی سجود القرآن باب ست در بیان آنچه آمده است در آنچه گفته و خوانده میشود در سجدهای قرآن حدثنا قتیبة ثنا محمد بن یزید بن خنیس بضم خای معجمه وفتح نون وسکون تحتیه مخزومی مولاهم المکی مقبول از عباد تاسعه بود نا الحسن بن محمد ابن عبید الله بن ابی یزید قال قال لی ابن جریج یا حسن اخبرنی عبید الله بن ابی یزید عن ابن عباس قال جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله انی رایتنی اللیلة آمد مردی نزد آنحضرت پس گفت ای پیغمبر خدا من در خواب دیدم وبیان کرد که بدرستیکه من دیدم خود را امشب وانا نائم ومن در خواب بودم کانی اصلی خلف شجرة گویا که نماز میکنم در پس درختی فسجدت پس سجدهٔ تلاوت کردم فسجدت الشجرة بسجودی پس سجده کرد آن درخت در وقت سجده کردن من یا بجهت سجده کردن من فسمعتها وهی تقول پس شنیدم آن درخت که میخواند در سجده این دعا را اللهم اکتب لی بها عندک اجرا خداوندا بنویس برای من باین سجده پاداش را نزد خود وضع عنی بها وزرا وبنه از من بسبب وی گرانی بزه واجعلها لی عندک ذخرا وبگردان آن سجده را برای من نزد خود ذخیره وتقبلها منی کما تقبلتها من عبدک داود وبپذیر آنرا از من چنانچه پذیرفتی سجده را از بندهٔ خود که داود است علیه السلام قال الحسن قال لی ابن جریج قال لی جدک گفت حسن گفت مرا ابن جریج گفت مرا جد تو عبید الله

شرح ابی الطیب

قوله فضلت سورة الحج ای علی السور التی فیها سجود التلاوة لا علی الکل لثبوت تفضیل سورة الفاتحة

باب ماجاء مایقول فی سجود القرآن **قوله** فسجدت یحتمل ان تکون السجدة صلاتیة و الاظهر انها سجدة تلاوة لان النبی صلی الله علیه وسلم قرأ هذا الدعاء فی سجدة التلاوة **قوله** اکتب لی بها ای بسبب هذه السجدة او فی مقابلتها فالباء للظرفیة والمضاف محذوف **قوله** قال لی جدک ای عبید الله بن ابی یزید

قوت المغتذي

وتقبلها منی کما تقبلتها من عبدک داود قال القاضی ابوبکر بن العربی عسر علی فی هذا الحدیث ان یقول احد ذلک فانه فیه طلب قبول مثل ذلک القبول واین ذلک اللسان واین تلک النیة قلت لیس المراد المماثلة من کل وجه بل فی مطلق القبول وقد ورد فی دعاء الاضحیة وتقبل منی کما تقبلت من ابراهیم خلیلک ومحمد نبیک واین المقام من المقام ما ارید بهذا الا مطلق القبول وفیه ایماء الی الایمان بهؤلاء الانبیاء واذا ورد الحدیث بشیء اتبع ولا اشکال

شرح سراج احمد

ابن ابی یزید قال ابن عباس فقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدۃ گفت ابن عباس پس خواند آنحضرت بعد از شنیدن این خبر خواب آن مرد آیہ سجدہ را در ہمین مجلس بقصد خواندن این دعا یا وقتی دیگر خواندن آیہ سجدہ اتفاق افتاد تو سجدہ فقال ابن عباس فسمعته وهو یقول مثل ما اخبره الرجل عن قول الشجرۃ پس سجدہ کرد آنحضرت پس گفت ابن عباس شنیدم آنحضرت را در سجدہ میفرمود مانند آنچہ خبر داده بود آن مرد از گفتار درخت در دعای وی معلوم نمیشود کہ آن مرد خواند سورۂ ص یا سورۂ دیگر را و ظاہر از روایت ابن ماجہ چنان در ذہن می افتد کہ سورۂ ص خوانده باشد و فی الباب عن ابی سعید اخرجه سعید بن منصور فی سننه وابو داود والحاکم بلفظ انها توبۃ نبی یعنی ص قال ابو عیسی هذا حدیث غریب من حدیث ابن عباس لا نعرفه الا من هذا الوجه

نیست این سجده که تو رو تنها اسیار در سورۂ ص ۱۲

حدثنا محمد بن بشار نا عبد الوهاب الثقفی نا خالد الحذاء عن ابی العالیۃ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی سجود القرآن باللیل گفت عائشہ بود آنحضرت کہ میگفت و میخواند در سجدۂ تلاوت در شب این دعا را سجد وجهی للذی خلقه وشق سمعه وبصره سجدہ کرد روی من یا ذات من مر کسی را کہ پیدا کرد او را و شگافت شنوائی او را و بینائی او را یعنی گوش و چشم را کہ شگافہا اند قوت سمع و بصر در انجا نهاده بحوله وقوته سجدہ کرد بقدرت و توانائی و توفیق او و تقیید بلیل اتفاقی است کہ عائشہ این دعا را از آنحضرت در شب شنیده و گفتن این قول از آنحضرت در مطلق سجدۂ تلاوت بی تقیید شب یا روز نیز آمده و خواندن این دعا نیز مروی ست رب انی ظلمت نفسی فاغفر لی و خواندن این تسبیح نیز آمده سبحان ربنا ان کان وعد ربنا لمفعولا و ظاہر مذہب حنفیہ آن ست کہ تسبیح مسنون در سجدہ صلاتیہ کفایت میکند در سجدۂ تلاوت چہ سجدۂ صلاتیہ افضل ست و چون در انجا کفایت میکند در ینجا بطریق اولی کند و با وجود آن شک نیست کہ آنچہ صحیح شده ست روایت آن از ادعیہ خصوص در سجدۂ تلاوت خواندن آن در وی اولی و انسب ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح

باب ما ذکر فی من فاته حزبه من اللیل فقضاه بالنهار باب ست در بیان آنچہ آمده است ہر کہ فوت کند او را حزب و ورد او از شب کہ بخواندن آن عادی باشد از قسم نماز یا دعا پس قضا کرد او را در روز حدثنا قتیبۃ نا ابو صفوان عن یونس عن ابن شهاب ان السائب بن یزید وعبید اللہ اخبراه بدرستیکہ سائب و عبید اللہ ہر دو حدیث کردند ابن شهاب زہری را عن عبد الرحمن بن عبد القاری قال سمعت عمر بن الخطاب یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن حزبه او عن شیء منه فرمود آنحضرت ہر کہ بخواب رفت از ورد خویش یا از چیزی دیگر از خود نماز و غیره

ای عن حزبه کله او عن بعضه ۱۲

شرح ابی الطیب

قوله غریب من حدیث ابن عباس قال ابن حجر لکنه صححه الحاکم وحسنه غیره **باب** ما ذکر فی من فاته حزبه من اللیل فقضاه بالنهار **قوله** عن حزبه بکسر الحاء المهملة وزای وباء موحدة وفی روایة ابن ماجة بجیم مضمومة

قوت المغتذی

من نام عن حزبه بکسر الحاء المهملة وزای وباء موحدة وفی روایة ابن ماجة بجیم مضمومة وبالهمزة مكان الباء الموحدة وفی روایة النسائی من نام عن حزبه او قال جزئه وهو شك من بعض رواته قال العراقی وهل المراد به صلوة اللیل وقراءة القرآن فی صلوة او غیر صلوة یحتمل کلا من الامرین

عارضة الاحوذی

ابی ملیکة عن ام سلمة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشد تعجیلا للظهر منکم وانتم اشد تعجیلا للعصر منه الاسناد روی ابو داود عن المسیح ابن موسی عن انس قال اذا کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر فقلنا زالت الشمس او لم تزل صلی الظهر ثم ارتحل واما حدیث عائشة فرواه حکیم بن جبیر وقد تکلم فیه شعبة وقال ابو عیسی فی هذا الحدیث اضطراب والذی فیه ان سفین رواه عنه ورواه عن سفین یحیی بن سعید ورواه احمد بن حنبل عن اسحق ابن یوسف عن سفین لا ذکر

اسماء الرجال ابن عبد القاری ... وذکره العجلی فی ثقات التابعین ۱۲ تقریب

شرح سراج احمد

فقرأه مابين صلوة الفجر وصلوة الظهر پس خواند آن حزب خود را میان نماز فجر و نماز ظهر كتب له كانما قرأه من الليل نوشته میشود برای وی مزد آن را که گویا که خوانده آن را در شب قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وابوصفوان اسمه عبدالله بن سعيد المكي وروى عنه الحميدي وكبار الناس و ابوصفوان نام او عبدالله است و روایت کرده است حدیث را از وی حمیدی و کبار مردم

باب ماجاء من التشديد في الذي يرفع راسه قبل الامام باب ست در بیان آنچه آمده است از شدت گناه در حق کسیکه بردارد سر خود را پیش از برداشتن امام سر را حدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن محمد بن زياد وهو ابوالحارث البصري ثقة وابوالحارث مردی ثقه بود عن ابي هريرة قال قال محمد صلى الله عليه وسلم اما يخشى الذي يرفع راسه قبل الامام فرمود آنحضرت آیا نمی ترسد کسیکه بر میدارد سر خود را پیش از برداشتن امام سر را در نماز ان يحول الله راسه راس حمار از اینکه بگرداند حق تعالی سر او را سر خر یعنی تبدیل کند صورت او را بصورت جانوری بد و این وعید ست سخت در حق آن کس قال قتيبة قال حماد قال لي محمد بن زياد انما قال اما يخشى قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح ومحمد بن زياد هو بصري ثقة يكنى اباالحارث

باب ماجاء في الذي يصلي الفريضة ثم يؤم الناس بعد ذلك باب ست در بیان کسیکه بگذارد نماز فرض را تنها یا با امام پس امامت میکند مردم را پس از آن حدثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبدالله ان معاذ بن جبل كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يرجع

شرح ابی الطيب

وبالهمز مكان الباء الموحدة وفي رواية النسائي من نام عن حزبه او قال جزئه وهو شك من بعض رواته قال العراقي وهل المراد به صلوة الليل او قراءة القرآن في صلوة او غير صلوة يحتمل كلا من الامرين **باب** ماجاء من التشديد في الذي يرفع راسه قبل الامام **قوله** اما يخشى الهمزة للاستفهام وما نافية **قوله** الذي يرفع راسه قبل الامام اي من الركوع او السجود **قوله** ان يحول الله راسه راس حمار اي يجعله بليدا والا فالمسخ غير جائز في هذه الامة اقول لعل المأموم لما لم يعمل بما امر به من الاقتداء بالامام ولم يفهم معنى المأموم والامام ما هو شبه بالحمار في البلادة كقوله مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار ويجوز ان يحمل على الحقيقة لجواز المسخ في هذه الامة قاله الطيبي وقال القسطلاني هو حقيقة بان يمسخ اذ لا مانع من وقوع المسخ في هذه الامة كما يشهد له حديث شعري [1] ثالث لا في الاشربة لانه ذكر فيه ومسخ آخرين قردة وخنازير الى يوم القيمة ورد توجيه حمله على البلادة بان الوعيد بامر مستقبل فهذه الصفة حاصلة في الفاعل عند فعله انتهى ويمكن ان يقال المسخ معلق على عدم الخشية المقارنة مع المخالفة لا على مجرد عدم المتابعة فيندفع به قول ابن دقيق العيد يرجح التجوز ان التحويل الظاهر لم يقع مع كثرة رفع المأمومين رؤسهم قبل الامام او نقول المراد من التحويل التحويل في الآخرة لا في الدنيا فلا يرد ايضا ما قاله لكن الظاهر ان المراد به التحويل الصوري في الدنيا ويؤيده رواية البخاري او يجعل الله صورته صورة حمار ولابن عساكر ان يحول راسه راس كلب ثم الظاهر من الحديث تحريم الفعل وبه جزم النووي في المجموع نقله عنه القسطلاني **باب** ما ذكر في الذي يصلي الفريضة ثم يؤم الناس بعد ذلك **قوله** يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب وفي رواية مسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء وفي البخاري ثم يرجع فيؤم قومه فصلى العشاء قال العيني كذا في معظم الروايات ووقع في رواية

عارضة الاحوذي

لابن بكر وعمر فيه لا اضطراب فيه عندهم والله اعلم وأما حديث ابي هريرة فصحيح خرجه مسلم خرج بلفظه حديث عبدالله بن عمرو الذي خرج مالك والبخاري واتفق الامامان الجعفي والقشيري على صحة حديث ابي ذر وخرج ابوعيسى حديث عائشة والشمس في حجرتها عن الليث عن ابن شهاب مفردا وقرنه مالك بحديث المغيرة ابن شعبة في مفتتح كتاب الموطا وكذلك خرجه الامامان المذكوران واما حديث ابن ابي مليكة عن ام سلمة فرواه ابن ابي شيبة فقال وانتم اشد تعجيلا للعصر منه وسكت ابوعيسى عنه و

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

الی قومه فیؤمهم بدرستیکه معاذ بن جبل بود که میگذارد همراه آنحضرت نماز مغرب را پس تر برمیگشت بسوی قوم خود پس امامت میکرد قوم را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اصحابنا الشافعی واحمد واسحق قالوا اذا ام الرجل القوم فی المکتوبة وقد کان صلاها قبل ذلک گفت شافعی و احمد و اسحق چون امامت کرد آدمی قوم را در نماز فرض و تحقیق بود که گذارده بود آن مکتوبه را پیش ازین امامت ان صلوة من ائتم به جائزة گفتند بدرستیکه نماز کسیکه اقتدا کرده باشد باین کس رواست یعنی اقتداء مفترض در پس متنفل واحتجوا بحدیث جابر فی قصة معاذ وهو حدیث صحیح وحجت گرفتند بحدیث جابر در قصه معاذ و آن حدیثی ست صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر و تحقیق روایت کرده شده است از جابر به بسیار طرق وروی عن ابی الدرداء انه سئل عن رجل دخل المسجد والقوم فی صلوة العصر و روایت کرده شده است از ابی الدرداء که او پرسیده شد از حال مردی که درآمد در مسجد وحال آنکه گروهی از مصلیان در گذاردن نماز عصر مشغول بودند وهو یحسب انها صلوة الظهر وحال آنکه این مرد آینده گمان میکرد که آن نماز ظهر ست فائتم به پس اقتدا کرد این مرد بآن امام بنیت ظهر قال صلاته جائزة گفت که نماز این مرد روا باشد اگرچه اختلاف نماز و نیت باشد و نزد ایشان اتحاد نیت ضروری نیست وقد قال قوم من اهل الکوفة یعنی امام ما ابی حنیفه رحمة الله علیه اذا ائتم قوم بامام وهو یصلی العصر چون اقتدا کرد گروهی با امامے در حالیکه امام میخواند نماز عصر را وهم یحسبون انها الظهر فصلی بهم واقتدوا به فان صلوة المقتدی فاسدة و قوم گمان میکردند که آن نماز ظهر ست پس قوم اقتدا بآن امام کرد پس بدرستیکه نماز مقتدی فاسد باشد اذا اختلفت نیة الامام والماموم چون مختلف گردد نیت امام و نیت ماموم یعنی اتحاد نماز و نیت امام و ماموم نزد امام ما شرط ست و در اقتدا در هدایه نوشته است لا یجوز اقتداء مفترض بمتنفل ولا بمفترض فرضا آخر کالعصر والظهر وظهر الیوم والامس مختلفان وفی التقیید بالمفترض اشارة الی انه یصح اقتداء المتنفل بمتنفل آخر کما اذا اقتدی مصلی رکعتی الظهر بمن یصلی الاربع قبل الظهر کذا فی الخلاصة وجواب از حدیث معاذ آنست که آنحضرت ندانسته باشند که معاذ در پس من نماز فرض خود خوانده با قوم میگذارد و امامت ایشان میکند چون آنحضرت را علم بران آمده باشد منع فرموده باشند از وی دلالت میکند برین معنی حدیثی که امام احمد روایت میکند که آنحضرت با معاذ گفت مباش فتان

شرح ابی الطیب

ابی عوانة والطحاوی من طریق محارب صلی باصحابه المغرب وکذا فی روایة عبد الرزاق فاما ان یحمل علی تعدد القضیة او علی ان المغرب ارید بها العشاء مجازا انتهی وفی اما ارادة المغرب بالعشاء فلا یصح لما فی مسلم العشاء الآخرة وظاهره جواز اقتداء المفترض بالمتنفل وقال اصحابنا لا یصلی المفترض بالمتنفل وبه قال مالک فی روایة واحمد فی روایة ابی الحارث عنه وقال ابن قدامه اختار هذه الروایة اکثر اصحابنا وهو قول الزهری والحسن البصری وسعید بن المسیب والنخعی ویحیی بن سعید الانصاری واستدلوا بما فی صحیح ابن حبان الامام ضامن یعنی یضمنها صحة و فسادا والفرض لیس مضمونا فی النفل وقال الطحاوی لا حجة لهم فیما قالوا من الاستدلال بامامة معاذ رضی الله عنه لانها لم تکن بامر النبی صلی الله علیه وسلم ولا بتقریره وقال ایضا کان ذلک فی الوقت الذی تصلی فیه الفریضة مرتین فیکون منسوخا

عارضة الاحوذی

عندی انه صحیح غریبة ابرد الرجل ای دخل فی زمن البرد کما یقال اشتأ واصاف واربع فی باب الازمنة وانجد وانهم فی الامکنة ومنه ما روی الامام الجعفی والقشیری عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من صلی البردین دخل الجنة یعنی الغداة والعشی فقال لهما الابردان کنی بذلک عن الصبح والعصر لانهما فی وقت برد الهواء ومعنی قوله ابردوا اخروا الی زمن البرد ولا ینتظم ذلک مع قوله عن فان صورته اخروا عن الصلوة الا باضمار تقدیره اخروا انفسکم عن الصلوة وقد رواه مسلم فابردوا بالصلوة وهو

بقیہ صفحہ ۵۳۶

شرح سراج احمد

یا با من بگذار نماز یا تخفیف کن بر قوم پس حضرت تردید کرد در احد الامرین و شروع گردانید مراد از یکی ازین دو چیز یا نماز گذاردن همراه آنحضرت و نه گذاردن با قوم از جهت لزوم اقتدای مفترض بمتنفل یا گذاردن با قوم با تخفیف و چون همراه آنحضرت نگذارد مفترض شد و اقتدا مفترض بمفترض خواهد بود کذا ذکر الشیخ ابن الهمام و احتمال دارد که معاذ همراه آنحضرت به نیت نفل گذارده باشد از جهت ادراک فضیلت جماعت با وی و فرض را تاخیر می کرده باشد برای امامت قوم **باب** ما ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد باب ست در بیان انچه آمده است در ذکر رخصت فرمودن شارع در حق سجده کردن بر جامه در شدت گرمی و سردی جای سجده حدثنا احمد بن محمد نا عبد الله بن المبارك نا خالد بن عبد الرحمن قال ثنی غالب القطان عن بكر بن عبد الله المزني عن انس بن مالك قال كنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم بالظهائر سجدنا على ثيابنا اتقاء الحر گفت انس بن مالک بودیم ما که چون نماز میگذاردیم در پس آنحضرت در نیم روز سجده میکردیم بر جامهای خویش از جهت پرهیز کردن از گرمی یعنی سنگریزها گرم میگشتند بجهت شدت گرمی آفتاب که تاب سجده کردن بر آنها نمی توانستیم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن جابر بن عبد الله وابن عباس وقد روى هذا الحديث وكيع عن خالد ابن عبد الرحمن چنانکه عبد الله بن مبارک از خالد روایت کرده **باب** ما ذكر مما يستحب من الجلوس في المسجد بعد صلوة الصبح حتى تطلع الشمس باب ست در بیان ذکر انچه مستحب کرده شده است از نشستن در مسجد پس از نماز فجر تا طلوع کند آفتاب حدثنا قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى الفجر قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس بود آنحضرت که چون میگذارد نماز فجر را می نشست در جای نماز خود تا آنکه طلوع میکرد آفتاب نزد بعضی علما مراد از مصلا جائیست که دران نماز گذارده است و نزد بعضی اگر نماز گذارده برخاست و بجای دیگر از مسجد نشست مضائقه ندارد زیرا که مسجد تمام مصلی ست و تحقیق این را مولانا علی القاری در شرح حصن حصین تفصیل کرده است قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا عبد الله بن معوية الجمحي البصري بجیم و میم مهمله نا عبد العزيز بن مسلم نا ابو ظلال بکسر ظای معجمه و تخفیف هلال بن ابی هلال و ابن ابی مالک و هو ابن میمون القسملی بفتح قاف و سکون مهمله بصری ضعیف مشهور بکنیت بود از خامسه است عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس که بگذارد نماز صبح را و ادا کرد در جماعت پس بنشست که ذکر

شرح ابی الطیب

باب ما ذكر من الرخصة في السجود على الثوب في الحر والبرد **قوله** بالظهائر جمع ظهيرة كشعائر جمع شعيرة وهي الهاجرة وهي حد انتصاف النهار **قوله** اتقاء الحر ويؤخذ منه حكم البرد بالقياس على الحر وهو يدل على ان السجدة على ثيابه التي هو لابسها جائز **باب** ما ذكر مما يستحب من الجلوس في المسجد بعد صلوة الصبح حتى تطلع الشمس **قوله** ثم قعد يذكر الله تعالى اى استمر في مسجده الذي صلى فيه فلا ينافيه القيام لطلب علم او مجلس وعظ

قوت المغتذی

حدثنا احمد بن محمد هو ابن موسى المروزي السمسار يلقب مردويه وترك بيانه لانه مشهور بالرواية عن ابن المبارك بالظهائر جمع ظهيرة كشعائر جمع شعيرة وهي الهاجرة

عارضة الاحوذی

انتظامه في الناظر وقد روى مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابردوا عن الحر في الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم والفيء ظل نصف النهار الاخير والظل عبارة عن ظل النهار كله والتلال الروابي المرتفعة والكدى الثانية في الارض واحدها تل والجمع تلال وتلول وفيح جهنم انتشار حرها يقال فاح يفيح واصله الواو اذا انتشروا تسع ومنه الى مكان افيح اى واسع الفقه الصلوة تجب في اول الوقت وجوبا موسعا يمتد آخره ومعنى ذلك ان المكلف اذا اوقع الصلوة في اي وقت كان منها

شرح سراج احمد

میکر و خدای را تا آنکه طلوع کند آفتاب ثم صلی رکعتین کانت له کاجر حجة وعمرة پس بگذارد دو رکعت را باشد مر او را مانند اجر یک حج و یک عمرہ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تامة تامة تامة گفت انس فرمود آنحضرت اجر حج و عمرہ که کامل باشد ولفظ تامه را سه بار فرمود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب وسالت محمد بن اسمعیل عن ابی ظلال گفت مصنف که این حدیث حسن غریب است وسوال کردم از شیخ خود که امام بخاری بود از حال ابی ظلال فقال هو مقارب الحدیث پس گفت او مقارب حدیث است قال محمد واسمه هلال گفت امام بخاری ونام ابی ظلال هلال ست **باب** ما ذکر فی الالتفات فی الصلوة باب ست در بیان آنچه ذکر کرده شده است در التفات کردن در حالت نماز حدثنا محمود بن غیلان وغیر واحد و دیگر بسیار کسان قالوا نا الفضل بن موسی عن عبد الله بن سعید بن ابی هند عن ثور بن زید عن عکرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یلحظ فی الصلوة یمینا وشمالا بدرستیکه آنحضرت بود که می نگریست بگوشه چشم و ملاحظه میفرمود بگوشه باحوال مقتدیان راست و چپ ولا یلوی عنقه خلف ظهره ونمی پیچید گردن مبارک خود را در پس پشت خویش واین فعل نزد امام نه مفسد ست ونه مکروه اما باید که آنرا نیز بسیار نکند وعادت نگرداند اما التفات در نماز به پیچیدن گردن تا بیرون آید از مواجهت قبله پس آن مکروه است واگر سینه نیز میگرداند تا تمام از جهت قبله بر آید فاسد گردد نماز قال ابو عیسی هذا حدیث غریب وقد خالف وکیع الفضل بن موسی فی روایته حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن عبد الله ابن سعید بن ابی هند عن بعض اصحاب عکرمة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یلحظ فی الصلوة فذکر نحوه مانند حدیث گذشته وفی الباب عن انس اخرجه الترمذی وعائشة اخرجه الترمذی ایضا حدثنا مسلم بن حاتم البصری ابو حاتم نا محمد بن عبد الله الانصاری عن ابیه عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن انس قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم یا بنی ایاک والالتفات فی الصلوة فرمود آنحضرت مر انس را از روی شفقت ومهربانی ای پسرک دور دار خود را از التفات کردن در نماز فان الالتفات فی الصلوة هلکة پس بدرستیکه

شرح ابی الطیب

فی المسجد اوطواف **قوله** تامة تامة تامة صفة لحجة وعمرة کررها ثلثا للتاکید واعاد القول لئلا یتوهم ان التاکید بالتمام وتکراره من قول انس وجعل تامة صفة للاخیر بحذف صفة الاول غیر بعید وجعله صفة للاجر والتانیث لاکتسابه عن المضاف الیه بعید **قوله** واسمه هلال بن ابی هلال او ابن ابی مالک وهو ابن میمون وقیل غیر ذلک فی اسم ابیه ابو ظلال بکسر المعجمة وتخفیف اللام القسملی بفتح القاف وسکون المهملة البصری ضعیف مشهور بکنیته کما فی التقریب **باب** ما ذکر فی الالتفات فی الصلوة **قوله** کان یلحظ فی الصلوة ای ینظر بموخرة عینیه فی التطوع او الفرض لبیان الجواز ویثاب علیه ثواب الواجب فانه یجب علیه بیان الجواز قال السیوطی یلحظ بفتح الحاء المهملة وبالظاء المعجمة النظر بطرف العین الذی یلی الصدغ **قوله** یمینا وشمالا ای تارة وتارة **قوله** ولا یلوی عنقه ای لا یصرفه قال الطیبی اللی فتل الحبل یقال لویته الویه لیا ولوی راسه اماله **قوله** ایاک والالتفات فی الصلوة محمول علی تحویل الوجه ویدل علیه قوله هلکة واما بموخرة العین فهو جائز لکنه ترک الاولی الا فی حقه صلی الله علیه وسلم فانه لبیان الجواز وهو واجب علیه

قوت المغتذی

یلحظ بفتح الحاء المهملة وبالظاء المعجمة وهو النظر بطرف العین الذی یلی الصدغ

عارضة الاحوذی

عدم تمثلا لکن المبادرة بها افضل علی ما یاتی بیانه ان شاء الله الا لعذر وذلك قسمان انتظار جماعة وشدة حر فاما الاول فهو انتظار الجماعة قسما قال به مالك وخالف الی ربع القامة و خالفه الشافعی وغیره فقالوا ان الصلوة فی اول الوقت فرادی افضل من الصلوة فی آخره جماعة ودلیلنا کتاب عمر الی عماله بمحضر جمیع الصحابة ان صلوا الظهر اذا کان الفیء ذراعا الی ان یصیر ظل احدکم مثله یؤکده ان فضیلة اول الوقت غیر مقدرة وفضیلة الجماعة مقدرة بخمس و عشرین درجة والفضل المقدر اولی

اسماء الرجال
ع ثور بن زید باسم حیوان المعروف ابن زید الدیلی المدنی بعدها تحتانیة للدیلی ثقة من السادسة مات سنة خمس وثلثین ۱۲ تقریب

شرح سراج احمد

التفات کردن در نماز ہلاکت ست فان کان لابد ففی التطوع لا فی الفریضۃ پس اگر باشد مصلی را لابد و مخلصی نبود از التفات کردن پس نفل کند نہ در فرائض یعنی اگر در نوافل کند مضائقہ ندارد و در فرائض نکند قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن حدثنا صالح بن عبد اللہ نا ابو الاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیہ عن مسروق عن عائشۃ قالت سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الالتفات فی الصلوۃ قال ہو اختلاس پس گفت عائشہ پرسیدم پیغمبر خدا را گریستن چیست در نماز فرمود آنحضرت التفات بودنی ست کہ میکند آنرا شیطان یختلسہ الشیطان من صلوۃ الرجل کہ میگیرد و می رباید شیطان از نماز بندہ کمال آنرا قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب **باب** ما ذکر فی الرجل یدرک الامام ساجدا کیف یصنع باب ست در بیان آنچہ ذکر کردہ شدہ است در حق مردی کہ یافت امام را در حالت سجدہ چہ طور کند شامل گردد در سجدہ یا استادہ باشد حدثنا ہشام بن یونس الکوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاۃ عن ابی اسحق عن ہبیرۃ بن یریم تحتانیہ در اول بوزن عظیم الشبامی بجیمہ بیستر موحدہ خفیفہ ابو الحارث الکوفی لا باس بہ است و او را نسبت بہ تشیع کردہ میشد از ثانیہ بود عن علی رضی اللہ عنہ و تحویل اسناد میکند و عن عمرو بن مرۃ عن ابن ابی لیلی عن معاذ بن جبل قالا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی احدکم الصلوۃ والامام علی حال فلیصنع کما یصنع الامام چون بیاید یکی از شما برای نمازی و دریابد امام را بر حالتی مثلا سجدہ پس باید کہ بکند او چنانکہ میکند امام یعنی بر ہمان حال شامل گردد با امام ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب لا نعلم احدا اسندہ الا ما روی من ہذا الوجہ گفت ترمذی این حدیثی ست غریب نمی شناسم کسی را کہ اسناد کردہ باشد آن حدیث را مگر آنچہ روایت کردہ شدہ است ازین طریق کہ ترمذی ذکر کردہ است والعمل علی ہذا عند اہل العلم و عمل برین از اہل علم ست قالوا اذا جاء الرجل والامام ساجد فلیسجد ولا تجزئہ تلک الرکعۃ گفتہ اند علما چون آمد مردی در حالیکہ امام در سجدہ بود پس باید کہ سجدہ کند آیندہ و شامل گردد با امام و شریک می شود در سجدہ و کفایت نمیگردد او را آن رکعت اذا فاتہ الرکوع مع الامام چون فوت شود او را رکوع ہمراہ امام یعنی مادامیکہ رکوع را با امام نیافتہ باشد مدرک آن رکعت نباشد واختار عبد اللہ بن المبارک ان یسجد مع الامام واختیار کردہ است عبد اللہ بن المبارک اینکہ سجدہ کند ہمراہ امام و شریک او گردد اگرچہ مدرک رکعت نشود وذکر عن بعضہم فقال و ذکر کردہ است از بعضی علما پس گفتہ اند بعضی لعلہ لا یرفع راسہ من تلک السجدۃ حتی یغفر لہ شاید کہ این شخص سر برندارد از ان سجدہ تا آنکہ بیامرزد حق تعالی او را یعنی مدرک ثواب سجدہ باشد

شرح ابی الطیب

قولہ ہلکۃ بفتحتین ای ہلاک لانہ طاعۃ الشیطان وہو سبب الہلاک قال الطیبی الہلکۃ الہلاک وہو استحالۃ الشیء وفسادہ لقولہ تعالی ویہلک الحرث والنسل والصلوۃ بالالتفات یستحیل عن الکمال الی الاختلاس المذکور فی الحدیث وہو نقصان **باب** ما ذکر فی الرجل یدرک الامام وہو ساجد کیف یصنع **قولہ** والامام علی حال ای من قیام او رکوع او سجود او قعود **قولہ** فلیصنع کما یصنع الامام ای فلیقتد بہ فی فعالہ بان یشارکہ فی الصلوۃ وہو فی تلک الحالۃ فلا ینتظر رجوعہ الی القیام اذا لم یکن فیہ کما یفعلہ العوام ولیس المراد انہ یقرأ کما یقرأ الامام فانہ لم یقل بہ احد لان قراءۃ السورۃ عند جہر الامام بہا لم یقل بہ احد وکذا القراءۃ جہرا واللہ تعالی اعلم **قولہ** حدیث غریب اخ قال النووی اسنادہ ضعیف فکان الترمذی یرید تقویۃ الحدیث بعمل اہل العلم والعلم عند اللہ تعالی

عارضۃ الاحوذی

من الفضل الاہمل یزیدہ ایضا ان الجماعۃ متفق علی وجوبہا والصلوۃ فی اول الوقت مختلف فی وجوبہا والفضیلۃ المتفق علیہا اولی من الفضیلۃ المختلف فیہا یحققہ ان اہلا لو اتفقوا علی صلوۃ فی اخر الوقت لم یقاتلوا ولو اتفقوا علی ترک الجماعۃ قوتلوا لانہا سنۃ تباح الدماء فی ترکہا اولی بالتقدیم من اخری لا یباح بترکہا دم ولیس بعد ہذا بیان واللہ اعلم واما القسم الثانی وہو شدۃ الحر فالسنۃ فیہا الابراد بصلوۃ الظہر الی نصف القامۃ بثلث شرائط الاولی ان صلی فی مسجد جماعۃ کما قدمناہ الثانیۃ ان یکون المسجد ساقا من موضع

شرح سراج احمد

باب كراهة ان ينتظر الناس الامام وهو قيام عند افتتاح الصلوة باب ست در بیان کراہت انتظار بردن مردم امام را
درحالیکہ قوم استادہ باشند نزدیک شروع کردن در نماز حدثنا احمد بن محمد نا عبد الله بن المبارك نا معمر عن يحيى بن ابی كثير
عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه ابی قتادة الانصاری قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا
حتى تروني خرجت چون اقامت گفتہ شود برای نماز پس برنخیزید تا آنکہ ببینید مرا کہ بتحقیق بیرون آمدم از درون خانہ فقہا گفتہ اند
کہ مذہب آنست کہ نزد حی علی الصلوة باید برخاست وشاید کہ بیرون آمدن آنحضرت درین وقت می بود وفی الباب عن انس
وحديث انس غير محفوظ مصنف گوید وحدیث انس بن مالک محفوظ نیست قال ابو عيسى حديث ابی قتادة حديث
حسن صحيح وقد كره قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان ينتظر الناس الامام وهم قيام وتحقیق
مکروہ گفتہ اند گروہی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان اینکہ انتظار باشند مردم برای امام درحالیکہ استادہ باشند وقال بعضهم اذا كان
الامام في المسجد واقيمت الصلوة فانما يقومون اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة وگفتہ اند بعضی علما
چون باشد امام در مسجد واقامت کردہ شود برای نماز پس بدرستیکہ مردم باستند چون بگوید مؤذن لفظ قد قامت الصلوة را وهو
قول ابن المبارك وآن قول عبد اللہ بن مبارک ست **باب** ما ذكر في الثناء على الله والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم قبل
الدعاء باب ست در بیان انچہ ذکر کردہ شدہ است در حق ثنا گفتن بر حق تعالی ودر ذکر درود گفتن بر آنحضرت پیش از خواندن دعا
حدثنا محمود بن غيلان نا يحيى بن آدم نا ابو بكر بن عياش عن عاصم عن زر عن عبد الله قال كنت اصلي والنبي صلى الله
عليه وسلم وابو بكر وعمر معه گفت عبد اللہ بن مسعود بودم من کہ نماز میگذاردم وحال آنکہ آنحضرت وابوبکر صدیق وعمر فاروق
ہمراہ آنحضرت می بودند نشستہ فلما جلست بدأت بالثناء على الله ثم الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم پس ہرگاہ نشستم
من در تشہد آغازی کردم بگفتن ثنا بر حق تعالی پستر بدرود گفتن بر آنحضرت ثم دعوت لنفسي پستر دعا کردم برای
نفس خود فقال النبي صلى الله عليه وسلم سل تعطه پس فرمود آنحضرت از حق تعالی سوال کن دادہ شوی تو آنرا
وفي الباب عن فضالة بن عبيد قال ابو عيسى حديث عبد الله حديث حسن صحيح وروى احمد بن حنبل عن يحيى بن آدم
هذا الحديث مختصرا وروایت کردہ این حدیث را امام احمد از یحیی بن آدم مختصر محذوف الطوالة **باب** ما ذكر في
تطييب المساجد باب ست در بیان انچہ ذکر کردہ شدہ است در خوشبو کردن مسجد ہا حدثنا محمد بن
حاتم البغدادي نا عامر بن صالح الزبيري نا هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة قالت امر النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطیب

باب كراهة ان ينتظر الناس الامام وهو قيام عند افتتاح الصلوة **قوله** فلا تقوموا حتى تروني قد خرجت اى
من الحجرة الشريفة وهذا يدل على جواز تقديم الاقامة على خروج الامام نقله الطيبي **باب** ما ذكر في الثناء على
الله تعالى **قوله** والنبي صلى الله عليه وسلم مبتدأ خبره محذوف اى جالس او حاضر قاله الطيبي وقال ابن
حجر اى حاضر كما في نسخة صحيحة **قوله** سل تعطه بضم التاء المثناة من فوق على بناء المجهول و
الهاء اما للسكت كقوله حسابيه واما ضمير للمسؤل عنه لدلالة سل عليه **باب** ما ذكر في تطييب المساجد

عارضة الاحوذی

بعيد وقال بعض اصحاب
الشافعي ليس سنة بل هو
رخصة لاجل ذهاب
الخشوع كتاخير الصلوة
عند حضور الطعام مخافة
اشتغال البال به والذي
قلناه اولى للاحاديث التي
تقدمت وثبت من امر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالابراد ومواظبته عليه
هذا يدل على انه سنة منه
فان قال قائل فقد روى
مسلم عن ابی اسحق عن
خباب اتينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فشكونا اليه
حر الرمضاء فلم يشكنا
قلت لابی اسحق في الظهر
قال نعم قلت في تعجيلها
قال نعم قيل له معناه انه ابرد
حتى صار للتلول فیء
يستظل به المسافر لكن
الرمضاء التي يستحر عليها
لم تبرد فشكوا ذلك اليه
فلم يشكهم اذ لا زوال
ذلك الا بعد اصفرار الشمس
فلذلك لم يسمع عذرهم
فيه وكانه صلى الله عليه وسلم
رفق من جهة وابقى وجها

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

بنباء المساجد فی الدور امر فرمود آنحضرت به بنا نمودن مسجد در سرائها و محلها و قبیلها اگر بقصد ضرار نباشد تا هر قومی در محله خود جماعت میکرده باشند وان تنظف وتطیب و امر کرد که پاکیزه داشته شوند مسجدها و خوشبو گردانیده شوند بقصد تعظیم این بقعه و حضور ملائکه ونشاط مومنان وتنظف وتطیب بیاد تانیثا ضبط کرده شده اند حدثنا هناد نا عبدة ووکیع عن هشام بن عروة عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر فذکر نحوه پس ذکر کرده عروه بانند حدیث گذشته وهذا اصح من الحدیث الاول مصنف گوید واین حدیث که مرسل ست اصح ست از حدیث اول حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینة عن هشام بن عروة عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر فذکر نحوه وقال سفین وگفت سفیان باین عبارت بنباء المساجد فی الدور یعنی القبائل مراد میداشت از دور قبائل را

باب ماجاء ان صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی باب ست در بیان انچه آمده است که بدرستیکه نماز شب و روز گذاردن دو دو رکعت ست حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی نا شعبة عن یعلی بن عطاء عن علی الازدی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی نماز شب و روز از نوافل گذاردن دو دو رکعت ست واین فضیلت ست قال ابو عیسی اختلف اصحاب شعبة فی حدیث ابن عمر فرفعه بعضهم ووقفه بعضهم گفت مصنف اختلاف کرده اند اصحاب شعبه در حدیث عبد الله بن عمر پس مرفوع کرده اند او را بعضی وموقوف کرده اند آن حدیث را بعضی وروی عن عبد الله العمری عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا یعنی این حدیث از طریق عبد الله العمری مرفوع ست والصحیح ما روی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال صلوة اللیل مثنی مثنی اخرجه ابن جریر وزاد ولفظ بتسلیم فی رکعتین واخرج ابن ابی شیبة عنه بلفظ صلوة اللیل والنهار رکعتین رکعتین وروی الثقات عن عبد الله بن عمر عن

شرح ابی الطیب

قوله بنباء المساجد فی الدور ای القبائل کما فسره سفین بن عیینة ومنه قوله صلی الله علیه وسلم خیر دور الانصار الحدیث فسر قبائل الانصار بالدور قاله السیوطی وقال ابن ملک المراد بالدور المحلات فانهم کانوا یسمون المحلة التی اجتمعت فیها قبیلة دارا او محمول علی اتخاذ بیت فی الدار للصلوة کالمسجد یصلی فیه اهل البیت والحکمة فی امره لاهل کل محلة ببناء مسجد فیها انه قد یتعذر او یشق علی اهل محلة الذهاب الی الاخری فیحرمون اجر المسجد وفضل اقامة الجماعة فیه فامر بذلک لیتیسر لاهل کل محلة العبادة فی مسجدهم **قوله** وان تنظف وتطیب بصیغة المجهول والضمیر للمساجد والتنظیف بازالة النتن والعذرات والتراب والتطییب برش ماء الورد او التعطیر وبه یعلم انه یستحب تجمیر المسجد بالبخور خلافا لمن کرهه

باب ماجاء ان صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی **قوله** صلوة اللیل مثنی مثنی ای رکعتین رکعتین وهذا معنی مثنی لما فیه من التکریر ومثنی الثانی تاکید له والمعنی ینبغی له ان یصلیها رکعتین رکعتین

قوت المغتذی

فی الدور یعنی القبائل قال العراقی فسر ابن عیینة الدور فی الحدیث بالقبائل ومنه قوله صلی الله علیه وسلم خیر دور الانصار الحدیث ففسر قبائل الانصار بالدور

عارضة الاحوذی

فرع قال اشهب لا یتمادی بالابراد الی آخر الوقت قال محمد ابن عبد الحکیم ینتهی بالابراد الیه والاول اولی لان النبی صلی الله علیه وسلم انما اخر الی ان کان للتلول ظل وللجدارات فی یستظل به وذلک فی وسط الوقت وصل اذا ثبت هذا فاما العصر فاختلف علماؤنا فی الابراد بها والصحیح ان صلاتها فی اول الوقت افضل للجماعة والفذ وبه قال الشافعی والاوزاعی واحمد وقال ابو حنیفة والثوری تاخیرها افضل وبه قال ابو قلابة واحتج بانها سمیت العصر لانها تعصر یعنی تؤخر وحکی عن ابراهیم انه کان یؤخرها واحتج بما روی عن رافع بن خدیج ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یامر بتاخیر هذه الصلوة یعنی صلوة العصر وقال

شرح سراج احمد

النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ صلوۃ النہار ، و روایت کردہ اند مردم ثقہ از عبد اللہ بن عمر از آنحضرت ہمین را و ذکر نکردہ اند
در حدیث لفظ صلوۃ النہار را وقد روی عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر انہ کان یصلی باللیل مثنی مثنی وبالنہار اربعا
و تحقیق روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ از نافع از ابن عمر کہ بدرستیکہ او بود کہ میگذارد در شب دو دو رکعت و در روز چہار رکعت
میگذارد و قد اختلف اہل العلم فی ذلک فرای بعضہم ان صلوۃ اللیل والنہار مثنی مثنی ای اثنین اثنین و آن غیر منصرف ست
از جہت تکرار عدل در وی چنانکہ مذہب زمخشری ست یا عدل و وصف چنانکہ قول سیبویہ ست و تعقبہ فی الکشاف بان الوصفیۃ
العارضیۃ لا تؤثر لانہا لو کانت مؤثرۃ فی المنع عن الصرف لقلت مررت بنسوۃ اربع منصوبا فلما صرفہ علم انہا لیست باصل الوضع
الواضع لم یضعہا النقع وصفا بل عرض لہا ذلک نحو مررت بحیۃ ذراع و رجل اسد فالذراع والاسد لیسا بصفتین للحیۃ والرجل حقیقۃ
و قال البیضاوی انہا بنیت صفات وان کانت اصولہا لم تبن لہا وہو قول الشافعی و احمد قال یحیی و قال مالک وہو الامر
عندنا من اہل المدینۃ گفت امام بخاری و ذکر کردہ شدہ است آن از عمار و ابی ذر و انس و جابر و عکرمہ و زہری و آن قول
حسن و حماد و سعید بن جبیر ست و قال بعضہم صلوۃ اللیل مثنی مثنی و رأوا صلوۃ التطوع بالنہار اربعا و گفتہ اند بعضی علما
کہ نماز شب دو دو رکعت ست افضل و اعتقاد کردہ اند گذاردن نماز نفل را در روز چہار رکعت مثل الاربع قبل الظہر
و غیرہا من صلوۃ التطوع مثل سنت ظہر را کہ پیش از فرض اند و دیگر نوافل را و ہو قول سفین الثوری و ابن المبارک
و اسحق گفت امام ابو حنیفہ الاربع افضل فی الملوین و قال صاحباہ الاربع فی النہار و مثنی فی اللیل و یوافقہ ما روی
ابن ابی شیبۃ عن نافع ان ابن عمر کان یصلی بالنہار اربعا و ذلک یدل علی ضعف ما روی عنہ مرفوعا صلوۃ اللیل و
النہار مثنی مثنی او علی نسخہ **باب** کیف کان یتطوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنہار ، باب ست در بیان آنچہ چہ طور بود کہ
نوافل میگذارد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در روز حدثنا محمود بن غیلان نا وہب بن جریر نا شعبۃ عن ابی اسحق
عن عاصم بن ضمرۃ قال سألنا علیا عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من النہار گفت عاصم بن ضمرہ سوال کردیم ما علی مرتضی را
از کیفیت گذاردن نماز نفل آنحضرت در روز فقال انکم لا تطیقون ذلک پس گفت علی مرتضی بدرستیکہ شما نتوانید کرد
آنرا فقلنا من اطاق ذلک منا پس گفتیم ما کدام کس تواند کرد آن را از ما فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اذا کانت الشمس من ہہنا کہیأتہا من ہہنا پس گفت علی مرتضی بود آنحضرت کہ چون می شد آفتاب

شرح ابی الطیب

قولہ ولم یذکروا فیہ صلوۃ النہار قال المحقق ابن الہمام وکذا ہو فی الصحیحین یعنی بدون ذکر صلوۃ النہار
وقال النسائی ہذا الحدیث عندی خطأ و قولہ فی سننہ الکبری اسنادہ جید لا یعارض کلامہ ہذا لان
جودۃ السند لا یمنع من الخطأ من جہۃ اخری دخلت علی الثقات ولہذا رواہ الحاکم فی کتابہ فی علوم الحدیث بسندہ ثم قال
رجالہ ثقات الا ان فیہ علۃ یطول بذکرہا الکلام انتہی ولو سلم فسنذکر الجواب انتہی **باب** کیف کان یتطوع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم بالنہار **قولہ** من اطاق ذلک منا ای تعلمن مبتدأ وخبرہ محذوف **قولہ** اذا کانت الشمس من
ہہنا ای من جہۃ المشرق کہیأتہا من ہہنا ای من جہۃ المغرب عند العصر **قولہ** من ہہنا ای من جہۃ المشرق یعنی قبیل الزوال و فی لفظ النسائی اخبرنا
محمد بن بشار قال ثنا محمد بن عبد الرحمن قال ثنا شعبۃ عن یعلی بن عطاء انہ سمع علیا الازدی انہ سمع ابن عمر یحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

القسوہا ادرکت الناس
الا وہم یصلون الظہر
بعشی و دلیلنا ما روی
مالک و غیرہ تلک صلوۃ
المنافقین ثلثا یجلس
احدہم حتی اذا اصفرت
الشمس وکانت بین قرنی
الشیطان فنقرہا اربعا
لا یذکر اللہ فیہا الا قلیلا
وقد کان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یقدمہا و
یعجلہا حتی حدثت
الفتنۃ وفسد الخلافۃ
وضیعت الصلوۃ وتحریت
السنۃ فقالت عائشۃ
وام سلمۃ اقلنا منہ
ما حکاہ الشافعی عنہما
وروی مسلم عن رافع بن خدیج
قال کنا نصلی العصر مع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ثم تنحر الجزور فیقسم عشر
قسم ثم نطبخ فناکل لحما
نضیجا قبل مغیب الشمس
وحدیث عائشۃ کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یصلی العصر والشمس
فی حجرتہا قبل ان تظہر
ترید قبل ان تخرج منہا

الترجمۃ

[illegible]

عارضۃ الاحوذی

وحدیث انس فی الموطا کنا نصلی العصر ثم یذهب الذاهب الی العوالی فیجدهم یصلون العصر وحدیث رافع بن خدیج الصحیح ما رویناه وما ذکروه عنه من روایة عبد الواحد ابن نافع عن عبد الرحمن بن رافع بن خدیج عن ابیه عبد الواحد بن نافع مطعون علیه وقول بریدة لاصحابه فی یوم غیم بکروا بصلوة العصر فان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من ترك صلوة العصر حبط عمله واما قول القسور ادرکت الناس یصلون الظهر بعشی فمعناه الابراد بها الی نصف القامة وذلك من جملة العشی فان العشی من زوال الشمس الی الغروب کما ان الغداة من صلوة الضحی الی الزوال واما قول ابی قلابة انما سمیت العصر لانها تعصر متعلق بالاشتقاق وهو

اسماء الرجال ۵ فی التقریب عاصم بن ضمرة السلولی الکوفی صدوق من الثالثة مات سنة اربع و سبعین

شرح سراج احمد

ازین طرف که جانب مشرق باشد بمچو هیأت آفتاب که ازین طرف بود یعنی از جانب مغرب عند العصر صلی رکعتین نزدیک وقت عصر
یدل علی ان وقت العصر بعد المثلین و علیه الاعظم ۱۲
میگذارد دو رکعت را یعنی چون آفتاب بمقدار دو سه نیزه بالا میگشت در وقت اشراق دو رکعت نماز میگذارد و واذا کانت الشمس من ههنا یعنی از جانب مشرق نزدیک باقی ماندن یک ثلث از استوا کهیأتها من ههنا عند الظهر بمچو هیأت آفتاب که از جانب مغرب باشد نزدیک ظهر صلی اربعا میگذارد در آن وقت چهار رکعت را و آن وقت ضحی باشد ویصلی قبل الظهر اربعا و میگذارد پیش از نماز ظهر چهار رکعت سنت را بیک سلام و بعدها رکعتین و پس از ظهر دو رکعت را وقبل العصر اربعا یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم علی الملئکة المقربین والنبیین والمرسلین ومن تبعهم من المؤمنین والمسلمین و میگذارد پیش از نماز عصر چهار رکعت را فصل میکرد میان هر دو رکعت بسلام دادن بر فرشتگان و بر پیغمبران و رسولان و آنها که تابع ایشان اند در وجود و در ذکر از مسلمانان و مؤمنان یعنی سلام که در نماز میدهند نیت فرشتگان و حاضران جماعت میکنند از ینجا معلوم میشود که تسلیم در چهار رکعت که پیش از عصر بگذارند مستحب ست و بعضی اربع قبل الظهر را نیز بر آن قیاس کنند و بغوی گفته که مراد بتسلیم در ینجا تشهد ست نام کرد آنرا تسلیم بجهت اشتمال وی بر آن حدثنا محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه و این اسناد را برای تقویت حدیث گزشته آورده قال ابو عیسی هذا حدیث حسن وقال اسحق بن ابراهیم احسن شئ روی فی تطوع النبی صلی الله علیه وسلم بالنهار هذا گفت اسحق احسن شئ که روایت کرده شده است در نفل گزاردن آنحضرت در روز این حدیث ست وروی عن ابن المبارك انه کان یضعف هذا الحدیث و روایت کرده شده است از عبد الله بن مبارك که بدرستیکه او بود که تضعیف میکرد این حدیث را وانما ضعفه عندنا والله اعلم مصنف گوید وجز این نیست که ضعف این حدیث نزد ما والله تعالی داناست ازین جهت ست لانه لا یروی مثل هذا عن النبی صلی الله علیه وسلم الا من هذا الوجه عن عاصم بن ضمرة عن علی بدرستیکه شان این ست که روایت کرده نمیشود مانند این حدیث از آنحضرت مگر از همین راه که از عاصم بن ضمره از علی مرتضی ست و بطریق دیگر ثابت نشده است وعاصم ابن ضمرة هو ثقة عند بعض اهل الحدیث و عاصم بن ضمره ثقه بود نزد بعضی محدثین قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید القطان قال سفیان کنا نعرف فضل حدیث عاصم بن ضمرة علی حدیث الحارث گفت علی بن مدینی گفت یحیی بن سعید قطان گفت سفیان بودیم

شرح ابی الطیب

قال صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی قال ابو عبد الرحمن الحدیث عندی خطأ والله اعلم انتهی **قوله** یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم المراد بالفصل بالتسلیم التشهد لان فیه السلام علی النبی وعلی عباد الله الصالحین قاله اسحق بن راهویه فانه کان یری صلوة النهار اربعا **قوله** عاصم بن ضمرة السلولی الکوفی صدوق من الثالثة مات سنة اربع وتسعین

قوت المغتذی

یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم علی الملائکة المقربین والنبیین والمرسلین ومن تبعهم من المؤمنین والمسلمین قال العراقی حمل بعضهم هذا علی ان المراد بالفصل بالتسلیم التشهد لان فیه السلام علی النبی صلی الله علیه وسلم وعلی عباده الصالحین قاله اسحق بن راهویه فانه کان یری صلوة النهار اربعا قال وفیما اوله علیه بعد

شرح سراج احمد

کہ می شناختیم فضیلت حدیث عاصم بن ضمرہ را بر حدیث حارث کہ خلاف آن در وی وارد شدہ باشد و حدیث عاصم بن ضمرہ بسیار محدثین روایت کردہ اند چنانکہ ابن ابی شیبہ و احمد و ابن منیع و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و عبد الرزاق در جامع خود و ابن جریر و تصحیح آن کردہ و ابن خزیمہ و بیہقی و ضیای مقدسی **باب** فی کراھۃ الصلوۃ فی لحف النساء باب ست در بیان کراہت گذاردن نماز در لحاف زنان حدثنا محمد بن عبد الاعلی نا خالد بن الحارث عن اشعث و ھو ابن عبد الملک عن محمد بن سیرین عن عبد اللہ بن شقیق عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی فی لحف نسائہ گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت کہ نمیگذارد نماز در لحاف زنان خویش لحف جمع لحاف بکسر لام قرآگندہ یعنی جامہ کہ از پنبہ قرآگندہ باشد قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی فی ذلک رخصۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و تحقیق روایت کردہ شدہ است در باب گذاردن نماز در لحاف زنان رخصتی از آنحضرت کما اخرجہ البخاری و این قوی ست زیرا کہ در احادیث وارد ست کہ آنحضرت می فرمود کہ وحی آمد بر من در لحاف عائشہ و عدم گذاردن نماز در لحف زنان بجہت احتیاط باشد واللہ اعلم بالصواب **باب** ما یجوز من المشی والعمل فی صلوۃ التطوع باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ روا ست در نماز از رفتن و عمل کردن در نماز نفل حدثنا ابو سلمۃ یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن برد بن سنان عن الزھری عن عروۃ عن عائشۃ قالت جئت و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی البیت گفت عائشہ صدیقہ آمدم من در حالیکہ آنحضرت نماز میگذارد در خانہ شاید کہ عائشہ صدیقہ بجای دیگر رفتہ باشد یا آنحضرت بخانۂ دیگر از ازواج باشد والباب علیہ مغلق و حال آنکہ در بر آنحضرت بستہ بود فمشی حتی فتح لی پس رفت آنحضرت پس بکشاد در برای من یعنی از جای نماز قدمی چند زد و بکشاد در را ثم رجع الی مکانہ پستر باز گشت بجای کہ نماز میگذارد و وصفت الباب فی القبلۃ و بیان کرد حضرت عائشہ کہ در خانہ در جانب قبلہ نہادہ بود و در روایت ابی داود و نسائی و احمد ست و ذکرت ان الباب فی القبلۃ یعنی نزدیا

شرح ابی الطیب

باب فی کراھۃ الصلوۃ فی لحف النساء **قولہ** لا یصلی فی لحف نسائہ بضم اللام والحاء جمع لحاف بکسر اللام وھو والملحفۃ اللباس الذی فوق سائر اللباس من دثار البرد ونحوہ قالہ فی المحکم کما فی قوت المغتذی **باب** ما یجوز من المشی والعمل فی صلوۃ التطوع **قولہ** یصلی فی البیت فی روایۃ اخری عنہا یصلی تطوعا وفیہ اشارۃ الی ان امر التطوع اسہل **قولہ** فمشی ای فاستفتحت فمشی حتی آہ قال بعض الشراح ان ھذا یدل علی ان الافعال الکثیرۃ اذا تتوالی لا تبطل الصلوۃ قال الشیخ ابن حجر فیہ ان المقرر فی الاصول ان وقائع الاحوال الفعلیۃ اذا تطرق الیہا الاحتمال سقط بہ الاستدلال وھنا تطرق الیہا احتمال انہ مشی غیر متوال علی ان فی سندہ مختلفا فیہ **قولہ** ووصفت الباب فی القبلۃ ای ذکرت عائشۃ رضی اللہ عنہا ان الباب کان فی القبلۃ فلم یتحول صلی اللہ علیہ وسلم عنہا عند مجیئہ الیہ ویکون رجوعہ الی مصلاہ

قوت المغتذی

فی لحف نسائہ بضم اللام والحاء جمع لحاف بکسر اللام وھی الملحفۃ اللباس الذی فوق سائر اللباس من دثار البرد ونحوہ قالہ فی المحکم

عارضۃ الاحوذی

غیر مسلم فان العصر فی اللغۃ الدھر والعصر وقت من الیوم وھو الغداۃ والعشی والعصر اللیل والعصر النہار ویقال لہما ایضا العصران وفی حدیث فضالۃ قال لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حافظ علی العصرین وما کانت من لغتنا قلت وما العصران قال صلوۃ قبل طلوع الشمس وصلوۃ قبل غروبہا خرجہ ابو داود ولعنی صلوۃ العصر صلوۃ العشی ویقال لہما العصران وقد عجب لابی حنیفۃ قال تعجیل الظہر فی الشتاء افضل وتاخیرہا فی الصیف افضل مع انہ یقول الوجوب لا یکون الا اخر الوقت ومتعلق فی ذلک قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشتکت النار الی ربہا الحدیث الی ان قال فاذن لہا بنفسین نفس فی الشتاء ونفس فی

شرح سراج احمد

آمدن آنحضرت بکشادن در بخالی از قبله لازم نیاید و برگشتن بعمل بطریق پس رفتن بود پس در در آمدن و باز رفتن استقبال قبله بحال خود بود و نیز گفته اند خانه تنگ بود و گنجایش زیاده بر دو خطوه نداشت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب ما ذکر** فی قراءة سورتین فی رکعة باب هست در بیان آنچه ذکر کرده شده است در حق خواندن دو سوره از قرآن در یک رکعت حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود قال انا شعبة عن الاعمش قال سمعت ابا وائل قال سأل رجل عبد الله عن هذا الحرف غیر آسن او یاسن گفت ابو وائل پرسید مردی نهیک بن سنان عبد الله بن مسعود را از خواندن این کلمه که در سوره محمد ست غیر آسن ست یا غیر یاسن یعنی بهمزه ست یا بیا ست قال کل القران قرأت غیر هذا گفت عبد الله بن مسعود آیا تمام قرآن را خواندی و احاطه نمودی مگر این قرارت را که آسن و یاسن ست گویا این را نمی دانی و از من سوال میکنی و جواب نداد او را ابن مسعود و دانست که این در سوال خود مسترشد نیست و غرض او تعلم نیست بلکه مجادل ست برای همین جواب نداد او را قال نعم گفت آن مرد آری خوانده ام و احاطه نموده ام قال ان قوما یقرؤنه گفت عبد الله بن مسعود بدرستیکه گروهی میخوانند قرآن را ینثرونه نثر الدقل پراگنده کنند قرآن را مانند پراگنده کردن خرمای بد و زبون لا یجاوز تراقیهم نرود آن قرآن از تراقی

شرح ابی الطیب

علی عقبیه الی خلفه وقال المظهر یشبه ان تکون تلك المشیة لم تزد علی خطوتین انتهی وقلت ویحمل علی ان الافعال لم تکن متوالیة فلا یرد علی ان مجموع الخطوة والفتح والرجوع فعل کثیر **باب** ما ذکر فی قراءة سورتین فی رکعة **قوله** سأل رجل عبد الله هو نهیك بفتح النون وکسر الهاء ابن سنان بکسر السین المهملة البجلی **قوله** قال کل القران قرأت غیر هذا قال نعم ای قال عبد الله لنهیك کل القرآن بتقدیر الاستفهام مع نصب کل علی انه مفعول وقرأت بفتح التاء علی الخطاب قال ای السائل نعم قال عبد الله ان قوما الخ تحریض السائل علی مراعات الآداب فی القراءة وحفظ الحقوق وفی الصحیحین جاء رجل الی ابن مسعود فقال له قرأت المفصل اللیلة فی رکعة فقال له هذا کهذا الشعر هذا لفظ البخاری ولفظ مسلم رجل من بنی بجیلة یقال له نهیك بن سنان فقال انی اقرأ المفصل فی کل رکعة الحدیث وفی روایة لمسلم کیف تقرأ هذا الحرف الفا تجده او یاء من ماء غیر آسن او من ماء غیر یاسن قال فقال عبد الله وکل القرآن قد احصیت غیر هذا قال انی لاقرأ المفصل فی رکعة فقال عبد الله هذا کهذ الشعر ان اقواما یقرؤن القرآن لا یجاوز تراقیهم ولکن اذا وقع فی القلب فرسخ فیه نفع الحدیث ومعناه ان الرجل اخبر بکثرة حفظه واتقانه فقال عبد الله بن مسعود تهذه هذا وهو بتشدید الذال وهو شدة الاسراع والافراط فی العجلة **قوله** ینثرون نثر الدقل ای یرمون بکلماته من غیر رویة وتامل او یقطعون بین کلماته الواجب فیها الوصل کما یرمی الدقل بفتحتین ردی التمر ویابسه فانه لرداءته لا یحفظ ویلقی منثورا **قوله** لا یجاوز تراقیهم جمع ترقوة بالفتح وهی العظم بین النحر والعاتق وهو کنایة عن عدم القبول والصعود فی موضع العرض وقال النووی معناه ان قوما

قوت المغتذی

الدقل بفتح الدال المهملة والقاف اسم اردأ التمر

عارضة الاحوذی

السیف فیه اعتبار نفس الیمین بالحر بالتخییر وجب ان یعتبر نفس الشتاء بالبرد بالمقابلة قیل له الذی اخبر عن النفسین اعتبر احدهما واعتبر الآخر لانه ذکر القشیری قال فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فرح اذا اشتد الحر فلا یبرد بالجمعة قال سفین اختلف فی ذلك اصحاب الشافعی والصحیح عندی دنیا لان الناس یبکرون الی الجمعة ویتناوبونها عن بعد فیخفف عنهم بالاسراع بها **باب** ما جاء فی وقت المغرب یزید بن ابی عبید عن سلمة بن الاکوع قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب الاسناد هذا حدیث صحیح اتفق علیه الامامان ابو عبد الله وابو الحسن

شرح سراج احمد

ایشان وآن جمع ترقوه ست استخوان میان گردن ودوش وبعضی گفته اند چنبر گردن یعنی در سینه ایشان ودل ایشان نرود وقرار نیابد انی لاعرف السور النظائر التی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرن بینهن گفت عبد الله بن مسعود بدرستیکه من می شناسم سوررا که مانند ومماثل ست بعض آنها بعض آخر را در درازی وکوتاهی آن سورکه بود آنحضرت که جمع میکرد میان آنها قال فامرنا علقمة فسالہ گفت ابو وائل پس امر کردیم ما علقمه بن قیس بن مالک نخعی را تا سوال کند از عبد الله ابن مسعود از سور نظائر وعلقمه وابو وائل هر دو از اصحاب عبد الله بن مسعود بودند چنانکه در اسماء الرجال بخاری ومشکوة است فقال عشرون سورة من المفصل کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرن بین کل سورتین فی کل رکعة پس گفت عبد الله ابن مسعود بست سوره اند که بود آنحضرت که وصل میکرد میان دو سوره در هر رکعتی اخرج ابن ابی شیبة عن عبد الله بن شقیق العقیلی قال قلت لعائشة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجمع بین السور فی رکعة قالت نعم المفصل واخرج ابن ابی شیبة عن سعید بن خالد قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالسبع الطوال فی رکعة وتفصیل سور نظائر در ابو داود وغیره نوشته است رحمن ونجم در رکعت واقتربت والحاقه در رکعت وطور وذاریات در رکعت واذا وقعت ونون در رکعت وسأل سائل والنازعات در رکعت وویل للمطففین وعبس در رکعت والمدثر والمزمل در رکعت وهل اتی ولا اقسم در رکعت وعم والمرسلات در رکعت والدخان واذا الشمس کورت در رکعت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح اخرج مالک عن نافع ان ابن عمر کان احیانا یقرأ بالسورتین والثلث فی الرکعة الواحدة من صلوة الفریضة وهمین ست مذهب جمهور که روا ست جمع کردن سور در یک رکعت لیکن امام مالک بکراهت آن قائل گشته است وگفته که مصلی در هر رکعت یک سوره بخواند واولی نزد ائمه حنفیه آن ست که جمع نکند میان سور در یک رکعت از فرائض واگر جمع کند مکروه نباشد چنانکه ذکر کرده است علامه چلپی **باب** ما ذکر فی فضل المشی الی المسجد وما یکتب له من الاجر فی خطاه باب ست در بیان آنچه ذکر کرده شده است در فضل رفتار بسوی مسجد ودر ذکر آنچه نوشته شود برای او از ثواب ومزد در زدن گامها

شرح ابی الطیب

یقرؤن ولیس حظهم من القرآن الا مروره علی اللسان فلا یجاوز تراقیهم لیصل قلوبهم ولیس ذلک هو المطلوب بل المطلوب تعقله وتدبره بوقوعه فی القلب **قوله** السور النظائر جمع النظیر وهو المثل والشبه ای السور المماثل بعضها بعض فی الطول والقصر وقال القسطلانی المماثلة فی المعانی کالمواعظ والحکم والقصص لا المماثلة فی عدد الآی او هی المراد للمسایة من ذکرهن المقتضی اعتبارهن بارادة التقارب فی المقدار **قوله** یقرن بینهن بضم الراء وکسرها ای یجمع بینهن فی القراءة **قوله** عشرون سورة من المفصل الرحمن والنجم فی رکعة واقتربت والحاقة فی رکعة والطور والذاریات فی رکعة واذا وقعت والنون فی رکعة وسأل سائل والنازعات فی رکعة وویل للمطففین وعبس فی رکعة والمدثر والمزمل فی رکعة وهل اتی ولا اقسم بیوم القیمة فی رکعة وعم یتساءلون والمرسلات فی رکعة والدخان واذا الشمس کورت فی رکعة رواه ابو داود وقال هذا تألیف ابن مسعود رضی الله تعالی عنه **باب** فی فضل المشی الی المسجد وما یکتب له من الاجر فی خطاه بضم الخاء جمع خطوة

عارضة الاحوذی

قال ابو عیسی[ولد] الله شرح عن یحیی بن ابراهیم عن یزید بن ابی عبید عن سلمة سنة ثنا اقصا قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم نصلی المغرب اذا توارت بالحجاب واما ابو الحسن فی روایة عن قتیبة عن حاتم بن اسمعیل عن یزید کما ذکره ابو عیسی عن یزید قال فیه کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی المغرب ساعة تغرب الشمس اذا غاب حاجبها وقد روی ابو داود عن انس ومسلم عن رافع بن خدیج کنا نصلی المغرب مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم نرمی فیری احدنا مواقع نبله وروی ابو داود عن عقبة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تزال امتی بخیر او قال علی الفطرة ما لم یؤخروا المغرب الی ان تشتبک النجوم غریبة قوله المغرب هو المفعل من غرب وهو عبارة عن زمان وقولنا المغرب صلوة المغرب هو اضافة لها

الترجمة

شرح سراج احمد

حدثنا محمود بن غیلان نا ابوداود قال انبانا شعبة عن الاعمش سمع ذکوان عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا توضا الرجل فاحسن الوضوء چون وضو کرد آدمی پس نیک کرد وضو را ثم خرج الی الصلوة لا یخرجه او قال لا ینهزه الا ایاها پس بیرون گشت و برآمد از خانه بسوی نماز گذاردن بیرون نکرده او را مگر آن نماز یعنی دیگر کار نداشت شک راوی ست که لفظ یخرجه گفته یا لفظ لا ینهزه گفته و آن بمعنی لا یحرکه است لم یخط خطوة الا رفعه الله بها درجة گام نزند هیچ گام زدن مگر که بلند گرداند او را الله تعالی بآن گام یک درجه را او حط بها عنه خطیئة یا کم و دور کند حق تعالی بآن هر گام یک گناه را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح

باب ما ذکر فی الصلوة بعد المغرب انه فی البیت افضل

باب ست در بیان انچه ذکر کرده شده است در نمازی که پس از مغرب ست یعنی صلوة اوابین که بدرستیکه شان این ست گذاردن آن در خانه بهتر ست حدثنا محمد بن بشار نا ابراهیم ابن ابی الوزیر نا محمد بن موسی عن سعد بن اسحق بن کعب بن عجرة البلوی المدنی حلیف الانصار ثقه از خامسه بود پس از اربعین ومائة وفات کرد عن ابیه اسحق بن کعب بن عجرة البلوی حلیف الانصار مجهول الحال کشته گشت در روز حره از ثالثه بود عن جده کعب بن عجرة الانصاری ابو محمد صحابی مشهور بلوی منسوب بسوی بلی بن عمر ست و بود وی از اصحاب شجره و تاخر اسلامه لانه کان له صنم فی بیته یکرمه نازل کوفه شد و در مدینه سنه احدی وخمسین وفات یافت قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مسجد بنی عبد الاشهل المغرب گفت کعب بن عجره نماز گذارد آنحضرت در مسجد قبیله عبد الاشهل مغرب را و آن مسجدی ست در مدینه مطهره و عبد الاشهل قبیله ایست از انصار فقام ناس یتنفلون پس ایستادند مردم که نوافل میگذاردند پس از مغرب در مسجد فقال النبی صلی الله علیه وسلم علیکم بهذه الصلوة فی البیوت پس فرمود آنحضرت لازم ست بر شما گذاردن نوافل در خانها ظاهر آنست که اشارت بهذه مخصوص بسنت مغرب باشد که حاضر ست و احتمال دارد که بمطلق نماز نفل باشد که در ضمن این قید مفهوم و مستحضر ست و در حدیث دیگر واقع شده است که ارکعوا هاتین فی بیوتکم و این صریح ست که مراد برکعتین رکعتین مغرب ست نه مطلق نفل و در روایت نسائی بلفظ امر

شرح ابی الطیب

قوله لا ینهزه بفتح یاء المضارعة وسکون النون وفتح الهاء وآخره زای ای لا یحرکه **قوله** لم یخط خطوة بضم اوله ویجوز الفتح قال الجوهری هی بالضم ما بین القدمین وبالفتح المرة الواحدة وجزم الیعمری انها هنا بالفتح قال القرطبی انها فی روایات مسلم بالضم **قوله** الا رفعه الله بها درجة او حط عنه بها خطیئة یعنی رفعه الله بها درجة ان لم یکن علیه خطیئة او حط عنه ان کانت علیه هذا مفهوم ما عند المصنف من الروایة الا ان فی الصحیحین الا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطیئة بالواو وظاهره انه یجمع له بین الرفع والحط والفضل اوسع **باب** ما ذکر فی صلوة بعد المغرب انه فی البیت افضل **قوله** عن جده وهو کعب بن عجرة **قوله** بنی عبد الاشهل قبیلة من الانصار

قوت المغتذی

حدثنا محمود بن غیلان قال العراقی کذا فی اصل سماعنا ووقع فی روایة المبارک عن عبد الجبار الواقعة بیلاد المغرب حدثنا محمد بن بشار فاحسن الوضوء قال ابن دقیق العید فی شرح الالمام الاحسان فی الوضوء هو الاتیان به علی الوجه المطلوب شرعا من غیر غلو ولا تقصیر لا ینهزه بفتح یاء المضارعة وسکون النون وفتح الهاء وآخره زای ای لا یحرکه

عارضة الاحوذی

الی الزمان ثم تحذف فیقال المغرب وفی صحیح البخاری لا تغلبنکم الاعراب علی اسم صلاتکم المغرب وهم یسمونها العشاء وقوله توارت یعنی استترت وهو تفاعلت من الوراء وفی روایة البخاری توارت بالحجاب ولم یجر للشمس ذکر کما جاء فی القرآن والوجه فیه انه اکتفی بفهم السائل کما قال الله تعالی ولو یؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترک علیها من دابة ولم یجر للارض ذکر وکقوله انا انزلناه فی لیلة القدر ولم یجر للقرآن ذکر قال الخطابی وقد قیل ان الصحابة لما جمعوا القرآن وضعوا سورة القدر عقیب العلق لیدلوا بذلک علی ان المراد به الکتاب فی قوله انا انزلناه فی لیلة القدر اشارة

شرح سراج احمد

واقع شدہ است قال ابوعیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه والصحیح ما روی عن ابن عمر قال کان النبی
صلی الله علیه وسلم یصلی الرکعتین بعد المغرب فی بیته اخرجه مالک فی الموطا وگفت ترمذی وصحیح آنست که روایت کرده شده است
از ابن عمر که پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم میگذارد رکعتین بعد از مغرب را در خانۂ خود وقد روی عن حذیفة ان النبی صلی الله علیه
وسلم صلی المغرب فما زال یصلی فی المسجد حتی صلی العشاء الآخرة وتحقیق روایت کرده شده است از حذیفه بن الیمان که
بدرستیکه آنحضرت بود که بگذارد نماز مغرب را پس همیشه بود که میگذارد نوافل را در مسجد تا آنکه بگذارد نماز عشای آخره را ففی هذا
الحدیث دلالة علی ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الرکعتین بعد المغرب فی المسجد پس درین حدیث دلالت
است بر آنکه بدرستیکه آنحضرت گذارده دو رکعت را پس از مغرب در مسجد حاصل آنکه عادت شریف آن بود که مجموع سنن و
نوافل را خصوصا سنت مغرب را در خانه گذاردی مگر برای سببی و عذری که موجب وقوف در مسجد و مانع درآمدن در خانه بود
و چنانکه خود در خانه میگذارد صحابه را نیز بدان امر فرمودی و میگفت ایها الناس صلوا فی بیوتکم فان افضل صلوة المرء فی بیته
الا المکتوبة و در صحیح بخاری آمده است که صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوها قبورا و شک نیست که امر در عموم نوافل برای استحباب ست
باتفاق بدلالت سیاق حدیث و امر در خصوص سنت مغرب نیز همچنین ست نزد اکثر و نزد بعضی برای وجوب از جهت
عدم قرینۂ خلاف آن ولیکن اطلاق این حدیث در قرینه بودن کافی ست و بظاهر لفظ حدیث ترمذی که علیکم ست قائل گشته ابوثور
و مروزی که هر که بگذارد آن دو رکعت را در مسجد عاصی شود و او سبب عصیان گذارندۂ این دو رکعت در مسجد آن ست که پیغمبر خدا
صلی الله علیه وسلم امر کرد بگذاردن آن در بیوت و فرمود اجعلوها فی بیوتکم و اصل در امر وجوب ست و تارک واجب عاصی **باب**
فی الاغتسال عند ما یسلم الرجل باب ست در بیان حکم غسل کردن نزد آنچه اسلام آرد آدمی حدثنا بندار نا عبد الرحمن
ابن مهدی نا سفین عن الاغر بن الصباح عن خلیفة بن حصین عن قیس بن عاصم انه اسلم بدرستیکه قیس
ابن عاصم اسلام آورده فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یغتسل بماء وسدر پس امر کرد او را آنحضرت اینکه غسل کند
بآبی که در وی برگ کنار باشد از جهت کثرت نظافت بآب وی وفی الباب عن ابی هریرة ان ثمامة بن
اثال اسلم وامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یغتسل ثم امره ان یصلی اخرجه ابو نعیم قال ابو عیسی

شرح ابی الطیب

قوله والصحیح ما روی عن ابن عمر الحدیث رواه الشیخان ولفظهما ویصلی رکعتین بعد المغرب فی بیته **قوله**
صلی الرکعتین بعد المغرب فی المسجد فثبت الامران بحمد الله وروی ابوداود عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی
الله علیه وسلم یطیل القراءة فی الرکعتین بعد المغرب حتی یتفرق اهل المسجد فهذا ایضا ظاهره انه کان یصلیهما فی
المسجد والافضل البیت کما ثبت ذلک فی عموم النوافل مع ان حدیث ابن عمر یشعر بان العادة کانت هی الصلوة
فی البیت فحدیث حذیفة لا یدل علی خلافه بل یدل علی وقوع هذه الصلوة فی المسجد فصارت فی البیت
افضل لکونها العادة لان حدیث ابن عباس رضی الله عنهما ایضا لا یدل علی الدوام **باب** فی الاغتسال
عند ما یسلم الرجل **قوله** ان یغتسل بماء وسدر ای تنظیفا للظاهر لیناسب طهارة
الباطن ولانه یشتغل بالصلوة ولا یؤمن علیه النجاسة قبل ذلک

عارضة الاحوذی

الی قوله قرأه الفقه لا
خلاف بین الامة ان
وقت المغرب یدخل بسقوط
القرص واختلف العلماء
فی آخر وقتها علی اربعة
اقوال الاول آخر وقتها
مقدر بفعل الطهارة
ولبس الثیاب والاذان و
الاقامة وفعل ثلث
رکعات قاله مالک والشافعی
فی احد قولیهما الثانی
ان آخر وقتها مقدار الوقت
الاول من سائر الصلوات
قاله بعض اصحاب
الشافعی واشار الیه
فی المدونة سحنون قال
لا باس للمسافر ان یمد
المیل ونحوه الثالث آخر
وقتها اذا غاب الشفق
قال له مالک فی الموطا
الرابع آخر وقتها مقدار
ثلث رکعات بعد غروب
الشمس قاله اشهب و
الصحیح قول من یقول
ان آخر وقتها غروب
الشفق بدلیل حدیث
عبد الله بن عمرو فی صحیح
مسلم ووقت المغرب

الترجمة

شرح سراج احمد

هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه والعمل عليه عند اهل العلم يستحبون للرجل اذا اسلم ان يغتسل مستحب داند برای مردی چون اسلام آورد اینکه غسل کند ويغسل ثيابه وبشويد جامهای خود را بدانکه این امر که در حدیث واقع شده که فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یغتسل بماء وسدر برای وجوب ست اگر جنب باشد والا استحباب باشد ومراد باسلام اراده اسلام است چنانکه در لفظ ابی داود ست گفته اند که اصح آن ست که امر کرده شود اول بشهادتین بعد از ان غسل داده شود واختلاف کرده اند که آن واجب ست یا مستحب وثانی اصح وهمچنین مستحب ست که شسته شود جامهای او وحلق کرده شود واختتان نموده شود **باب** ما ذكر من التسمية فی دخول الخلاء باب ست در بیان انچه ذکر کرده شده است از گفتن بسم الله در وقت آمدن در خلا حدثنا محمد بن حميد الرازی نا الحکم بن بشير بن سلمان نا خلاد الصفار عن الحكم بن عبد الله النصری عن ابی اسحق عن ابی جحيفة عن علی بن ابی طالب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ستر ما بين اعين الجن وعورات بنی آدم پرده میان چشمهای جن واندام شرم آدمیان اذا دخل احدهم الخلاء ان يقول بسم الله چون در آید یکی از ایشان محل قضای حاجت را اینکه بگوید بسم الله را قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه واسناده ليس بذاك ونيست اسناد این حدیث قوی زیرا که یکی از راویان وی محمد بن حمید راوی ست که شیخ مصنف ست ومردم را اختلاف ست که ثقه است یا نه وقد روی عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم شيئا فی هذا وروایت کرده شده است از انس از آنحضرت چیزی درین باب اخرج احمد وابو داود والنسائی وابن ماجة وابن حبان والحاكم عن زيد بن ارقم ان هذه الحشوش محتضرة فاذا اتى احدكم الخلوة فليقل اعوذ بالله من الخبث والخبائث **باب** ما ذكر من سيما هذه الامة من آثار السجود والطهور يوم القيمة باب ست در بیان انچه ذکر کرده شده است از علامت ونشانه این امت در روز قیامت از آثار سجدها وطهارت حدثنا ابو الوليد الدمشقی نا الوليد بن مسلم قال صفوان بن عمرو اخبرنی يزيد بن خمير بضم معجمه وميم مصغر رحبی ابو عمر الحمصی صدوق از خامسه بود عن عبد الله بن بسر بضم موحده وسکون مهمله مازنی صحابی صغیر وپدر وی نیز صحابی بود در سنه ثمان وثمانين وفات یافت واو از آخرین صحابه بود که از روی وفات در شام عن النبی صلی الله علیه وسلم قال امتی يوم القيمة غر من السجود محجلون من الوضوء امت من در روز قیامت سفید پیشانی باشند از جهت سجده ودست وپا سفید باشند از جهت وضو

شرح ابی الطیب

باب ما ذكر من التسمية عند دخول الخلاء **قوله** ستر ما بين اعين الجن اخ مبتدأ خبره قوله ان يقول بسم الله وما موصولة والظرف صلتها والتقدير ستر المسافة التی بين اعين الجن وبين عورات بنی آدم هذا القول كانه لكمال مبالغته فی افادته الحفظ عن الجن صار سترا وحاجبا حصينا لما بين الاعين والعورات ويحتمل ان الله تعالى يعميهم عن العورات ببركة التسمية فلا يرون العورات ولا ما بينها وبين الاعين من المسافة كحال الاعمى والمراد بالجن الشياطين الحاضرون فی محل النجاسات **باب** ما ذكر من سيماء هذه الامة من آثار السجود والطهور يوم القيمة **قوله** غر من السجود محجلون من الوضوء بضم الغين المعجمة وتشديد المهملة جمع اغر ای بيض الوجوه ومحجلون من التحجيل بتقديم الحاء المهملة على الجيم ای بيض الايدی والارجل وكان نور وجوههم اقوى واكثر فنسب الى السجود بخلاف نور الاطراف والا فالوضوء يشمل الوجه ايضا القاموس

عارضة الاحوذی

مالم يغب الشفق وان قيل فقد صلاها جبريل فی وقت واحد فی اليومين قلنا عنه جوابان احدها ان ذلك معلوم بالفعل وهذا معلوم بالقول ففی زيادة فائدة جواب ثان ان معناه صلی المغرب فی اليوم الثانی حين غربت الشمس ای بدأها عند غروب الشمس ولم يذكر وقت الفراغ فيحتمل ان يكون الفراغ فی اليوم الثانی عند مغيب الشفق ويكون قوله الوقت ما بين هذين الوقتين اشارة الى ابتداء الفعل فی اليومين والى آخر الفعل فی اليوم الثانی ويبين هذا الاحتمال كله وقطع النزاع حديث عبد الله بن عمرو المتقدم فانه قال الشعبی انی ما سميت الاعراب صلوة الشاهد لانها لا تقصر فی السفر يعنی انها تصلی فی

الترجمة

باقی در صفحه آینده

بقیہ صفحہ ۵۵۰

شرح سراج احمد

غر بضم غین معجمہ وتشدید را، جمع اغر سفید وروشن از ہر چیز وغرہ سفیدی را گویند کہ در پیشانی اسپ باشد ومحجل بضم میم وتشدید جیم اسپ کہ ہر چہار دست وپای او سفید باشد یعنی این امت را در روز قیامت روی ودست وپای ہمہ سفید وروشن وتابان باشند قال ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح غریب من ہذا الوجہ من حدیث عبد اللہ بن بسر **باب** ما یستحب من التیمن فی الطہور باب ست در بیان آنچہ مستحب ست شروع کردن از جانب راست در وضو حدثنا ہناد نا ابو الاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیہ عن مسروق عن عائشۃ قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحب التیمن فی طہورہ اذا تطہر بود آنحضرت کہ دوست میداشت آغاز کردن را از جانب راست در طہارت کردن خویش چون وضو میکرد یعنی از عضو راست شروع کردی اما رخسارہا وگوشہا معا شستہ میشوند وفی ترجلہ اذا ترجل ودر شانہ کردن موی خویش بسر وریش ابتدا از جانب راست کردی وفی انتعالہ اذا انتعل ودر نعل پوشیدن چون نعل می پوشید اول پای راست در آوردی وابو الشعثاء اسمہ سلیم بن اسود المحاربی قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ذکر قدر ما یجزئ من الماء فی الوضوء باب ست در بیان ذکر مقدار آنچہ روا شود از آب در وضو حدثنا ہناد نا وکیع عن شریک عن عبد اللہ بن عیسی عن ابن جبر بفتح جیم وسکون موحدہ عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یجزئ فی الوضوء رطلان من ماء بدرستیکہ آنحضرت فرمود کفایت میکند در وضو مقدار دو رطل از آب ورطل نیم سیر است مقصود ازین تعیین وتحدید نیست کہ بزیادت وکم ازان درست نباشد بلکہ تمام شستن اعضا است بی اسراف بہر قدر کہ باشد ومقدار کفایت روان گردانیدن آب ست بر عضوہای قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث شریک علی ہذا اللفظ برین الفاظ کہ مذکور گشتند وروی شعبۃ عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن جبر عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ بالمکوک وروایت کردہ است شعبہ این حدیث را باین عبارت یعنی بود آنحضرت کہ وضو میکرد بمقدار آبی کہ یک مدی بود مکوک بفتح میم وتشدید کاف پیمانہ است وآن سہ کیلجہ است وکیلجہ یک من وہفت ثمن من ست ومن دو رطل ست ورطل دوازدہ اوقیہ واوقیہ یک استار ودو ثلث استار

شرح ابی الطیب

التحجیل بیاض فی قوائم الفرس کلہا ویکون فی رجلین فقط ولا یکون فی الیدین خاصۃ الا مع الرجلین انتہی **باب** ما یستحب من التیمن فی الطہور **قولہ** فی طہورہ بضم الطاء ای الفعل وقد تقدم فی کتاب الطہارۃ تحقیقہ **قولہ** وفی ترجلہ ای تسریح الشعر وتنظیفہ **قولہ** وفی انتعالہ اذا انتعل ای لبس نعلہ اذا البس **باب** ما ذکر قدر ما یجزئ من الماء فی الوضوء **قولہ** کان یتوضأ بالمکوک وہو کتنور قال فی تیسیر الوصول المکوک المد انتہی ویؤیدہ ما اخرج ابو داود بسندہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یغتسل بالصاع ویتوضأ بالمد والمکاکی جمع مکوک علی ابدال الیاء من الکاف الاخیرۃ ویختلف مقدارہ باختلاف اصطلاح الناس علیہ فی البلاد کذا فی النہایۃ

قوت المغتذی

یحب التیمن فی طہورہ بضم الطاء ای الفعل وفی ترجلہ ہو تسریح الشعر وتنظیفہ

عارضۃ الاحوذی

السفر صلوۃ الشاہد فی اہلہ وقد سا حدیث ابی بصرۃ الغفاری لا صلوۃ بعد العصر حتی یطلع الشاہد والشاہد النجم فیحتمل ان تسمی بہ لانہا یطلع بعدہا عقیبہا وفی الحدیث بادروا بالاعمال بصلوۃ المغرب طلوع النجم عارضۃ فان قیل یتم آخر وقت المغرب علی غروب الشفق فاحد اقوالکم وکذلک ورد فی الخبر فما الشفق قلنا لہ اختلف العلماء فی الشفق علی قولین فمنہم من قال انہ الحمرۃ قالہ عمر وعلی ومعاذ وابن عمر وابن عباس وعبادۃ بن الصامت ومجاہد وعطاء وسعید بن جبیر والزہری وابن ابی لیلی والثوری واسحق واحمد ومحمد ابن الحسن وابو یوسف ومالک فی اظہر جوابا تہ وقد صرح بہ فی

باقی در صفحہ آئندہ

عارضة الاحوذی

موطاه وقال ابو هريرة والاوزاعی وابو حنيفة والمزنی وروی انه البياض قال مالك فی الشعبانی اذا ذهبت الحمرة وبقی البياض فارجوان تجزی اصلی صلاته ويتوخذ عندی بالبين هذا البياض هو الذی لا ينكر منه وليس للمخالف دليل يعول عليه الا انه قال ان الشفق ينبغی ان يكون البياض لانه ماخوذ من الرقة يقال فلان شفيق القلب اذا كان رقيقه و الشفق ايضا البقية ولذلك يقال فلان فی شفق من عمره ای فی بقية من عمره و انما تحقق البقية فی البياض لانه بقية الضوء قلنا ماذكرتم كله غير صحيح ولا مسلم ولا منقول وانما الصحيح ماذكرناه لغة ونقلا عن الصحابة واستدلالا من حديث النبی صلی الله عليه وسلم اما اللغة

شرح سراج احمد

داستار چہار مثقال و نیم مثقال درہم و سبع درہم و درہم شش دانق و دانق دو قیراط و قیراط دو جلوج و جلوج دو حبہ است و حبہ سدس ثمن درہم کہ جزوی ست از چہل و ہشت جزو درہم و یغتسل بخمسة مکاکی و غسل میفرمود آنحضرت بمقدار آب پنج مد و آن جمع مکوک ست **باب** ماذکر فی نضح بول الغلام الرضیع باب ست در بیان آنچہ ذکر کردہ شدہ است در حق پاشیدن آب بجہت بول کردن کودک شیرخوار حدثنا بندار نا معاذ بن هشام قال حدثنی ابی عن قتادة عن ابی حرب بن ابی الاسود عن ابيه عن علی بن ابی طالب عن النبی صلی الله عليه وسلم قال فی بول الغلام الرضیع فرمود آنحضرت در حق طہارت بول کودک شیرخوار ینضح بول الغلام ویغسل بول الجارية پاشیدہ شود آب بر بول کودک شیرخوار و شستہ شود بول کنیزک قال قتادة وهذا ما لم يطعما و این حکم مادامیست کہ طعام نخوردہ باشند ہر دو فاذا طعما غسلا جميعا پس چون خوردند کودک و کنیزک شستہ شوند بول ہر دو را باتفاق ایمہ در اختلاف الایمہ نوشتہ است ويكفی الرش علی بول صبی لم يطعم غير اللبن ويغسل من بول الصبية عند الشافعی وابی حنيفة وقال مالك يغسل من بولهما وهما فی الحكم سواء وقال احمد بول الصبی ما لم ياكل الطعام طاهر والاصح من مذهب ابی حنيفة ان بول الصبی نجس وهما فی الحكم سواء قال ابو عيسی هذا حديث حسن رفع هشام الدستوائی هذا الحديث عن قتادة گفت مصنف مرفوع کردہ است این حدیث را ہشام از قتادہ ووقفه سعيد بن ابی عروبة عن قتادة ولم يرفعه و موقوف کردہ است سعید بن ابی عروبہ از قتادہ و مرفوع نکردہ است یعنی این حدیث از قتادہ بدو وجہ منقول گشتہ است بیک طریق مرفوع و بطریق دیگر موقوف **باب** ماذکر فی الرخصة للجنب فی الاكل والنوم اذا توضأ باب ست در بیان آنچہ ذکر کردہ شدہ است در رخصت مر جنب را در خوردن و خواب کردن وقتیکہ وضو کند حدثنا هناد نا قبيصة عن حماد بن سلمة عن عطاء الخراسانی عن يحيی بن يعمر عن عمار بن ياسر ان النبی صلی الله عليه وسلم رخص للجنب اذا اراد ان ياكل او يشرب او ينام ان يتوضأ وضوءه للصلوة بدرستیکہ آنحضرت رخصت دادہ برای جنب چون خواہد

شرح ابی الطیب

باب ماذکر فی نضح بول الغلام الرضیع **قوله** قال فی بول الغلام ای فی اصابة بول الغلام او فی صورة تحققه او فی بیان حکمه وبول الجارية الا انه حذف الراوی الثانی بقرينة المقام وهذا الحديث بظاهره يفيد انه لا حاجة فی بول الغلام الی الغسل ومن لم يقل بظاهره يحمله علی الغسل الخفيف ويؤيده ما فی صحيح مسلم عن عائشة رضی الله تعالی عنها قالت اتی رسول الله صلی الله عليه وسلم بصبی يرضع فبال فی حجره فدعا بماء فصبه عليه والصب غالبا يستعمل فی الغسل وقد تقدم تحقيقه فی كتاب الطهارة **باب** ماذکر فی الرخصة للجنب فی الاكل والنوم اذا توضأ **قوله** رخص للجنب اذا اراد الخ ظاهره انه لا رخصة فی هذه الاشياء بلا وضوء وقد تقدم فی كتاب الطهارة انه صلی الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء وقال النووی كما ذكرناه سابقا ان المراد به انه كان فی بعض الاوقات لا يمس ماء اصلا لبيان الجواز اذ لو واظب عليه لتوهم وجوبه انتهی يعنی ان الوضوء ليس بواجب قبل النوم وهذا الحديث يفيد عدم الرخصة فيكون النوم قبل الوضوء مكروها وكذا الاكل والشرب قبله والله اعلم

شرح سراج احمد

کہ بخور دیا بنوشد آب وغیرہ یا خواب کند اینکہ وضو کند وضوی خود را کہ برای نماز میکند درین لفظ رد ست بر کسیکہ گفتہ کہ مراد از وضو غسل ذکر ست بلکہ مراد وضو شرعی ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما ذکر فی فضل الصلوٰۃ باب ست در بیان انچہ ذکر کردہ شدہ است در فضیلت نماز گزاردن حدثنا عبد اللہ بن ابی زیاد نا عبید اللہ بن موسی نا غالب ابو بشر عن ایوب بن عائذ الطائی عن قیس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن کعب بن عجرۃ قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عجرہ بضم عین مہملہ وسکون جیم وزای ابو محمد وگویند ابو عبد اللہ البلوی از اصحاب شجرہ نازل کوفہ شد در مدینہ سنۂ احدی وخمسین وفات یافت از عمر هفتاد وپنج اعیذک باللہ یا کعب بن عجرۃ من امراء یکونون من بعدی پناہ میخواہم برای تو بخدا ای کعب بن عجرہ از امیران کہ باشند از پس من فمن غشی ابوابهم فصدقهم (ای اتی منها ابوابهم ودخل الیهم ہما ۱۲) فی کذبهم واعانهم علی ظلمهم پس ہر کس کہ در بانی ایشان وصاحبت بایشان کند پس تصدیق ایشان کند در اقوال دروغ ایشان ومدد ایشان کند بر ستم ایشان فلیس منی ولست منه پس نیست آنکس از زمرہ یا اتباع سنت من ونیستم من از متبوعان وی ولا یرد علی الحوض ووارد نشود آنکس بر من حوض مراد در روز قیامت واین وعید در حق کسی ست کہ جمع کند میان دربانی ایشان وتصدیق ایشان در کذب ایشان واعانت بر ظلم ایشان ومن غشی ابوابهم او لم یغشهم ولم یصدقهم فی کذبهم ولم یعنهم علی ظلمهم فهو منی وانا منه وہر کہ دربانی ایشان کند یا نکند دربانی ایشان وتصدیق ایشان نکند در دروغ ایشان ومدد نکند ایشان را بر ستم ایشان پس آنکس از زمرۂ من ست وہستم من از وی وسیرد علی الحوض وزود ست کہ وارد شود بر من حوض را یا کعب بن عجرۃ الصلوٰۃ برهان ای کعب بن عجرہ نماز بندہ برہان وحجتی باشد در روز قیامت والصوم جنة حصينة وروزہ داشتن بندہ سپری محکم باشد والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار وصدقہ دادن بندہ بمیراند گناہ را چنانکہ می میراند آب آتش را یا کعب بن عجرۃ انه لا یربو لحم نبت من سحت الا کانت النار اولی به ای کعب بن عجرہ

شرح ابی الطیب

باب ما ذکر فی فضل الصلوٰۃ **قوله** فمن غشی من غشی فلانا اذا اتاه یعنی من دخل ابوابهم **قوله** فلیس منی ای لیس من اتباعی وهو کنایة عن قطع الوصلة بین ذلک الرجل وبینه صلی اللہ علیہ وسلم یعنی لیس بتابع لی وبعید عنی **قوله** ولا یرد علی من ورود الماء فالحوض مفعوله وعلی بتشدید الیاء **قوله** فهو منی کنایة عن بقاء الوصلة بینه وبینه صلی اللہ علیہ وسلم شرط ان لا یکون قاطع آخر **قوله** برهان ای حجة ودلیل علی ایمان صاحبه **قوله** والصوم جنة بضم الجیم وتشدید النون الترس ای مانع من النار بکسر الشهوة وضعف القوة **قوله** تطفئ الخطيئة الخطيئة لکونها تؤدی الی النار نزلت منزلة النار فعبر عن قلعها وازالتها دفعها بالاطفاء المناسب بالنار

عارضة الاحوذی

فان ابن الاعرابی حکی ان العرب تسمی الثوب الاحمر شفقا وحکی الفراء ان اعرابیا رای ثوبا احمر فقال کانه شفق واما النقل عن الصحابة فقد مناه ورویناه مسندا الیهم والحمد للہ واما الاستدلال من الحدیث فروی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی العشاء فی الیوم الاول حین غاب الشفق وصلاها فی الیوم الثانی حین ثلث اللیل فلو کان الشفق بیاض لما صح هذا الحدیث لان البیاض یقیم الی ثلث اللیل وقد حکی عن الخلیل انه حارسه فوجده فی لیالی الصیف الی نصف اللیل وفی شرح الرسالة ان ابن ابی اویس والخلیل رقبا الشفق فلم یغب الا بعد طلوع الفجر وفی الحدیث دلالة علی امامة جبریل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کانت فی الصیف

حل اللغة

شرح سراج احمد

بدستیکہ شان این ست کہ زیادہ نشود و نمو نیابد بلکہ فتی کہ پیدا گشتہ است از خوردن چیزہای حرام مگر کہ باشد آتش بسوزانیدن وی احق واولی ثم قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ یعنی از طریق دیگر ثابت نگشتہ است وسألت محمدا عن ہذا الحدیث فلم یعرفہ الا من حدیث عبید اللہ بن موسی واستغربہ جدا مصنف گوید وسوال کردم امام بخاری را از حال این حدیث پس نشناخت بخاری آنرا مگر از طریق و اسناد عبید اللہ بن موسی ونسبت غرابت کرد آن را البتہ وقال محمد ثنا ابن نمیر عن عبید اللہ بن موسی عن غالب بہذا وگفت امام بخاری کہ حدیث کرد مرا ابن نمیر از عبید اللہ بن موسی از غالب ابی بشر باین حدیث یعنی امام بخاری گفت این حدیث غریب ست وبطرق متعددہ مروی نگشتہ است مرا نیز از عبید اللہ رسیدہ است واز دیگر کس نرسیدہ است

باب منہ باب ست از جملہ باب سابق در ذکر فضائل صلوۃ حدثنا موسی بن عبد الرحمن الکوفی نا زید بن الحباب نا معویۃ بن صالح قال ثنی سلیم بن عامر قال سمعت ابا امامۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فی حجۃ الوداع گفت ابو امامہ الباہلی شنیدم آنحضرت را کہ خطبہ میخواند در حجۃ الوداع فقال پس فرمود در خطبہ و وعظ فرمود بمردم اتقوا اللہ ربکم بترسید ای مردم از خدای تعالی کہ پروردگار شماست وصلوا خمسکم وبگذارید نمازہای پنجگانۂ خویش را وصوموا شہرکم وروزہ دارید ماہ خویش را کہ رمضان ست وادوا زکوۃ اموالکم وادا کنید زکوۃ مالہای خویش را کہ مقرر گشتہ است واطیعوا اذا امرکم وفرمان برداری کنید خدا و نیز امر خود را کہ خلیفہ ونائب خدا است اگر بر خلاف فرمودہ خدا ورسول خدا امر نکند تدخلوا جنۃ ربکم درآئید شما در بہشت پروردگار خویش بکردن این امور مذکورہ قال قلت لابی امامۃ منذ کم سمعت ہذا الحدیث گفت سلیم بن عامر گفتم مر ابی امامہ باہلی را از چند مدت شنیدی تو این حدیث را قال سمعت وانا ابن ثلثین سنۃ گفت ابو امامہ شنیدم و حالیکہ من در عمر سی سالہ بودم قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح ظاہرا مناسبت این چند ابواب کہ مصنف در آخر صلوۃ ایراد نمودہ است نمی نماید مناسبت آن میداشت کہ ابواب وضوء را در ابواب طہارت وفضل صلوۃ را در فضائل صلوۃ ذکر می نمودی واللہ اعلم بالصواب اخر ابواب الصلوۃ آخر وتمام گشتند ابوابی کہ در حکم نماز بودند

قوت المغتذی

وادوا زکوۃ اموالکم فی الخلعیات وادوا زکاتکم طیبۃ بہا انفسکم وجوابیت ربکم تدخلوا جنۃ ربکم مجزوم علی جواب الامر

عارضۃ الاحوذی

قالہ الثعیانی وقال بعض اہل العلم الشفق شفقان کما ان الفجر فجران فاول الشفق الحمرۃ فاذا ذہبت الحمرۃ حلت صلوۃ العشاء والثانی البیاض فالصلوۃ جائزۃ عند غروبہ وہو یغرب نصف اللیل اخر الصلوۃ والذی عندی ان الحمرۃ اذا ذہبت بقی بیاض ساطع بعدہا قلیلا لا یبقی الی نحو خمس اللیل او سدسہ وذلک بفقد مغیب القمر فی اللیلۃ الثالثۃ من الشہر وذلک البیاض یذہب حینئذ ولا یبقی لہ اثر وقد اختبرت ذلک فی ظعنی واقامتی فی شرقی وغربی واللہ اعلم

تم الربع الاول من الشروح الاربعۃ لجامع الترمذی ویتلوہ الربع الثانی من ابواب الزکوۃ

5308

اعلان

واضح ہو کہ اس مبارک مجموعۂ شروح اربعہ
ترمذی شریف کے چھپنے مین جسقدر صرف زر ہوا ہی اور محنت و
مشقت پڑی وہ ماہرون پر بخوبی ظاہر ہی کہ سوائے شرح حاشیہ کے اندر کی
تینون شرحون مین ایسا عمدہ التزام کرکے حسن ترتیب کے ساتھ لکھوایا کہ لکھنے والے
دانتون پسینا آیا اور پھر ہر شرح کی تقسیم عبارت کا ایسا انتظام جدید کیا کہ ہر حدیث
کی شرح کو اوسکی تحت مین لکھا اور دوسرے صفحے مین جانے نہ دیا کہ آجتک کسی نے مجموع
شروح کی مطابقت مین ایسا حسن التزام نہین کیا و معہذا مزیدی بران ضروری حواشی
بھی لکھوا دیے گئے کہ طلبہ کو پورا پورا فائدہ پونہچے اور صاحب فرمایش کا چشمۂ فیض تا قیامت
جاری رہے اور حق محنت اس ہیأت مجموعی جدید و حسن ترتیب مفید کا مطبع ہذا
مین محفوظ ہی جو صاحب چاہین راقم سے اجازت لیکر چھاپین فقط

الراقم
عاجز محمد عبد الرحمن
مہتمم
مطبع نظامی واقع
کانپور